

كُلِّيَّاتِ سَلَامِ اللَّهِ

٤

الشِّعْلَةُ

تألِيف

بَدِيعُ الزَّمَانِ سَعِيدُ النُّورِي

دار سُوزان للنشر

Sözler
PUBLICATIONS

ترجمة
إحسان قاسم الصالحي

الشعا

عنوان الكتاب :	TITLE :
الشعاعات	ŞUALAR
تأليف :	AUTHOR :
بدیع الزمان سعید التورسی	BEDIUZZAMAN SAID NURSI
ترجمة :	TRANSLATED BY :
إحسان قاسم الصالحي	IHSAN KASIM SALIHI
الت رقم الدولي : ٩٧٧-٥٣٢٣-٧٧-٠	ISBN : 977-5323-77-0
رقم الإبداع : ٢٠٠٤ / ١٥١٦٥	ARCHIVE NO : 2004 / 15165
الطبعة : السادسة (٢٠١١)	EDITION : SIXTH (2011)
حقوق الطبع محفوظة للناشر	ALL RIGHTS RESERVED
الناشر :	PUBLISHER :
شركة سوزلر للنشر	SÖZLER PUBLICATIONS
العنوان :	ADDRESS :
٣٠ شارع جعفر الصادق الحي السابع - مدينة نصر - القاهرة جمهورية مصر العربية	30 Gafar El-Sadek St. 7 th Nasr City Cairo Egypt
تلفاكس: +(٢٠٢) ٢٢٦٠٢٩٣٨	Tel&Fax: +(202) 22602938

www.sozler.com.tr

e-mail: darsozler@gmail.com

لِيْسَ لِلَّهِ مَا يَرَى
وَمَا لَهُ مِنْ هُدَىٰ

الشاعر الثاني

الشارة الأخيرة لسجن «أسكي شهر»

الشاعر الثاني للمعنة الحادية والثلاثين

لقد شاب هذا الشاعر شيء من عدم التناسق وسوء الانتظام حيث ألف بقلمي القاصر في متهي السرعة، وفي وضع كنت أكابد فيه الضيق والعنق والإزعاج، بعدما بـّ وحيداً فريداً في سجن «أسكي شهر» عقب الإفراج عن أصدقائي.

وفي هذه الأيام (أي بعد ستة عشر عاماً^(١)) شرعت بتصحيحه، ووجدتُه في غاية الأهمية والقوة والقيمة من زاوية الإثبات والتوجيه.

سعید النورسی

(١) أي في سنة ١٩٥٢ حيث إن سجن «أسكي شهر» كان في سنة ١٩٣٦.

النكتة السابعة العظمى الخاصة بالاسم الأعظم «الله أحد». وهي السابعة للنكتات الست للاسم الأعظم.

تنبيه

هذه الرسالة في غاية الأهمية في نظري، حيث تنكشف فيها أسرار إيمانية جليلة ومعانٍ إيمانية دقيقة. فمن يقرأها بتدبر وإمعان ينتقد إيمانه بإذن الله. وحيث لا ألتقي أحداً مع الأسف في هذا السجن لم تبَعِض ولم تُكتب ثانية ولم أتمكن من أن أكلف أحداً للقيام بتبييضها.

فإن شئت أن تلمس مدى قيمة هذه الرسالة وعلو مزيتها فاقرأ أولاً الثمرة الثانية والثالثة الموجودتين في بداية الرسالة، ثم اقرأ الخاتمة والمسألة التي قبلها بدقة، ثم طالع الرسالة كاملة مطالعة متأنية.



وبه نستعين

لقد أحستُ بهذه النكتة إحساساً لطيفاً غاية اللطف وجيلاً غاية الجمال وحلواً لذذاً غاية الحلاوة واللذة، وذلك بفضل أنوار نكتة باهرة مُفاضلة من الآية الكريمة: ﴿فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ﴾ (محمد: ١٩) وبإلهام وإشارة من قسم نبوى معروف.

هذه النكتة تضم ثلاثة ثمرات للتوحيد، وثلاثة من مقتضياته، وثلاثة من حججه.

نعم، لقد كان الرسول الأكرم ﷺ أكثر ما يكرره في قسمه: «والذي نفس محمدٌ بيده..»^(١) فهذا القسم النبوي الجليل يبين أن أوسع دائرة من دوائر شجرة الكون، وأقصى نهاية لها وأبعد فرع من فروعها هي أيضاً ضمن قدرة الواحد سبحانه وتحت إرادته جل وعلا، إذ لو كان أفضلاً مخلوق وأكرمُهم وهو محمد ﷺ غير مالك ل نفسه وغير حر طليق في أفعاله، بل أفعاله وحركاته وسكناته مقيدة بِإرادته واختياره، فلا شيء إلا في الوجود، ولا شأن ولا حال ولا كيفية منها كانت جزئية أم كلية، خارج دائرة تلك القدرة العظيمة المحظوظة بكل شيء، ولا خارج تلك الإرادة الشاملة كل شيء. فهذا القسم النبوي البليغ ذو المغزى العميق إنما يعبر عن توحيد ربوبية جليلة في متنهي العظممة والإحاطة.

ولقد بيَّنا في مجموعة «سراج النور»^(٢) من رسائل النور، مائةً من البراهين الباهرة، بل ألفاً منها حول إثبات هذا التوحيد، لذا نتحليل تفاصيل هذه الحقيقة السامية وإثباتها إلى تلك المجموعة. إلا أنها نوضح هنا في هذا «الشَّعَاعُ الثَّانِي» توضيحاً مختصراً لتلك الحقيقة الإيمانية الجليلة في ثلاثة مقامات:

ففي المقام الأول: نبين ثلاث ثمرات من الشمرات الوفيرة، لتلك الحقيقة التوحيدية التي لها ثمرات كلية في غاية اللطف واللذة والأهمية والنور. نبيتها باختصار شديد، مع الإشارة إلى أذواقي ومشاعري التي ساقتي إلى تناول تلك الثمرات.

وفي المقام الثاني: تُوضَّح مقتضياتُ ثلاثة لـ هذه الحقيقة السامية، والأسبابُ الموجبة لها، فهي مقتضيات ثلاثة إلا أنها بقوَّة ثلاثة آلاف مقتضيٍّ وسببٍ.

وفي المقام الثالث: يُذكر ثلاثة علامات لتلك الحقيقة التوحيدية الباهرة، فهي علامات ثلاثة إلا أنها بقوَّة ثلاثة علامة وأماراة ودليل.

(١) انظر: أمثلة لهذا القسم: البخاري، الصوم ٩، المبة ٢٨، المناقب ٢٥، المغازى ٨؛ مسلم، الإيمان ١٨٣، ٢٤٠، ٣٢٧.

(٢) مجموعة من رسائل النور هي: المناجاة، المرضى، الشيوخ، مراتب الآية الحسينية، حكمَة الاستعادة، التوافد، دفاع الأستاذ النورسي في محكمة «دنيزلي» وأشرطة الساعة وغيرها من المباحث المستلة من كليات رسائل النور.

المقام الأول

الثمرة الأولى

إن الجمال الإلهي والكمال الرباني يَظْهُرُان في التوحيد وفي الوحدانية، ولو لا التوحيد لظل ذلك الكنز الأزيز مخفياً.

نعم، إن الجمال الإلهي وكماهُ الذي لا يُحْمَدُ، والحسنُ الرباني ومحاسنُه التي لا نهَاية لها، والبهاءُ الرباني وألاءُه التي لا تُعْدُ ولا تُحصى، والكمالُ الصمداني وجمالُه الذي لا يَمْتَهِي له، لا يُشَاهِدُ إلَّا في مرآة التوحيد؛ بوساطة التوحيد ونور تجليات الأسماء الإلهية المتمرکزة في ملامحِ الجزئيات الموجودة في أقصى نهایات شجرة الكائنات.

فمثلاً: إن إرسال اللbn الخالص السائغ إلى رضيعٍ صغيرٍ لا يملك حولاً ولا قوّةً - ومن حيث لا يُحْسَب - من بين فرثٍ ودمٍ، فعلٌ جزئيٌّ. هذا الفعلُ الجزئيُّ ما إن يُنْظَرُ إليه بنظر التوحيد حتى يَظْهُرُ الحمالُ السرمديُّ لرحمَةِ الرحمنِ بأبيهِ كمالهِ وبأجل سطوعِهِ في إعاشهِ جميع الصغارِ في العالمِ إعاشهَ خارقةً، وفي إحاطتهمِ بِمَنْتَهِي الشفقةِ والحنانِ، بتسييرِ والداتِ لهم. ولكن هذا الفعلُ، فعلُ إرسالِ اللbn إن لم يُنْظَرُ إليه بنظر التوحيد، لا يختفي ذلك الجمالُ الباهر كلياً ولما ظهرَ قطعاً، إذ تُحالُ تلك الإعاشهُ الجزئيةُ كذلك إلى الأسبابِ والمصادفةِ والطبيعةِ، فتفقدُ قيمتها كلياً بل تفقدُ ماهيتها.

ومثلاً: ما إن يُنْظَرُ إلى الشفاءِ من مرضِ عضالٍ، بنظر التوحيد حتى يتجلّي جمالُ شفقةِ الرحيمِ تجلياً باهراً كاملاً على وجهِ إحسانِ الشفاءِ إلى جميعِ المرضىِ الراغبينِ في المستشفى الكبيرِ المسمى بالأرضِ وإسعافِهم بأدويةِ ناجعةٍ وإغاثتهمِ بعلاجاتٍ شافيةٍ تؤخذُ من الصيدلية العظمى المسماة بالعالمِ. ولكن هذا الفعلُ الجزئيُّ - منحةُ الشفاءِ - المتأسِّمُ بالعلمِ وال بصيرةِ والشعورِ إن لم يُنْظَرُ إليه بنظر التوحيد، فإن الشفاءَ يُسندُ إلى خاصياتِ الأدويةِ الجامدةِ وإلى القوةِ العميماءِ والطبيعةِ الصماءِ. فتفقدُ تلك المنحةُ الرحامية ماهيتها وحكمتها وقيمتها كلياً.

ولمناسبة هذا المقام وردت إلى الخاطر نكتةٌ لطيفة من نكات الصلوات على الرسول الكريم ﷺ أبینها هنا:

إن الصلوات الآتية مشهورة ومذكورة كثيراً لدى الشافعية، فهم يقرؤونها عقب أذكار الصلاة: «اللهم صلّى على سيدنا محمدٍ وعلى آل سيدنا محمدٍ بعده كل داء ودواء وبارك وسلّم عليه وعليهم كثيراً كثيراً».

هذه الصلوات المباركة تحوز أهميةً عظيمة؛ لأن حكمة خلق الإنسان وسر جامعية استعداده هو الاتجاه إلى خالقه الكريم والتضرع إليه والقيام بحمده والشكر له، في كل وقت وحين، بل في كل دقيقة وأن، لذا فإن أقوى دافع مؤثر وسائق فعال يحث الإنسان إلى الاتجاه إلى الحضرة الإلهية ويسوقه إليها هو الأمراض والأسقام، مثلما أن أنواع الشفاء وأجناس الأدوية وألوان العافية والمعافاة هي في مقدمة النعم اللذين والألاء الطيبة التي تَبَعُثُ في الإنسان الشكر لله بشوق كامل وتدفعه إلى الحمد والامتنان له بكامل معانيهما. ولأجل كل ذلك غدت هذه الصلوات الشريفة على الرسول الكريم ﷺ ذات قيمة رفيعة ومغزى عميق.

حتى إنني كلما قلت: «بعد كل داء ودواء» شعرت بجلاء تام بوجود الشافي الحقيقي وبشفقته الكاملة ورأفته التامة وبرحيميته السامية الواسعة في إحسانه الأدوية والعلاجات على جميع الأمراض المادية والأسقام المعنية في أرجاء الأرض كافة التي أتصورها مستشفىً واسعاً كبيراً.

ومثلاً: إن إزال سكينة الإيمان في قلب من يعني آلاماً معنوية رهيبة للضلاله إذا ما نظر إليه بنظر التوحيد، يجعل ذلك الشخص الفرد العاجز الفاني عبداً مخاطباً لمعبوده العظيم، سلطان الكون ورب العالمين، ويمنح له بذلك الإيمان سعادةً أبدية وملكاً خالداً جيلاً في منتهي السعة والجمال وداراً باقية خالدة، بل يجعل جميع المؤمنين -كل حسب درجته- ينالون من ذلك اللطف العميم والكرم الدائم.. وهكذا يشاهد في وجه هذا الإحسان الأعظم بل يطالع في سيماء جمال الكريم المطلق والمحسن المطلق، ذلك الجمال الأزلي الأبدي الذي لا يدنو منه الزوال والفناء، بل تجعل لمعةً من لعاته الباهرة المؤمنين كافة في ولاية الله وفي طاعة لأوامره، بل تجعل قسمًا منهم منجدلين إليه عُشاقاً مولهين. بينما إن لم ينظر إلى هذا الإحسان -إحسان المداية-

لذلك الشخص - بنظر التوحيد، فإن ذلك الإيمان الجزئي لذلك الفرد يُحال إلى الإنسان نفسه - كما يدعّيه المعتزلة المتعسفون - أو إلى بعض الأسباب، فتُنقلب تلك الجوهرة الرحمانية الغالية - التي لا تُثمن قيمتها إلا بالجنة الخالدة - إلى قطعة زجاج خسيسة تافهة بعد أن كانت تؤدي وظيفةً مرآة تعكس لمعةً جمال مقدس.

وهكذا قياساً على هذه الأمثلة الثلاثة.. فإن الألوف من أنواع الجمال الإلهي ومثاب الألوف من أضراب الكمال الرباني، تَظُهُرُ، وَتُفْهَمُ، وَتُبَثِّتُ تحققها من زاوية نظر التوحيد، وذلك بتمرير تلك الأنماط من الجمال الإلهي والكمال الرباني في تلك الأحوال الجزئية لأصغر الجزئيات التي هي في مقتبي أقصى دائرة الكثرة من الموجودات. فظهور هذا الجمال الإلهي وكماله للقلوب بالتوحيد، والاستشعار بها روحًا، هو الذي دفع جميع الأولياء والأوصياء أن يتلمسوا أحلى أذواقهم وألذّ أرزاقهم المعنوية في ذكر وتكرار كلمة التوحيد، وهي: «لا إله إلا الله».

وحيث إن عظمة الكرباء الإلهي والجلال السبحاني وهيبة الربوبية الصمدانية تتحقق في كلمة التوحيد فقد قال النبي ﷺ: «أفضل ما قلت أنا والنبيون من قبل: لا إله إلا الله». (١)

نعم، إن ثمرة واحدة، وزهرة واحدة، وضياءً واحداً، كل منها يعكس كالمراة الصغيرة رزقاً بسيطاً، ونعمة جزئية وإحساناً بسيطاً. ولكن بسر التوحيد تتكاثف تلك المرايا الصغيرة مع مثيلاتها مباشرةً، ويحصل بعضها بالبعض الآخر، حتى يصبح ذلك النوع مرآةً واسعةً كبيرةً جداً تعكس ضرباً من جمال إلهي يتجلى تحلياً خاصاً بذلك النوع. فُنْظَهُرُ سُرُّ التوحيد حسناً سرمدياً باقياً من خلال ذلك الجمال الفاني الموقت، بمعنى أن ذلك الشيء الجزئي يتحول بسر التوحيد إلى مرآة الجمال الإلهي، كما قال «مولانا جلال الدين الرومي» (٢):

آن خيالي كه دام أولياست عكس مهرويان بوستان خداست (٢)

بينما إن لم يُنظر إلى ذلك الجمال بنظر التوحيد، أي لو لا سُرُّ التوحيد، لظللت تلك الثمرة الجزئية سائبةً، وحيدة فريدة معزولة عن مثيلاتها، فلا يظهر ذلك الجمال المقدس ولا يَبَينُ ذلك الكمال الرفيع، بل تنكسف حتى تلك اللمعة الجزئية المتلمعة منها، وتَضَيَّعُ وتنتكس منقلبةً على عقيبها من نفاسة الألماس الشمين إلى خسارة قطع الزجاج المتسسر.

(١) انظر: الترمذى، الدعوات ١٢٣؛ الموطأ، القرآن ٣٢، الحج ٤٢٤؛ عبد الرزاق، المصنف ٤ / ٣٧٨؛ البيهقى، السنن الكبرى ٤ / ٢٨٤.

(٢) يعني: «إن الحالات التي هي شراك الأولياء إنما هي مرآة عاكسة تعكس الوجه التبرة في بستان الله».

وكذا يظهر بسر التوحيد في ذوي الحياة تلك الشمار المتسلية من شجرة الخلقة، شخصية إلهية، وأحديةٌ ربانية، وسياءٌ معنوي رحامي - باعتبار الصفات السبع - وتمرُّكُ أسمائيّ، وجلوةٌ تعينُ وتشخصُ لمن هو المخاطب بـ «إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ» (الفاتحة: ٥). وبخلافه (أي دون سر التوحيد) فإن جلوة تلك الشخصية والأحدية والسيء والتعين تتسع وتتوسع منبسطة حتى تسع سعة الكون برمه، فتلاشى وتحتفى، ولا تظهر إلا للقلوب البصيرة والبصائر الواسعة جداً والمحيطة جداً؛ لأن عظمة الكربلاء تسدل ستاراً دونه فلا يراه قلبُ كل فرد.

وكذا يفهم بوضوح تام بسر التوحيد في تلك الأحياء الجزئية؛ أن صانعها يراها ويعلم بحالها ويسمع نداءها ويصورها كيف يشاء. فيَظُهر لبصيرة الإيمان وراء مصنوعية الكائن الحي، تشخيصٌ معنوي وتعينٌ معنوي لمقدر مختار سماع عليم بصير. وبخاصية وراء مخلوقية الإنسان - من بين ذوي الحياة - يُشاهَد بالإيمان وبسر التوحيد وبوضوح تام ذلك التشخيص المعنوي والتعين السامي. لأن في الإنسان نماذجُ أُسُّي ذلك الشخص، تشخيص الأحادية، وهي العلم والقدرة والحياة والسمع والبصر وأمثالها من المعاني، فتشير تلك النماذج إلى تلك الأُسُّي، إذ الذي شَقَّ البصر - مثلاً - يرى البصر ويري كذلك ما يراه البصر - وهو معنى دقيق - ثم يمنح البصر. نعم، إن صاحب النظارات الذي يصنع لعينك نظارةً يرى ملائمة النظارة لعينك ثم يصنعها لك. وكذا الذي شَقَّ السمع لا شك أنه يسمع ما تسمعه الأذن ثم يخلقها ويمنحها الإنسان. وهكذا قيس بقية الصفات على هذه.

وكذا في الإنسان نقوشُ الأسماء الحسني وتجلياتها، فهو بهذه النقوش والجلوؤت يشهد على تلك المعاني المقدسة.

وكذا الإنسان بضعفه وعجزه وفقره وجهله يؤدي وظيفة المرأة - بشكل آخر - إذ يشهد بها على صفاتٍ من يرحم ضعفه وفقره، ومن يمدّ عجزه. أي يشهد على قدرته جلّ وعلا وعلى علمه وعلى إرادته، وهكذا على سائر صفاته الجليلة.

فبسر التوحيد إذن يتمركز ألفُ اسم واسم من الأسماء الحسني في منتهى دائرة الكثرة وفي أكثر جزئياتها تشتتاً، تتمركز في الرسائل الصغيرة المسماة بذوي الحياة، وتُقرأ بسر التوحيد

بوضوح وجلاء، لذا فإن ذلك الصانع الحكيم يُكرّر من نسخ ذوي الحياة بكثرة كاثرة، ولا سيما طوائف صغارها يُكرّرها بأشكالٍ شتى وينشرها إلى الأرجاء كافة.

إن الذي ساقني إلى حقيقة هذه الثمرة الأولى وأوصلني إليها هو استشعارٌ ذوقيٌ شخصيٌ، وهو على النحو الآتي:

لقد كنتُ أتألم حال ذوي الحياة، ولا سيما لذوي الشعور منها، وبالأخص حال الإنسان، وبخاصة المظلومين والمبتلين بالصائب منهم، لما أحملُ من عطفٍ متزايدٍ وشفقةٍ مفرطة، فكانت أحوالُهم تمسّ عطفِي وتثير شفقتي وتُوجِّه قلبي وتعصره.

فكنتُ أقول من أعماق قلبي: «إن القوانين المطردة السارية في العالم لا تسمع ما يعانيه هؤلاء البائسون الضعفاء العاجزون، وإن تلك العناصر والحوادث الصماء المستولية لا تسمع أنيّتهم، أليس من أحدٍ يتدخل في شؤونهم الخاصة رحمةً بهم ورأفةً بأحوالهم التي يُرثى لها؟» فكانت روحي تصرخ من الأعماق. وكذا، «أليس من مالكِ حقيقتي ومولي كريم يرعى ويتولى أولئك العبيد الرائعين في الحسن وتلك الأموال القيمة الثمينة جداً، وهؤلاء الأحباب الأوداء المشتاقين الممتتنين كثيراً؟» نعم، كان قلبي يصرخ بهذا بكل ما أوتي من قوة.

أما الجواب الكافي الوافي الذي يبعث الاطمئنان والسكنينة والقناعة التامة ويهدي استغاثة روحي وصراخ قلبي فهو: أن أولئك العبيد المحبوبين الذين يئتون تحت ضغوط القوانين العامة للرحمٰن الرحيم ذي الجلال، ويستغيثون تحت ضربات الحادثات وهجومها، يمنحهم سبحانه بسرّ التوحيد ما هو فوق تلك القوانين من إحسانات خصوصية وإمدادات خاصة وربوبية مخصوصة مباشرة لكل شيءٍ، ويدبر سبحانه أمور كل شيءٍ بذاته الجليلة. ويستمع إلى شكاوى كل ذي مصيبة، وهو المالك الحقيقي لكل شيءٍ ومولاه الحق.

فمذ عرفتُ هذا السر من القرآن ونور الإيمان شعرتُ بسرور يملأ كياني كله، وولى عني ذلك اليأسُ القائم. وقد اكتسب في نظري كُلَّ كائنٍ حيٍ - من حيث انتسابه إلى المالك الجليل وعبديته له - ألوافَ الدرجات الراقية من الأهمية والقيمة، لأنَّ كُلَّ أحدٍ يفتخر ويزهو بشرف سيدِه وبمقامِ من يتسبُّ إليه ويعتزُّ شهرته وصيته، مما يولّد عزةً وفخرَ الدّيَه. فلا شك أن نورَ الإيمان الذي بسط ذلك الانتساب والعبدية هو الذي يجعل النمل يغلب فرعونا بقوّة

ذلك الانتساب، بل له أن يفتخر بذلك الانتساب فخراً يفوق ألفَ مرة فخرَ فرعون السادر في الغفلة الظانُّ نفسه حراً سائباً، يفتخر بأجداده الفراعنة وبملك مصر، ذلك الفخر الذي ينكشف لدى باب القبر. وكذا البعض يستطيع - بإراءة شرف انتسابه - إزالة فخر نمرود الذي انقلب في سكراته إلى خجل وعذاب.

ووهكذا تعلّمنا الآية الكريمة: «إِنَّ الشَّرَكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ» (لقمان: ١٣) أنَّ الشرك يحمل ظلماً فاضحاً، لأنَّ جريمةً عظيمةً نكراء لتعديه على حقوق كلِّ خلوق وإهانته لشرفه وكرامته. ولا يطهر هذه الجريمة - جريمةُ الشرك - إلا نارُ جهنم.

ثمرة التوحيد الثانية

هذه الثمرة تتوجه إلى ذات الكون وماهيته، كما كانت الثمرة الأولى متوجّهةً إلى الذات المقدسة لرب العالمين جلّ وعلا.

نعم، إنه بسر التوحيد تتحقق مزايا الكون وكمالاته، وتدرك الوظائفُ الراقية للموجودات، وتتقرّر نتيجةً خلق المخلوقات، وتعُرف أهميَّة المصنوعات. وتُثبَّر ما في هذا العالم من مقاصد إلهية، وتَظَهُر حكمَةُ خلق ذوي الحياة وسرُّ وجود ذوي المشاعر، وتَبَدُّل الوجوه المليحة البشوشة للرحمة والحكمة وراء السيءاء الغاضبة الكالحة لهذه الحوادث الفاحرة المدمرة ضمن التحولات المثيرة للدهشة، وتعُرف أنَّ الموجودات التي تغيب وراء الزوال والفناء وترحل من هذا العالم عالم الشهادة، تدعَ أنواعاً كثيرة من الوجود بدلاً عنها، أمثلَّ نتائجها وهوياتها وماهياتها وأرواحها وتسييحاتها ثم ترحل من هذا العالم.

وبسر التوحيد يُفهم أنَّ الكون برمتَه كتاب صمداني ينطوي على معانٍ عميقَة غزيرة، وأنَّ الموجودات بأسرها مجموعةً مكaitib سبحانَيَّة في متنَّ الإعجاز، وأنَّ المخلوقات بجميع طوائفها جنودٌ ربانية في غاية الانتظام والاهمية، وأنَّ المصنوعات بجميع قبائلها - ابتداءً من الميكروب والنمل إلى الكركدن والنسر وإلى الكواكب السيارة - موظفاتٌ دؤوبات مأمورات جادات تأتمر بأمر السلطان الأزلي.

وبسر التوحيد يكتسب كُل شيء من حيث اتسابه وأداؤه لوظيفة المرأة قيمةً أعظم من قيمته الذاتية بألف المرات، وينكشف السر المغلق للأسئلة المحرّبة: من أين يأتي سيل الموجّدات وقافلة المخلوقات، وإلى أين المصير، ولمَ جاء وماذا يعمل؟

كل ذلك لا يتم إلّا بسر التوحيد، إذ لو لا التوحيد لانكشفت جميع مزايا الكون وكما لاته المذكورة آنفاً، ولانقلبت تلك الحقائق السامية الراقية إلى أضدادها.

وهكذا، فالشرك والكفر جريمة بشعة تتعدي على جميع كمالات الكائنات وتتجاوز على جميع حقوقها الرفيعة وتعرض جميع حقائقها السامية. لذا تغضّب الكائناتُ على أهل الشرك والكفر، وتستشيط السماواتُ والأرض غضباً عليهم، وتتفق عناصر الكون على إبادتهم، فتُغَرِّق قوم نوح عليه السلام وتُهلك قوماً عاد بالطاغية وثمود بالعاصفة وفرعون وأمثالهم بالغرق.. بل تغضّب جهنّم عليهم غضباً شديداً حتى ﴿تَكَادُ تَمَيَّزُ مِنَ الْغَيْظِ﴾ (الملك:٨).

كما نصّت عليه الآية الكريمة.

نعم، إن الشرك استهانة بشعة بالكون، وتعدّ عظيم عليه، وحَطٌّ من قيمته وتهوين من شأنه، لإنكاره حكمَةَ الخلق ورَدَّه وظائفَ المخلوقات، تلك الوظائف الجليلة.

نشرى إلى هذه الحقيقة بمثابٍ واحدٍ من بين ألوان أمثلتها:

إن الكون -سر التوحيد- هو بمثابة مَلِكٍ مجسمٍ عظيم جداً بحيث له مئاتُ الألوف من الرؤوس، بل بعدد أنواع الموجّدات، في كل رأس مئاتُ الألوف من الأفواه، بل بعدد أفراد ذلك النوع، وفي كل فم مئاتُ الألوف من الألسنة، بل بعدد أجهزة ذلك الفرد وعدد أجزائه وأعضائه وحُجْراته. فهذا الكون الماهم والمخلوق العجيب، هذا الملك العظيم يقدّس الصانع الجليل بهذه الألسنة التي لا تعد ولا تحصى ويسبّحه بها جلّ وعلا. فهو إذن في مقام رفيع يتسلّل عبوديةً عظيمةً شبيهة بعبودية إسرافيل عليه السلام.

وكذا الكون بسر التوحيد، بمثابة مزرعةٍ تهيئ محاصيلٍ وفيّرَةً جداً لعالم الآخرة ومنازلها.. وهو بمثابة مصنعٍ عظيم يهْبِي لوازمَ لطبقاتِ دار السعادة من أعمال بشرية غنية بمحاصيلها.. وهو بمثابة جهازٍ تصوّرِ سينمائي دائمٍ عظيم يضم مئات الألوف من أجهزة الالتقطان لالتقطان صور من الدنيا، وعرضها مناظر سرمديةً لأهل عالم البقاء والأهل الشهود في الجنة.

في بينما الكون - بسر التوحيد - على هذه الهيئة العجيبة كملّك مطیع جسماني مالك للحياة، يحوّله الشرک إلى أشتاتٍ واهية جامدة، لا روح لها ولا حياة، ولا بقاء لها ولا وظيفة، هالكةٌ لا معنى لها، تندحر في خضم ظلمات العدم وأهوال الأحداث التافهة والانقلابات. فالشركُ يجعل هذا المصنوع العظيم - الذي يدرُّ النفعَ الكثير - شيئاً لا فائدة له ولا يُنكسَب منه شيء، معطلاً عن كل عمل، مختلطًا ومتشاركاً تلعب به المصادفاتُ العشوائية والطبيعة الصماء والقوى العمياء، ومائماً حزيناً لذوي الشعور كافة، ومذبحة ومسلخة أليمة لذوي الحياة كافة.

وهكذا كم يكون الشرک إذن مبعثَ جرائمَ كبرى وجناياتِ عظمى! ألا يستحق عذاباً أبداً في جهنم مع أنه سيئةٌ واحدة؟ وصدق الله العظيم: ﴿إِنَّ الشَّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾ (لقمان: ١٣).

وعلى كل حال، ففي مجموعة «سراج النور» إيضاحاتٌ أكثر لهذه الثمرة الثانية مع حججها المكررة. لذا اختصرنا هذه الحقيقة الطويلة.

والذى ساقنى إلى هذه الثمرة الثانية وأوصلنى إليها شعورٌ عجيب وذوق غريب، وهو على النحو الآتى:

عندما كنت أتأمل في يوم من أيام الربيع شاهدت أن الموجودات التي تملأ سطح الأرض وتسلل قافلةً إثر قافلةً مُظهرةً مئات الآلوف من نماذج الحشر والنشور.. هذه الموجودات ولا سيما المخلوقات الحية منها وبخاصة الأحياء الصغيرة منها، ما إن تظهر حتى تخفي عيوبها.. فتعاقب مناظرُ الموت والزوال باستمرار وفي فعالية دائمة. وبدت أمامي حزينةً أليمةً مسنت أوتارَ عواطفِي وأثارت رقتي حتى دفعتني إلى البكاء. وكنت كلما شاهدت موت تلك الأحياء الصغيرة اللطيفة اعتصر قلبي ألمًا وتأففت قائلًا: يا حسرتاه.. آواه.. آه.. فأستشعر ضرامة روحياً منبعها من الأعماق حتى رأيت الحياة التي تؤول إلى هذه النتيجة عذاباً أليماً دونه الموت.

وكذا رأيت في عالم النباتات والحيوانات، أن تلك الأحياء الجميلة جداً والمحبوبة جداً وهي في أتم إتقان وإبداع، ما إن تفتح عينيها للحياة في لحظات وتشاهد هذا المهرجان الكوني العظيم إلا وتمحي وتنسى. فكلما شاهدت هذه الحالة تفطرّ كبدى حزناً وكمناً، وكأنه يشكو باكيًا وهو يقول: لِمَ أتوا إذن إلى هذا العالم ولِمَ يرحلون دون أن يمكثوا فيه؟ فكان

قلبي يطرح أسئلةً مخيفة إزاء الدهر والمقدرات. إذ مثل هذه المصنوعات اللطيفة تذهب دون جدوٍ ولا غاية ولا نتيجة، وتُعدم بسرعة متناهية، مع أننا نرى اهتماماً عظيماً بها ودقّةً متناهية في صنعها وإتقانها في إبداعها، مع توفير الأجهزة الالزمة لها والرعاية التامة في تربيتها وتنشئتها والتدبّر الكامل لشؤونها وخلقها على أتم صورة. ولكن بعد كل هذا نرى تمزّقها وتشتّتها وفناءها ومحوها وقدفها في ظلمات العدم.. هذا المنظرُ الأليم، كلما تأملته صرخت جميع لطافتي المفتونةُ بأنواع الكمال والمتلاة بأنماط الجمال، والعاشقةُ للأشياء النفيسة القيمة، واستغاثت قائلةً: لمَ لا تُرحم هذه المخلوقات؟ يا هفتاه! من أين يأتي هذا الفناء والزوال ضمن الدوران والتجوال المحيّر للعقل، ويسلط على هذه الصغار اللطاف؟.. وما إن بدأت الاعتراضاتُ المخيفة توجهه نحو القدر لما يُرى في ظاهر المقدرات الحياتية من أحوال أليمة حزينة، إذا بنور القرآن والإيمان والتوحيد ولطف الرحمن يسعفي ويعينني؛ وينور تلك الظلمات، ويقلب بكائي ونحبي وحسراتي إلى سرور وفرح وإلى النطق بـ«ما شاء الله، بارك الله»، بدلاً من التلهف والتحسر وإطلاق الزفرات، حتى دفعني إلى القول بـ«الحمد لله على نور الإيمان» حيث رأيت -بسر التوحيد- أنَّ كُلَّ مخلوق -ولا سيما كل كائن حيٍّ- له نتائج كثيرة جداً ومنافع شتى.

فمثلاً: إن كل ذي حياة -وليكن هذه الزهرة الزاهية، وهذه الحشرة الحلوياتي- هو قصيدة صغيرة إلهية تحمل من المعانى العميقية والغزيرة بحيث يطالعها ما لا يُحد من ذوي الشعور بمنعة كاملة.. وهو معجزة ثمينة قيمة للقدرة الإلهية.. وهو لوحة تعلن عن حكمته تعالى حيث تعرّض إتقان الصانع الجليل في منتهى الجاذبية أمام أنظار من لا يُحدّ من أهل التقدير والاستحسان.

وكذا فإنَّ أَجْلَ نتائجة خلق الكائن الحي هو الحظوة بالظهور أمام نظر الفاطر الجليل الذي يريد أن يرى -بذاهنه- جمال صنعته وجمال فطرته وجمال تجليات أسمائه في المرايا الصغيرة. زد على ذلك فإنَّ وظيفةً سامية لفطرة الكائن الحي هي أداؤه بخمسة وجوه -كما ذُكر في «المكتوب الرابع والعشرين»- مهمّة إظهار الربوبية المطلقة والكمال الإلهي الذي يقتضي هذه الفعالية المطلقة في الكون.

ولكني رأيت أن الكائن الحي على الرغم مما له من مثل هذه الفوائد والتنتائج فإنه يدع روحه في موضعه -إن كان ذا روح- ويترك صورته وهو يرثي في الأذهان وسائر الألواح المحفوظة، ويضع قوانين ماهيته ونوعا من حياته المستقبلية في بذوره وبوبيضاته، ويُودع مزايلا الكمال والجمال التي عَكَسَها كالمرأة، يودعها في عالم الغيب ودائرة الأسماء. وبعد كل هذا يدخل تحت ستار الزوال فرحا جذلا بموت ظاهري -يعني التسرع من الوظائف- ويستر عن الأنظار الدينوية وحدها!

نعم، هكذا رأيت ماهية الكائن الحي فقلت من الأعماق: «الحمد لله...».

فهذه الأنواع من الجمال والضرورب من الحسن المشاهدة في جميع طبقات الكون وفي جميع أنواع الطوائف والممتدة عروقها في كل الأرجاء والتي لها أسس عريقة قوية لا نقص فيها ولا قصور، وهي في متهى السطوع والبهاء.. لاشك أنها تبين أن ما يقتضيه الشرك -كما هو في الوضع الأول- من قبح مشين ودمامة مُنفرة محالٌ وموهومٌ قطعا. لأن جالا بهذا العمق في وجود الكون لا يمكن أن يستتر تحته قبح مشين إلى هذه الدرجة المخيفة، بل لا يمكن أن يوجد أصلا. ولو وُجد كذلك الجمال إذن لا حقيقة له ولا أصل، وهو واهٍ وهمي.

بمعنى أنه لا حقيقة للشرك إطلاقا، وطريقه مسدود، بل لا يجد له موضعا إلّا في المستنقعات الآسنة، فحكمه محالٌ وممتنع. وقد وضحت هذه الحقيقة الإيمانية المذكورة وهي حقيقة شعورية في عديد من رسائل «سراج النور» بالتفصيل. لذا نكتفي هنا بهذه الإشارة المختصرة.

ثمرة التوحيد الثالثة

هذه الثمرة متوجّهة إلى ذوي الشعور، ولاسيما إلى الإنسان.

نعم، إن الإنسان بسر التوحيد، صاحب كمال عظيم بين جميع المخلوقات، وهو أئمـٰنـٰ ثـٰمـٰرـٰتـٰ الـٰكـٰوـٰنـٰ، وألطفـٰ الـٰمـٰخـٰلـٰقـٰتـٰ وـٰأـٰكـٰمـٰلـٰهـٰ، وأـٰسـٰعـٰدـٰ ذـٰوـٰيـٰ الـٰحـٰيـٰةـٰ وـٰمـٰخـٰاطـٰبـٰ رـٰبـٰ الـٰعـٰالـٰمـٰينـٰ وأـٰهـٰلـٰ لـٰيـٰكـٰوـٰنـٰ خـٰلـٰيـٰهـٰ وـٰمـٰحـٰبـٰهـٰ. حتى إن جميع المزايا الإنسانية وجميع مقاصد الإنسان العليا مرتبطة بالتوحيد وتحقيق بسر التوحيد، فلو لا التوحيد لأصبح الإنسان أشقي المخلوقات وأدنى الموجودات وأضعف الحيوانات وأشدّ ذوي المشاعر حزنا وأكثرهم عذابا وألما. ذلك

لأن الإنسان يحمل عجزاً غير متناه، وله أعداء لا نهاية لهم، وينطوي على فقر دائم لا حدود له وحاجات لا حدود لها. ومع هذا فإن ماهيّة مجهرة بالآلات ومشاعر متنوعة وكثيرة إلى درجة يستطيع أن يستشعر بها مائة ألف نوع من الآلام وينشد مئات الألوف من أنواع اللذائذ. فضلاً عن أن له من المقصود والرغبات ما لا يمكن تلبيتها إلا من قبل من ينفذ حكمه في الكون بأسره. فمثلاً: في الإنسان رغبة ملحّة شديدة للبقاء. فلا يتحقق له هذه الرغبة إلا من يتصرف في الكون كله بسهولة مطلقة، يفتح باب دار الآخرة بعد أن يسد باب دار الدنيا كفتح باب منزلٍ وغلق آخر.

ففي الإنسان ألوانٌ من الرغبات الإيجابية والسلبية أمثل هذه الرغبة، رغبة البقاء. تلك الرغبات متداة إلى جهة الأبد والخلود ومتشرّبة في أقطار العالم كله. فالذى يطمئن هذه الرغبات ويهدّها ويضمد جرحى الإنسان الغائرين؛ العجز والفقر، ليس إلا الواحد الأحد الذي بيده مقاييس كل شيء.

وكذا في الإنسان من المطالب الدقيقة الجزئية والخفية جداً تخص راحته قلبه وسلامته، وله أيضاً من المقصود الكلية المحيطة ما هو مدار لبقاء روحه وسعادتها، بحيث لا يمكن أن يتحققها له إلا من يبصر ما لا يُرى من أرق حجب القلب ويهتم بها، ويسمع ما لا يسمع من أخفى الأصوات ويستجيب لها، ومن له القدرة على تسخير السماوات والأرض في وظائفَ جليلة كتسخير الجندي المنقاد للأوامر. وكذا فإن جميع أجهزة الإنسان ومشاعره تأخذ مكانة رفيعة بسر التوحيد، في حين تسقط إلى هاوية سحيقة بالكفر والشرك.

فمثلاً: العقل الذي هو أفضل أجهزة الإنسان وأرقاها، إن استعمل بسر التوحيد، فإنه يصبح مفتاحاً ثميناً بحيث يفتح الكنوز الإلهية السامية وألواناً من خزائن الكون؛ بينما إذا تحبّط ذلك العقل في وحل الصلاة والكفر فإنه يصبح آلة تعذيبٍ ووسيلة إزعاج، بما يجمع من آلام الماضي الحزينة ومخاوف المستقبل الرهيبة.

ومثلاً: الشفقة والحنان، وهي ألطافٌ سجية من سجايا الإنسان وأحلالها، إن لم يسعفها سرُّ التوحيد، تتحول إلى ألم الحُرقة وعذاب الفراق وجراح العطف، فتتحول إلى مصيبة كبيرة تدفع بالإنسان إلى درك الشقاء.

نعم، إن الوالدة الغافلة عن الله والفاقدة لوحيدتها إلى الأبد تستشعر هذه الحرقة شعوراً كاملاً.

ومثلاً: المحبة التي هي أللّد شعور في الإنسان وأطبيه وأسماءه، إذا ما أعندها سُرُّ التوحيد يجعل الإنسان الصغير واسعاً سعة الكون وعظيماً وكبيراً كبره حتى يجعله سلطاناً محوباً على المخلوقات كافة؛ بينما المحبة نفسها إذا ما ترددت إلى الشرك والكفر -والعياذ بالله- فإنها تنقلب إلى مصيبة عظيمة بحيث تمزق قلب الإنسان الضعيف كل حين وأن بفارق أحبهه غير المعدودين فرacaً أبداً حيث يمحوهم الزوال والفناء دائمًا. بيد أن أنواع اللهو والغفلة تحول دون استشعار الإنسان بهذا الألم، إذ تُبطل شعوره وحسه مؤقتاً وظاهراً.

فإذا ما قِسْطَ المثاث من أجهزة الإنسان ومشاعره على هذه الأمثلة الثلاثة، تدرك عندئذٍ إلى أي مدى يكون التوحيد محوراللكمات الإنسانية.

نكتفي بهذه الإشارة القصيرة إلى هذه الشمرة الثالثة حيث إنها فُضلت تفصيلاً وافياً مع دلائلها في أكثر من عشرين رسالة من مجموعة «سراج النور».

إن الذي أوصلني إلى هذه الشمرة وساقتني إليها هو الشعور الآتي:

كنت يوماً على قمة جبل، تراءى لي القبر بكل معناه، وبDALي الموت بكل حقائقه، وظهر لي الزوال والفناء بلوحاته الحزينة المبكية، وذلك بوساطة يقظة روحية بدت ظلمة الغفلة. فاحتدّ عشقُ البقاء المغروز في فطريـ -كما هو في الآخرين- احتدّ غاصباً أمام هذا المنظر، فشق عصا الطاعة إزاء الزوال. وفار ما فيـ من العطف علىبني الجنس والرأفة على نوع البشر وطغى إزاء القبر وفناء الأنبياء المكرّمين وأهل الفضل الموقرين من الأولياء والأصفياء، الذين أكـنـ لهم حباً شديداً وتبجيلاً عظيماً وتقديراً لائقاً وأرتبط بهم بعلاقة وثيقة.

وإزاء هذا الأمر توجهت إلى الجهات الست لاستمدّ منها العون، فلم أجـد ما يسلّيـني أبداً؛ حيث إن جهة الماضي قد تحولت إلى مقبرة كبرى واسعة، وجـهةـ المستقبل مظلـمـ مخـيفـ، وجـهةـ الفرقـ مخـيفـ رهـيبةـ، وجـهةـ الأسـفلـ وكـذاـ اليمـينـ والـشـمـالـ كلـهاـ جـهـاتـ تورـثـ حالـاتـ أليـمةـ حـزـينةـ. فرأـيـتـ كـأنـ الأـشـيـاءـ المـضـرةـ التيـ لاـ تـحـدـ تـقـضـ عـلـيـ اـنـقـضاـضاـ، فأـغـاثـيـ سـرـ التـوـحـيدـ منـ حـالـتـيـ التيـ كـنـتـ فـيـهاـ وـرـفـعـ السـتـارـ منـ أـمـامـ بـصـيرـيـ وأـرـأـيـ حـقـيقـةـ هـذـهـ الجـهـاتـ

قائلًا: «انظر». فنظرتُ أولَ ما نظرت إلى وجه الموت المخيف، ورأيت أن الموت لأهل الإيمان تسرّحُ من الوظيفة، والأجل هو بطاقةه. فالموت إذن تبدّلُ مكان، ومقدمةً حياة باقية، وبابٌ إليها. وهو انطلاق من سجن الدنيا إلى بساتين الآخرة. وهو انتظارٌ ز من الوصول إلى ديوان الرحمن الرحيم لاستلام أجرة العمل، وهو دعوة إلى دار السعادة..

ولمَا فهمتْ حقيقةَ الموت فهـما يقيناً أحـبـته.

ثم نظرت إلى الزوال والفناء، ورأيت أن زوال الأشياء إنها هو تجديدُ لها ولأمثالها، فهو تجديدٌ ممتعٌ ملذٌ، شبيهٌ بتجدد مشاهد السينما، وشبيهٌ بتتجدد جمال حباب النهر الجاري تحت ضوء الشمس. لذا علّمت يقيناً أن زوال الأشياء وفباءها إنها هو تجديد للتجليات الجميلة للأسماء الحسنى، ووظيفة يؤديها ضمن سيرٍ وتتجوال في عالم الشهادة بعد مجبيها من عالم الغيب، وهو مظاهر حكمة بجمال الربوبية، فالموجودات تؤدي به وظيفةَ المرأة إزاء الحسن السرمدي.

ثم نظرت إلى الجهات الست ورأيت أنها نورانية بسرِ التوحيد بل نورانية إلى حد يكاد سنا نورها يخطف الأبصار، حتى رأيت أن الزمان الماضي لم يعُد مقبرةً عظيمة بل انقلب إلى المستقبل ليكون مجالسَ نورانية ومجتمعَ أحبـابٍ ومناظر نورانية تزيد على الألوف.

وهكذا على غرار هاتين المادتين نظرت إلى الوجوه الحقيقة لألاف الموارد، ورأيت أنها لا تورث إلا السرور والفرح.

إن شعوري هذا وتدوقي الروحيٌّ هذا في الثمرة الثالثة قد وضحا مع الدلائل القاطعة الكلية والجزئية في مجموعة «سراج النور» بل في أربعين من أجزاءها ولا سيما في «اللمعة السادسة والعشرين» (رسالة الشیوخ) في رجایاها الثلاث عشرة. إذ قد وضحتُ هناك وضوحاً كافياً لإيضاح فوقه، لذا اختصرت هذه المسألة الطويلة في هذا المقام.

المقام الثاني

إن الدلائل التي تقضي -قطعاً- التوحيد وتستلزم الوحدانية وتوجب الوحدة وترفض الشرك وتزدّ المشاركة ولا تسمح بها قطعاً.. لا تُعد ولا تُخصى.

وحيث إن مئات بل ألفا من تلك البراهين قد أثبتت إثباتاً مفصلاً في رسائل النور.

يشار هنا إلى ثلات فقط من المقتضيات إشارةً جملةً.

المقتضي الأول

هذه المصنوعات إنما تُخلق وتوجد بالصفات المطلقة لحاكم حكيم، كبير كامل، وبأسائه المطلقة ويعلمه غير المحدود وبقدرته غير المتناهية. يشهد على هذا ما هو ماثلًّا أمامنا من الأفعال الحكيمية والتصرافات البصيرة للأمور الجارية في هذا الكون.

نعم، يُفهم ويُعلم قطعاً بحدس قطعي من هذه الآثار بل يُشاهد: أن ذلك الصانع له حاكِميةٌ وأمْريةٌ بدرجة الربوبية العامة، وله كبراءٌ وعظمة بدرجة الجبروتية المطلقة، وله كمال واستغناء عن غيره بدرجة الألوهية المطلقة، وله فعالية وسلطنة لا تنتهي ولا يحدّها حد ولا يقيدها قيد.

فالحاكمية والكبراء والكمال والاستغناء عن الغير والإطلاق والإحاطة وعدم التناهي وعدم الحد، كلُّها تستلزم الوحدانية وتضاد الشرك.

فشهادة الحاكِمية والأمرية على التوحيد والوحدة قد أثبتت في مواضع كثيرة من رسائل النور، نورد زينة خلاصتها على النحو الآتي:

إن شأنَ الحاكِمية ومقتضاهَا الاستقلالُ والانفرادُ ورُدُّ مداخلة الآخرين، حتى إن الإنسان المحتاج -فطراً- إلى معاونة الآخرين لعجزه، يردُّ مداخلة غيره في شؤونه بظلِّ من تلك الحاكِمية حفاظاً على استقلاله؛ لذا فلا يوجد سلطاناً في بلد، ولا ولاناً في ولاية، ولا

مدبران في ناحية، بل ولا مختاران في قرية. وإذا ما وُجد سلطاناً في بلد فالأمور تضطرب ويختل النظام ويحدث الهرج والمرج.

فلئن كان ظل حاكمة في الإنسان العاجز المحتاج إلى المعاونة يرد مداخلة الآخرين ويرفض اشتراكهم رفضاً باتاً إلى هذه الدرجة، فلا تقبل -قطعاً- حاكمة في ربوبية مطلقة للقدير المطلق المنزه عن العجز مداخلة سواها واشتراكه، بل ترده رداً قوياً، وتطرد من ديوانها من يتوهם الشرك ويعتقد به طرداً عنيفاً.

ومن هذه الحقيقة ينبثق الزجرُ العنف الذي يزجر القرآنُ الكريم به المشركين ويردّهم.

أما شهادةُ الكبرياء والعظمة والجلال على الوحدانية، فهي الأخرى قد يُثبتت براهينها الساطعة في رسائل النور. لذا يشار إلى فحواها في اختصار شديد.

مثال: كما أنَّ عظمةَ نور الشمس، وكرياءَ ضيائِها لا تدعان حاجةً إلى أنوار ضعيفة أخرى بقربها وبلا حائل، ولا تمنع لها تأثيراً يذكر؛ كذلك عظمةُ القدرة الإلهية وكرياءُها لا تدعان حاجةً إلى آية قدرة أخرى وإلى آية قوة أخرى، ولا تفوّضان إليها أيَّ إيجاد كان ولا أيَّ تأثير حقيقي كان، ولا سيما في ذوي الحياة والشعور من المخلوقات التي تتمرّكز فيها جميعُ المقاصد الربانية في الكون وتدور عليها. فلا يمكن أن تدع تلك العظمةُ والكرياءُ شيئاً منها إلى الأغيار قطعاً. وكذا الأحوال والثمرات والتنتائج التي هي في جزئيات ذوي الحياة والتي تتظاهر فيها غaiات خلق الإنسان وغaiات إيجاد النعم التي لا تعد ولا تحصى، فلا يمكن إحالتها إلى يد الأغيار قطعاً.

فمثلاً: الامتنان الحقيقي والرضى الحقيقي الذي ينبعُ من كائن حي نتيجةً شفاءٍ جزئيٍّ من مرض، أو رزقٍ جزئيٍّ أتاه، أو اهتداءً إلى الله، لا يمكن أن يكون إلا منه تعالى. لذا فقد يُقدم الحمد والثناء إلى غيره تعالى يمسّ عظمةَ ربوبيةِ كرياءَ الألوهية ويتجاوز على عزة العبودية المطلقة والجلال.

أما إشارة الكمال إلى سر الوحدانية فهي الأخرى قد وُضحت في رسائل النور براهينها الساطعة.

وخلالصة مختصرة لفحواها هي: أنَّ خلق السماوات والأرض تقتضي بالبداهة قدرةً مطلقة في متنهي الكمال، بل إنَّ الأجهزة العجيبة لكل كائن حي تقضي كذلك قدرةً في كمال مطلق. والكمال الذي هو في القدرة المطلقة المنزَّهة عن العجز والمبرأة عن القيد يستلزم الوحدانية بلا شك. إذ بخلافه يعتري كماله النقص وإطلاقه القيد، ويعني إنتهاء لا تناهٍ، وإسقاط أقوى قدرةٍ إلى أضعف عجز، ويستلزم إنتهاء قدرةٍ لا تناهٍ وفي لا تناهٍ بشيء متناهٍ. وهذا محال في مجال بخمسة وجوه.

أما شهادة الإطلاق والإحاطة وعدم التناهي على الوحدانية فهي الأخرى قد ذكرت مفصلاً في رسائل «سراج النور» ومضمونها المختصر هو: أنَّ كل فعل من الأفعال الجارية في الكون، بانتشار أثره في جميع النواحي انتشاراً مستولياً يبين أنه محيط وطليق ولا حدود له ولا قيد يقيده. وأن الشرك والاشراك يجعل تلك الإحاطة تحت الانحصار وذلك الإطلاق تحت القيد وتلك اللامحدودية تحت الحد، فيفسد حقيقة الإطلاق وماهية الإحاطة.. فلابد أن الشرك محال في تلك الأفعال التي هي مطلقة ومحيطة بكل شيء، ولا وجود له حتى.

نعم، إن ماهية الإطلاق ضدُّ الشرك، لأنَّ معنى الإطلاق حتى لو كان في شيء متناهٍ ومادي ومحدوٌ، فإنه يتشرَّأ انتشاراً استيلاً واستقلالاً إلى جميع الأطراف. كالماء والضياء والنور والحرارة بل حتى الماء، إذا ماناً أيُّ من هذه الأشياء صفةً بالإطلاق فإنه يتشرَّأ إلى جميع الأطراف والجهات.

فما دامت جهةُ الإطلاق - حتى لو كانت في شيءٍ جزئيٍّ - تجعل الأشياء المادية واللامحدودة مستوليةً على هذه الصورة، فلابد أنَّ الإطلاق الحقيقي الكلي يمنع الصفات اللامائية والمنزَّهة عن المادة والتي لا تحدها حدود والمبرأة عن القصور، يمنحها استيلاً وإحاطةً كاملةً إلى حدٍ لا يمكن أن تقبل الشرك والاشراك بأية جهةٍ كانت ولا يمكن أن يكون لها احتمال قطعاً.

حاصل الكلام: إن حاكمةُ ألف الأفعال العمومية الجارية في الكون ومتات الأسماء الإلهية المشهودة تجلياتها وكبرياتها وكماليها وإحاطتها وإطلاقها ولا تناهياها، كلُّ منها برهان قوي للوحدةانية والتوحيد.

فمثلاً: كما أن قوة خارقة لدى شروعها بفعالية ما، تستولي على الجهات كلها، وتشتت القوى الأخرى. كذلك كُلُّ فعل من أفعال الربوبية وكُلُّ تجلٌّ من تجليات الأسماء الإلهية، تُظهر قوتها الخارقة جداً في آثارها بحيث لو لم تكن حكمةٌ عامة وعدالةٌ مطلقة ولم توقفها عن حدّها لكان كُلُّ من تلك القوى يستولي على الموجودات قاطبة. فالقوة التي تخلق شجرة الحَور في الأرض عموماً وتدبّر أمورها، لا تدع قطعاً هذه القوّة الكليةُ أفراداً جزئيةً لأشجار الجوز والتفاح والممشمش المتشرة بين أشجار الحَور والملاصقة لها، إلى قوى أخرى غيرها. ولا يمكن إلّا و تستولي عليها أيضاً وتضمها بين تدبيرها للأمور.

نعم، إن مثل هذه القوة والقدرة المصرّفة للأمور تُشَعِّر في كل نوع من المخلوقات، بل في كل فرد من الأفراد، وتشاهد أنها تتمكن من أن تستولي على الكائنات كلها وعلى الأشياء كلها، وتهيمن على الموجودات قاطبة.

فلاشك أن قوّةً كهذه لا تقبل الاشتراك قطعاً ولا تسمح بالشرك في أية جهة كانت.

وكذا إن أكثر ما يوليه صاحبُ شجرة مثمرة من اهتمام وأكثر ما يظهره من علاقة بها هو ثمراتها المتدلية في نهايات أغصانها، ونواها الغائرة في قلب تلك الثمرات بل هي قلوبُها بالذات. ولا شك أنه لا يخل بحالكته عبثاً - إن كان راشداً - بتملك تلك الثمرات المتدلية من الأغصان إلى الآخرين تليكاً دائماً.

كذلك الأمر في الشجرة المسماة بالكون، التي تمثل العناصرُ أغصانها، وما في نهايات تلك العناصر من أوراق وأزاهير تمثل النباتات والحيوانات، وما في قمم تلك الأغصان وفي ذروة تلك الأوراق والأزاهير من ثمرات تمثل الإنسان. فإنّ أَجَلَ نتائج سعي تلك الثمرات البدعة ونتيجة خلقته هي العبوديَّة لله وتقديم الشكر والحمد له وحده، ولا سيما ما ينطلق من النوى الجامحة لتلك الثمرات، تلك هي قلوب البشر وقوائم الحافظة المسماة بظاهر القلب^(١).. لا يمكن بأي حال من الأحوال أن يدعها سبحانه لاغتصاب الأغيار فيهون من شأن عظمة ربوبيته وعزتها مخلاً به معبوديته. تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً.

(١) انظر: البخاري، فضائل القرآن، ٢٢، النكاح، ١٤، ٣٥؛ مسلم، النكاح، ٧٦؛ السائي، النكاح، ٦٢؛ الدارمي، فضائل القرآن، ٣٢.

وكذا، لما كانت مقاصد الربوبية قد تمركزت في الجزئيات التي هي في متنها دائرة الممكناًت والكثرة، بل تركزت حتى في جزئيات أحوال تلك الجزئيات، وفي جزئيات أطوارها التي تنتد إلى العبودية وتتوجه إلى المعبود سبحانه.. ولما كان جميع أنواع الامتنان والحمد والثناء وجميع أضراب الشكران والعبدات ناشئة من تلك الجزئيات، فلا شك أنه سبحانه لا يسلّمها إلى الآغير، فلا يفسد حكمته الجليلة بهذا التسلیم، ولا يسقط ألوهيته المهيّة بهذا الإفساد. لأنَّ أهم المقاصد الربانية في خلق الموجودات هو تعريف وتحبيب نفسه سبحانه إلى ذوي الشعور، ودفعهم إلى تقديم حدهم وشكرهم وثنائهم له وحده.

ولأجل هذا السر الدقيق فإن الأفعال والآلاء -الجزئية منها والكلية- المتمرکزة في متنها دائرة الكثرة، كالرزق والشفاء ولا سيما الاهتداء والإيمان وأمثالها من الأفعال والآلاء التي تُنبع الشكر وتبعث على العبادة والحمد والمحبة والعبودية والثناء؛ إنما هي إحسانٌ مباشر لرب العالمين وإنعامٌ مباشر لسلطان الموجودات وأثر مباشر لهدايته و فعله. ومن أجل إرادة ذلك يُسند القرآن الكريم مكرراً الرزق والهدایة والشفاء إلى الواجب الوجود، وبين أن إحسانَ كلٍ منها إنما هو خاص به وحده ومنحصر به وحده، وفي الوقت نفسه يردّ رداً قوياً تدخلَ الآغير في تلك الأفعال الجليلة.^(١)

نعم، إن نعمة الإيمان التي تُكسب دار سعادة أبدية لا تكون إلا نعمةً من خلق تلك الدار ومن جعل الإيمان مفتاحاً لها، وهو الله ذو الجلال والإكرام، وليس غيره إطلاقاً؛ إذ لا يمكن أن يكون غيره تعالى مُنعمَّ مثلَ هذه النعمة العظمى، فيفسد أعظم نافذة مطلة على العبودية ويُغصب أَجْلَ وسيلة إليها.

حاصل الكلام: إن أدق الأحوال الجزئية والثمرات التي هي في أقصى نهايات شجرة الخلق تشهد وتشير إلى التوحيد والوحدانية بجهتين:

أولاًها: لأنَّ مقاصد الربوبية في الكون تتجمع في الأحوال الجزئية، وغاياتها تتمرکز فيها، وتجليات أكثر الأسماء الحسنى وظهورها وتعيناتها تجتمع فيها، ونتائج خلق الموجودات وفوارتها تبرز فيها؛ لذا فإن كلا منها تقول انطلاقاً من نقطة التمركز والتجمع هذه: أنا مُلك من خلق الكون بأسره، أنا فِعلُه وأَثْرُه.

(١) قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّبُّ الْأَزَلُّ دُرُّ الْمُؤْمِنِينَ﴾ (الذاريات: ٥٨) (المؤلف).

أما الجهة الثانية: فإن قلب تلك الثمرة الجزئية وذهن الإنسان المسمى حسب الحديث الشريف بظاهر القلب، فهو مختصر لأكثر الأنواع، ونموذج مصغر لخريطتها، وبذرة معنوية لشجرة الكون، ومراة رقيقة لأكثر الأسماء الإلهية. فانتشار تلك القلوب والأذهان وأمثالها التي هي على نمط واحد انتشاراً مستولياً ومهيمناً على وجه الكائنات كلها، يربو بلا شك إلى مَنْ بيده مقاييس السماوات والأرض، فيقول كُلُّ منها: أنا أَثُرُهُ وحْدَهُ، أنا إِتقانُهُ وحْدَهُ.

زبدة الكلام: مثلاً توجه الشمرة إلى مالك شجرتها من حيث كونها مفيدة، وترنو إلى جميع أجهزة تلك الشجرة وأغصانها وما هيتها من حيث نواها. وتنظر إلى جميع ثمار تلك الشجرة من حيث سُكتها المضروبة على وجهها وال موجودة في مثيلتها. فنقول جميعاً: «نحن على نمط واحد، صَدَرْنَا من يد واحدة، ونحن مُلْكُ مالك واحد، فالذي خلقَ واحدة منا هو خالقُ جميعنا بلا شك».

كذلك الأمر في الكائن الحي الذي هو في نهايات دائرة الكثرة، ولا سيما الإنسان، وبخاصة من حيث العلامات الفارقة الموجودة على وجهه، ومن حيث ما في قلبه من فهرس، ومن حيث ما في ماهيته من نتائج، توجه كلُّها إلى الذي يمسك السماوات والأرض بربوبيته الجليلة وتشهد على وحدانيته جل وعلا.

المقتضى الثاني للوحدةانية

هو أن في الوحدانية سهولةً ويسراً بدرجة الوجوب، وفي الشرك صعوبةً ومشكلاتٍ بدرجة الامتناع.

وقد أثبتت هذه الحقيقة إثباتاً قاطعاً وأظهرت ببراهين دامغةً في رسائل عديدة من مجموعة «سراج النور» ولا سيما في «المكتوب العشرين»، حيث وضحت مفصلاً، وفي «النكتة الرابعة من اللمعة الثلاثين»، حيث وضحت بجملة، وعلى التحو الآتي:

إذا فُوِّضَ أمرُ جميع الأشياء إلى ذات الواحد الأحد فإن خلق الكون كله وتدبير أمره يكون سهلاً كسهولة خلق شجرة، ويكون خلق الشجرة وإنشاؤها سهلاً كسهولة خلق ثمرة واحدة، ويكون إبداعُ ربِّيَّع كامل وإدارُتُه سهلاً كسهولة إدارة زهرة واحدة، وتكون تربية نوعٍ يضم ما لا يجد من الأفراد وتدبيرُ أمرها سهلاً وبلا مشكلات كسهولة إدارة فرد واحد.

بينما إذا فُوض في طريق الشرك خلق فرد واحد إلى الأسباب والطبيعة فإنه يكون صعباً كصعوبة خلق النوع بل الأنواع، ويكون إيجاد بذرة واحدة عسيراً كخلق الشجرة بل شجرة، ويكون إيجاد شجرة وإنشاؤها وإحياءها وإدارتها ورعايتها وتدبير أمورها ذات مشكلاتٍ عويصةٍ كإدارة الكون كله بل أكثر منها.

وحيث إن هذا الأمر قد أثبت في «سراج النور» على هذه الصورة، ونحن نشاهد وفراً في المخلوقات مع منتهى الإتقان والجودة، حتى إن كل ذي حياة وهي كماكناه خارقة تضم أحاجزه كثيرة يُخلق بوفراً مطلقة وبسهولة متناهية بلا معالجة ولا تكلف وفي لمح البصر، مما بين لنا بالضرورة وبالبداية أن تلك الوفراً وتلك السهولة ناشئتان من الوحدانية، ومن كونهما أفعالاً واحداً أحد. إذ خلاف ذلك لا ينعدم الرخص والوفراً والسرعة والسهولة والإتقان وحدهما، بل لا يمكن أيضاً شراء ثمرة قيمتها خمس بارات^(١) فقط بخمسين ليرة^(٢)، بل تكون نادرة جداً إلى حد العدم.

وإن السهولة المشاهدة في إيجاد الأحياء واليسير في إيجادها المنظم كيسير عمل الساعة وانتظامها أو المكائن الكهربائية التي تعمل بمجرد مَسْنٍ مفتاحها.. أقول هذه السهولة المشاهدة في إيجاد الأحياء ويسير إيجادها تصبح -في طريق الشرك- من الصعوبة والمشكلات بدرجة الامتناع.

وإن الأحياء التي تُولَّد في يوم أو في ساعة بل في دقيقة واحدة، وتأتي إلى الحياة والدنيا مع كامل أحاجزها وشرائط حياتها، لا تأتي إلى الوجود -في طريق الشرك- في سنة بل ولا في عصر بل ولا تأتي إليه أصلاً.

وقد أثبت في «سراج النور» في أكثر من مائة موضع إثباتاً جازماً، يلزِم حتى أعني معانِدِ مكابر، أنه: إذا أُسندت جميع الأشياء إلى ذات الواحد الأحد جلّ وعلا، فإن الخلق والإيجاد يكون كخلق شيء واحد ويتم في سرعة فائقة وفي رخص وموفرية؛ بينما إذا أُسندت وأعطيت حصةً إلى الأسباب والطبيعة، فإن إيجاد شيء واحد يكون صعباً معضلاً وبطيئاً وتأفها لا أهمية له، باهظاً غالياً، كجميع الأشياء.

(١) بارة: كلمة معبرة من الفارسية، وهي قطعة من النقد تساوي ربع من القرش، وهي نقد صغير من النحاس. (المعجم الاقتصادي الإسلامي).

(٢) ليرة: عملة ذهبية مقسمة إلى مائة قرش (المعجم الاقتصادي الإسلامي).

وإن شئت أن ترى براهين هذه الحقيقة فانظر إلى «المكتوب العشرين» و«المكتوب الثالث والثلاثين»، وانظر إلى «الكلمة الثانية والعشرين» و«الكلمة الثانية والثلاثين»، وانظر إلى «اللمعة الثالثة والعشرين» الخاصة بالطبيعة و«اللمعة الثلاثين» الخاصة بتجليات الأسم الأعظم، ولاسيما النكتة الرابعة وال السادسة منها الباحثة عن اسم «الفرد» واسم «القيوم»، تَرَ أن هذه الحقيقة قد أثبتت في تلك الرسائل إثباتاً يقيناً كضرب الاثنين في اثنين يساوي أربعاً.

أما هنا فسنشير إلى برهان واحد من تلك المئات من البراهين. وعلى النحو الآتي:
إن إيجاد الأشياء إما من العدم أو بالإنشاء أي بالتركيب، حيث تُجمع من العناصر وتُجمع من الموجودات.

فإذا أُسند الإيجاد والخلق إلى الواحد الأحد، فلا بد أن يكون للذات الجليلة علم محيط بكل شيء، وقدرة مهيمنة على كل شيء. لذا فإن إعطاء وجود خارجي للأشياء التي صورتها وجودها العلمي في علمه سبحانه، وإخراجها من عدم ظاهري أمر سهل جداً، لا أسهل منه، كسهولة إمرار مادة كيميائية على كتابة مخفية لأجل إظهارها أو نقل الصورة من عدسة الكاميرا إلى الورق الحساس. وهكذا الأشياء التي تصاميمها وبراجها ومقاديرها المعنية موجودة في علم الصانع الجليل يخرجها جل وعلا بأمر ﴿كُنْ فَيَكُونُ﴾ من عدم ظاهري إلى وجود خارجي.

أما إن كان الخلُق إنشاءً وتركيباً، وليس من العدم، فإن جمعه من العناصر والموجودات هو الآخر سهل جداً، إذ كما أن اجتماع الجنود المتفرقين المتمم لطابور معين بصوت من بوق، وأخذ كل منهم وضعوا متظماً أمر سهل، وأن الجنود كلهم يكونون بمثابة قوة ساندة لقادتهم وقانونه النافذ وعيته الباقرة لأجل تسهيل عملية السوق العسكري والحفاظ على وضع معين.. كذلك تُساق الذرات المنصوصية تحت قيادة رب العالمين بدساتير قدره وعلمه ويقوانيق قدرته المهيمنة، وتصبح الموجودات التي لها مساس مع تلك الذرات بمثابة قوة ذلك السلطان وقانونه وموظفيه وسائل تسهيل وتيسير. فتأتي تلك الذرات لتشكيل وجود كائن حي، فتدخل ضمن مقدار معين ك قالب معنوي علمي وقدري، وتقف هناك.

ولكن إذا أُسند خلق الأشياء إلى أيٍّ متفرقة عديدة، وإلى أمثل الأسباب والطبيعة، فإن أيَّ سبب كان لا يقدر على إيجاد شيء من العدم ومن أية جهة كانت. وهذا ما يتفق عليه جميع أهل العقل، لأن ذلك السبب لا يملك علماً محيطاً بكل شيء ولا قدرةً مهيمنة على كل شيء؛ لذا لا يكون ذلك العدم عدماً ظاهرياً وخارجياً وحده بل يكون أيضاً عدماً مطلقاً. والعدم المطلق لا يكون -قطعاً- منشأً لوجود، لذا لا بد أن يُركب.

والحال أن تركيب وإنشاء جسم ذبابة واحدة أو زهرة واحدة يتضمن جمعاً جميماً ذراًه من سطح الأرض كافة بعد تصفيتها وتنقيتها بمصافٍ معينة دقيقة، ولا يمكن ذلك إلا بعد مشكلات عديدة، حتى بعد مجئها فإن المحافظة عليها في وضع منتظم دون أن تتبعثر وتتشتت داخل ذلك الجسم أمرٌ عسير آخر، لعدم وجود قوالب معنوية علمية، إذ يلزم وجود قوالب مادية وطبيعية بعدد أعضاء ذلك الكائن، كي يتشكل ذلك الجسم للكائن..

وهكذا فإن إسناد خلق جميع الأشياء إلى واحد يولد سهولة متناهية بدرجة الوجوب واللزوم، بعكس إسناده إلى الأسباب العديدة الذي يولد مشكلات وصعوبات بدرجة الحال. فلو فُرض أمرٌ كل شيء إلى الواحد الأحد جل وعلاً لأصبح الموجود في غاية النفاسة مع الوفرة المطلقة، وفي غاية الإنفاق مع منتهى الحكم والقوة، بينما لو أُسند في طريق الشرك إلى الأسباب المتعددة والطبيعة يكون الموجود في منتهى الغلاء مع أنه في منتهى التفاها والتشوه والضعف. لأن شخصاً واحداً بصفة الجندي يحمل قوةً معنوية بانتسابه إلى قائد عظيم واستناده إليه، إذ يمكن أن يُحشد له جيشاً عظيماً إذا لزم الأمر. فضلاً عن أن قوة ذلك القائد والجيش تكون قوة احتياطية له، فتضاعف قوته الشخصية إلى ألف الأضعاف فيكسب قدرة مادية علاوة على عدم اضطراره إلى حمل منابع تلك القوة التي انتسب إليها ولا إلى حمل مخازن عتاده حيث الجيش ينقلها، لذا يستطيع ذلك الجندي أسر مشير لدى العدو، وعلى تهجير مدينة كاملة، وتسخير قلعة عظيمة، فيكون أثراً خارقاً وذا قيمة واعتبار. ولكن إذا ما ترك ذلك الشخص الجندي وأصبح سائباً، فإنه يفقد -كلياً- تلك القوة المعنوية الخارقة وتلك القدرة الخارقة والاقتدار الخارق، ويصبح إنساناً اعتيادياً لا يقدر على شيء إلا بقدر قوته الشخصية من أمور بسيطة جرئية لا أهمية لها، فيصغر تأثيره بتلك النسبة.

وعلى غرار هذا تماماً، ففي طريق التوحيد يستند كلُّ شيء ويتنسب إلى القدير الجليل، لذا فكما تغلب نملةُ فرعوناً وبعوضةُ نمروداً وجرثومةُ جباراً عنيداً وكما تحمل بذيرةُ صغيرةٌ على كتفها شجراً ضخماً كالجبل، فضلاً عن كونها منشأً ومخزنَ جميع آلات تلك الشجرة وأجهزتها، فإن كل ذرة أيضاً يمكن أن تؤدي وظائفَ لا تحد بذلك الاستناد والانتساب. كتشكيل الصور والأجسام التي تحمل مئات الألوف من الإتقان والأنواع والأنماط والأشكال. وتصبح الآثار التي تؤديها تلك المأمورات اللطيفات وهذه المجائد الصغيرات في متهي الكمال والإتقان والنفاسة والجلود؛ لأن الذي يصنع تلك الآثار هو القدير ذو الجلال قد وضع في يد تلك الموظفات هذه الآثار وجعلهن ستاراً لقدرته.

ولكن إذا ما أُسند الأمر إلى الأسباب - كما هو في طريق الشرك - فإن تأثير النملة يصبح تافهاً ضئيلاً كالنملة نفسها وإنقاذه لا يعد شيئاً كالذرّة نفسها، بمعنى أن كل شيء يسقط معنىًّا كما يسقط مادةً أيضاً بحيث لا تُشتري الدنيا عندئذٍ بشروى نقير.

فما دامت الحقيقة هي هذه، وأن كل شيء في غاية النفاسة والإبداع والقوّة والمغزى العميق كما هو مشاهد، فلا ريب أنه لا طريق غير طريق التوحيد. وإذا ما وجد طريقاً غيره فيلزم تبديل الموجودات وإفراجُ الدنيا في العدم وإملاؤها مجدداً بأمور تافهة بدلاً منها، ليفتح طريقاً أمام الشرك ليسلكه !!

وها قد سمعتَ محمل برهان واحد يخص التوحيد من مئات البراهين الموضحة في رسائل النور.

المقتضى الثالث للتوحيد

إن الخلق في كل شيء - ولاسيما في الأحياء - هو في متهى الإبداع وغاية الإتقان. زد على ذلك، فالنوية الصغيرة نموذجُ الثمرة، والثمرة نموذجُ الشجرة، والشجرة نموذج النوع، والنوع نموذج الكون ومثاليه المصغر، وفهرسه المختصر، وخربيته المجملة، وبذرُّه المعنية، ونقطةً جامعةً مترشحةً من الكون، وقطرةً خيرةً جمعت منه محلوبةً بدساتير علمية وبموازين حكيمه.

لذا فالذى يخلق واحداً ما ذكر لا شك أنه وحده خالق جميع الكون. نعم، إن الذي يخلق نوأةً البطيخ هو خالق البطيخ بالبداهة، ولا يمكن أن يكون غيره، بل محال قطعاً.

نعم، إننا نشاهد أن كل ذرة في الدم منتظمةٌ إلى حدّ بعيد، وتؤدي من الوظائف الجليلة ما لا يقل في الأهمية عن أداء النجوم لوظائفها، وكذا كل كريمة حمراء وبضاء في الدم تقوم بوظائفها تجاه الجسم بشعورٍ تام من حيث إعانته والحفاظ عليه وصيانته بحيث تسبق في الكمال أعظم مأمورٍ توزيع الأرزاق وأخلص جنود المحافظة.

وإن حجيرات الجسم نفسها تناول كلُّ منها من الواردات والمصاريف المستهلكة وتُجري من المعاملات المنتظمة والفعالية الدائمة في الجسم بحيث تسبق إدارةً أكمل جسد وأبدع قصر. وكل فرد من أفراد الحيوانات والنباتات يحمل من العلامات الفارقة في وجهه والأجهزة في صدره بحيث لا يمكن أن يضع تلك العلامات إلَّا الذي خلق الحيوانات والنباتات جميعها.

وكل نوع من أنواع الأحياء متشرٌ في وجه الأرض انتشاراً منظماً، ومتخلطاً مع سائر الأنواع اختلاطاً ملائماً، بحيث لا يمكن أن يخلق ذلك النوع ويدبر شؤونه إلَّا من خلق جميع تلك الأنواع ويدبرُ شؤونها ويرعاها دفعة واحدة حتى جعل تلك الأنواع الملونة كزرايبي حيوية منسوجة من أربعين نوعاً من أنواع الحيوانات والنباتات مبثوثة على سطح الأرض كافة.

فإذا ما قيسَت أمور أخرى على ما ذكرنا، يُفهم أن الكون برمته من حيث الخلق والإيجاد كُلُّ لا يقبل التجزئة، ومن حيث الربوبية وتدبير الشؤون كليًّا لا يمكن أن ينقسم قطعاً.

هذا المقتضى الثالث قد بُحث في كثير من أجزاء «سراج النور» ولاسيما في «الموقف الأول من الكلمة الثانية والثلاثين»؛ إذ قدُّرَّ وُضِعْ هناك وضوحاً رائعاً وأثبت إثباتاً دامغاً بحيث ينعكس من كل شيء برهانٌ وحدانيةٌ وحججةٌ توحيد، كما ينعكس ضوءُ الشمس في مرآة كل شيء. لذا نختصر هنا مكتفين بذلك الإيضاح.

المقام الثالث

سيُبين هذا المقامُ ثلَاثَ علاماتٍ كُليةً للتوحيد ببيانٍ بِعْدَ مِنْهَا.

إن الدلائل والحجج والعلامات الدالة على تحقق الوحدانية وجودها لا تعد ولا تحصى. وقد ذكرت في «سراج النور» الألوفُ من تلك البراهين لذا أكتفي في هذا المقام ببيان مجلمل لثلاث حجج كُلية فقط.

العلامة والحججة الأولى التي تتبع كلمة «وحدة» هي أنَّ في كل شيءٍ وحدة، والوحدة تدل على الواحد وتشير إليه، وما لا شك فيه أنَّ الأثر الواحد يصدر من صانع واحد، فالواحد يصدر من الواحد. وحيث إن في كل شيءٍ وحدة، فهي تدل على أنَّ الشيءَ أثرٌ لواحدٍ أحدٍ وصنعته.

نعم، إن هذا الكون أشبه ما يكون بزهرة مغلفة بألوفٍ من ستائر الوحدة، بل هو إنسان كبير جدًا ليس ملابسَ الوحدة بعدد الأسماء الإلهية وأفعالها الشاملة، وهو شجرة طوبى الخليقية تدل من أغصانها أنواعً من الوحدة بعدد أنواع المخلوقات.

نعم، إن إدارة الكون واحدة، وتدير شؤونه واحدٌ، وسلطنته واحدة، وعلامته واحدة.. وهكذا واحد، واحد، واحد، إلى ألفٍ من الواحد.. وكذا الأسماء الإلهية وأفعالها التي تدير هذا الكون كُلًّ منها واحدة، فضلاً عن أنَّ كُلَّ اسم وكلَّ فعل يحيط بالكون كله أو بمعظمِه، أي إن الحكمة الفاعلة في الكون واحدة، والعنابة فيه واحدة، والتنظيم الذي فيه واحد، والإعاشرة واحدة، والرحمة المغيبة للمحتاجين فيه واحدة، والمطر النازل بُشراً بين يدي رحمته تعالى واحد.. وهكذا واحد واحد واحد.. إلى ألفٍ من الواحد.

وكذا الشمس التي تنشر الدفء لهذا الكون واحدة، والقمرُ الذي يبعث الضياء واحد، والنار التي تطبخ المأكولات واحدة، والجبال التي هي مخازنٌ وأوتادٌ ذات خزائن واحدة، والسحب الذي يسقي البساتين واحد.. وهكذا واحد واحد واحد إلى ألفٍ.

فهذه الآحاد في العالم حجة باهرة كالشمس الساطعة تدل على الواحد الأحد وتشير إليه.

وكذا فإن عناصر الكون وأنواعه كل منها مع كونها واحدة إلا أن إحاطتها بسطح الأرض ودخول بعضها في البعض الآخر، والاتحاد بعضها مع البعض الآخر بعلاقات قوية بل بالمعاونة، علام ظاهرة بلا شك على أن مالك الكون ومولاه وصانعه واحد أحد.

العلامة الثانية والحجة التي تنتج كلمة «لا شريك له» هي وجود الانتظام الأكمل بلا خلل، والانسجام الأجل بلا نقص، والميزان العدل الذي لا يظلم قطعاً، في كل شيء في الكون ابتداءً من الذرات إلى المجرات.

نعم، لا يكون الانتظام البديع والميزان الدقيق إلا بالوحدة والتوحيد، لأن الأيدي المتعددة إذا ما تدخلت في فعل واحد فإنها تفسده.

فتعال وتأمل في هيبة هذا الانتظام البديع الذي جعل هذا الكون على هيئة قصر عظيم فخم، في كل حجر من أحجاره صنعة القصر بкамله.. وجعله مدينة رائعة التنسيق والتنظيم بحيث تصرف صادراتها غير المحدودة وتأتي وارداتها غير المعدودة وأموالها الثمينة وأرزاقها المتنوعة بانتظام كامل من وراء ستار الغيب، كل في وقته المناسب، ومن حيث لا يحتسـب.. وجعله كتاباً معجزاً بليغاً بحيث إن كل حرف فيه يفيد معاني مائة سطر وكل سطر فيه يعبر عن معاني مائة صحيفة، وكل صحيفة فيه تبين معاني مائة باب، وكل باب فيه تفصح عن معاني مائة كتاب، فضلاً عن أن كلاً من أبوابه وصحائفه وسطوره وكلماته وحروفه يشير الواحد إلى الآخر ويدل عليه.

وتعال وتأمل في كمال التنظيم ضمن هذا الانتظام العجيب الذي جعل الكون كله نظيفاً أنيقاً طاهراً كأنه مدينة رائعة في النظافة والنقاء، بل كأنه قصر بديع يُعتَنى بنظافته وأناقته غاية العناية، بل كأنه حورية من حور الجنة ليست سبعين حلقة من الخلل المزينة الجميلة، بل زهرةً لطيفة مغلفة بسبعين ورقة من أوراقها الملونة الزاهية.

وتعال وتأمل في كمال عدالة هذا الميزان ضمن هذا الانتظام والنظافة بحيث يوزن كل شيء بذلك الميزان؛ فالمخلوقات والحيوانات الدقيقة التي لا تُرى إلا بعد تكبيرها ألف مرة،

وكذا النجوم والشموس التي هي أكبر من الأرض بألف مرة، يوزن كل منها بذلك الميزان وبيكال بمكابله، فتعطى لتلك المخلوقات كل ما يلزمها من حاجيات من غير نقص وقصور حتى تساوى أمام ذلك الميزان -ميزان العدالة- تلك المخلوقات الصغيرة جدا بتلك المصنوعات الخارقة في الضخامة. علما أن منها ما له تأثير عظيم إلى حد تحتل موازنة العالم بفقد موازننته لثانية واحدة، ولربما تؤدي إلى انفلاق القيمة.

وتعال وتأمل في هذا الجمال الزاهي والحسن الباهر ضمن هذا الانظام والنظافة والميزان، بحيث جعل هذا الكون العظيم على صورة مهرجان في متهى الجمال والبهجة، وعلى صورة معرض بديع في متهى الزينة والروعة، وعلى صورة ربيع زاهٍ تفتحت أزاهيره تروا. وجمل الربيع كزهرة عظيمة واسعة تغطي وجه الأرض بمئات الآلاف من أزاهيره الجميلة، وكل زهرة منها في أروع زينة وأبدع جمال، بل جعله كستانة زاهية وباقة زهر لطيفة أمانا.

نعم، إن كل نوع من أنواع الكائنات، بل حتى كل فرد من أفرادها قد نال حسب قابليته حظا من جمال الأسماء الإلهية الحسنى التي لا متهى لجماليها. حتى دفع حجة الإسلام الإمام الغزالى^(*) إلى القول: «ليس في الإمكان أبدعَ مَا كان»^(١) أي ليس في دائرة الإمكان أبدع وأجمل من هذه المكونات.

وهكذا فهذا الحُسن المحيط الجاذب، وهذا النظافة العامة الخارقة، وهذا الميزان الحساس المهيمن الشامل، وهذا الانظام والانسجام المعجز المحيط بكل شيء، حجة قاطعة على الوحدانية وعلامة واضحة على التوحيد أسطع من ضوء الشمس في رابعة النهار.

(١) انظر: الغزالى، إحياء علوم الدين ٤/٢٥٨؛ ابن عربى، الفتوحات المكية ١/٥٣، ٦/١٥٤، ٤/٥٣؛ الذهبي، سير أعلام النبلاء ١٩/٣٣٧.

«جواب في غاية القوة والإيجاز عن سؤال ذي شقين في غاية الأهمية يخص هذا المقام»

الشق الأول من السؤال:

إنك تقول في هذا المقام: لقد أحاط الحسنُ والجمالُ والعدالةُ بالكون. ولكن ما تقول فيها نشاهده من القبائح والمصائب والأمراض والبلايا والأموات؟

الجواب: إن قبحاً يكون سبباً لإنتاج أنواع من الجمال أو سبباً لإظهارها يُعدَّ كذلك جمالاً. وإن انعدام قبحٍ يؤدي إلى إخفاءِ كثير من الجمال وإلى عدم ظهوره لا يُعدَّ قبحاً واحداً، بل أضعافاً مضاعفةً من القبح.

فمثلاً: إنْ لم يوجد قبحٍ كواحد قياسي، تصبح حقيقةُ الحسن نوعاً واحداً وتحتفي مراتبه الكثيرة جداً. ولكن بتدخل القبح فيه تظهر مراتبه. إذ كما تظهر درجات الحرارة بتدخل البرودة، ومراتب الضوء بوجود الظلام كذلك بوجود الشر الجزئي والضرر الجزئي والمصيبة الجزئية والقبح الجزئي تظهر الخيرات الكلية والمنافع الكلية والنعم الكلية وأضراب الجمال الكلي، بمعنى أن إيجاد القبح ليس قبيحاً، بل جميلاً؛ لأنَّ كثيراً من النتائج المتولدة منه جميلة. نعم، إن الكسلان الذي قد يتأنى من المطر، لا يقدح ضرره بالنتائج الخيرة التي جعلت المطر رحمة، ولا يمكنه أن يدل الرحمة إلى نعمة.

أما الفناء والزوال والموت، فكما ثبتت ببراهينَ قوية وقطعية في «المكتوب الرابع والعشرين» إنها لا تناهى الرحمة العامة والحسن المحيط والخير الشامل. بل هي من مقتضيات هذه الأمور. حتى الشيطان، فلأنَّه سببُ لتحريلك النابضين الأساسيين لرفقي البشر المعنوي، أي التسابق والمجاهدة، فإن خلق نوع الشيطان خيرٌ ويُعدَّ من هذه الجهة جيلاً. بل حتى تعذيب الكافر في جهنم، أمرٌ جليل، حيث قد تعدّى بكفره على حقوق الكائنات قاطبة واستهان بمنزلتها الرفيعة وحطَّ من كرامتها.

ولما كانت هاتان النقطتان قد بحثتا بحثاً مفصلاً في رسائل أخرى نكتفي هنا بهذه الإشارة القصيرة.

الشق الثاني من السؤال:^(١)

لنسِّمَ بهذا الجواب العام الذي يخص الشيطان والكافر. ولكن لَمْ يَتَلِي الغُنُّ المستغنى، الجميل المطلق، الرحيم المطلق، الخير المطلق، أفراداً ضعفاء بالمصائب والشروع والقبائح؟

الجواب: إن جميع أنواع البر والحسن والنعم آتيةً مباشرةً من خزينة رحمة ذلك الجميل المطلق والرحيم المطلق ويرد من فيض إحسانه الخاص. أما المصائب والشروع فهي نتائج جزئية قليلة فردية من بين كثير من النتائج المترتبة على قوانينه العامة والكلية، قوانين سلطان ربوبيته التي تمثل الإرادات الكلية الجارية تحت اسم «نواميس الله وعاداته»، فتصبح تلك الأمور من المقتضيات الجزئية لجريان تلك القوانين. لذا فلأجل الحفاظ على تلك القوانين ورعايتها والتي هي مبعث المصالح الكلية ومدارها يخلق سبحانه تلك النتائج الجزئية ذات الشروع. ولكن تجاه تلك النتائج الجزئية الأليمية يغيب استنتاجات الأفراد الذين ابْتُلُوا بالمصائب واستغاثات الذين نزلت بهم البلاء، بإمداداته الرحمانية الخاصة وبإحساناته الربانية الخصوصية. فيُظهر بهذا أنه الفاعل المختار وأن كل شأن في كل شيء وثيق الصلة بمشيتته تعالى، وأن قوانينه العامة أيضاً تابعة دائماً لإرادته و اختياره، وأن رب رحيمها يسمع نداء الذين يعانون من ضيق تلك القوانين العامة فيعيهم ويمدهم بإحساناته عليهم، وأنه بهذه الإحسانات الخصوصية والتعددات الخصوصية قد فَتَحَ أبواب تحجياته الخصوصية حيث قد فتح ميداناً لا يجد ولا يقيَّد لتجليات الأسماء الحسنى غير المقيدة وغير المحدودة، بشواذ النواميس الكلية والقوانين العامة ونتائجها الجريئية ذات الشروع.

وحيث إن هذه العلامة الثانية للتوحيد قد وُضحت في مائة موضع من «سراج النور» اكتفينا بإشارة عابرة إليها.

الحججة والعلامة الثالثة، التي تشير إليها «له الملك وله الحمد» بعلامات توحيد لا تعد ولا تُحصى.

نعم، إن في وجه كل شيء -كلياً كان أم جزئياً، ابتداءً من الذرات إلى السيارات - علامة توحيد واضحةً جليةً كوضوح جلوة الشمس في المرأة ودلالتها على الشمس نفسها. فمرأة

(١) جواب هذا الشق الثاني مهم جداً، إذ يزيل شبكات كثيرة. (المؤلف).

تلك العلامة الموضوعة على كل شيء أيضاً تشير إشارة ساطعة مثلها إلى منور الأزل والأبد وتشهد على وحدانيته. وحيث إن أكثر تلك العلامات غير المحدودة قد وضحت توضيحاً مفصلاً في «سراج النور» نكتفي هنا بالإشارة إلى ثلات منها فقط.

فعلى وجه الكون تشاهد علامهً واسعة للتوحيد، مركبةً من التعاون والتساند والتشابه والتدخل التي تبيّن الأنواع فيما بينها، كل تجاه الآخر.

وعلى وجه الأرض تشاهد علامهً توحيد واضحهً موضوعة على جيش سبحانى مركب من أربعمائه ألف طائفة من طوائف الحيوانات والنباتات، وذلك بمنح أرزاقها المختلفة وأسلحتها المتباعدة وألبستها المتنوعة وتعليماتها التمايز ورُخصها المتغيرة، فتُمنح كُل منها دون نسيان أحد وبلا خطأ وفي غاية الانتظام وفي الوقت المناسب.

وعلى وجه الإنسان تشاهد علامهً وحدانية يبيّنها وجود العلامات الفارقة في وجه كل إنسان بحيث تميّزه عن جميع الوجوه الأخرى في الأرض كافة.

بل تشاهد على وجه كل مصنوع -جزئياً كان أم كلياً- علامهً توحيد، وتشاهد على رأس كل مخلوق -كبيراً كان أم صغيراً، قليلاً كان أم كثيراً- ختم الأحادية، ولا سيما العلامات الموضوعة على الكائنات الحية فهي علامات ساطعة لامعة. بل إن كل كائن حي هو بنفسه علامهً توحيد، وختم وحدانية، وطابع أحادية، وطغراء صمية.

نعم، إن كَلَ زهرةً وكَلَ ثمرةً وكَلَ ورقةً وكَلَ نباتً وكَلَ حيوانً ختم للأحادية، وختم للصمية بحيث يحوّل كل شجرة إلى صورة رسالة ربانية، وكل طائفة من المخلوقات إلى صورة كتاب رحماني، وكل حديقة إلى صورة مرسوم سلطاني سبحانى. بل قد وضعت في تلك الرسالة -رسالة الشجرة- اختاماً بعدد أزاهيرها، وتوافقاً بعدد ثمراتها، وطغراءاتٌ بعدد أوراقها. ووضعت أيضاً في ذلك الكتاب -كتاب النوع والطائفة- خواتماً بعدد أفرادها، إظهاراً لكتابه وتعريفاً به. ووضعت في ذلك المرسوم السلطاني -مرسوم الحديقة- علاماتٌ وحدانية بعدد ما فيها من نباتات وأشجار وحيوانات، تعريفاً بصاحبها السلطان الأمر. حتى إن في كل شجرة، في ميدئها ومنتهاها، في ظاهرها وباطنها، أربعاً من علامات التوحيد التي تشير إليها الأسماء الحسنى «الأول والآخر والظاهر والباطن».

فما يشار إليه باسم «الأول» هو أنَّ البذرة التي هي المبدأ الأساس لكل شجرة مثمرة،^(١) هي علية صغيرة تحمل برنامج تلك الشجرة وفهرستها وخطة عملها.. وهي مصنوعٌ صغير تضم أجهزتها ولوازمها وتشكيلاتها.. وهي ماكينة تحوي على تنظيماتها ووارداتها الدقيقة ومستهلكاتها اللطيفة في مبدأ حياتها.

وما يشار إليه باسم «الآخر» هو أنَّ ثمرة كل شجرة و نتيجتها تمثل لائحة تعريف للشجرة، بحيث تحمل أشكال تلك الشجرة وأحوالها وأوصافها.. وهي إعلان يفصح عن وظائف الشجرة ومنافعها وخواصها.. وهي خلاصة تبين وترشد إلى أمثل تلك الشجرة وأساليب الأجيال الآتية منها، وذلك بالبذور التي تحملها في قلبها.

وما يشار إليه باسم «الظاهر» هو أنَّ الصورة التي تلبسها كُلُّ شجرة والشكل الذي تتشكل به هو حلَّةٌ فضية مزركشة، ولباس جميل مفضل على قد الشجرة بأغصانها وأعصابها وأجزاءها، وفُصَّ على حسبها وزين على وفقها، فهو لباسٌ دقيق موزون ذو معنى عميق، بحيث يحوّل تلك الشجرة إلى صورة كتاب وإلى صورة رسالة وإلى صورة قصيدة عصماء.

وما يشار إليه باسم «الباطن» هو أنَّ الأجهزة العاملة في كل شجرة، هي مصنوع عظيم بحيث يكيل بميزان حساس إدارة جميع أجزاء تلك الشجرة وجميع أعضائها وتشكيلها وتدبير أمورها، وفي الوقت نفسه يزود جميع أعضائها المتباينة ما يلزمها من مواد وأرزاقي بتوزيعه وتقسيمه وسوقه ضمن انتظام متقن كامل وفي منتهي السرعة كسرعة البرق، ومتنهي السهولة كسهولة نصب الساعة، ومتنهي الوحدة والاتحاد كانقىاد الجيش لأمر القائد، بحيث تتحرر منه العقول.

حاصل الكلام: إن أول كل شجرة علية صغيرة وبرنامج، وأخرها نموذجٌ ولائحة تعريف، وظاهرها حلَّةٌ مزركشة ولباس مزيَّن، وباطنها مصنوع ومعلم.. فهذه الجهات الأربع تلاحظ إحداها الأخرى، فتنشأ من هذه الأربعية علامةً عظيمة جداً، بل اسمُ أعظم بحيث لا يمكن قطعاً أن يقوم بذلك الأعمال غيرُ الواحد الأحد الذي بيده زمام الكون كله.

(١) إن ما يدور على ألسنة الناس منذ سالف الأزمان حتى غدا مضرِّب الأمثال من «نشوء من البذرة» يمكن أن يطلق على مؤلف هذه الرسالة بإشارة مستقبلية، لأنَّ خادم رسائل النور قد كشف بفيض القرآن الكريم معاين لمعرفة التوحيد في كل من البذرة والزهرة، وفجَّر بنوع الحياة في الموضع الذي هلك فيه الطبيعيون فيبلغ من البذرة إلى الحقيقة، إلى نور المعرفة. وبناء على هذه الحكمة تتكرر هاتان الكلمتان البذرة والزهرة في رسائل النور كثيراً. (المؤلف).

فكمًا أن الشجرة تحمل هذه العلامة للتوحيد؛ فإن أول كل كائن حي وآخره، وظاهره، وباطنه يحمل علامات توحيد وختم وحدانية وتوقع أحديّة وطغاء وحدانية أيضًا.

وهكذا على غرار هذه الشجرة المذكورة ضمن الأمثلة الثلاثة؛ الربع أيضًا شجرة تحمل أزاهير كثيرة، والبذور والجذور الموعدةأمانة بيد فصل الخريف تحمل علامة اسم «الأول»، والثمرات والحبوب والخضار التي تفرغ إلى أحضان فصل الصيف وتتملاً رداءه المبسوط تحمل ختم اسم «الآخر»، والألبسة الفطرية المزينة بمئات الألوف من الزينة والحلل التي يلبسها فصل الربع كحلل حور العين السنديسية تحمل ختم اسم «الظاهر». والمصانع الصمدانية العاملة في باطن الأرض وفي الربع، والقدور الرهانية التي تغلي غلياناً والمطابخ الربانية التي تهيئ المأكولات تحمل طغاء اسم «الباطن».

بل إن كل نوع من الأنواع -وليكن نوع البشر مثلاً- هو شجرة أيضًا، بذرته وجذوره في أعماق الماضي، وثمراته ونتائجها في المستقبل، فكمًا أن وجود القوانين المستقرة الجارية ضمن حياة جنسه وبقاء نوعه يحمل علامات توحيد واضحةً، كذلك الدساتير المستقرة لحياته الشخصية والاجتماعية في وضعه الحالي تحمل ختم وحدانية مستترة تحت الاضطرابات الظاهرة، مثلها تحمل دساتير القضاء والقدر حياته وهي مقدراته الحياتية المستترة تحت الأحوال البشرية الظاهرة ختماً مخفياً منتظمًا للتوحيد.

الخاتمة

إشارة قصيرة جداً بكلام إلى كل من الأركان الإيمانية التي يتضمنها سر التوحيد.
أيها الإنسان الغافل! تأمل ولو لمرة واحدة، وأجل النظر فيها بيتَه المقامات الثلاثة هذه
الرسالة من الثمرات الثلاث والمتضيّات الثلاثة والحجج الثلاث، وانظر:

أُمِنَ الممكن للصانع القدير الحكيم الرحيم العليم، أن لا يهتمُ بمحاسن الحقيقة
المحمدية المسئولة على الكون معنى وبالتسبيحات الأحمدية عليه الصلاة والسلام وبأنوار
الإسلام، وهو الذي يصرّف الأمور في هذا الكون ولا يهمل أبسط شفاء ولا أقل شكر ولا
أصغر صنعة كجناح البعض، ولا يفوتُ أمرَ هذه الجزيئات إلى الأغيار قطعاً ولا يحيطها
إليهم، وهو الذي يقلّد أصغر نواة أعظم الوظائف والحكم الجليلة كالشجرة، ويُشعر برحمانيته
ورحيميته وحكيميته بكل صنعة من صنائعه، ويعرف نفسه بكل وسيلة ويعجبها بكل نعمة؟
أو من الممكن أن لا يكون أعظم مقصد من مقاصد ذلك الصانع الجليل وأعظم نور
من أنواره وأوسع مرأة من مراياه، الرسالة الأحمدية -على صاحبها أفضل الصلاة والسلام-
الذى جمل جميع مصنوعاته وأبهجَ جميع مخلوقاته وأضاء الكائنات برمتها، وحوّل السماوات
والأرض إلى جذبة ذكر وتهليل، وضمَّ تحت جناح سلطنته المعنوية والمادية نصفَ الكرة
الأرضية وخمس البشرية طوال أربعة عشر قرناً من الزمان دون انقطاع. أو من الممكن أن
لا يكون الأنبياء -عليهم السلام- الذين خدموا الحقيقة نفسها كمحمد صلوات الله عليه مبعوثي الصانع
الجليل وأحبّائه ورسله الكرام؟ حاشَ الله وكلاً بعدد معجزات الأنبياء؟

أو من الممكن -بأية جهة كانت- للخالق الحكيم الرحيم أن لا يأتي بالحشر الذي هو
أهون عليه من اتياً الربيع ولا يفتح دارَ سعادة ومنزلَ بقاءٍ، وهو الذي علقَ مائة حكمة
وثرمة على كل شيءٍ منها كان جزئياً، وعرف بربوبيته الذاتية بحكمتها الخارقة ويشمول
رحمانيته وحبيتها إلى مخلوقاته، فهل يمكن أن لا يأتي بالحشر، فينكر جميع حكمته ورحمته بل
حتى ربوبيته وكماله ويدفع الآخرين إلى إنكارها، وفيئي أحَبَّ مخلوقاته إعداماً أبداً؟ حاشَ
الله وكلاً مائة ألف مرة.

فذلك الجمال المطلق منزه ومتعال ومقدس عن هذا القبح المطلق بهائة ألف مرة.

حاشية طويلة

سؤال يرد بمناسبة مبحث الحشر

إن ما ورد في القرآن الكريم مراراً ﴿إِنْ كَانَتِ الْأَصْيَحَةُ وَجَدَةً﴾ (يس: ٢٩)، ﴿وَمَا أَمَرْتُ السَّاعَةَ إِلَّا كَلَمَحَ الْبَصَرَ﴾ (النحل: ٧٧) يبين لنا أن الحشر الأعظم سيظهر فجأة إلى الوجود، في آن واحد بلا زمان. ولكن العقول الضيقية تطلب أمثلة واقعية مشهودة كي تقبل وتذعن لهذا الحدث الخارق جداً والمسألة التي لا مثيل لها.

الجواب: إن في الحشر ثلاثة مسائل هي: عودة الأرواح إلى الأجساد، وإحياء الأجساد، وإنشاء الأجساد وبناؤها.

المسألة الأولى: وهي بجيء الأرواح وعودتها إلى أجسادها ومثاله هو: اجتماع الجنود المنتشرين في فترة الاستراحة والمترفين في شتى الجهات على الصوت المدوي للبوق العسكري. نعم، إن الصور الذي هو بوق إسرافيل عليه السلام، ليس قاصراً عن البوق العسكري، كما أن طاعة الأرواح التي هي في جهة الأبد وعالم الذرات والتي أحببت بـ ﴿فَأَلْوَأْبَلَّ﴾ (الأعراف: ١٧٢) عندما سمعت نداء ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ﴾ (الأعراف: ١٧٢) المُقبل من أعماق الأزل، ونظمها يفوق بلا شك أضعاف أضعاف ما عند أفراد الجيش المنظم. وقد أثبتت «الكلمة الثلاثون» ببراهين دامغة أن الأرواح ليست وحدها جيشاً سبّاحانياً بل جميع الذرات أيضاً جنوداً المتأهبون للنفير العام.

المسألة الثانية: وهي إحياء الأجساد. ومثاله هو: مثلما يمكن إنارة مئات الآلاف من المصابيح الكهربائية ليلة مهرجان مدينة عظيمة، من مركز واحد في لحظة واحدة، كأنها بلا زمان. كذلك يمكن إنارة مئات الملايين من مصابيح الأحياء وبعثها على سطح الأرض من مركز واحد. فما دامت الكهرباء وهي مخلوقة من مخلوقات الله سبحانه وتعالى وخادمة إضاءة في دار ضيافته، لها هذه الخصائص والقدرة على القيام بأعمالها حسب ما تتلقاه من تعليمات وتبيّنات ونظام من خالقها، فلابد أن الحشر الأعظم سيحدث كلمح البصر ضمن القوانين المنظمة الإلهية التي يمثلهاآلاف الخدم المنورين كالكهرباء.

المسألة الثالثة: وهي إنشاء الأجساد فوراً ومثاله هو: إنشاء جميع الأشجار والأوراق التي يزيد عددها ألفَ مرة على مجموع البشرية، دفعةً واحدةً في غضون بضعة أيام في الربيع، وبشكل كامل، وبالميئات نفسها التي كانت عليها في الربيع السابق.. وكذلك إيجادُ جميع أزهار الأشجار وثمارها وأوراقها بسرعة خاطفة، كما كانت في الربيع الماضي.. وكذلك تبنيُ البذيرات والنوى والبذور وهي لا تُحصى ولا تُعد والتي هي منشأ ذلك الربيع في آن واحد معاً وانكشافها وأحياءُها.. وكذلك نشور الجثث المتتصبة والهيكل العظمية للأشجار، وامتنالها فوراً لأمر «البعث بعد الموت».. وكذلك إحياءُ أفراد أنواع الحيوانات الدقيقة وطواوفها التي لا حصر لها بمتنهي الدقة والإتقان.. وكذلك حشرُ أمم الحشرات ولا سيما الذباب «المائل أمام أعيننا والذي يذكرنا بالوضوء والنظافة لقيامه بتنظيف يديه وعيونه وجناحيه باستمرار وملاظفته وجهونا» الذي يفوق عدده ما يُنشر منه في سنة واحدة عددَ بني آدم جميعهم من لدن آدم عليه السلام.. فحشرُ هذه الحشرة في كل ربيع مع سائر الحشرات الأخرى وإحياءُها في بضعة أيام، لا يعطي مثلاً واحداً بلآلاف الأمثلة على إنشاء الأجساد البشرية فوراً يوم القيمة.

نعم، لما كانت الدنيا هي دار «الحكمة» والدار الآخرة هي دار «القدرة» فإن إيجاد الأشياء في الدنيا صار بشيءٍ من التدريج ومع الزمن. بمقتضى الحكمة الربانية و بموجب أغلب الأسماء الحسنى أمثال «الحكيم، المرتب، المدبر، المربى».

أما في الآخرة فإن «القدرة» و«الرحة» تتظاهران أكثر من «الحكمة» فلا حاجة إلى المادة والمدة والزمن ولا إلى الانتظار. فالأشياء تنشأ هناك نشأة آنية. وما يشير إليه القرآن الكريم بـ«وَمَا أَمْرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَلَمْحَ الْبَصَرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ» (النحل: ٧٧)، هو أن ما ينشأ هنا من الأشياء في يوم واحد وفي سنة واحدة ينشأ في لمحٍة واحدة كلمح البصر في الآخرة.

وإذا كنت ترغب أن تفهم أن جيءُ بالحشر أمر قطعي كقطعة جيءُ بالربيع المقبل وحتميته، فانعم النظر في «الكلمة العاشرة» و«الكلمة التاسعة والعشرين». وإن لم تصدق به كمجيء هذا الربيع، فلك أن تحاسبني حساباً عسيراً.

المسألة الرابعة: وهي موت الدنيا وقيام الساعة، ومثاله أنه: لو اصطدم كوكب سيار أو مذنب بأمر رباني بكرتنا الأرضية التي هي دار ضيافتنا، لدمَرَ مأواناً ومسكننا - أي الأرض - كما يُدمر في دقيقة واحدة قصرٌ بُني في عشر سنوات.

يُكتفى بما ذُكر حالياً من هذه المسائل الأربع التي تخص الحشر، ونرجع إلى ما نحن بصدده.

أمن الممكن للقرآن المعجز البيان أن لا يكون كلام ذلك الصانع الجليل وهو المترجم البليغ لجميع حقائق الكون السامية، واللسان المعجز لجميع كمال خالق الكون، والجامع لجميع مقاصده؟ حاش وكلا بعدد أسرار آياته الكريمة.

أو من الممكن للصانع الحكيم الذي دفع جميع ذوي الحياة وذوي الشعور من مخلوقاته ليتكلم بعضهم مع بعض وينطقو بألف الأنماط من الكلام والنطق وأن يسمع أصواتهم ويعرفها ويستجيب لهم استجابة ظاهرة بأفعاله وإنعامه ثم لا يتكلم هو نفسه ويعجز عن الكلام؟ فهل هناك احتمال لهذا؟ وحيث إنه يتكلم بالبداهة وأن الإنسان في مقدمة المخاطبين المدرِّكين لكلامه، فلاشك أن القرآن الكريم -أولاً- وجميع الكتب المقدسة كلامه.

أو من الممكن أن يسخر الصانع الحكيم هذا الكون العظيم بأنواعه وأركانه لذوي الحياة حتى جعله مسكنًا لهم ومعرضًا لهم ومضيقًا لهم فكثُر من أنواع ذوي الحياة التي تعد بالآلاف تكثيراً غزيراً حتى جعل كل ورقة من أوراق نبات البحور، والنبق، ثكنة لنوع من الحشرات -الكائنات الذاكرة الطائرة في الهواء- ومهدًا ورحماً لنموها كرحم الأم ومخزنًا لأرزاقها.. يسخره تعريفاً بنفسه وتحبيباً لها ودفع مخلوقاته إلى حمده والثناء عليه وبئر الرضى والسرور في ذوي الحياة منها بأنواع إحساناته وجعل رضاهن وامتنانهم محوراً مهماً لربوبيته.. فهل يمكن أن يترك هذا الصانع الحكيم السماوات المزينة والنجوم المتلائمة المنشورة بلا مولى ولا روح ولا سكناً خالية خاوية على عروشها ودونفائدة ولا جدوى، أي دون ملائكة وروحانيات؟ حاش الله وكلا بعدد الملائكة والروحانيات.

أو من الممكن أن الصانع الحكيم المدبر الذي يكتب بقلم قدره مقدرات حياة أصغر نبات وأصغر شجرة بكمال الانتظام في نواته وثمرته، ويكتب مقدمات الربيع العظيم ونتائجها ككتاب شجرة واحدة بكمال الامتياز والانتظام، وأنه يهتم حتى بها لا أهمية له من الأمور.. فهل يمكن لهذا الصانع الجليل أن لا يكتب الأفعال المهمة جداً للإنسان وأن لا يسجل حركاته وسكناته ولا يدخلها ضمن دائرة قدره ولا يبالي به، وهو الذي جعله نتيجة الكون وخليفة

الأرض وناظرا على أنواع مخلوقاته ومشرفا عليها؟ حاش الله وكلا بعدد أعمال الإنسان التي توزن بالميزان.

حاصل الكلام: أنَّ الكون بجميع حقائقه ينادي ويقول: آمنت بالله وملائكته وكتبه ورُسُلِه وبالقدرِ خيره وشره من الله تعالى والبعثُ بعد الموت حق أشهدُ أن لا إله إلا الله وأشهدُ أنَّ محمدا رسولَ الله صلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آله وَصَحْبِه وَإِخْرَانِه وَسَلَّمَ آمين.

مناجاة توحيدية ومقدمتها

لمناسبة تكرار اسم «سراج النور» في هذه الرسالة نوسع في ختامها مناجاة الإمام علي رضي الله عنه - بدرجتين - جاعلين لساننا ينطق في سبيل لسانه الرفيع، فنقدم هذه المناجاة الآتية إلى ديوان الواحد الأحد جل وعلا.

مناجاة

اللَّهُمَّ إِنَّهُ لَيْسَ فِي السَّمَاوَاتِ دُورَاتٌ وَنَجُومٌ وَمُحَرَّكَاتٌ سِيَارَاتٌ، وَلَا فِي الْجَوَّ سَحَابَاتٌ
وَبِرْوَقٌ مُسَبِّحَاتٌ وَرَعَادَاتٌ، وَلَا فِي الْأَرْضِ غَمَرَاتٌ وَحَيْوانَاتٌ وَعِجَابُ مَصْنُوعَاتٍ، وَلَا
فِي الْجَبَالِ حَجَرَاتٌ وَبَنَاتٌ وَمَدْخَرَاتٌ مَعْدِنَاتٍ، وَلَا فِي الْأَشْجَارِ وَرَقَاتٌ وَزَهَرَاتٌ
مَزَينَاتٌ وَثَمَرَاتٌ، وَلَا فِي الْأَجْسَامِ حَرَكَاتٌ وَآلَاتٌ وَمَنْظَمَاتٌ جَهَازَاتٍ، وَلَا فِي الْقُلُوبِ
خَطَرَاتٌ وَإِلَهَامَاتٌ وَمُنْوَرَاتٌ اعْتِقَادَاتٍ.. إِلَّا وَهِيَ كُلُّهَا عَلَى وَجْهِ وَجْهِكَ شَاهِدَاتٌ وَعَلَى
وَحْدَانِيَّكَ دَالَّاتٌ وَفِي مُلْكِكَ مُسْخَرَاتٌ. فَبِالْقَدْرَةِ الَّتِي سَخَرْتَ بِهَا الْأَرْضَينَ وَالسَّمَاوَاتِ
سَخَّرْتَ لِي نَفْسِي وَسَخَّرْتَ مَطْلُوبِي وَسَخَّرْتَ لِرسائلِ النُّورِ وَخَدْمَةِ الْقُرْآنِ وَالْإِيمَانِ قُلُوبَ عَبَادِكَ
وَقُلُوبَ الْمَخْلُوقَاتِ الرَّوْحَانِيَّاتِ مِنَ الْعُلُوَّيَّاتِ وَالسُّفْلَيَّاتِ يَا سَمِيعُ يَا قَرِيبُ يَا مَجِيبَ
الدُّعَوَاتِ.. وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ

﴿سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ﴾

الشاعر الثالث

المقدمة

إنَّ هذه الحجَّةُ الإيمانيةُ الثامنةُ؛^(١) إِذْ شَهَدَ عَلَىُ الْجُوْبِ وَجُوْدِهِ سُبْحَانَهُ وَعَلَىِ وَحْدَانِيَّتِهِ، فَهِيَ شَهَدَ عَلَىِ إِحَاطَةِ رَبِّيَّتِهِ، وَعَظَمَةِ قُدْرَتِهِ بِدَلَائِلِ قَاطِعَةٍ، وَتَثِبَّتْ أَيْضًا إِحَاطَةِ حَاكِمِيَّتِهِ، وَتَنَبَّلَ عَلَىِ شُمُولِ رَحْمَتِهِ، كَمَا تَثَبَّتْ إِحَاطَةِ حِكْمَتِهِ، وَشُمُولَ عِلْمِهِ جَمِيعَ أَجزاءِ الْكَوْنِ.

والخلاصة: أنَّ لِكُلِّ مقدمةٍ من هذه الْحُجَّةِ الإِيمانِيَّةِ الثامنةِ ثمانِيَّ نتائجٍ، وهي تُثبِّتُ في كُلِّ مقدمةٍ من المقدَّماتِ الثمانيةِ، النتائجُ الثمانيةُ بدلائلها؛ لذا أصبحتْ هذه الْحُجَّةِ الإِيمانِيَّةِ الثامنةُ مزاياً راقيةً وخصائصَ ساميةً.

إن رسالة «المناجاة» تثبت وجوب الوجود، والوحدة والأحدية، وجلال الربوبية، وعظمة القدرة، وسعة الرحمة، وعمومية الحاكمية، وإحاطة العلم، وشمول الحكم.. وأمثالها من الأُسُّس الإيمانية، تُثبِّتُها بأسلوب موجز خارق وبقطعية فوق العادة وبخاصية ويفتنيَّة.. وإن إشاراتها إلى الحشر قوية جدا وبخاصة التي في ختامها».

سعید النوری

(١) حيث إن هذه الرسالة هي الحجة الثامنة من مجموعة «عصا موسى».

المناجاة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَآخْتِنَافِ الَّيلِ وَالنَّهَارِ وَالْفُلْكِ الَّتِي تَجْزِي فِي الْأَبْحَرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَاءٍ فَأَخِيَّا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْهِبَتِهَا وَبَثَ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَنَصْرِيفُ الْرِّيحَ وَالسَّحَابِ الْمُسْخَرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَأَيْنَتِ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴾ (البقرة: ١٦٤).

هذه الرسالة «المناجاة» التي هي «الشاعر الثالث» نوعٌ من تفسير للأية الكريمة المذكورة أعلاه.

يا إلهي ويا ربّي !

إني أرى بصيرة الإبهان وتعليم القرآن ونوره ويدرس الرّسول الأكرم ﷺ وبما يربه اسم الله «الحكيم» أنه:

ليس في السماوات من دورانٍ وحركةٍ إلاٰ ويشير إلى وجودك ويدل عليه؛ بانتظامه البديع هذا.. وما من جرم من الأجرام السماوية إلاٰ ويشهد شهادة على ربوبتك ويشير إشارة إلى وحدتك؛ بسكنها في أداء وظيفتها بلا ضوضاء، وبيقائها بلا عمدٍ.. وما من نجم إلاٰ ويشهد على عظمة ألوهيتك ويشير إلى وحدانيتك؛ بخلقه الموزونة وبوضعه المنتظم ويتبعه النوراني وبِمُمَاثلته ومشابهته للنجوم كافة.. وما من كوكبٍ سيار من الكواكب الثانية عشر إلاٰ ويشهد على وجودك ويشير إلى سلطنة ألوهيتك؛ بحركته الحكيمه وتذللـه المطيع ووظيفـه المـنظـمة وتوابـعـه المـهمـة.

نعم، مثلما تشهد السماواتُ مع ساكنيها، وكُل سماءٍ بحدٍ ذاتها، فإنَّ جمِيعها معاً تشهد بالبداية شهادةً ظاهرةً جليّةً على وجوب وجودك يا خالق السماوات والأرض، وتشهد شهادةً قويةً صادقةً على وحدتك وفردتك، يا من تدير الذرات بمركياتِها المنظمة وتدبرها ويا من تُجري الكواكب السيارة مع توابعها المنظمة وتسرّحها لطاعتكم.. شهادة ظاهرةً قويةً تصدقها براهينُ نورانية، ولدائلٍ باهرة، عدد النجوم التي في وجه السماء.

فهذه السماوات الصافية الطاهرة الجميلة تدل دلالةً ظاهرةً على هيبة ربوبيتكم وعظمتكم قدرتك المبدعة.. وتشير إشارة قويةً إلى سعة حاكميتك المحيطة بالسماوات الشاسعة، وإلى رحمتك الواسعة المحتضنة لكل ذي حياة.. وتشهد بلا ريب على شمول حكمتك لكل فعلٍ وعلى إحاطة علمك بكل شيء، المنظمان في قبضتها جميعَ شؤون جميع المخلوقات السماوية وكيفياتها؛ بأجرامها التي هي في غايةِ الصخامة وفي غايةِ السرعة، وباظهارها أوضاعَ جيش منظمٍ ومهرجانٍ مهيبٍ مُزيّن بمصابيحٍ وضاءٍ.. فتكلّمها الشهادة والدلالة ظاهرتان جليتان كأنَّ النجوم كلماتٍ شهادة للسماوات الشاهدة ولدلائلها المتجلسة النورانية.. أما النجوم السابحة في بحر السماوات وفي فضاءاتها، فإنها تُظهر شعشاً سلطانَ الْوهبيتك؛ بأوضاعها المُماثلة لجنودِ منصاعين وسفينٍ منتظمةٍ وطائراتٍ خارقةٍ ومصابيحٍ عجيبةٍ. ورفقات شمسنا التي هي نجمةٌ من ذلك الجيش ترنو إلى عالم الآخرة، وليسَ معطلةً، بدلاً وظائف الشمس في سياراتها وفي أرضنا، ولربما هي شموس عوالم باقية.

يا واجب الوجود، يا واحدٌ، يا أحدٌ!

إن هذه النجومُ الخارقة وهذه الشموسُ الصخمة والأقمار العجيبة قد سُخّرت ونظمت ووظفت في ملكيَّك أنت، وفي سماواتِك أنت، بأمركَ أنت، وبقوتك وبقدرتك أنت، وبإدارتك وتدبركَ أنت. فجميعُ تلك الأجرام العلوية تسبحُ وتُكبرُ للخالق الواحد الذي خلقها ويجريها ويدبرها، وتقول بلسان الحال: سُبْحَانَ الله.. الله أكبر. وأنا معها أُقدسُك بجميعِ سَيِّحاتها.

يا من اخترى بشدةَ الظهور! يا من احتجبَ بعظمةِ الكِبرِياء! يا قدير يا ذا الجلال! يا قادر القُدرة المطلقة!

لقد أدركتُ بِدَرْسٍ قُرآنَكَ الْحَكِيمَ وَبِتَعْلِيمِ الرَّسُولِ الْأَكْرَمِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ: مثْلًا شَهَدْتُ السَّمَاوَاتِ وَالنَّجُومَ عَلَى وَجُودِكَ وَعَلَى وَحْدَتِكَ، يَشَهُدُ جُوُّ السَّمَاءِ كَذَلِكَ عَلَى وجوب وجودك وَوَحْدَتِكَ بِسَحَابَهِ وَبِرَوْقَهِ وَرِعْوَهِ وَرِيَاحَهِ وَأَمْطَارِهِ.

نعم، إِنْ إِرْسَالَ السَّحَابِ الْجَامِدِ بِلَا شَعُورٍ لِلْمَطَرِ الْبَاعِثِ لِلْحَيَاةِ، إِغاثَةً لِلْمَضْطَرِّينَ مِنَ الْأَحْيَاءِ، لِيُسَمِّنَ إِلَّا بِرَحْمَتِكَ وَحْكَمَتِكَ أَنْتَ، فَلَا دَخْلٌ فِيهِ لِلْمَصَادِفَةِ الْعَشْوَاءِ قَطْ.

وَكَذَا الْبَرْقُ الَّذِي هُوَ طَاقَةٌ كَهْرَبَائِيَّةٌ عَظِيمٌ، يُشَوَّقُ بَسَنَاهُ إِلَى فَوَائِدِهِ التَّوْرَانِيَّةِ، وَيُنَورُ قَدْرَتِكَ الْفَاعِلَةِ فِي الْفَضَاءِ عَلَى أَفْضَلِ وِجْهٍ.

وَكَذَا الرَّعْدُ الْمُبَشِّرُ بِقُدُومِ الْمَطَرِ، وَالَّذِي يُنْطِقُ الْفَضَاءَ الْوَاسِعَ بِتَسْبِيحَاتِهِ، فَيُدْوِي فِي أَرْجَاءِ السَّمَاوَاتِ، يُسَبِّحُكَ وَيُقَدِّسُكَ وَيُشَهِّدُ بِلِسَانِ الْمَقَالِ عَلَى رُبُوبِيَّتِكَ.

وَكَذَا الرِّيَاحُ الْمَسَخَّرَةُ بِوَظَائِفَ عَدَّةٍ - كَحَمِلَ أَكْثَرَ الْأَرْزَاقَ ضَرُورَةً لِمُعِيشَةِ الْأَحْيَاءِ وَأَسْهَلَهَا تَنَاوِلاً وَفَائِدَةً، وَمِنْحَ الأنفَاسِ وَتَرْوِيعَ الْأَنفَسِ وَغَيْرُهَا كَثِيرٌ - تُشَيرُ إِلَى فَعَالِيَّةِ قَدْرَتِكَ أَنْتَ، وَتَشَهِّدُ شَهَادَةً عَلَى وَجُودِكَ؛ بِتَبَدِيلِهَا الْجَوَّ - الْحَكْمَةِ - كَأَنَّهُ «لَوْحَ المَحْوِ وَالْإِثْبَاتِ» فَتَكْتُبُ مَا يَفِيدُ وَتَحْوِي مَا أَفَادَ، كَمَا أَنَّ «الرَّحْمَةَ» الْمُسْتَدِرَّةَ بِرَحْمَتِكَ مِنَ السَّحَابِ وَالْمَرْسَلَةِ إِلَى الْأَحْيَاءِ تَشَهِّدُ هِيَ أَيْضًا عَلَى سَعَةِ رَحْمَتِكَ، وَوُسْعَةِ رَأْفَتِكَ؛ بِكَلِمَاتِ قَطْرَاتِهَا الْعَذْبَةِ الْلَّطِيفَةِ الْمُوزَوْنَةِ الْمُتَظَّمِّنةِ.

يَا مَصْرَفُ يَا فَعَالٌ! يَا فَيَاضُ يَا مُنْتَعَالٍ!

مثْلًا شَهَدَ السَّحَابُ وَالْبَرْقُ وَالرَّعْدُ وَالرِّيَاحُ وَالْمَطَرُ - كُلُّ عَلَى حِدَةٍ - عَلَى وجوب وجودك، فَإِنْ جَمِيعَهَا معاً تُشَيرُ إِشَارَةً قَوِيَّةً جَدًا إِلَى وَحْدَتِكَ، وَإِلَى فَرْدَيَّتِكَ؛ بِخَاصِيَّةِ الْاِتَّفَاقِ وَالْمُعِيَّةِ وَالْتَّدَافُلِ وَشَدَّ بَعْضُهَا أَزْرَ الْبَعْضِ، رَغْمَ الْبُعْدِ فِي النَّوْعَيْهِ وَالْاِخْلَافِ فِي الْمَاهِيَّهِ.

وَمثْلًا تَشَهِّدُ تَلَكَ الْعَنَاصِرُ الْجَوِيَّةُ عَلَى جَلَالِ رُبُوبِيَّتِكَ الْجَاعِلَةِ مِنَ الْفَضَاءِ الْفَسِيْحِ مُخْسِرًا لِلْعَجَابِ؛ بِمَلَئِهِ وَإِفْراغِهِ مَرَّاتٍ عَدَّةً وَرَبَّا فِي الْيَوْمِ الْوَاحِدِ، فَإِنَّهَا تَشَهِّدُ عَلَى عَظِيمَةِ قَدْرَتِكَ الْمَصْرَفَةِ وَشَمْوَهَا كُلُّ شَيْءٍ، وَالَّتِي تَكْتُبُ ذَلِكَ الْجَوَّ الْوَاسِعَ وَتَبَدَّلُهُ كَأَنَّهُ «لَوْحَةُ كِتَابَةِ» وَتَعْصِرُ الْمَعْصِرَاتِ لِتَسْقِي رَوْضَةَ الْأَرْضِ مَاءً غَدْقًا.. فَضْلًا عَنْ دَلَالِهَا عَلَى السِّعَةِ

المطلقة لرحمتك ولحاكميّتك ونفوذهما في كل شيء، وتدويرهما كرّة الأرض كافة والملحقات كافة تحت غطاء الجو.

وكذا الهواء المنبعث في الفضاء يُستخدم في وظائف عدّة استخداماً حكيمًا.. والعينون والأمطار تُستعملان في فوائد جمة استعمالاً عليها.. بحيث لو لا علمٌ محيط بكل شيء وحكمة شاملة كُلّ شيء، لما أمكن أن يكون ذلك الاستعمال ولا ذلك الاستخدام.

يا فعّالاً لما يُريد!

إن إظهار نموذج الحشر والقيامة كُلّ وقتٍ بفعاليّتك في جوّ الفضاء، وتبدل الصيف إلى شتاء والشتاء إلى صيف خلال ساعة، وإitan عالَم وإرسال آخر إلى الغيب وأمثالها من شؤون قدرتك المتجليّة.. تشير إلى تبديلها الدنيا إلى آخرة، وستظهر شؤوناً سرمديّة في الآخرة.

يا قدير يا ذا الجلال!

إن الهواء والرياح والسحب والمطر والبرق والرعد في جوّ السماء لمسخرة كلها موظفة في ملكك أنت، وبأمرك وحولك أنت، وبقوّتك وقدرتك أنت.. فملحقات هذا الفضاء رغم البعد في ماهيّاتها تُسبّح بحمد أمراها وتشي على حاكمها الذي يخضعها لأوامر آنية في مُنتهي السرعة، ولأمررين مُسرعين فوريين.

يا خالق الأرض والسماءات! يا ذا الجلال!

لقد آمنت وعلمت بتعليم قرآنك الحكيم وبدرس الرسول الأكرم ﷺ أنه: مثلاً السماوات بنجومها، وجوّ الفضاء بها فيه، تشهد على وجودك وجودك ووحدانيتك.. كذلك الأرض بجميع ملحقاتها، وبأحوالها، تشهد شهادات وتشير إشارات، عدد موجوداتها، على وجودك وعلى وحدتك.

نعم، فما من تحولٍ في الأرض، ولا من تبدل فيها -كتبدل الأشجار والحيوانات ملابسها سنويًا- كلياً كان أم جزئياً، إلا ويشير بانتظامه وتناسقه، إلى وجودك ووحدتك.

وما من حيوان إلا ويشهد شهادة على وجودك ووحدتك؛ بالرزق الذي يساق إليه برحمته، وبأجهزته الضرورية لحياته والمودعة فيه بحكمة، كُلّ حسب ضعفه واحتياجه.

وما من نباتٍ أو حيوان يتم إيجاده أمام ناظرينا في كل ربيع، إلا ويعرفك؛ بصنعته العجيبة وبريزنته اللطيفة وبتميزه الشام وبيانظامه وبموزونيته.. فخلُق ما يملأ وجه الأرض من معجزات قدرتك المسمى بالنباتات والحيوانات، من بيوض وبوبيضات و قطرات ونُطف وحبوب وحبسيات، رغم أن مادتها محدودة وواحدة ومتباينة، خلقا كاملاً سوياً ومزيناً بزينةٍ ومتميزة بعلمياتٍ فارقة.. شهادةً أخرى من شهادة الضياء على الشَّمْسِ وأسطع منها على وجود صانعها الحكيم، وعلى وحدته وحكمته وقدرته المطلقة.

وما من عنصر كالهواء والماء والنور والنار والتراب إلا ويملك شهادة على وحدتك وعلى وجودك؛ بأدائها لوظائف مكتملة بشعور بالغ، رغم خلوها من الشعور، وبحلها لأثارٍ ومحاصيل متنوعة في غاية الانتظام من خزينة الغيب، رغم بساطتها وتجاوز بعضها للبعض الآخر وعدم انتظامها وتشتيتها في كل مكان.

يا فاطرُ يا قادرُ يا فتاح يا علام يا فعال يا خلاق!

كما أن الأرض تشهد بجميع ساكنيها على كون خالقها واجباً للوجود، فهي تشهد كذلك على وحدتك وعلى أحديتك -يا واحد يا أحد يا حنان يا منان يا وهاب يا رزاق- بسكنٍها التي على وجهها، وبالسكك التي على وجوه ساكنيها، وبجهة الوحدة والاتفاق والتداخل والتعاون فيما بينها، ووحدة أسماء الربوبية وأفعالها الناظرة إليها جميعاً.. فتشهد شهادات -بدرجة البداهة بل بعدد الموجودات- على وحدتك وعلى أحديتك.

وكذا فكم تدل الأرض؛ بوضعها المشابه لمعسكرٍ ومعرض وميدانٍ تدريب، وينبع أجهزة مختلفة متنوعة بانتظام إلى أربعينات ألفٍ من الأمم المختلفة التي تضمُّها فرقة النباتات والحيوانات، على جلال ربوبتك، وعلى نفاذ قدرتك في كل شيء.. كذلك الأرزاق المتنوعة لأحياء غير محدودة والنائمة من تراب يابس بسيط، وإرسالها بكل كرم ورحمة إلى كل حيٍ فرداً فرداً في أوانها وانقياد تلك الأفراد غير المحدودة وإطاعتها إطاعةً تامة للأوامر الربانية ودينورتها التامة لها، تُظهر شمول رحمة كل شيء وإحاطة حاكمتك بكل شيء.

وكذا فإن إدارة قوافل المخلوقات المعروضة دوماً للتغير والتبدل في الأرض، وسوقها ومناوتها بالموت والحياة.. وإدارةً وتدمير الحيوانات والنباتات التي لا يمكن أن تم إلا بعلم يتعلق بكل شيء، وبحكمة غير متناهية تحكم في كل شيء.. تدل على إحاطة علمك وحكمتك.

وكذا فإن هذه الأهمية العظمى، وهذا البذل والصرف غير المحدود، وهذه التجليات الربانية المطلقة، وهذه الخطابات السبحانية غير المحدودة، وهذه الإحسانات الإلهية غير المتناهية لهذا الإنسان الذي يتصرف في موجودات الأرض وهو المكلف بوظائف غير محدودة في فترة قصيرة والمزود باستعدادات وأجهزة معنوية تبيئه لعيشة مديدة في زمان غير محدود.. لا محالة أنها لا تنحصر في مدرسة الدنيا هذه، وفي ثكنة الأرض المؤقتة هذه، وفي معرض العالم المؤقت هذا، ولا تنحصر في هذا العمر القصير الحزين المكدر، ولا في هذه الحياة العكرة المنغصة، ولا في هذا العالم الفاني مليء بالبلايا والنوايب. بل كل ذلك يشير بلا شك إلى عمر آخر أبدى وسعادة باقية خالدة ويسير إلى إحسانات أخرى ودية في عالم البقاء، بل يشهد عليها.

فيا خالق كل شيء!

إن جميع مخلوقات الأرض تُدار مسحورةً في ملكك أنت، وفي أرضك أنت وبحولك
وقوتك أنت، وبقدرتك وإرادتك أنت، وتعلمك وحكمتك أنت.

وإن ربوبيةً تشاهد فعاليتها على وجه الأرض لتبدى إحاطة وشمولاً، لأن إدارتها وتديرها وتربيتها هي من الحساسية في غاية الكمال.. وإن إجراءاتها المنتشرة في كل جهة هي في وحدة ومعية ومشابهة.. بحيث تعلم أنها ربوبية كليلة وتصرّف كليًّا لا تقبل تحزنة قط. وهي في حكم كليًّا لا يمكن انقسامه قط. فتسبح الأرض بجميع ساكنيها وتقدس حالقها بألسنة غير محدودة فصيحةٍ أينَ من لسان المقال، فتحمدُ رزاقها الجليل وتشني عليه بآلية أحوالٍ بعد نعمه التي لا تعد ولا تُحصى.

سبحانك يا من اخترى بشدة الظهور.. سبحانك يا من احتجب بعظمة الكرباء..
إني أقدّسك وأسبحُك بِجَمِيع تقدیسات الأرض وتسیحاتها من القصور والعجز والشريك، وإنني أُحمدك وأثنى عليك بِجَمِيع تحمیدات الأرض وأثنى بها عليك.

يارب البر والبحر..!

لقد تعلمت بدرس القرآن وبتعليم الرَّسُولِ الْأَكْرَمَ ﷺ أنه: مثلما السماواتُ والفضاءُ والأرض تشهد على وحدانيتك وعلى وجودك، فالبحار والأنهار والجداول والعيون أيضاً تشهد شهادة -بدرجة البداهة- على وجوب وجودك وعلى وحدتك.

نعم، فما من موجود بل ما من قطرة ماء في بحار دنيانا هذه وهي منبع العجائب - كأنها مراجل بخار - إلّا تُعرَف خالقها؛ بوجودها وبنظامها وبمنافعها وبحالها.

وما من مخلوق من المخلوقات الغربية التي تُرسَل إليها أرزاقُها إرسالاً كاملاً في رملٍ بسيطٍ وماهٍ بسيطٍ، ولا حيوان من الحيوانات البحرية التي هي في غايةِ كمالِ الخلقَة وبخاصة الأسماك التي تجمل البحار بما تقدُّف إحداها مليوناً من البوبيضات.. إلّا ويشير إلى خالقه، ويشهد على رزاقه؛ بخلقته وبوظائفه وإدارته ويعاشته ويتدير أموره ويتربّيته.

وكذا ليس في البحر من جوهرة من تلك الجواهر القيمة واللائئِ المزينة ذات الخواص النفيسة لا تعرف ولا تُعرَف؛ بخلقتها الجميلة وبفطرتها الجذابة وبخواصيتها النافعة.

نعم، فكما تشهد كُلُّ جوهرة فردة، فإن تلك الجواهر بمجموعها معاً تشهد بوحدتك كذلك؛ بما فيها من الانفاق والتداخل والاختلاط ووحدة سكة الخلقَة وغاية السهولة في الإيجاد وغاية الكثرة في الأفراد.

وإن جعلَ البحار المحطة بالأرض معلقةً في السماء مع بَرَّها الشاسع، وهي سابحةٌ حول الشمس دون أن تنسكب انسكاباً، ودون أن تتشتت فائضةً، ودون أن تستولي على اليابسة.. وخلقَ حيواناتها المتنوعة وجواهرها المنتظمة من رملها البسيط ومائها البسيط.. وإدارة أرزاق تلك المخلوقات وسائر أمورها إدارة كلية تامة.. والقيام بتديرها وتطهير سطحها من جنائزٍ غير محدودة لابد منها.. تشهد بإشارات بعدد موجوداتها على أنك موجود وواجب الوجود.

وكما أنها تدلُّ دلالة ظاهرة جلية على جلال سلطنة ربوبتك، وعلى عظمة قدرتك المحية بكل شيء، فهي تدل كذلك على السعة المطلقة لرحمتك وحاكميتك اللتين تهيمنان على كل شيء، وتسungan كل شيء، ابتداءً من النجوم الضخمة والمنتظمة في أعلى السماوات إلى الأسماك الصغيرة المنتظمة الإعاشة في أعماق البحار، وتشير إلى علمك المحيط بكل شيء وإلى حكمتك الشاملة لكل شيء؛ بتنظيمها وبنوائدها وبحكمها ويميزها ويزوبيتها.

وإن إيجاد حياضٍ رحمةً بهذه للإنسان القادم ضيفاً إلى مضيف الدنيا هذه، وتسخيرها لسيره وسياحته ولسفنته ولمنافعه، يشير إلى أن الذي يُكرِم ضيوفه في ليلة واحدةٍ، في دارٍ استراحةٍ شيدَها لهم على طريق سفرهم، بهذا الكرم العظيم من هدايا البحار وعطایاتها، لابد أنه قد أحضر

في مقر سلطنته الأبدية بحار رحمة أبدية واسعة بحيث إن المشهودة منها هنا ليست إلا نماذج فانية وصغرى أمام تلك الأبدية.

وهكذا فإن وجود البحار بهذا الطراز الخارق وبوضعها العجيب في أطراف الأرض وإدارة خلوقاتها والقيام بتوريتها في غاية الانتظام، يُظهر - بداهةً - أن جميعها مسخرة في ملكك أنت، وبأمرك وبقوتك وبقدرتك وبإدارتك وبتديرك وحدك، فهي تقدس حالقها بالسنة حالها هاتفةً الله أكبر!

يا قادر يا ذا الجلال! يا من جعل الجبال أو تادا ذات خرائن لسفينة الأرض!

لقد علمت بتعليم الرسول الأكرم ﷺ ويدرس قرآنك الحكيم أنه: مثلما البحار تعرفك وتعرفك بعجائبه وغرائبها، كذلك الجبال تعرفك وتعرفك؛ بخدماتها وبحكمها؛ بتأمين سكون الأرض من تأثير الزلازل ودمارها، وبتهديّة الأرض من غواصي الانقلابات الجارية في جوفها، وبإنقاذ الأرض من فيضان البحار وطغيان عوارتها، وبتصفية الهواء من الغازات المضرة، وبمحافظتها المياه وضمان ادخارها، وبخزنها المعادن المستلزمة ل حاجات الأحياء.

نعم، فيما من نوع من أنواع الصخور التي في الجبال، ولا قسم من أقسام المواد التي هي علاجات لمختلف الأمراض والعاهات، ولا جنسٍ من أجناس المعادن المتنوّعة جداً والتي تلزم الأحياء ولاسيما الإنسان، ولا صنفٍ من أصناف النباتات المزينة بأزهارها الجبال وبأثيرها القفار.. إلا وتشهد - بداهةً - على وجود صانع ذي قدرة غير متناهية وحكمةٍ غير متناهية ورحمةٍ غير متناهية وكرم غير متناهٍ؛ بما فيها من الحكم والانتظام وحسن الخلقة والفوائد، مما لا يمكن نسبتها إلى المصادفة.. وبما فيها من الاختلاف الشديد في المذاقات، رغم التشابه الظاهري - وبخاصة في المعديّات كالملح وملح الليمون والسلفات والشب - ولاسيما النباتات، بأنواعها المتباينة العديدة الناشئة من تراب بسيط، وبأزهارها وأثمارها المتنوّعة. فضلاً عن أنها تشهد على وحدة الصانع وعلى أحديته؛ بما في هيئتها العامة من وحدة الإدارة ووحدة التدبير ووحدة المنشآ والمسكن والخلق، والتتساوي في الإتقان، مع الرُّخص واليسير والوفرة والسرعة في الخلقة.

وكذا فإن خلق كُلّ نوع من أنواع المصنوعات الموجودة على سطح الجبال وفي جوفها، المنتشرة في كل جهة من جهات الأرض، وإنجادها في آن واحد وينمط واحد بلا خطأً وبلا

اختلاط، رغم التداخل ضمن سائر الأنواع، في غاية الكمال والسرعة ومن دون أن يُشغلك فعل عن فعل.. يدل على هيبة روبيتك وعلى عظمة قدرتك التي لا يعجزها شيء.

وكذا فإن ملء سطوح الجبال بالأشجار والنباتات، وبطونها بالمعادن المنتظمة وتسخيرها تلبية لحاجات الأحياء كافة تسخيراً يضمن حتى أمراضها المتنوعة بل أذواقها المختلفة، ويشبع شهياتها المتباعدة، يدل على السعة المطلقة لرحمتك وعلى الوسعة غير المتناهية لحاكميتك.

وكذا إحضار كل ما هو خفي ومحلي، وفي ظلمة طبقات التراب، إحضاراً متظماً بعلم وبيصيرة ودون حيرة وحسب الحاجة.. يدل على إحاطة علمك المتعلق بكل شيء، وعلى حكمتك المنتظمة لكل شيء، وشمولها جميع الأشياء.

وكذا إحضار الأدوية وادخار المواد المعدنية يشير بوضوح ويدل بجلاء على محاسن تدابير روبيتك الرحيمة والكريمة وعلى لطائف مدخلات عنايتك.

وكذا جعل الجبال الشوامخ مخازنَ احتياطية منتظمة ومستودعات مكملة لكتنوز ضرورية لحياة الضيوف القادمين إلى مضيق الأرض ولسد حاجاتهم في المستقبل.. يشير ويدل بل ويشهد على أن صانعاله هذا الكرم الواسع ومكرماً وحكيماً رؤوفاً، وقديراً ومربياً.. لا بد له خزائن أبدية لآلة الأبدية في عالم أبيدي لأولئك المسافرين الضيوف المحبوبين عنده.. فتقوم النجوم هناك بمهمة ما تقوم الجبال بها هاهنا.

يا قادرُ على كلِّ شيء!

إن الجبال وما فيها من المخلوقات مسخراتٌ ومدخلاتٌ في ملكك أنت، وبقوتك وقدرتك أنت وبعلمك وحكمتك أنت. إنها تستبح وتقدس لفاطرها الذي وظفها وسخرها على هذه الصورة.

يا خالقُ ويارحمُنْ! ويارب ويارحيمُ!

لقد علمت بتعليم الرسول الأكرم ﷺ ويدرس القرآن الحكيم أنه: مثلما السماء والفضاء والأرض والبحر والجبل تعرفك وتُعرّفك بما فيها وبمخلقاتها، كذلك جميع الأشجار والنباتات في الأرض تعرفك وتُعرّفك -بدرجة البداهة- بأوراقها وأزهارها وأثمارها.. فكل ورقة من

أوراق الأشجار والنباتات المهترّة بجذبات الذّكر وشوقه.. وكلّ زهرة من الأزهار الواصفة والمُعَرَّفة بزینتها لأسماء صانعها.. وكلّ ثمرة من الأثمار المُبَسِّمة من لطافتها بتجلّي الرّحمة فيها.. تشهد كلّها؛ بالنظام الذي في صنعتها الخارقة، وبالميزان الذي في النظام، وبالرّينة التي في الميزان، وبالنقوش الموجودة في الزينة، وبالعقب الطيب الممتوّع الممزوج بالنقوش، وبالطعم المُختلّفة في العبق الفوّاح للأثمار.. شهادة بدرجة البداهة لا يمكن نسبتها إلى المصادفة على وجوب وجود صانع لـنهاية لرحمته ولا نهاية لكرمه.

فكما أنّ الأمر هكذا في كل فرد، فكل الأشجار والنباتات معاً تشهد كذلك بالبداهة على وحدة ذلك الصانع الواجب وجوده وعلى أحديته؛ بوحدتها واتفاقها ومعيّتها على سطح الأرض كافية وبيتشابهها على سكة الخلقة وبارتباطها في التدبیر والإدارة ويتوافقها فيها يتعلق بها من أفعال الإيجاد والأسماء الربانية وبإدارة الأفراد غير المحدودة لمائة ألف نوع مع تداخلها إدارةً مباشرة دون حيرة ولا خطأ.

وكذا مثلك يشهد أولئك على وجوب وجودك وعلى وحدتك، فإن إعائشة وإدارة أفراد غير محدودة بخفل الأحياء من الجيش المائل المتشكل من أربعينات ألف من الأمم على وجه الأرض إدارةً بكمال الإتقان وبمئات الآلاف من أنماط الإعائشة والإدارة التي تم بكمال الانظام دون سهو ولا خلط.. تدل على جلال ربوبتك وهبّتها في وحدانيتك، وعلى عظمة قدرتك التي تخلق الربيع بيسير إيجاد زهرة وتعلّقها بكل شيء، وتدل قطعاً على سعة رحمتك المطلقة التي تبعي أقسام الأطعمة المختلفة وغير المحدودة وتحضرها لحيوانات غير محدودة وللإنسان في كل جهة من جهات هذه الأرض الضخمة.

وإن جريان تلك الأمور والإنعمات وأشكال الإدارة وأنواع الإعائشة والإجراءات غير المحدودة، بكمال الانظام، وانقياد كل شيء وخصوصه حتى الذرات لتلك الأوامر والإجراءات.. تدل دالة قاطعة على السعة المطلقة لحاكميتك.

وإن عمل كل شيء لكل ورقة وزهرة وثمرة، ولكل جذر وغصن وفرع، من تلك الأشجار والنباتات، عملاً بعلم وبصيرة وفق ما تقتضيه الفوائد والمصالح والحكّم.. يدل على إحاطة علمك بكل شيء وشمول حكمتك لكل شيء دلالةً ظاهرة جلية، وتشير إليها بأصابعها

التي لا تحمد، وإنها تحمد وتشي بأسانتها غير المحدودة على جمال صنعتك وهي في متنى الكمال، وعلى كمال نعمتك وهي في متنى الجمال.

وكذا فإن هذه الإحسانات الثمينة والنعم القيمة العميمة، وهذه المصارف والإكرامات التي تفوق الحمد، تصلنا بأيدي الأشجار والنباتات في هذه الدار المؤقتة والمضييف الفاني، وفي زمن قصير وعمر قليل، تشير بل تشهد على أن الرحيم ذا القدرة والكرم الذي ساق هنا ضيوفه كل هذه الرحمة.. لابد أنه قد أعد أشجاراً مثمرة ونباتات مزهرة خالدة بما يليق بالجنة الخالدة في عالم خالد في مملكة خالدة لعباده الذين سيخلدهم أبد الآبدين.. لكي يحول دون انقلاب نتائج مصاريفه وألائه التي صرفها للتودد والتعرف إلى صدّها - أي لئلا تقول جميع الحالات: لقد أذاقنا تلك النعم وأعدّمنا قبل أن نتناولها - ولكن يحول دون إسقاط هيبة ألوهيته، ودون إنكار سعة رحمته، ودون تحويل جميع أحنته المشتاقين إليه أعداء بحرمانهم.. أجل، لقد أحضرها من خزائن الرحمة الخالدة وفي جنانه الخالدة. وما التي ها هنا إلا نماذج عرضٍ للزبائن فحسب.

وكما أن الأشجار والنباتات كافة تقديسك وتبسيحك وتحمّلك بكلمات أوراقها وأزهارها وأنثمارها، كذلك كل الكلمات بحد ذاتها تقديسك أيضاً، وبخاصية خلق الأنثمار خلقاً بديعاً ولبابها المتتوّعة، وصنعتها العجيبة وبنورها الحارقة، وإيداع صحاف الطعام تلك إلى أيدي الأشجار ووضعها على رؤوس النباتات وإرسالها هكذا إلى ضيوفه الأحياء مما يجعل تسبيحات السنة حالاتها ظاهرة وجليّة تبلغ درجة لسان المقال.

فجميع أولئك مسخرات في ملوكك أنت، وبقوتك وقدرتك أنت، وبإرادتك وإحساناتك أنت، وبرحمتك وحكمتك أنت، وإنها منقادة مطيعة لكل أمر صادر منك.

فيما من اختفى بشدة الظهور! ويا من احتجب بعظمة الكربلاء! يا صانع، يا حكيم! يا خالق يا رحيم! إني أحمدك وأثنى عليك مقدساً إليك من التصور والعجز والشريك، بسنة جميع الأشجار والنباتات وجميع الأوراق والأزهار والأثمار وبعددها.

يا فاطر يا قادر! يا مدبر يا حكيم! يا مري يا رحيم!

لقد علمت بتعليم الرَّسُولِ الْأَكْرَمِ ﷺ ويدرس القرآن الحكيم وأمنت بأنه: كما أن النباتات والأشجار تعرفك وتُعلم صفاتك القدسية وأسماءك الحسنة، فليس في الأحياء المالكة

للروح كالإنسان والحيوانات من فرد لا يشهد على وجوب وجودك، وعلى تحقق صفاتك؛ بأعضاء جسمه الداخلية منها والخارجية، العاملة والمُساقة إلى العمل - كالساعات المُنظمـةـ وبآلاتـهـ وحواسـهـ المـوضـوعـةـ فيـ بـدـنـهـ بنـظـامـ فيـ مـتـهـيـ الدـقـةـ وبـمـيزـانـ فيـ مـتـهـيـ الحـسـاسـيـةـ وبـفـوـائـدـ ذاتـ أـهمـيـةـ،ـ وبـأـجـهزـةـ الـبـدـنـيـةـ المـخـلـوقـةـ فيـ غـاـيـةـ الإـتـقـانـ،ـ والمـفـروـشـةـ فيـ غـاـيـةـ الـحـكـمـةـ والمـوـضـوعـةـ فيـ غـاـيـةـ الـمـواـزـنـةـ.. لأنـ هـذـهـ الصـنـعـةـ الدـقـيقـةـ بـصـيـرـةـ،ـ وـالـحـكـمـةـ الـلـطـيفـةـ بـشـعـورـ،ـ وـالـمـواـزـنـةـ التـامـةـ بـتـدـبـيرـ لـاـ يـمـكـنـ أـنـ تـدـخـلـ فـيـهـاـ القـوـةـ الـعـمـيـاءـ وـلـاـ الطـبـيـعـةـ الصـهـاءـ وـلـاـ الـمـصـادـفـةـ الـعـشـوـاءـ،ـ فـلـاـ يـمـكـنـ أـنـ تـكـوـنـ هـذـهـ الـأـمـوـرـ مـنـ أـعـمـاـلـهـ..ـ أـمـاـ تـشـكـلـهـاـ بـنـفـسـهـاـ فـهـوـ مـحـالـ فـيـ مـائـةـ مـحـالـ؛ـ لـأنـهـ يـنـبـغـيـ أـنـ تـعـرـفـ كـلـ ذـرـةـ مـنـ ذـرـاتـهـ وـتـرـىـ وـتـعـمـلـ كـلـ مـاـ يـنـخـصـ تـرـكـيبـ جـسـدـهـ،ـ بـلـ كـلـ شـيـءـ يـتـعـلـقـ بـهـ فـيـ الـدـنـيـاـ،ـ فـتـمـلـكـ عـلـىـ وـقـدـرـةـ مـحـيـطـيـنـ كـأـنـهـ إـلـهـ،ـ ثـمـ يـمـكـنـ أـنـ يـعـالـجـ تـشـكـيلـ الـجـسـدـ إـلـيـهـاـ وـيـقـالـ:ـ إـنـهـ تـشـكـلـتـ بـنـفـسـهـاـ!

وكذا ليست هناك كيفية للأحياء عامة؛ من وحدة التدبير ووحدة الإدارة ووحدة النوع ووحدة الجنس ووحدة سكة الفطرة - المشاهدة اتفاقها في أوجهها عامة من عين وأذن وفم وغيرها - ومن الاتحاد في سكة الحكمة - الظاهرة في سماء كل فرد من أفراد النوع الواحد - ومن المعيبة في الإعاقة والإيجاد مع تداخل بعضها في بعض .. إلا وتتضمن شهادة قاطعة على وحدتك وإشارة إلى أحديتك في الوحدانية بها يملك كل فرد من أفرادها من تجليات جميع الأسماء الناظرة إلى الكون.

وكذا فكما أن تسخير مئات الآلاف من أنواع الحيوانات المنتشرة مع الإنسان على وجه البساطة كافةً وتجهيزها وتدريبها وجعلها مطيعةً ومسخرةً كأنها جيش منظم، وجريان أوامر الربوبية فيها بانتظام يدل على درجة جلال ربوبيتك تلك، فإن القيمة الغالية لتلك المخلوقات مع أنها في غاية الكثرة، وإيجادها في متنهي السرعة مع أنها في غاية الكمال، وخلقها في متنهي السهولة مع أنها في غاية الإتقان .. يدل دلالة قاطعة على عظمة قدرتك.

وكذا إيصال أرزاق تلك المخلوقات المنبثة في أفاصي الشرق والغرب والشمال والجنوب ابتداءً من أصغر ميكروب وانتهاءً بأضخم حيوان، ومن أصغر حشرة إلى أضخم طير .. يدل على سعة رحمتك المطلقة.

وكذا تحول وجه الأرض كلَّ ربيع إلى معسكر لتلك المخلوقات بدلًا من تلك التي أُنْهِيَت خدماتُها في الخريف وأدأهُ كُلٍّ منها مهمتها الفطرية كأنَّها جندٌ مطيع يستنفر من جديد.. يدل دلالة قاطعة على سعة حاكميتك المطلقة.

وكذا فكما أنَّ كلَّ حيوان يشير إشاراتٍ بعدد الحيوانات إلى إحاطة علمك بكلِّ شيء، وشمول حكمتك لكلِّ شيء.. بخلقها نسخة مصغرٌة للكائنات، بعلم في غاية العمق، وحكمة في غاية الدقة، بلا خلط بين الأجزاء المختلطة، وبلا تحيير بين الصور المتباينة للحيوانات كافة، وبلا خطأ ولا سهو ولا نقص.. فإنَّ خلق كُلٍّ منها كذلك خلقاً في روعة الإتقان والجمال، مما يجعله معجزة في الصنعة وخارقة في الحكمة.. يشير إلى كمال حُسن صنعتك الربانية، وإلى غاية جمالها، تلك الصنعة التي تحبّها وترغب في عرضها ونشرها.

وكذا تربية كُلٍّ منها وبخاصمة الصغار تربيةً في غاية الرقة واللطف، وتلبية جميع رغباتها وآمالها.. تشير إشاراتٍ غير محدودة إلى الجمال الرائع لعنائك.

يا رحمن يا رحيم! يا صادقَ الْوَعْدِ الْأَمِينِ! يا مالك يوم الدين!

لقد علمت بتعليم رسولك الأكرم ﷺ بإرشاد قرآنك الحكيم أنه:

ما دامت الحياة أعظم نتاجة منتخبة من الكون، والروح هي الخلاصة المُختارة من الحياة، وأولو المشاعر هم النتيجة الحالصة من بين أقسام ذوي الأرواح، والإنسان هو أجمعُ أولي المشاعر، وجميع الكائنات بدورها مسخرةً وساعية لأجل الحياة، وذوو الحياة مسخرون لذوي الأرواح وقد بعثوا إلى الدنيا لأجلهم، وذوو الأرواح مسخرون للإنسان وفي عونه دائمًا، والناس يحبّون خالقهم محبةً خالصة بفطرتهم، وخالقهم يحبّهم ويحبّ نفسه إليهم بكلِّ وسيلة، واستعداد الإنسان وأجهزته المعنية تتطلع إلى عالم آخر باقٍ وإلى حياة أخرى أبدية، وأنَّ قلبه وشعوره يطلبان البقاء ويتوقان إليه، وأنَّ لسانه يتسلُّ إلى خالقه بأدعية غير محدودة طالباً البقاء.. فلا يمكن مطلقاً إغضابُ الناس المُحبّين المحبوبين واسخطُهم بعدواة أبدية بعدم بعثهم بعد إماتتهم، وهم قد خلِقُوا أصلاً لمحبة خالدة وأرسِلُوا إلى هذه الدنيا بحكمة لنيل عيش سعيد في عالم أبدي آخر.

ثم إنَّ الأسماء الحسنى المُتجليَة على الإنسان تشير إلى أنَّ الذي هو مرآة عاكسة لتجليات

تلك الأسماء في هذه الحياة القصيرة الفانية سيحظى بتجلّياتها الأبدية في عالم البقاء. نعم، إن الخليل الصادق للخلال يكون خالداً، وإن المرأة الشاعرة للباقي يستلزم بقاءها. وكما يفهم من الروايات الصحيحة: أن أرواح الحيوانات ستبقى دائمة، وأن أرواح بعض أفراد خاصة من الحيوانات ستمضي إلى عالم البقاء مع أحسادها؛ كهدى ونمل سليمان عليه السلام، وناقة صالح عليه السلام، وكلب أصحاب الكهف،^(١) وأن كل نوع منها سيتجسد بجسد لاستعماله أحياناً.. فالحكمة والحقيقة وكذا الرحمة والربوبية تقتضي كلها ذلك.

يا قدير يا قيوم! إن جميع ذوي الحياة وذوي الأرواح وذوي الشعور قد وُظفوا بوظائف فطرية في ملِكك أنت، وسخروا لأوامر ربوبتك أنت، وبقوتك وقدرتك وحدك، وبيرادتك وتديرك ورحمتك وحكمتك. وإن قسماً منها قد سخرت وذلت للإنسان من لدن رحمتك، لا بقوته وغليته بل لضعفه وعجزه فطرةً. فكل حيوان يؤدي عاداته الخاصة به، بلبسان الحال والمقال مُسبباً خالقه وبأعراضه ومعبوده مُقدساً إياه من القصور والشرك حامداً شاكراً لأنعمه وألائه.

سبحانك يا من احتفى بشدة الظهور! سُبحانك يا من احتجب بعظمة الكربلاء! إني أقدسك بتسبيحات جميع ذوي الأرواح مُنادياً: سُبحانك.. يا من جعل من الماء كل شيء حي..

يا رب العالمين! يا إله الأولين والآخرين! يا رب السماوات والأرضين!

لقد علمت بتعليم الرسول الأكرم ﷺ وبدرس القرآن الحكيم وأمنت أنه: مثلما السماء والفضاء والأرض والبر والبحر والشجر والنبات والحيوان.. تَعْرُفُك بأفرادها وأجزاءها وذراتها، وتشهد على وجودك وعلى وحدتك، وتدل عليهما وتشير؛ فإن الأنبياء والأولياء والأصفياء الذين هم خلاصة نوع الإنسان الذي هو خلاصة ذوي الحياة الذين هم خلاصة الكون، يشهدون ويخبرون بوجوب وجودك ووحدانيتك وأحاديثك، إخباراً قاطعاً بقوة مثاث الإجماع ومثاث التواتر المستندة إلى مشاهدات قلوبهم وعقولهم وكشفياتها وإلهاماتها واستخراجاتها وبقطعيتها، ويثبتون إخباراتهم بمعجزاتهم وكراماتهم وبراهينهم اليقينية.

نعم، ليست في القلوب خاطرة غيبية ترمي إلى الذات المُخبرة بها في ستار الغيب، وليس فيها إلهاً صادق يوجب الرؤية إلى الذات المُلهمة فيها، وليس فيها عقيدة يقينية تكشف عن

(١) انظر: البغوي، معالم التنزيل ٣/١٥٤؛ أبو السعود، التفسير ٥/٢١٢؛ الآلوسي، روح المعانٰ ١٥/٢٢٦.

صفاتك القدسية وأسمائك الحُسْنَى كشفاً بحقِّ اليقين، وليس في الأنبياء والأولياء قلب نوراني يشاهد أنواراً واجب الوجود بعين اليقين، وليس في الأصفياء والصديقين عقلٌ منورٌ يصدق آيات وجوب وجود خالق لكل شيءٍ ويثبت براهين وحدته بعلم اليقين.. إلَّا ويشهد شهادةً ويملك دلالةً ويعرض إشارةً على وجوب وجودك وعلى صفاتك المقدسة وعلى وحدتك وعلى أحاديثك وعلى أسمائك الحُسْنَى.

وليست هناك معجزة من المعجزات الباهرة المصدقة لأنباء سيد جميع الأنبياء والأولياء والأصفياء والصديقين ورئيسيهم وخلاصتهم ذلك الرسول الأكرم ﷺ، ولا حقيقة من حقائقه السامية المظيرة لحقانيته، ولا آيةً من آيات التوحيد القاطعة للقرآن العجز البیان الذي يلخص جميع الكتب المقدسة الحقة، ولا مسألة إيمانية من مسائله القدسية.. إلَّا وتشهد شهادة وملك دلالة وتعرض إشارة على وجوب وجودك وعلى صفاتك المقدسة وعلى وحدتك وعلى أحاديثك وعلى أسمائك الحُسْنَى وعلى صفاتك الجليلة.

ومثليماً يشهد جميعُ أولئك المُخْبِرِين الصادقين الذين يُعْدَون بمئات الآلاف -مستندين إلى معجزاتهم وكراماتهم وحججهم- على وجودك وعلى وحدانيتك.. فإنهم يُخبرُون -ويثبتون بالإجماع والاتفاق- عن مدى عظمة جلال ربوبيتك الجاربة ابتداءً من إدارة الأمور الكلية للعرش الأعظم المحيط بكل شيءٍ، إلى معرفة أخفى الخلجان والخواطر الجزئية للقلب وسرائره وأماله وأدعيته والاستئاغ إليه وإدارته.. ويعلنون مدى عظمة قدرتك التي توجِّد الأشياء المختلفة غير المحدودة -أمام أعيننا- دفعَةً واحدة، وتخلق أكبر شيءٍ بسهولة خلق أصغر حشرة، دون أن يمنع فعلٌ فعلاً.

ومثليماً أنهم يُخبرُون -ويثبتون ذلك بمعجزاتهم وحججهم- عن سعة رحمتك المطلقة التي صَرَّت الكون في حكم قصر منيف لنذوي الأرواح وبخاصة للإنسان، والتي أَعْدَت الجنة والسعادة الأبدية للجن والأنس، والتي لا تَنْسَى مطلقاً أصغرَ كائنٍ حيٍ وتسعى لطمئنِ أعجز قلب وتلطيفه.. وعن سعة حاكميتك المطلقة التي تسخر وتوظّف وتُخضع لأوامرها جميعَ أنواع المخلوقات من الذرات إلى السيارات.. فإنهم يشهدون ويدلّون ويشيرون كذلك -بالإجماع والاتفاق- إلى إحاطة علمك، المحيط بكل شيءٍ الذي جعل الكون بحكم كتابٍ كبيرٍ يضم رسائلَ بعدد أجزاءه، والذي سجل جميعَ حوادث الموجودات في «إمام مبين» وفي «كتاب مبين» وهما

سِجِّلًا «اللوح المحفوظ»، والذي أودع البذور فهارسَ الأشجار و منهاجها كافة، والذي أمل في جميع القوى الحافظة في رؤوس أولي المشاعر تواريئَ حياتهم بانتظام ودون خطأ.. ويشهدون كذلك على شمول حكمتك المقدسة كُلَّ شيءٍ، التي قلدت كُلَّ موجود حِكْمَةً كثيرة جدًا، حتى إنها أعطت بما تقدَّم كلَّ شجرة نتائج بعدد آثارها، والتي أردفت في كل ذي حياة مصالحَ بعدد أعضائه، بل بعدد أجزاءه وخلياه، حتى إنها مع توظيفها لسانَ الإنسان بوظائف عدَّة فقد جهزه أيضًا بموازين ذوقية بعدد أذواق الأطعمة. وهم يشهدون أيضًا على استمرار تحليات الأسماء الجلالية والجمالية -الظاهرة آثارها في هذه الدنيا- ودواهمها بأسطع صورة وأبهِرها في أبد الآباد، وعلى استمرار آلاتك المشاهدة أمثلتها في هذه الدنيا الفانية وبقائها أكثر بهاءً ولمعانًا في دار السعادة، وعلى موافقتها للمُشتاقين الذين حظوا بها في هذه الدنيا ومصاحبتها لهم في الخلود.

فالرسول الأكرم ﷺ -في المقدمة- مستندًا إلى مئات من معجزاته الباهرة، والقرآن الكريم مستندًا إلى آياته الجازمة، ثم جمِيعُ الأنبياء عليهم السلام وهم ذُرُوفُ الأرواح النيرة، وجميعُ الأولياء وهم أقطاب ذُرُوفِ القلوب النورانية، وجميعُ الأصفياء وهم أرباب العقول المنورة.. يبشرُون الجن والإنس بالسعادة الأبدية وينذرون الضالين بجهنم -وهم يؤمِنون بهذا ويشهدون عليه- استنادًا إلى ما ذكرته مراراً وتكراراً من الوعد والوعيد في جميع الكتب السماوية والصحف المقدسة، واعتتمادًا على صفاتك وشُؤونك القدسية كالقدرة والرحمة والعنابة والحكمة والجلال والجمال، ووثيقًا بعزتك جلالك وسلطان ربوبيتك، ويُبشرُون بكشفياتهم ومشاهداتهم ويعقِّدون الراسخة بعلم اليقين.

يا قادر يا حَكِيمُ، يا رَحْمَنَ يا رَحِيمَ، يا صادقَ الْوَعْدِ الْكَرِيمِ، يا فَهَارُ ياذا الجَلَالِ، ويَاذا العزَّةِ والْعَظَمَةِ والْجَلَالِ!

إنك مقدس مطلق، وأنْتَ متعالٌ منزَّهٌ مطلُقٌ عن أن توصَمَ بالكذب كُلَّ هذا العدد من أوليائك الصادقين ووعودك العديدة وصفاتك الجليلة وشُؤونك المقدسة.. فتَحْجَبَ ما تقتضيه حتمًا سلطنة ربوبيتك، وتردَّ ما لا يُحدِّدُ من أدعيَة ودعوات صادرة من لا يُعدُّ من عبادك المقبولين الذين أحببَتْهم وأحْبَبْوك وحبيبو أنفسهم إليك بالإيمان والتصديق والطاعة... فأنت منزَّهٌ وأنت متعالٌ مطلُقٌ مستغنٌ عن تصديقِ أهلِ الضلالَةِ والكُفَّارِ الذين يتعرَّضُون لعظمتك كبرِيائِك في

إنكارهم الحشر، ويتسبّبون في التجاوز على عزة جلالك، ويمسون هيبةَ ألوهيتك ورأفةَ ربوبيتك بکفرهم وعصيائهم وبتکذبیهم إياك في وعدك.

فأنا أقدس عدالتك وجمالك ورحمتك غير المتناهية - بلا حد ولا نهاية - وأنزّها عن هذا الظلم والقبح غير المتناهيين وأرّغب أن أتلّو بعدد ذرات وجودي الآية الكريمة: ﴿ سُبْحَنَهُ وَتَعَلَّمَ عَمَّا يَقُولُونَ عَلَوْ كِيرًا ﴾ (الإسراء: ٤٣). بل إن رسالك الصادقين - أولئك الذين هم دعاة سلطنتك الحقيقيون - يشهدون ويشرون بحق اليقين وعين اليقين وعلم اليقين إلى خزائن رحمتك الأخرىوية وكنوز آلاتك في عالم البقاء، وإلى اكتشاف تحليات أسمائك الحسنى تجلّيا تماما خارقا في دار السعادة، ويرشدون عبادك المؤمنين بأن أعظم شعاع لاسم «الحق» الذي هو مرجع جميع الحقائق وشمسها وحاميها هو حقيقة الحشر الكبri.

يا رب الأنبياء والصديقين!

إن أولئك جيّعا مسخّرون وموظفون في مُلّكك أنت، وبأمّرك وقدرتك أنت، وبارادتك وتديرك أنت، وتعلمك وحكمتك أنت.. وقد أظهروا الكرة الأرضية بالتقديس والتسبّح والتکبير والتحميد والتهليل في حُكم أعظم مكان للذكر وأبرزوا الكون في حُكم أكبر مسجد للعبادة.

يا ربِّي، يا ربِ السماءات والأرضين! يا خالقِي، يا خالقِ كل شيء!

بحق قدرتك وإرادتك وحكمتك وحاكميتك ورحمتك التي سحرت بها السماءات بنجومها،
والأرض بمشتملاتها، وجميع المخلوقات بجمعـيـكـيفـيـاتـهاـ وأنـوـاعـهاـ:

سَخَّرَ لي نفسي، وسَخَّرَ لي مطلوي، وسَخَّرَ قلوبَ الناس لرسائل النور ليخدموا القرآن والإيمان.. وهب لي ولإخواني إيماناً كاملاً وحسن الخاتمة. وكما سخرت البحر لموسى عليه السلام، وسخرت النار لإبراهيم عليه السلام، وسخرت الجبال والحديد لداود عليه السلام، وسخرت الإنس والجن لسليمان عليه السلام، وسخرت الشمس والقمر لمحمدٍ عليه الصلاة والسلام، سحر القلوب والعقول لرسائل النور. واحفظني واحفظ طلبة رسائل النور من شرّ النفس والشيطان ومن عذاب القبر ومن نار جهنم، وأسعدنا في فردوس الجنة.

آمين.. آمين.. آمين.

﴿سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ﴾

﴿وَإِذَا خَرُدَ دَعَوْتُهُمْ أَنِّي الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾

إن هذا الدرس الذي اقتبسه من القرآن الكريم ومن الجوشن الكبير^(١) -الذي هو مناجاة نبوية- أعرضها على باب رب الرحيم عبادةً فكرية. فإن كان قد بدر مني تقصيرٌ فإني ألوذ برحمته مستشفعاً القرآن الكريم والجوشن الكبير راجياً العفو عن تقصيرٍ.

سعيد النورسي

(١) الجوشن: يعني الدرع الذي يستعمل للصدر. وهو مناجاة نبوية رائعة برواية الإمام زين العابدين رضي الله عنه. يتضمن هذا الدعاء الأسماء الإلهية والصفات الجليلة، وبين كل مقطع وأخر: «سبحانك يا لا إله إلا أنت الأمان أمان أجرنا من النار... خلصنا من النار... نجنا من النار».

الشاعر الرابع

هذا الشاعر هو «اللمعة الخامسة» من حيث المعنى والرتبة، وهو «الشاعر الرابع» القيم من حيث الصورة والقام، للّموعة الحادية والثلاثين من المكتوب الحادي والثلاثين، وهو عبارة عن نكتة مهمة جليلة للآلية الكريمة: ﴿ حَسْبَنَا اللَّهُ وَلَا يَعْلَمُ الْوَكِيلُ ﴾ (آل عمران: ١٧٣).

تنبيه

إن رسائل النور تخالف الكتب الأخرى، إذ تستهل البحث بشيء من الإبهام الذي قد يخفي على القارئ ويغمض عليه، إلا أنها تتوّضّح تدريجياً، وتكتشف عن معانيها رويداً رويداً، ولا سيما هذه الرسالة. فالمرتبة الأولى منها دقّقة وعميقه غامضة مع أنها حقيقة قيمة غالبة. وقد برزت هذه المرتبة بصفة خاصة في شفاء لأدوائي المتنوعة الغائرة، بروزت على صورة محاكمة شعورية في غاية الأهمية، ومعاملة إيمانية في غاية الحيوية، ومحاورة قلبية في غاية الحفاء. ومن هنا قد لا يمكن أن يتذوقها تذوقاً تاماً ويستشعر بها إلا من كانت مشاعره متواقة معها، متجانسة مع مشاعري.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ حَسْبُنَا اللَّهُ وَنَعَمُ الْوَكِيلُ ﴾ (آل عمران: ١٧٣)

حينما جرّدني أربابُ الدنيا من كل شيء، وقعتُ في خمسة ألوان من الغربة، وانتابتني خمسة أنواع من الأمراض الناشئة من الآلام والعنق في زمان الشيخوخة. ولم ألتقط إلى ما في رسائل النور من أنوار مسلية وإمدادات مشوقة - جراء غفلة أورثها الضجرُ والضيق - وإنما نظرتُ مباشرةً إلى قلبي وتحسست روحِي، فرأيت أنه يسيطر علىي عشقٌ في متهى القوة للبقاء، وتهيّمن علىي محبة شديدة للوجود، ويتحكّم في شوق عظيم للحياة، مع ما يكمن فيّ من عجز لا حدّ له وفقر لا نهاية له. غير أن فناءً مهولاً يطفئ ذلك البقاء ويزيله، فقلت - في حالي هذه - مثلما قال الشاعر المحرق الفؤاد: ^(١)

حكمة الإله تقضي فناء الجسد، والقلب تواق إلى الأبد،
لهفَّ نفسي من بلاٌ وكدر، حار لقمانٌ في إيجاد الضمد..

فطأطأتُ رأسي يائساً، وإذا بالآية الكريمة **﴿ حَسْبُنَا اللَّهُ وَنَعَمُ الْوَكِيلُ ﴾** تغيّبني

قائلة:

اقرأني جيداً، بتدبر وإمعان.. فقرأتُها بدوري خمساً مرات في كل يوم. وكتبتُ تسعًا فقط من أنوارها ومراتبها القيمة الغزيرة التي انكشفت لي بعين اليقين، أما تفاصيلها المعروفة بعلم اليقين، لا بعين اليقين، فأحيلها إلى رسائل النور.

المরتبة النورية الحسينية الأولى

إن ما فيّ من عشق البقاء ليس متوجهاً إلى بقائي أنا، بل إلى وجود ذلك الكامل المطلق إلى كماله وبقائه. وذلك لوجود ظل لتجلىٌ من تحجيات اسمٍ من أسماء الكامل المطلق - ذي

^(١) المقصود الشاعر نيازي المصري.

الكمال والجمال - في ماهيتي، وهو المحبوب لذاته - أي دون داعٍ إلى سبب - إلا أن هذه المحبة الفطرية ضللت سبيلاً وناهت بسبب الغفلة، فتشبت بالظل وعشقت بقاء المرأة.

ولكن ما إن جاءت ﴿ حَسِبْنَا اللَّهَ وَرَقَمَ الْوَكِيلُ ﴾ حتى رفعت الستار، فأحسست وشاهدت، وتذوقت بحق اليقين: أن لذة البقاء وسعادته موجودة بنفسها، بل أفضل وأجمل منها، في إيماني وإذعاني وإيقاني ببقاء الباقى ذى الكمال، وبأنه ربى وإلهي؛ لأنه ييقانه سبحانه يتحقق لي حقيقة باقية لا تموت، إذ يتقرر بشعور إيمانى «أن ماهيتي تكون ظلاماً باسم باقٍ، باسم سرمدي، فلا تموت».

وكذا تُشَيَّع بذلك الشعور الإيمانى - الاباعث على وجود الكمال المطلق وهو المحبوب المطلق - المحبة الذاتية، الفطرية الشديدة.

وكذا تُعرف بذلك الشعور الإيمانى - الذي يخصّ بقاء الباقى السرمدي ووجوده سبحانه - كمالات الكائنات ومزاياها، ومزايا نوع الإنسان بالذات وتُكشف عنها، ويعُلم أن الافتتان الفطري بالكمال يُنقذ من آلام غير محدودة، فيتذوق ويتلذذ.

وكذا يتولد بذلك الشعور الإيمانى انتساب إلى ذلك الباقى السرمدي، وتتولد وشائج مع مُلكه عامة بالإيمان بذلك الانتساب، فينظر المرء - بنور الإيمان - إلى مُلْكٍ غير محدود كنظرة إلى مُلْكه، فيستفيد معنىًّا.

وكذا يتكون بذلك الشعور الإيمانى وبذلك الانتساب وال العلاقة ما يشبه الاتصال والارتباط بجميع الموجودات؛ وفي هذه الحالة يتولد وجود غير محدود - غير وجود الشخصى الذى يأتي بالدرجة الثانية - من جهة ذلك الشعور الإيمانى والانتساب والارتباط وال العلاقة والاتصال، حتى كأنه وجود كوجوده فيهدا العشق الفطري تجاه الوجود.

وكذا تتولد بذلك الشعور الإيمانى والانتساب وال العلاقة والارتباط أخوةً مع جميع أهل الكمال والفضل؛ وعندما لا يضيع ولا يُمحى أولئك الذين لا يعدون ولا يحصون من أهل الكمال والفضل، بفضل معرفة وجود الباقى السرمدي وبقيائه، فيورث بقاء ما لا يعد من الأحبة - الذين يرتبط بهم بحب وتقدير وإعجاب - ودوام كمالهم صاحب ذلك الشعور الإيمانى ذوقاً رفيعاً ساماً.

وكذارأيتني قادرا على الإحساس بسعادة غير محدودة، ناشئة من سعادة جميع أحبائي -الذين أضحيت بحياتي وبقائي بكل رضى وسرور من أجل سعادتهم - وذلك بواسطة الشعور الإيماني والانتساب والارتباط والعلاقة والأخوة؛ إذ الصديق الرؤوف يسعد بسعادة صديقه الحميم وتلذذ بها . وهذا فإنه ببقاء الباقى ذى الكمال وبوجوده، ينجو جميع ساداتي وجميع أحبائي، وهم الأنبياء عليهم السلام والأولياء والأسفياء وفي مقدمتهم الرسول الأكرم ﷺ وينجو آله وأصحابه الكرام، وينجو جميع أحبائي الذين لا يُحصون، ينجون كلُّهم من الإعدام الأبدي وبينالون سعادة سرمدية خالدة، فأحسست بهذا بذلك الشعور الإيماني فانعكس علىَّ شيءٌ من سعاداتهم وتذوقُها ذوقاً خالصاً، فغمرتني سعادةً عظيمـى ، بسبب تلك العلاقة والأخوة والارتباط والمحبة.

وكذا عمرتني سعادة روحية لا متهى لها بحتاجي من آلام غير محدودة، ناشئة من علاقتي بأبناء جنسي، وشفقتي على أقاربي، فقد أحسست بشعور إيماني أن جميع أقاربي نسلاً ونسباً ومعنىًّا والذين أفرجتهم بحياتي وبقائي -بفخر واعتزاز فطري - لأجل خلاصهم من المهالك والمخاطر، وفي المقدمة آبائي وأمهاتي .. أحسست أنهم ينجون من الفناء والعدم والإعدام الأبدي ومن آلام غير محدودة، وبينالون رحمة واسعة مطلقة ببقاء الباقى الحقيقى وبوجوده سبحانه؛ وأن رحمة واسعة مطلقة ترعاهم وتحميهم بدلاً من شفقتي الجزئية القاصرة التي لا تأثير لها والتي هي بمعنـى وغمـى . فكما تلذذ الوالدة بلذة ولدها وتذوق الراحة براحته، تلذذت أنا كذلك وسعدت بنجاة جميع أولئك الذين أشفعـ لهم، بانضوائهم تحت حماية تلك الرحمة الواسعة، ويتنعمـ لهم في ظلـها، وانشرحت فرحاً جذلاً بهذا الشعور، فشكـرت الله من الأعمـق.

وكذا علمت بذلك الشعور الإيماني نجاة رسائل النور التي هي ثمرة حياتي وسبعين سعادتي ووظيفة فطريـ، نجاةً من الفناء والضياع والضمور ومن عدم الجدوى والفعـ، وعلمت بذلك الانتساب الإيمانيـ، بل شعرت ببقاء تلك الرسائل نصرةً طريةـ، وأحسست بمنائها معنىـ، بل ببقائـها ودوامـها وإنمارـها ثمراتـ يانـعةـ. فحصلـتـ ليـ القناعةـ التامةـ أنـ فيـ هذاـ لذـةـ معـنـويةـ تفـوقـ كثـيرـ اللـذـةـ بـقـائـيـ، ولـقدـ أـحسـستـ بتـلـكـ اللـذـةـ إـحـسـاسـاـ حقـاـ كـامـلاـ، لأنـيـ آـمـنـتـ أنهـ بـقـاءـ الـبـاقـيـ ذـىـ الـكـمالـ وبـوـجـودـهـ لاـ تـنـقـشـ رسـائـلـ النـورـ فيـ ذـاـكـرـةـ النـاسـ وـقـلـوبـهـمـ وـحـدـهـاـ

بل تكون أيضاً موضع مطالعة لخلوقات غير محدودين من ذوي الشعور والروحانيين. فضلاً عن أنها ترسم في اللوح المحفوظ وفي الألوح المحفوظة -إن كانت موضع رضي الله سبحانه وتعالى- وتترنّى بثمرات الأجرا والثواب، ولا سيما أن وجودها بآن واحد، وحظوتها بنظر رباني من حيث اتسابها إلى القرآن الكريم ونيلها بالقبول النبوي والرضى الإلهي -إن شاء الله- أعظم وأجل من إعجاب وتقدير أهل الدنيا كلهم لها.. وعلمتُ أن سعادتي هي في خدمة تلك الرسائل للقرآن الكريم. وأنني على استعداد كلَّ حين بالتضحيَّة بحياتي وبيقائي لإبقاء كلِّ رسالة من تلك الرسائل -التي ثبتت الحقائق الإيمانية وتدعمنها- ولدوامها وإفادتها الآخرين ولقبوليتها عند الله. وعندها فهمتُ -بذلك الانتساب الإيماني- أن تلك الرسائل تنال بالبقاء الإلهي تقديرًا وإعجابًا يفوقان تقدير الناس وإعجابَهُم بها بائنة ضعف. لذا قلت بكلِّ ما أملك من قوة: ﴿ حَسْبَنَا اللَّهُ وَنَعَمَ الْوَكِيلُ ﴾ .

وكذا علمت بذلك الشعور الإيماني أن الإيمان ببقاء الباقِي ذي الجلال وبوجوده الذي يمنح بقاءً أبدِياً وحياةً دائمةً، وأن ثمرات الإيمان التي هي الأعمال الصالحة ثمرات باقية لهذه الحياة الفانية، ووسائلُ لبقاء دائم. فأقتنعتُ نفسي أن أكون كالبذرة التي تركَ قشرَها لتحول إلى شجرة باسقة مثمرة، أي أقتنعتُها أن تركَ بقائي الدُّنْبُوِي الشبيه بالقشرة لتعطي ثمرات باقية. فقلت مع نفسي: ﴿ حَسْبَنَا اللَّهُ وَنَعَمَ الْوَكِيلُ ﴾ . نعم، حسبنا بقاوه سبحانه.

وكذا علمت بعلم اليقين، بذلك الشعور الإيماني والانتساب بالعبودية؛ أن وراء ستار التراب عالماً منوراً، وأن الطبقة الترابية الثقيلة التي يرژح تحتها الموتى سُترُّ عنهم، وأن النفق الذي يُدخل إليه من باب القبر لا يؤدي إلى ظلمات العدم كذلك. فقلت من الأعماق: ﴿ حَسْبَنَا اللَّهُ وَنَعَمَ الْوَكِيلُ ﴾

وكذا أحسستُ إحساساً تاماً، وعلمت بحق اليقين، بذلك الشعور الإيماني أنه في الوقت الذي يتوجه عشقُ البقاء الشديد جداً في فطريَّة إلى بقاء الباقِي ذي الكمال وإلى وجوده من جهتين، إلا أنه قد ضلَّ عن محبوبه بسببِ ما أسلكه الأنانية من أستار دونه، فتشبَّثَ بالمرأة وافتتن بها، فصار حائراً غرياً. إذ إنَّ ما يهيمن على ماهيتي من ظلٌّ اسم للكمال المطلق، المحبوب لذاته، والمحبوب فطرةً، والمعبد المُشوق، قد أورثَ عشقَ البقاء هذا، الذي هو عميق

الغور والراسخ القوي. وبينما الكمال الذاتي هو وحده كافٍ ووافي للعبادة والافتتان، حيث لا يدفع لمحبيه سببٌ أو غرض ولا يقتضيه شيء دون ذاته، فإنه بإحسانه وإنعامه ثمراتٍ باقية - كالمذكورة آنفاً - والتي تستحق كل منها أن يُضحيَ لأجلها بألف من الحياة الدنيوية وبقائها لا بحياة واحدة وبقاء واحد، فقد أحسست أن ذلك الكمال الذاتي قد رسمَ بإحسانه هذا ذلك العشق الفطري وعمقه أكثر، فلو تيسّر لي لقلت بجميع ذرات وجودي:

﴿ حَسْبَنَا اللَّهُ وَنَعَمَ الْوَكِيلُ ﴾ بل قلته بتلك النية.

ولقد أورثني ذلك الشعور الإيماني الذي يتحرى عن بقائه فوجد البقاء الإلهي - كما أشرتُ إلى عدد من ثمراته بالفقرات المبتدئة بـ«كذا.. كذا..» - ومنحني ذوقاً وشوقاً ملماً على كياني كله وأخذنا بمعجم روحِي، فقلت بكل ما أملك من قوة، ومن أعماق قلبي ومع نفسي:

﴿ حَسْبَنَا اللَّهُ وَنَعَمَ الْوَكِيلُ ﴾

المربطة النورية الحسبية الثانية

إنه مع عجزي غير المتناهي الكامن في فطريتي، ومع الشيخوخة المستقرة في كياني، ومع تلك الغربة التي لفتنِي، ومع عدم وجود المعين لي، وقد جُردت من كل شيء، هاجمني أربابُ الدنيا بجواصيسهم وبدسائسهم.. في هذا الوقت بالذات خاطبت قلبي قائلًا: «إن جيوشاً كثيفة عارمة تهاجم شخصاً واحداً ضعيفاً مريضاً مكبلَ اليدين.. أوَ ليس له - أي لي - من نقطة استناد؟».

فراجعت آية ﴿ حَسْبَنَا اللَّهُ وَنَعَمَ الْوَكِيلُ ﴾ فأعلمتني: أنك تستند بهوية الانتساب الإيماني إلى سلطان عظيم ذي قدرة مطلقة، بحيث يجهز بانتظام تام في كل موسم ربيع على سطح الأرض جميع جوش النباتات والحيوانات المتشكلة من أربعين ألف نوع من الأمم والطوائف بالأعتمدة والأجهزة اللازمة لها. فيجدد ملابس جيشيه العظيمين وهو الأشجار والطيور ويلبسها ملابس جديدة، مبدلاً أنواعها وشاراتها، حتى إنه يبدل لباس الجبل ونقاب الصحراء مثلما يبدل فساتين الدجاج اللطيفة وأثواب الطيور الجميلة. ويوزع جميع أرزاق الجيش الهائل للأحياء - وفي مقدمتها الإنسان - لا بشكل ما اكتشفه الإنسان المعاصر في الآونة الأخيرة من مستخلصات اللحم والسكر وغيرها، بل بصورة مستخلصاتٍ أكملَ

وأفضل بكثير بل تفوقها مائة مرة، فهي مستخلصاتُ جميع أنواع الأطعمة، وهي مستخلصاتٌ رحانية، تلك التي تسمى البذور والنوى. زد على ذلك فإنه يغلّف أيضاً تلك المستخلصات بأغلفة قدرية تناسب مع نضجها وانبساطها ونموها، ويحفظها في علیيات وصنيديقات صغيرة وصغيرة جداً، وهذه الصنيديقات أيضاً تُصنع في معمل «ك.ن» بسرعة متناهية جداً وبسهولة مطلقة للغاية وبوفرة هائلة، حتى إن القرآن الكريم يذكر ذلك بقوله تعالى: ﴿فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ (البقرة: ١١٧). وعلى الرغم من أن جميع تلك الحالات متشابهة ومكونة من المواد نفسها وقد لا تجيء بحاجة مدينة واحدة، فإن الرزاق الكريم يُضيّع منها في موسم صيف واحد ما يمكن أن يملأ مدن الأرض كافة بأطعمة في غاية اللذة والتنوع.

فما دمت قد ظفرت ب نقطة استناد مثل هذه بهوية الانتساب الإيماني، يمكنك إذن الاستناد والاعتماد على قوة عظيمة وقدرة مطلقة. وحقاً لقد كنت أحسن بقوة معنوية هائلة كلما كنت أتلقي ذلك الدرس من تلك الآية الكريمة، فكنت أشعر أنني أملك من الاقتدار الإيماني ما يمكنني من أن أتحدى بها جميع أعدائي في العالم وليس الماثلين أمامي وحدهم، لذا ردّدت ومن أعماق روحي: ﴿حَسْبَنَا اللَّهُ وَنَعَمُ الْوَكِيلُ﴾ .

وراجعت الآية الكريمة نفسها من حيث فكري واحتياجي غير المتأهين كي أتأمل نقطة استمداد لها. فقالت لي: إنك متسب إلى مالك كريم بعموديتك وبمملوكيتك، واسمك مسجل في دفتر إعاشة المخلوقات، وإنك يفرض سُفرة نعومه في كل ربيع وصيف ويرفعها بل يسطها ويطويها أكثر من مائة مرة مزيّناً إياها بأطعمة متنوعة لذيدة يأتيها من عالم الغيب ومن العدم ومن حيث لا يحتسب العبد ومن تراب جامد حتى كان سني الزمان وأيام كل سنة صحونٌ متعاقبة متراوفة لثمرات إحسانه وأطعمة رحمته ومعرضٌ لمراتب آلاء رزاق رحيم، بمراتب كلية وجزئية. فأنت عبد مثل هذا الغني المطلق. فإن كان لك شعور وإحساس بهذه العبودية له، فإن فقرك الأليم يصبح مدار شهية لذيدة.

وأنا بدوري قد أخذت حظي من هذا المعنى من الآية الكريمة. فقلت مع نفسي: نعم.. نعم، إنه الصدق بعينه. وردّدت متوكلاً على الله: ﴿حَسْبَنَا اللَّهُ وَنَعَمُ الْوَكِيلُ﴾ .

المربة النورية الحسبية الثالثة

حينما اشتد خناق الأمراض وألوان الغربة وأنواع الظلم عليّ، وجدت أنَّ علاقاتي تنفص مع الدنيا، وأن الإيمان يرشدي بأنك مرشح لدنيا أخرى أبدية، وأنك مؤهل لمملكة باقية وسعادة دائمة. ففي هذه الأثناء تركتُ كل شيء تقطرُ منه الحسرة و يجعلني أتأوه وأتأفف، وأبدأْلُه بكل ما يبشر بالخير والفرح ويجعلني في حمِّد دائم. ولكن أتى لهذه الغاية أن تتحقق - وهي غايةُ المني ومتبعي الخيال ومهد الروح ونتيجة الفطرة- إلا بقدرة غير محدودة للقدر المطلق، يعرف جميع حركات مخلوقاته وسكناتهم قوله وفعلاً، بل يعرف جميع أحواهم وأعماهم ويسجلها كذلك.. وأنّي لها أن تحصل إلا بعنایته الفائقة غير المحدودة لهذا الإنسان الصغير المزيل المتقلب في العجز المطلق، حتى كرمه واتخذه خليلًا مخاطباً، واهبًا له المقام السامي بين مخلوقاته.

نعم، حينما كنت أفكّر في هاتين النقطتين، أي في فعالية هذه القدرة غير المحدودة، وفي الأهمية الحقيقة التي أولاهَا البارئ سبحانه لهذا الإنسان الذي يبدو حقيرًا، أردت إيضاحاً وانكشافاً للإيمان بما يطمئن القلب، فراجعت بدوري تلك الآية الكريمة أيضًا، فقالت لي: دُقُّ النظر في «نا» التي في «حسبنا»، وانظر من هم أولاء ينطقون: «حسبنا» معك، سواء ينطقونها بلسان الحال أو بلسان المقال، أَنْصَتْ إليهم.

نعم، هكذا أمرَتني الآية! فنظرت.. فإذا بي أرى طيوراً محلقة لا تحدّ، وطويرات صغيرة صغيرة جداً كالذباب لا تُحصى، وحيوانات وحوينات لا تعد ونباتات لا تنتهي وأشجاراً وشجيرات لا آخر لها ولا نهاية.. كُلُّ ذلك يردد مثلـي بلسان الحال معنى «**حَسْبُنَا اللَّهُ وَلَا يَكِيلُ**»، بل يُذكّر الآخرين بها. ورأيت أن لهم وكيلـاً -نعم الوكيلـ تكفل بجميع شرائط حياتهم، حتى إنه يخلق من البيوض المتشابهة المتركبة من المواد نفسها ومن النطف المتماثلة ومن الحبوب الشبيهة بعضها ببعض، مائة ألف طراز من الحيوانات ومائة ألف شكل من الطيور ومائة ألف نوع من النباتات، ومائة ألف صنف من الأشجار... يخلقها بلا خطأ وبلا تباس، يخلقها مزيّنة جميلة وموزونة منظمة مع تميّز بعضها عن البعض الآخر واختلاف بعضها عن بعض. يخلقها باستمرار ولا سيما أيام كل ربيع أمام أعيننا في منتهـى

السرعة وفي متهى السهولة وفي متهى السعة وفي متهى الوفرة.. فخلقُ جميع هذه المتشابهات المتفاقيات المتداخلات من المخلوقات على النمط نفسه والأشكالِ عينها ضمن عظمة هذه القدرة المطلقة وحشمتها يُظهر لنا بوضوح وحدانيَّة سبحانه وتعالي وأحاديته.

وقد أفهمتني الآية أنه لا يمكن المشاركة ولا المداخلة قطعاً في فعل هذه الربوبية والخلاقية الذي يبرز هذه المعجزات غير المحدودة.

ثم نظرت إلى «أنا» الموجود في «نا» حسيناً، أي نظرت إلى نفسي وتأملت فيها ورأيت أن الذي خلق الحيوانات من قطرة ماء خلقني أيضاً منها. ويرأني معجزةً من معجزاته، وشَوْقَ سمعي وبصري ووضع دماغاً في رأسي وقلباً في صدري ولساناً في فمي، بحيث خلَّ في ذلك الدماغ والقلب واللسان مئاتٍ من الموازين الدقيقة والمقاييس الرقيقة التي تتمكن من أن تزن وتعرف جميع هدايا الرحمن المذكورة في خزائن الرحمة الإلهية وعطایاته الكريمة، وأدرج في تلك الأعضاء ألواناً من الآلات التي تتمكن من أن تفتح كنوز تجليات الأسماء الإلهية التي لا نهاية لها، وأمدَّ تلك الآلات والأجهزة معَرِّفاتٍ مُعينةً مساعدةً بعده الروائح والطعوم والألوان.

وكذا أدرج سبحانه بكمال الانتظام أحاسيس شاعرَةً وحواسَ باطنَةً، ولطائف معنوية رقيقة في متهى النظام والإتقان، فضلاً عما خلق بكمال الحكمة في وجودي في غاية الكمال والانتظام أجهزةً متقدنة وجوارحَ بد菊花 وضرورةً لحياة الإنسان، ليذيفني جميع أنواع نعمه وعموم أشكال آلائه ويحسّبني بها جميعاً، ويفهمني ويعرفني بتجليات أسمائه الحسنى وبمظاهرها المتنوعة، بتلك المشاعر الدقيقة والحواس اللطيفة، ويدفعني إلى تذوقها والتلذذ بها.

وعلاوة على أنه جعل وجودي -هذا الذي يبدو حقيراً فقيراً تافهاً- كوجود كل مؤمن في أحسن تقويم للكون، ونسخة مصغرٌ للعالم الأكبر، ومثلاً مصغراً لهذا الدين، ومعجزة زاهرة لصنوعاته سبحانه، وشاريا طالباً لكل نوع من أنواع نعمه التي لا تعد ولا تحصى، ومركزها لقوانين ربوبيته، ووسيلة لتنفيذ إجراءاته وأوامره، ونموذجًا لحقيقة أزاهير عطایاته ورحمته، والمحاطب المدرك لخطابه السبحاني، فإنه سبحانه وهب لي «الحياة» ليجعل الوجود -وهو النعمة الكبرى- كبيراً وكثيراً في وجودي أنا، إذ يمكن لنعمة وجودي هذا أن ينبعض بالحياة بقدر عالم الشهادة.

وكذا منح «الإنسانية» ففتحتْ نعمةُ الوجود بتلك الإنسانية وبانكشافها طريقَ الاستفادة من تلك الموارد المنصوبة الواسعة في العالم المادي والمعنوية بمساعر خاصة بالإنسان.

وكذا أنعم علىـ بـ«الإسلام» فتوسعتْ نعمةُ الوجود - بذلك الإسلام - سعةً عالم الغيب والشهادة.

وكذا أنعم علىـ بـ«الإيمان التحقيقي»، فغدتْ نعمةُ الوجود بذلك الإيمان منظوية على نعم الدنيا والآخرة وقدرةً على استيعابها.

وكذا أعطى «معرفته» و«محبته» ضمن ذلك الإيمان التحقيقي، فأحسن إلى مرتبةً يمكن نعمة الوجود تلك من أن تمدّ أيديها بالحمد والثناء إلى دوائر كثيرة جداً ابتداءً من دائرة الممكنتـ إلى عالم الوجوب ودائرة الأسماء الحسنى، لستفید منها.

وكذا تفضل علىـ - بصفة خاصة - بعلم قرآنـي وحكمة إيمانية؛ فأولاني بإحسانه هذا تفوقاً علىـ كثير من مخلوقاته.

وهكذا فقد منح - سبحانه - الإنسان جامعيةً من جهات كثيرة جداً، كالذكورة سابقاً، ووَهَبَ له من الاستعداد ما يجعله مِرَأَةً كاملةً لأحاديثه وصمدانيه، ويمكّنه من أن يلبي بعوبيَّةً كليةً واسعةً ربوبيةً كليةً مقدسةً.

ولقد علمت علىـ يقيناً وأمنت إيماناً كاملاً أنه سبحانه يشتري مني أمانة المودعة في وهديـة المهدـاة إلىـي وعطيـته الكـريمة لـي، تلكـ هي وجودـي وحيـاتي ونفسـي، يـشتريـها، كما نصـ عليهـ القرآنـ الكريمـ وأجـمعـ عليهـ ماـ أـنـزلـهـ منـ الكـتبـ والـصـحفـ المـقدـسـةـ عـلـىـ الـأـنـبـيـاءـ، وـاتـقـ عـلـيـهـ جـمـيـعـ الـأـنـبـيـاءـ وـالـأـوـلـيـاءـ وـالـأـصـفـيـاءـ، يـشـتـريـهاـ منـيـ لـثـلـاـ تـضـيـعـ عـنـديـ وـلـأـجـلـ الـخـفـاظـ عـلـيـهـ إـيـادـتهاـ إـلـيـ - مـقـابـلـ سـعادـةـ أـبـدـيـةـ وـجـنـهـ خـالـدـةـ قـدـ وـعـدـ بـهـ وـعـداـ قـاطـعاـ وـتـعـهـدـ لـهـ عـهـداـ صـادـقاـ.

ولقد استلهمـتـ منـ هذهـ الآيةـ الـكريـمةـ: ﴿ حـسـبـنـاـ اللـهـ وـيـعـمـ الـوـكـيلـ ﴾ أـنـ لـيـ رـبـاـ عـظـيـماـ ذـاـ الجـلـالـ وـالـإـكـرامـ يـفـتـحـ صـورـ مـئـاتـ الـأـلـفـ مـنـ أـنـوـاعـ الـحـيـوانـاتـ وـأـصـنـافـ الـبـاتـاتـ باـسـمـهـ «ـالـفـتـاحـ»؛ يـفـتـحـهاـ مـنـ قـطـرـاتـ مـتـشـابـهـ مـحـدـدـةـ، وـمـنـ نـوـىـ مـتـهـاـلـةـ مـحـدـودـةـ الـعـدـ، يـفـتـحـهاـ فـيـ مـتـهـىـ السـهـوـلـةـ وـالـيـسـرـ وـفـيـ غـاـيـةـ السـرـعـةـ وـالـإـتـقـانـ، وـقـدـ أـوـلـىـ سـبـحـانـهـ وـتـعـالـىـ هـذـاـ إـنـسـانـ

أهمية عظيمة تُحير العقول - كما ذكرناه آنفاً - حتى جعله مَداراً لشُؤون ربوبيته الجليلة، وأنه سيوجد الحشر كإيجاده للربيع المُقبل في سهولة ويسر وبقطعة مجئه وتحققه، وسينعم علينا بالجنة والسعادة الأبدية.

نعم، هذا ما تعلمته من هذه الآية الكريمة: « حَسْبُنَا اللَّهُ وَنَعَمُ الْوَكِيلُ » ، فلو كنت أستطيع لتلوُّتها - فعلاً - بأسنة جميع المخلوقات، ولكن تلوُّتها بالنية وبالتصور وبالخيال حيث لا أستطيع ذلك فعلاً، بل أرغب في أن أكررها دوماً إلى أبد الآدين.

المربطة النورية الحسبية الرابعة

حينما وافقت العوارض المزلزلة لكياني - أمثال الشيب والغربة والمرض وكوفي مغلوب على أمري - فترة غفلتي، وكان وجودي الذي أتعلق به بشدة يذهب إلى العدم، بل وجود المخلوقات كلها يفني ويتهي إلى الزوال.. ولد عندي ذهاب الجميع إلى العدم قلقاً شديداً واضطرباً إليها فراجعت الآية الكريمة أيضاً « حَسْبُنَا اللَّهُ وَنَعَمُ الْوَكِيلُ » ، فقالت لي: « تدبّر في معانيه، وانظر إليها بمنظار الإيمان ». وأنا بدوري نظرت إلى معانيها بعين الإيمان، فرأيت: أن وجودي الذي هو ذرة صغيرة جداً، مرأة لوجود غير محدود، ووسيلة للظفر بأنواعٍ من وجود غير محدود بانبساط غير متناهٍ.. وهو بمثابة كلمة حكيمه تثمر من أنواع الوجود الكثيرة الباقية ما هو أكثر قيمةً من وجودي وأعلى منه نفاسةً حتى إن لحظةً عيشٍ له من حيث انتسابه الإيماني ثمينٌ جداً، وله قيمة عالية كقيمة وجودٍ أبدى دائم. فتعلمتُ كل ذلك بعلم اليقين؛ لأنني أدركت بالشعور الإيماني أن وجودي هذا أثرٌ من آثار واجب الوجود وصنعةٌ من صنعته وجلوة من جلواته. فنجوت من ظلماتٍ لا حدّ لها تورثها أو هامٌ موحشة، وتخلّصت من آلام لا حدّ لها نابعةٌ من افتراءات وفراقات غير متناهية، ودفعوني لأمدد روابطٍ أخوةٍ وثيقةٍ إلى جميع الموجودات ولاسيما إلى ذوي الحياة، روابطٍ بعدد الأفعال والأسماء الإلهية المتعلقة بال الموجودات. وعلمت أن هناك وصالاً دائماً مع جميع ما أحبه من الموجودات من خلال فراق مؤقت.

ومن المعلوم أن الذين تربطهم رابطة القرية الواحدة أو المدينة الواحدة أو البلد الواحد أو الفرقة العسكرية الواحدة أو القائد الواحد أو الأستاذ المرشد الواحد وأمثالها من الروابط

الواحدة.. يشعرون بأحوجة لطيفة وصداقة قوية تربط فيما بينهم، بينما المحرومون من مثل هذه الروابط الواحدة يقاسون دائمًا عذاباً مريماً من ظلمات ألمية.

وكذا لو كانت ثمراتِ شجرة شعورٌ لشعرتْ كُلُّ منها أنها أخت الأخرى وبديلُها وصاحبُتها وناظرتها. ولكن لو لم تكن شجرة، أو اقتطفت تلك الثمرات منها لشعرت كل ثمرة بآلامٍ فراقٍ بعد الثمرات.

وهكذا ظفر وجودي أيضاً -كأي مؤمن آخر- بالإيمان وبالاتساب الذي فيه، بأنوار لا فراق فيها تشع من أنواع من وجود غير متناه، فلو رحل وجودي فإن بقاء تلك الأنواع من الوجود عقبه يجعل وجودي راضياً مطمئناً كأنه قد بقي بنفسه تماماً.

زد على ذلك أن وجود كل ذي حياة ولا سيما من ذوي الأرواح، هو بمثابة كلمة تُقال وتنكتب ثم تغيب، بعد أن ترك بدلها أنواعاً من وجودٍ -تعدَّ تالية لوجودها- هي معناها وهو يتبعها المثالية وصورتها ونتائجها وثوابها -إن كانت الكلمة طيبة- وحقيقة.. وأمثالها من أنواع الوجود الكثيرة التي تركها ثم تغيب وتحتفى، وقد أثبتنا ذلك تفصيلاً في «المكتوب الرابع والعشرين».

فوجودي أيضاً مثل تلك الكلمة تماماً، وكذا وجود كل ذي حياة. إذا ما رحل عن الوجود الظاهري، فإنه يترك روحه -إن كان من ذوي الأرواح- ويترك معناه وحقيقة ومثاله ونتائجها المثلية ل Maher الشخصية وثمراتها الأخرى وحياته وصورته، يترك كُلَّ ذلك في القوى الحافظة لذاكرة الناس وفي الألواح المحفوظة وفي شرائط أفلام المناظر السرمدية وفي مشاهد العلم الأزلي، مُودعاً في دفتر أعماله تسبيحاته الفطرية التي تمثله وتمنحه البقاء، وتلبية الفطرية لتجليات الأسماء الإلهية ومقتضياتها، وقيامه بوظيفة المرأة الظاهرة. فعلمت علم اليقين أن الموجود يترك بدلًا من وجوده الظاهري أنواعاً كثيرة من وجود معنوي -أمثال ما ذكر- هي أسمى وأرقى منه ثم يرحل.

وهكذا يمكن أن يكون الإنسان مالكاً لهذه الأنواع المذكورة -من وجود معنوي باقٍ خالد- بالإيمان وبما فيه من شعور واتساب. وأنه لو لا الإيمان لضائع في العبث وذهب إلى العدم، فضلاً عن حرمانه من تلك الأنواع من الوجود.

كنت أتأسف كثيراً - في وقت ما - على زوال أزاهير الربيع وفنائها بسرعة، حتى كنت أتألم حال تلك اللطيفات، ولكن الحقيقة الإيمانية التي وَضحت هنا قد بيّنت أن تلك الأزاهير - كما ذكر - هي بذور ونوى في عالم المعنى تثمر كالشجرة والسبيل جميعَ أنواع ذلك الوجود - عدا الروح - كما ذكر؛ فما تغنه إذن تلك الأزاهير من حيث نور الوجود هي مائة ضعف وضعف لما تفقده من وجود، إذ وجودُها الظاهري لا يُمحى بل يختفي.. فضلاً عن أن تلك الأزاهير هي صورٌ متتجدة لحقيقة النوعية الباقيَة؛ إذ موجودات الربيع الماضي من أوراق وأزاهير وثمارٍ وأمثالها هي أمثلَ ما في هذا الربيع. والفرق هو اعتباري فحسب، ففهمت أن هذا الفرق الاعتباري أيضاً إنها هو لإضفاء معانٍ متعددة ومختلفة على كلمات الحكمَة هذه، وعبارات الرحمة وحروف القدرة الإلهية هذه. وهذا الفهم دفعني إلى أن أردَّ: «ما شاء الله، بارك الله»، بدلاً من أن تذهب نفسي حسراتٍ على زوال تلك الأزاهير.

ولقد شعرت من بعيد - بشعور الإيمان بـيديع السماوات والأرض وببرابطة الانتساب إليه - كم يكون الإنسان - لو كان ذا شعور - فخوراً ومكرماً، بأنه أثر من آثار ذلك الحال القدير وأنه مصنوعٌ من زين السماوات بمصابيحِ النجوم، وجمل الأرض بالأزاهير وببدائع المخلوقات، وأظهرَ مثباتَ المعجزات في كل ما أبدعْته قدرُه. وكم يكون الإنسان مناطِ قيمة عظيمة وكراهة فائقة بالإيمان به والانتساب إليه والشعور به لاسيما إذا ما كتب - ذلك الصانع العجز المطلق - كتابَ السماوات والأرض، ذلك الكتابَ الضخم في نسخة مصغرة وهي الإنسان، وإذا ما جعل هذا الإنسانَ منتخبًا وخلافةً كاملةً لذلك الكتاب، فإنه سيملك ذلك الشرف والكمال والقيمة العالية بالإيمان وبالشعور والانتساب.

ولما كنت قد تعلمت هذا الدرس من الآية الكريمة: ﴿ حَسْبُنَا اللَّهُ وَلَا يَمْكِنُ لِلْوَكِيلُ ﴾، فقد تلتها وأنا أحلم نية وتصوراً، وإنني أتلوها بسان الموجودات كلها.

المরتبة النورية الحسينية الخامسة

لقد تصدَّعْتُ حيَاتي حيناً تحت أعباء ثقيلة جداً، حتى لفت نظري إلى العمر، وإلى الحياة فرأيت أن عمري يجري حبيباً إلى الآخرة.. وأن حيَاتي التي قربت إلى الانتهاء قد توجهت نحو الانطفاء تحت المضائق العديدة. ولكن الوظائف المهمة للحياة ومزاياها الراقية وفوائدها

الثمينة المذكورة في الرسالة التي تبحث عن اسم «الحي» لا تليق بها الانطفاء السريع، بل تليق بحياة طويلة، مديدة. ففكرت في هذا بكل ألم وأسى، وراجعت أستاذِي الآية الكريمة: ﴿ حَسْبُنَا اللَّهُ وَنَعَمَ الْوَكِيلُ ﴾ فقالت لي: «انظر إلى الحياة كما يريدها «الحيُّ القيوم» الذي وهب لك الحياة». فنظرت إليها بهذا المنظار، وشاهدت أنه إن كان للحياة وجهٌ واحد متوجه إلى أنا فإن لها مائة وجه متوجه إلى «الحيُّ المحيي»، وإن كانت لها نتيجة واحدة تعود إلى أنا، فإن لها ألفاً من التأثير تعود إلى خالقي؛ لذا فإن لحظةً واحدة من الحياة، أو أنا من الوقت ضمن هذه الجهة كافٍ جداً، فلا حاجة إلى زمان طويل.

ولما كانت هذه الحقيقة قد وضحت بالبراهين في أجزاء رسائل النور، نبين خلاصة مختصرة لها في أربع مسائل:

المسألة الأولى

نظرت إلى الحياة من حيث توجُّه ماهيتها وحقيقةها إلى «الحيُّ القيوم» فرأيت وعلمت: أنَّ ماهية حياتي هي مخزنٌ مفاتيحِ كنوز الأسماء الإلهية، وخربيطةٌ مصغرة لنقوشها البدعة، وفهرس تحلياتها، ومقاييس دقيق وميزان حساس لوزن حقائق الكون الكبri، وكلمةٌ حكيمَة مكتوبةٌ تَعْرَفُ وتُعرَفُ الأسماء الجليلة القيمة للحيُّ القيوم وتفهمها وتُفهمها. فحقيقة الحياة بهذه النمط تَكُسبُ ألواناً من مراتب القيمة والمكانة، بل يجد دوامها ساعةً من الزمان أهمية عمر مديد. لذا لا يُنظر إلى طولها وقصرها من حيث علاقتها بالذات الجليلة المنزَّهة عن الزمان.

المسألة الثانية

نظرت إلى حقوق الحياة الحقيقة فرأيت: أنَّ حياتي رسالة ربانية تستقرىء نفسها للأخرى المخلوقات من ذوات الشعور، وهي موضعٌ مطالعةٌ يعرف الحالَ الكريم، وهي لوحة إعلان تعلن كمالات خالقي. وفهمت أنَّ حقوقها التزيينَ بشعورٍ تامٍ بها أنعم عليها خالق الحياة - بالحياة - من هدايا قيمةٍ وخلعٍ نفيسةٍ لعرضها أمام نظر السلطان الجليل في العرض اليومي المكرر عرضًا مكللاً بالإيهان والشعور والشكراً والامتنان.

وكذا من حقوقها إدراك تحيات ذوي الحياة غير المحدودين الذين يصفون بها حالهم، وفهم هدايا تسببياتهم التي يقدمونها شكرًا وحمدًا لله، ومشاهدتها والإعلان عنها بالشهادة عليها.

وكذا من حقوقها إظهار محسن ربوبية «الحي القيوم» بلسان الحال والمقابل والعبودية له.. وهكذا فلا تتطلب أمثال هذه الحقوق الرفيعة للحياة مدةً مديدة، فضلاً عن أنها ترتفع من قيمة الحياة ودرجتها ألف مرة، وهي أعلى وأسمى وأفضل بائمة مرأة من حقوق دنيوية للحياة. وإذا علمت هذا علم اليقين قلت: سبحان الله، ما أعظم الإيمان! وما أكثره حيويةً، ما دخل في شيء إلا نفع فيه الحياة، بل إن شعلة منه تحول مثل هذه الحياة الفانية إلى حياة باقية دائمة وتزييل ختم الفنان المضروب عليها.

المسألة الثالثة

نظرت إلى الفوائد المعنوية والوظائف الفطرية لحياتي المتوجهة إلى خالقي الكريم، فرأيت أن حياتي تؤدي وظيفة المرأة خالق الحياة بثلاثة وجوه:

الوجه الأول: أن حياتي بضعفها وعجزها وفقرها واحتياجها، تؤدي مهمة مرأة عاكسة لقدرة خالق الحياة وقوته وغناه ورحمته. إذ كما تعلم درجات لذة الطعام بمقدار الجوع، وتُتعلم مراتب الضوء بمراتب الظلام، وتُعلم درجات الحرارة بمقاييس البرودة. كذلك عرفت بالعجز والفقر غير المحدودين الكامنين في حياتي القدرة المطلقة لخالقي ورحمته الواسعة من حيث إزالة حاجاتي التي لا تنتهي ودفع أعدائي الذين لا يعودون، فلعلت وظيفة العبودية وتزودت بالسؤال والدعاء والاتجاه والتذلل.

الوجه الثاني: هو قيام معاني العلم والإرادة والسمع والبصر وأمثالها من الأوصاف الجزئية في حياتي، قيامها بوظيفة مرأة عاكسة لصفاتٍ كليةٍ محيطةٍ وشَّؤون جليلة لخالقي الكريم.

نعم، لقد علمت بجزئيات صفاتِ كالعلم والسمع والبصر والكلام والإرادة التي تتصف بها حياتي الخاصة وأفعالي التي أؤديها بشعور، علمت بها -بنسبة صغرى إلى عظم الكون- الصفات الكلية المحيطة لخالقي من علم وإرادة وسمع وبصر وحياة وقدرة وفهمت

بها كذلك شؤونه الجليلة أمثال المحبة والغضب والرأفة والشفقة. فآمنت بتلك الصفات والشؤون الجليلة وصدقت بها وشهدت عليها ووجدت منها طريقة آخر إلى معرفة الله.

الوجه الثالث: هو قيام حياني بوظيفة المرأة للأسماء الإلهية التي تتجلى عليها نقوشها.

نعم، كلما نظرت إلى حياتي وإلى جسمي لمست مئات الأنماط من آثار المعجزات والنقوش والإبداع، فضلاً عن مشاهدتي بأني أربى تربيةً في منتهى الشفقة والرحمة، فعرفت بنور الإيمان أن الذي خلقني ويديم حياني هو في منتهى السخاء والرحمة واللطف وفي غاية القدرة والإبداع، وعرفت ماذا يعني التسبيح والتقديس والحمد والشكر والتكبير والتعظيم والتوحيد والتهليل وأمثالها من وظائف الغطرسة وغاية الخلقة ونتائج الحياة.

تعلمت بعلم اليقين سبب كون الحياة أرقى مخلوق في الكون، وسرّ كون كل شيء مسخراً للحياة، وحكمة وجود شوقٍ فطري لدى الجميع نحو الحياة، وأن روح الحياة إنما هو الإيمان.

المسألة الرابعة

ترى ما اللذة الحقيقة لحياتي الدنيوية هذه، وما سعادتها؟

راجعت الآية الكريمة أيضاً: ﴿ حَسِبْنَا اللَّهَ وَيَعْمَلُ الْوَكِيلُ ﴾ لأجد الجواب؛ فرأيت وفهمت منها أن أصفى لذة حياتي هذه وأنقى سعادتها إنما هو في الإيمان، أي الإيمان الجازم بأني مخلوقٌ من خلقني وربّي؛ فأنا مصنوعٌ وعبدٌ وتحت رعايته وعنايته وحتاج إليه كل حين، وهو ربِّي وإلهي وهو الرحيم والرؤوف بي.

فإيماني هذا اللذةُ ما بعدها لذة، لذة كافية وافية دائمة، وسعادةٌ خالصة نقية لا يعكرها ألمٌ. ففهمت من تلك الآية الكريمة كم يكون إذن عبارةً «الحمد لله على نعمة الإيمان» عبارةً جديرةً ولائقةً.

وهكذا وضحت هذه المسائل الأربع التي تخص حقيقة الحياة وحقوقها ووظائفها ولذتها المعنية أنَّ الحياة كلما توجّهت إلى «الحي القيوم الباقي» وكان الإيمانُ حيَّاً وروحاً ممداً لها، اكتسبت البقاء، بل أعطت ثياباً باقية، بل رقت وعلت إلى درجة الخطوة بتجلي السرمدية. وعندما لا يُنظر إلى قصر العمر وطوله.

نعم، هكذا فهمت من الآية الكريمة، وتلقيت درسي منها وتلوت: ﴿ حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ ﴾ نيةً وتصوراً وخالياً باسم جميع أنواع الحياة وذوي الحياة.

المরتبة النورية الحسينية السادسة

من خلال الشيب الذي يذكر بفراقي الخاص، ومن خلال تلك الفراغات العامة الشاملة التي تنبئ عن حوادث قيام الساعة ودمار الدنيا، ومن خلال الانكشاف الواسع فوق العادة في أواخر عمري لأحساس الجمال والعشق له والافتتان بالكمالات المغروزة في فطري.. من خلال كل هذا رأيت أن الزوال والفناء اللذين يدمران دائي، وأن الموت وعدم اللذين يفرقان باستمرار، رأيتها يفسدان -بشكل مُرعب ومخيف- جمال هذه الدنيا الرائعة الجمال ويشوهانه بتحطيمها لها، ويُتلقان لطافة هذه المخلوقات.. فتألمت من أعمقني بالغ التألم لما رأيت. ففار ما في فطري من عشق مجازي فورانا شديداً وبدأ يتآجج بالرفض والعصيان أمام هذه الحالة المفجعة، فلم يك لي منها بد إلا مراجعة الآية الكريمة أيضاً لأجد المتنفس والسلوان، فقالت: «أرأني جيداً، أنعم النظر في معاني». وأنا بدوري دخلت إلى مركز الإرشاد لسورة النور لآية ﴿ اللَّهُ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ..﴾ (النور: ٣٥)، فنظرت من هناك بـ«منظار» الإيمان إلى أبعد طبقات الآية الحسينية، وفي الوقت نفسه نظرت بـ«مجهر» الشعور الإيماني إلى أدق أسرارها، فرأيت أنه مثلما تُظهر المرايا والزجاجُ والمواد الشفافة وحتى زَيْدُ البحر وحباهُ الجمال المخفيَّ الشّعور لضوء الشمس، ومتعدد جمال الألوان السبعة لضوئها. ويتجددها ويتحرّكها وقابليتها المختلفة وانكساراتها المتعددة تجدد الجمال المستتر للشمس ولضوئها ولألوانها السبعة. فكذلك الأمر في هذه المصنوعات الجميلة وهذه المخلوقات اللطيفة والموجودات الجميلة لا تثبت أن تذهب دون توقف مقام مرايا عاكسة للجميل ذي الجلال الذي هو «نور الأزل والأبد» مجدة بذلك تحليات جماله المقدس وتحليات الجمال السرمدي لأسمائه الحسنى جل وعلا. فالجمال الظاهر في هذه المخلوقات والحسنُ البارز فيها إذن ليس هو ملك ذاتها، وإنما هو إشاراتٌ إلى ذلك الجمال المقدس السرمدي الذي يريد الظهور، وعلاماتٌ ولعاتٌ لذلك الحسن المجرد الدائم التجلٍ والجمال المنزه الذي يريد المشاهدة والإشهاد. وقد وضحت هذا مفصلاً في رسائل النور بدلائله القاطعة وبراهينه الدامغة لذا سنشير هنا إلى ثلاثة براهين منها فقط إشارة قصيرة.

البرهان الأول

إن جمال أثٍ مصنوع يدل دلالةً قاطعة على جمال صُنعه، وإن جمال الصنع وإتقانه هذا يدل على جمال عنوان صانعه الناشئ من تلك الصنعة، وإن جمال عنوان الصانع المتقن يدل على جمال صفة ذلك الصانع التي تعود إلى تلك الصنعة، وإن جمال صفتة هذه يدل على جمال قابلية واستعداده، وإن جمال قابليته يدل على جمال ذاته وجمال حقيقته.

فكما أن هذه الدلالات قاطعةٌ وبديهية، كذلك الحسنُ والجمال الظاهر في المخلوقات الجميلة في هذا العالم كله، والصنعُ البديع المشاهد في المصنوعات الجميلة كلها، يشهد شهادة قاطعة على حسن أفعال الصانع الجليل وجمالها. وإن الحسنَ في أفعاله تعالى وجمالها يدل بلا ريب على حسن العناوين المشرفة على تلك الأفعال وجمالها، أي على حسن الأسماء وجمالها. وإن حسن الأسماء وجمالها يشهد شهادة قاطعة على حسن الصفات المقدسة وجمالها، التي هي منشأ تلك الأسماء. وإن حسن الصفات وجمالها يشهد شهادة قاطعة على حسن الشؤون الذاتية وجمالها، التي هي مبدأ تلك الصفات. وإن حسن الشؤون الذاتية وجمالها يدل بالبداهة ويشهد شهادة قاطعة على حسن «الذات» وجماله، الذي هو الفاعلُ والمسمى والموصوف، ويدل على الكمال المقدس ل Maherه والجمال المنزه لحقيقة. بمعنى أن للصانع الجميل جمالاً وحسنـاً لا حد له يليق بذاته المقدسة، بحيث إن ظلامـاً من ظلالـه قد جملـ هـذه الـمـوجـودـاتـ كلـهاـ، وأنـ لهـ سـبـحانـهـ جـمالـاـ منـزـهاـ مـقـدـساـ بـحـيثـ إـنـ جـلوـةـ مـنـ جـلوـةـ قدـ أـضـفـتـ الجـمالـ عـلـيـ الـكـوـنـ كـلـهـ، وـنـورـتـ دـائـرـةـ الـمـكـنـاتـ كـلـهاـ بـلـمـعـاتـ حـسـنـ وـجـمالـ وـزـيـتهاـ بـأـبـهـيـ زـيـنةـ.

نعم، إن الأثر المصنوع كما لا يمكن أن يكون بلا فعل، فالفعل كذلك لا يمكن أن يكون بلا فعل، وكما أنه محال أن تكون أسماء بلا مسميات كذلك محال أن تكون الصفات بلا موصوف. فما دام وجودُ مصنوعٍ وأثٍ يدل بالبداهة على فعلٍ فاعلٍ ذلك الأثر، وأن وجود ذلك الفعل يدل على وجود فاعلٍه وعلى عنوانه وعلى صفاتـهـ التيـ أـنـجـتـ ذـلـكـ الأـثـرـ وـعـلـيـ اـسـمـهـ، فلا شك أن كمالـ أـثـرـ ماـ وـجـمالـهـ أـيـضاـ يـدـلـ عـلـيـ كـمـالـ الـفـعـلـ وـجـمالـهـ الـخـاصـيـنـ بـهـ، وـهـذاـ يـدـلـ عـلـيـ جـمالـ الـاسـمـ الـذـيـ يـلـيقـ بـهـ، وـهـذـاـ يـدـلـ عـلـيـ كـمـالـ الـذـاتـ وـالـحـقـيقـةـ وـجـمالـهـ بـاـيـلـيقـ وـيـوـافـقـ الـذـاتـ وـالـحـقـيقـةـ دـلـالـةـ قـاطـعـةـ بـعـلـمـ الـيـقـينـ وـبـالـبـدـاهـةـ.

وكذلك الأمر في الفعالية الدائمة التي تُستشف من خلال حجب هذه الآثار البدعة؛ فكما أنها حال أن تكون بلا فاعل، كذلك جلوات الأسماء التي تشاهد نقوشها على هذه المصنوعات حال أن تكون بلا مسمى، وكذا القدرة والإرادة وأمثالها من الصفات الجليلة - التي تُحسن إحساساً قاطعاً كأنك تراها - حال أن تكون بلا موصوف.

لذا فإن جميع الآثار والخلوقات والمصنوعات في هذا الكون كله تدل بوجودها غير المحدود دلالةً قاطعة على وجود أفعال خالقها وصانعها وفاعಲها وعلى وجود أسمائه وعلى وجود أو صافة وعلى وجود شؤونه الذاتية وعلى وجوب وجود ذاته المقدسة جل جلاله.

كذلك فإن ما يشاهد على جميع المصنوعات من أنواع الكمال المتنوعة وأضراب الجمال المختلفة وألوان الحسن المتغيرة يدل دلالةً في غاية القطعية ويشهد شهادةً في منتهي الصراحة على كمالاتٍ لا حد لها ومحاسنٍ لا نهاية لها في أعمال الصانع الخليل وفي أسمائه وفي صفاتاته وفي شؤونه وفي ذاته المقدسة، بها يلامس ويوافق قدسيته ووجوبه وتعاليه ويدل كذلك على جمالٍ متنوعٍ عالٍ سامٍ هو أرفع من الكون طرًا.

البرهان الثاني: فيه خمس نقاط:

النقطة الأولى: أن أئمة أهل الحقيقة كلهم - مع الاختلاف في مساربهم والبعد في مسالكهم - يعتقدون مستندين إلى الذوق والكشف ويقررون بالإجماع والاتفاق: أن الحسن والجمال الموجود في الموجودات كلها إنما هو ظلٌ جاهٌ مقدس لواجب الوجود وحسنه المنزه، وإنما هو لمعانٌه وجلواره من وراء حجب وأستار.

النقطة الثانية: أن جميع الخلوقات الجميلة تأتي إلى هذا العالم قافلةً إثر أخرى ثم تغادره وتغيب في أفق الفناء، ولكن الجمال السامي المنزه عن التبدل - والذي يُظهر نفسه بتجليه على تلك المرايا - يبقى ويذوم، مما يدل دلالةً قاطعة على أن ذلك الجمال ليس ملك تلك الجميلات ولا جمال تلك المرايا، بل هو أشعةٌ جمال سرمدي، كما يدل دوامُ جمال أشعة الشمس على حباب الماء الجاري على جمالها الدائم.

النقطة الثالثة: أن مجيء النور من النوراني، والوجود من الموجود، والإحسان من الغنى، والسعادة من الثروة، والتعليم من العلم أمور بدائية، كذلك من البدهي أن منح الحسن أيضاً هو من الحسن وإضفاء الجمال لا يكون إلا من الجميل.

فبناء على هذه الحقيقة نعتقد ونقول:

إن جميع أنواع الجمال المشاهدة على الكائنات كلها، تأتي من جمال لا متهي لجماله بحيث إن هذه الكائنات المتبدلة دوماً والمتتجدة باستمرار تصف جمال ذلك الجميل وتعترفه، بجميع موجداتها وبأسنته أدائها لوظيفة مرآة عاكسة لذلك الجمال.

النقطة الرابعة: كما أن الجسد يستند إلى الروح ويقوم بها وتُبعث فيه الحياة بها، واللفظ يتضمن على وفق المعنى، والصورة تستند إلى حقيقة وتتزود منها قيمتها؛ كذلك هذا العالم، عالم الشهادة المادي الجساني إنما هو جسدٌ ولفظٌ وصورةٌ، يستند إلى الأسماء الإلهية المحتاجة وراء ستار عالم الغيب، فهو يحيى بتلك الأسماء التي تبعث في الحياة، ويتووجه إليها، فيزداد جمالاً وبهاءً. فجميع أنواع الجمال المادي نابعة من جمال معنوي لمعاناتها، ومن حسن معنوي لحقائقها. أما حقائقها فتستفيض من الأسماء الإلهية، وهي نوع من ظلال تلك الأسماء.

هذه الحقيقة أثبتت في رسائل النور إثباتاً قاطعاً.

معنى أن جميع أنواع الجمال الموجود في هذا الكون وجميع أنماطه وألوانه، إنما هو تجلياتٌ وإشاراتٌ وأماراتٌ جمال مقدس عن القصور ومجرد عن المادة تجلى من وراء عالم الغيب بوساطة أسماءٍ. ولكن كما أن الذات الإلهية المقدسة لا تشبه أبداً أية ذات أخرى، وأن صفاتَه تعالى جليلةٌ متزّهةٌ كلها عن صفات المكبات. كذلك جمالُه المقدس أيضاً لا يشبه جمالَ المكبات وليس كحسن المخلوقات قطعاً. بل هو جمالٌ ساميٌ عاليٌ رفيعٌ متزّهٌ مقدس مطلقاً.

نعم، إنْ كانت الجنة الباهرة، الرائعة مع جميع مظاهر حسنها وروعتها هي تجليٌ من تجليات جماله سبحانه وأن رؤية أهل الجنة جماله تعالى لساعة من زمان يُنسفهم حتى تلك الجنة الجميلة،^(١) فلا شك أن هذا الجمال السرمدي لا نهاية له، ولا شبيه له، ولا نظير له، ولا مثيل له قطعاً.

ومن المعلوم أن حسن كل شيء يلائمه ويكون على وفقه، وأنه يوجد بألف الأنماط من الجمال والألوان فيختلف بعضها عن بعض، كاختلاف الأنواع في المخلوقات.

(١) انظر: مسلم، الإيهان ٢٩٧؛ الترمذى، الجنة ١٦؛ ابن ماجه، المقدمة ١٣؛ أحمد بن حنبل، المستد ٤/٣٣٢-٣٣٣.

فمثلاً: الجمال الذي يُحسّ بالعين لا يشبه حتماً حسناً تحس به الأذن، وإن حسناً عقلياً يدرك بالعقل لا يشبه حسن الطعام الذي يُحس بالفم ويتدوّه، كذلك الجمال الذي يستحسن ويشعر به القلب والروح وسائر الحواس الظاهرة والباطنة، هذا الجمال مختلف كذلك كاختلاف تلك اللطائف والحواس.

ومثلاً: جمال الإِيَّان وجمال الحقيقة وحسن النور وحسن الزهرة، وجمال الروح وجمال الصورة وجمال الشفقة وجمال العدالة وحسن الرحمة وحسن الحكمة. كل نوع من أنواع هذا الجمال مختلف عن الآخر. كذلك جمال الأسماء الحسنى لجميل ذي جلال، هذا الجمال الذي هو جمال مطلق مختلف بعضه عن بعض، لذلك اختلفت أنواع الحسن والجمال في الموجودات لأجله.

فإن شئت أن تشاهد جلوة من أنواع حسن أسماء الجميل ذي الجلال المتجلية على مرايا الموجودات، فانظر بعينِ خيالية واسعة إلى سطح الأرض لترأه كحدائق صغيرة أمامك واعلم أن الرحمانية والرحيمية والحكيمية والعادلية وأمثالها من التعبير إنما هي إشارات إلى أسماء الله تعالى وإلى أفعاله وإلى صفاتاته وإلى شؤونه الجليلة.

فانظر إلى أرذاق الأحياء -وفي مقدمتها الإنسان- إنها ترسّل بانتظام بديع من وراء ستار الغيب.. فشاهد جمال الرحمانية الإلهية.

وانظر إلى إعاشرة الصغار جميعها إعاشرة خارقة، يسّيل لها كالسلسليّن الظاهر أللّذِي غذاء وأصفاه من أنداء أمهاطها المتدرية فوق رؤوسها.. فشاهد الجمال الجاذب، جمال الرحيمية الربانية.

وانظر إلى الكائنات كلها بأنواعها جميعها كيف جعلتها الحكمة الإلهية كتاباً كبيراً، كتاب حكمة بلية بحيث إن في كل حرف منه مائة كلمة، وفي كل كلمة مئات الأسطر وفي كل سطر ألف باب وباب وفي كل باب ألف الكتب الصغيرة.. فشاهد الجمال بلا نظير، جمال الحكيمية الإلهية.

وانظر إلى الكون أجمع؛ لقد ضم العدل الإلهي جميع موجوداته تحت جناح ميزانه ويديم موازنة الأجرام العلوية والسفلى، ويعطيها الت المناسب والتلاؤم الذي هو أهم أساس للجمال، ويجعل كل شيء في أفضل وضع وأجمله، ويعطي كل ذي حياة حق الحياة، فيتحقق الحق ويُحدّد من تجاوز المعتدين ويعاقبهم.. فشاهد الجمال الباهر جمال هذه العادلية الإلهية.

وانظر إلى الإنسان؛ لقد كتب الحفيظ تاريخ حياته السابقة في قوة حافظته وذاكرته التي لا تتجاوز حبة حنطة، وأدرج تاريخ الحياة التالية لكل نبات وشجر في بُدُيراته ونويّاته وأعطى كل ذي حياة ما يعينه على حفظ حياته من آلات وأجهزة. فانظر مثلاً: إلى جناح النحل وإبرة لسعها، وإلى رماح الأزهار المشوكة الدقيقة، وإلى القشور الصلبة للبذور. فشاهد الجمال اللطيف، جمال الحافظية في مجال الحفيظية الربانية.

وانظر إلى مضائق الرحمن الكريم المنصوبة على سُفرة الأرض كلها.

وانظر إلى ما في هذه الأطعمة غير المحدودة من روائح طيبة متنوعة، وألوان جميلة متباينة ومذاقات لذيدة مختلفة، ثم أنعم النظر في أجهزة كل ذي حياة؛ كيف أنها تتلائم مع أذواق حياته ولذائذها.. فشاهد الجمال الحلو الذي لا مجال فوقه جمال الإكرام، والكريمية الربانية.

وانظر إلى صور الحيوانات ولاسيما الإنسان، تلك الصور البدعة الحكيمية التي تفتح من نُطف جميع الحيوانات بتجليات اسمى «الفتاح والمصور»، وتأمل في الوجوه الملاح لأزاهير الربيع وهي في غاية الجاذبية المفتوحة من بذيرات متناهية في الصغر.. فشاهد الجمال المعجز، جمال الفاتحية والمصوّرة الإلهية.

وهكذا على غرار هذه الأمثلة المذكورة؛ فإن لكل اسم من الأسماء الحسنى جمالاً خاصاً به، جمالاً مقدساً منزّهاً، بحيث إن جلوةً من جلواته تجمل عالماً ضخماً بكلامله، وتلقى الحسن والبهاء على نوع لا يجد.

فكما تشاهد تحلي جمال اسمٍ من الأسماء في زهرة واحدة، فالربيع كذلك زهرة والجنة كذلك زهرة لا يراها النظر.

إإن كنت تستطيع أن تنظر إلى الربيع، كل الربيع، وترى الجنة بعين الإيمان، فانظر وشاهد لدرك مدى عظمة الجمال السرمدي. فإن قابلت ذلك الجمال الباهر بجمال الإيمان وبجمال العبودية تكون أحسنَ مخلوق وفي أحسنِ تقويم. ولكن إن قابلت ذلك الجمال بقبح الضلاله غير المحدود وقبح العصيان البغيض، تكون أقبح مخلوق وأرداه، وأبغض مخلوق معنىً لدى جميع الموجودات الجميلة.

النقطة الخامسة: أن شخصاً عظيماً يملك مئات المهارات والإبداعات والمزايا والكمالات والمحاسن، قد بنى قصراً فخماً خارقاً، ليعرف ويبيّن به مهاراته وإبداعاته وصنعته المتقنة

وكما لاته وجماله المخفي، وذلك حسب قاعدة: «إن كلَّ مهارة تطلب الإعلان عن نفسها، وكلَّ صنعة جميلة متقدمة تزيد أن تدفع الآخرين إلى تقديرها، وكلَّ كمالٍ ومزايةً يحاول إظهار نفسه، وكلَّ جمالٍ وحسنٍ يريد أن يبين نفسه».

هذا وإن كلَّ من يشاهد هذا القصر المنيف المليء بالمعجزات والخوارق لا شك ينتقل فكره مباشرة إلى حذافة بانيه ومهارته، وإبداع مالكه وإتقانه، وجمال صاحبه وكمالاته ومزاياه، حتى يقوده هذا التأمل إلى التصديق بتلك الفضائل والمزايا والإيمان بها كأنه شاهدتها بعينيه؛ إذ يقول: «إنَّ مَنْ لَمْ يَكُنْ جَيِّلًا بِنَوَاحِيهِ وَجُوانِيهِ كَافِهُ، وَمُبَدِّعًا فِي أُمُورِهِ وَشَوَّونِهِ كَافِهُ، لَا يَمْكُنْ أَنْ يَكُونَ مُصَدِّرًا هَذَا الْقَصْرُ الْبَدِيعُ فِي كُلِّ جَهَةٍ مِّنْ جَهَاتِهِ وَلَا يَمْكُنْ أَنْ يَكُونَ مُوجِّهًا وَبِيَانِيهِ وَمُخْتَرِعَهُ -أَيُّ مِنْ غَيْرِ تَقْليِدٍ- بَلْ إِنْ حَسَنَ ذَلِكُ الْبَانِيُّ الْمَعْنُوِيَّةَ وَكَمَالَتِهِ كَأَنَّهَا قَدْ تَجَسَّمَتْ بِهِذَا الْقَصْرِ». هكذا يقول وهكذا يقضي ويقرر.

والأمر كذلك فيمن ينظر إلى جمال هذا العالم المسمى بالكون، هذا المعرض البديع والقصر البادخ والمخلوقات العجيبة.. لا شك أنَّ فكره ينتقل مباشرة إلى أنَّ هذا القصر الذي تزيَّن بهذا الجمال الرائع إنها هو مرآة عاكسة لإظهار محسن غيره وجماله وكماله، مالم يختل عقله ويفسد قلبه.

نعم، مادام هذا القصر -قصرُ العالم- ليس له مثيل يشبهه، كي يُقتبس الجمال منه وُتقلَّدَ المحسن منه، فلا شك أن صانعه وبيانه له من المحسن والجمال ما يليق به في ذاته وفي أسمائه، بحيث يقتبس العالمُ الجمالَ منه. ولأجل ذلك بني هذا العالم على وفق أنوار ذلك الجمال، وكتب كالكتاب المتقن البديع ليعبر عن ذلك الجمال.

البرهان الثالث: له ثلاثة نكبات:

النكتة الأولى: وهي الحقيقة المذكورة في «الموقف الثالث من الكلمة الثانية والثلاثين» والتي جاءت فيه بتفصيل جميل للغاية مع حجج قوية دامغة. نحيل تفاصيلها إلى تلك الرسالة مشيرين هنا إشارات مختصرة إليها على النحو الآتي:

إننا ننظر إلى هذه المصنوعات ولاسيما الحيوانات والنباتات المائة أمامنا، فنرى أن تريينا دائماً وتجميلاً طيفاً وتنظيمها دقيقاً -لا يمكن أحالتها على المصادفة- -بإيمان عليها، مما يبيّن القصد والإرادة ويسعد بالعلم والحكمة.

ويشاهد كذلك أنَّ في كل شيء صنعةً متقنةً وحكمةً دقيقة وزينة رفيعة وترتباً ذا شفقة ووضعاً حلواً، لاستجلاب الإعجاب إلى الصنعة ولفتِ الأنظار إليها وإرضاء المشاهدين، مما يفهم بداهةً أن وراء حجاب الغيب صانعاً بديعاً يريد أن يعرف نفسه إلى ذوي الشعور ويحبّ نفسه إليهم ويسوقهم إلى الثناء عليه بابرازِ كثير من إبداعاته وكمالاته في كل صنعة من مصنوعاته.

وكذا يشاهد أنه سبحانه يُحسن إليهم بأنواع من النعم الطيبة اللذيدة، يُحسنها إليهم من حيث لم يحتسبوا - مما لا يمكن حمله على المصادفة - يجعل أولئك الشاعرين في امتنان ورضي عنه وأوداء له.

وكذا تشاهد معاملةً معرفةً حيمةً معنيةً مكللة بالكرم، ويسمع مكلمةً ومخاطبةً بلسان الحال ينم عن الود والمحبة، واستجابةً وقبول للأدعية استجابةً تتسم بالرحمة.. مما يشعر شفقة عميقة جداً ورحمةً رفيعةً جداً. بمعنى أن ما يشاهد من الإكرام بالإنعم وإذابة اللذة وراء التعريف والتودد الظاهرين ظهورَ الشمس، إنما ينبعان من إرادةً شفقةً في متهى الأصالة والرسوخ، ومن رغبةٍ في الرحمة في متهى القوة والسعنة.

فوجود مثل هذه الإرادة القوية الأصلية في الشفقة والرحمة في مَنْ هو مستغنٍ مطلقاً، أي لا حاجة له إلى أي شيء كان أبداً، دليل على أنه يملك جهلاً سرمدياً في متهى الكمال، وحسناً أزلياً لا يزول أبداً، وجمالاً لا مثيل له على الإطلاق ولا شيء. هذا الجمال السرمدي الخالد من مقتضى ماهيته أنه يريد الشهود والإشهاد في المرايا، ومن شأن حقيقته أنه يريد الظهور والبروز حتى اتخاذ صورةَ الرحمة والشفقة، لأجل إرادة نفسه ورؤيته في المرايا المختلفة، واتخذ صورة الإنعام والإحسان في المرايا ذات المشاعر، ثم تقلّد وضع التحجب والتودد والتعرف، ثم أعطى النور، نورَ التجميل، وضياء التزيين الكائنات طراً.

إن وجودَ عشقٍ إلهي شديد ومحبة ربانية قوية لدى مَنْ لا يخصيه العد من بنى الإنسان ولا سيما في طبقته العليا - على الرغم من اختلاف مسالكهـ - يشير - بالبداهة - إلى جمالٍ لا مثيل له بل يشهد له شهادة قاطعة.

نعم، إن مثل هذا العشق يصوّب نظره إلى مثل هذا الجمال ويقتضيه، وإن مثل هذه المحبة تتطلب مثل هذا الحسن. بل إن ما في جميع الموجودات من حمد وثناء عام - سواء بلسان الحال أو المقال - إنما يتوجه إلى ذلك الحسن الأزلي ويصعد إليه.

بل إن جميع الانجذابات والأسواق والجاذبات والجواذب الموجودة في الكون كله والحقائق الجاذبة إنما هي إشارات إلى حقيقة جاذبة أبدية أزلية، وإن دوران الأجرام العلوية والسفلية وحركاتها التي تؤديها كالمرید المولوي العاشق الذي ينهض للسماع، إنما هو مقابلة ذات عشق في أداء الوظيفة تجاه الظهور المهيمن للجمال المقدس لتلك الحقيقة الجاذبة. كما هو لدى بعض العاشقين أمثال شمس التبريري. (*)

النكتة الثالثة: لقد أجمع أهل التحقيق: «أن الوجود خيرٌ مفضٌ ونور، وأن العدم شرٌّ مغضٌ وظلمٌ»، واتفق أئمة أهل القلب والعقل على: «أن جميع الخيرات والحسنات والمحاسن واللذائذ -نتيجة التحليل- ناشئة من الوجود، وأن جميع المفاسد والشرور والمصائب والآلام -حتى المعاصي- راجعة إلى العدم». .

إن قلت: كيف يكون الوجود منبعًّا جميعَ المحسنات، وفي الوجود كفر وأنانية النفس؟

الجواب: أما الكفر، فلأنه إنكار لحقائق الإيمان ونفيُّ لها، فهو عدم. وأما وجود الأنانية فهو عدم، إلا أنه اصطحب بحقيقة الوجود واتخذ صورته حيث إنه تصورٌ الموهومٌ حقيقةً واقعة، وتملُّكٌ غيرُ حقيقيٍّ، وجهلُ الأنانية كونَها مرأةً ليس إلا.

فما دام منبعًّا جميعَ أنواعِ الجمال هو الوجود ومنبعًّا جميعَ أنواعِ القبائح هو العدم، فلاشك أن أقوى وجودٍ وأعلاه وأسطعه وأبعدَه عن العدم، هو وجودُ واجبٍ أزليٍ وأبدِيٍّ. وهو يتطلب أقوى جمالٍ وأعلاه وأسطعه وأبعدَه عن القصور، بل يعيّر عن مثل هذا الجمال، بل يكون هذا الجمال، إذ كما تستلزم الشمسُ الضياءَ المحيط بها يستلزم الواجبُ الوجود جمالاً سرمدياً أيضاً، فينور به.

الحمد لله على نعمة الإيمان

﴿رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنَّنَا سَيِّئَاتٍ أَوْ أَخْطَلْنَا﴾

﴿سُبْحَانَكَ لَا يَعْلَمُ لَنَا إِلَّا مَا عَلَمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ﴾

ملاحظة:

كان المؤمل أن تكتب سبع مراتب من المراتب النورية الحسية. إلا أنه أجلت حالياً ثلاثة مراتب منها بناءً على بعض الأسباب.

تنبيه:

إن رسائل النور تفسير للقرآن الكريم، تفسيرٌ نابع من القرآن مدعَّم بالبراهين، لذا فإن فيها تكراراتٍ ضروريةٍ مُسافة لحكمةٍ ومصلحةٍ كالتكرارات القرآنية اللطيفة، الحكيمية، الضرورية، والتي لا تُسمِّم القارئ أبداً.

وكذا لأن رسائل النور هي دلائلٌ كلمة التوحيد التي تُكرر باستمرار على الألسنة في ذوق وشوق دون سأم، فإن تكراراتها الضرورية لا تعدّ نقصاً فيها، ولا تضجر القارئ ولا ينبغي لها أن تُضجر.

الباب الخامس

في مراتب ﴿ حَسْبَنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ ﴾^(١)
وهو خمس نكت

النكتة الأولى

فهذا الكلام دواءً مجرّبٌ لمرض العجز البشري وسقم الفقر الإنساني.
 ﴿ حَسْبَنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ ﴾ (آل عمران: ١٧٣) إذ هو الموجّد الموجّد الباقى فلا
 يَأْسِ بِزَوَالِ الْمَوْجُودَاتِ لِدَوَامِ الْوَجُودِ الْمَحْبُوبِ بِقَاءُ مُوجِدِ الْوَاجِبِ الْوَجُودِ.
 وهو الصانعُ الفاطِرُ الباقى، فلا حُزْنَ عَلَى زَوَالِ الْمَصْنُوعِ لِيَقَاءُ مَدَارِ الْمَحَبَّةِ فِي صَانِعِهِ.
 وهو الْمَالِكُ الْمَالِكُ الباقى، فلا تأسُفَ عَلَى زَوَالِ الْمُلْكِ الْمُتَجَدِّدِ فِي زَوَالِ وَذَهَابِ.
 وهو الشَّاهِدُ الْعَالِمُ الباقى، فلا تَحْسُرْ عَلَى غَيْوَةِ الْمَحْبُوبَاتِ مِنَ الدُّنْيَا لِيَقَائِهَا، فِي
 دَائِرَةِ عِلْمِ شَاهِدِهَا وَفِي نَظَرِهِ.
 وهو الصَّاحِبُ الْفَاطِرُ الباقى، فلا كَدَرَ عَلَى زَوَالِ الْمُسْتَحْسَنَاتِ لِدَوَامِ مَنْشَأِ مَحَاسِنِهَا
 فِي أَسْمَاءِ فَاطِرِهَا.
 وهو الْوَارِثُ الْبَاعِثُ الباقى، فلا تَلْهُفَ عَلَى فِرَاقِ الْأَحَبَابِ لِيَقَاءُ مَنْ يَرْثُهُمْ وَيَعْثُرُهُمْ.
 وهو الْجَمِيلُ الْجَلِيلُ الباقى، فلا تَحْزُنَ عَلَى زَوَالِ الْجَمِيلَاتِ الَّتِي هِيَ مَرَايَا لِلْأَسْمَاءِ
 الْجَمِيلَاتِ لِيَقَاءُ الْأَسْمَاءِ بِجَمَالِهَا بَعْدَ زَوَالِ الْمَرَايَا.
 وهو الْمَعْبُودُ الْمَحْبُوبُ الباقى، فلا تَأْلَمْ مِنْ زَوَالِ الْمَحْبُوبَاتِ الْمَجَازِيَّةِ، لِيَقَاءُ
 الْمَحْبُوبِ الْحَقِيقِيِّ.

(١) هذا الباب هو الباب الخامس من «اللمعة التاسعة والعشرين» العربية أدرجه الأستاذ التورسي هنا من دون الهواشم. فمن شاء فليراجعه كاملاً في اللمعة المذكورة.

وهو الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ الودُودُ الرَّؤوفُ الباقي، فلا غَمَ ولا مَأْيُوسَيَّةَ ولا أهميةٌ مِنْ زَوَالِ
الْمُنْعَمِينَ الْمُشْفِقِينَ الظَّاهِرِينَ، لِيَقَاءَ مَنْ وسَعَتْ رَحْمَتُهُ وَشَفَقَتُهُ كُلَّ شَيْءٍ.

وهو الجَمِيلُ اللَّطِيفُ الْعَطُوفُ الباقي، فلا حِرْفَةَ ولا عِبْرَةَ بِزَوَالِ اللَّطِيفَاتِ
الْمُشْفِقَاتِ، لِيَقَاءَ مَنْ يَقُومُ مَقَامَ كُلِّهِ، ولا يَقُومُ الْكُلُّ مَقَامَ تَجَلِّيَّةِهِ؛
فَبَقَاءُهُ بِهَذِهِ الْأَوْصَافِ يَقُومُ مَقَامَ كُلِّ مَا فَيْنِيَ وَزَالَ مِنْ أَنْوَاعِ مَحْبُوبَاتِ كُلِّ أَحَدٍ مِنَ الدُّنْيَا.
﴿حَسَبْنَا اللَّهُ وَنَعَمْ الْوَكِيلُ﴾، نَعَمْ حَسْبِيَّ مِنْ بَقَاءِ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا بَقَاءً مَالِكِهَا وَصَانِعِهَا
وَفَاطِرِهَا.

النكتة الثانية

حَسْبِيَّ مِنْ بَقَائِي أَنَّ اللَّهَ هُوَ إِلَهِي الباقي، وَخَالِقِي الباقي، وَمُوْجِدي الباقي، وَفَاطِرِي
الباقي، وَمَالِكِي الباقي، وَشَاهِدِي الباقي، وَمَعْبُودِي الباقي، وَبَاعِثِي الباقي، فَلَا بُأْسَ وَلَا حُرْنَ
وَلَا تَأْسُفَ وَلَا تَحْسُرَ عَلَى زَوَالِ وَجُودِي لِيَقَاءِ مُوجِدي، وَإِيجَادِهِ بِاسْمَائِهِ. وَمَا فِي شَخْصِي
مِنْ صِفَةٍ إِلَّا وَهِيَ مِنْ شُعَاعِ اسْمِ مِنْ أَسْمَائِهِ الْبَاقِيَّةِ؛ فَرَوَالْ تِلْكَ الصَّفَةِ وَفَنَاؤُهَا لَيْسَ إِعْدَاماً
لَهَا، لَأَنَّهَا مَوْجُودَةٌ فِي دَائِرَةِ الْعِلْمِ وَبَاقِيَّةٌ وَمَشْهُودَةٌ لِخَالِقِهَا.

وَكَذَا حَسْبِيَّ مِنَ الْبَقَاءِ وَلَذْتِهِ عِلْمِي وَإِذْعَانِي وَشُعُورِي وَإِيمَانِي بِأَنَّهُ إِلَهِي الباقي
الْمُتَمَثَّلُ شُعَاعَ اسْمِهِ الْبَاقِيِّ فِي مِرْأَةِ مَاهِيَّتِي؛ وَمَا حَقِيقَةُ مَاهِيَّتِي إِلَّا ظُلُّ لِذَلِكَ الْإِسْمِ. فَيُسِرُّ
تَمَثِيلُهِ فِي مِرْأَةِ حَقِيقَتِي صَارَتْ نَفْسُ حَقِيقَتِي مَحْبُوبَةً، لَا لِذِنْتِهَا بل بِسِرِّ مَا فِيهَا. وَبَقَاءُ مَا تَمَثَّلُ
فِيهَا أَنْوَاعُ بَقَاءٍ لَهَا.

النكتة الثالثة

﴿حَسَبْنَا اللَّهُ وَنَعَمْ الْوَكِيلُ﴾ إِذْ هُوَ الْوَاجِبُ الْوَجُودُ الَّذِي مَا هُنْدِهِ الْمَوْجُودَاتُ
السَّيَّالَاتُ إِلَّا مَظَاهِرُ لِتَجَلِّيَّاتِ إِيجَادِهِ وَجُودِهِ؛ بِهِ وَبِالْأَنْتَسَابِ إِلَيْهِ وَبِمَعْرِفَتِهِ أَنوارُ
الْوَجُودِ بِلَا حَدًّ. وَبِدُونِهِ ظُلُّمَاتُ الْعَدَمَاتِ وَآلامُ الْفَرَاقَاتِ الْغَيْرِ المَحْدُودَاتِ.

وَمَا هُنْدِهِ الْمَوْجُودَاتُ السَّيَّالَةُ إِلَّا وَهِيَ مَرَايا وَهِيَ مُتَجَدِّدَةٌ بِتَبَدُّلِ التَّعَيْنَاتِ الْإِعْتِيَارِيَّةِ فِي
فَنَائِهَا وَزَوَالِهَا وَبَقَائِهَا بِسِتَّةَ وَجُوهٍ:

الأول: بقاء معانٍها الجميلة وهو يأبهها المثلية.

والثاني: بقاء صورها في الألواح المثلية.

والثالث: بقاء ثمارتها الأخروية.

والرابع: بقاء تسيّحاتها الرّبانية المُتمثّلةً لها التي هي نوع وجود لها.

والخامس: بقاوها في المشاهد العلمية والمناظر السرمدية.

والسادس: بقاء أرواحها إن كانت من دوّي الأرواح. وما وظيفتها في كيّفيتها المُتَخَالِفَةِ في مُونتها وفنائِها وزوالها وعَدْمِها وظهورها وأنطِفائها؛ إلا إظهار المقتضيات للأسماء الإلهية، فمِن سرّ هذه الوظيفة صارت الموجُودات كَسِيلٌ في غَايةِ السرعةِ تَتَمَوجُ مَوْتاً وَحَيَاً وَجُوداً وَعَدْماً. ومن هذه الوظيفة تتَطَاهِرُ الفَعَالِيَّةُ الدَّائِمَّةُ والخَلَاقِيَّةُ الْمُسْتَوْرَةُ. فلا بدّ لي ولكلّ أحد أن يقول: «**حَسَبْنَا اللَّهُ وَقَعْدَ الْوَكِيلُ**» يعني؛ حسبي من الوجود أني أَنْرَى من آثارِ واجِبِ الوجود. كفاني أنْ سَيَالٌ منْ هذا الوجود المُنْورُ المظَهَرُ مِنْ ملايين سنَةٍ من الوجود المُرَوَّرُ الأَبَرَّ.

تعْمَل بِسِرِّ الانتساب الإيماني تُقْوِمُ دَقِيقَةً مِنَ الْوَجْدِ؛ مَقَامُ الْوَفِيفِ سَنَةً بِلا انتساب إيمانيٍّ، بل تِلْكَ الدَّقِيقَةُ أَتُّمُّ وأَوْسَعُ بِمَرَاتِبِ مِنْ تِلْكَ الْأَلَافِ سَنَةً.

وكذا حسبي من الوجود وقيمةه أني صنعته منْ هو في السماء عَظَمَتُه، وفي الأرض آياته، وخلق السماوات والأرض في ستة أيامٍ.

وكذا حسبي من الوجود وكماهه أني مصنوع من زين ونور السمااء بمصايخ، وزين وبهار الأرض بأزاهير.

وكذا حسبي من الفخر والشرف أني مخلوق ومملوكٌ وعبد لمنْ هذه الكائنات بِجَمِيعِ كمالاتها ومحاسنها ظلٌّ ضعيفٌ بالنسبة إلى كماله وجماله، ومن آياتِ كماله وإشاراتِ جماله.

وكذا حسبي من كُلّ شيءٍ مَنْ يَدْخُرُ مَا لا يُعْدُ ولا يُحصى مِنْ نعمه في صنِيدِقاتٍ لطيفةٍ

هِيَ بَيْنَ «الْكَافِ وَالْنُونِ» فَيَدْخُلُ بِقُدرَتِهِ مَلَائِكَةً قَنْطَارًا فِي قَبْضَةٍ وَاحِدَةٍ فِيهَا صُنْدِيقَاتٌ لَطِيفَةٌ تُسَمَّى بُلْدُورًا وَنَوَايَا.

وَكَذَا حَسْبِيِّ مِنْ كُلِّ ذِي جَمَالٍ وَذِي إِحْسَانٍ؛ الْجَمِيلُ الرَّحِيمُ الَّذِي مَا هَذِهِ الْمَصْنُوعَاتُ الْجَمِيلَاتُ إِلَّا مَرَايَا مُتَفَانِيَّةٌ لِتَجَدُّدِ أَنوارِ جَمَالِهِ بِمَرَّ الْفُصُولِ وَالْعُصُورِ وَالدُّهُورِ. وَهَذِهِ النَّعْمُ الْمُتَوَابِرَةُ وَالْأَنْمَارُ الْمُتَعَاقِبَةُ فِي الرَّبِيعِ وَالصَّيفِ مَظَاهِرٌ لِتَجَدُّدِ مَرَاتِبِ إِنْعَامِهِ الدَّائِمِ عَلَى مَرَّ الْأَنَامِ وَالْأَيَّامِ وَالْأَعْوَامِ.

وَكَذَا حَسْبِيِّ مِنَ الْحَيَاةِ وَمَا هِيَّا أَتَيَ خَرِيطَةً وَفَهْرَسَتَهُ وَفَدْلَكَهُ وَمِيزَانُ وَمِقْيَاسُ لِجَلَوَاتِ أَسْمَاءِ خَالِقِ الْمَوْتِ وَالْحَيَاةِ.

وَكَذَا حَسْبِيِّ مِنَ الْحَيَاةِ وَوَظِيفَتَهَا كَوْنِيَّ كَكَلِمَةٌ مَكْتُوبَةٌ بِقَلْمَ الْقُدْرَةِ، وَمُفْهَمَةٌ دَالَّةٌ عَلَى أَسْمَاءِ الْقَدِيرِ الْمُطْلَقِ الْحَيِّ الْقَيُومِ بِمَظَهِرِهِ حَيَايِّ لِلشُّؤُونِ الْذَاتِيَّةِ لِفَاطِرِيَ الَّذِي لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحَسْنِيَّةُ.

وَكَذَا حَسْبِيِّ مِنَ الْحَيَاةِ وَحُقُوقَهَا إِعْلَانِي وَتَشْهِيرِي بَيْنَ إِخْوَانِ الْمَخْلُوقَاتِ وَإِعْلَانِي وَإِظْهَارِي لِنَظَرِ شُهُودِ خَالِقِ الْكَائِنَاتِ بِتَرْيَنِي بِجَلَوَاتِ أَسْمَاءِ خَالِقِي الَّذِي رَبَّنِي بِمَرَصَعَاتِ حُلَّةِ وَجُودِي وَخَلْعَةِ فِطْرَتِي وَقِلَادَةِ حَيَايِّ الْمُسْتَقْطَمَةِ الَّتِي فِيهَا مُزِينَاتُ هَدَيَايَا رَحْمَتِهِ.

وَكَذَا حَسْبِيِّ مِنْ حُقُوقِ حَيَايِّ فَهُوَيِّ لِتَحْيَاتِ ذَوِي الْحَيَاةِ لِوَاهِبِ الْحَيَاةِ وَشُهُودِيِّ لَهَا وَشَهَادَاتُ عَلَيْهَا.

وَكَذَا حَسْبِيِّ مِنْ حُقُوقِ حَيَايِّ تَبَرُّجِي وَتَرْيَنِي بِمَرَصَعَاتِ جَوَاهِيرِ إِحْسَانِي بِشُعُورِ إِيمَانِي لِلْعَرْضِ لِنَظَرِ شُهُودِ سُلْطَانِي الْأَرْلَيِّ.

وَكَذَا حَسْبِيِّ مِنَ الْحَيَاةِ وَلَذِنَاهَا عِلْمِي وَإِذْعَانِي وَشُعُورِي وَإِيمَانِي، بِأَنِّي عَبْدُهُ وَمَصْنُوعُهُ وَمَخْلُوقُهُ وَفَقِيرُهُ وَمُحْتَاجٌ إِلَيْهِ؛ وَهُوَ خَالِقِي رَحِيمٌ بِي كَرِيمٌ لَطِيفٌ مُنْعِمٌ عَلَيَّ، يُرِيبِنِي كَمَا يَلِيقُ بِحُكْمَتِهِ وَرَحْمَتِهِ.

وَكَذَا حَسْبِيِّ مِنَ الْحَيَاةِ وَقِيمَتِهَا مَقِيَاسِيَّ بِأَمْتَالِ عَجْزِي الْمُطْلَقِ وَفَقْرِي الْمُطْلَقِ وَضَعْفِي الْمُطْلَقِ لِمَرَاتِبِ قُدرَةِ الْقَدِيرِ الْمُطْلَقِ، وَدَرَجَاتِ رَحْمَةِ الرَّحِيمِ الْمُطْلَقِ، وَطَبَقَاتِ قُوَّةِ القَوِيِّ الْمُطْلَقِ.

وَكَذَا حَسْبِي بِمَعْكِسِيَّتِي بِجُزْيَاتِ صِفَاتِي مِنَ الْعِلْمِ وَالْإِرَادَةِ وَالْقَدْرَةِ الْجُزْيَيَّةِ لِفَهُمْ الصِّفَاتُ الْمُحِيطَةُ لِخَالقِي. فَأَفْهَمُ عِلْمَهُ الْمُحِيطُ بِمِيزَانِ عِلْمِي الْجُزْيَيِّ.

وَهَكَذَا حَسْبِي مِنَ الْكَمَالِ عِلْمِي بِأَنَّ إِلَهِي هُوَ الْكَامِلُ الْمُطْلُقُ. فَكُلُّ مَا فِي الْكَوْنِ مِنَ الْكَمَالِ مِنْ آيَاتِ كَمَالِهِ، وَإِشَارَاتُ إِلَى كَمَالِهِ.

وَكَذَا حَسْبِي مِنَ الْكَمَالِ فِي نَفْسِي، الْإِيمَانِ لِلْبَشَرِ مَنْبَعُ لِكُلِّ كَمَالِهِ.

وَكَذَا حَسْبِي مِنْ كُلِّ شَيْءٍ لِأَنْوَاعِ حَاجَاتِي الْمَطْلُوبَةِ بِأَنْوَاعِ أُلْسَنَةِ جَهَازَاتِي الْمُخْتَلِفَةِ، إِلَهِي وَرَبِّي وَخَالقِي وَمُصَوِّرِي الَّذِي لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى الَّذِي هُوَ يُطْعَمُنِي وَيَسْقِينِي وَيُرِيبِنِي وَيُدْبِرِنِي وَيُكَمِّلُنِي، جَلَّ جَلَالُهُ وَعَمَّ نَوَاهُ.

النَّكْتَةُ الرَّابِعَةُ

حَسْبِي لِكُلِّ مَطَالِبِي مِنْ فَتَحِ صُورَقِي وَصُورَةِ أَمْثَالِي مِنْ ذَوِي الْحَيَاةِ فِي الْمَاءِ بِلَطِيفِ صُنْعِهِ وَلَطِيفِ قُدْرَتِهِ وَلَطِيفِ حِكْمَتِهِ وَلَطِيفِ رُبُوبِيَّتِهِ.

وَكَذَا حَسْبِي لِكُلِّ مَقَاصِدِي مِنْ أَشْأَافِي وَشَقَّ سَمْعِي وَبَصَرِي، وَأَدْرَجَ فِي جَسْمِي لِسَانَا وَجَنَانَا، وَأَوْدَعَ فِيهَا وَفِي جَهَازَاتِي؛ مَوازِينَ حَسَاسَةً لَا تُعَدُّ لَوْزَنِي مُذَخَّراتٌ أَنْوَاعَ خَرَائِنَ رَحْمَهِ. وَكَذَا أَدْمَجَ فِي لِسَانِي وَجَنَانِي وَفَطْرَتِي آلاَتٍ جَسَاسَةً لَا تُخْصَى لِفَهُمْ أَنْوَاعَ كُنُوزِ أَسْمَائِهِ.

وَكَذَا حَسْبِي مِنْ أَدْرَجَ فِي شَخْصِي الصَّغِيرِ الْحَقِيرِ، وَأَدْمَجَ فِي وَجْهِي الْضَّعِيفِ الْفَقِيرِ هَذِهِ الْأَعْصَاءِ وَالْآلاتِ وَهَذِهِ الْجَوَارِحُ وَالْجِهَازَاتِ وَهَذِهِ الْحَوَاسُ وَالْحِسَابَاتِ وَهَذِهِ الْلَّطَائِفُ وَالْمَعْنَوَيَاتُ؛ لِأَحْسَاسِ جَمِيعِ أَنْوَاعِ نِعَمِهِ، وَلِإِذَاقَةِ أَكْثَرِ تَجَلِّيَاتِ أَسْمَائِهِ بِجَلِيلِ الْأُوْهِيَّةِ وَجَمِيلِ رَحْمَتِهِ وَبِكَبِيرِ رُبُوبِيَّتِهِ وَكَرِيمِ رَأْفَهِ وَبِعَظِيمِ قُدْرَتِهِ وَلَطِيفِ حِكْمَتِهِ.

النَّكْتَةُ الْخَامِسَةُ

لَا بَدَّ لِي وَلِكُلِّ أَحَدٍ أَنْ يُقُولَ حَالًا وَقَالًا وَمُنْشَكِرًا وَمُفْتَخِرًا: حَسْبِي مِنْ خَلْقَنِي، وَأَخْرَجَنِي مِنْ ظُلْمَةِ الْعَدَمِ، وَأَنْعَمَ عَلَيَّ بِنُورِ الْوَجُودِ.

وَكَذَا حَسْبِي مِنْ جَعَلَنِي حَيَاً فَأَنْعَمَ عَلَيَّ نِعْمَةَ الْحَيَاةِ الَّتِي تُعْطِي لِصَاحِبِهَا كُلَّ شَيْءٍ وَتُؤْمِدُ يَدَ صَاحِبِهَا إِلَى كُلِّ شَيْءٍ.

وَكَذَا حَسْبِي مَنْ جَعَلَنِي إِنْسَانًا فَأَنْعَمَ عَلَيَّ بِنِعْمَةِ الْإِنْسَانِيَّةِ الَّتِي صَرَّيْتُ الْإِنْسَانَ عَالَمًا صَغِيرًا أَكْبَرَ مَعْنَىً مِنَ الْعَالَمِ الْكَبِيرِ.

وَكَذَا حَسْبِي مَنْ جَعَلَنِي مُؤْمِنًا فَأَنْعَمَ عَلَيَّ نِعْمَةَ الإِيمَانِ الَّذِي يُصَيِّرُ الدُّنْيَا وَالآخِرَةَ كُسْفَرَتَيْنِ مَمْلُوَتَيْنِ مِنَ النَّعْمِ يُقْدِمُهُمَا إِلَى الْمُؤْمِنِ بِيَدِ الإِيمَانِ.

وَكَذَا حَسْبِي مَنْ جَعَلَنِي مِنْ أُمَّةَ حَبِّيْهِ مُحَمَّدٍ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، فَأَنْعَمَ عَلَيَّ بِمَا فِي الإِيمَانِ مِنَ الْمَحَبَّةِ وَالْمَحْبُوبِيَّةِ الْإِلَهِيَّةِ، الَّتِي هِيَ مِنْ أَعْلَى مَرَاتِبِ الْكَمَالَاتِ الْبَشَرِيَّةِ.. وَيَتَلَكُ الْمَحَبَّةُ الْإِيمَانِيَّةُ تَمَدُّدًا أَيَادِيِّ إِسْتِقَادَةِ الْمُؤْمِنِ إِلَى مَا لَا يَتَنَاهِي مِنْ مُسْتَمَلَاتِ دَائِرَةِ الْإِمْكَانِ وَالْوِجُوبِ.

وَكَذَا حَسْبِي مَنْ فَضَّلَنِي جِنْسًا وَنَوْعًا وَدِينًا وَإِيمَانًا عَلَى كَثِيرٍ مِنْ مَخْلُوقَاتِهِ، فَلَمْ يَجْعَلْنِي جَامِدًا وَلَا حَيَّانًا وَلَا ضَالًا. فَلَهُ الْحَمْدُ وَلَهُ الشُّكْرُ.

وَكَذَا حَسْبِي مَنْ جَعَلَنِي مَظْهَرًا جَامِعًا لِتَجَلِّيَّاتِ أَسْمَائِهِ، وَأَنْعَمَ عَلَيَّ بِنِعْمَةِ لَا تَسْعَهَا الْكَائِنَاتُ بِسِرِّ حَدِيثٍ «لَا يَسْعُنِي أَرْضِي وَلَا سَمَاءِي وَيَسْعُنِي قَلْبُ عَبْدِيِّ الْمُؤْمِنِ»^(١) يَعْنِي أَنَّ الْمَاهِيَّةَ الْإِنْسَانِيَّةَ مَظْهَرٌ جَامِعٌ لِجَمِيعِ تَجَلِّيَّاتِ الْأَسْمَاءِ الْمُسْتَجَلِّيَّةِ فِي جَمِيعِ الْكَائِنَاتِ.

وَكَذَا حَسْبِي مَنِ اسْتَرَى مُلْكَهُ الَّذِي عِنْدِي مِنِّي لِيَحْفَظَهُ لِي ثُمَّ يُعِيَّدُهُ إِلَيَّ، وَأَعْطَانَا تَمَنَّهُ الْجَنَّةَ. فَلَهُ الشُّكْرُ وَلَهُ الْحَمْدُ بِعَدَدِ ضَرْبِ ذَرَّاتٍ وَجُودِيِّ فِي ذَرَّاتِ الْكَائِنَاتِ.

حَسْبِي رَبِّي جَلَّ اللَّهُ نُورُ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

حَسْبِي رَبِّي جَلَّ اللَّهُ سِرُّ قَلْبِي ذَكْرُ اللَّهِ

ذَكْرُ أَحْمَدَ صَلَّى اللَّهُ

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

(١) انظر: أحد بن حنبل، كتاب الزهد ص ٨١؛ الغزالى، إحياء علوم الدين ١٥ / ٣؛ الديلمي، المستند ١٧٤ / ٣؛ الزركشى، التذكرة في الأحاديث المشهرة ص ١٣٥؛ السخاوي، المقاصد الحسنة ص ٩٩٠؛ العجلونى، كشف الخفاء ٢٥٥ / ٢٠٥.. وقال ابن حجر المسمى في الفتاوى الحديثية: ذكر جماعة له من الصوفية لا يريدون حقيقة ظاهره من الاتحاد والخلو لأن كل منها كفر، وصالحو الصوفية أعرف الناس بالله وما يجب له وما يستحب عليه، وإنما يريدون بذلك أن قلب المؤمن يسع الإيمان بالله ومحبته ومعرفته. أ.هـ.

الشاعر الخامس

أشراط الساعة

إن مسائل «سد ذي القرنين» و«يا جوج و Mageo» وسائر «أشراط الساعة» الأخرى قد بحثناها في كتابنا المطبوع: «المحاكمات» المؤلف قبل ثلاثين سنة (المقصود سنة ١٩١١) وقد وضعنا عشرين مسألة تدور حول تلك المباحث لتكون تتمةً لها - كتب قسم من مسودتها قبل ثلاث عشرة سنة - إلا أنها بقيت نزولاً عند رغبة صديق عزيز وصارت «الشاعر الخامس».

تنبيه: لُقْرَأُ أولاً المسائل التي تلي المقدمة، كي يُفهم القصدُ من المقدمة.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

لقد كُتبت نكتةٌ لطيفةٌ من نكات الآية الكريمة: ﴿فَقَدْ جَاءَ أَشَرَاطُهَا﴾ (محمد: ١٨) في الوقت الحاضر وذلك حفاظاً على عقيدة عوام المؤمنين، وصيانةً لها من ورود الشبهات.

وحيث إن قسماً من الأحاديث النبوية التي تخبر عن حوادث ستفعل في آخر الزمان تحمل معانٍ عميقة جداً، كـ«المتشابهات» القرآنية؛ فلا تفسّر كـ«المحاكمات»، ولا يمكن كل واحد من معرفتها، بل ربما يتوهم لها العلماء بدلًا من تفسيرها. وإن تأويلاً لها تفهم بعد وقوع الحادثة، ويُعرف عندئذ المراد منها، بمضمون الآية الكريمة ﴿وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّسُولُونَ فِي الْعِلْمِ﴾ (آل عمران: ٧) وبين تلك الحقائق الراسخون في العلم ويقولون: ﴿إِمَّا يَهُدِّي كُلُّ مَنْ عِنْدَ رَبِّنَا﴾.

إن لهذا «الشعاٰع الخامس» مقدمة وثلاثة وعشرين مسألة.

المقدمة

عبارة عن خمس نقاط

النقطة الأولى

إن الإيهان والتکلیف امتحانٌ واختبار ومسابقة ضمن دائرة الاختیار، فلا تكون مسائله النظرية المبهمة وغير الصريحة والعميقة والتي هي بحاجة إلى الاختبار وإنعام النظر فيها واضحةً وضوح البديهة؛ بحيث يصدقها كل أحد سواء أراد أم لم يرد... وذلك ليتميز إيمان أبي بكر عن كفر أبي جهل، فيسمو المؤمنون إلى أعلى عليةن ويتردى الكفار إلى أسفل سافلين، إذ لا تکلیف بلا اختیار. ولأجل هذه الحکمة تأتي المعجزات متفرقةً وبشكل نادر.

ثم إن في دار التکلیف والامتحان تكون علاماتُ القيامة وأشراطُ الساعة التي يمكن مشاهدتها بالعين مبهمةً وغير صريحة ومحتملة التأويل -بعض المتشابهات القرآنية- عدا

«علامة طلوع الشمس من مغربها»^(١) فهي واضحة وضوح البداهة، حتى إنها تدفع الجميع إلى الإيمان من دون اختيار، ولذلك ينغلق باب التوبه عندئذ، فلا قيمة للإيمان ولا جدوى من التوبه. حيث يتساوى في التصديق من يملك إيماناً كأبي بكر مع اعتى الكفرة كأبي جهل. بل حتى إن نزول عيسى عليه السلام^(٢) ومعرفة كونه هو عيسى عليه السلام لا غيره، إنما يُعرف بنور الإيمان النافذ، ولا يستطيع كل واحد معرفته. بل حتى «الدجال» و«السفياني»^(٣) من الأشخاص المرعين الذين سيظهرون مع أشراط الساعة، لا يَعْرَفان نفسيهما أنها «الدجال» و«السفياني» بادئ الأمر.

النقطة الثانية

إن الأمور الغيبية التي علّمها الرسول الكريم ﷺ ليست سواء؛ فقسم منها عُلمَها تصصيلاً، فلا تصرف ولا تدخل له قط في هذا القسم، كالقرآن الكريم ومحكمات الأحاديث القدسية.. والقسم الآخر قد عُلمَها إجمالاً، وترك أمر تصويرها وتفصيلها إلى اجتهاده ﷺ كالأحاديث التي تدور حول الحوادث الكونية والأحداث المستقبلية التي هي ليست من أسس الإيمان. فالرسول ﷺ هو الذي يصور ويفصل ببلاغته -بأساليب التشبيه والتّمثيل- تلك الأمور بما يوافق حكمة التكليف.

فمثلاً: سمع دويٍ في مجلس الرسول ﷺ فقال: إن هذا صوت حجر ظل يتدحرج إلى جهنم منذ سبعين سنة، الآن وصل إلى قعرها.^(٤) وبعد مرور بعض دقائق على هذا الحدث المثير أتى أحدهم وأخبر رسول الله ﷺ: أن المنافق الفلان وهو يناهز السبعين من عمره قد مات وولى إلى جهنم وبئس المصير. فأظهر تأويل البلاغة الفاتحة لكلام الرسول ﷺ.

تنبيه: لا يغير نظرُ النبوة اهتماماً لحوادث المستقبل الجزئية التي لا تدخل ضمن الحقائق الإيمانية.

(١) انظر: البخاري، تفسير سورة الأنعام ٩؛ مسلم، الإيمان ١٥٧، التوبه ٣١؛ الترمذى، الدعوات ٩٨.

(٢) انظر: البخاري، الأنبياء ٤٩؛ مسلم، الإيمان ١٥٥، الفتن ٣٤.

(٣) وردت أحاديث كثيرة بحق دجال المسلمين الموصوف بـ«السفياني»، انظر: الحاكم، المستدرك ٤/٥٢٠؛ السيوطي، الالائل ٢/٣٨٨، الإسفياني ٢/٧٥. وانظر أيضاً ابن كثير، البداية والنهاية ١/٢٤-٣٢؛ القرطبي، التذكرة ٢/٦٠٩؛ البرزنجي، الإشاعة في أشراط الساعة ص ٩٥-٩٦؛ الميتمي، الفتاوى الحديثة ٢٧/٣٤-٢٧؛ السيوطي، الحاوي للفتاوی ٢/٢١٣.

(٤) انظر: مسلم، الجنة ٣١، المنافقون ١٥؛ أحمد بن حنبل، المسند ٢/٣٧١، ٣٧١/٣٩، ٣٤٦-٣٤١؛ ابن حبان، الصحيح ١٦٥٠.

النقطة الثالثة: وهي عبارة عن نكتتين:

أولاًها: أن قسماً من الأحاديث المروية على صورة تشبيهات وتشيلات تلقاء العوام بمرور الزمن حقيقة مادية، لذا لا يبدو في نظرهم مطابقاً لواقع الحال، على الرغم من أنه حقيقة ثابتة.

مثلاً: إن الملائكة اللذين هما من حملة الأرض -كما للعرش حملته- اللذين على صورة «الثور» و«الحوت» وسمياً باسمهما^(١) قد تصوراً هما العوام ثوراً ضخماً حقيقياً وحوتاً هائلاً حقيقياً!

ثانيتها: أن قسماً من الأحاديث قد ورد من حيث كثرة المسلمين في تلك المنطقة، أو من حيث وجود الحكومة الإسلامية هناك، أو من حيث مركز الخلافة الإسلامية، لكنه ظنَّ أنه شامل لجميع المسلمين، ولجميع أنحاء العالم، وعلى الرغم أنه خاص من جهة، إلا أنه تلقيَ كلياً وعاماً.

فمثلاً: ورد في الحديث الشريف: «لا تقوم الساعة حتى لا يقال في الأرض: الله.. الله»^(٢) أي ستعلق أبواب أماكن الذكر، وسيُنادي بالأذان وبإقامة الصلاة بالتركية.

النقطة الرابعة

مثلاً حجبت أمورٌ غيبة كال أجل والموت لحكم ومصالحٍ شتى، فإن القيامة -التي هي سكراتٌ موتٌ الدنيا وأجلُّ البشرية وموت الحيوان- قد أخفيت كذلك لمصالح كثيرة. إذ لو كان الأجل معيناً وقُته، لاختلت الموازنَة بين الخوف والرجاء، تلك الموازنَة المبنية على مصالحٍ وحكمٍ؛ إذ كان نصفُ العمر يمضي في غفلة مطبقة، يعقبه خوفٌ رهيبٌ كمن يُساق خطوة خطوة نحو المشقة.

وأجل الدنيا وسكراتها أي القيامة يشبه هذا تماماً، إذ لو كان وقتها معيناً، لكانت القرون الأولى والوسطى غير متأثرة بفكرة الآخرة إلا قليلاً ولا تنفعل بها إلا جزئياً.

(١) انظر: الطبرى، جامع البيان /١، ١٥٣ /٢١، ١٩٤ /٧٢؛ الحاكم، المستدرك /٤ /٦٣٦؛ ابن عبد البر، التمهيد /٤ /٩؛ الهيثمى مجمع الزوائد /٨ /١٣١ (نقلًا عن البزار).

(٢) انظر: مسلم، الإيمان /٢٣٤؛ الترمذى، الفتن /٣٥؛ أحمد بن حنبل، المسند /٣ /١٠٧، ٢٠١، ٢٦٨.

أما القرون الأخرى فكانت تعيش في رعب مستديم. وما كانت لتبقى - حيَّةً - للحياة متعة وقيمة، ولا للعبادة - التي هي طاعة الفرد باختياره ضمن الخوف والرجاء - أهمية وحكمة.

ثم، لو كان وقت القيامة معيناً، لدخل قسم من الحقائق الإيمانية ضمن البدهيات، أي يصدق بها الجميع سواء أرادوا أم لم يريدوا، ولا اختل عندها سُرُّ التكليف وحكمة الإيمان المرتبطان بإرادة الإنسان واختياره.

وهكذا أخفيت الأمور الغيبية لأجل مصالح كثيرة أمثالٍ هذه، فصار الإنسان يتوقع بمحاجء أجياله كل دقيقة مثلاً يتوقع بقاءه في الدنيا، ويفكر فيها معاً، ويسعى بعد للدنيا سعيه للآخرة، ومثلاً يتوقع قيام الساعة في كل عصر يتوقع دوام الدنيا فيه أيضاً. ومن هنا غدا الإنسان متمنكاً من العمل للحياة الأبدية وهو ينظر إلى فناء الدنيا، ويعمل في الوقت نفسه لعمارة الدنيا، وكأنه يعيش أبداً.

ثم إنه لو كان وقت المصائب والبلاء معيناً، لتجزع الإنسان أذىً وألماً معنوين من جراء انتظاره وقوع المصيبة ونزول البلاء أضعاف أضعف المضيبي نفسها. لذا استرت الحكمة الإلهية ورحمتها الواسعة المصائب، فطللت مخفية عن الإنسان ومستوره عنه، فلا يتأذى بمثل ذلك الألم المعنوي.

وحيث إن أغلب الحوادث الكونية الغيبية تتضمن أمثال هذه الحكم، فقد منع الإخبار عن الغيب.^(١) وحتى الذين يخبرون عنه ياذن رباني، فقد أخْبَرُوا عنه إخباراً على صورة إشارات فقط، مع شيء من الإبهام دون الصراحة المكشوفة، فيما عدا الحقائق الإيمانية وما هو مدار التكليف، وذلك لثلا يكون هناك قلة توقير وعدم امتثال كامل للدستور الإلهي:
﴿فُلَّا يَعْلَمُ مَنِ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ﴾ (النمل: ٦٥)

بل حتى الشارات التي وردت في حق رسولنا الكريم ﷺ في التوراة والإنجيل والزبور، قد جاءت بشيء من الإبهام وعدم التصرير، مما حدا بأناس من أهل تلك الكتب أن يؤوّلوا تلك الإشارات فلم ينفعوا بالإيمان بالرسول الكريم ﷺ.

(١) انظر: مسلم، السلام، ٣٩؛ الترمذى، الطهارة، ١٠٢؛ ابن ماجه، الطهارة، ١٢٢.

أما المسائل التي هي ضمن العقائد الإيمانية فمما تتضمن حكمة التكليف بحاجة إلى تبليغ أمين ووضوح تام وصراحة كاملة وتكرار، لذا فضل القرآن الكريم ومبلغه الأمين بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وبينها بياناً وافياً لأمور الآخرة، في حين أنها ذكرت الحوادث الدنيوية المستقبلية ذكرها بجملة.

النقطة الخامسة

لقد رُويت الأمور الخارقة -فوق المعتادة- التي تخص عصر «الدجالين» -أي دجال المسلمين والدجال الأكبر- مقرونةً بذكرهما، فتوهمت كأنها ستتصدر من شخصيهما بالذات وفهمت هكذا. لذا أصبحت تلك الروايات من المشابهات، لاحتياط المعنى.

فمثلاً: تجوله بالطائرة والقطار..

ومثلاً: قد اشتهر: أن الشيطان الذي يخدم دجال المسلمين سيصبح حين موته عند «ديكيل طاش»^(١) في إسطنبول صيحةً يسمعها الناس كلهم بـ«أنه مات»، أي سيُعلن عنه بالراديو، إعلاناً عجيباً تحرير منه الشياطين أنفسهم.

ثم إن الأحوال الرهيبة والإجراءات المدهشة التي تخص حكم الدجال ونظامه ومنظماته وحكومته، قد رويت مقرونةً مع شخصه، وكأنها ذات علاقة معه بالذات، لذا خفيَ المعنى واستتر.

فمثلاً: هنالك رواية بهذا المعنى: أنه يملك من القوة والدوان^(٢) ما لا يمكن أن يقتله إلا سيدنا عيسى عليه السلام وإنما لا سبيل لقتله.^(٣) وهذا يعني: أن الذي يدمر منهجه ونظامه الشرس الرحيب ويقضي عليه قضاءً نهائياً ليس وإنما سماهياً رفيعاً يظهر في العيسويين، فيقتدي بحقائق القرآن، ويتحدد معها، فهذا الدين العيسوي هو الذي يمحو بنزول عيسى عليه السلام ذلك المنهج الإلحادي فيقضي عليه قضاءً تاماً. وإنما فإن شخص ذلك الدجال يمكن أن يُقتل بجرثومة أو بمرض بسيط كالزكام.

(١) ديكيل طاش: منطقة في إسطنبول كانت فيها إذاعتها.

(٢) انظر: ابن أبي شيبة، المصنف ٧/٤٩٧؛ الطبراني، المعجم الكبير ١١/٣١٣؛ الديلمي، المستد ٢/٢٣٧؛ نعيم ابن حاد، الفتن ٢/٥٤٣.

(٣) انظر: الطيالسي، المستد، ص ٣٢٧، انظر أيضاً: مسلم، الفتن ٣٤، ١١٠؛ الترمذى، الفتن ٥٩، ٦٢؛ أبو داود، الملاحم ١٤.

ثم إن قسماً من تفسير بعض الرواية وحكمهم - التابع من اجتهداتهم الشخصية التي تحتمل الخطأ - قد اختلط مع متن الحديث النبوي، فيُشتبه أنه منه، وعند ذاك يحتجب المعنى ويختفي، إذ لا تظهر مطابقةُ الحديث مع الواقع، فيدخل ضمن حكم المتشابه.

ثم إن الشخص المعنوي للجماعة وللمجتمع لم يكن واضحاً في السابق كما هو في الوقت الحاضر، إذ كان الفكر الانفرادي والاهتمام بالفرد هو الغالب؛ لذا أُسندت الإجراءاتُ الضخمة للجماعة وصفاتها العظيمة إلى الذين يترأson تلك الجماعة، ومن هنا صُور أولئك الرؤساء تصويراً عجياً بأنهم يملكون صفاتٍ كليلةً خارقة، وأجساماً ضخمة هائلة تفوق مائة ضعف عما هي عليه، وأنَّ لهم قوة وقدرة خارقين، لكي تلائم تلك الإجراءات المهلولة. والحال أن هذا التصوير لا يطابق الواقع. لذا أصبحت تلك الرواية متشابهة.

ثم إنه على الرغم من التباين بين صفات «الدجالين» واختلاف حالتيهما، يتبيَّن الأمر في تلك الروايات التي وردت بصورتها المطلقة، فيُظنب هذا ذاك.

ثم إن أحوال «المهدي الكبير» لا تطابق أحوال المهديين السابقين له، في الروايات التي تشير إليهم، فتصبح تلك الروايات في حكم المتشابه.

إن الإمام علياً رضي الله عنه يذكر «دجال المسلمين» فقط.^(١)

انتهت المقدمة.. فنبدأ بالمسائل.

(١) انظر: نعيم ابن حماد، الفتن ١/٢٤٦، ٢٨٨، ٤/٨٣٩-١١٩٩، ٦/١١٩٦، الحاكم، المستدرك ٤/٥٤٧.

من بين مئات الأمثلة الدالة على الحوادث الغيبية سبباً - في الوقت الحاضر - بعناية الله وتوفيقه ثلاثة وعشرون مسألة - بياناً مختصرًا جداً - تلك المسائل التي دأب الملحدون على إشاعتها بغية إفساد عقائد عوام المسلمين. ألا خاب ظنهم، فإن إظهاراً لمعة إعجاز نبوى كريم في كل مسألة من تلك المسائل وإثبات تأويلاً لها الحقيقة وإبرازها، سيكون بإذن الله داعياً قوياً وسبباً مهماً لإسناد عقيدة العوام وترسيخ إيمانهم. هذا ما أرجوه من رحمة رب الرحيم، وأن trousse إليه سبحانه أن يستر ذنوبي وأخطائي بمغفرته الواسعة، إنه سميع مجيب.

المقام الثاني

مسائل الشاعر الخامس

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

المسألة الأولى

ورد أن «السفياني» - وهو من أشخاص آخر الزمان - ستنحرق كفه.

إن أحد أوجه التأويل لهذا، والله أعلم:

لا يقى المال في يده، لكثرة إسرافه وتبذيره في السفاهة واللهو والعبث. فالمال يجري من كفه إلى الإسراف، وفي المثل: «فلان منخرق الكف». أي مبدّر مسرف. فـ«السفياني» بحسبه الناس على الإسراف، يشير فيهم حرصاً شديداً ويهيج طمعاً غالباً. فيسخر لهم ملائكة من نواحي ضعفهم تلك. هذا ما ينبه إليه الحديث الشريف ويخبرنا: أن المسرف يكون في أسره، فيتوسل إليه ويتدلل له.

المسألة الثانية

ورد: أن شخصا رهيبا - من أشخاص آخر الزمان - يُصبح وإذا على جبينه مكتوب: «هذا كافر». ^(١)

إن تأويل هذا، والله أعلم بالصواب، هو أن ذلك «السفياني» سيلبس قبعة الإفرنج، ويُذكر الناس على لبسها. ولكن لأنه يعمم لبسها بالإكراه والقانون، وتلك القبعة ستهدى بإذن الله، حيث تهوي إلى السجود، لذا لا يكون كافرا من لبسها مكرها عليها غير راغب فيها.

المسألة الثالثة

ورد: أن حكام آخر الزمان المستبدین، ولاسيما الدجال جنة و Gehennam زائفین. ^(٢)

إن أحد أوجه التأويل لهذا - والعلم عند الله - هو أنه إشارة إلى ما في الدوائر الحكومية من أوضاع متقابلة متناظرة. كالمدرسة الإعدادية مع السجن، إحداها صورة مشوهة للحرور والغلمان، والأخرى موضع عذاب وسجن.

المسألة الرابعة

ورد: أنه لا يبقى من يقول: «الله.. الله» في آخر الزمان.

إن تأويلا لهذا - ولا يعلم الغيب إلا الله - هو أن الزوايا التي يُذكر فيها: «الله.. الله.. الله»، والتکايا وأماكن الذكر والمدارس الدينية ستُغلق أبوابها، وسيُوضع اسم آخر بدلاً من اسم الله في الشعائر الإسلامية كالأذان والإقامة. وإنما ليس معنى هذه الرواية أن الناس كلهم سيتردون في الكفر المطلق؛ لأن إنكار الله أبعد عن العقل من إنكار الكون، فالعقل لا يقبل وقوع معظم الناس في هذا الإنكار، فضلاً عن كلهم. علمًا إن الكفار لا ينكرون وجود الله وإنما تزل عقولهم في مباحث صفاته الجليلة سبحانه.

(١) قال الرسول ﷺ: «.. وإن الدجال مسح العين اليسرى، عليها ظفرة غليظة، مكتوب بين عينيه كافر، يقرؤه كل مؤمن، كاتب وغير كاتب..». انظر: البخاري، التوحيد ١٧؛ مسلم، الفتن، ٩٥، ١٠١-١٠٣؛ الترمذى، الفتن ٥٩؛ أبو داود، الملاحم ١٤.

(٢) انظر: البخاري، الأنبياء ٣؛ مسلم، الفتن، ١٠٤، ١٠٩؛ ابن ماجه، الفتن ٣٦؛ أحمد بن حنبل، المسند ٥/٣٨٣.

وتَأوْيِلُهُ الْآخِرُ هُوَ: أَنْ أَرْوَاحَ الْمُؤْمِنِينَ تُقْبَضُ قَبْلَ قِيَامِ السَّاعَةِ^(١) كِيلَا يَرُوا هُولَ أَحْدَانِهَا فَتَنْدَلِعُ الْقِيَامَةُ عَلَى رُؤُوسِ الْكُفَّارِ وَحْدَهُمْ.

المُسَأَّلَةُ الْخَامِسَةُ

ورُدَّ: أَنَ الدِّجَالَ وَأَمْثَالَهُ سِيدُّونَ الْأَلْوَهِيَّةَ فِي آخِرِ الزَّمَانِ وَيُكَرِّهُونَ النَّاسَ عَلَى السُّجُودِ لَهُمْ.^(٢)

أَحَدُ أَوْجَهِ التَّأوِيلِ لَهُذَا، وَاللَّهُ أَعْلَمُ هُوَ: كَمَا أَنْ قَائِدًا جَاهَلَ يَنْكِرُ وَجُودَ الْمَلَكِ، يَتَصَوَّرُ فِي نَفْسِهِ وَالآخَرِينَ نَوْعًا مِنَ الْمُلْكَيَّةِ، كُلُّ حَسْبٍ حَاكِمَيْهِ، كَذَلِكَ الَّذِينَ يَقُوْدُونَ مِذَهَبَ الطَّبَعِيِّينَ وَالْمَادِيِّينَ يَتَخَيلُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ نَوْعًا مِنَ الرَّبُوبِيَّةِ، كُلُّ حَسْبٍ درَجَتِهِ. فَيَسُوقُ الدِّجَالَ رِعْيَتِهِ لِخَدْمَةِ قُوَّتِهِ وَيَخْضُعُهُمْ خَضْوَعًا عَبُودِيَّةً لَهُ وَلِتَاهِيَّلِهِ، أَيْ يَجْعَلُهُمْ يُحْنُونَ رُؤُسَهُمْ لَهَا.

المُسَأَّلَةُ السَّادِسَةُ

ورُدَّ: أَنَ فَتْنَةَ آخِرِ الزَّمَانِ عَظِيمَةٌ إِلَى حدٍ لَا يَمْلِكُ أَحَدٌ نَفْسَهُ^(٣) حَتَّى استَعَاذَتِ الْأُمَّةُ مِنْهَا مِنْذِ ثَلَاثَةِ عَشَرَ قَرْنَاءً، كَمَا أَمْرَ بِهَا الرَّسُولُ ﷺ فَجَعَلَهُنَّ الْأُمَّةَ قَرِيبَةً لِاستَعَاذَتِهَا مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ.^(٤)

إِنْ تَأْوِيلاً لَهُذَا - وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالصَّوَابِ - هُوَ أَنْ تُلْكَ الْفَتَنَ تَسْتَمِيلُ النُّفُوسَ وَتَغْرِيْها وَتَجْذِبُهَا إِلَيْهَا، وَتَجْعَلُهَا مَفْتُونَةً بِهَا، فَيُرْتَكِبُ النَّاسُ الْأَثَمَ بِاِخْتِيَارِهِمْ، بَلْ رَبِّهَا يَتَلَذُّذُونَ بِهَا، كَاحْتِلاطِ النَّسَاءِ بِالرِّجَالِ عِرَايَا فِي حَمَامَاتِ رُوسِيا. إِذَا النَّسَاءُ يَرْتَمِيْنَ إِلَى هَذِهِ الْفَتَنَةِ بِرَغْبَةِ مِنْهُنَّ، فَيُضَلِّلُنَّ وَيَغْوِيْنَ لَمَا يَحْمِلُنَّ مِنْ مَيْلٍ فَطَرِيِّ لِإِظْهَارِ جَاهَلَهُنَّ. أَمَّا الرِّجَالُ الَّذِينَ يَعْشَقُونَ الْجَهَالَ فَطَرَةٌ، فَيُصَرَّعُونَ أَمَامَ طَيْشِ النَّفْسِ فَيَقْعُونَ فِي تُلُكَ النَّارِ الْمَأْجَجَةِ، وَيَخْتَرُقُونَ، وَهُمْ نَشَاوِيْرُ مِنَ الْفَرَحِ وَالسُّرُورِ.

(١) انظر: الطبراني، المعجم الأوسط / ٤؛ ٣٤٥؛ الديلمي، المستند / ٥؛ ٨٩؛ ابن عدي، الكامل / ٦؛ ٣٣٨؛ ابن حبان، المجموعون / ٢؛ ٢٤٢.

(٢) انظر: مسلم، الفتنة / ١١٢؛ ابن ماجه، ٣٣؛ أحد بن حنبيل، المستند / ٣؛ ٣٦٧.

(٣) انظر: أبو داود، الملاحم / ١٤؛ الطبراني، المعجم الكبير / ١٨؛ ٢٢١-٢٢٠؛ ابن أبي شيبة، المصنف / ٧؛ ٤٨٨.

(٤) انظر: البخاري، الأذان / ١٤٩، الدعوات / ٣٩، ٤٤-٤٦؛ مسلم، المساجد / ١٢٩، الذكر / ٤٩.

وهكذا تجلب فتنة ذلك الزمان -بملاهيها ومسارحها ومراقصها وأماكن البدع وارتكاب الكبائر فيها- عيادة النفس الأمارة، فيحومون حول تلك الأماكن كالفراش حول النار، وينجذبون إليها حيارى مشدوهين. وإنما لو كان بالإكراه والإرغام والجبر المطلق، فلا اختيار إذن، ومن ثم فلا إثم.

المسألة السابعة

ورد: أن «السفياني» سيكون عالماً عظيماً، ويُضل الناس بالعلم، ويتباهى علماء كثيرون.^(١) إن تأويلاً لهذا -والعلم عند الله- هو: أنه بدهائه وفتوته وعلمه السياسي يحصل على ذلك الموقع، إذ ليس له من الوسائل التي توصله إلى السلطة كما هو الحال لدى حكام آخرين من وجود العصبة أو القدرة أو الانتساب إلى قبيلة وعشيرة، أو الشجاعة أو الثروة وغيرها. فيسخر بعقله عقولَ كثير من العلماء، ويجعلهم يدورون في فلكه ويصدرون له الفتاوى، و يجعل كثيراً من المعلمين موالين له. ويسعى حيثاً لتعظيم التعليم المجرد من دروس الدين وجعله نهجاً رائداً.

المسألة الثامنة

تبين الروايات: أنَّ فتنة الدجال الرهيبة ستقع في صفوف المسلمين حتى استعادت منها الأمة كلها. إن تأويلاً لهذا -ولا يعلم الغيب إلا الله- هو: أنَّ دجال المسلمين غير دجال الكفار،^(٢) حتى إن قسماً من العلماء المحققين قد قالوا مثلما قال الإمام علي رضي الله عنه^(٣) بأنَّ دجال المسلمين هو «السفياني» وسيظهر بين المسلمين ويقتنه بالخداع والتمويه. بينما دجال الكفار الكبير غير «السفياني». وإنما فالذي لا يرضخ لجبروت الدجال الكبير المطلق يصبح شهيداً، ومن يتبعه مرغماً وكارها لا يكون كافراً، وربما لا يكون آثماً أيضاً.

(١) انظر: أَبْدَى بْنُ حَنْبَلَ، الْمَسْنَدُ / ٤٢١٦؛ أَبْنُ أَبِي شِبَّةَ، الْمَصْنُفُ / ٧٤٩١؛ أَبْوَ بَعْلَ، الْمَسْنَدُ / ٦٣١٧؛ الطَّبَرَانِيُّ، الْمَعْجمُ الْأَوْسَطُ / ٥١٥٦.

(٢) انظر: السيوطي، العرف الوردي في أخبار المهدى، الحاوي للفتاوى / ٢٢٣٤؛ أحد زيني دحلان، الفوحات الإسلامية / ٩٤٩؛ البرزنجي، الإشاعة في أشراط الساعة / ٩٥-٩٩؛ القرطبي، مختصر التذكرة / ١٣٣٤-١٣٤٣؛ ابن حجر المبتمي، الفتاوى الحديثة / ٣٦.

(٣) انظر: نعيم ابن حماد، الفتنه / ١٢٤٦، ٢٨٨، ٢٤٦ / ٤، ٨٤٠-٨٣٩ / ٦، ١١٩٦-١١٩٩؛ الحاكم، المستدرك / ٤٥٤٧.

المسألة التاسعة

لقد صُورت في الروايات وقائع «السفياني» وحوادث فتن آخر الزمان أنها تقع حول الشام أو في الجزيرة العربية.^(١)

إن تأويلاً لهذا -والله أعلم- هو: أن مركز الخلافة في السابق كان في العراق والشام والمدينة، لذا فسر الرواة -باجتهادهم الشخصي- وصَوْرُوا تلك الأحداث التي تقع حول مركز الدولة الإسلامية -وكأن الخلافة ستظل هكذا- فقالوا: في الشام.. حلب. ففصلوا باجتهادهم الشخصي ما ورد مجملًا في الأحاديث.

المسألة العاشرة

لقد ذكرت الرواياتُ القدرةَ الهائلةَ الخارقةَ لأشخاص آخر الزمان.

إن تأويلاً لهذا -والعلم عند الله- هو: أنه كنایة عن عظمة الشخصية المعنوية التي يمثلونها. مثلما صُور في حينه القائد الياباني الذي دحر روسيا، بأن أحد قدميه في البحر المتوسط والأخر في قلعة بورت آرثر. أي إن عظمة الشخص المعنوي الرهيبة، تصور في مثل تلك الشخصية وفي تحايل ذلك المثل الضخمة. أما قدراتهم الفائقة وقوتهم الخارقة، فلكون أكثر إجراءاتهم من قبيل التخريب وإثارة الشهوات وتحريك الرغبات، مما تُظهر افتخارًا فوق المعتاد، إذ التخريب سهل. فمُؤود ثقاب واحد يمكنه أن يحرق قريةً كاملة، وإثارة الشهوات وتحريك الرغبات تُسري سريعاً لميل النفوس إليها.

المسألة الحادية عشرة

ورد: أن في آخر الزمان يكون لأربعين امرأة قِيم واحد.^(٢)

إن لهذا تأويلين والله أعلم بالصواب:

الأول: أنَّ الزواج الشرعي يقل في ذلك الزمان أو يُرفع، كما حدث في روسيا؛ فالرجل السائب الذي تجنب من الارتباط بأمرأة واحدة، يكون قيّماً على أربعين امرأة شقيقة.

(١) انظر: ابن أبي شيبة، المصنف ٧/٤٩٦؛ الطبراني، العجم الكبير ١١/٣١٣؛ الديلمي، المسند ٢/٢٣٧؛ نعيم بن حاد، الفتن ٢/٥٤٣.

(٢) انظر: البخاري، الزكاة ٩؛ مسلم، الزكاة ٥٩.

الثاني: أنه كنایة عن هلاك أغلب الرجال في الحروب التي تقع في تلك الفتنة. وعن كون أكثر الولادات من الإناث بناءً على حكمة إلهية. وربما يُلهم تحرر النساء تحراً كلباً شهوانين فيتغلبن بغلبة الشبق فطراً على أزواجيهن. مما يسبب نزوع الطفل إلى صورتها فتصبح الإناث كثيرات جداً بأمر إلهي.

المسألة الثانية عشرة

ورد في الروايات: أنَّ اليوم الأول للدجال سنة، والثاني شهر، والثالث أسبوع، والرابع كسائر الأيام.^(١)

هذا تأويلان، - ولا يعلم الغيب إِلَّا اللَّهُ:

الأول: أنه إشارة وكناية عن ظهور الدجال الكبير في دائرة القطب الشمالي وجهة الشمال من العالم؛ لأن السنة في منطقة القطب الشمالي عبارة عن يوم وليلة. فلو سافر أحدهم من هناك متوجهًا نحونا بالقطار يوماً كاملاً يرى الشمس لا تغرب شهراً كاملاً في الصيف. وإذا اقترب بالسيارة يوماً آخر يرى الشمس أسبوعاً كاملاً. ولقد كنت في مكان قريب من هذا عندما كنت أسيرًا هناك. معنى أن هذا إخبارٌ معيَّزٌ بأن الدجال الكبير سيتعذر من الشمال إلى هذه الجهة.

أما تأويله الثاني: فهو أنَّ هناك أيامًا ثلاثة بمعنى الأدوار الثلاثة الاستبدادية للدجال الكبير ودجال المسلمين:

يومه الأول: أي في دورته حكومته، يقوم بإجراءات عظيمة ما لا يُنجذب في ثلاثة سنة.

يومه الثاني، أي دورته الثانية: أنه يُجري في سنة واحدة من الإجراءات ما لا يُجري في ثلاثين سنة.

يومه الثالث ودورته: ينفذ من التغييرات في سنة واحدة ما لا ينفذ في عشر سنوات.

يومه الرابع ودورته: يكون اعتياديًا لا يقوم بشيء سوى سعيه للحفاظ على الوضع.

(١) الأحاديث في هذا الباب كثيرة، نذكر منها: «قلنا يا رسول الله ما ليثة في الأرض؟ قال: أربعون يوماً، يوم كسنة، ويوم شهر، ويوم كجمعة، وسائر أيامكم» انظر: مسلم، الفتن ١١٠؛ الترمذى، الفتن ٥٩؛ أبو داود، الملاحم ١٤؛ ابن ماجه، الفتن ٣٣؛ أحمد بن حنبل، المستد ٤/١٨١.

وهكذا أخبر الرسول الكريم ﷺ أمه ببلاغته الفائقة عما سيقع من أحداث المستقبل.

المسألة الثالثة عشرة

في رواية صحيحة: أن عيسى عليه السلام يقتل الدجال الأكبر.^(١)

ولهذا أيضا وجهان والعلم عند الله:

الوجه الأول: أن الدجال الذي يحافظ على نفسه بأمره الخارقة التي يستدرج بها الناس ويسخرهم باستخدام السحر والتنويم المغناطيسي والأرواح وأمثالها، لا يقدر على قتله وتغيير مسلكه إلا من هو خارق، ذو معجزات ومرضى لدى الجميع ومن هو أكثر علاقة وارتباطا، ويعتقد بنبوته أغلب الناس، ذلك النبي عيسى عليه السلام.

الوجه الثاني هو: أن الذي سيقتل الشخصية المعنية لشخص الدجال -المقتول بسيف شخص عيسى عليه السلام - ويبيد كيان الإلحاد الهائل والمادية الرهيبة التي كونها، ويفني ما يدعوه إليه من الكفر بإنكار الألوهية، هم الروحانيون النصارى، فهؤلاء الروحانيون يهلكونه -ويقتلونه معنى - بقوة نابعة من مزاجهم حقيقة النصرانية مع حقائق الإسلام. حتى إن ما ورد بأن عيسى عليه السلام سينزل ويقتدي بالمهدي في الصلاة،^(٢) يشير إلى هذا الاتفاق، وإلى ريادة الحقيقة القرآنية وهي متها.

المسألة الرابعة عشرة

ورد: أن اليهود هم القوة العظيمة للدجال ويتبعونه طوعا.^(٣)

فيتمكننا أن نقول -والله أعلم -: إن جزءا من تأويل هذه الرواية قد تتحقق في روسيا، إذ اليهود الذين قاسوا مظلما بيد الحكومات كلها تجمعوا بكثرة في ألمانيا، لأجل أن يتقموا من

(١) انظر: مسلم، الفتن ١١٠؛ الترمذى، الفتن ٥٩، ٦٢؛ أبو داود، الملاحم ١٤؛ ابن ماجه، الفتن ٣٣؛ أحمد بن حنبل، المسند ٣/٣٦٧، ٤٢٠، ٤٢١٦١٨١/٤، ٣٩٠، ٢٢٦، ٢١٦٢١٨١/٤، ٥/٦، ١٣.

(٢) اقتداء عيسى عليه السلام بالمهدي، فيه أحاديث صحيحة كثيرة، نسوق منها: عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما، قال: قال رسول الله ﷺ: «لَا تزال طائفة من أمتي يقاتلون على الحق ظاهرين إلى يوم القيمة، فينزل عيسى، فيقول أميرهم: تعال صل بنا، فيقول: لا، إن بعضكم على بعض أمراء تكرمة الله هذه الأمة». رواه مسلم ١٥٦، ١٥٥.

(٣) انظر: مسلم، الفتن ٣٣، ١٢٤؛ أحد بن حنبل، المسند ٣/٢٢٤، ٢٢٦/٤؛ ابن أبي شيبة، المصنف ٧/٤٩١، ٤٩٩؛ ابن حبان، الصحيح ١٥/٢٠٩.

الدول والشعوب، فكانت لـ «تروتسكي» اليهودي اليid الطولى في تأسيس المنظمة الشيوعية، حتى أوصلوه إلى القيادة العامة، ومن بعد ذلك جعلوه في رئاسة الحكومة في روسيا خلفاً لـ «لينين» الذي ربّوه، فدمروا روسيا دماراً رهيباً وأبادوا محاصلها لألف سنة. وأظهروا - أي اليهود - بهذا أنهم منظمةٌ من منظمات الدجال الكبير ومنفذو أعماله، وقد زعزعوا كيان سائر الحكومات أيضاً وأثاروا فيها الأضطرابات والقلق.

المسألة الخامسة عشرة

إن القرآن الكريم الذي يورد حوادث يأجوج وmajjوج مجملًا يذكرها الحديث الشريف بشيء من التفصيل، ولكن تلك التفصيات ليست بمثل إجمال القرآن الكريم محكمة بل ربما تُعد من المتشابهات إلى حد ما، فتحتاج إلى تأويل بل إلى تعبير لاختلاط اجتهادات الرواة فيها. إن تأويلاً لهذا ولا يعلم الغيب إلا الله هو أنه كناية وإشارة إلى أن قبائل المانجور والمغول - الذين يطلق عليهم القرآن بلغته السماوية «يأجوج وmajjوج» - سيدمرون العالم كله في الأزمان المقبلة مثلما أغاروا - عدة مرات - على آسيا وأوروبا مع قبائل من الصين وما حولها، وأحلوا فيها الهرج والمرج. حتى إن الإرهابيين المشهورين في المنظمات الشيوعية الآن يتمنون إليهم.

نعم، إن الفكر الاشتراكي تولد في الثورة الفرنسية وترعرع بدعوتها إلى التحرر، ولما كان هذا الفكر الاشتراكي يدعو إلى تدمير قسم من المقدسات فقد انقلب أخيراً إلى البشفيّة. وقد نشرت البشفيّة أيضاً بذور الإفساد لتحطيم كثير من المقدسات والمُثل الأخلاقية والإنسانية. وستتم تلك البذور حتى حناظل الفرضية والإرهاب التي لا تعرف حدوداً لشيء، ولا تقيم وزناً له. إذ القلب الإنساني إذا انتزع منه الرأفة والرحمة والاحترام فإن العقل والذكاء يسيطران - عندئذ - على زمام الإنسان و يجعلان أولئك الناس كالوحش الضاربة والكلاب المسعورة، فلا يجدي معهم الضبط السياسي.

إن أخصب مرتع للفكر الفوضوي الإرهابي هو الأماكن المزدحمة بالمضطهدين، والقبائل البعيدة عن الحضارة وعن الحكومة والدولة، والتي اعتادت النهب والإغارة، فهذه الشروط تتطبق على قبائل المانجور والمغول وقسمٍ من قبائل القرغيز الذين كانوا السبب في بناء سد الصين بطول أربعين يوماً والذي يُعد أحد عجائب الدنيا السبع.

وهكذا فالرسول الكريم ﷺ الذي يفسر ما أجمله القرآن الكريم قد أخبر عنهم إخباراً معجزاً محققاً.

المسألة السادسة عشرة

في سياق قتل عيسى عليه السلام الدجال ثُبَّين الرواياتُ أن للدجال جسماً خارقاً في الصخامة والعلو حتى يعلو على المارة، وأن عيسى عليه السلام بالنسبة له صغير جداً.^(١) إن أحد أوجه تأويل هذا، ولا يعلم الغيب إلا الله ينبغي أن يكون هكذا: إنه كنایة وإشارة إلى أن الذين يعرفون عيسى عليه السلام ويتبعونه بنور الإيمان -وهم جماعة الروحانيين المجاهدين- هم قلة قليلة بالنسبة لجنود الدجال العلمية والمادية أي الثقافية والعسكرية.

المسألة السابعة عشرة

ورد: أن الدنيا تسمع ظهور الدجال يوم ظهوره، ويسيح في الأرض أربعين يوماً، وله حمار هو دابة خارقة.

هذه الروايات -بشر ط صحتها- لها عدة تأويلاً -والله أعلم- .

هي: أنَّ هذه الروايات تخبر إخباراً معجزاً عن أن وسائل النقل والمخابرة ستتقدم في زمن ظهور الدجال بحيث إن حادثة واحدة تُسمع في اليوم الواحد في أنحاء العالم كله، فيصبح الدجال بالراديو ويسمعه الشرق والغرب، وتُقرأ الحادثة في جميع صحفه وجرائدِه. وأن الإنسان يستطيع أن يسيح في العالم كله في غضون أربعين يوماً، فيرى قاراته السبع وحكوماته السبعين. فهذه الروايات تخبر إخباراً معجزاً عن التلغراف والتلفون والراديو والطيارة قبل ظهورها بعشرة قرون.

ثم إن الدجال لا يُسمع في العالم بكونه دجالاً، وإنما بصفة مَلِكٍ وحاكمٍ مستبدٍ مطلقٍ، وأن سياحته في الأرض ليست للاستيلاء على الأماكن كلها وإنما لإيقاظ الفتنة والإضلal والإغواء. أما دابته وحماره، فإما أنه القطار الذي إحدى أذنيه ورأسه مصدر النار كجهنم،

(١) انظر: ابن أبي شيبة، المصنف ٧/٤٩٦؛ الطبراني، المعجم الكبير ١١/٣١٣؛ الديملي، المستد ٢/٢٣٧؛ نعيم ابن حاد، الفتن ٢/٥٤٣.

وأذنه الأخرى مكانٌ مفروشٌ ومزيّنٌ كجنةٍ كاذبة، فيرسلُ أعداءه إلى الرأسِ ذي النارِ ويجعلُ أصدقائه في الرأسِ المعدّ للضيافة.. أو أنَّ حماره ودابته سيارةً عجيبة.. أو طائرة.. أو.. (يجب السكوت).

المسألة الثامنة عشرة

ورد أنه: إذا استقامت أمتي فلها يوم، أي يدوم ملوكها وحكمها ألف سنة دواماً تاماً نافذاً،^(١) بدلالة الآية الكريمة ﴿فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةً﴾ (السجدة:٥). وإن عدلَت عن الاستقامة فلها نصف يوم، أي تحافظ على حكمها وسيطرتها بما يقارب خمساً إثنتين سنة.

إن هذه الرواية -والله أعلم- ليست إخباراً عن القيامة، وإنما هي روايةٌ عن عزة الإسلام وسلطنة الخلافة. وقد تحققت فعلاً وغدت حقيقةً ثابتةً ومعجزةً غيبيةً. إذ عاشت الدولة العباسية ما يقرب من خمساً إثنتين سنةً لحين فقد الحكام السياسيين طريق الاستقامة. إلا أنَّ الأمة الإسلامية بمجملها حافظت على الاستقامة. لذلك فقد أمدَّهم الخلافةُ العثمانية، فأدامت السلطنةَ إلى ألفٍ وثلاثمائة سنةٍ تقريباً. ثم لما عجزَ السياسيون العثمانيون عن الحفاظ على الاستقامة، عاشت هي الأخرى خمساً إثنتين سنةً بالخلافة.. فصدقَت الخلافةُ العثمانية بوفاتها الإخبار المعجز لهذا الحديث الشريف. وحيث إننا بحثنا هذا الحديث في رسائل أخرى اختصرناه هنا.

المسألة التاسعة عشرة

إن هناك أخباراً متباعدةً عن المهدي^(٢) الذي هو من آل البيت، وظهوره من علامات الساعة. حتى حكم قسم من أهل العلم وأهل الولاية على سبْعٍ ظهره.

(١) انظر: أبو داود، الملاحم، ١٨؛ أحمد بن حنبل، المسند / ١٧٠.

(٢) انظر: مسلم، الإيمان، ٢٤٧؛ الترمذى، الفتن، ٥٣؛ أبو داود، المهدي، ٤، ٦؛ ابن ماجه، الفتن، ٢٥، ٣٤؛ أحمد بن حنبل، المسند / ٩٩. قال الشوكانى فى التوضيح: والأحاديث الواردة في المهدي التي أمكن الوقوف عليها منها خسون حديثاً فيها الصحيح والحسن والضعف المترجر، وهي متواترة بلا شك ولا شبهة، بل يصدق وصف التواتر على ما هو دونها على جميع الأصطلاحات المحررة في الأصول، وأما الآثار عن الصحابة المصرحة بالمهدي فهي كثيرة أيضاً لها حكم الرفع، إذ لا مجال للراجحهاد في مثل ذلك. اهـ (الإذاعة لمحمد صديق حسن خان ١١٣ - ١١٤).

إن تأويلاً لهذه الروايات المتباعدة -والله أعلم بالصواب- هو: أنَّ للمهدي الكبير مهامٌ كثيرةً ووظائف عدَّة، فكما أن له إجراءات في عوالمٍ ودوائر كثيرة كعالم السياسة وعالم الدين وعالم السلطة وعالم الجهاد، كذلك يحتاج أهل كل عصر عندما يُخْيِّم عليهم اليأس إلى من هو كالمهدي ليشدَّ من قواهم المعنوية، أو يحتاجون إلى ترقِّبِ مجيء المهدي وظهوره لإمدادهم في ذلك الوقت. لذا ظهر من آل البيت من هو كالمهدي في كل دور بل في كل عصر برحمَة من الله سبحانه، فحافظَ على شريعة جده الأَمْجَد، وإحياء سنته المطهرة. فمثلاً: ظهر المهدى العباسي في عالم السياسة والدولة، وظهر الشیخ الكيلانى (**) والشاه النقشبند (**) والأقطاب الأربع والأئمة الاثنا عشر وأمثالهم من الأفذاذ في عالم الدين والإيمان، فنذروا قسماً من مهامات المهدي ووظائفه. فلظهور هؤلاء وقيامهم بقسم من أعمال المهدي -التي تتوجه إلى إحياء الشريعة وسنة الرسول ﷺ- وكونهم مدارَ نظر الرسول محمد ﷺ اختللت الروايات الواردة بحق المهدي، فحدا بقسم من أهل الحقيقة إلى أن يقولوا: أنه ظهر في الماضي.

وعلى كل حال فقد وضحت رسائل النور هذه المسألة، فنجيل إليها إلا أننا نقول: إنه ليس في الدنيا قاطبة عصبة متساندة نبيلة شرفة ترقى إلى شرف آل البيت ومنزلتهم، وليس فيها قبيلة متوقفة ترقى إلى اتفاق قبيلة آل البيت، وليس فيها مجتمع أو جماعة منورة أنورَ من مجتمع آل البيت وجماعتهم.

نعم، إنَّ آلَ الْبَيْتِ الَّذِينْ غُذُوا بروحِ الحقيقة القرآنية وارتضعوا من منبعها، وتنوروا بنور الإيمان وشرف الإسلام فعرجوا إلى الكمالات، وأنجبو مئات الأبطال الأفذاذ وقدموا ألف القواد المعنويين لقيادة الأمة.. لابد أنهم يُظْهِرُونَ للدنيا العدالة التامة لقائهم الأعظم المهدي الأَكْبَرُ، وحقاناته بإحياء الشريعة المحمدية والحقيقة الفرقانية والستة الأحمدية وإعلانها وتطبيقاتها وإجرائها.

وهذا الأمر في غاية المعقولة فضلاً عن أنه في غاية اللزوم والضرورة، بل هو مقتضى دساتير الحياة الاجتماعية الإنسانية.

المسألة العشرون

طلوع الشمس من مغربها^(١) وظهور دابة الأرض.^(٢)

أما طلوع الشمس من مغربها فهو علامة بدھية لقيام الساعة. ولبداهته أصبح معناه ظاهراً لا داعي لتفسيره، ولا حاجة إلى التأويل. إذ هو حادثة سماوية يُغلق بها باب التوبة المرتبط باختيار العقل.

إلا أن هناك أمراً هو أن السبب الظاهري لذلك الطلوع -والله أعلم- هو: أنه حالما يُرفع القرآن من الأرض -الذي هو بمثابة عقلها- تفقد الأرض صوابها، فتصطدم -بإذن الله- بكوكب سيار آخر، فتعود القهقرى عن حركتها، وتصبح دورتها -بإرادة الله سبحانه- من الشرق إلى الغرب بدلاً من الغرب إلى الشرق، وعندما تبدأ الشمس بالطلع من مغربها.

نعم، إذا انقطعت قوّة جاذبة القرآن الكريم الذي هو حبل الله المtin والذي يشد الأرض بالشمس، والفرش بالعرش، انحلت عرى الكورة الأرضية، فظل دورانها تائها سائباً. فتطلع الشمس من مغربها بعدم انتظام حركتها وبمعكوسيتها.

هذا، وللحديث تأويل آخر هو أن القيامة تقوم نتيجة التصادم بالكتاكي卜 السيارة بأمر إلهي مقدر.

أما «دابة الأرض»، فإن هناك إشارة إليها في غاية الإجمال في القرآن الكريم مع كلام مختصر بلسان حالها.

أما تفصيلها فلا أعرفه الآن معرفةً جازمة وباقتناع قاطع، بمثل المسائل الأخرى. إلا أنني أتمكن أن أقول -ولا يعلم الغيب إلا الله-:

إنها كما سلط الله سبحانه آفة الجراد والقمل على قوم فرعون، وسلط ﴿طِيرًا أَبَابِيلَ﴾ على قوم أبرهة الذين أتوا هدم الكعبة، كذلك الذين ينساقون طوعاً وعلى علمٍ بغيرَن «السفياني والدجاجلة» فيتمادون في العصيان والطغيان والفساد، ويتردون في الإلحاد والكفر والكفران

(١) انظر: البخاري، تفسير سورة الأنعام؛ مسلم، الإيمان ١٥٧، التوبه ٣١؛ الترمذى، الدعوات ٩٨.

(٢) انظر: مسلم، الفتن ٤٠-٣٩، الترمذى، الفتن ٢١؛ أبو داود، الملاحم ١٢؛ ابن ماجه، الفتن ٢٥، ٢٨؛ أحمد ابن حنبل، المستند ٦/٤.

والتوحش والغدر بداعي الإرهاب والفوبي التي يشيّعها يأجوج ومأجوج، يخرج عليهم حيوان من الأرض -حكمة ربانية لإعادة صوابهم- فيسلط عليهم ويدمرهم تدميرا.

إن تلك الدابة -والله أعلم- هي نوعٌ ليست فرداً، لأنه لو كانت فرداً وحيواناً واحداً ضخماً جداً، لما بلغ كُلَّ شخص في كلِّ مكان. فهو إذن طائفة حيوانية مخيفة، وربما هي حيوان كالأرضة التي تقضم الخشب وتأكله كما تشير إليها الآية الكريمة ﴿إِلَّا دَابَّةُ الْأَرْضِ تَأْكُلُ مِنْ سَأَمَدٍ﴾ (سبأ: ١٤). وهذا الحيوان أيضاً يقضى عظام الإنسان ويُنخرها كثُرَّ تلك الدابة الخشب ويستقرُّ في جميع أجزاء جسم الإنسان من أسنانه إلى أظفاره.

وقد أنفقت الآيةُ الكريمةُ تلك الدابةَ بخصوص الإيمان مشيرًا بأن المؤمنين ينجون منها بركة الإيمان ويُمنه، ويتحرزهم من السفاهة، وتجنبهم الإسراف وسوء الأخلاق.

﴿رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِن نَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا﴾

﴿سُبْحَنَكَ لَا إِلَهَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ﴾

«تنمة المسائل العشرين السابقة في ثلاث مسائل»

المسألة الأولى

لقد أطلق في الروايات اسم «المسيح» على سيدنا عيسى عليه السلام، وأطلق الاسم نفسه على الدجالين أيضاً، كما ورد في الاستعادة: «من فتنة المسيح الدجال». فما حكمة هذه التسمية وما تأوي لها؟^(١)

الجواب: إن حكمتها -والله أعلم- هي أن عيسى عليه السلام قد رفع -بأمر إلهي- قسماً من التكاليف الشاقة التي كانت في شريعة سيدنا موسى عليه السلام، وأحلَّ بعض ما تشهيه النفوس كالخمر. كذلك يفعل الدجال الكبير، بإغواء من الشيطان وبنفوذه، فيرفع قسماً من أحكام شريعة سيدنا عيسى عليه السلام فيدخل بالروابط التي بها تُدار الحياة الاجتماعية للنصارى ممَّهداً الأوضاع للفوضى والإرهاب ومجيء يأجوج وmajog.

وكذلك «السفاني» الذي هو دجال المسلمين يسعى لرفع قسم من الأحكام الخالدة للشريعة المحمدية (على صاحبها أفضل الصلاة والسلام) بدسائس النفس الأمارة وبمساعدة الشيطان، فيدخل بالروابط المادية والمعنوية للبشرية ويُطلق النفوس الحائرة العصبية الذهالة من عقامتها لتبيَّن ضائعة شاردة. فينقض العرى النورانية التي تربط أفراد المجتمع الإنساني كالاحترام والمحبة، ويُكره الناس على حرية هي عين الاستبداد، لتصارع النفوس الضالة في مستنقع الأهواء والرذيلة، فاتحاً الطريق إلى إرهاب شنيع وفوضى رهيبة بحيث لا يمكن -في ذلك الوقت- أن ينضبط أولئك الناس إلا باستبداد في متنه الشدة والقسوة.

المسألة الثانية

لقد ذكرت الروايات أعمالاً خارقة يقوم بها كلاً الدجالين، وعن افتقارهما فوق المعتاد، وعن هيبتهما وعظمتها الفائقة، حتى حدا الأمر ببعض الناس التعساء أن يستندوا إليها شيئاً من الألوهية! هكذا جاء في الروايات.. فما سبب هذا؟

(١) انظر: البخاري، الأنبياء، ٤٨، اللباس ٦٨، تعبير ١١؛ مسلم، الإيمان ٢٧٣، ٢٧٤، ٢٧٥، الفتن ١١٠. قال الحافظ في الفتن ٩٤ / ١٣: وحكي شيخنا مجد الدين الشيرازي صاحب القاموس في اللغة، أنه اجتمع له من الأقوال في سبب تسمية الدجال خمسون قولًا.

الجواب: -والعلم عند الله- أما كون إجراءاتهم وأعمالهم عظيمةً وخارقة، فلأن معظمها تسوق إلى التخريب، وتدفع إلى هوى النفس. لذا يمكنهم بكل سهولة ويسير القيام بأعمال فوق المعتادة، لأنها تخريب. حتى إن ما ورد في الحديث من: «يوم كسنة» أي إن ما ينجزونه في سنة واحدة من الأعمال لا يمكن إنجازها في ثلاثة سنة. أما سبب ظهور اقتدارهم بها هو فوق المعتاد، فإن هناك أربعة أسباب وجهاً:

أولاً: أولاًها:

إسنادهم إلى أنفسهم -ظلمًا وزوراً وبالاستدراج- كل ما في حكماتهم الهايلة المستبدة من أعمال حسنة وترقيات حصلت بقوة الجيش الشجاع والأمة النشطة، هو الذي يسبب التوهم من أن أشخاصهم لها اقتدارُ ألف شخص. علمًا إن القاعدة والحقيقة تقضيان أن ما ينشأ من عمل الجماعة من المحاسن والأعمال الإيجابية والشرف والغنية يُقسم على أفراد الجماعة ويعود إلى أفرادها، في حين تُسند السينيات والسلبيات والخسائر والتخريبات إلى سوء إدارة رئيس الجماعة وتقديراته.

فمثلاً: إذا اقتحم فوجٌ من الجيش قلعة وفتحوها، فإن شرف الانتصار والغنائم التي يحصلون عليها تعود إلى قوة سلاحهم. أما إذا وجدت السلبيات والخسائر فإنها تعود إلى أمرهم. وهكذا -خلافاً لهذا الدستور الأساسي المبني على الحق والحقيقة- ينال أولئك الرؤساء المرعبون بالاستدراج والخداع محبةً عموم أهل الغفلة، رغم أنهم يستحقون أن يقابلوا بكراهية الناس كلهم، وذلك لإسنادهم الحسنات والإيجابيات والتقدم إلى أنفسهم وإسناد السلبيات والسيئات والأخطاء إلى أمتهم المسكينة.

الجهة الثانية والسبب الثاني:

إن كلا الدجالين يُجريان حكمَهما باستبداد مطلق وإرهاب شديد وظلم شنيع وقسوة متناهية. لذا يبدو اقتداراً عظيماً. نعم، إن إستبدادهم عجيب حتى إنهم يتخلون -بستان القانون- إلى وجdan كل شخص وإلى مقدساته بل حتى إلى نوع ملابسه.

وأحال أن دعاة التحرر من المسلمين والأتراء -في العصر الأخير- قد أحسوا بهذا

الاستبداد - بالحس قبل الواقع - فصوبوا له سهامهم وهاجوه بشدة، إلا أنهم انخدعوا انخداعاً كلياً، وأخطأوا الهدف، إذ هاجوا في غير موقع الجبهة!

أما ظلمُهم وقسوتهم فهما من الشناعة بحيث تدمر، بجريرة شخص واحد، مائة قرية. ويعاقب الأبرياء، ويهاجرون من أماكنهم ويدللون.

الجهة الثالثة والسبب الثالث:

إن كلا الدجالين يحصلان على معاونة المنظمات السرية اليهودية الحاقدة على الإسلام والنصارى حقداً شديداً، ومؤازرة منظمة رهيبة أخرى تعمل تحت ستار حرية النساء؛ حتى إن دجال المسلمين يتمكن من خداع لجان الماسونيين، فيكسب وذمهم وتأييدهم.. لذا يُوهم أن لهم اقتداراً عظيماً.

هذا ويفهم من استخراجات بعض الأولياء الصالحين: أن «الدجال السفياني» الذي سيرأس دولة الإسلام.. يجد له رئيس وزراء في غاية الاقتدار والدهاء والفعالية مع بُعد عن حب الظهور، وعدم مبالغة بالشهرة والصيت.. ويجد له أيضاً قائداً عاماً للجيش في متنه الشجاعة والقدرة والصلابة مع نشاط دائم وعدم اكتئاث بالشهرة.. فيسخرها «الدجال السفياني» لغaiات شخصه، ويُسند إلى نفسه ما يقومان به من أعمال عظيمة ينجزانها بدهائهم، مستغلًا بُعدهما عن الرياء.

وهكذا، بهذه الوسيلة يُسند إلى نفسه ما تقوم به الدولة والجيش العظيم من تجدد وانقلاب ورقي حصلوا عليه بدافع من الحاجة الناجمة من الحرب العالمية. ويدفع المذاхين ليشيعوا في الأوساط أن في شخصه قوّةً عجيبة خارقة واقتداراً فوق المعتاد.

الجهة الرابعة والسبب الرابع:

يملك الدجال الكبير حواسًّا لها من التأثير والتسيير ما يشبه التنويم المغناطيسي والتأثير على الأرواح. ودجال المسلمين كذلك له في إحدى عينيه قوة تسخير مغناطيسية، حتى ورد: «أنه أبور» ملفتاً الأنظار إلى عينه. ففي الحديث إشارة إلى أن الدجال الكبير أبور. والآخر إحدى عينيه ممسوحة، أي بحکم العوراء بالنسبة للأخرى، وبأنهما كافران كفراً مطلقاً،

فليست لها إلا عينٌ واحدة فقط تتحصر رؤيتها في الحياة الدنيا. أما الأخرى التي لها القدرة على رؤية العقبى والآخرة فعوراء مسوحة.

ولقد رأيت في عالم معنويٍّ دجال المسلمين، وشاهدت بعيني ما في إحدى عينيه من قوة تسخيرٍ مغناطيسية، وعرفتهُ منكراً كلياً لله. هذا الإنكارُ هو الذي يدفعه إلى الهجوم بجرأةٍ على المقدسات، ولكن عامة الناس يجهلون الحقيقة فيظنون أنه يقوم بأعماله بجرأةٍ فائقةٍ وقدرةٍ عظيمةٍ.

إن أمة بطلة مجيدة - وهي تتجرع هزائمها - بدافع الإعجاب بالبطولة، تشيد ببطولة هذا القائد المكَّار المستدرج، الذي نال شهرةٍ وحظاً وانتصارات، وتصرف نظرها عن ماهيته الحقيقية، وتحاول ستر سيئاته.. فيا هلاكها!

ولكن كما نفهم من الروايات بأن نور الإيمان وضياء القرآن الموجود في روح الجيش البطل المجاهد والأمة المتمسكة بدينها يدفعها إلى مشاهدة حقيقة الحال فيحاولون تعمير ما دمره ذلك القائد من دمارٍ مريرٍ.

المسألة الثالثة الصغيرة

وهي حوادث ثلاث ذات عبر:

الحادية الأولى: انطلق عمر بن الخطاب رضي الله عنه مع رسول الله ﷺ يوماً فأشار عليه إلى أحد هم بين صبيان اليهود، وقال: هذا صورته. فقال عمر رضي الله عنه: ذري يا رسول الله أضرب عنقه. فقال ﷺ: «إِنْ يَكُنْهُ فَلَنْ تَسْلَطَ عَلَيْهِ - أي إن يكن هذا السفياني - وإن لم يكن فلا خير لك في قتله». ^(١) فهذه الرواية تشير إلى أن صورته ستطهر في كثير من الأشياء زمان حُكمه وإلى أنه سيولد بين اليهود.

ومن الغريب أن سيدنا عمر رضي الله عنه الذي حمل عداوة وغضباً شديداً على صورته المشاهدة في صبي حتى أراد قتله، أصبح لدى ذلك «السفياني» أكثر من يُشنى عليه، ويعجب به ويفقدره..

(١) انظر: مسلم، الفتن، ٩٥؛ الترمذى، الفتن، ٦٣؛ أبو داود، الملاحم، ١٦؛ أحمد بن حنبل، المسند / ١، ٣٠، ٣٢، ٣٤ / ٣، ٦٥.

الحادية الثانية: نقل الكثيرون: أن دجال المسلمين كان متلهفاً إلى معرفة معنى السورة الكريمة: «والتين والزيتون» ويستفسر عنه.

ومن الغريب أن سورة ﴿اَقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ﴾ (العلق:١) هي عقب هذه السورة: وفيها الآية الكريمة: ﴿لَكَلَّا إِنَّ الْإِنْسَنَ لَيَطْعَمُ﴾ (العلق:٦) التي تشير إلى مكانه وشخصه بالذات -معناها وبحساب علم الجفر- فضلاً عن دلالتها على طغيانه على المسلمين والماساجد. أي إن ذلك الشخص المستدرج يشعر أن سورة قصيرة ذات علاقة به، ولكنه يخطئ فيطرق باب جارتها.

الحادية الثالثة: في رواية أن دجال المسلمين سيظهر في خراسان.^(١)

إن تأويلاً لهذا -ولا يعلم الغيب إلا الله- هو أنَّ الشعب التركي الذي هو أشجع قوم في الشرق وأقواهم وأزيدهم عدداً وأكثرهم إقداماً في جند الإسلام كان يقطن أطراف خراسان زمن تلك الرواية، ولما سكنوا بعدُ في الأناضول. فالرواية تشير -بذكرها موطن سكناهم في ذلك الوقت- إلى ظهور «الدجال السفياني» فيهم.

وإنه لغريب بل غريب جداً أن الشعب التركي الذي كان رمزاً لشرف الإسلام وعزته، وسيفاً ألماسياً ممتازاً بيد الإسلام والقرآن طوال سبعينية سنة، يسعى «الدجال السفياني» أن يستعمل -مؤقتاً- هذا الشعبَ والقومية التركية ضد قسم من شعائر الإسلام. ولكن هيئات، فلا يفلح في عمل، بل يتقهقر حتى، كما يُفهم من الروايات: «أن الجيش البطل سينفذ زمامه من يده».

والله أعلم بالصواب.

ولا يعلم الغيب إلا الله.

(١) انظر: الترمذى، الفتن ٥٧؛ ابن ماجه، الفتن ٣٣؛ أحمد بن حنبل، المسند ٤ / ١٧.

الشاعر السادس

«عبارة عن نكتتين فقط»

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سيُبيّن باختصار في هذا «الشاعر السادس» نكتتان فقط من بين مئات النكتات التي يتضمنها التشهد في الصلاة «التحيات المباركات، الصلوات، الطيبات لله..». وهم جوابان مختصران عن سؤالين يتعلّقان ب نقطتين في التشهد. أما سائر حقاته فتعلّقه إلى وقت آخر بمشيئة الله.

السؤال الأول

ما حكم قراءة كلمات الشهد المباركة في الصلاة، مع أنها حماورة جرت بين الرب الجليل ورسوله الكريم ﷺ في ليلة المعراج؟

الجواب: أن صلاة كل مؤمن مراججه،^(١) فالكلمات اللاحقة لذلك المثول بين يدي الله سبحانه هي تلك الكلمات التي وردت في المعراج العظيم لسيدنا محمد ﷺ.

(١) انظر: السيوطي، شرح سنن ابن ماجه ص ٣١٣؛ المناوي، فيض القدير ٤٩٧ / ١؛ الألوسي، روح المعاني ١٨ / ٧٣.

ويذكر الإنسان تلك المحاورَة السامية والصحبة المقدسة بذكر تلك الكلمات، وبذلك التذكر تصعد معاني تلك الكلمات الطيبة إلى مرافق الكلمات متحررةً من الجزئيات، وتتصورُ –أو يمكن أن تتصور– تلك المعانِي الكلية للمحِيط السامي. وبذلك التصور تعالى قيمتها ويتسامي نورُها ويتسع.

فمثلاً: لقد قال الرسول الكريم ﷺ في تلك الليلة المباركة أمام الحضور الإلهي بدلاً عن السلام: «التحيات لله».^(١) أي إن ما يظهره جميع ذوي الحياة من تسبيحات حياتهم.. وما يقدمونه من هدايا فطرية إلى صانعهم الجليل.. يخصك وحدك يا ربِي. وأنا بدورِي أقدم جميعَها بتصوري لها وإيماني بها.

نعم، كما نوى الرسول الكريم ﷺ جميع العبادات الفطرية لذوي الحياة وقدّمها إلى ديوانَ الربِّ الجليل بكلمة: «التحيات»، كذلك يقول ﷺ بكلمة «المباركات» التي هي خلاصة التحيات يقولها بمعنى واسع يضم عباداتٍ وتركات فطرية وبركات جميع المخلوقات، التي هي مدار البركة والتبريك من قبل الناظرين إليها، والتي هي خلاصة الحياة وذوي الحياة. ولا سيما البندور والنوى والحبوب والبيوض.

وإنَّه ﷺ بكلمة «الصلوات» التي هي خلاصة «المباركات» يتصرُّف العبادات المخصوصة لذوي الأرواح الذين هم خلاصة ذوي الحياة، ويعرضها إلى ديوان الحضرة الإلهية بمعناها الواسع المحيط.

وإنَّه ﷺ بكلمة «والطيبات» التي هي خلاصة «الصلوات» يقصد العبادات الرفيعة النورانية للناس الكاملين، وهم خلاصة ذوي الأرواح، والملائكة المقربين. فيقدمها خاصة إلى معبوده سبحانه.

ثم إن ما قاله الربِّ الجليل في تلك الليلة من: «السلام عليك أَيُّهَا النَّبِيُّ» يُشعر إشعاراً يتسم بالأمر أن يقول كُلُّ إنسان من مئات الملايين من البشر في المستقبل: السلام عليك يا أَيُّهَا النَّبِيُّ... يقوله كل يوم عشر مرات في الأقل. فيمنح ذلك السلام الإلهي تلك الكلمة نوراً محِيطاً ومعنىً سامياً.

(١) انظر: البخاري، الأذان، ١٤٨، العمل في الصلاة، ٤، الاستذان، ٣، ٢٨؛ مسلم، الصلاة، ٥٥، ٦٠، ٦٢.

كما أن قول الرسول الأكرم ﷺ: «السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين» ردًا للسلام الإلهي يفيد ويدرك أنه سأله خالقه الكريم راجياً وداعياً أن تناول في المستقبل أمته المعظمة وصالحو أمته الإسلام الذي يمثل السلام الإلهي، وأن تتبادل الأمة كلهم فيما بينهم: السلام عليكم وعليكم السلام؛ ذلك الشعار الإسلامي العام.

وإن قول جبرائيل عليه السلام الذي له حظ من تلك الصحبة السامية في تلك الليلة بأمر إلهي: «أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أنَّ محمداً رسول الله» يبشر بأنَّ الأمة جميعَهم سيشهدون هذه الشهادة وسينطقون بها إلى يوم القيمة. وهكذا تستطع معانِي الكلمات وتوسيع بتذكر هذه المحاورِة المقدسة السامية.

إن حالة روحية غريبة قد أعادتني على اكتشاف هذه الحقيقة، وهي الآتية: لقد تراءى لي خيالي حاضرُ هذا الكون العظيم فيما مضى من خلال غربة مظلمة قاتمة، وفي أثناء ليلة حالكة، ومن ثنايا غفلة دامسة، تراءى في صورة جنائزه مخيفة، جامداً لا روح فيه ولا حياة، حالياً قفراً. وخليل الزمانُ الماضي الراحل مخيفاً لا روح فيه ولا حياة وحالياً قفراً أيضاً، واحتذَ ذلك المكان الواسع غير المحدود، وذلك الزمان غير المحدود شكلاً موحشاً مخيفاً. فالتراجُّع من رويعي إلى الصلاة لأنجو من تلك الحالة الرهيبة وحيينما قلت: «التحيات» في الصلاة، إذا بالكون كله تُبعث وتتدبر في الحياة ويتتبر. وغداً مرأةً ساطعةً لتجليلات الحي القيوم. وعلمت بعلم اليقين بل بحق اليقين وشاهدت أنَّ الكون مع جميعِ أجزاءِه الحيوية يقدم دائماً إلى الحي القيوم تحياً وهداياً حياته.

وحيينما قلت: «السلام عليك يا أباها النبي»، انقلب ذلك الزمان المفتر الموحش غير المحدود فجأةً إلى متنزَّه مليءٍ بذوي الأرواح، لطيف مؤنس برئاسة الرسول الأكرم ﷺ.

السؤال الثاني

إن التشبيه الموجود في ختام التشهد وهو «اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ...»^(١) هذا التشبيه لا يوافق قواعد التشبيه، لأنَّ محمداً ﷺ هو أعظمُ من إبراهيم عليه السلام وأكثُر حضرة منه للرحمَة الإلهية. فما سر هذا التشبيه؟

(١) انظر: البخاري، الأنبياء، ١٠، تفسير سورة الأحزاب، ١٠؛ الدعوات، ٣٢، ٣٣؛ مسلم، الصلاة، ٦٥-٦٩.

وما حكمة تخصيص هذا النوع من الصلوات في التشهد؟

وما سر الحكمة في تكرار الدعاء نفسه في الصلوات منذ القدم، وفي كل وقت، ومن قبل ملايين المقبولين الدعاء، وسؤالهم باللحاج مع أنه يكفي لدعائِ أن يُستجاب مرتًّا واحدة؛ ولا سيما إنه قد اقترب بوعده إلهي، حيث قد وعد سبحانه في قوله تعالى:

﴿عَسَىَ أَنْ يَعْثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَحْمُودًا﴾ (الإسراء: ٧٩)

وروي في الأذان والإقامة قوله ﷺ: «أبعته مقاماً مموداً الذي وعدته»^(١) فالآمة جميعاً
يدعون لإنجاز ذلك الوعد. فما سر هذا؟

الجواب: يتضمن هذا السؤال ثلاثة أسئلة وثلاث جهات:

الجهة الأولى: على الرغم من أن سيدنا إبراهيم لا يبلغ سيدنا محمدًا ﷺ، إلا أن آل إبراهيم هم أنبياء، بينما آل محمد ﷺ هم أولياء. والأولياء لا يبلغون الأنبياء.

والدليل على قبول هذا الدعاء الذي يخص الآل قوله واضحًا هو: كون الأولياء الذين جاؤوا من نسل اثنين من آل محمد وهم الحسن والحسين رضي الله عنهم، هم بأكثرتهم المطلقة أئمة مسالك الحقيقة والطريقة ومرشدتها من بين ثلاثة وخمسين مليوناً من المسلمين وزالوا مرتبةً كمرتبة الأنبياء بني إسرائيل كما ورد: «علماء أمتي كأنبياء بني إسرائيل».^(٢) فكلُّ منهم أرشد القسم الأعظم من الأمة إلى طريق الحقيقة وسبيل حفائق الإسلام. فهو لاء ثمرات استجابة الدعاء الذي يخص الآل، منهم -في المقدمة- جعفر الصادق^(*) والشيخ الكيلاني والشah النقشبند رضي الله عنهم.

الجهة الثانية: أما حكمة تخصيص هذا النوع من الصلوات بالصلاحة فهي تذكر المرء التحاقه ورفاقته بذلك الركب الميمون والقافلة العظمى للأنبياء والأولياء الذين هم أنور أفضلي البشر وأكملُهم وأكثُرهم استقامةً، وسلوكه الطريق الذي فتحوه ونهجوا ذلك الصراط المستقيم، وهم المؤيَّدون بقوة مئات الإجماع ومئات التواتر، تلك الجماعة المباركة الذين لا يزيفون أبداً. وبتذكرة هذا ينجو من شبهات الشيطان والأوهام الرديئة.

(١) انظر: البخاري، الأذان، ٨؛ الترمذى، الصلاة، ٤٣؛ أبو داود، الصلاة. ٣٩

(٢) انظر: المناوى، فيض القدير /٤؛ علي القارى، المصنوع ص ١٢٣؛ العجلونى، كشف الخفاء /٢، ٨٣.

أما الدليل على أن هذه القافلة الميمونة هم أولياء رب العالمين المرضيين عنده، وأن معارضيهم هم أعداؤه المبغوضون من خلوقاته هو: الإمداد الغبي لذلك الركب الكري姆 دوماً منذ زمن آدم عليه السلام، ونزوّل المصائب والويلات السماوية بمخالفتهم.

نعم، إن جميع المعارضين من أمثال قوم نوح وثモود وعاد وفرعون ونمروود قد تلقوا صفات غبية تُشعر بالغضب الإلهي وعذابه؛ بينما نال الركب العظيم من أمثال نوح وإبراهيم وموسى عليهم السلام و Mohammad ﷺ وأمثالهم من الأنبياء الكرام والأئمة السامين، العجزات العظيمة والآلاء الربانية بصورة خارقة.

ولما كانت صفةٌ واحدة تدل على الغضب، والإكرامُ الواحد يدل على المحبة. فقد نزلت ألف الصفات على المعارضين وألف الإكرامات والإمدادات على أولئك الأبرار الميمين. مما يشهد بداهة وبوضوح النهار على أحقيّة وصواب تلك القافلة المباركة وأنهم على هدى وعلى صراط مستقيم.

وأن ما جاء في ختام سورة الفاتحة «صَرَطَ اللَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ» متوجه إلى أولئك الأبرار الذين أنعم الله عليهم. بينما «المغضوب عليهم والضاللون» تبين معارضيهم. وهذه النكتة التي بیناها وصحت بجلاء في ختام سورة الفاتحة.

الجهة الثالثة: إن سر الحكمة الكامن في السؤال الملحق المكرر لشيء يُمتنع قطعاً هو: أن الشيء المراد، كالمقام المحمود إنما هو طرفٌ وغصنٌ من حقيقة عظمى تضم ألف الحقائق الجليلة كحقيقة المقام المحمود. وهو ثمرة لأعظم نتيجة خلق الكون.

أما طلب تلك الثمرة وذلك الغصن والطرف، فهو طلب تحقيق تلك الحقيقة العامة الشاملة العظمى وحصوها، وطلب مجيء العالم الباقى الذي هو أعظمُ غصن من شجرة الخلق، وطلب تتحققه، وطلب تحقق القيامة والحضر الذي هو أعظم نتيجة للكون وطلب افتتاح دار السعادة.

فيتذكر المرء أنه أيضاً - بهذا الطلب والسؤال - يشتراك في العبودية البشرية والأدعية الإنسانية التي هي أهم سبب لوجود دار السعادة والجنة الخالدة. ومن هنا نجد أن هذه الأدعية غير المحدودة قليلة أيضاً بالنسبة لهذا المقصود العظيم غير المحدود.

وكذا فإن إعطاء «المقام المحمود» لسيدنا الرسول ﷺ إشارة إلى شفاعته الكبرى لأمته عامة فهو إذن ذو علاقة مع سعادة جميع أمتة.

ولهذا فإن طلبه أدعية الصلوات غير المحدودة والرحمة غير المحدودة من أمته هو عين الحكمة.

﴿سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلِمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ﴾

الشاعر السابع

الأية الكبرى

تنبيه مهم وإيضاح

على الرغم من أهمية هذه الرسالة وعظم شأنها، لا يفهم كُلّ شخص، كَلَّ مسألة من مسائلها. ولكن لا يبقى دون حظٍ منها. فالذى يدخل بستانًا عظيمًا ولا تصل يده إلى جميع ثماره، فحسبه ما ناله منها؛ إذ البستان لم يخصّص له وحده، بل لذوي الأيدي الطويلة حصُّهم وحظُّهم كذلك.

وهناك خمسة أسباب تعيق فهم هذه الرسالة:

أوّلها: أنني كتبت مشاهداتي كما تراهن لي وفق فهمي، كتبتها لنفسي، فهي لم تكتب شأن الرسائل الأخرى بمستوى فهم الآخرين ومدى تلقיהם.

ثانيها: أن التوحيد الحقيقى قد كُتب في صورته العظمى، بفيض تحلي «الاسم الأعظم»، فأصبحت مسائله واسعةً جداً، وعميقةً جداً، وطويلةً جداً؛ لذا لا يمكن كلّ شخص أن يحيط بها مباشرة ولأول وهلة.

ثالثها: أن كلّ مسألة من مسائلها بحد ذاتها حقيقةٌ كبرى طويلة - وحافظاً على وحدة الحقيقة وعدم تجزئتها - قد تصبح الصحفة الواحدة جملةً مطولةً واحدةً، فهناك مقدمات كثيرة تورّد بمثابة دليل واحد فقط.

رابعها: أن كل مسألة -من أغلب المسائل التي تعالجها هذه الرسالة- لها أدلةها الكثيرة، وحججها الوفيرة، فعند القيام بضم عشرة أدلة أو عشرين أحياناً لسوقة برهاناً واحداً تكون المسألة طويلة، لا تسعها المدارك القصيرة.

خامسها: لقد تعرّضت لأنوار هذه الرسالة بفيوضات شهر رمضان المبارك ونفحاته، إلا أنها كُتبت على عجل، واكتفيت بالمسودة الأولى؛ لِمَا كانت أعنانه من الأقسام ومتاعب المضائقات من مختلف الجهات، وكانت أشعر عند كتابتها أنها تَرَد إلى القلب دون اختيار مني ولا إرادة، فلم أَرَ من اللائق أن أمسها بشيء من التنظيم أو التشدّيب حسب تفكيري؛ لذا أخذتُ الرسالةُ هذا الشكل الذي يستشكل على الفهم. فضلاً عما أدرج فيها من فراتات المقام الأول الذي كتب باللغة العربية.^(١)

ولكن رغم هذه الأسباب الخمسة التي هي مدارُ القصور والإشكال فالرسالة ذات أهمية عظيمة.

فهذه الرسالة التي هي حقيقةٌ من حقائق «الآية الكبرى» وتفسير لها، هي الشعاع السابع والحججة الإيمانية الأولى من «مجموعة عصاموسى».

يتكون هذا الشعاع من مقامين، مع مقدمة توضح أربع مسائل مهمة:

المقام الأول: يبين باللغة العربية تفسير الآية الكبرى.

والمقام الثاني: يبين براهين المقام الأول ويوضحها ويثبتها.

إن طول المقدمة الآتية، وتوضيحها المسهب، كان بدون اختيار مني، فهناك إذن حاجة أن أُملي على هكذا، وقد يرى البعض طولها قصراً.

سعيد النورسي

(١) وضعنا الفقرات الواردة باللغة العربية في النص محصورة بين قوسين مركنين [].

المقدمة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّا وَالْإِنْسَانَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ (الذاريات: ٥٦)

يُفهم من أسرار هذه الآية الجليلة: أن حكمة مجيء الإنسان إلى هذه الدنيا والغاية منه، هي معرفة خالق الكون سبحانه، والإيمان به، والقيام بعبادته. كما أن وظيفة فطرته، وفرضية ذاته، هي معرفة الله، والإيمان به، والتصديق بوجوده وبوحدانيته إذ عانا ويقينا.

نعم، إن الإنسان الضعيف الذي ينشد -فطرة- الحياة الدائمة الحالدة والعيش الأبدى الرغيد، والذي له آمال بلا حدود وألام بلا نهاية، لابد أن تكون جميع الأشياء والكلمات هابطة تافهة بالنسبة إليه، بل ليس لأكثرها أية قيمة تذكر، ما عدا الإيمان بالله ومعرفته، وما عدا الوسائل التي تأخذ بيده إلى ذلك الإيمان الذي هو أس الأساس لتلك الحياة الأبدية ومفتاحها.

ولما كانت رسائل النور قد أثبتت هذه الحقيقة بوضوح تام وببراهين قاطعة، نحيل إليها، مبينين هنا ورطتين تزعزان ذلك اليقين الإيماني في هذا العصر، وتؤديان إلى الحيرة والتردد، وذلك ضمن «مسائل أربع»:

الورطة الأولى وسبيل النجاة منها مسألتان:

المسألة الأولى: مثلما أثبتت في «اللمعة الثالثة عشرة» من «المكتوب الحادي والثلاثين» بالتفصيل أنه: «لا قيمة للنبي في المسائل العامة أمام الإثبات، فحكمه ضعيف وهزيل».

مثال ذلك: إذا أثبت شاهدان من عامة الناس رؤية الملال في أول شهر رمضان، ونَفَّ

الرؤيَّةَ آلَافَ مِن الوجهاءِ والعلماءِ قائلينَ: «إِنَّا لَمْ نَرَ الْهَلَالَ». فَإِنْ نَفَّيْهُمْ هَذَا يَقِنُّ بِغَيْرِ ذِي قِيمَةِ أَوْ أَهمَيَّةٍ؛ ذَلِكَ لِأَنَّ بِـ«الْإِثْبَاتِ» يُؤَازِّرُ الْوَاحِدَ الْآخَرَ وَيَقُولُهُ، فِيهِ تَسَانِدُ وَاجْتِمَاعٌ. بَيْنَمَا «النَّفِيِّ» لَا فَرْقَ فِيهِ أَنْ يَكُونَ صَادِرًا مِنْ شَخْصٍ وَاحِدٍ أَوْ مِنْ أَلْفٍ شَخْصٍ؛ إِذَا النَّافِيُّ مُنْفَرِّدٌ بِعَيْنَيْهِ أَنَّهُ وَحْدَهُ الَّذِي يَنْفِي. ذَلِكَ لِأَنَّ الْمُثِّبَ يَنْظُرُ إِلَى الْأَمْرِ نَفْسَهُ ثُمَّ يُصْدِرُ حَكْمَهُ، كَمَا هُوَ الْحَالُ فِي مَثَلَنَا، إِذَا قَالَ أَحَدُهُمْ: هُوَ ذَا الْهَلَالُ فِي السَّمَاءِ؛ فَإِنَّ الْآخَرَ يَصْدِقُهُ وَيَؤْيِدُهُ مُشِيرًا إِلَى الْمَكَانِ نَفْسَهُ، فَيُشَتَّرُ كَانَ فِي النَّظَرِ إِلَى الْمَكَانِ نَفْسَهُ، فَيَتَسَانِدُ، وَيَقُولُ حَكْمُهُمَا وَيَرْسُخُ. أَمَا فِي النَّفِيِّ وَالْإِنْكَارِ فَالنَّافِيُّ لَا يَنْظُرُ إِلَى الْأَمْرِ نَفْسَهُ وَلَا يَسْعُهُ ذَلِكَ، لِذَلِكَ أَصْبَحَتِ الْقَاعِدَةُ: «لَا يَمْكُنُ إِثْبَاتُ النَّفِيِّ غَيْرَ الْخَاصِّ وَغَيْرِ الْمُحدَّدِ مَكَانَهُ» قَاعِدَةً مُشَهُورَةً.

مَثَلُ ذَلِكَ: إِذَا أَثْبَتُ لَكَ وَجُودَ شَيْءٍ مَعِينٍ فِي الدُّنْيَا، وَأَنْكَرْتَ أَنَّتَ وَجُودَهُ فِي الدُّنْيَا. فَيُنْبَغِي لَكَ أَنْ تَقُومَ بِالْبَحْثِ وَالتَّحْرِيِّ عَنْهُ فِي أَرْجَاءِ الدُّنْيَا كَافَةً لِتُثْبِتَ عَدَمَ وَجُودِ ذَلِكَ الشَّيْءِ الَّذِي أَمْكَنَ بِنَفْسِي أَنْ أَثْبِتَهُ بِمَنْتَهِي السَّهُولَةِ وَبِإِيَامَةِ بَسِيَطَةٍ مِنِّي إِلَيْهِ، بَلْ عَلَيْكَ أَنْ تَغْوِصَ أَيْضًا فِي أَعْمَاقِ الْأَزْمَنَةِ الْغَابِرَةِ، حَتَّى تَسْتَطِعَ أَنْ تَقُولَ: «لَا يَوْجِدُ فَعْلًا... لَمْ تَحْدُثْ حَادَثَةً كَهَذِهِ!».

وَلَا كَانَ النَّافُونُ وَالْمُنْكِرُونَ لَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْأَمْرِ بِذَاتِهِ، وَإِنَّمَا يُصْدِرُونَ أَحْكَامَهُمْ حَسْبَ أَنْفُسِهِمْ، وَوَقَعَ عَقْوَلُهُمْ وَنَظَرُهُمْ؛ لِذَلِكَ لَا يَمْكُنُ أَنْ يَسَانِدَ أَحَدُهُمُ الْآخَرَ وَأَنْ يَكُونَ ظَهِيرَ الْهُدَى؛ ذَلِكَ لِأَنَّ حُجْبَ الرُّؤْيَةِ مُخْتَلِفٌ لِدِيَهُمْ، وَالْأَسْبَابُ الْمُانِعَةُ لِلْمَعْرِفَةِ مُتَوْعِدةٌ عَنْهُمْ. إِذَا يَسْتَطِعُ كُلُّ شَخْصٍ أَنْ يَقُولَ: «إِنِّي لَا أَرَى الشَّيْءَ الْفَلَانِي».. «وَعِنِّي أَنَّهُ غَيْرُ مُوْجُودٍ».. «وَبِاعْتِقَادِي أَنَّهُ لَا يَوْجِدُ».. وَلَكِنَّهُ لَا يَمْكُنُهُ أَنْ يَقُولَ: «إِنَّهُ فَعْلًا لَا يَوْجِدُ». وَإِذَا قَالَ بِهَذَا النَّفِيِّ -وَبِخَاصَّةً فِي الْمَسَائِلِ الْإِيمَانِيَّةِ الَّتِي تَشْمِلُ الْكُونَ كُلَّهُ- فَإِنَّ كَلَامَهُ يَكُونُ إِفْكًا عَظِيمًا وَكَذِبًا كَبِيرًا بِكُلِّ الدُّنْيَا، وَلِنْ يَكُونَ صَدَقًا قَطُّ وَلَا يَمْكُنُ أَنْ يُسْتَصْبُبَ أَوْ يَقُولَ أَبَداً.

نَخْلُصُ مَا تَقْدِمُ: أَنَّ التَّتِيْجَةَ فِي الإِثْبَاتِ وَاحِدَةٌ، وَأَنَّ فِيهِ تَسَانِدًا، أَمَّا فِي النَّفِيِّ فَالْتَّتِيْجَةُ لَيْسَ وَاحِدَةً بَلْ مُتَعَدِّدَةٌ، إِذَا الْقِيُودُ: «عِنِّي».. «فِي نَظَرِي».. «وَبِاعْتِقَادِي».. وَأَمْثَالُهَا مِنَ الْأَسْبَابِ الَّتِي تَحْجِبُ الرُّؤْيَةَ الصَّحِيحَةَ تَعَدُّ وَتَخْتَلِفُ بِالْخَلْفِ الْأَشْخَاصِ؛ لِذَلِكَ تَأْتِي النَّتَائِجُ مُتَعَدِّدَةً أَيْضًا، وَمُتَفَرِّقةً، فَلَا يَحْصُلُ التَّسَانِدُ مُطْلَقاً.

وهكذا، انطلاقاً من هذه الحقيقة: لا قيمة أو أهمية للكثرة الظاهرة للكفار والمنكريين الذين يصدّون عن الإيمان.. ولكن، في الوقت الذي لا ينبغي أن يتأثر بيقين المؤمن ولا يُشَابِه إيمانه بأي نوع من أنواع الشك والتردد، نرى أن ما يشيره فلاسفة أوروبا من شبّهات وجحود في هذا العصر قد جلب الخيرة إلى بعض المنكريين المفتوحين بهم، فأزال يقينهم وأباد سعادتهم الأبدية وأوقعهم في شقاء وتعاسة؛ ذلك لأن إنكارهم هذا حَوَّل معنى «الموت» الذي يصيب يومياً ثلاثة ألافاً من الناس من معناه الحقيقي الذي هو إنتهاء وظيفة الإنسان على الأرض، إلى صورة الإعدام الأبدي والفناء النهائي والنهاية المرعبة المخيفة. وأصبح القبر - الذي لا ينغلق بابه - يسمّى لذائِّ حَيَاةً ذلك المنكر وينغّص عليه عيشه بالآلام مبرحة ملؤها له بالعدم الرهيب دائمًا وبإعدامه الأبدي. فافهم من هذا:

ما أعظم الإيمان وما أعظم نعمته! وافهم كيف أنه «حياة» للحياة!

المسألة الثانية: لا يؤخذ بكلامٍ من هم خارج إطار علم أو صنعة في مسألة من مسائلها، دارت حولها المناقشة، حتى لو كانوا عظماء وعلماء وصناعاً مهراً في اختصاصاتهم. ولا يؤخذ حُكمهم حجةً في تلك المسألة، ولا يدخلون ضمن إجماع علماء ذلك الضرب من العلم.

فمثلاً: لا يسري حُكمُ مهندس عظيم كواحد من الأطباء في تشخيص مرض ما أو علاجه. لذا لا تؤخذ الأقوال المنكرة الصادرة من أعظم فيلسوف بنظر الاعتبار فيما يخص المعنويات، ولا يقام لها وزن، وبخاصة من توغل منهم كثيراً في الماديات فطمس على بصيرته وتعامى عن النور، فتبدل ذهنه عن المعنويات وانحدر عقله إلى عينيه وتردى حتى أصبح لا يرى غير المادة ولا يعقل شيئاً دونها.

فيأُتُرى، ما قيمة أقوال فلاسفة ذهلوأمام تفرّعات أصغر الأجزاء، وتأهوا أمام أكثرها تشتتاً وغرقوا فيها، وكم يساوي كلامُهم وأقوالهم في مسائل التوحيد والإيمان والمعنىات السامية التي اتفقت عليها مئات الآلاف من أهل العلم والحقيقة أمثال الشيخ الكيلاني قدس الله سره ذي الدهاء القدسي والبصيرة الخارقة الذي كان يعاين العرش الأعظم وهو بَعْدَ على الأرض، والذي سعى مرتقياً مراتب المعنويات زهاء تسعين سنة، حتى كشف الحقائق الإيمانية

تعلم اليقين وعين اليقين بل حتى بحق اليقين؟ ألا يكون إنكارهم واعتراضهم خافتاً واهياً أشبه بطين البعوضة أمام هدير السماء ودويّ رعودها؟!

إن ماهية الكفر الذي يُظهر العداء للحقائق الإسلامية ويبارزها إنما هي إنكار وجهل ونفي. وحتى لو بدت - ظاهرياً - إثباتاً ووجودياً، إلا أن معناها عدمٌ ونفيٌ؛ أما الإيمان: فهو علمٌ وجودي وإثبات وحكم. وحتى مسائله السلبية فهي ستار لحقيقة إيجابية وعنوان لها.

ولو أن أهل الكفر الذين يصدّون عن الإيمان سعوا ليثبتوا -بمشكلات عريضة- اعتقاداتهم المنكرة السلبية و يجعلوها مقبولةً بصورة «قبول العدم» و«تصديق العدم»، فإن ذلك الكفر يمكن أن يعدّ - من جهة - عملاً خطأً وحكمًا غير صائب. وإنّا فإن ما هو سهلٌ ارتكابه من مجرد «عدم القبول» و«الإنكار» و«عدم التصديق» ليس إلا جهلاً مطلقاً، و«عدم حكم».

والخلاصة: الاعتقاد بالكفر قسمان:

أوّلها: ما ليس له علاقة بالحقائق الإسلامية. فهو تصديقٌ خطأً، واعتقاد باطل، وقبولٌ خطأً، وحكم ظالمٌ خاصٌ به. فهذا القسم من الكفر خارج إطار بحثنا، لا شأن لنا به ولا شأن له بنا.

ثانيهما: ما يبارز الحقائق الإيمانية ويعارضها، وهذا أيضاً قسمان:

الأول: هو رفضٌ، وعدم قبولٍ، وهو مجرد عدم تصديق الإثبات، وليس هذا الكفر إلا جهلاً، وإنّا عَدَمْ حُكْمٍ، وهو سهلٌ ارتكابه، وهو خارج نطاق بحثنا أيضاً.

الثاني: هو قبول للعدم، وتصديق قلبيٌ للعدم، فهذا القسم من الكفر هو حكم، وهو اعتقاد يفضي بصاحبِه إلى الالتزام. فيضطر إلى إثبات نفيه وإنكاره.

والنفي بدورة قسمان:

أوّلها: أن يقول النافي: إنه لا يوجد في موقعٍ خاصٍ وفي جهةٍ معينة الشيءُ الفلاني. وهذا القسم من النفي المعين يمكن إثباته، وهو أيضاً خارج بحثنا.

القسم الثاني: هو نفي وإنكار المسائل الإيمانية والقدسية وال العامة والمحيطة التي تتوّجه إلى الدنيا، وتشمل الكون، وتتطلع إلى الآخرة، وتضم العصور. وهذا النفي

- كما أثبتنا في المسألة الأولى - لا يمكن إثباته مطلقاً، لأنه يلزم أن يكون هناك نظرٌ محظوظ بالكون، ورؤيه شاملة للأخره ومشاهدة نافذة في الزمان غير المحدود بجميع جهاته، ليثبت مثل هذا النفي.

الورطة الثانية وسبيل النجاة منها: وهي مسائلتان أيضاً:

الأولى: أن العقول التي ضاقت أمام «العظمة» و«الكربلاء» و«المطلق غير المتناهي» وقصّرت عن إدراكها نتيجة الغفلة أو المعصية أو الانغماس في الماديات والانسياق وراءها قد أخذت - هذه العقول - تزل إلى الإنكار وتنتفي - بغير علمي - المسائل الهائلة العظمى لعجزها عن الإحاطة بها.

نعم، إن الذين عجزوا عن استيعاب المسائل الإيمانية المحيطة الواسعة جداً والعميقة جداً، في عقولهم الصلدة الضيقة معنّى، وعن أن يقرؤها في قلوبهم الفاسدة الميتة - تجاه المعنيات - يقدّفون بأنفسهم إلى أحضان الكفر والضلالة، فيغرقون. ولكن إذا ما تمكّن هؤلاء من إنعام النظر في كُنه كفرهم وفي ماهية ضلالهم، لرأوا أن ما هو معقول في الإيمان تجاه العظمة ولا تلق بها وضروري لها، يقابله الحال تلو الحال وغير الممكن والممتنع طي ذلك الكفر وضمنه.

وقد أثبتت رسائل النور هذه الحقيقة بمئات الموازين والموازنات، وبقطعية تامة كقطيعة حاصل ضرب الاثنين في اثنين يساوي أربعاً. فمثلاً: إن الذي يعجز أن يقبل الإيمان بوجوب وجوده سبحانه وتعالى وبأزليته وبصفاته المحيطة، لعظمته سبحانه ولعظمته صفاتة الجليلة، سيحيل وجوب الوجود، وأزليته سبحانه، وصفات الألوهية إلى جميع الموجودات غير المحدودة، بل إلى الذرات غير المتناهية، ليتمكن من الاعتقاد بكفره. أو عليه أن يتخلّى عن العقل كالسوفطائيين الحمقى بإإنكاره وجود نفسه، ونفيه وجود الكون.

وهكذا تستقر الحقائق الإيمانية والإسلامية كلها باستنادها إلى «العظمة» - التي هي من شأن تلك الحقائق ومن مقتضها - وتثبت في القلوب الصافية والعقول السليمة، بكمال الإذعان والتسليم المطمئن، منتقدة أصحابها مما يجاهدها من الكفر وحالاته المذهبة وخرافاته الموحشة وجهالاته المظلمة.

نعم، إن العظمة والكربلاء ستاران ضروريان لابد منها؛ ويتبيّن ذلك من إعلان تلك العظمة والكربلاء في كل وقت: في الأذان، في الصلاة، وفي أغلب الشعائر الإسلامية بتوجيه: الله أكبر.. الله أكبر.. الله أكبر.. الله أكبر.

ويتضح ذلك أيضاً في الحديث القدسي: «العظمة إزارٍ والكربلاء ردائٍ».^(١) ويظهر أيضاً في العقدة السادسة والثمانين من المناجاة الأحمدية البليغة في «الجوشن الكبير»:

يَا مَنْ لَا مُلْكَ إِلَّا مُلْكُهُ يَا مَنْ لَا يُحْصِي الْعِبَادُ شَاءَهُ
 يَا مَنْ لَا تَصِفُ الْخَلَائِقُ جَلَالَهُ يَا مَنْ لَا يَنالُ الْأَوْهَامُ كَنْهَهُ
 يَا مَنْ لَا يَدْرِكُ الْأَبْصَارُ كَمَالَهُ يَا مَنْ لَا يَلْعُجُ الْأَفْهَامُ صَفَاتَهُ
 يَا مَنْ لَا يَنالُ الْأَفْكَارُ كَبُريَّاهُ يَا مَنْ لَا يَحْسُنُ الْإِنْسَانُ نُوْعَهُ
 يَا مَنْ لَا يَرِدُ الْعِبَادُ قَضَاءَهُ يَا مَنْ ظَهَرَ فِي كُلِّ شَيْءٍ آيَاتِهِ

سُبْحَانَكَ يَا لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ، أَلَّا مَانَ الْأَمَانَ حَتَّىٰ مَنِ التَّارِ

(١) انظر: أبو داود، اللباس، ٢٥؛ ابن ماجه، الزهد ١٦؛ أحمد بن حنبل، المستد ٣٧٦ / ٢.

الأية الكبرى

مشاهدات سائح يسأل الكون عن حالقه



﴿تَسْبِحُ لَهُ السَّمَاوَاتُ السَّبْعُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يَسْبِحُ بِهِمْ وَلَكِنَّ لَا يَنْفَعُهُنَّ تَسْبِحُهُمْ إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا﴾ (الإسراء: ٤٤)

هذا المقام الثاني في الوقت الذي يفسّرُ هذه «الأية الكبرى» يُبيّنُ كذلك براهين المقام الأول الذي يتضمنه والذي جاء باللغة العربية ويوضح حُججها.

إن آيات كثيرة في القرآن الكريم -أمثال هذه الآية العظمى- تذكر في مقدمة تعريفها خالق هذا الكون «السماءات» التي هي أسطع صحيحة للتوحيد، بحيث ما يتأمل فيها متأملٌ إلا وتغمره الحيرة ويعشاه الإعجاب، فيستمتع بمطالعتها بكل ذوق ولذة؛ فالألوّى إذن أن يُستهل بها.

نعم، إن كل من يأتي ضيفاً إلى مملكة هذه الدنيا ويحل في دار ضيافتها، كلما فتح عينيه ونظر رأى مضيضاً في غاية الكرم، ومعرضًا في غاية الإبداع، ومعسكرًا تدريبً في غاية المهيبة، ومنتزهًا جيلاً في غاية الروعة، ومشهراً في غاية الإثارة للشوق والبهجة، وكتاباً مفتوحاً ذا معان في غاية البلاغة والحكمة.

وبينما يولّع الضيف السائح أن يعلم ويتعرف على صاحب هذه الضيافة الكريمة، وعلى مؤلف هذا الكتاب الكبير، وعلى سلطان هذه المملكة المهيّة، إذا بوجه السماءات الجميل المتلائى بالنجوم النيرة يطل عليه منادياً: «انظر إلىّ، فأنا أعرّفك بالذي تبحث عنه».

فينظر السائح ويرى أن ربوبيّة ظاهرة تجلّى في رفعها مئات الألوف من الأجرام السماوية بلا عمد ولا سند، منها ما هو أكبر من أرضنا ألف مرة، وما هو أسرع انطلاقاً من القذيفة بسبعين مرة.. وفي تسخيرها وجّرها تلك الأجرام معاً بسرعة فائقة بلا مزاحمة ولا مصادمة.. وفي إيقادها تلك القناديل المتلذذة التي لا تعد، بلا زيت ولا انتفاء.. وفي إدارتها تلك الكتل الهائلة التي لا حد لها، بلا ضوضاء ولا صخب ولا اختلال..

ويرى تحليها كذلك: في تسخيرها تلك المخلوقات العظيمة في مهام معينة كاستسلام الشمس والقمر لأداء وظائفهما دون إحجام أو تلاؤ.. وفي تصريفها هذا العدد الهائل الذي لا تُحده الأرقام ضمن ذلك بعد الشاسع غير المتناهي ما بين دائرة القطبين تصريفاً يجري في الوقت نفسه، وبالقوة نفسها، وبالطراز نفسه، وبسكة الفطرة نفسها، وبالصورة نفسها، مجتمعة، دون أن تصاب بأذى نقص أو خلل.

و هائل ما يرى من تحلي الربوبية: في إخضاعها تلك السيارات الضخمة التي تملك قوى هائلة ومتجاوزة لحدودها، منقادةً مطيعةً لقانونها أن تتجاوز أو تنحرف.. وفي جعلها وجه النساء صافياً نقياً يتمنى طاهراً مما تلوثه أنفاس تلك الأجرام المزدحمة دون أن يُرى عليه قدّر ولا أذى.. وفي سوقها تلك الأجرام كأنها مناوراة عسكرية منسقة، وعرضها أمام المخلوقات المشاهدين كأنها مشاهِد فيلم سينائي، بتدوير الأرض بالليل والنهار، وتجديدها أنماط المناظر الحقيقة الخلابة المثيرة للخيال لتلك المناورة الرائعة وإبرازها في كل ليلة وفي كل سنة.

فهذه الربوبية الجليلة الظاهرة وما تظهر ضمن فعاليتها من حقيقة جلية مركبة من «التسخير، والتدبير، والإدارة، والتنظيم، والتنظيف، والتوظيف» تشهد على وجوب وجود خالق تلك السماوات وعلى وحدته، بعظمتها المহيبة هذه وبإحاطتها الكلية هذه، وتشهد - كما هو مشاهد - بأن وجوده جلٌّ وعلاً أجيلاً من وجود هاتيك السماوات.

وقد ذكر هذا المعنى في المرتبة الأولى من المقام الأول كالتالي:

«لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْوَاجِبُ الْوُجُودُ الَّذِي دَلَّ عَلَى وَجْبِ وَجْوَدِهِ فِي وَحْدَتِهِ: السَّمَاوَاتُ بِجَمِيعِ مَا فِيهَا، بِشَهَادَةِ عَظِيمَةٍ إِحْاطَةٍ حَقِيقَةٍ: التَّسْخِيرُ وَالْتَّدْبِيرُ وَالْتَّدْوِيرُ وَالْتَّنظِيمُ وَالْتَّنْظِيفُ وَالتَّوْظِيفُ الْوَاسِعَةُ الْمُكَمَّلَةُ بِالْمَشَاهِدَةِ»

ثم إن الفضاء الذي هو محشر العجائب ومعرض الخوارق والمسمى بـ«الجو» نادى بصوت هادر ذلك القادر إلى الدنيا.. ذلك الضيف السائح: «انظر إلى لأرشدك إلى من تبحث عنه بشوق ولهفة، وأعرفك بذلك الذي أرسلك إلى هنا».

فينظر إلى وجه الفضاء المكفر وهو يتقطّر رحمة! ويستمع إلى دويه المخيف المرعب وهو يحمل رحيم البشرى! فيرى أن: «السحاب» الذي عُلق بين السماء والأرض يسكن روضة الأرض سقياً يتغجر حكمةً ورحمةً، ويُمْد سكتتها بالماء الباعث للحياة، ملطّفاً به شدة الحرارة -أي شدة ضرام العيش- -ويدرك توا أينما كانت الحاجة. ومع أن ذلك السحاب الشقيق الضخم يقوم بوظائف كثيرة أمثل هذه، فإنه يختفي ويتبعد فوراً بعد أن يترك أثراً بمثل الجو. فتنسحب جميع أجزائه لتخلد إلى الراحة، فيتواري عن الأنظار دون أن يترك أثراً بمثل ظهوره واختفاء الجيش المنظم طبقاً لأوامر فورية. ولكن ما إن يتسلّم أمر «هيا لإإنزال المطر» إلا ويجتمع ويملاً الجو في ساعة بل يغمره في دقائق، ويهياً متاهياً كالجندي المتضرر أمر القائد! ثم ينظر ذلك السائح إلى «الرياح» التي تحول في الجو فيرى أن الهواء يستخدم في وظائف كثيرة، في متهى الحكمة والكرم استخداماً كأن كل ذرة من ذرات ذلك الهواء الجامد -وهي لا تملك شعوراً- تسمع وتعي ما يُلْقَى إليها من الأوامر الصادرة من سلطان هذا الكون. فتؤدي خدماتها بقوة ذلك الأمر وهيمته وتنفذها بكل انتظام ودقة دون أن توانى في شيء منها فتدخل هذه الذرات في استنشاق جميع أحيا الأرض للهواء، أو نقل الأصوات أو المواد الضرورية لذوي الحياة كالحرارة والضوء والكهرباء، أو التوسط لتلقيح النباتات أو ما شابهها من الوظائف الكثيرة، فهي تُستخدم بجميع هذه الخدمات من قِبَل يد غيبة استخداماً في متهى الشعور، والعلم، والحيوية.

ثم ينظر إلى «المطر» فيرى أن تلك قطرات اللطيفة البراقة العذبة التي أُرسلت وأُعدّت من خزينة الرحمة الغبية، تزخر بهدايا رحمانية ووظائف غزيرة حتى كأن الرحمة المهدّاة قد تجسّدت منصبةً من عيون الخزينة الربانية على صورة تلك قطرات المتهاطلة.. ولهذا أطلق على المطر اسم «الغيث».. و«الرحمة».

ثم ينظر إلى «البرق» ويصغي إلى «الرعد»، فيرى أنها يستخدمان في أمور بالغة الإعجاب والغرابة.

فيرجع بَصَرُهُ إلى عقله، ويحاور نفسه قائلاً: إن هذا السحاب الجامد الخالي من الشعور، والمنفوش كالعهن، لا شك أنه يجهلنا ولا يعرفنا، ولا يمكن أن يسعى بنفسه لإمدادنا رأفةً بنا ورقةً لحالنا، ولا يمكن أن يظهر بادياً في السماء وينتفي منقشعًا بدون أمر، بل لابد أنه يسعى في وظيفته وفق أمرٍ صادر من آمرٍ قادر مطلق القدرة، ورحيم مطلق الرحمة. حيث ينتفي دون أن يعقب، ثم يظهر فجأةً، متسلماً مهامَ عمله، فيماً عالم الجو ويفرغه بين الفينة والفينية تنفيذاً لأمر سلطان جليل متعال فعال، فيخطط على لوحة السماء دوماً بحكمة، ويمحو بالإففاء، محولاً إياها إلى «لوحة المحو والإثبات» وإلى صورة مصغرّة للحشر والقيامة. إذ يركب السحابُ متونَ الرياح بأمر من حاكم مدبر ذي ألطاف وإحسان وذي إكرام وعنابة، حاملاً خزائن أمطار واسعةً سعة الجبال وضخامتها مسعفاً بها مواضع من الأرض محتاجة إليها، وكأنه يرقّ لحالها فيики علىها بدموعه ويطلقها ضاحكة بالأزاهير والرياحين، ويخفف من شدة لفحة الشمس ويستقي بساتين الأرض ومروجها ويعسل وجهها وأديمها ويطهرها من الأقدار ليشرق بالصفاء والرواء.

ثم يحاور ذلك المسافر الشغوف عقله قائلاً: إن هذا الهواء الجامد الذي لا حياة له ولا شعور ولا ثبات له ولا هدف، وهو في اضطراب دائم، وهيجان لا يسكن، وذو عواصف وأعاصير لا تهدأ، تأتي إلى الوجود وتبرز بسببه - وبصورته الظاهرة - مئاتُ الآلوف من الأعمال والوظائف والنبع والإمدادات العاملة بالحكمة والرحمة والإتقان، مما يُبْتَدَأ به: أنه ليست هذه الرياح الدائبة حركة ذاتية، فلا تتحرك بذاتها أبداً وإنما يحرّكها أمرٌ صادر من آمرٍ قادر عليم مطلق وحكيم كريم مطلق، وأن كل ذرة من ذراتها تفهم وتسمع - كالجندي المطيع - كلَّ أمر صادر من لدن ذلك الأمر وتدركه فتنقاد إليه، وتجعل الأحياء جميعها تتنفسها لسعهم في إدامة حياتها، وتشارك في تلقيح النباتات ونموها، وتعاون في سوق المواد الضرورية لحياتها، وسوق السحب وإدارتها وتسير السفن التي لا وقود لها وجعلها تتحرّك بالحار وتسير فيها، وتوسيط خاصة في إيصال الأصوات والمكالمات والاتصالات عبر أمواج اللاسلكي والبرق والراديو، وأمثال هذه الخدمات العامة الكلية، فضلاً عن أن ذرات الهواء مركبة من مواد بسيطة كالآزوت ومولد الحموضة (الأوكسجين). ومع تماثل بعضها لبعض فلا أراها إلا أنها تُستخدم بِيَدِ حكمة وبيانظام كامل في مئات الآلوف من أنماط المصنوعات الربانية.

لذا حكم السائح قائلًا: حقا مثلما صرحت به الآية الكريمة: ﴿ وَتَصْرِيفُ الْرِّيحِ وَالسَّحَابِ الْمَسَحَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَا يَكُنْ لِقَوْمٍ يَقُولُونَ ﴾ (البقرة: ١٦٤) فإن الذي يُجري أمره على الهواء ويستعمله في خدمات ووظائف ربانية غير محدودة، بتصرف الرياح، وفي أعمال رحمانية غير محدودة، بتسخير السحاب، ويوجد الهواء على تلك الصورة، ليس إلا ربًا واجب الوجود، قادرًا على كل شيء، وعالما بكل شيء ذا جلال وإكرام.

ثم يرجع بنظره إلى «الغيث» فيري أنه مثقل بمنافع بعدد شابيه ويحمل تحليات رحمانية بعدد زخاته، ويُظهر حكمًا بقدر رشحاته، ويرى أن تلك القطرات العذبة اللطيفة المباركة تُخلق في غاية الانتظام وفي متنه الجمال والبهاء وبخاصية البرد الذي يُرسّل - وينزل حتى صيفاً - بانتظام وميزان، بحيث إن العواصف والرياح العاتية - التي تضطرب من هو لها الكتل الضخمة الكثيفة - لا تدخل في موازنة ذلك البرد ولا انتظامه، ولا تجعله كُلًا مضرة جمعاً بين حباته! فهذا الماء الذي هو جماد بسيط لا يملك شعوراً، يستخدم في أمثال هذه الأعمال الحكيمية، وبخاصة استخدامه في الإحياء والتزويد، وهو المركب من مادتين بسيطتين جامدين خاليتين من الشعور؛ هما مولد الماء ومولده الحموضة - الهيدروجين والأوكسجين - إلا أنه يستخدم في مئات الآلاف من الخدمات والصناعات المختلفة المشحونة بالحكمة والشعور.

فهذا الغيث إذن ما هو إلا رحمةٌ متجسمةٌ بعينها، ولا يتم صنعه إلا في خزينة الغيب لرحمة «الرحن الرحيم»، وهو بنزوله وانصيابه على الأرض يفسّر عملياً وبوضوح الآية الكريمة: ﴿ وَهُوَ الَّذِي يُنَزِّلُ الْفَيْثَ مِنْ بَعْدِ مَا فَنَطَوْا وَيَشْرُرُ رَحْمَتَهُ ﴾ (الشورى: ٢٨).

ثم يصفي ذاهلاً إلى «الرعد» وينظر مندهشاً إلى «البرق» فيري أن هاتين الظاهرتين الجويتين العجبيتين تفسران تماماً الآيتين الجليلتين: ﴿ وَيَسِّيغُ الرَّعْدَ بِمُحَمَّدِهِ ﴾ (الرعد: ١٣) ﴿ يَكَادُ سَنَابِرَقَبِهِ يَذَهَّبُ بِالْأَبْصَرِ ﴾ (النور: ٤٣). فإنما تخبران كذلك عن قدوم الغيث فتبشران الموزين الملحوفين.. نعم، إن إنطاق الجو المظلم بغتة بصيحة هائلة تزجر وتجلجل، وملء الظلام الدامس بنور يكاد يذهب بالأبصار، وبنار ترعب كل موجود، وإشعال السحب العظيمة كالجبال، والمنفوحة كالعهن، المحملة بالبرد والثلج والماء.. وما شابهها من هذه الأوضاع الحكيمية الغريبة، لتتبّع الإنسان الغافل وتنقظه، وتلوّح بالدرة على رأسه المخوض قائلة:

يا هذا! ارفع رأسك وانظر إلى غرائب الصنعة وبدائع الخلقة للفعال القدير الذي يريد أن يُعرّف نفسه لعباده. فكمي أنك لست طليقاً سائباً مفلت الزمام في هذا الوجود، فلن تكون هذه الحوادث سدىً ولا عبثاً، بل كل منها تُساق إلى وظائف حكيمه بخضوع واستسلام وكل منها يستخدم من لدن ربِّ مدبر حكيم.

وهكذا يسمع هذا السائح اللوع شهادةً سامية جليةٌ لحقيقةٍ مركبةٍ من تسخير السحاب، وتصريف الرياح، وإنزال الغيث، وتدمير الظواهر الجوية فيقول: آمنت بالله..

وقد أفادت^(١) المرتبة الثانية من المقام الأول مشاهداتٍ هذا السائح في الجو كالآتي:

[لا إله إلا الله الواجب الوجود الذي دلَّ على وجوب وجوده: الجوُّ بجميع ما فيه، بشهادة عظمةٍ إحاطةٍ حقيقةٍ: التسخير والتصريف والتنزيل والتدبر، الواسعة المكملة بالمشاهدة].

ثم إن ذلك السائح المتفكر، المتعود على السياحة الفكرية، هتفت به «كرة الأرض» بلسان حالها، قائلةً: «لِمَ تجول في الهواء وتدور في أرجاء السماء والفضاء؟ هلْمَ إِلَيْيَّ لأعْرَفُك بالذى تبحث عنه. تأمل فيما أزاول من وظائف، واقرأ ما هو مكتوب في صحائفني». فأخذ السائح ينظر، فيرى: أن الأرض - كالمولوي العاشق - تخط بحركتها في أطراف ميدان الحشر الأعظم دائرة تحصل بها الأيام والسنون والفصول.. وهي كسفينة ربانية عظيمة حاملة لأكثر من مائة ألف نوع من أنواع ذوي الحياة مع جميع أرزاقها ومتطلباتها المعاشرية، فتمخر عباب الفضاء وتطوف في رحلة سياحية وتجوال حول الشمس بكمال الموازنة والانتظام الأتم.

ثم ينظر إلى صحائفها فيرى أن كل صحيفة منها تعرف ربَّها بآلاف آياتها.. ولكن لما لم يجد متسعًا من الوقت لمطالعة الصحائف كلها، فقد اقتصر بالنظر إلى صحيفة واحدة منها فقط، وهي صحيفة تجسد إيجاد ذوي الحياة وإدارتها في فصل الربيع. فشاهدَ أن أفراداً غير محدودين لمائة ألف من الأنواع تنفتح صورُها وتبسط من مادة بسيطة بمنتهى الانتظام، وُثُرِّبَ بمنتهى الرحمة، وُتُنشر في الأرجاء بمنتهى السعة وُتُمنح بذور قسم منها جُنِيَّحات رقيقة

(١) [تبنيه]: كنت أريد أن أوضح المراتب الثلاث والثلاثين من مراتب التوحيد المذكورة في «المقام الأول» إلا أن عدم سماح وضعفي في الوقت الحاضر جعلني مضطراً إلى الاكتفاء بترجمة براهنها المختصرة جداً وترجمة معانها فحسب. وحيث إن ثلاثين رسالة من رسائل النور بل مائة رسالة منها قد بينت - كل منها - قسماً من تلك المراتب الثلاث والثلاثين مع دلائلها بأساليب مختلفة؛ لذا أحيلت التفاصيل إليها. (المؤلف).

للطيران في غاية الإعجاز.. وأنها تدار بمتنهى التدبير، وتعيش وتغذى بمتنهى الشفقة والرأفة، وتؤمن أرزاقها الوفيرة المتنوعة اللذيدة الطيبة بمتنهى الرحمة والإرزاق، فتُوااف من غير شيء، ومن تراب يابس، ومن جذور صلبة كالعظام ومن بذور متماثلة، ومن قطرات ماء مشابهة، وتُبعث من خزينة الغيب إلى ذوي الحياة كلَّ ربيع - كحمولة قطار مشحون - مائة ألف نوع ونوع من الأطعمة واللوازم بكمال الانظام والاتساق. وبخاصة إرسال اللبن الحالص اللذيد الدفاق من بنابيع أنداء الوالدات الرؤومات الملفعات بالشفقة والرحمة والحكمة هدايا للصغرى والأطفال.. كل ذلك يثبت بداهة أنه تحبِّل في متنهى التربية والرأفة من تجليات رحمة الرحمن الرحيم وإحسانه العميم.

والخلاصة: لقد فهم السائح بمشاهدة هذه الصحفة الحياتية للربع الجميل، أنها صورة من صور الحشر والنشور بمئات الآلاف من النماذج والنظائر، فهي تفسّر عملياً تفسيرًا محسوساً رائعاً الآية الكريمة: ﴿فَانظُرْ إِلَيْ أَثَرِ رَحْمَةِ اللَّهِ كَيْفَ يُحْكِيُ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ ذَلِكَ لِمُحْكَيِ الْمَوْتِ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ (الروم: ٥٠). والآية نفسها تفيد بإعجاز جميل المعاني الواردة في هذه الصحفة.. وفهم ما ترددت كرّة الأرض بجميع صحائفها وبنسبة جسامتها وقوتها من: «لَا إِلَهَ إِلَّا هو».

وهكذا لأجل بيان شهادة مختصرة، لوجه واحد فقط من عشرين وجهًا من وجوه صحفة واحدة من الصحائف الواسعة لكرّة الأرض، التي تربو على عشرين صحفة، ولأجل بيان ما أفادته مشاهدات ذلك السائح فيسائر الوجوه والصحف.. ذُكر في المرتبة الثالثة من المقام الأول:

«لَا إِلَهَ إِلَّا اللهُ الواجبُ الوجودُ الذي دَلَّ عَلَى وجوب وجوده في وحدته: الْأَرْضُ بِجَمِيعِ مَا فِيهَا وَمَا عَلَيْها، بِشَهادَةِ عَظِيمَ إِحْاطَةِ حَقِيقَةِ التَّسْخِيرِ وَالتَّدْبِيرِ وَالْتَّرْبِيَةِ وَالْفَتَاحِيَّةِ وَتَوْزِيعِ الْبَذُورِ وَالْمَحَافَظَةِ وَالْإِدَارَةِ وَالْإِعَاشَةِ لِجَمِيعِ ذَوِي الْحَيَاةِ، وَالرَّحْمَانِيَّةِ وَالرَّحِيمِيَّةِ الْعَامَةِ الشَّامِلَةِ الْمُكَمِّلَةِ بِالْمَشَاهِدَةِ».

ثم أصبح ذلك المسافر المتفكر كلما قرأ صحفةً قويًّا إيمانه الذي هو مفتاح السعادة، وزادت معرفته بالله التي هي مفتاح المدارج المعنوية، وانكشفت بصيرته درجة أخرى من

حقيقة الإيمان بالله الذي هو الأساس القوي لجميع الكلمات ومنبعها الشّر العذب. ومع أنه قد وعى دروساً بليغة وتأمة من السماء والجحود والأرض، بات يطلب المزيد؛ كلما منحته تلك الصحائف أدواقاً معنوية لطيفة، ولذاذ روحية كثيرة، مثيراً شغفه، منهجه ولعه بشدة فائلاً: هل من مزيد، وإذا به يسمع صدى أذكار «البحار والأنهار العظيمة» التي تتدفق خشوعاً وشوقاً، فينصلت إلى همس أصواتها الحزينة اللذيدة، وهي تقول بلسان الحال والمقال: «ألا تنظر إلينا؟ ألا تطالعنا؟» فينظر بلهفة حائرة ويرى: أن البحار التي تتماوج بحيوية وتلاطم بشدة دواماً، والتي من شأنها التشتت والانسكاب والإغراء، قد أحاطت بكراً الأرض، فهمها تُسيراً ان معاً في متهي السرعة وتجريان في سنة واحدة ضمن دائرة مقدارها خمس وعشرون ألف سنة. وعلى الرغم من كل هذا فهي لا تفرق أبداً ولا تنسكب مطلقاً ولا تستولي على جارتها اليابسة، فلا بد من أنها تسكن وتسيّر وتحفظ بأمرٍ من له القدرة المطلقة، والعظمة المطلقة.

ثم ينظر إلى جوف البحر فيرى -علاوة على لأنّه المشعة التي هي في غاية الجمال والزينة والانتظام- أن إعاشهآلاف الحيوانات المتنوعة وإدارتها وتعيين مواليدها ووفياتها تجري في متهي الانتظام والإتقان، وأن مجيء أرزاقها ونشوء أقواتها من رمل بسيط ومن ماء أحاج، ميسورٌ وكامل بحيث ثبت بداعه أنه لا يتم إلا بإدارة القدير ذي الجلال، وإعاشه الرحيم ذي الجمال.

ثم ينظر ذلك المسافر إلى الأنهار فيرى أن فيها من المنافع والمصالح ولها من الخدمات والوظائف وما تنتجه من مصاريف وما ترده من موارد محسوبٌ بحكمة واسعة، وبرحمة عظيمة بحيث ثبت بداعه أن جميع الجداول والترع والينابيع والسيول والأنهار العظيمة تتبع وتجري من خزينة الرحمن ذي الجلال والإكرام. بل إنها تخزن وتذخّر ادخاراً خارقاً للمأمول، فتصرف وتجري جرياً فوق المع vad، حتى ورد في الحديث الشريف ما معناه: أن أنهاراً أربعة تجري من الجنة.^(١) بمعنى أن جريان هذه الأنهار؛ هو فوق حسابات الأسباب الظاهرة بكثير، لذا فهي لا تجري إلا من خزينة جنة معنية لا ينضب ومن فيضه منيع غبي لا ينعد.

(١) عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «سَيْحَانٌ وَجِيحَانٌ وَالْفَرَاتُ وَالنَّيلُ كُلُّهُمَا مِنْ أَنْهَارِ الْجَنَّةِ». وانظر: البخاري، بده، الخلق، ٦، مناقب الأنصار، ٤٢، الأشربة، ١٢؛ مسلم، الإيمان، ٢٦٤، الجنة، ٢٦؛ أحمد بن حنبل، المستند / ٢، ٢٨٩، ٢٦٠. ٤٤٠، ٢٠٨ / ٤، ١٦٤ / ٣، ٢٠٩.

فمثلاً: هذا نهر النيل الذي حَوَّل صحراء مصر الفاحلة إلى جنة الدنيا، يجري كبحر صغير دون نفاد، وينبع من جبل واقع في الجنوب يدعى «جبل القمر»، فلو جُمعت صرفاته لستة أشهر وجُمدت، لحصل ما هو أعظم من ذلك الجبل! والحال أن ما خُصص له من مكان للخزن لا يبلغ سُدس ذلك الجبل. أما وارداته فقليلة ضئيلة، حيث إن شحنة الأمطار وشدة حرارة المنطقة وتعطش الأرض، كل ذلك مجتمعاً لا يفسح مجالاً للخزن إلّا للقليل، ولا يسمح للمحافظة على ميزان وارداته وصرفاته؛ لذا قد روي أنه يجري من «جنة» غريبة هي فوق القوانين الأرضية المعهادة. فأفادت تلك الرواية حقيقة لطيفة ذات مغزى عميق جداً.

وهكذا رأى السائح شهادةً واحدةً وحقيقة واحدةً، من آلاف الشهادات والحقائق التي هي واسعة سعة البحار نفسها، وفهم أن جياعها تردد معاً بالإجماع، وبقورة عظمة البحار: «لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ». وبرز أمامه شهودٌ بعد مخلوقات البحار على صدق هذه الشهادة.

ولبيان شهادات البحار والأنهار جميعها، أفادت المرتبة الرابعة من المقام الأول ما يأتي: [لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْوَاجِبُ الْوُجُودُ الَّذِي دَلَّ عَلَى وَجْوبِ وَجُودِهِ فِي وَحْدَتِهِ: جَمِيعُ الْبَحَارِ، وَالنَّهَارِ، بِجَمِيعِ مَا فِيهَا، بِشَهادَةِ عَظِيمَةٍ إِحْاطَةٍ حَقِيقَةٍ: التَّسْخِيرُ وَالْمَحَافَظَةُ وَالْإِدَارَةُ الْوَاسِعَةُ الْمُتَظْمَّنةُ بِالْمَشَاهِدَةِ].

ثم تدعو الجبال والصحاري ذلك المسافر المستغرق في السياحة الفكرية قائلةً: «ألا تقرأ صحفتنا أيضاً؟.. فهو بدوره يحدق النظر، ويرى أن وظائف الجبال الكلية، وفوائدها العامة هي من العظمة والحكمة مما يُحير العقول».

فمثلاً: بروز الجبال واندفاعها من الأرض بأمِّ رباني يهدى هيجانَ الأرض ويخفف من غضبها وسخطها وحدتها الناجمة من تقلباتها الباطنية، ويدعها تنفس مستريح بفوران تلك الجبال ومن خلال منافذها، فتتخلص بذلك من الزلزال المهلكة والتصدعات المدمرة، فلا تعود تسلب راحة الآمنين من سكتها. وكما يُنصب على السفن الأعمدة والأوتاد حفاظاً على توازنها ووقايتها من التزعزع والغرق، كذلك الجبال هي أوتاد ذات خزانٍ لسفينة الأرض، تقييها من الزلزال وتُثبتها وتحفظ توازنها. وقد بين القرآن الكريم هذا المعنى في آيات كثيرة منها: ﴿وَالْجِبَالُ أَوْتَادٌ﴾ (النَّبَأُ: ٧) ﴿وَلَقَنَّا فِيهَا رَوْسَيَ﴾ (الْحَجَرُ: ١٩) ﴿وَالْجِبَالُ أَرْسَنَاهَا﴾ (النَّازِعَاتُ: ٣٢).

ومثلاً: إن ما في جوف الجبال من أنواع الينابيع والمياه والمعادن والمواد والأدوية التي يحتاج إلى كل منها ذوو الحياة، قد أدخلت بحكمة، وأحضرت بكل حكمة، وخزنت بتدبير، بحيث ثبت بدها أن هذه الجبال هي خزائنٌ ومستودعاتٌ ادخارٌ تحت أمر القدير الذي لا نهاية لقدرته، والحكيم الذي لا نهاية لحكمته. فيدرك السائح هذا، ويقيس على هاتين الجوهرتين ما يليهما من وظائف الجبال والصحاري وحكمة - التي هي بضمخامة الجبال وسعة الصحاري - فيرى أن الجبال والصحاري تشهدان وتتوحدان بـ«لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ» بلسان جميع حكمتها وبلغة جميع وظائفها وبخاصة ادخارهما ل الاحتياطي من المواد، وأن تلك الشهادة والتوكيد هما من القوة والرسوخ ما للشَّمْس العوالي، وهما من الشمول والسعة ما للقفار والصحاري، فيردد اللسان بخشوعٍ: آمنت بالله.

وهكذا ذكر في المرتبة الخامسة من المقام الأول لبيان هذا المعنى ما يأتي:

«لَا إِلَهَ إِلَّا اللهُ الواجبُ الوجودُ الذِّي دَلَّ عَلَى وجوب وجوده: جَمِيعُ الجَبَالِ والصَّحَارِيِّ، بِجَمِيعِ مَا فِيهَا وَمَا عَلَيْهَا، بِشَهَادَةِ عَظِيمَةٍ إِحاطَةٍ حَقِيقَةٍ: الادخار، والإدارة، ونشر البذور، والمحافظة، والتَّدْبِيرُ الاحْتِيَاطِيَّةُ الربانيةُ الْوَاسِعَةُ الْعَامَةُ المُكَمَّلَةُ [بِالْمَشَاهِدَةِ].»

وبينما كان ذلك المسافر يجول بفكرة في الجبال والصحاري، انفتح أمام فكره باب عالم «الأشجار والنباتات» يدعوه قائلًا: «هَلَمْ إِلَيْنَا وَجُلْ فِي رِيَاضَنَا وَاقْرَأْ سَطُورَنَا».. فدخل ورأى أن الأشجار والنباتات قد عقدت مجلساً فخماً رائعاً للتهليل والتوكيد، وشكّلت حلقة مهيبة للذكر والشكر. ففهم من ألسنة أحواطها أنها تلهج معاً، وتردد بالإجماع: «لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ» لما رأى من ثلاثة حقائق كبيرة تدل على أن جميع الأشجار المشمرة وجميع النباتات المزهرة تؤدي شهادتها مسبحة وتنقول معاً بالألسنة الفصيحة لأوراقها الموزونة، وبالكلام الجزييل لأزهارها الجميلة، وبالكلمات البليغة لأنمارها المنتظمة «لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ»:

أولاً: حقيقة الإنعام والإكرام المقصودين، والإحسان والامتنان الإراديين. التي يحس معناها إحساساً ظاهراً في كل نبات وشجر. مثلما هي حقيقة واضحة وضوح ضوء الشمس في الكل.

ثانيتها: حقيقة التمييز والتفريق المقصودين بحكمة، والتزيين والتصوير الإراديين برحمة، وهي واضحة وضوح النهار -حقيقةً ومعنىً- فالتمييز بين تلك الأنواع والأفراد غير المحدودة غرض مقصود، والاختلاف والتباين بينها حكمة مطلوبة، ولمسات التجميل والتحسين رحمة مراده، وهذه الحقيقة واضحة وضوحا لا يدع مجالاً قط لنسبتها إلى المصادفة، مما يُظهر عياناً أنها آثار الصانع الحكيم ونقوشه البديعة.

ثالثتها: حقيقة فتح صور المصنوعات غير المحدودة، بمئات الآلاف من الأنماط المختلفة والأشكال المتنوعة فتحا من حبوب معدودة متشابهة، ومن نوى محدودة متماثلة، واستنباتها في غاية الانتظام والميزان وبمتهى الرينة والجمال، رغم أنها بسيطة جامدة ومتخلطة بعضها بعض. ففتح صور كل فرد من أفراد تلك الأنواع المتباينة -التي تربو على مائتي ألف نوع- كُلٌ على انفرادٍ بانتظام كامل وبموازنة تامة وبحيوية وحكمة وبدون خطأ، هو حقيقة ساطعة جلية أسطع من الشمس.

فهم السائح أنَّ هناك شهوداً ودلائل إثباتٍ على تلك الحقيقة بعدد أزهار الربيع، وبعدد أنثراه وبعدد أوراقه وموجوداته، فغير عمّا جاش في قلبه من معانٍ كريمة فقال: «الحمد لله على نعمة الإيمان».

ولبيان هذه الحقائق والشهادات ذُكر في المرتبة السادسة من المقام الأول الآتي:

«لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْوَاجِبُ الْوَجُودُ الَّذِي دَلَّ عَلَى وَجْبِ وَجْوَدِهِ فِي وَحْدَتِهِ: إِجْمَاعُ جَمِيعِ أَنْوَاعِ الْأَشْجَارِ وَالْبَنَاتِ، الْمُسْبَحَاتِ النَّاطِقَاتِ بِكُلِّهَا أُوراقَهَا الْمُوزَوْنَاتِ الْفَصِيحَاتِ، وَأَزْهَارَهَا الْمَزِينَاتِ الْجَزِيلَاتِ، وَأَثْنَارَهَا الْمَنْظَمَاتِ الْبَلِيجَاتِ، بِشَهَادَةِ عَظِيمَةٍ إِحْاطَةٍ حَقِيقَةٍ الْإِنْعَامِ وَالْإِكْرَامِ وَالْإِحْسَانِ بِقَصْدٍ وَرَحْمَةٍ. وَحَقِيقَةُ التَّمِيزِ وَالتَّزِينِ وَالتَّصْوِيرِ بِإِرَادَةٍ وَحَكْمَةٍ، مَعَ قَطْعِيَّةِ دَلَالَةِ حَقِيقَةٍ فَتَحَّ جَمِيعَ صُورَهَا الْمُوزَوْنَاتِ الْمَزِينَاتِ الْمَتَبَايِنَاتِ الْمُتَنَوِّعَاتِ غَيْرِ الْمُحَدُودَةِ، مِنْ نَوَيَّاتِ وَحْبَاتِ مَتَهَالِلَةِ مَتَشَابِهَةِ مُحَصَّرَةِ مَعْدُودَةٍ».

وبينما كان السائح الشغوف -الذي ازداد بالسمو ذوقاً وشوقاً- عائداً من تلك السياحة الفكرية مبتهجاً بلذة وقوفه على الحقيقة وعثوره على جنات الإيمان، راجعاً من بستان الربيع، حاملاً باقة كبيرة واسعة -من أزهار المعرفة والإيمان- سعةً الربيع نفسه، إذا بباب عالم الطيور

والحيوانات ينفتح إزاء عقله التواق للحقيقة وفكرة المشتاق للمعرفة، تدعوه تلك الطيور والحيوانات بمئات الألوف من الأصوات المتباعدة والألسنة المختلفة، للدخول إلى ذلك العالم الفسيح، وترحب بمقدمه إلى عالمها.. فدخله ورأى أن جميع الطيور وجميع الحيوانات بأنواعها وطائفها وأمها كافة تذكر متفقة: «لا إله إلا هو» بلسان حالها ومقالها، حتى لكان سطح الأرض مجلس ذكر مهيب، ومجمع تهليل عظيم.. ورأى أن كلا منها بحد ذاته بمثابة قصيدة ربانية ترنم بالآلة الربوية، وكلمة سبحانية ناطقة بالتقديس لبارئها، وحرف رحماني ذي مغزى ينم عن الرحمة الإلهية؛ فالجميع يُثنون على خالقهم ويصفونه بالحمد والثناء، وكأن حواس تلك الطيور والحيوانات ومشاعرها وأعضاءها وألاتها وأجهزتها وقوتها، كلمات موزونة منظومة، وكلام فضيح بليغ.. فشاهد السائح في ذلك ثلاث حقائق عظيمة محيطة تدل دلالة صادقة على أن تلك الطيور والحيوانات تؤدي شكرها تجاه خلائقها ورزاقها بتلك الكلمات، وتشهد على وحدانيته سبحانه بذلك الكلام:

أولاًها: حقيقة الإيجاد والصنع والإبداع، أي حقيقة الإحياء ومنح الروح، التي لا يمكن نسبتها مطلقا إلى المصادفة العشوائية والقوة العمياء والطبيعة الصماء؛ إذ هي إيجادٌ من عدم يقع بحكمة، وإبداعٌ مفروض بإتقان، وخلقٌ مصحوب بيرادة، وإنشاءٌ مبنيٌ على علم. وهي تُظهر بجلاء تجليَ «العلم والحكمة والإرادة» بعشرين وجهها، وهي برهان باهر على وجوب وجود «الحي القيوم» وشهادُ حق على صفاتِه السبعة الجليلة وأية صدق على وحدانيه جل وعلا. أي إن حقيقة الإحياء تدفع إلى الوجود شهوداً إثباتاً بعدد ذوي الأرواح كلها.

ثانيتها: حقيقة التمييز والتزيين والتوصير التي تتضح من خلال تلك المصنوعات غير المحدودة التي يختلف بعضها عن بعض بعلامات فارقة متميزة في الوجه، وبأشكال مزينة جميلة متباعدة، وبمقادير موزونة دقيقة مختلفة، وبصور منتظمة منسقة. فهي حقيقة قوية عظمى بحيث لا يمكن أن يمتلك هذا الفعل المحيط الذي يُبرِز عياناً - ألفا من الحكم والخوارق سوى قادرٍ على كل شيءٍ والعالم بكل شيءٍ، وليس هناك إمكان أو احتمال آخر قط.

ثالثتها: حقيقة فتح صور تلك الحيوانات غير المحدودة بمئات الآلاف من الأشكال والأنماط، من بيوض وبوopies متباينة معدودة، ومن قطرات محدودة، متشابهة أو مختلفة

بفارق طفيف.. ففتح تلك الصور -التي هي بحد ذاتها معجزةُ الحكمة- بانتظام كامل وموازنةٍ تامة دونها خطأ ولا زيادة أو نقصان، إنما هو حقيقةٌ ساطعة باهرة تستقى نورها من دلائل وأسانيد بعدد الحيوانات جميعها.

وهكذا شاهد السائح عالم الطيور والحيوانات وتلقى درساً كاملاً من دلالة هذه «الحقائق الثلاث» المتفقة، دلالةً واضحة على أن جميع أنواع الحيوانات تشهد قائلة معاً: «لا إله إلا هو»، حتى غدت الأرض كأنها إنسان ضخم جداً، تذكر «لا إله إلا هو» بنسبة كبيرة وضخامتها فتملاً -من شدتها وقوتها- قبة السماء حتى يسمعها أهل السموات.

وقد ذكر في المرتبة السابعة من المقام الأول لبيان هذه الحقائق ما يأتي:

«لا إله إلا الله الواجبُ الوجود الذي دل على وجوب وجوده في وحدته اتفاقي جميع أنواع الحيوانات والطيور الحامدات الشاهدات بكلمات حواسها وقوتها وحسيناتها ولطائفها الموزونات المنتظمات الفصيحات، وبكلمات أحهزتها وجوارحها وأعضائها وألاتها المكملة البليغات، بشهادة عظمة إحاطة حقيقة الإيجاد والصنع والإبداع بالإرادة، وحقيقة التمييز والتزيين بالقصد، وحقيقة التقدير والتصوير بالحكمة، مع قطعية دلالة حقيقة فتح جميع صورها المتظاهرة المختلفة المتنوعة غير المحصورة من بيضاتٍ و قطراتٍ متماثلة متشابهة محصورة محدودة».

ثم أراد هذا السائح المتأمل أن يدخل عالم الإنسان ودنيا البشر كي يمضي صعداً في مراتب غير محدودة للمعرفة الإلهية، ويرقى درجةً أعلى في أدواتها، ومنزلةً أسمى في أنوارها غير المتناهية. وعندها دعته إلى الدخول صفةُ البشر أولاً وهم «الأنبياء عليهم السلام»، فدخل ومضى يسبر غور الأزمان قبل كل شيءٍ فرأى أن جميع «الأنبياء عليهم السلام» -وهم خيرة نوع البشر وأكمالهم قاطبة- يذكرون بلسان واحد ويرددون معاً بالإجماع: «لا إله إلا هو»، وهم جميعاً يدعون إلى التوحيد الخالص بقوةٍ ما لا يجد من معجزاتهم الباهرة المصدقة لهم ولدعواهم، ورأى أنهم جميعاً يدعون البشرية إلى الإيمان بالله لإخراجها من مرتبة الحيوانية ورفعها إلى درجة الملك؛ لذا فقد جثا السائح على ركبتيه بأدب جمّ وتوقير عظيم في أروقة تلك المدرسة النورانية، ورأى أن بين يدي كل من أولئك الأنبياء المدّاة الأعلام للبشرية معجزاتٍ

وخوارق هي علامٌ تصدقُ لهم من لدن رب العالمين سبحانه.. وأنه قد تكونت طائفة عظيمة وأمة غيرة مصدقة من البشر دخلت حظيرة الإيمان بتبلیغِ كلِّ منهم.. لذا تمكّن السائح من قياس مدى قوة التوحيد ورصانته، تلك الحقيقة التي اتفق عليها أولئك الصادقون الذين يربون على مائة ألف.. وفِيهِم كذلك مدى الخطأ الجسيم والجناية الكبرى التي يرتکبها أهل الضلاله المنكرون لتلك الحقيقة الراسخة التي تملك هذه القوَّة والتى صدقها وأيدتها هذا العدد من المخربين الصادقين وأشتوها بمعجزاتهم التي لا تُحدِّد.. وأدرك كذلك مدى ما يستحقونه من عذاب أليم خالد.. وعرف أيضاً مدى صوابِ وأحقية الذين صدقوهم وأمنوا بهم فدخلوا حظيرة الإيمان. فبدت أمامه بذلك مرتبةً عظمى هائلةً لقدسية الإيمان وسمو التوحيد.

نعم، إن المعجزات التي لا حصر لها تصدقُ فعلی من لدن الحق سبحانه وتعالى للأنبياء عليهم السلام. والصفعات السماوية التي نزلت بالمنكرين المعارضين لهم أظهرت أحقيتهم وتأييد الله لهم. وكما أتتهم الشخصية وإرشادتهم السديدة دالةً على أنهم على حق أبلج. وقوَّة إيمانهم وغاية جديتهم ونهاية تجردهم تشهد كلها على صدقهم وصواب دعوتهم، وما في أيديهم من الكتب والصحف المقدسة، وتلاميذهم غير المحدودين الذين بلغوا الحقيقة وارتقا إلى الكمال واهتدوا إلى النور باتباعهم لهم، يشهد كلها على أحقيَّة سبileهم وصواب طريقهم. وعلاوة على كل هذا فإن إجماع أولئك المبلغين الصادقين في المسائل المثبتة هو حجة قاطعة على صدق الإيمان وقوَّة عظيمة تعزز حقيقته، بحيث لا تستطيع قطعاً أية قوَّة في العالم أن تصارعها. فهي حقيقة دامغة تنحسر أمامها كُلُّ شبهة أو ريب.

فعلم السائح حكمةَ كون تصديق الرسل كافيةً ركتنا من أركان الإيمان، وكيف أنه ينبوع دفاق ومصدر قوَّة عظيمة لإيمانه، فسرعان ما انكب يغترف من هذا الينبوع الثر.

وقد ذُكر في المرتبة الثامنة من المقام الأول ما يفيد معنى الدرس المذكور لهذا السائح: [لا إله إلا الله الذي دلَّ على وجوب وجوده في وحدته إجماعُ جميع الأنبياء بقوَّة معجزاتهم الباهرة المُصدَّقة المُصدَّقة].

وحيثما كان السائح الطالب الذي تذوق مذاقات سامية من قوَّة الإيمان وتنسَّم أنسام الحياة صافية خالصة، يرجع من مجلس «الأنبياء عليهم السلام»، دعاه أولئك الذين

أثبتو دعاوى الأنبياء بعلم اليقين وأقاموا الحجج الدامغة على صدقها من العلماء المحققين والمجتهدين المتبحرين الذين يطلق عليهم جميعاً: «الأصفباء والصديقون».. دعاه أولئك إلى مدارسهم فدخل ورأى مجماً حافلاً يضم ألفاً من العباقرة الأفذاذ، ومئات الآلوف من المدققين من أهل العلم والتحقيق وهم يقيمون الدلائل وينصبون البراهين ويثبتون -بتدقيقاتهم العميقـة التي لا تدع أدنى شبهة- المسائل الإيمانية المثبتـة، وفي مقدمتها وجوب وجود الخالق سبحانه ووحـدانيـه.

نعم، إن اتفاق أولئك العلماء الفطاحـل -مع تفاوت استعداداتهم وتبـين مواهبـهم الفطرية واختلاف مسالكـهم -على أصول الإيمـان وأركـانـه، مستنداً كـلـ منـهم عـلـيـ قـوـةـ بـراـهـيـنـهـ ويـقـيـنـهـاـ،ـ هـوـ حـجـةـ قـاطـعـةـ لـاـ يـمـكـنـ لـأـحـدـ مـعـارـضـتـهـ أـوـ دـحـضـهـ أـوـ المـرـأـةـ فـيـهـاـ،ـ إـلـاـ إـذـ كـانـ يـمـلـكـ ذـكـاءـ أـحـدـ وـأـرـقـىـ مـنـ ذـكـاءـ أـولـئـكـ الـفـحـولـ،ـ وـكـانـ بـرـهـانـهـ أـقـوىـ مـنـ بـرـاهـيـنـ الجـمـيعـ وـحـجـتـهـ أـبـلـغـ مـنـ حـجـتـهـمـ جـمـيعـاـ!ـ وـهـذـاـ حـمـالـ.ـ لـذـاـ لـاـ يـمـكـنـ مـجـابـتـهـاـ إـلـاـ بـالـجـهـلـ وـالـتـجـاهـلـ وـالـإـنـكـارـ فـيـاـ لـاـ يـمـكـنـ إـثـبـاتـهـ مـنـ الـمـسـائـلـ الـمـنـفـيـةـ،ـ أـوـ بـالـعـنـادـ وـإـغـاضـ الـعـيـنـ إـزـاءـ ذـلـكـ التـورـ.ـ وـالـحـالـ أـنـ مـنـ يـغـمـضـ عـيـنـهـ فـقـدـ جـعـلـ نـهـارـهـ لـيـلـاـ.

فهم السائح أن الأنوار التي نشرها هؤلاء الأساتذة المتبحرون لهذه المدرسة السامية الشاسعة قد أضاءت نصف الكرة الأرضية خلال ألف من السنين. ووـجـدـ منـ هـذـاـ قـوـةـ مـعـنـوـيـةـ هـائـلـةـ تـنـصـبـ فيـ كـيـانـهـ،ـ وـعـمـلـاـ جـوـانـحـ بـحـيـثـ لـوـ اـجـتـمـعـ أـهـلـ الإـنـكـارـ وـأـرـبـابـ الـعـنـادـ جـمـيعـاـ لـنـ يـقـدـرـواـ عـلـىـ زـعـعـتـهـاـ وـلـوـ قـيـدـ شـعـرـةـ.ـ وـهـكـذـاـ ذـكـرـتـ إـشـارـةـ مـخـتـصـرـةـ فيـ الـمـرـتـبـةـ التـاسـعـةـ مـنـ الـمـقـامـ الأولـ لـمـاـ اـقـبـسـ السـائـحـ فـيـ هـذـهـ الـمـدـرـسـةـ مـنـ درـوسـ وـعـبـرـ كـمـ يـأـتـيـ:

[لـاـ إـلـهـ إـلـاـ اللـهـ الـذـيـ دـلـلـ عـلـىـ وـجـوبـ وـجـودـهـ فـيـ وـحدـتـهـ اـتـفـاقـ جـمـيعـ الـأـصـفـيـاءـ بـقـوـةـ بـرـاهـيـنـهـ الـرـاهـرـةـ الـمـحـقـقـةـ الـمـفـقـدةـ].

وـحـينـهاـ كـانـ يـؤـوبـ ذـلـكـ المسـافـرـ المـتأـملـ مـنـ مـدـرـسـةـ الـعـلـمـاءـ الـحـفـ علىـ شـوـقـ مـلـحـ إـلـىـ زـيـادـةـ الإـيمـانـ وـانـكـشـافـهـ وـاستـولـتـ عـلـيـهـ رـغـبـةـ عـنـيفـةـ إـلـىـ رـؤـيـةـ الـأـنـوارـ وـالـأـذـواقـ الـتـيـ هيـ فـيـ طـرـيـقـ الـارـتقـاءـ مـنـ درـجـةـ عـلـمـ الـيـقـينـ إـلـىـ مرـتـبـةـ عـيـنـ الـيـقـينـ.ـ فـدـعـاهـ أـلـوـفـ وـمـلـاـيـنـ «ـالـأـوـلـيـاءـ الصـالـحـينـ»ـ الـمـرـشـدـيـنـ السـامـيـنـ الـذـيـنـ سـعـواـ إـلـىـ الـحـقـيـقـةـ وـبـلـغـواـ الـحـقـ وـوـصـلـواـ مـرـتـبـةـ عـيـنـ الـيـقـينـ بـسـمـوـهـمـ

وعروجهم تحت ظل المعراج الأحمدي وعلى أثر الرسول ﷺ في الجادة المحمدية الكبرى. دعاه هؤلاء إلى محل ذكر عظيم ببيج، ومقام إرشاد قويم كريم، يشع فيها نوراً يملأ الأرجاء كلها ويتدفق نابعاً من تلاحم ما لا يجد من تكاياهم وزواياهم ومرابطهم. فدخل ورأى أن أهل الكشف والكرامات هؤلاء يرددون بالاتفاق والإجماع: «لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ» معلنين به وجوب وجود رب سبحانه وتعالى ووحدانيته، مستندين إلى كشفياتهم وكراماتهم ومشاهداتهم.

نعم، كما يُستدل على الشمس بألوان ضيائها السبعة؛ فإن حقيقة التوحيد كذلك يصدقها هؤلاء الأفذاذ العارفون والجهابذة المنورون بالإجماع والاتفاق، وهم يمثلون أهل الطرق المتنوعة الصادقة وأصحاب المسالك المختلفة الصائبة وذوي المشارب العديدة الحقة الذين اصطبغوا بسبعين لوناً، بل بعدد أسماء الله الحسنى، من الألوان المنورة المتباينة والأنوار الملونة المختلفة المتجلية على القلوب والآفاق من نور الأبد والأزل. وقد شاهد السائح تجلّي تلك الحقيقة الظاهرة؛ بعين اليقين. لذا رأى أن حقيقةً يُجمع عليها «الأنبياء عليهم السلام»، ويتفق على صدقها «العلماء الأصفياء»، ويتوافق معها «الأولياء الصالحون» هي حقيقةً أسطع من ضوء النهار الدال على الشمس.

وهكذا ذُكرت في المرتبة العاشرة من المقام الأول إشارةً مختصرةً إلى ما أخذه هذا المسافر من فيض في المرابط الصوفية وزواياهم:

«لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الَّذِي دَلَّ عَلَى وَجْهِهِ وَجُودَهُ فِي وَحْدَتِهِ إِجْمَاعُ الْأُولَاءِ بِكَشْفِيَّهُمْ وَكَرَامَاتِهِمُ الظَّاهِرَةِ الْمُحَقَّقَةِ الْمُصَدَّقَةِ».

ثم إن ذلك السائح أراد بكل لطائفه وقواه أن يزداد رقياً وسموا في قوة الإيمان وانكشف معرفته لله، لعلمه بأن محبة الله الناشئة من الإيمان بالله، والمفترجة من معرفته، هي أعظم كمال إنساني وأهمه وأوسعه، بل هي منيع جميع الكمالات وأسسها؛ لذا رفع رأسه ناظراً في السماوات وخاطب عقله:

ما دامت الحياة هي أعلى شيء في الكون، وال موجودات كلها مسخرةً للحياة، وأن أثمن ذوي الحياة هم ذوق الروح، وأرقى ذوي الأرواح هم ذوق الشعور.. وما دامت الكرة الأرضية - لأجل هذه المنزلة الرفيعة - تُخلّى في كل عصر وفي كل سنة، وتُملأ باستمرار، تكثيراً لذوي

الحياة. فلابد - ولا محالة - أن تكون هذه السماوات العُلُى المزينة، سكتُّها وأهلوها المتلائمون معها من ذوي الحياة وذوي الأرواح وذوي المشاعر. حتى نُقلت روايات متواترة تؤكد رؤية «الملائكة» والتَّكلِّمُ معهم منذ القديم، كتمثل جبرائيل عليه السلام في صورة إنسان وظهوره أمام الصحابة في مجلس الرسول ﷺ.

فقال السائح: ليتني أصل إلى شرف رؤية أهل السماوات، وليتني أقف على ما عندهم حول حقيقة الإيمان والتوحيد. لأن أهم شهادة في حق خالق الكون هي شهادتهم.. ولم يكدر يتم حديثه حتى سمع فجأةً كأن هاتفاً سماوياً يقول: «ما دمتَ ت يريد أن تلتقي معنا وتستمعَ إلى درسنا، فاعلم أن المسائل الإيمانية التي أُنزلت بوسائلنا إلى جميع الأنبياء وفي مقدمتهم محمد ﷺ بالقرآن الكريم، قد آمنا بها نحن أولاً. واعلم كذلك أن جميع الأرواح الطيبة منها والمتمثلة للإنسان قد شهدت كلها بلا استثناء وبالاتفاق على وجوب وجود خالق الكون وعلى وحدانيته وعلى صفاته القدسية. وأن ما أخبرت به من أخبار كثيرة يوافق بعضه بعضًا ويطابقه مطابقة تامة. فتوافق هذه الأخبار غير المحدودة وتطابقها دليل لك كالشمس». فوعي السائح ما يقصدونه، وتألق نور إيمانه وسطع حتى عرج صاعداً إلى السماوات.

وهكذا ذكرت إشارة قصيرة لما أخذه هذا السائح من درس الملائكة في المرتبة الحادية عشرة من المقام الأول:

[لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْوَاجِبُ الْوُجُودُ الَّذِي دَلَّ عَلَى وَجُوبِ وُجُودِهِ فِي وَحْدَتِهِ انْفَاقُ الْمَلَائِكَةِ
الْمُتَمَثِّلِينَ لِأَنْظَارِ النَّاسِ، وَالْمُتَكَلِّمِينَ مَعَ خَوَاصِ الْبَشَرِ، بِأَخْبَارِهِمُ التَّطَابِقَةِ الْمُتَوَافِقَةِ].

ثم إن ذلك المسافر المتلهف المشتاق، بالدرس الذي تلقاه من ألسنة طوائف معينة ومن أحواها، في عالم الشهادة والجانب الجساني والمادي منه، اشتاق إلى القيام بمزيد من السياحة والأسفار والتحري والبحث عن الحقيقة فتقدم إلى مطالعة ما في عالم الغيب وعالم البرزخ أيضاً. فانفتح أمامه باب «العقل المستقيمة المنورة والقلوب السليمة النورانية» اللتين لا تخلو منها طائفة من طوائف البشر، فالعقل والقلب هما بحكم نواة الإنسان ولبه وبفضلهما استطاع أن يصبح ثمرة الكون، ويملكان من القدرة على الانبساط والاتساع ما يمكنهما أن يطويها العالم كله رغم صغرهما.

فرأى السائح أن القلوب والعقول برازخ إنسانية بين عالمي الغيب والشهادة، فالعلاقات والعلامات بين ذينك العالمين -بالنسبة للإنسان- تجري في تلك النقاط؛ لذا خاطب عقله وقلبه معاً قائلاً: «أقبلًا، فإن أقصر الطرق الموصولة إلى الحقيقة هي من بابكما، فهيا لستفدى بمطالعتنا العقول والقلوب المتصفه بالإيمان ودراستنا كفياتها وألوانها، فهذا درس لا يؤخذ من الألسنة كما هو الحال في الطرق الأخرى». فباشر يقلب صفحات العقول وينشر صفحات القلوب معنا النظر مطلياً الفكر، فرأى أن جميع العقول المستقيمة المنوره تتفق في العقيدة الراسخة الواضحة في الإيمان والتوحيد، وتطابق في اليقين الجازم والاقتناع المطمئن، رغم التباين الواسع في استعداداتها والبعد والمخالفة بين مذاهبها. أي إنها استندت وارتبطت بعقيدة لا تتبدل، ودخلت في حقيقة عريقة لا تنفص؛ لذا فإن إجماع هذه العقول في الإيمان والوجوب والتوحيد إنما هو سلسلة نورانية لا تقطع، ونافذة واسعة وضاءة مطلة على الحقيقة.

ورأى كذلك أن جميع القلوب السليمة النورانية تتوافق فيما بينها في كشفياتها ومشاهداتها -التي هي ذات اتفاق واطمئنان وانجذاب- في أركان الإيمان، وتطابق في التوحيد رغم تباعد مسالكها وتباين مشاربها. أي إن كل قلب من هذه القلوب النورانية عرش صغير جداً تستوي عليه المعرفة الربانية، وهي مرآة جامعة لأنوار التجليات الصمدانية، بما يقابل الحقيقة ويوصل إليها ويتمثل بها. فهي إذن نوافذ مفتوحة تجاه شمس الحقيقة. أي إن مجموع هذه القلوب يشكل معاً مرأةً عظمى واسعة كالبحر أمام تلك الشمس.

وأن اتفاق هذه القلوب والعقول وإجماعها في وجوب وجوده سبحانه، وفي وحدانيته هو دليل أكمل ومرشد أكبر لا يتحير ولا يحيّر؛ إذ ليس هناك إمكان قط ولا احتمال قطعاً -في أية جهة كانت- أن يخدع وهم لا حقيقة له وفكّر لا يمت إلى الحقيقة بصلة وصفة لا أصل لها جمیع هذه العيون البصیرة النافذة الحادة لهذه الكثرة الكاثرة من ذوى القلوب الصافية والعقول الرزينة، وأن يستمر هذا الخداع عبر قرون وبرسوخ تام، أو أن يوقعهم جمیعاً في شباك التمويه والغفلة. فهل هناك من يجد احتمالاً كهذا غير من يحمل عقلاً فاسداً عفناً؟ بل حتى السوفسطائيون الحمقى الذين ينكرون الكون يردونه ولا يرضون به!

هكذا فهم السائح، فقال منسجحاً مع عقله وقلبه: «آمنت بالله».

وإشارةً إلى المعرفة الإيمانية مما استفاد هذا السائح من العقول المستقيمة والقلوب المنورة ذكر في المرتبة الثالثة عشرة من المقام الأول ما يأتي:

[لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْوَاجِبُ الْوُجُودُ الَّذِي دَلَّ عَلَى وُجُوبِ وُجُودِهِ فِي وَحْدَتِهِ إِجْمَاعُ الْعُقُولِ
الْمُسْتَقِيمَةِ الْمُنَورَةِ، بِاعْتِقَادِهِمُ الْمُتَوَافِقَةِ وَبِقِنَاعَتِهِمُ، وَيَقِنَاعَتِهِمُ الْمُتَطَابِقَةُ، مَعَ تَخَالُفِ الْأَسْتَعْدَادَاتِ
وَالْمَذَاهِبِ، وَكَذَا دَلَّ عَلَى وُجُوبِ وُجُودِهِ فِي وَحْدَتِهِ اتِّفَاقُ الْقُلُوبِ السَّلِيمَةِ النُّورَانِيَّةِ، بِكَشْفِيَّاتِهِ
الْمُتَطَابِقَةِ وَبِمَشَاهِدَاتِهِ الْمُتَوَافِقَةِ، مَعَ تَبَيَّنِ الْمَسَالِكِ وَالْمَسَارِبِ].

ثم إن ذلك السائح الذي نظر إلى عالم الغيب من قريب وتتجول في عالمي العقل والقلب، أخذ يطرق باب ذلك العالم بهذا النمط من التفكير: «يا ترى ماذا يقول عالم الغيب؟». إذ مادمنا نرى في عالم الشهادة الجسماني هذا أنَّ المحتجب وراء ستار الغيب سبحانه يعرف نفسه لنا بهذا القدر الهائل من مصنوعاته المزينة المتقنة، ويسوقنا إلى محبته بهذا القدر الذي لا يحصى من نعمه اللذينية الطيبة، ويخبرنا عن كمالاته الخفية بهذا القدر الزاخر من آثاره الخارقة البدعة.. نعم، إن الذي يعرف نفسه ويحبها فعلاً وبليسان الحال الذي هو أبين من الكلام والتكلم؛ لابد أنه سيتكلم قولهً وتكلماً مثلما يتكلم فعلاً وحالاً، معرفاً نفسه ومحبباً ذاته.

لذا خاطب السائح نفسه قائلاً: «علينا أن نعرفه سبحانه من مظاهر ألوهيته وربوبيته في عالم الغيب». فغاص قلبه في الأعماق ورأى بعين عقله أن حقيقة «الوحى الإلهي» مهيمنة كل حين - بظواهر في غاية القوة والوضوح - على أرجاء عالم الغيب كافة. فتأتي الشهادة لوجوده وتوحيده سبحانه من لدن علام الغيوب. وهي شهادة الوحي والإلهام وهي أقوى بكثير من شهادة الكائنات والخلوقات؛ إذ لا يدع سبحانه تعرّيف ذاته ولا دلائل وجوده ووحدانيته، محصوراً في شهادة مخلوقاته وحدها، بل يتكلم كلاماً أزلياً يليق بذاته، فلا حد ولا نهاية لكلامَ من هو حاضر وناظر بقدرته وعلمه في كل مكان. ومثلما يعرفه معنىًّا كلامه، فإن تكلمه أيضاً يعرّفه بصفته.

نعم، إن توادر مائة ألف من «الأنبياء عليهم السلام» واتفاقهم في جميع إخباراتهم الصادرة من الوحي الإلهي، ودلائل ومعجزات الكتب المقدسة والصحف السماوية التي هي الوحي المشهود وثماره، والتي صدقتها الأكثريَّة المطلقة للبشرية واقتضت بها، واهتدت بهديها.

جعل السائح يفهم بداعهً أن الوحي حقيقة ثابتة لا مراء فيها. وفهم كذلك أن حقيقة الوحي تفيد خمس حقائق قدسية وتوكدها وتثورها:

أولاًها: أنَّ التكلم وفق مفاهيم البشر وبمستوى عقلاتهم هو الذي يُطلق عليه «النزلات الإلهية إلى عقول البشر».. نعم، إن الذي أنطق جميع ذوي الأرواح من مخلوقاته ويعلم ما يتكلمونه، تقتضي ربوبيته أن يصبّ معاني كلامه الأزيز في كلمات يتيسر للبشر أن يتلوها بين كلامهم.

ثانيةها: أن الذي برأ الوجود معجزةً، وملأه بمعجزاته الباهرة لتفصح عنه، وجعلها ألسنةً ناطقة بكل الآلة، لا بد أنه سيعرف ذاته أيضاً بكلامه هو.

ثالثتها: أنَّ الذي يقابل فعلاً مناجاةَ الناس الحقيقين وشكّرَهم، وهم خلاصة الموجودات وزبديتها وأكثرهم حاجة وأشدّهم شوقاً وأرقهم لطفاً، فإن مقابلة تلك المناجاة والشّكر بكلامه سبحانه هي من شأنِ الأخلاقية.

رابعتها: أن صفة المkalمة التي هي ضرورة لازمة وظاهرة مضيئة لصفي «العلم» و«الحياة» لا بد أنها توجد بصورة محيطة وبسردية خالدة عند من له علم محيط وحياة سرمدية.

خامستها: أنَّ الذي فطر مخلوقاته على العجز والشوق، والفقر وال الحاجة، والقلق من العاقبة، ومنحهم المحنة والعبودية حتى أصبحوا يحسون حباً شديداً وشوقاً غاماً نحو معرفة مولاهـم الحقـ ومالـكـ أمرـهمـ، ويشعرون ب حاجتهمـ المـاسـةـ إلىـ قـوـةـ يـسـتـنـدـونـ إـلـيـهاـ وـيـأـوـونـ إـلـىـ

كنفـهاـ -وـهـمـ يـقـلـبـونـ فـقـرـ وـعـجـزـ وـتـوـجـسـ مـنـ العـقـبـيـ- فـمـنـ مـقـتـضـيـ الـوـهـيـهـ أـنـ يـشـعـرـهـ بـرـجـوـهـ بـتـكـلـمـهـ سـبـحـانـهـ.

وهكذا فهم السائح أن الدلائل التي تدل بالإجماع على وجود واجب الوجود، ووحدانيته سبحانه في الوحي السماوي العام المتضمن لحقائق «النزلات الإلهية» و«التعرف الرباني» و«المقابلة الرحامية» و«المkalمة السبحانية» و«الإشعار الصمداني» هي حجة كبرى، بل هي أقوى من شهادة الشمس على نفسها في رابعة النهار.

ثم نظر إلى حيث «الإلهامات» فرأى أن الإلهامات الصادقة مع أنها تتشابه -من جهةـ معـ الوـحـيـ،ـ منـ حيثـ إنـهاـ نوعـ منـ المـكـالـمـةـ الـرـبـانـيـةـ،ـ إـلـاـ أـنـ هـنـاكـ فـرـقـيـنـ:

أو هما: أن معظم الوحي الذي هو أسمى وأعلى من الإلهام بكثير إنما يتم بوساطة الملائكة، بينما أغلب الإلهام يتم دون وساطة. وإيضاح ذلك نورد المثال الآتي: من العلوم أن هناك شكلين من صور التخاطب وإصدار الأوامر للسلطان:

الأول: باسم الدولة وعظمتها وحاكميتها وسيادتها على الجميع. فيرسل أحد مبعوثيه إلى أحد ولاته، ويجتمع -أحياناً- معه، ومن ثم يبلغ الأمر، وذلك إظهاراً لعظمته تلك الحاكمة وأهمية ذلك الأمر.

الثاني: باسمه الشخصي، وليس باسم السلطنة ولا بعنوان السلطان، فيتكلم كلاماً خاصاً، بهاته الخاص، في أمر خاص، وفي معاملة جزئية، مع خادمه الخاص أو مع أحد رعيته من العوام.

وكذلك كلام سلطان الأزل سبحانه وتعالى؛ فله كلام بالوحى والإلهام الشامل -الذى يقوم بوظائف الوحي- يتكلم باسم رب العالمين، وبعنوان خالق الكون. وله أيضاً طرازاً آخر من الكلام، وبشكل خاص، ومن وراء حجب وأستار، مع كل فرد، ومع كل ذي حياة، حسب قابلياتهم، وذلك لكونه ربَّهم وخالقَهم.

الفرق الثاني: أنَّ الوحي صاف، ودون ظل، خاص للخواص. أما الإلهام ففيه ظل واختلاط ألوان. وهو عام وله أشكال متنوعة ومتفاوتة جداً؛ كإلهامات الملائكة وإلهامات الإنسان وإلهامات الحيوانات. وهي بأنواعها المختلفة وأشكالها المتباينة جداً تبين مدى سعة الكلمات الربانية وكثرتها التي تزيد على عدد قطرات البحار.. ففهم السائح من هذا وجهاً من تفسير الآية الكريمة:

﴿ قُلْ لَوْكَانَ الْبَحْرُ مَدَادًا لِكَمِنْتِ رَبِّي لَنِفَدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ نَنْفَدَ كَمِنْتُ رَبِّي ﴾ (الكهف: ١٠٩)

ثم نظر إلى ماهية الإلهام يستبطن سره ويعرف على حكمته وشهادته، فرأى أن ماهيته وحكمته وتبيجته تتركب من أربعة أنوار:

النور الأول: أنه مثلما يتودد الله سبحانه إلى مخلوقاته عن طريق أفعاله فيهم، الذي يُعرف «بالتودد الإلهي»، فإن من مقتضيات الودودية والرحمانية (أي كونه ودوداً ورحمان) أن يتحبب إليهم ويتودد قولاً وحضوراً وصحبة أيضاً.

النور الثاني: أنه مثلما يستجيب سبحانه لدعاء عباده بأفعاله، فإن من شأن الرحيمية إجابته لهم قولاً أيضاً من وراء الحجب.

النور الثالث: أنه مثلما يُمدّ سبحانه بالأفعال استمداداً مخلوقاته المصابين بالبلایا العسيرة والنوايب الشديدة واستغاثتهم وتضرعهم، فإن من لازم الربوبية أن يؤنسهم ويبدد وحشتهم، فيمدّهم بأقوال إلهامية هي في حكم نوع من كلامه.

النور الرابع: أنه مثلما يُشعر سبحانه فعلاً بوجوده وحضوره وحماته لأرباب الشعور من خلقه - الذين هم في عجز وضعف شديدين، وفي فقر واضطرار كبيرين، وفي أشد الحاجة والشوق لمعرفة مالكهم وحاميه ومديبرهم وحفيظهم - فإنه من مقتضى رأفة الألوهية ورحمة الربانية، وضرورة لازمة لها، أن يُشعر كذلك بحضوره ومعيّته وجوده، لخلقٍ معين، بوجه خاص، حسب قابلية، بوساطة قسم من الإلهامات الصادقة، قولاً إلى هاتف قلبه، مما يعدّ في حكم نوع من المكالمة الربانية.

ثم نظر إلى شهادة الإلهام فرأى أنه لو كانت للشمس حياة وشعور - فرضاً - وكانت الألوان السبعة التي في ضيائها - فرضاً - سبع صفات لها، لكنها إذن نمطٌ من التكلم بأشعتها وتحلياتها التي في ضيائها. ففي هذه الحالة: فإن وجود صورتها وانعكاسها في الأشياء الشفافة؛ أي تكلمها مع كل مرآة عاكسة، ومع كل شيءٍ لامع، ومع قطع الزجاج وحباب البحر و قطراته، حتى مع الذرات الشفافة حسب قابلية كل منها.. واستجابتها لحاجات كل منها.. كل ذلك سيكون شاهداً صدقي على وجود الشمس، وعلى عدم ممانعة فعل عن فعل ولا مزاحمة كلام من كلامها الآخر..

فمثلاً يشاهد هذا بوضوح، كذلك الأمر في مكالمة سلطان الأزل والأبد ذي الجلال، وخلق جميع الموجودات ذي الجمال، النور الأزيلى، هي مكالمةٌ كليةٌ ومحيطة، كعلمه سبحانه وقدرته. لذا يدرك بداهة تجلّيها الواسع حسب قابلية كل شيءٍ، من دون أن يزاحم سؤال سؤالاً، ولا يمنع فعل فعلاً، ولا يختلط خطاب بخطاب.

فعلم السائح بعلم يقيني أقرب ما يكون إلى عين اليقين أن جميع تلك التجليات والمكالمات والإلهامات كل منها وبمجموعها تدل وتشهد بالاتفاق على وجوب ذلك المنور الأزيلى سبحانه وعلى حضوره سبحانه وعلى وحدته وعلى أحديته.

وهكذا ذُكرت إشارة مختصرة إلى ما تلقاه هذا السائح المتلهف من درس المعرفة من عالم الغيب في المرتبة الرابعة عشرة والخامسة عشرة من المقام الأول:

[لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْوَاجِبُ الْوُجُودُ الْوَاحِدُ الْحَدِيدُ الَّذِي دَلَّ عَلَى وجوب وجوده في وحدته إِجْمَاعُ جَمِيعِ الْوَحْيَاتِ الْحَقَّةِ الْمُتَضَمِّنَةِ لِلتَّنَزَّلَاتِ الْإِلَهِيَّةِ، وَلِلْمُكَالَاتِ السَّبْحَانِيَّةِ، وَلِلتَّعْرِيفَاتِ الْرَّبَانِيَّةِ، وَلِلْمُقَابَلَاتِ الرَّحْمَانِيَّةِ، عِنْدِ مُنَاجَاهَةِ عَبَادِهِ، وَلِلْإِشْعَارَاتِ الْصَّمْدَانِيَّةِ لِوُجُودِهِ لِخَلْوَقَاهُ.. وَكَذَا دَلَّ عَلَى وجوب وجوده في وحدته اتفاقُ الإِلَهَامَاتِ الصَّادِقَةِ الْمُتَضَمِّنَةِ لِلتَّوَدَّدَاتِ الْإِلَهِيَّةِ، وَلِلْإِجَابَاتِ الرَّحْمَانِيَّةِ لِدُعَوَاتِ خَلْوَقَاهُ، وَلِلْإِمَادَاتِ الْرَّبَانِيَّةِ لِاستِغَاثَاتِ عَبَادِهِ، وَلِلْإِحْسَاسَاتِ السَّبْحَانِيَّةِ لِوُجُودِهِ لِمَصْنَوْعَاتِهِ].

ثم خاطب ذلك السائح في الدنيا عقله قائلاً: ما دمتُ أبحث عن مالكي وخالي
باستطاق موجودات الكون هذا. فمن الأولى لي أن أزور من هو أكمل إنسان في الوجود،
وأعظم من يقود إلى الخير -حتى بتصديق أعدائه- وأعلاهم صيتاً وأصدقهم حديثاً وأسماهم
منزلةً وأنورُهم عقلاً، ألا وهو محمد ﷺ الذي أضاء بفضائله وبقرآنٍ أربعة عشر قرناً من
الزمان.. ولأجل أن أحظى بزيارته الكريمة وأستفسرُ منه عما أبحث عنه، ينبغي أن نذهب معاً
إلى خير القرون إلى عصر السعادة.. عصر النبوة... فدخل بعقله إلى ذلك العصر فرأى أن ذلك
العصر قد صار به ﷺ عصر سعادةً للبشرية حقاً. لأنه ﷺ قد حُولَ في زمان يسير بالنور الذي
أتى به قوماً غارقين في أشدّ أمية، وأعرق بداوةٍ حولَهم إلى أساتذة العالم وسادته.

وكذا خاطب عقله قائلاً: « علينا قبل كل شيء أن نعرف شيئاً عن عظمة هذه الذات
المعجزة، وذلك من أحقيّة أحاديثه، وصدق أخباره. ثم نستفسر منه عن خالقنا سبحانه»..
فباشر بالبحث. فوجَد على صدق نبوته من الأدلة القاطعة الثابتة ما لا يُعد ولا يُحصى، ولكنه
خلص إلى تسع منها:

أوها: هو أَصَافُهُ ﷺ بِجَمِيعِ السَّجَاجِيَا الفَاضِلَةِ وَالْخَصَالِ الْحَمِيدَةِ، حَتَّى شَهَدَ بِذَلِكَ
غَرْماؤه.. وَظَهَوْرُ مَثَاثِ الْمَعْجَزَاتِ مِنْهُ؛ كَانْشَقَاقَ الْقَمَرِ الَّذِي انشَقَ إِلَى نَصْفَيْنِ بِإِشَارَةِ مِنْ
إِصْبَعِهِ كَمَا نَصَّ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ: ﴿ وَانْشَقَ الْقَمَرُ ﴾ (الْقَمَر: ١٠) .. وَانْهَزَمَ جَيْشُ الْأَعْدَاءِ بِمَا دَخَلَ
أَعْيُّنَهُمْ جَمِيعاً مِنَ التَّرَابِ الْقَلِيلِ الَّذِي رَمَاهُ عَلَيْهِمْ بِقَبْضَتِهِ، كَمَا نَصَّ عَلَيْهِ الْآيَةُ الْكَرِيمَةُ:

﴿وَمَا رَأَيْتَ كُلَّا إِذْ رَمَيْتَ وَلَنِكِبَرَ اللَّهُ رَمَى﴾ (الأنفال:١٧).. وارتقاء أصحابه من الماء النابع كالكثير من بين أصابعه الخمسة المباركة عندما اشتبّهوا العطش.. وغيرُها من مئات المعجزات التي ظهرت بين يديه، والمنقوله إلينا نقلًا صحيحاً قاطعاً أو متواتراً، فاستطاعها السائح إلى «المكتوب التاسع عشر» أي رسالة «المعجزات الأحمدية» تلك الرسالة الخارقة ذات الكراهة المتضمنة لأكثر من ثلاثة عشر معجزة من معجزاته عليه السلام بدلائلها القاطعة وأسانيدها الموثوقة.

ثم حدث نفسه قائلاً: «إنَّ من كان ذا «أُخْلَاقَ حَسَنَة» بهذا القدر و«فَضَائِل» إلى هذا الحد، و«معجزات» باهرة بهذه الكثرة، فلا جرم أنه صاحبُ أصدق حديث ومن ثم لا يمكن أبداً وحاشاهـ أن يتنازل إلى الحيلة والكذب والتَّمَويه التي هي دأب الفاسدين».

ثانيها: كونُ القرآن الذي بيده عليه السلام معجزاً من سبعة أوّجه، ذلك الأمر الصادر من مالك الكون الذي يسلّم به ويصادقُه أكثرُ من ثلاثة ملايين من البشر في كل عصر. ولما كانت «الكلمة الخامسة والعشرون» أي رسالة «المعجزات القرآنية» وهي شمس «رسائل النور» قد أثبتت بدلائل قوية أنَّ هذا القرآن الكريم معجزٌ من أربعين وجهًا، وأنه كلام رب العالمين، لذا أحال السائح ذلك إلى تلك الرسالة المشهورة لبيانها المفصل للإعجاز. ثم قال: إنَّ الأمين على كلام الله، والترجم الفعلى له، والمبلغ لهذا النبأ العظيم إلى الناس كافة، وهو الحق بعينه والحقيقة بذاته، لا يمكن أنْ يصدر منه كذبٌ قط، ولن يكون موضع شبهة أبداً.

ثالثها: إنه عليه السلام قد بعث بشريعة مطهّرة، وبدينٍ فطري، وبعبودية خالصة، وبدعاء خالص، وبدعوة شاملة، وبإيمان راسخ، لا مثيلٍ لما بعثَ به ولن يكون، -وما وجدـ أكمل منه ولن يوجد.

لأنَّ «الشريعة» التي تجلّت من أميَّ عليه السلام وأدارت خمسَ البشرية على اختلافها منذ أربعة عشر قرناً إدارَةً قائمة على الحق والعدل بقوانيتها الدقيقة الغزيرة، لا تقبل مثيلاً أبداً.

وكذا «الإسلام» الذي صدر من أفعالٍ من هو أميَّ عليه السلام ومن أقواله ومن أحواله، هو رائدٌ ومصدرُ ثلاثة ملايين من البشر ومرجعهم في كل عصر، وعلمٌ لعقوفهم ومرشدُ لها، ومنورٌ لقلوبهم ومهذبٌ لها، ومرجعٌ لنفسهم ومزكٌ لها، ومدارٌ لانكشاف أرواحهم ومعدنٌ لسموها، لم يأت ولن يأتي له مثيلـ.

وكذا تفوقه بِكَلَّتِهِ في جميع أنواع «العبادات» التي يتضمنها دينه، وتقواه العظيمة أكثر من أي أحد كان، وخشيته الشديدة من الله ومجاهدته المتواصلة ورعايته الفائقة لأدق أسرار العبودية حتى في أشد الأحوال والظروف، وقيامه بِكَلَّتِهِ بتلك العبودية الخالصة، دون أن يقلد أحداً وبكل معانها مبتداً، وبأكمل صورة، موحداً الابتداء والانتهاء، لا شك لم يُرَ ولن يُرَى له مثيل.

وكذا فإنـه يصف، «الجوشن الكبير» - الذي هو واحدٌ من آلاف أدعـيـه وـمنـاجـاتـه - يـصـفـ رـبـهـ بـمـعـرـفـةـ رـبـانـيـةـ سـامـيـةـ لـمـ يـلـغـ العـارـفـونـ وـالـأـولـيـاءـ جـمـيـعـاـ تـلـكـ المـرـتـبـةـ منـ المـعـرـفـةـ، وـلـاـ درـجـةـ ذـلـكـ الـوـصـفـ مـنـذـ الـقـدـمـ مـعـ تـلـاحـقـ الـأـفـكـارـ..ـ مـاـ يـظـهـرـ أـنـهـ لـاـ مـثـيلـ لـهـ فـيـ «ـالـدـعـاءـ».ـ وـمـنـ يـنـظـرـ إـلـىـ الإـيـضـاحـ الـمـخـتـصـ لـفـقـرـةـ وـاحـدـةـ مـنـ بـيـنـ تـسـعـ وـتـسـعـيـنـ فـقـرـةـ لـلـجـوـشـنـ الـكـبـيرـ -ـ وـذـلـكـ فـيـ مـسـتـهـلـ رـسـالـةـ «ـالـمـنـاجـةـ»ـ -ـ لـاـ يـسـعـهـ إـلـاـ القـوـلـ أـنـهـ لـاـ مـثـيلـ لـهـ هـذـاـ الدـعـاءـ الرـائـعـ (ـالـجـوـشـنـ)ـ الـذـيـ يـمـثـلـ قـمـةـ الـمـعـرـفـةـ الـرـبـانـيـةـ.

وكذا فإنـ إـظـهـارـهـ فـيـ «ـتـبـلـيـغـ الرـسـالـةـ»ـ وـفـيـ دـعـوـتـهـ النـاسـ إـلـىـ الـحـقـ مـنـ الـصـلـابـةـ وـالـثـبـاتـ وـالـشـجـاعـةـ مـاـ لـاـ يـقـارـبـهـ أـحـدـ،ـ فـلـمـ يـدـخـلـهـ وـلـوـ بـمـقـدـارـ ذـرـةـ -ـ أـيـ أـثـرـ لـلـتـرـدـدـ وـلـاـ سـاـوـرـهـ الـقـلـوـ قـطـ،ـ وـلـمـ يـنـلـ الـخـوـفـ مـنـ شـيـئـاـ،ـ رـغـمـ مـعـادـةـ الـدـوـلـ الـكـبـرـىـ وـالـأـدـيـانـ الـعـظـمـىـ لـهـ -ـ وـحـتـىـ قـوـمـهـ وـقـبـيلـهـ وـعـمـهـ نـاصـبـوـهـ الـعـدـاءـ الشـدـيدـ -ـ فـتـحـدـىـ وـحـدـهـ الـدـنـيـاـ بـأـسـرـهـ،ـ وـنـصـرـهـ اللـهـ وـأـعـزـهـ فـكـلـلـ هـامـةـ الـدـنـيـاـ بـتـاجـ الـإـسـلـامـ،ـ فـمـنـ مـثـلـ مـحـمـدـ بِكَلَّتِهِـ فـيـ تـبـلـيـغـ رسـالـاتـ اللـهـ؟ـ..ـ

وكذا حمله «إيماناً قوياً راسخاً، ويقيناً جازماً خارقاً، وانكشفاً للنفطرة معجزاً، واعتقاداً سامياً ملا العالَمَ نوراً» فلم تتمكن أن تؤثر فيه جميع الأفكار والعقائد وحكمة الحكماء وعلوم الرؤساء الروحانيين السائدة في ذلك العصر، ولو بشبهة، أو بتعدد، أو بضعف، أو بوسوسة. نعم، لم تتمكن أن تؤثر لا في يقينه، ولا في اعتقاده ولا في اعتماده على الله، ولا في اطمئنانه إليه، مع معارضتها له ومخالفتها إياه، وإنكارها عليه. زد على هذا استلهام جميع الذين ترقوا في المعنويات والمراتب الإيمانية من أهل الولاية والصلاح، وفي مقدمتهم الصحابة الكرام، واستفاضتهم دوماً من مرتبته الإيمانية، ورؤيتهم له أنه في أسمى الدرجات والراتب. كل ذلك يُظهر - بداهة - أن إيمانه بِكَلَّتِهِ لا مثيل له أيضاً.

فهم السائح، وصدق عقله أنَّ من كان صاحبَ هذه الشريعة السمحاء التي لا مثيل لها، والإسلامُ الحنيف الذي لا شبيه له، والعبوديةُ الحالصة التي لا نظير لها، والدعاةُ البديع الرائع، والدعوى الكونية الشاملة، والإيمانُ المعجز، لِن يكونَ عنده كذبٌ قط، ولن يكون خادعاً أبداً.

الدليل الرابع: إجماع الأنبياء عليهم السلام واتفاقهم على الحقائق الإيمانية نفسها هو دليلٌ قاطعٌ على وجود الله سبحانه وعليه وحدانيته، وهو شهادةٌ صادقةٌ أيضاً على صدقِ هذا النبي ﷺ وعلى رسالته، ذلك لأنَّ كلَّ ما يدلُّ على صدق نبوة أولئك الأنبياء عليهم السلام، وكلَّ ما هو مدارٌ لنبوتهم من الصفات القدسية، والمعجزات، والمهمام التي اضطلعوا بها يوجد مثلها وبأكمالٍ منها فيه ﷺ، كما هو مصدقٌ تاريخاً. فأولئك الأنبياء عليهم السلام قد أخبروا بلسان المقال -أي بالتوراة والإنجيل والزبور والصحف التي بين أيديهم- بمحاجيء هذه الذات المباركة وبشرروا الناس بقدومه ﷺ (حتى إن أكثر من عشرين إشارة واضحة ظاهرة من الإشارات المبشرة لتلك الكتب المقدسة قد يُثبتَت بياناً جلياً وأثبتت في رسالة الععجزات الأحمدية) فكما أنهم قد بشروا بمجيئه ﷺ فإنهم يصدقونه ﷺ بلسان حالم -أي بنبوتهم ومعجزاتهم- ويختمون بالتأكيد على صدق دعورته إذ هو الساقيُ الأكمل في مهمته النبوة والدعوة إلى الله. فأدرك السائحُ أنهم مثلما يدلّون -أي أولئك الأنبياء- بلسان المقال والإجماع على الوحدانية، فإنهم يشهدون -بلسان الحال وبالاتفاق كذلك- على صدق هذا النبي الكريم ﷺ.

الدليل الخامس: إن وصولَآلاف الأولياء إلى الحق والحقيقة، وما نالوا من الكنالات والكرامات وما فازوا من الكشفيات والمشاهدات ليس إلا بالاقتداء بهدي دساتير هذا النبي ﷺ، وبتراثه، وباتباعه، وتعقب أثره، فمثلما أنهم يدلّون جميعاً على الوحدانية فهم يشهدون بالإجماع والاتفاق على صدق هذا النبي الكريم ﷺ -أستاذهم وإمامهم- وعلى أحقيّة رسالته. فرأى السائحُ أن مشاهدة هؤلاء قسماً ما أخبرَ به ﷺ من عالم الغيب بنور الولاية واعتقادهم به وتصديقهم لجميع ما أخبر به بنور الإيمان له -إما بعلم اليقين أو بعين اليقين أو بحق اليقين- إنما تُظهر ظهوراً كالشمس: ما أصدق مرشدَهم الأعظم وما أحلى رائدَهم الأكبر ﷺ.

الدليل السادس: إن ملايين العلماء المدققين الأصفياء، والمحققين الصديقين، ودهاء الحكمة المؤمنين، من بلغوا أعلى المراتب بفضل ما درسوا وتلذموا على ما جاء به هذا النبي الكريم ﷺ - مع كونه أمياً - من الحقائق القدسية، وما نبع منها من العلوم العالية، وما كشفت عنه من المعرفة الإلهية.. إن هؤلاء جميعاً مثلما يثبتون الوحدانية التي هي الأساس لدعورته ﷺ وصدقونها متلقين براهينهم القاطعة فإنهم يتلقون كذلك ويشهدون على صدق هذا المعلم الأكبر وصوابِ هذا الأستاذ الأعظم وعلى أحقيّة كلامه ﷺ. فشهادُهم هذه حجةٌ واضحة كالنهر على صدقه وصواب رسالته، وما «رسائل النور» بأجزائها التي تزيد على المائة مثلاً إلا برهانٌ واحد فقط على صدق وصواب هذا النبي الحبيب ﷺ.

الدليل السابع: إن الجمع العظيم الذين يطلق عليهم (الآل والأصحاب) الذين هم أشهرُ بنـي البشر بعد الأنبياء فراسةً وأكثـرُهم درايةً، وأسـمـاهـمـ كـمـالـهـ وأـضـلـلـهـ منـزـلـةـ، وأـعـلـاهـمـ صـيـتاـ، وأـشـدـهـمـ اـعـتـصـاماـ بـالـدـلـينـ، وأـحـدـهـمـ نـظـراـ... إن تحرـيـ هـؤـلـاءـ وـفـتـيـشـهـمـ وـتـدـقـيقـهـمـ لـجـمـيعـ مـاـ خـفـيـ وـمـاـ ظـهـرـ مـنـ أـحـوـالـ هـذـاـ النـبـيـ الـكـرـيمـ ﷺـ وـأـفـكـارـهـ وـتـصـرـفـاتـهـ بـحـثـاـ بـكـمالـ الـلـهـقـةـ وـالـشـوـقـ، وـبـغـاـيـةـ الدـقـقـةـ، وـبـمـتـهـىـ الـجـدـيـةـ، ثـمـ تـصـدـيقـهـمـ بـالـاـتـفـاقـ وـالـإـجـمـاعـ آـنـهـ ﷺـ هوـ أـصـدـقـ مـنـ فـيـ الدـنـيـاـ حـدـيـثـاـ، وـأـسـمـاهـمـ مـكـانـهـ وـأـشـدـهـمـ اـعـتـصـاماـ بـالـحـقـ وـالـحـقـيـقـةـ. فـتـصـدـيقـهـمـ هـذـاـ الـذـيـ لـاـ يـتـزـعـزـعـ مـعـ مـاـ يـمـلـكـونـ مـنـ إـيمـانـ عـمـيقـ، إـنـاـ هـوـ دـلـيـلـ بـاهـرـ كـدـلـالـةـ النـهـارـ عـلـىـ ضـيـاءـ الشـمـسـ.

الدليل الثامن: إنَّ هـذـاـ الكـوـنـ مـثـلـمـ يـدـلـ عـلـىـ صـانـعـهـ، وـكـاتـبـهـ، وـمـصـوـرـهـ الـذـيـ أـوجـدـهـ، وـالـذـيـ يـدـيرـهـ، وـيـرـتـبـهـ، وـيـتـصـرـفـ فـيـ بـالـتـصـوـيرـ وـالـتـقـدـيرـ وـالـتـدـبـيرـ كـأـنـهـ قـصـرـ بـاذـخـ، أـوـ كـأـنـهـ كـتـابـ كـبـيرـ، أـوـ كـأـنـهـ مـعـرـضـ بـدـيـعـ، أـوـ كـأـنـهـ مـشـهـرـ عـظـيمـ، فـهـوـ كـذـلـكـ يـسـتـدـعـيـ لـاـ مـحـالـةـ وـجـوـدـ مـنـ يـعـبـرـ عـاـفـيـ هـذـاـ الـكـتـابـ الـكـبـيرـ مـنـ مـعـانـ، وـيـعـلـمـ وـيـعـلـمـ الـمـقـاصـدـ الـإـلـهـيـةـ مـنـ وـرـاءـ خـلـقـ الـكـوـنـ، وـيـعـلـمـ الـحـكـمـ الـرـبـانـيـ فـيـ تـحـوـلـاتـهـ وـتـبـدـلـاتـهـ، وـيـدـرـسـ نـتـائـجـ حـرـكـاتـهـ الـوـظـيفـيـةـ، وـيـعـلـمـ قـيـمـةـ مـاـهـيـتـهـ وـكـالـاتـ مـاـ فـيـهـ مـنـ الـمـوـجـودـاتـ. أـيـ يـقـتـضـيـ دـاعـيـاـ عـظـيـمـاـ، وـمـنـادـيـاـ صـادـقـاـ، وـأـسـتـادـاـ مـحـقـقاـ، وـمـعـلـمـاـ بـارـعاـ. فـأـدـرـكـ السـائـحـ: أـنـ الـكـوـنـ - مـنـ حـيـثـ هـذـاـ الـاقـضـاءـ - يـدـلـ وـيـشـهـدـ عـلـىـ صـدـقـ هـذـاـ النـبـيـ الـكـرـيمـ ﷺـ وـصـوـابـهـ الـذـيـ هـوـ أـفـضـلـ مـنـ أـتـمـ هـذـهـ الـوـظـافـ وـالـمـهـمـاتـ، وـعـلـىـ كـوـنـهـ أـفـضـلـ وـأـصـدـقـ مـبـعـوثـ لـرـبـ الـعـالـمـاتـ.

الدليل التاسع: ما دام هناك وراء الحجاب مَنْ يُشهِر كمالَ كونه بديعاً متقدّماً، بمصنوعاته هذه؛ ذات الإتقان والحكمة.. ويعرف نفسه ويؤدّها، بمخلوقاته غير المحدودة ذات الزينة والجمال.. ويُوجِب الشكر والحمد له، بِنَعْمَه التي لا تُحصى ذات اللذة والنفاسة.. ويشوّق الخلق إلى العبادة نحو ربوبيته بعبودية تُقسم بالحب والامتنان والشكر إزاء هذه التربية، والإعاشة العامة، ذات الشفقة والحمامة (حتى إنَّه يهْبِط أطعمة وضيافات ربانية تُطمئن أدقَّ أذواق الأفواه وجميع أنواع الاستهاء) ... ويدُين العَلَمَ إِلَى الإيمان والتسلیم والانقياد والطاعة نحو ألوهيته التي يُظْهِرُها بتبدل الموسِم، وتوكير الليل على النهار، واحتلافهم، وأمثالها من التصرفات العظيمة، والإجراءات الجليلة، والفعالية المدْهشة والأخلاقية الحكيمية... ويُظهر عدالَتَه وانتصافه بحِمَايَتِه دوماً البر والأبرار وإزالته الشر والأشرار ومَحْقِه الظالمين والمكذبين وإهلاكَهم بنوازل سماوية.

فلا جرم، أنَّ أحَبَّ مخلوقٍ لدِي ذَلِكَ المستتر بالغَيْبِ، وأَصْدَقَ عَبْدِهِ هُوَ مَنْ كَانَ عَاماً خالصاً لِمَقاصِدِهِ المذكورة آنَفَاً، وَمَنْ يَحْلُّ السر الأعظم في خلق الكون ويكشف لغَزَّةَ، ومن يسعى دوماً باسم خالقه ويستمد القوة منه ويستعين به وحده في كل شيءٍ فينال المَدَدُ والتوفيق منه سبحانه. ومن ذَا يَكُونُ هَذَا غَيْرُ مُحَمَّد القرشي عليه الصلاة والسلام.

ثم خاطب السائح عقله: «أَلَمَا كَانَتْ هَذِهِ الْحَقَائِقُ التِسْعُ شَاهِدَةً إِثْبَاتٍ عَلَى صَدْقَهَا هَذِهِ الْحَقَائِقِ؟ فَلَا رِيبَ إِذْنَ: أَنَّهُ قُطْبُ شَرْفِ الْبَشَرِيَّةِ، وَمَدَارُ افْتِخَارِ الْعَالَمِ، وَأَنَّهُ حَرَيْتُ وَلَا تَقُولْتُ شَرْفُ بَنِي آدَمَ، وَتَلْقَيْتُهُ بَفَخْرِ الْعَالَمِينَ. وَأَنَّ مَا فِي يَدِهِ مِنْ أَمْرِ الرَّحْمَنِ وَهُوَ الْقُرْآنُ الْكَرِيمُ الْمَهِيمُ جَلَّ سُلْطَانَهُ الْمَعْنَوِيَّ عَلَى نَصْفِ الْأَرْضِ مَعَ مَا يَمْلِكُ مِنْ كَمَالَتَهُ الشَّخْصِيَّةِ وَخَصَالَتَهُ الْسَّامِيَّةِ يَظْهُرُ أَنَّ أَعْظَمَ إِنْسَانٍ فِي الْوُجُودِ هُوَ هَذَا النَّبِيُّ الْعَظِيمُ، فَالْقُولُ الفَصْلُ إِذْنَ بِحَقِّ خَالقَنَا سُبْحَانَهُ هُوَ قَوْلُهُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ».

فَعَالَ يَا عَقْلِي وَتَأْمَلْ: إِنَّ أَسَاسَ جَمِيعِ دُعَائِي هَذَا النَّبِيُّ الْكَرِيمُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ، وَغَايَةُ حَيَاتِهِ كُلُّهَا، إِنَّمَا هِيَ الشَّهَادَةُ عَلَى وُجُودِ وَاجِبِ الْوُجُودِ، وَالدَّلَالَةُ عَلَى وَحْدَانِيَّتِهِ، وَبِيَانِ صَفَاتِهِ الْجَلِيلَةِ، وَإِظْهَارِ أَسْمَائِهِ الْحَسَنَى، وَإِثْبَاتِ كُلِّ ذَلِكَ، وَإِعْلَانِهِ، وَإِعْلَامِهِ؛ اسْتِنَاداً إِلَى مَا فِي دِينِهِ مِنْ أَلْوَفِ الْحَقَائِقِ الْرَّاسِخَةِ الْأَسَاسِ وَإِلَى قُوَّةِ مَا أَظْهَرَهُ اللَّهُ عَلَى يَدِهِ مِنْ مَثَاثِ مِنْ مَعْجزَاتِهِ الْقَاطِعَةِ الْبَاهِرَةِ.

أي إنَّ الشمس المعنوية التي تضيء هذا الكون والبرهان النير على وجود خالقنا سبحانه ووحدياته، إنما هو هذا النبي الكريم الملقب بـ«حبيب الله» عليه السلام. فهناك ثلاثة أنواع من الإجماع عظيمة لا تخدع ولا تنخدع، تؤيد شهادته وتصدقها:

الإجماع الأول: إجماعُ الذين اشتهروا، وتميزوا في العالم باسم (آل محمد عليه السلام) تلك الجماعة النورانية التي يتقدمها الإمامُ علي رضي الله عنه الذي قال: «لو رُفع الحجاب ما أزدَدْتُ يقينًا»، وخلفه آلاف الأولياء العظام من ذوي البصائر الحادة والنظر الأنيس للغيب من أمثال الشيخ الكيلاني (قدس سره) الذي كان ينظر ببصيرته النافذة إلى العرش الأعظم وإسرافيل بعظمته وهو بعد على الأرض.

الإجماع الثاني: إجماع تلك الجماعة المعروفة بالصحابة الكرام المشهورين في العالم رضوان الله تعالى عليهم أجمعين وتصديقُهم بالاتفاق وبإيمان راسخ قوي لهذا النبي الكريم، حتى ساقهم ذلك إلى التضحية والفتداء بأرواحهم وأموالهم وأبائهم وعشيرتهم، وهم الذين كانوا قوماً بدؤاً يقطنون في حيط أميٍّ خالٍ من مظاهر الحياة الاجتماعية والأفكار السياسية، ليس لهم هدى ولا كتابٌ منير. وكانوا مغمورين في ظلمة عصر «الفترة»، فصاروا في زمن يسير أستاذةً مرشدين وسياسيين وحكاماً عادلين لأرقى الأمم حضارة وعلمًا واجتماعاً وسياسةً، فحكموا العالم شرقاً وغرباً ورفرت راياتُ عدالتهم برأً وبحراً.

الإجماع الثالث: هو تصدقِ الجماعة العظيمة من العلماء الأجلاء الذين لا يُعدون ولا يُحصون، المتبحرين في علومهم والمحققين المدققين الذين نشأوا في أمته وسلكوا مسالك شتى، ولم في كل عصر آلافٌ من الحائزين على قصب السبق - بهائهم - في كل علم. فتصديقُ هؤلاء جميعاً له بالاتفاق وبدرجة علم اليقين إجماعٌ أيٌّ إجماع!..

فحَكَمَ السائح بأن شهادة هذا النبي الأمي عليه السلام على الوحدانية ليست شهادةً شخصية وجزئية، وإنما هي شهادةً عامة وكليةً راسخة لا تتزعزع، ولن تستطع أن تجاهلها الشياطين كافة في أية جهة ولو اجتمعوا عليها.

وهكذا ذكرت إشارةً مختصرة لما تلقاه ذلك السائح الذي جال بعقله في عصر السعادة جوانب الحياة من تلك المدرسة النورانية في «المরتبة السادسة عشرة من المقام الأول» كالتالي:

[لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْوَاجِبُ الْوُجُودُ الْوَاحِدُ الْأَحَدُ الَّذِي دَلَّ عَلَى وُجُوبِ وُجُودِهِ فِي وُحْدَتِهِ : فَخَرُّ عَالَمٍ وَشَرْفُ نَوْعٍ بْنِي آدَمَ ، بِعَظَمَةِ سُلْطَنَةِ قُرْآنِهِ ، وَحُشْمَةِ وَسْعَةِ دِينِهِ ، وَكَثْرَةِ كَمَالَتِهِ ، وَعُلُوَّيَّةِ أَخْلَاقِهِ ، حَتَّى بِتَصْدِيقِ أَعْدَائِهِ . وَكَذَا شَهَدَ وَبِرَهْنَ بِقُوَّةِ مَئَاتِ الْمَعْجزَاتِ الظَّاهِرَاتِ الْبَاهِرَاتِ الْمُصَدَّقَةِ ، وَبِقُوَّةِ آلَافِ حَقَائِقِ دِينِهِ السَّاطِعَةِ الْقَاطِعَةِ ، يَأْمَعُ آلَهَ ذُوِّي الْأَنُورَ ، وَبِإِتْفَاقِ أَصْحَابِهِ ذُوِّيَ الْأَبْصَارِ ، وَبِتَوَافِقِ مُحَقِّقِي أَمْتَهِ ذُوِّيَ الْبَرَاهِينِ وَالْبَصَائرِ التَّوَارَةِ] .

ثُمَّ إِنَّ السَّائِحَ الَّذِي لَا يَنْالُهُ تَعْبٌ وَلَا شَبَعٌ وَالَّذِي عَلِمَ أَنَّ غَايَةَ الْحَيَاةِ فِي هَذِهِ الدِّينِ بِلِ حَيَاةَ الْحَيَاةِ إِنَّمَا هُوَ الإِبَيَانُ ، حَاوَرَ هَذَا السَّائِحَ قَبْلَهُ قَائِلاً :

إِنَّ كَلَامَ مَنْ نَبَحَثُ عَنْهُ هُوَ أَشْهَرُ كَلَامٍ فِي هَذَا الْوُجُودِ وَأَصْدِقَهُ وَأَحْكَمَهُ ، وَقَدْ تَحدَى فِي كُلِّ عَصْرٍ مَنْ لَا يَنْقَادُ إِلَيْهِ ، ذَلِكَ الْقُرْآنُ الْكَرِيمُ ذُو الْبَيَانِ الْمَعْجَزِ .. فَلَنْزَرِعَ إِذْنُ هَذَا الْكِتَابِ الْكَرِيمِ ، وَلِنَفْهُمَّ مَاذَا يَقُولُ .. وَلَكِنَّ لِنَفْقَ لَحْظَةٍ قَبْلَ دُخُولِنَا هَذَا الْعَالَمُ الْجَمِيلُ لِنَبْحُثَ عَنْهُ بِجَعْلِنَا نَسْتَيْقِنَ أَنَّهُ كَتَابٌ خَالِقُنَا نَحْنُ .. وَهَكَذَا باشِرْ بِالْتَّدْقِيقِ وَالْبَحْثِ .

وَحِيثُ إِنَّ هَذَا السَّائِحَ مِنَ الْمُعَاصِرِينَ فَقَدْ نَظَرَ أَوْلًا إِلَى رَسَائِلِ النُّورِ الَّتِي هِي لِمَعَاتِ الْإِعْجَازِ الْمَعْنَوِيِّ لِلْقُرْآنِ الْكَرِيمِ ، فَرَأَى أَنَّ هَذِهِ الرَّسَائِلَ الْبَالِغَةِ مَائَةٍ وَثَلَاثِينَ رِسَالَةً هِيَ بِذَاتِهَا تَفْسِيرٌ قَيِّمٌ لِلْآيَاتِ الْفَرْقَانِيَّةِ إِذْ إِنَّهَا تَكْشِفُ عَنْ نَكَاتِهَا الْدَّقِيقَةِ وَأَنْوَارِهَا الْزَّاهِيَّةِ .

وَرَغْمَ أَنَّ رَسَائِلِ النُّورِ قَدْ نَشَرَتِ الْحَقَائِقُ الْقَرَآنِيَّةُ بِجَهَادِ مُتَوَاصِلٍ إِلَى الْآفَاقِ كَافَةً ، فِي هَذَا الْعَصْرِ الْعَنِيدِ الْمَلْحَدِ ، لَمْ يُسْتَطِعْ أَحَدٌ أَنْ يَعْارِضَهَا أَوْ يَنْقُدُهَا ، مَا يَشَبِّتُ أَنَّ الْقُرْآنَ الْكَرِيمَ الَّذِي هُوَ رَائِدُهَا وَمَنْبِعُهَا وَمَرْجِعُهَا وَشَمْسُهَا إِنَّمَا هُوَ سَهَّاُوِيٌّ مِنْ كَلَامِ اللَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينِ ، وَلَيْسَ بِكَلَامِ بَشَرٍ . حَتَّى إِنَّ «الْكَلِمَةَ الْخَامِسَةَ وَالْعَشْرِيْنَ» وَخَتَامَ «الْمَكْتُوبِ التَّاسِعِ عَشَرَ» وَهُمَا حَجَةٌ وَاحِدَةٌ مِنْ بَيْنِ مَئَاتِ الْحَجَجِ ، تَقْيِيمُهَا رَسَائِلُ النُّورِ لِبِيَانِ إِعْجَازِ الْقُرْآنِ ، فَشَبَّهَهُ بِأَرْبَعِينِ وَجْهًا ، إِثْبَاتًا حَيْرَ كُلِّ مَنْ نَظرَ إِلَيْهَا ، فَقَدَرَهَا وَأَعْجَبَ بِهَا - نَاهِيكَ عَنْ أَنَّهُمْ لَمْ يَنْقُدوْهَا وَلَمْ يَعْتَرِضُوا عَلَيْهَا قَطْ - بَلْ أَثْنَا عَلَيْهَا كَثِيرًا .

هَذَا وَقَدْ أَحَالَ السَّائِحَ إِثْبَاتَ وَجْهِ الْإِعْجَازِ لِلْقُرْآنِ الْكَرِيمِ ، وَأَنَّهُ كَلَامُ اللَّهِ سَبِّحَانَهُ حَقًا إِلَى رَسَائِلِ النُّورِ إِلَّا أَنَّهُ أَنْعَمَ النَّظَرَ فِي بَعْضِ نَقَاطِ تَبَيْنَ بِإِشَارَةِ مُختَصَّرَةٍ عَظِيمَةِ الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ :

النقطة الأولى: مثلاً إن القرآن الكريم بكل معجزاته وحقائقه الدالة على أحقيته هو معجزة لـ محمد ﷺ، فإن حمداً بكل معجزاته ودلائل نبوته وكما لاته العلمية معجزة أيضاً للقرآن الكريم وحجة قاطعة على أن القرآن الكريم كلام الله رب العالمين.

النقطة الثانية: إن القرآن الكريم قد بدأ الحياة الاجتماعية تبدلاً هائلاً نور الآفاق وملأها بالسعادة والحقائق، وأحدث انقلاباً عظيماً سواء في نفوس البشر وقلوبهم، أو في أرواحهم وعقولهم، أو في حياتهم الشخصية والاجتماعية والسياسية، وأدام هذا الانقلاب وأداره، بحيث إن آياته البالغة ستة آلاف وستمائة وستين آية^(١) تُلَى منذ أربعة عشر قرناً في كل آن بألسنة أكثر من مائة مليون شخص في الأقل بكل إجلال واحترام، فيribi الناس ويزيكي نفوسهم، ويصفى قلوبهم، ويعنّ الأرواح انكشافاً ورقباً، والعقول استقامة ونوراً، والحياة حياةً وسعادة. فلا شك أنه لا نظير لمثل هذا الكتاب ولا شبيه له ولا مثيل. فهو خارق، وهو معجزة.

النقطة الثالثة: إن القرآن الكريم قد أظهر بلاغةً أيماناً بلاغةً، منذ ذلك العصر إلى زماننا هذا، حتى إنه حطَّ من قيمة «المعلقات السبع» المشهورة وهي قصائد أبلغ الشعراء، كُتِبَت بالذهب وعلقت على جدران الكعبة، حتى إن ابنة «البيد»^(*) أنزلت قصيدةً أبيها مِنْ على جدار الكعبة قائلةً: «أما وقد جاءت الآيات فليس بذلك هنا مقام».

وكذا عندما سمع أعرابيًّا أديبَ الآيةِ الكريمةَ: «فَاصْدَعْ بِمَا تُؤْمِنُ»^(*) (الحجر: ٩٤) خَرَّ ساجداً فقيل له: أَسْلَمْتَ؟ قال: لا، بل سجَّدت لبلاغة هذه الآية.

وكذا، فإنَّآلافاً من أئمَّةِ البلاغةِ وفحوِّلِ الأدبِ أمثل عبد القاهر الجرجاني والسكاكيني والزمخشي قد أقرُّوا بالإجماع والاتفاق أنَّ بلاغة القرآن فوق طاقة البشر ولا يمكن أن تدرك.

(١) ألف آية أمر، ك قوله تعالى: «وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ» (البقرة: ٤٣). وألف آية نهي، ك قوله تعالى: «وَلَا تَقْرِبُوا الْزِنَ»^(*) (الإسراء: ٣٢). وألف آية وعد، ك قوله تعالى: «وَمَنْ يُطِعَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ هُوَ رَبُّ عَطِيَّاً»^(*) (الأحزاب: ٧١). وألفُ خبر، وعيد، ك قوله تعالى: «وَمَنْ يَكْفُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَرَأَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ»^(*) (النساء: ٩٣) الآية. وألفُ خبر، ك قوله تعالى: «وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّي أَجْعَلْ هَذَا الْبَكَدَ إِعْمَانًا»^(*) (إبراهيم: ٣٥) الآية. وألفُ قصص، كقصة يوسف عليه السلام مع إخوته، و(ستمائة) فيها أحكاماً من حلال وحرام. (وست وستون) ناسخ ومنسوخ. [من تفسير أبُدُّ البِيَان لجميع آي القرآن للشيخ محمد بدر الدين التلوي ص ٣، دار النيل، إِزْمِير ١٩٩٢]. ورواه ابن خزيمة في كتابه: «الناسخ والمنسوخ».^[٢]

وكذا، فإن القرآن الكريم منذ نزوله - وما زال - يتحدى كل مغorer ومتعمت من الأدباء والبلغاء، وبنال من عتهم وتعاليهم، تحداهم بأن يأتوا بسورة من مثله.. أو أن يرضا بالهلاك والذل في الدنيا والآخرة.

وبينما يعلن القرآن تحديه هذا، إذا بلغاء ذلك العصر العنيدين قد تركوا السبيل القصيرة وهي المضاهاة والمعارضة والإitan بسورة من مثله، سالكين السبيل الطويلة، سبيلاً الحرب التي تأتي بالويل والدمار على الأرواح والأموال، مما يثبت اختيارهم هذا أنه لا يمكن المسير في تلك السبيل القصيرة.

وكذا، ففي متناول الأيدي ملايين الكتب العربية التي كتبها أولياء القرآن بشغف اقتباس أسلوبه وتقليله، أو كتبها أعداؤه لأجل معارضته ونقده، فكل ما كُتب ويُكتب، مع التقدم والرقي في الأسلوب الناشئ من تلاحم الأفكار - ومنذ ذلك الوقت وإلى الآن - لا يمكن أن يضاهي أو يداني أيٌ منها أسلوب القرآن، حتى لو استمع رجل عامي لما يُتلى من القرآن الكريم لا ضطر إلى القول: إن هذا القرآن لا يشبه أياً من هذه الكتب، ولن يستطيع إنسان كائناً من كان، ولا كافر ولا أحمق أن يقول: إنها أسفل الجميع، فلا بد إذن أن مرتبة بلاغته فوق الجميع. حتى قد تلا أحدهم الآية الكريمة: ﴿سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ (الحديد: ١) ثم قال: «إني لا أرى الوجه المعجز الذي ترونـه في بلاغة هذه الآية الكريمة». فقيل له: «عُذْ بخيالك - كهذا السائع - إلى ذلك العصر واستمع إليها هناك». وبينما هو يتخلص نفسه هناك فيها قبل نزول القرآن الكريم، إذا به يرى أن موجودات العالم ملقاء في فضاء خالٍ شاسع دون حدود، في دنيا فانية زائلة، وهي في حالة يائسة مضطربة تختبط في ظلمة قائمة، وهي جامدة دون حياة وشعور، وعاطلة دون وظيفة ومهام. ولكن حالما أنصت إلى هذه الآية الكريمة وتدبر فيها فإذا به يرى أن هذه الآية قد كشفت حجاباً مُسداً عن وجه الكون وعن وجه العالم كله حتى بـان ذلك الوجه مشرقاً ساطعاً، فألقى هذا الكلام الأزلي والأمر السرمدي درساً على جميع أرباب المشاعر المصطفين حسب العصور كلها وـمظهراـهم أن هذا الكون بـحكم مسجد كبير، وأن جميع المخلوقات - ولasisـها السماوات والأرض - منهـمـكة في ذكر وـتهـليل وـتسـبـحـ يـنـبـضـ بالـحـيـويـةـ. وقد تـسـنـمـ الـكـلـ وـظـائـفـهـمـ بـكـلـ شـوـقـ وـنشـوـةـ، وـهـمـ يـنـجـزـوـهـاـ بـكـلـ سـعـادـةـ وـامـتنـانـ.

هكذا شاهد السائح سريان مفعول هذه الآية الكريمة في الكون، فتذوق مدى سمو بلاغتها، وقاس عليها سائر الآيات الكريمة، فأدرك السر في هيمنة بلاغة القرآن الفريدة لنصف الأرض وخمس البشرية، وعلم حكمةً واحدة من آلاف الحكم لديمومة جلال سلطان القرآن الكريم بكل توقير وتعظيم على مدى أربعة عشر قرناً من الزمان دون انقطاع.

النقطة الرابعة: إن القرآن الكريم قد أظهر عذوبة وحلوة ذات أصالة وحقيقة بحيث إن التكرار الكثير -المسبب للسامة حتى من أطيب الأشياء- لا يورث الملل عند من لم يفسد قلبه وبيلد ذوقه، بل يزيد تكرار تلاوته من عذوبته وحلوته. وهذا أمر مسلم به عند الجميع منذ ذلك العصر، حتى غداً مضرب الأمثال.

وكذا فقد أظهر القرآن الكريم من الطراوة والفتوة والنضارة والجدة بحيث يحتفظ بها وكأنه قد نزل الآن، رغم مرور أربعة عشر قرناً من الزمان عليه، ورغم تيسر الحصول عليه للجميع. فكل عصر قد تلقاه شاباً نضراً وكأنه يخاطبه. وكل طائفة علمية مع أنهم يجدونه في متناول أيديهم وينهلون منه كل حين ويقتفيون أثر أسلوب بيانه، يرونـهـ محافظاً دائمـاً على الجدة نفسهاـ فيـ أسلوبـهـ وـ الفتـوةـ عـيـنـهاـ فيـ طـرـزـ بـيـانـهـ.

النقطة الخامسة: إن القرآن الكريم قد بسط أحد جناحيه نحو الماضي والأخر نحو المستقبل، فالحقيقة التي اتفق عليها الأنبياء السابقون هي جذر القرآن وأحد جناحيه، فهو يصدقـهمـ ويؤيدـهمـ، وـهـمـ بـدورـهـ يـؤـيدـونـهـ ويـصـدـقـونـهـ بـلـسانـ حالـ التـوـافـقـ.

وكذلك فإن الأولياء الصالحين والعلماء الأصفياء هم ثمار استمدت الحياة من شجرة القرآن الكريم. فتكاملـهمـ الحـيـويـ يـدلـ أنـ شـجـرـتـهمـ الـمـبـارـكـةـ هيـ ذاتـ حـيـاةـ وـعـطـاءـ وـذـاتـ فيـضـ دائمـ وـذـاتـ حـقـيقـةـ وـأـصـالـةـ. فالـذـينـ انـضـمـواـ تـحـتـ حـمـاـيـةـ جـنـاحـهـ الثـانـيـ، وـعـاـشـواـ فيـ ظـلـالـهـ منـ أـصـحـابـ جـمـيعـ الـطـرـقـ الـحـقـقـةـ لـلـوـلـاـيـةـ وـأـرـبـابـ جـمـيعـ الـعـلـومـ الـحـقـقـةـ لـلـإـسـلـامـ يـشـهـدـونـ أنـ القرآنـ هوـ عـيـنـ الـحـقـ وـجـمـعـ الـحـقـائـقـ، وـلـاـ مـثـيلـ لـهـ فيـ جـامـعيـتـهـ وـشـمـولـيـتـهـ، فـهـوـ مـعـجـزـةـ باـهـرـةـ.

النقطة السادسة: إن الجهات الست للقرآن الكريم منورة مضيئة، مما يُبيّن صدقـهـ وـعـدـلـهـ. نـعـمـ، فـمـنـ تـحـتـهـ أـعـمـدـةـ الـحـجـجـ وـالـبـرـاهـينـ، وـعـلـيـهـ تـأـلـقـ سـكـةـ الـإـعـجازـ، وـبـيـنـ يـدـيـهـ (ـهـدـفـهـ) هـدـايـاـ سـعـادـةـ الدـارـيـنـ، وـمـنـ خـلـفـهـ (ـأـيـ نـقـطـةـ اـسـتـنـادـهـ) حـقـائـقـ الـوـحـيـ السـهـاوـيـ، وـعـنـ يـمـينـهـ

تصديقُ ما لا يجد من أدلة العقول المستقيمة، وعن يساره الاطمئنان الجاد والانجذاب الخالص والاستسلام التام للقلوب السليمة والضيائِر الطاهرة.

وإذ ثبت - تلك الجهات الست - أن القرآن الكريم حصن حسين سماوي في الأرض لا يقوى على خرقه خارق ولا ينفذ من جداره نافذ، هناك أيضاً ستة «مقامات» تؤكد أنه الصدق بذاته والحق بعينه وأنه ليس بكلام بشرٍ قط وأنه لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه.

وأول تلك المقامات تأييدٌ مصرف هذا الكون ومدبره له، الذي اخذه إظهار الجميل وحماية البرّ والصدق ومحى الخداعين وإزالة المفترين سنةً جارية لفعاليته سبحانه، فأيَّدَ سبحانه هذا القرآن بما منحه من مقام احترام وتعظيم وأولاًه من مرتبة توفيق وفلاح هو أكثر قبولاً وأعلى مرتبة وأعظم هيمنة في العالم.

وكذا فإن الاعتقاد الراسخ والتوقير اللائق من الذات المباركة عليه السلام نحو القرآن الكريم يفوق الجميع وهو منبع الإسلام وترجمان القرآن، وكونه بين اليقظة والنوم حينما يتنزل عليه الوحي فيتنزل عليه دون إرادته، وعدم بلوغ سائر كلامه شاؤه، بل عدم مشابهته له رغم أنه أفضح الناس، وبيانه - بهذا القرآن - بياناً غيبياً لما مضى من الحوادث الكونية الواقعية ولما ستأتي منها مع أميته من دون تردد وبكل اطمئنان، وعدم ظهور أية حيلة أو خطأ أو ما شابهها من الأوضاع منه مما صفت رغماً أنه بين أنظار أشد الناس إنعاماً للتصرفاته.. فإيمان هذا الترجمان الكريم والمبلغ العظيم عليه السلام وتصديقه بكل قوته لكل حكم من أحکام القرآن الكريم، وعدم زعزعة أي شيء له منها عظم يؤيد ويؤكِّد أنَّ القرآن سماوي وكله صدق وعدٌ وكلام مبارك للرب الرحيم.

وكذا فإن ارتباط خمس البشرية، بل الشطر الأعظم منهم بذلك القرآن الكريم المشاهد أمامهم ارتباطاً انجذابِ وتدينٍ، واستماعهم إليه بجد وشوق ولهفة، وتوافق الجن والملك والروحانيين إليه والتفاهم حوله عند تلاوته التفافَ الفراشة العاشقة للنور بشهادة أمارات وواقع وكشفيات صادقة كثيرة.. كل ذلك تصديق بأن هذا القرآن هو محل رضى الكون وإعجابه، وأن له فيه أسمى مقام وأعلاه.

وكذا فإن أخذ كل طبقة من طبقات البشر - ابتداءً من الغبي الشديد الغباء والعامي إلى الذكي الحاد الذكاء والعالم - نصيتها كاملة من الدروس التي يلقاها القرآن الكريم، وتفهمه منه أعمق الحقائق، واستنباط جميع الطوائف من علماء مئات العلوم والفنون الإسلامية، وبخاصة مجتهدي الشريعة السمححة ومحققي أصول الدين وعباقرة علم الكلام وأمثالهم، واستخراجهم الأوجبة الشافية لما يحتاجونه من المسائل التي تختص علومهم من القرآن الكريم.. إنها هو تصدق بأن القرآن الكريم هو منبع الحق ومعدن الحقيقة.

وكذا فإن عدم معارضة أدباء العرب الذين هم في المقدمة في الأدب ولا سيما الذين لم يدخلوا الإسلام - مع رغبتهم الملحة في المعاشرة - وعجزهم عجزاً تاماً أمام وجه واحد - وهو الوجه البلاغي - من بين وجوه إعجاز القرآن السبعة الكبرى، وعجزهم عن الإتيان بسورة واحدة فقط من سور القرآن الكريم، وصودورهم عن ذلك، وعدم معارضته من أى من مشاهير البلاغاء وعباقرة العلماء لحد الآن لأي وجه من وجوه الإعجاز - مع رغبتهم في ذيوع صيتها بالمعارضة - وسكونهم عاجزين عن ذلك، فهو حجة قاطعة على أن القرآن الكريم معجزة وفوق طاقة البشر.

نعم، إن قيمة الكلام وعلوه وبلايته تتوضّح في بيان: «من قاله؟ ولمن قاله؟ ولِمَ قاله؟».

وبناءً على هذا فإن القرآن الكريم لم يأت - ولن يأتي - مثله ولن يدارنه شيءٌ قط؛ ذلك لأن القرآن الكريم إنما هو خطاب من رب العالم جميعاً وكلام من خالقه، وهو مكملة لا يمكن تقليدتها - بأي جانب من الجوانب - وليس فيه ألمارة توْمَع بالتصنيع. ثم إن المخاطب هو مبعوث باسم البشرية قاطبة، بل باسم المخلوقات جميعاً، وهو أكرم من أصبح مخاطباً وأرفعهم ذكراً، وهو الذي ترشح الإسلام العظيم من قوة إيهانه وسعته، حتى عرج به إلى قاب قوسين أو أدنى فنزل مكللاً بالمخاطبة الصمدانية.

ثم إن القرآن الكريم المعجز البيان قد بين سبيلاً سعادة الدارين، ووضح غايات خلق الكون، وما فيه من المقاصد الربانية موضحاً ما يحمله ذلك المخاطب الكريم من الإيمان السامي الواسع الذي يضم الحقائق الإسلامية كلها عارضاً كل ناحية من نواحي هذا الكون المايل ومقلباً إياه كمن يقلب خارطة أو ساعةً أمامه. معلمًا للإنسان صانعه الخالق سبحانه من

خلال أطوار الكون وتقلباته. فلا ريب ولا بد أنه لا يمكن الإتيان بمثل هذا القرآن أبداً، ولا يمكن مطلقاً أن تُنال درجة إعجازه.

وكذا فإن الآلاف من العلماء الأفذاذ الذين قام كل منهم بكتابه تفسير للقرآن الكريم في مجلدات بلغ قسم منها ثلاثين أو أربعين مجلداً بل سبعين مجلداً، وبينهم بأسانيدهم ودلائلهم لما في القرآن الكريم مما لا يحمد من المزايا السامية والنكات البليغة والخواص الدقيقة والأسرار اللطيفة والمعاني الرفيعة والأخبارات الغريبة الكثيرة بأنواعها المختلفة، وإظهار كل هؤلاء لتلك المزايا وإثباتهم لها.. دليل قاطع على أن القرآن الكريم معجزة إلهية خارقة وبخاصة إثبات كل كتاب من كتب رسائل النور البالغة مائة وثلاثين كتاباً لمزيدة من مزايا القرآن الكريم ولنكتة من نكاته البدعة إثباتاً قاطعاً بالبراهين الدامغة، ولاسيما رسالة «المعجزات القرآنية» و«المقام الثاني من الكلمة العشرين» الذي يستخرج كثيراً من خوارق الحضارة من القرآن الكريم أمثال القطار والطائرة. و«الشعاع الأول» المسمى بـ«الإشارات القرآنية» الذي يبين إشارات آياتٍ إلى رسائل النور وإلى الكهرباء، والرسائل الصغيرة الشهانية المسماة بـ«الرموز الشهانية» التي تبين مدى الانتظام الدقيق في حروف القرآن الكريم وكم هي ذات أسرار ومعانٍ غزيرة، والرسالة الصغيرة التي تبين خواتيم سور الفتح وتثبت إعجازها بخمسة وجوه من حيث الإثبات الغيبي، وأمثالها من الرسائل.. فإن إظهار كل جزء من أجزاء رسائل النور لحقيقة من حقائق القرآن الكريم ولنور من أنواره كل ذلك تصديق وتأكيد بأن القرآن الكريم ليس له مثيل، وأنه معجزة وخارقة، وأنه لسان الغيب في عالم الشهادة هذا، وأنه كلام علام الغيوب.

وهكذا، لأجل هذه المزايا والخواص للقرآن الكريم التي أشير إليها في ست نقاط، وفي ست جهات، وفي ستة مقامات، دامت حاكميته النورانية الجليلة وسلطانه المقدس معظم، بكمال الوقار والاحترام مضيئاً وجهاً العصور ومنورة وجه الأرض أيضاً، طوال ألف وثلاثمائة سنة. ولأجل تلك الخواص أيضاً نال القرآن الكريم ميزات قدسية حيث إن لكل حرف من حروفه عشرة أثوابه وعشرون حسنات في الأقل، وعشرين ثواباً خالدة، بل إن كل حرف من حروف قسم من الآيات والسور يثمر مائة أو ألفاً أو أكثر، من ثمار الآخرة، ويتصاعد نور كل حرف وثوابه وقيمتها في الأوقات المباركة من عشرة إلى المئات.. وأمثالها من المزايا القدسية قد فهمها سائح العالم، فخاطب قلبه قائلاً:

حقاً إن هذا القرآن الكريم المعجز في كل ناحية من نواحيه قد شهد بإجماع سورة وباتفاق آياته، وبتوافق أسراره وأنواره، وبتطابق ثراه وآثاره، شهادةً ثابتة بالدلائل على وجود واجب الوجود، وعلى وحدانيته سبحانه، وعلى صفاتاته الجليلة، وعلى أسمائه الحسنى، حتى ترشحت الشهادات غير المحدودة لجميع أهل الإيمان من تلك الشهادة.

وهكذا، فقد ذُكرت في المرتبة السابعة عشرة من المقام الأول إشارةً قصيرةً لما تلقاه السائح، من درس التوحيد والإيمان من القرآن الكريم:

«لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْوَاجِبُ الْوُجُودُ الْوَاحِدُ الْأَحَدُ الَّذِي دَلَّ عَلَى وُجُوبِ وُجُودِهِ فِي وُحْدَتِهِ الْقُرْآنُ الْمَعْجَزُ الْبَيَانُ، الْمَقْبُولُ الْمَرْغُوبُ لِأَجْنَاسِ الْمَلَكِ وَالْإِنْسَانِ وَالْجَانِ، الْمَقْرُوءُ كُلُّ آيَاتِهِ فِي كُلِّ دَقِيقَةٍ بِكَمَالِ الْإِحْتِرَامِ، بِالسَّنَةِ مِئَاتِ الْمَلَيْنِ مِنْ نُوْعِ الْإِنْسَانِ، الدَّائِمُ سُلْطَتُهُ الْقَدِيسَةُ عَلَى أَفْتَارِ الْأَرْضِ وَالْأَكْوَانِ، وَعَلَى وُجُوهِ الْأَعْصَارِ وَالْزَّمَانِ، وَالْجَارِي حَاكِمِتَهُ الْمَعْنَوَيَةُ النُّورَانِيَّةُ عَلَى نَصْفِ الْأَرْضِ وَخُمُسِ الْبَشَرِ فِي أَرْبِعَةِ عَشَرِ عَصْرًا بِكَمَالِ الْإِحْتِشَامِ.. وَكَذَا شَهَدَ وَبَرَهَنَ بِإِجْمَاعِ سُورَةِ الْقَدِيسَةِ السَّمَاوَيَّةِ، وَبِتَفَاقِ آيَاتِهِ النُّورَانِيَّةِ الْإِلَهِيَّةِ، وَبِتَوَافِقِ أَسْرَارِهِ وَأَنْوَارِهِ وَبِتَطَابِقِ حَقَائِقِهِ وَثَمَرَاتِهِ وَآثَارِهِ بِالْمَشَاهِدَةِ وَالْعِيَانِ».

ثم إن السائح والمسافر المذكور قد علم بقيينا أن الإيمان الذي توصل إليه هو أعظم رأس مال الإنسان؛ إذ لا يُمْلِكُه - وهو الفقير - مزرعةً فانيةً ومسكناً مؤقتاً، بل يملّكه الكون العظيم، ويجعله لائقاً ليظفر بملك واسع بأُوسع من الدنيا، ويوجده - وهو الإنسان الفاني - لوازم حياة أبدية خالدة؛ فينقذه - وهو المسكون المتظر لمشنقة الأجل - من النهاية المرعبة والإعدام الأبدي، فاتحا له خزائن السعادة السرمدية. لذا خاطب السائح نفسه قائلاً: «هيا، تقدمي، لنفرز بمربطة أخرى من مراتب الإيمان التي لا يحصرها حد.. فلنطلع على جموع الكون، ولنتنصت إليه لنرى ماذا يقول هو أيضاً، كي نضفي نوراً على تلك الدرسات التي تلقيناها من أركان الكون وأجزاءه».

فنظر السائح إلى جموع الكون بمنظار واسع محيط قد استعاره من القرآن الكريم، فرأى أن هذا الكون منظم تنظيماً بدليعاً، ومنطوي على معانٍ جمةً وفيّرة، بحيث يبدو على صورة كتاب سبحاني مجسم، أو قرآن رباني جسماني، أو قصر مزين صمداني، أو بلد منتظم رحماني؛ إذ إن

جميع سور ذلك الكتاب وأياته وكلماته، بل حروفه وأبوابه وفصوله، وصحائفه وسطوره، وما يجري على الجميع من «المحو والإثبات» ذي المعنى اللطيف، ومن التحويل والتغيير ذي الحكمة والإبداع.. كل ذلك بالإجماع يفيد بداعه وجود عليم بكل شيء، قادر على كل شيء. ويُعبر عن وجود بارئ ذي جلال، ومصور ذي كمال، يرى كل شيء في كل شيء، ويعلم علاقة كل شيء بكل شيء، فيراعيه.

وهكذا، فإن جميع ما في الكون بأركانه، وأنواعه، وأجزاءه، وجزئياته، وساكنيه، ومشتملاته، ووارداته، ومصاريفه، وتبدلاته ذات المصلحة، وتجدياته ذات الحكمة، يفيد وفهم بالاتفاق وجود ووحدانية خالق رفع الدرجات، وصانع ليس كمثله شيء، يعمل بقدرة لا حد لها، وبحكمة لا نهاية لها.

وُثبتت شهادة الكون العظيمة هذه على وجود الخالق ووحدانيته حقيقةً عظيمتان واسعتان متناسبتان مع سعة الكون وعظمته، وهما:

الحقيقة الأولى: وهي «حقيقة الحدوث والإمكان» التي رأها حكماء الإسلام والعلماء الدهاء لأصول الدين وعلم الكلام، وأثبتوها ببراهين دامغة. فقد قالوا: «لما كان في العالم وفي كل شيء تغير وتبدل، فإنه فانٍ وحدث ولا يكون قد يم. ولأنه حادث فلا بد له من صانع محدث. ولما كان كل شيء على السواء إن لم يكن في ذاته سبب وجودي وعدمي فلن يكون واجباً ولا أزلياً..». وقد أثبت أيضاً ببراهين قاطعة أنه لا يمكن إيجاد الأشياء بعضها للبعض الآخر بالدور والسلسل الذي هو باطل ومحال. فيلزم إذن وجود واجب للوجود، يمتنع نظيره، ومحال مثيله، كُلُّ ما عداه عُمَّكْنُ، وكل ما سواه مخلوق.

نعم، إن «حقيقة الحدوث» قد استولت على الكون، فالعين ترى أكثرها، والعقل يرى القسم الآخر منها؛ ذلك لأننا نشاهد أنه مع حلول الخريف في كل سنة يموت عالم عظيم جداً، فتموت معه أفراد غير محدودة لمائة ألف نوع من النباتات والحيوانات الصغيرة، كل نوع منه بحكم كونِ ذي حياة. ولكن ذلك الموت يجري في غاية الانتظام، بحيث تُؤدي تلك الأفراد بذورها ونواتها وبوبيضاتها - التي تصبح مداراً لبشرها ونشرورها، والتي هي بذاتها معجزات الرحمة والحكمة وخوارق القدرة والعلم - تُؤديها أمانةً لدى حكمة الحفيظ ذي الجلال،

وتحت رعايته وحمايته، مسلمةً إلى أيديها صحفٌ أعمّلها، وبرامجٌ ما قدمت من وظائف، وبعد ذلك تموت.. وبحلول موسم الربيع يُبعث بأعيانها تلك التي توفيت من الأشجار والأصول والحيوانات الصغيرة. وتحيا وتخلق أمثلٌ ومشابهاتٌ قسم آخر منها في أماكنها. فمثيل بذلك مائة ألف مثال ونموذج للحشر الأعظم ومائة ألف دليل عليه. فموجدات الربيع الماضي بنَّشرها لصحائف ما قامت به من أعمال، وما أدت من وظائف، وإعلامها تلك الصحائف في هذا الربع، تظهر بوضوح مثالاً للآية الكريمة: ﴿وَإِذَا الْحُكُمُ شُرِّطَ﴾ (التكوير: ١٠).

وكذا من جانب الكون ككل؛ ففي كلٍ خريف وفي كلٍ ربيع يموت عالمٌ كبير، ويأتي إلى الوجود عالمٌ جديد، وما فيها من الوفيات والمواليد لأنواع لا تُحصى من الأحياء تجري في غاية الانتظام والميزان، حتى كأن الدنيا مخطٌ ومنزلٌ، يستضاف فيه الكائنات الحية، فتأتيها عوالم سياحة ودُنْيَ سيارة تؤدي فيها وظائفها، ثم ترحل عنها وتغادرها.

وهكذا فإن إحداث عوالم ذات حياة، وإيجاد كائناتٍ موظفة في هذه الدنيا، إحداثاً وإيجاداً بكل علمٍ وحكمةٍ، وميزانٍ وموازنةٍ، وانتظامٍ ونظامٍ، واستعمالاً لها بقدرةٍ، واستخدامها برحمةٍ في المقاصد الربانية، وفي الغايات الإلهية، وفي الخدمات الرحمانية، يدل بالبداهة على وجوب وجود ذاتٍ مقدسة جليلة لا حدٌ لقدرتها، ولا نهاية لحكمتها، ويفجرها للعقل واضحة كالشمس.

نغلق باب «مسائل الخدوث» ونحيلها إلى رسائل النور وكتب علماء الكلام.

أما جهة «الإمكان» فهو الآخر قد استولى على الكون وأحاط به، إذ نشاهد أن كل شيء سواءً أكان كلياً أم جزئياً كبيراً أم صغيراً، وكلٌ موجودٌ من العرش إلى الفرش ومن الذرات إلى السيارات - إنما يُرسَّل إلى الدنيا بذاتيةٍ خاصةٍ وبصورةٍ معينةٍ وبشخصيةٍ متميزة وبصفاتٍ خاصةٍ وبكيفياتٍ حكيمٍ وبأجهزةٍ ذاتٍ مصالحٍ وفوائدٍ. والحال أن إعطاء تلك الخصوصية، لتلك الذات الخاصة ولتلك الماهية، من بين إمكانات غير محدودة.. وكذا إكساء تلك الصورة المعينة ذات النقوش والعلامات الفارقة المتناسبة، من بين إمكانات واحتيايات عديدة بعدد الصور.. وكذا تخصيصُ تلك الشخصية اللاличة بانتقاءٍ متميزٍ لذلك الموجود المضطرب بين إمكانات بقدر أشخاصٍ بني جنسه.. وكذا تمكينُ صفاتٍ خاصةٍ ملائمةٍ ذات

مصالح في ذلك المصنوع الذي ليس له شكل والمتعدد ضمن إمكانات واحتمالات بعدد أنواع الصفات ومراتبها.. وكذا تجهيز ذلك المخلوق بتلك الكيفيات ذات الحكمة، وتقليله بذلك الأجهزة ذات العناية التي من الممكن أن تكون في طرق شتى وطرز غير محدودة، وهو المتحير السائب بلا هدف، ضمن ما لا يحد من الإمكانيات والاحتمالات.. إن جميع هذه الإشارات والدلائل والشهادات، الصادرة من حقيقة «الإمكان» تشكل بلا شك أحد جناحي هذه الشهادة العظمى للكون؛ لأنه بعدد جميع الممكنات الكلية والجزئية، وبعدد إمكانات كل ممكن -ما ذُكر- من ماهية وهوية، وما له من هيئة وصورة، وما يتميز به من صفة ووضعية، هناك إشاراتٌ ودلائلٌ وشهاداتٌ على وجود واجب الوجود سبحانه، الذي يخصّص ويُرجح ويعين ويُحدث، ولا حدًّا لقدرته ولا نهاية لحكمته ولا يخفى عليه شيءٌ ولا شأنٌ ولا يعجزه شيءٌ ولا يعزب عنه شيءٌ. فأكثُر شيءٍ عنده يسِّرٌ كأصغره، وهو القادر على إيجاد ربيع يُسِّرٌ إيجاد شجرة، وعلى إيجاد شجرة بسهولةٍ إيجاد بدلة.

ولما كانت أجزاء رسائل النور -وبخاصة الكلمة الثانية والعشرون، والثانية والثلاثون، والمكتوب العشرون والثالث والثلاثون- قد أثبتت إثباتاً كاملاً، وأوضحت إيضاحاً تاماً شهادة الكون بكل جناحيها وبكلتا حقيقتيها، لذا نختم هذه المسألة الطويلة جداً بإحالتها إلى تلك الرسائل.

أما الجناح الثاني للشهادة الكبرى الكلية الصادرة من مجموع الكون فهو:

الحقيقة الثانية: حقيقة «التعاون».

إن حقيقة التعاون تشاهد فيها هو خارجٌ عن طوق المخلوقات الساعية لحفظ وجودها ومهامها، وصيانة حياتها -إن كانت ذات حياة- وإيفاء وظيفتها ضمن هذه الانقلابات المضطربة المستمرة والتحولات المتلاطمة الدائمة. فمثلاً: إن سعي العناصر لإمداد الأحياء، وبخاصة مذ السحاب للنباتات، ومساعدة النباتات بدورها للحيوانات، ومعاونة الحيوانات للإنسان، واللبن السائع في الأثداء والمتدفع لإطعام الصغار، وتسلیم حاجات الأحياء وأرزاها الكثيرية جداً والخارجة عن طاقتها وطريقها إلى أيديها من حيث لا تخسب، وجري الذرات الغذائية لبناء خلايا البدن.. وما شابهها من الأمثلة الغزيرة لحقيقة التعاون الجارية

بالتسخير الرباني وبالاستخدام الرحماني، تُظهر بجلاء ربوبيَّة رب العالمين العامة المحيطة ورحيميته الواسعة الشاملة والذي يدير الكون الواسع ببرمهة بسهولة إدارة قصر بسيط.

نعم، إن إظهار الأشياء المتعاونة - وهي جامدة وبلا شعور ولا شفقة - أو ضماعاً تنم عن الشفقة وتسم بالشعور فيها بينها دليل وأي دليل على أنها تدفع دفعاً للإمداد والمعاونة فتجري بقدرة رب ذي جلال، وبرحمَةِ رحيم مطلق الرحمة، وبأمرِ حكيم مطلق الحكم.

وهكذا فإن «التعاون» العام الجاري في الكون و«الموازنَة» العامة السارية بكمال الانظام، و«المحافظة» الشاملة، ابتداءً من المجرات والسيارات إلى أجهزة الكائن الحي وأعضائه الدقيقة بل إلى ذرات جسمه، و«التزيين» الجاري قلْمُه من وجه السماوات المتلائِي إلى وجه الأرض البهيج، بل إلى وجه الأزهار الجميلة، و«التنظيم» الحاكم ابتداءً من درب التبانة إلى المنظومة الشمسية وإلى ثمار الذرّة والرمان وأمثالهما، و«التوظيف» القائم ابتداءً من الشمس والقمر والعناصر والسحب إلى النحل والنمل.. وأمثالها من الحقائق العظيمة جداً، والشاهدَة شهادةً متناسبة مع عظمتها، تشكّل الجناح الثاني لشهادة الكون على وجوده سبحانه ووحديّته وثباتها.

فما دامت رسائل النور قد أثبتت هذه الشهادة العظمى وبيتها، لذا نكتفي هنا بهذه الإشارة القصيرة جداً.

وهكذا ذُكرت في المرتبة الثامنة عشرة من المقام الأول إشارة قصيرة لما تلقاه سائح الدنيا من درس الإثبات من الكون:

«لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْوَاجِبُ الْوُجُودُ، الْمُمْتَنَعُ نَظِيرُهُ، الْمُمْكِنُ كُلُّ مَا سُواهُ، الْوَاحِدُ الْأَحَدُ، الَّذِي دَلَّ عَلَى وَجْهِهِ وَجْهَهُ فِي وَحْدَتِهِ هَذِهِ الْكَائِنَاتُ، الْكِتَابُ الْكَبِيرُ الْجَسَمُ، وَالْقُرْآنُ الْجَسَانِيُّ الْمُعَظَّمُ، وَالْقَصْرُ الْمَزِينُ الْمُنْظَمُ، وَالْبَلْدُ الْمُحْتَشِمُ الْمُنْتَظَمُ، يَاجْمَعُ سُورَهُ وَآيَاتِهِ وَكَلِمَاتِهِ حِرْوَفَهُ وَأَبْوَابَهُ وَفَصُولَهُ وَصَحْفَهُ وَسَطْوَرَهُ، وَاتِّفَاقُ أَرْكَانَهُ وَأَنْوَاعَهُ وَأَجْزَائِهِ وَجزِئَاتِهِ وَسُكْنَتِهِ وَمُشَتمَلَاتِهِ وَوَارِدَاتِهِ وَمَصَارِفِهِ، بِشَهَادَهُ عَظِيمَهُ إِحْاطَهُ حَقْيَقَهُ الْخَدُوثُ وَالْتَّغْيَرُ وَالْإِمْكَانُ، يَاجْمَعُ عَلَمَاءِ عِلْمِ الْكَلَامِ، وَبِشَهَادَهُ حَقْيَقَهُ تَبْدِيلُ صُورَتِهِ وَمُشَتمَلَاتِهِ بِالْحَكْمَهُ وَالْأَنْتَظامِ، وَتَحْدِيدُ حِرْوَفَهُ وَكَلِمَاتِهِ بِالنَّظَامِ وَالْمِيزَانِ».

وبشهادة عظمة إحاطة حقيقة: التعاون، والتجاوب، والتساند، والتدخل، والموازنة، والمحافظة، في موجوداته بالمشاهدة والعيان].

ثم إن السائح الذي أتى إلى الدنيا وبحث عن خالقها وصعد في ثمانى عشرة مرتبة وبلغ عرش الحقيقة بمعراج إيماني، ارتقى من مقام المعرفة الغيابية إلى مقام الحضور والمخاطبة. فخاطب هذا الولوغ المشتاق روحه قائلاً:

إن الحمد والثناء الغيابيين من بدء سورة الفاتحة إلى كلمة «إياك» يورثان طمأنينة تصعد بالإنسان وترقيه إلى مرتبة المخاطبة بـ«إياك» فعلينا إذن أن نسأل من نبحث عنه، منه مباشرة، وتَدعَّ البحث الغيابي عنه، إذ ينبغي السؤال عن الشمس - التي تتوَرُّ كل شيء - من الشمس نفسها، لأنَّ الذي يُظْهِرُ كُلَّ شيء ويوضحه لاشك أنه يُظهر نفسه أكثر من كل شيء؛ لذا فكما يمكننا أن نرى الشمس وتتعرف عليها من أشعتها وضيائها، يمكننا أيضاً أن نسعى - حسب قابلتنا - في التعرف على خالقنا سبحانه وتعالى من تحليات أسمائه الحسنى ومن أنوار صفاته الجليلة.

وستين في هذه الرسالة بياناً مجملأ ومحتصراً حقيقتين فقط من بين الحقائق الغزيرة والتفصيلات المسهبة لمرتبتين من المراتب غير المتناهية لطريقين من الطرق الكثيرة لهذا المقصود: الحقيقة الأولى: حقيقة الفعالية المستولية. تلك الفعالية المهيمنة على الكون، والمشاهدة أمام أعيننا. وهي التي تدير، وتبدل، وتجدد، جميع الموجودات المحيطة والدائمة والمنتظمة والمائلة والمساوية والأرضية. والتي تفضي إلى الشعور بحقيقة ظاهر الربوبية بدهاهة، ضمن حقيقة تلك الفعالية الحكيمية بجميع جهاتها. وهذا الشعور يسوق إلى إدراكٍ تَبَارُز الألوهية بالضرورة ضمن حقيقة ظاهر الربوبية المشعة بالرحمة بجميع جهاتها.

أي يُشعر - كأنه يُرى - أفعالٌ فاعلٌ قادرٌ وعليمٌ، من هذه الفعالية الحكيمية المهيمنة الدائمة ومن وراء ستارها. ويُعلم بدهاهةً - إلى درجة الإحساس - الأسماء الإلهية الحسنى المتجلية في كل شيء، من هذه الأفعال الربانية ذات التدبير والتربية ومن وراء ستارها، ويُعرف بعلم اليقين، بل بعين اليقين، بل بحق اليقين وجودُ الصفات السبعة القدسية وتحقُّقها من هذه الأسماء الحسنى المتجلية بالجلال والجمال ومن وراء ستارها. ويُعلم كذلك بعلم قاطع

وبالبداية والضرورة وبعلم اليقين وبشهادة جميع المصنوعات، من التجليات غير المتناهية لهذه الصفات السبعة القدسية، ذات الحيوة والقدرة والعلم والسمع والبصر والإرادة والكلام، وجود موصوفٍ واجب الوجود، وسمى واحد أحد، ففاعلٍ فرد صمد. فيكون وجوده سبحانه للبصرة أظهرَ من الشمس للبصر وأسطع منها، فتدركه حتى كأنها تراه؛ ذلك لأن الكتاب الجميل ذا المعنى اللطيف، والبناء المنظم المتقن، يستدعيان بداعهَ فعلَ الكتابة والبناء، وفعلا الكتابة الجميلة والبناء المنتظم يستدعيان أيضاً بداعهَ اسمَي الكاتب والبناء، واسمَ الكاتب والبناء يستدعيان أيضاً بداعهَ صنعةَ الكتابة والبناء وصفتيهما، وهذه الصنعة والصفات تستلزمان بداعهَ ذاتاً تكون موصوفةً وصانعةً، وسمى، وفاعلة، إذ كما لا يمكن أن يكون هناك فعل دون فاعل، ولا اسم دون مسمى، كذلك لا يمكن أن تكون صفةً دون موصوف، ولا صنعةً دون صانع.

وهكذا يتقرر بناءً على هذه الحقيقة والقاعدة أنَّ هذا الكون - بموجداته كافة - قد كُتب بقلم القدر، وُبني بمطرقة القدرة؛ فكتب فيه ما لا يُحدِّد ما هو بحكم الكتب والرسائل ذات المعاني اللطيفة، وبني فيه ما لا ينتهي مما هو بمثابة بنيات وقصور. فيشير كل واحدة منها إشاراتٍ لا حدَّ لها بآلاف الأوجه، وتشهد معاً بوجوه غير محدودة شهاداتٍ لا نهاية لها على وجوب وجود ووحدانية ذاتِ جليلة أزلية أبدية، هي موصوفٌ تلك الصفات السبعة المحاطة القدسية ومعدنه؛ بالأفعال الربانية والرحمنية غير المتناهية، وبجلواتٍ غير محدودة لألف اسم واسم من الأسماء الحسنية التي هي منشأ تلك الأفعال، وبالتجليات غير المتناهية للصفات السبعة السبحانية التي هي منبع تلك الأسماء الحسنية.. وكذا فإن ما في تلك الموجودات كلها من جميع أوجه الحسن والجمال وأنماط النفاسة والكمال، ومن جمال قديسي يليق بتلك الأفعال الربانية والأسماء الإلهية والصفات الصمدانية والشؤون السبحانية ويوافقها، كلُّ منه - بحد ذاته - يشهد ويمجموعه يشهد بداعه على الجمال المقدس والكمال المقدس لذاته سبحانه وتعالي.

وهكذا فإنَّ حقيقةَ الربوبية المظاهرة ضمنَ حقيقة الفعالية المستولية تعرَّف نفسها وتبيّنها بشؤونها وتصيرُها في الخلق والإيجاد والصنع والإبداع التي تتم بالعلم والحكمة، وتظهرُها في التقدير والتصوير والتدبير والإدارة التي تتسم بالنظام والميزان، وتبرز في التحويل والتبديل والتنزيل والتكامل التي تنجز بالقصد والإرادة، وتتواضعها في الإطعام والإنعمان والإكرام والإحسان التي تُعطى بالشفقة والرحمة.

وإن حقيقةَ تَبَارُزِ الْأَلْوَهِيَّةِ أَيْضًا التِّي تُحَسَّ وَتَوْجَدُ بِدَاهَةٍ ضَمِّنَ حَقِيقَةِ تَظَاهُرِ الرِّبُوبِيَّةِ تَعْرِفُ نَفْسَهَا وَتَفْهَمُهَا أَيْضًا بِتَجَلِّيَاتِ الْأَسْمَاءِ الْحَسَنِيَّةِ ذَاتِ الرَّحْمَةِ وَالْكَرَمِ، وَبِالْتَّجَلِيَاتِ الْجَلَالِيَّةِ وَالْجَمَالِيَّةِ لِلصَّفَاتِ الْثَّبُوتِيَّةِ السَّبْعَةِ التِّي هِيَ: الْحَيَاةُ وَالْعِلْمُ وَالْقَدْرَةُ وَالْإِرَادَةُ وَالسَّمْعُ وَالبَصَرُ وَالْكَلَامُ.

نعم، فكما أن صفة «الكلام» تعرف الذات الأقدس سبحانه وتعالى بالوحى والإلهامات، فإن صفة «القدرة» كذلك تعرف ذاته جل وعلا بأثارها البدعة التي هي بمثابة كلها الممجسمة التي تصف قدراً إذا جلال، وترى بظهورها الكون من أقصاه إلى أقصاه بهالية فرقان جسماني. وأن صفة «العلم» أيضاً تعرف ذات الواحد الأحد الموصوف، بقدر جميع المصنوعات الحكيمية المنظمة الموزونة، وبعدد جميع المخلوقات التي تُدار وتُتبرأ وتُزَيَّن وتميز بالعلم.

أما صفة «الحياة» فإن جميع الآثار الدالة على «القدرة» والصور والأحوال ذات الانتظام والحكمة والميزنة، التي تنبئ عن وجود «العلم» وجميع الدلائل التي تخبر عن بقية الصفات الجليلة، مع دلائل صفات «الحياة» نفسها تدل على تتحقق صفة «الحياة». والحياة نفسها كذلك مع جميع أدلةها تلوك تبرز جميع ذوي الحياة التي هي بحكم مراياها، وتحوّل الكون برمته إلى صورة مرآة كبيرة جداً متكونة من مرايا غير محدودة متبدلة دائمًا ومتتجدة باستمرار لأجل إظهار التجليليات البديعة والنقوش الرائعة المتنوعة جديدة فتية في كل حين.

وقياساً على هذا فإن صفات «البصر» و«السمع» و«الإرادة» و«الكلام» كُلُّ منها تعرف
الذات الأقدس تعريفاً واسعاً جداً بسعة الكون وتفهُّمها. وإن تلك الصفات مثلاً أنها تدل
على وجود ذاته جل وعلا، فهي تدل كذلك بداهة على وجود الحياة وتحقُّقها، وعلى أنه سبحانه
وتعالى «حيٌ»؛ ذلك لأنَّ العلم علامَةُ الحياة، والسمع أمارةُ الحيوية، والبصر يخصُّ الأحياء،
والإرادة تكون مع الحياة، والقدرة الاختيارية توجد في ذوي الحياة، أما التكلُّم فهو شأنُ الأحياء
المُدرِّكين.

وهكذا يُفهم من هذه النقاط: أن لصفة «الحياة» أدلة وبراهين تبلغ سبعة أضعاف سعة الكون، تعرف وجودها ووجود موصوفها «الحي» حتى أصبحت «الحياة» أساس جميع الصفات ومنبعها، ومصدر الاسم الأعظم ومداره.. وحيث إن رسائل النور قد أوضحت شيئاً من هذه الحقيقة الأولى وأثبتتها براهين دامغة، نكتفي حالياً بهذه القطرة المذكورة من هذا البحر.

الحقيقة الثانية: هي التكلم الإلهي الصادر من صفة الكلام.

إن الكلام الإلهي سبحانه لا نهاية له، وذلك بسر الآية الكريمة:

﴿ قُلْ لَوْكَانَ الْبَحْرُ مَدَادًا لِّكَمَنْتَ رَبِّي ﴾ (الكهف: ١٠٩).

فالكلام أظهر دليل على معرفة وجود المتكلم، أي إن هذه الحقيقة (التكلم الإلهي) تشهد شهادات غير متناهية على وجود المتكلم الأزلي سبحانه وعلى وحدانيته. ولقد جاءت شهادتان قويتان لهذه الحقيقة بما بين في المرتبتين الرابعة عشرة والخامسة عشرة من هذه الرسالة من حيث الوحي والإلهام. وجاءت شهادة أخرى واسعة في المرتبة العاشرة منها حيث أشير إلى الكتب المقدسة السماوية، وهناك شهادة أخرى ساطعة وباهرة وجماعية هي في المرتبة السابعة عشرة حيث القرآن الكريم المعجز. فنجيل بيان هذه الحقيقة وشهادتها إلى تلك المراتب.

وهكذا فقد كانت أنوار وأسرار الآية الكريمة: ﴿ شَهَدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُو الْعِلْمُ قَائِمًا بِالْقِسْطِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾ (آل عمران: ١٨) التي أعلنت هذه الحقيقة إعلاناً معجزاً، وأفادت شهادتها مع شهادة بقية الحقائق، كانت كافية وواافية لصاحبنا السائح حتى إنه لم يستطع أن يتجاوزها.

فذُكرت في المرتبة التاسعة عشرة من المقام الأول إشارة لمعانٍ مختصرة لما تلقاه هذا المسافر من درس في هذا المقام القدس:

«لَا إِلَهَ إِلَّا اللهُ الواجبُ الْوَجُودُ الْوَاحِدُ الْأَحَدُ، لِهِ الْأَسْمَاءُ الْخَيْرُ، وَلِهِ الصَّفَاتُ الْعَلِيَا، وَلِهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَى، الَّذِي دَلَّ عَلَى وَجُوبِ وَجُودِهِ فِي وَحْدَتِهِ الذَّاتِ الْوَاجِبِ الْوَجُودِ، بِإِجَامِ جَمِيعِ صَفَاتِهِ الْقَدِيسِيَّةِ الْمُحِيطَةِ، وَجَمِيعِ أَسْمَائِهِ الْخَيْرُ الْمُتَجَلِّيَّةِ، وَبِإِتْفَاقِ جَمِيعِ شَوْءُونَاتِهِ وَأَفْعَالِهِ الْمُتَصَرِّفَةِ، بِشَهَادَةِ عَظِيمَةِ حَقِيقَةِ تَبَارُزِ الْأَلْوَهِيَّةِ فِي نَظَامِ الرِّبُوبِيَّةِ، فِي دَوْمِ الْفَعَالِيَّةِ الْمُسْتَوْلِيَّةِ، بِفَعْلِ الْإِيجَادِ وَالْخَلْقِ وَالصَّنْعِ وَالْإِبْدَاعِ بِإِرَادَةٍ وَقَدْرَةٍ، وَبِفَعْلِ التَّقْدِيرِ وَالتَّدْبِيرِ وَالتَّدْوِيرِ بِاختِيَارِ وَحْكَمَةٍ، وَبِفَعْلِ التَّصْرِيفِ وَالْتَّنْظِيمِ وَالْمُحَاذِفَةِ وَالْإِدَارَةِ وَالْإِعَاشَةِ بِقَصْدٍ وَرَحْمَةٍ، وَبِكَمالِ الْإِنْتِظَامِ وَالْمُوازِنَةِ. وَبِشَهَادَةِ عَظِيمَةِ إِحاطَةِ حَقِيقَةِ أَسْرَارِ: ﴿ شَهَدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُو الْعِلْمُ قَائِمًا بِالْقِسْطِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾ [.]»

تنبيه

إن كلَّ حقيقة من الحقائق الشاهدة لتسع عشرة مراتبة من مراتب الباب الأولى للمقام الثاني المذكور آنفاً، كما تدل على وجوب الوجود بتحققها ووجودها، كذلك تدل بإحاطتها على الوحدة والأحدية. إلا أنها عُدَّت «دلائل وجوب الوجود» حيث أثبتت - صراحةً - الوجود مقدماً.

أما الباب الثاني للمقام الثاني فلقياً منه بإثبات التوحيد - صراحةً - أولاً، وإثبات الوجود ضممه، فقد أطلق عليه «براھین التوحيد». وإنما فكلاهما - أي الباب الأول والثاني - يثبتان الوجود والتوحيد معاً، ولكن لأجل التمييز بينهما يكرر في الباب الأول فقرة «بشهادة عظمة إحاطة حقيقة»، وفي الباب الثاني فقرة «بمشاهدة عظمة إحاطة حقيقة»، إشارة للوحданية الظاهرة الجلية، وكأنها مشاهدة.

ولقد عزَّمتُ على توضيح مراتب الباب الثاني القابل، كما هو في الباب الأول، ولكن موانع بعض الأحوال اضطررتني إلى الاختصار والإجمال؛ لذا نحيل إلى رسائل النور لاستيفاء حقّه من البيان والوضوح.

الباب الثاني

براھین التوحید

إن ذلك المسافر الذي أُرسَل إلى الدنيا لأجل الإيمان، والذي قام بسياحة فكرية في عالم الكائنات للاستفسار عن خالقه من كل شيء، والتعرف على ربه في كل مكان، وترسخ إيمانه بدرجة حق اليقين بوجوب وجود إلهه الذي يبحث عنه، خاطب هذا السائح عقله قائلاً:

هلم لنخرج معاً في سباحة أخرى جديدة لترى من خلاها براھین تقودنا إلى وحدانية خالقنا الجليل سبحانه وتعالى. وطفقاً يبحثان معاً بشوق غامر عن «براھین التوحید» هذه، فوجداً في أولى المنازل أن هناك أربع حقائق قدسية تستحوذ على الكائنات، وتستلزم التوحيد بدرجة البداهة.

الحقيقة الأولى: الألوهية المطلقة

إن إنهاك كل طائفة من طوائف البشرية بنوع من أنواع العبادة وانشغالهم به انشغالاً كأنه فطري.. وقيام سائر ذوي الحياة بل حتى الجنادث بخدماتها ووظائفها الفطرية التي هي بحكم نوع من أنواع العبادة.. وكون كل من النعم والألاء المادية والمعنوية التي تغمر الكائنات وسيلة عبادةٍ وشكر لعبوديةٍ تُمدّهم بسبيل العبادة والحمد.. وإعلان الوحي والإلهام ما تَرَشّح وما تحلى معنوياً من الغيب، بمعبودية الإله الواحد.. كل هذا يثبت بالبداهة تحقق الألوهية الواحدة المطلقة وهيمنتها.

فما دامت حقيقة هذه الألوهية كائنةً موجودة، فلن تقبل إذن المشاركة معها؛ لأنَّ الذين يقابلون تلك الألوهية (أي العبودية) بالشكراً والعبادة هم ثمرات ذات مشاعر في قمة

شجرة الكائنات، لذا فإن إمكان وجود آخرين يشدّون انتباه أولئك الشاعرين، ويجذبونهم إليهم، ويجعلونهم ممتّين لهم وشاكرين، محاولين تنسيّهم معبودهم الحق -الذي يمكن أن ينسّى بسرعة لغيابه عن الرؤية ولاحتجابه عن الأنظار- منافقٌ ل Maher الألوهية ومنافٌ لمقاصدها القدسية ولا يمكن قبوله إطلاقاً. ومن هنا أفاض القرآن الكريم في رفض الشرك بشدة، وهدد المشركين بعذاب جهنم.

الحقيقة الثانية: الربوبية المطلقة

إن التصرف العام الشامل من لدن يدٍ غيبة في جميع الكائنات -وبخاصة الأحياء منها- بحكمة ورحمة، في تربيتها وفي إعاشتها اللتين تهان معاً بالطريقة نفسها، في كل جهة من الجهات، وبصورة غير مأمولة ومتوقعة، مع اكتناف بعضها البعض الآخر، إنما هو رشحاتٌ وضياء يدل على الربوبية الواحدة المطلقة؛ بل هو برهان قاطع على تحققها.

فما دامت هناك ربوبية واحدة مطلقة فلن تقبل إذن الشرك، ولا المشاركة قطعاً؛ ذلك لأنَّ أهم غايات تلك الربوبية وأقصى مقاصدها هو إظهار جمالها وإعلانُ كمالها وعرض صنائعها النفيسة وإبراز بداعها القيمة، وقد تجمعت هذه المقاصد جميعها في كل ذي روح بل حتى في الجزيئات؛ لذا لا يمكن أن تقبل الربوبية الواحدة المطلقةُ الشركَ ولا الشركاء إطلاقاً، إذ إن تدخلًا عشوائياً للشرك في أي موجود من الموجودات -مهما كان جزئياً- وفي أي كائن حي -مهما كان بسيطاً أو صغيراً- يفسد تلك الغايات ويبطل تلك المقاصد، ويصرف الأذهان عن تلك الغايات وعنمن أرادها وقصدها إلى الأسباب. وهذا ما يخالف ماهية الربوبية المطلقة تماماً ويعاديها. فلابد إذن أن تمنع هذه الربوبية الواحدة المطلقةُ الشركَ وصوره بأي شكل من الأشكال. فإرشادات القرآن الكريم الغزيرة المستمرة إلى التوحيد وإلى التقديس والتنزيه والتسبيح، في آياته الكريمة وفي كلماته وحتى في حروفه وهيئاته، نابعةٌ من هذا السر الأعظم.

الحقيقة الثالثة: الكلالات

نعم، إن جميع ما في الكون من حِكْمَ سامية ومن جمال خارق ومن قوانينَ عادلةٍ ومن غايات حكيمة، إنما تدل بالبداهة على وجودِ حقيقةِ الكلالات.. وهي شهادةٌ ظاهرة على كمال

الخالق سبحانه الذي أوجده هذا الكون من العدم، ويدبر أمره في كل جهة وناحية، إدارةً معجزة جذابة جليلة، فضلاً عن أنها دلالة واضحة على كمال الإنسان الذي هو المرأة الشاعرة العاكسة لتجليات الخالق جل وعلا.

فما دامت هناك حقيقة الكلمات، ومادام كمال الخالق الذي أوجد الكون في الكمال هو ثابت ومحقق، ومادام كمال الإنسان الذي هو أفضل ثمرة للكون وخليفة الله في الأرض وأكرم مصنوع وأحب خلوق للخالق سبحانه وتعالى حقيقة ثابتة محققة أيضاً، فلا بد أن الشرك يحول صورة الكون - ذات الكمال والحكمة الظاهرة - إلى ألوية بيد المصادفة، وإلى هو تعبث به الطبيعة، وإلى مجرزة ظالمه رهيبة لنذوي الحياة، وإلى مأتم مظلم مخيف لنذوي الشعور - حيث يهوي فيه كل شيء إلى الفناء، وينحدر إلى الزوال ويمضي حيثما بلا غاية ولا هدف - والذي يُردي الإنسان الواضح كمالاته من آثاره إلى أسفل ذرك من دركات الحيوان كائع مخلوق وأذله، والذي يسدل الستار على مرايا تجليات كمال الخالق سبحانه - وهي جميع الموجودات الشاهدة على الكمال المقدس المطلق للخالق الكريم - مُبطلاً بذلك نتيجة فعاليته، وخلاقيته سبحانه !! فلا يمكن أن يستند هذا الشرك على حقيقة ما مطلقاً، ولا يمكن أن يكون موجوداً في الكون أبداً. هذا وإن تصدى الشرك للكلام الإلهية والإنسانية والكونية ومعاداته لها وإفساده فيها قد بحث وأثبت مفصلاً في «الشاعر الثاني» الذي بين ثلاث ثمرات للتوحيد وبالأخص في المقام الأول منه مع دلائل قوية قاطعة، فنجيل إلى ذلك.

الحقيقة الرابعة: الحاكمة المطلقة

نعم، إن من ينظر نظرة واسعة فاحصة إلى الكون، يرى أنه بمثابة مملكةٍ مهيبة جداً؛ في غاية الفعالية والعظمة، وتَنَظَّرُ له كأنه مدينة عظيمة تُـسْـمِـى إدارتها إدارَةً حكيمَة، وذات سلطنة وحاكمية في متهى القوة والهيبة. ويجد أن كل شيء وكل نوع منهمكُ ومسخر لوظيفة معينة. فالآلية الكريمة: ﴿وَإِلَهُ الْجَنُودُ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ﴾ (الفتح: ٧) تُـسْـعَـر بمعنى الجنديَّة في الموجودات التي تمثل ابتداءً من جيوش الذرات وفرق النباتات وأفواج الحيوانات إلى جيوش النجوم. كل أولئك جنود ربانية مجندَة لله، فنجد في جميع أولئك الموظفين الصغار جداً وفي جميع هؤلاء الجنود المعظمة جداً سريان الأوامر التكوينية المهيمنة وجريان الأحكام النافذة

وقوانين الملك القدس، مما يدل دلالة عميقة بالبداهة على وجود الحاكمة الواحدة المطلقة، والأممية الواحدة الكلية.

فيهادمت الحاكمة الواحدة المطلقة حقيقةً كائنة، وهي موجودة، فلابد أن الشرك لا حقيقة له. ذلك لأن الحقيقة الجازمة التي تصرح بها الآية الكريمة: ﴿ لَوْ كَانَ فِيهَا إِلَهٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا ﴾ (الأنياء: ٢٢) تقييد بأنه لو تدخلت أيدي متعددة في مسألة معينة وكان لها النفوذ، لاختلطت المسألة نفسها؛ فلو كان في مملكة مَا حاكمان، أو حتى لو كان في ناحية ما مسؤولةان، فإن النظام يفسد ويختلط وتحول الإداره إلى هرج ومرج. والحال أن هناك نظاما رائعا جدا، يسري ابتداء من جناح البعوضة إلى قناديل السماء، ومن الخلايا الجسمية إلى أبراج الكواكب والسيارات، مما لا يمكن أن يكون للشرك فيه أي تدخل ولو كان بمقدار ذرة. وكذا الحاكمة نفسها إنما هي مقام للعزءة، فلن يقبل هذا المقام منافسا وخصيما، لما فيه من تجاوز لهيته وكسر لعزته.

نعم، إن إقدام الإنسان المحتاج دوما إلى من يعاونه -لضعفه وعجزه- على قتل أخيه أو بنيه -ظملا- لأجل حاكمة ظاهرية مؤقتة جزئية؛ يدل على أن الحاكمة لا تقبل المنافسة أبدا. فلين كان الإنسان -وهو العاجز- يُقدم على مثل هذا الفعل لأجل حاكمة جزئية، فلا يمكن بحال من الأحوال أن يرضى من هو القدير المطلق الذي يملك الكون كله تدخلا أو شركا من أحد في حاكimiته الذاتية المقدسة التي هي محور ربوبيته المطلقة وألوهيته الحقيقة الكلية.

ونظرا لإثبات هذه الحقيقة المشعة بدلائل قوية في «المقام الثاني من الشعاع الثاني» وفي مواضع عده من رسائل النور فإننا نحيط إليها.

وهكذا فإن صاحبنا المسافر بعد أن شهد هذه الحقائق الأربع تحققت لديه وحدانية الله سبحانه بدرجة الشهود، فنما إيمانه وارتقى وبدأ يردد بقوة: «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ».

وإشارة لما تلقاه من درس في هذا المنزل فقد ذكر في المقام الأول من الباب الثاني: [لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْوَاحِدُ الْأَحَدُ الَّذِي دَلَّ عَلَى وَحْدَانِيَّتِهِ وَوُجُوبِ وَجُودِهِ مشاهدَةً عَظِيمَةً حَقِيقَةً تَبَارُزُ الْأَلْوَهِيَّةِ المطلقة، وكذا مشاهدَةً عَظِيمَةً إِحاطَةً حَقِيقَةً تَظَاهَرُ الْرَّبُوبِيَّةِ المطلقة المقتضيَّة لِلْوَحْدَةِ. وكذا مشاهدَةً عَظِيمَةً إِحاطَةً حَقِيقَةً الْكَمَالَاتِ النَّاسِيَّةِ مِنَ الْوَحْدَةِ وكذا مشاهدَةً عَظِيمَةً إِحاطَةً حَقِيقَةً الْحَاكِمَيَّةِ المطلقة المانعةِ وَالمنافِيَّةِ لِلشَّرِكَةِ].

ثم إن ذلك المسافر الذي لا يسكن ولا يهدأ خطاب قلبه قائلًا:

إن تكرار أهل الإيمان «لا إله إلا هو» باستمرارٍ وبخاصة المتصوفة منهم، وإعلانهم نداء التوحيد، وتذكيرهم به يبين لنا أن هناك مراتب كثيرة جداً للتوحيد. وأن التوحيد هو أهم وظيفة قدسية وأحلى فريضة فطرية وأسمى عبادة إيمانية. فما دام الأمر هكذا، فتعال يا قلب لنفتح بباب المنزل آخر من منازل دار العبرة والامتحان هذه، لنتعرف من خلاله على مرتبة أخرى من مراتب التوحيد؛ لأنَّ التوحيد الحقيقي الذي ظللنا نبحث عنه ليس مقصوراً على معرفةٍ نابعة من تصورٍ، بل هو أيضاً ما يقابل التصور في علم المنطق من التصديق الذي هو عِلم، وهو نتيجةٌ نابعة من البرهان، وهو أسمى من مجرد المعرفة التصورية بكثير.

فالتوحيد الحقيقي إنما هو حُكم وتصديق وإذعان وقبول، بحيث يمكن المرء من أن يهتدى إلى ربه من خلال كل شيءٍ. ويمكّنه من أن يرى في كل شيءٍ السبيل المنشورة التي توصله إلى خالقه الكريم، فلا يمنعه شيءٌ قط عن سكينة قلبه واطمئنانه واستحضاره لمراقبة ربّه.

فلو لم يكن الأمر هكذا، لاضطر المرء إلى أن يمزق حجاب الكائنات ويخرقه - كل مرة - كي يتمكن من التعرف على ربّه! لذا نادى المسافر قائلاً: هيا بنا إذن لنطرق باب «الكبرباء والعظمة» ولندخل منزل «الأثار والأفعال» وعالم «الإيجاد والإبداع».. فما إن ولح هذا المنزل حتى رأى أن هنالك «خمس حقائق محيطة» تستحوذ على الكون وتثبت التوحيد وتستلزمه بالبداهة.

الحقيقة الأولى: حقيقة العظمة والكبرباء

نظرًا للتوضيح هذه الحقيقة ببراهينَ في «المقام الثاني من الشاعر الثاني» وفي عدة مواضع من رسائل النور نكتفي هنا بما يأتي:

إن الذي أوجد النجوم التي يبعد بعضها عن البعض الآخر آلاف السنين، والذي يتصرّف فيها في آن واحد وعلى نمط واحد. والذي يخلق أفراداً غير معدودة لنوع واحد من زهرة نابتة في الشرق أو الغرب أو الشمال أو الجنوب من الأرض، ويصوّرها في وقت واحد وعلى هيئة واحدة وصورة واحدة، والذي يخبرنا عن أغرب حادثة ماضية وغريبة في قوله

تعالى: «**هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سَيَّةِ أَيَامٍ**» (الحديد:٤) مثبتاً تلك الحادثة كأنها تحدث أمامنا، بما يخلق من مثيلاتها ونظائرها على وجه الأرض، وبخاصة عند حلول موسم الربيع الذي نجد فيه عياناً أكثر من مائة ألف مثالٍ على الحشر الأعظم لأكثر من مائتي ألف نوع من طوائف النباتات وأمم الحيوانات التي تخلق وتتشاءم في بضعة أسابيع فقط.. فلا ريب أنَّ من يبيه إدارة هذا الحشد الهائل مجتمعاً، وتربيته وإعانته، وتمييز بعضه عن البعض الآخر، وتزيينه بكمال الانظام والميزان، دون لبس أو نقص أو خطأ دون تأخير أو إهمال، وهو الذي يبيه دوران الأرض وحصول ظاهرة الليل والنهار بانتظام بديع كما صرحت به الآية الكريمة: «**يُولِجُ الَّلَيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُولِجُ النَّهَارَ فِي الَّلَيْلِ**» (لقمان:٢٩) مسجلاً ومحياً -بهذا الدوران- الحوادث اليومية وتبدلاتها في صحيفة الليل والنهار، وهو الذي يعلم -في الوقت نفسه وفي اللحظة نفسها- خبايا الصدور وخلجات القلوب، فيديرها ببارادته.. ينبغي أن يكون -فاعل هذه الأفعال التي كل منها فعلٌ واحد منفرد خاص- واحداً أحداً قادراً صاحبَ جلال، له من العظمة والكبراء بدهاهةً ما يقتلع كلَّ جذور الشرك ويمحو جميع آثاره واحتلالاته مهما كان نوعها وبأية جهة كانت، وفي أي شيء كان، وفي أي مكان كان.

فما دامت هذه الكبراء وهذه القدرة العظيمة موجودتين، وما دامت صفة الكبراء هذه هي في متنهي الكمال والإحاطة التامة، فلا يمكن أن تسمح مطلقاً لأي نوع من أنواع الشرك، لأنَّ الشرك يعني إسناد العجز وال الحاجة إلى تلك القدرة المطلقة، وإلصاق القصور بتلك الكبراء، وعزوه النقص بذلك الكمال، وتحديد تلك الإحاطة بالقييد، وإنها غير المتناهية المطلقة. فلا يمكن أن يقبل ذلك كُلُّ من له عقل وشعور، وكُلُّ من له فطرة سليمة لم تفسخ. وهكذا فالشرك من حيث هو تحدٍ لتلك الكبراء، وتطاولٌ على عزة ذي الجلال، ومشاركةً للعظمة، جريمةٌ نكراء لا تدع مجالاً للعنف والصفح والغفرة. وإن القرآن -ذا البيان المعجز- يعبر عن هذا وبيئه ويشفعه بذلك التهديد الصارخ والوعيد الرهيب بقوله تعالى: «**إِنَّ اللَّهَ لَا يَعْفُرُ أَن يُشَرِّكَ بِهِ، وَيَعْفُرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَن يَشَاءُ**» (النساء:٤٨).

الحقيقة الثانية: ظهور الأفعال الربانية ظهوراً مطلقاً ومحيطاً

وهي التي يشاهد تصرفُها في الكون قاطبةً وتظهر ظهوراً مطلقاً محيطاً، ولا يحدد تلك

الأفعال إلا الحكمة الربانية والإرادة الإلهية وقابليات المظاهر. فالمصادفة العشواء والطبيعة الصياء والقوة العمياء والأسباب الجامدة والعناصر المبعثرة، لن تمتدي بها أو تتدخل في تلك الأفعال التي هي في متنها الدقة والميزان والحكمة، والتي تُنجز بكل بصيرة وحيوية وانتظام وإنحصار. وليس الأسباب إلا حجاباً ظاهرياً فحسب، تستخدمنها القدرة الفاعلة لذى الجلال والعزة وتسرّحها على وفق أمره وإرادته وقوته.

نود هنا بيان ثلاثة أمثلة عن الأفعال الربانية - من بين الآلاف منها - مما تشير إليها الآيات الثلاث المتصلة بعضها البعض في سورة النحل. ومع أن كل فعل منها يحتوي على نكات لا حصر لها إلا أننا نذكر منها هنا ثلاثاً فقط.

الآية الأولى: ﴿وَأَوْحَى رَبُّكَ إِلَى الْحَمْلِ أَنَّ أَنْجِذِي مِنَ الْجَبَالِ يُؤْتَكَ﴾ (النحل: ٦٨).

نعم، إن النحلة معجزة القدرة الربانية فطرةً ووظيفةً، وبما لها من معجزة عظيمة حتى سميت باسمها سورةً جليلة في القرآن الكريم؟ ذلك لأن سجل البرامج الكاملة لوظيفتها الحسيمة في رأسٍ صغير جداً لِما كَنَّةٌ عسلٌ صغيرة، ووضع أطيب الأطعمة وألذها في جوفها الصغير وطبخها فيه، واختيار المكان المناسب لوضع سم قاتل مهدم لأعضاء حية في رميحته دون أن يؤثر في الأعضاء الأخرى للجسم.. لا يمكن أن يتم - كل هذا - إلا بمتنهي الدقة والعلم وبمتنهي الحكمة والإرادة وغاية الموازنة والانتظام؛ لذا لن يتدخل مطلقاً ما لا شعور له ولا نظام ولا ميزان من أمثل الطبيعة الصياء أو المصادفة العمياء في مثل هذه الأفعال البدعة.

وهكذا نرى ثلاث معجزاتٍ في هذه الصنعة الإلهية، ونشاهد ظهور هذا الفعل الرباني أيضاً فيما لا يحمد من النحل في أرجاء المعمورة كافة. فبروز هذا الفعل الرباني وإحاطته بالجميع، وبالحكمة نفسها، والدقة نفسها، والميزان نفسه، وفي الوقت عينه، وبالنمط عينه، يدل على الوحدة بداعها ويثبت الوحدانية.

الآية الثانية: ﴿وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَمِ لِعَبْرَةً شُقِيقَكُمْ مَا فِي بُطُونِهِ مِنْ بَيْنِ فَرِثٍ وَدَمٍ لَبَنًا خَالِصًا سَائِعًا لِلشَّرِيرِينَ﴾ (النحل: ٦٦).

إن هذا الأمر الإلهي ليقطّر عِبراً ودروساً. نعم، إن إسقاء اللبن الأبيض الحالص،

النظيف الصافي، المغذي اللذيذ، من مصانع الحليب المغروزة في أثداء الوالدات، وفي مقدمتها البقرة والناقة والمعز والنعجة، الذي يتتدفق بسخاء من بين فريث ودم دون أن يختلط بهما أو يتعرّك.. وإنّ غرس ما هو أللّذ من اللبن وأحلى منه وأطيب وأثمن، في أفءدة تلك الوالدات وهو الحنان والشفقة التي تصل حد الفداء والإيثار.. ليحتاج حتّى إلى مرتبة من الرحمة والحكمة والعلم والقدرة والاختيار والدقة ما لا يكون قطعاً من فعل المصادرات العشوائية والعناصر التائهة والقوى العمياً، لذا فإنّ تصرف هذه الصنعة الربانية، وإحاطة هذا الفعل الإلهي، وتجلّيها في الحكمة نفسها والدقة نفسها والإعجاز نفسه وفي آن واحد وطراز واحد في أفءدة تلك الآلاف المؤلفة من أضراب الوالدات وفي أثدائها وعلى وجه الأرض كافة، يُثبت الوحيدة بداعه ويدل على الوحدانية.

الآية الثالثة: «وَمِنْ ثَمَرَتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ لَتَنْخِذُونَ مِنْهُ سَكَرًا وَرِزْقًا حَسَنًاٌ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَا يَةً لِفَوْمٍ يَعْقِلُونَ» (النحل: ٦٧).

تلقت هذه الآية الكريمة النظر والانتباه إلى النخيل والأعناب، فتنبه الإنسان إلى أن في هاتين الشرتين آية عظيمة لأولي الألباب، وحجّة باهرة على التوحيد.

نعم، إن الشرتين المذكورتين تُعتبران غذاءً وقوتاً، وثمرة وفاكهـة في الوقت نفسه، وهمـا منشـأ كثـير من المواد الغذـائية اللـذـينـة، رغمـ أنـ شـجـرة كلـ منـهـما تـنـموـ فيـ تـرـابـ جـامـدـ، وـتـرـعـرـعـ فيـ أـرـضـ قـاحـلةـ. فـكـلـ مـنـهـما مـعـجـزـةـ منـ مـعـجـزـاتـ الـقـدـرـةـ الإـلـهـيـةـ، وـخـارـقـةـ منـ خـوارـقـ الـحـكـمـةـ الـرـبـانـيـةـ. وـكـلـ مـنـهـما مـصـانـعـ سـكـرـ وـحـلـويـاتـ، وـمـعـاـمـلـ شـرـابـ مـعـسـلـ، وـصـنـائـعـ ذاتـ مـيزـانـ دـقـيقـ حـسـاسـ وـانتـظـامـ كـامـلـ، وـمـهـارـةـ حـكـيـمـةـ، وـإـتقـانـ تـامـ، بـحـيـثـ إـنـ الـذـيـ يـمـلـكـ مـقـدـارـ ذـرـةـ مـنـ عـقـلـ وـبـصـيرـةـ يـضـطـرـ إـلـىـ القـوـلـ: «إـنـ الـذـيـ خـلـقـ هـذـهـ الـأـشـيـاءـ هـكـذـاـ، هـوـ الـذـيـ أـوـجـدـ الـكـائـنـاتـ قـاطـبـةـ»؛ لأنـ مـاـ نـرـاهـ أـمـامـ أـعـيـنـاـ -ـمـثـلاـ- منـ تـلـيلـ ماـ يـقـارـبـ عـشـرـينـ عـنـقـودـاـ مـنـ الـعـنـبـ، مـنـ هـذـاـ الغـصـنـ الصـغـيرـ التـحـيـفـ، كـلـ عـنـقـودـ مـنـهـ يـحـمـلـ مـاـ يـقـارـبـ الـمـائـةـ مـنـ الـحـبـاتـ الـلـطـيفـةـ وـالـلـبـابـ الـمـعـسـلـةـ، وـكـلـ حـبـةـ مـنـ تـلـكـ الـحـبـاتـ مـغـلـفـ بـغـلـافـ رـقـيقـ لـطـيفـ مـلـوـنـ زـاهـ، وـتـضـمـ فيـ جـوـفـهـ النـاعـمـ نـوىـ صـلـدةـ حـاملـةـ لـتـوـارـيـخـ الـحـيـاةـ وـمـنـهـاـجـهاـ.. نـعـمـ، إـنـ خـلـقـ كـلـ هـذـاـ وـغـيرـهـ فيـ جـيـعـ الـعـنـبـ وـأـمـثالـهـ -ـوـهـيـ لـاـ تـعـدـ وـلـاـ تـحـصـيـ -ـعـلـىـ وـجـهـ الـبـسيـطـةـ كـافـةـ، بـالـدـقـةـ نـفـسـهـاـ، وـالـحـكـمـةـ عـيـنـهـاـ، وـإـيجـادـ تـلـكـ الـصـنـعـةـ

الخارقة المعجزة بأعدادها الهائلة في وقت واحد، وعلى نمط واحد، ليثبت بالبداية أنَّ الذي يقوم بهذا الفعل إنَّ هو إلَّا خالق جميع الكائنات، وأنَّ هذا الفعل الذي افْتَحَى تلك القدرة المطلقة والحكمة البالغة، ليس إلَّا من فعل ذلك الخالق الجليل.

نعم، إنَّ القوى العمياء والطبيعة الصماء والأسباب التائهة المشتبة، لا يمكن لها أن تمدُّ أيديها وتتدخل في ذلك الميزان الدقيق الحساس، بمهارة البالغة، والانتظام الحكيم لتلك الصنعة، بل هي تُستخدم وتسخر بأمر رباني في الأفعال الربانية، فهي ذات مفعولية وقبول، بل ليست إلَّا ستائرَ وحجباً مسخراً بيده سبحانه.

وهكذا، فكما تشير هذه الآياتُ الثلاث إلى حقائق ثلاثة، وتدلُّ كل منها على التوحيد بثلاث نكبات، فهناك ما لا يُحدِّدُ من الأفعال الربانية وما لا يُحدِّدُ من تحجيمات التصرفات الربانية، تدلُّ متتفقةً على الواحد الأحد وتشهد شهادة صادقة على ذات الواحد الأحد ذي الجلال والإكرام.

الحقيقة الثالثة: حقيقة الإيجاد والإبداع

أي إيجاد الموجودات - وبخاصة النباتات والحيوانات - بكثرة مطلقة، في سرعة مطلقة، مع انتظام مطلق.. وخلقُ المخلوقات بسهولة مطلقة، في غاية الحسن والجمال مع المهارة المتقدمة والانتظام الكامل.. وإبداعُ المصنوعات في غاية النفاسة والجودة والتميز الواضح مع منتهى الوفرة وغاية الاختلاط والامتزاج.

نعم، إنَّ إيجاد الأشياء في منتهى الكثرة بمنتهى السرعة، وفي منتهى السهولة واليسر بمنتهى الإنegan والمهارة وبالدقة والانتظام، وفي منتهى الجودة وغلاء القيمة والتميز مع منتهى الوفرة والمبذولة دون خلط أو لبس أو اختلال رغم كثافة الفروق والبيانات.. لا يمكن أن يتم هذا الإيجاد - ولن يتم - إلَّا بقدرة قادر واحد أحد لا يُؤوده شيء ولا يصعب على قدرته شيء.

نعم، ولكن ندرك ما نراه ونشاهده بأعيننا ينبغي أن تكون النجوم والذرارات على حد سواء أمام تلك القدرة، وأكبُرُ الأشياء كأصغرها، والأفراد غير المحدودة للنوع كالفرد الواحد

منه، والكل المحيط العظيم كالجزء الصغير الخاص، وإحياء الأرض المائمة كإحياء شجرة واحدة، وإنشاء الشجرة الشاهقة كإيجاد بذرة متناهية في الصغر.

وبهذا السر المهم الذي تتضمنه هذه المرتبة التوحيدية، وهذه الحقيقة الثالثة وكلمة التوحيد، أي كون أكبر «كل» كأصغر «جزء» أمام القدرة الربانية دون أن يكون أدنى فرق بين الكثير والقليل، تكشف الأسرارُ الدقيقة الخفية للقرآن الكريم. وبيان وتوضيح هذه الحكمة المحيرة واللغز العظيم الذي هو خارج طور العقل -مع أنه أهم أساس للإسلام وأعمق مدار للإيمان واللبنة الكبرى للتوحيد- يُدرِّك أخفى الأسرار المجهولة لحقيقة خلق الكون التي عجزت الفلسفة عن إدراكتها. فألف شكر وشكر، وألف حمد وثناء لخالقى الرحيم أرفعه بعدد حروف رسائل النور، أن تمكنتُ رسائل النور حلًّ هذا السر العجيب، وكشفت هذا الذي يطنه الجاهل عموماً غريباً، بل أثبته ببراهين قاطعة. وبخاصة في بحث «وهو على كل شيء قادر» الموجود في نهاية «المكتوب العشرين» وفي بحث: «الفاعل مقتدر» من «الكلمة التاسعة والعشرين» فأثبتت سعة القدرة الإلهية وطلاقتها بالبراهين القاطعة بدرجة حاصل ضرب الاثنين في اثنين يساوي أربعاً، وذلك في مراتب «الله أكبر» من «اللمعة التاسعة والعشرين» التي أُلْفت باللغة العربية.. فمع إحالة الإيضاح والتفصيل إلى هناك أردتُ أن أبين هنا بياناً مجملًا، كفهرست مختصر تلك الأسس والأدلة التي تعالج هذا السر وتكشفه وتوضحه، ثم الإشارة إلى ثلاثة عشر سراً بثلاث عشرة مرتبة، ويدأتُ بكتابه السر الأول والثاني، ولكن مانعين قويين ماديين ومعنويين حالاً -مع الأسف- يبني وبين كتابة بقية الأسرار في الوقت الحاضر.

السر الأول: إذا كان الشيء ذاتياً، فلا يكون ضدَّه عارضاً له، لأنَّ اجتماع الضدين وهو محال.

فبناءً على هذا السر: مادامت القدرة الإلهية ذاتية وهي الضرورة الازمة للذات المقدسة، فلا يمكن أن يكون العجزُ الذي هو ضدَّ تلك القدرة عارضاً للذات القادر. وما دام وجودُ المراتب في الشيء الواحد يكون بتدخل ضدَّه -مثلاً تكون مراتب قوة الضياء وضعفه بمداخلة الظلمة، ودرجاتُ ارتفاع الحرارة وهبوطها بتدخل البرودة، ومقادير شدة

القوه وضفافها بمقابلة المقاومه ومانعتها لها - فلا يمكن أن تحتوى تلك القدرة الذاتية على مراتب .. فهي تخلق الأشياء وتجدها كالشيء الواحد . فهادامت تلك القدرة الذاتية متجردة من المراتب ومن الضعف ومن النقص ، فلا جرم أن لا يقف أمامها مانع ولا يصعب عليها إيجاد . وما دامت لا يشق عليها شيء فلا بد أن يكون لديها إيجاد الحشر الأعظم كسهولة إيجاد الربيع ، وإيجاد الربيع كبساطة إيجاد شجرة واحدة ، وإيجاد الشجرة كيسير إيجاد زهرة واحدة ، وأنها تقوم بالإيجاد بهذه السهولة واليسر كما تقوم بها في أدق ما تكون الصنعة والإتقان . فنرى أنها تخلق الزهرة بإتقان الشجرة وبأهميتها وقيمتها ، وتخلق الشجرة بإعجاز صنع الربيع الهائل ، وتخلق الربيع بشمولية الحشر وجامعيته وإعجازه ، هكذا تخلق ، وهكذا نشاهد خلقها أمام أعيننا .

وقد أثبتت رسائل النور ببراهين كثيرة قاطعة قوية أنه إن لم يُسند الخلق إلى الوحدة والوحدةانية يصبح خلق زهرة واحدة صعباً كصعوبة خلق شجرة بل أصعب ، ويصبح خلق الشجرة أعقد من خلق الربيع . وفوق ذلك سيسقط جميعها من حيث القيمة والإتقان في الصنعة ، فالكائن الذي يُخلق في دقيقة واحدة سيُصنع في سنة ، بل يستحيل صنعه بالمرة .

فبناءً على هذا السر : فإن جميع الأئمـار والأزهـار والأشـجار والأحياء الدقيقة المرتبطة بها ، تخرج إلى الوجود في غاية الوفـرة والكـثرة مع أنها في مـنتهي الجـودة والنـفـاسـة ، وـتـظـهـرـ في مـنتـهـيـ السـرـعـةـ والـيـسـرـ معـ أنهاـ فيـ غـاـيـةـ الإـلـقـانـ وـالـصـنـعـةـ ، فـتـخـرـجـ إـلـىـ الـوـجـودـ بـاـنـظـامـ ، مـؤـدـيـةـ وـظـانـهـاـ وـتـسـبـيـحـاتـهاـ ، وـمـوـكـلـةـ بـذـورـهـاـ بـدـيـلـةـ عـنـهـاـ ، مـاضـيـةـ هـيـ فيـ سـبـيلـهـاـ .

السر الثاني : كما أن شمساً واحدة تشع ضياءً إلى مرأة واحدة ، بتجلٍ من القدرة الذاتية واستناداً إلى سر النورانية والشفافية والطاعة ، فإنها تعكس بسهولة بالصورة نفسها - ذات الضياء والحرارة - بالفعالية الواسعة لقدرتها غير المحددة بأمر إلهي ، إلى ما لا يحد من المرايا والممواد الملمعة والقطرات .

وإذا نطقْتُ بكلمة واحدة ، فإن هذه الكلمة تدخل بسهولة تامة إلى أذن شخص - استناداً إلى السعة المطلقة للأخلاقية - وتدخل أذهان ملايين الأشخاص وأذانهم ببساطة ويسر بالأمر الرباني ، فأمامها آلاف المستمعين والمستمع الواحد سواء ولا فرق بينهما .

ومثلاً تنظر العين إلى مكان واحد وآلاف الأمكنة بسهولة كاملة، فإن نوراً أو نورانياً روحانياً - كجبريل عليه السلام - في الوقت الذي يشاهد ويذهب ويحضر في مكان واحد بكل سهولة - استناداً إلى كمال سعة الفعالية الربانية في تحلي الرحمة - فهو كذلك يشاهد ويذهب ويحضر - بالقدرة الإلهية - بالسهولة نفسها في آلاف الأماكن. فلا فرق هنا بين القلة والكثرة. وهكذا القدرة الذاتية الأزلية - ﴿وَلِلّهِ الْمُثُلُ الْأَعْلَى﴾ -. فلكونها لطف نور وأخصّه بل هي نور الأنوار كلها، ولكون ماهية الأشياء وحقائقها وأوجه الملكوتية فيها شفافة لماعة كالمرايا، ولأن كل شيء - ابتداءً من الذرات إلى النباتات وإلى أنواع الأحياء قاطبة وإلى النجوم والشموس والأقمار - تابعٌ ومنقاد ومطيع على أتم وجه لحكم تلك القدرة الذاتية ومسخرٍ ومجنّد وخاضع خصوصاً مطلقاً لأوامر تلك القدرة الأزلية.. فلا ريب أنها تنشئ الأشياء غير المحدودة وتحلقها كالشيء الواحد، وتحضر عند كل شيء في كل آن وفي كل مكان. فلا يمنع شيء شيئاً، فالكبير والصغير، والكثير والقليل، والجزء والكل، سواء عندها؛ لا تعجز عن شيء ولا يصعب عليها شيء.

واستناداً إلى أسرار الانتظام والموازنة وامثال الأوامر، والطاعة للأحكام - كما ذكرت في «الكلمة العاشرة» و«التاسعة والعشرين» - فإن سفيته ضخمة جداً يمكن أن تُدار وتسيّر بسهولة إدارة طفلٍ لدميته بإصبعه.. وإن قائلها مثلما يسوق جندياً واحداً بأمره: «هجوم»، فإنـه بالأمر نفسه يسوق جيشاً متظماً مطيناً، إلى الحرب.. وإذا كان هناك جبلان في حالة موازنة على طرف ميزان عظيم حساس جداً ثم أُوقي بميزان آخر ووضع في كلٍ من كفتيه بيضةً في معادلة تامة، فمثلما يمكن لجوزة واحدة أن ترفع إحدى الكفتين إلى الأعلى والأخرى إلى الأسفل، كذلك تستطيع تلك الجوزة نفسها - بقانون الحكمة - أن ترفع إحدى كفتـي الميزان العظيم الحامل للجبل إلى قمة جبل وتنزل الأخرى إلى قعر الوادي.

فكما أن الأمر هكذا، كذلك الأمر في القدرة الربانية حيث إنها مطلقة غير متناهية، وهي نورانية، وهي ذاتية وهي سرمدية، وتوجد معها الحكمة المطلقة والعدالة التامة اللتان هما منشأ جميع الانتظام والأنظمة والموازنة ومبرعها ومدارها ومصدرها، فالجزئي والكلي والكبير والصغير من أي شيء كان ومن كل شيء مسخر لحكم تلك القدرة ومنقاد لتصرّفها. لذا

فإن تلك القدرة تسير النجوم والسيارات بسهولة إدارة الذرات وتحريكها؛ وذلك بسر نظام الحكمة. وكما أنها تحب الذبابة في الريع بسهولة، تسوق جميع طوائف الحشرات والنباتات والحيوانات إلى ميدان الحياة وتحبها بالسهولة نفسها وبالأمر نفسه، وبالحكمة المتضمنة فيها وبسر الميزان. وكما أنها تبكي شجرة في الريع بسرعة فائقة فتنفس الحياة في جذورها وجذوعها التي هي كالعظم، فهي تحب تلك القدرة المطلقة الحكيمية العادلة وبالأمر نفسه هذه الأرض المأهولة التي هي كجنازة ضخمة، مثلما أحببت تلك الشجرة في الريع ببساطة، موجدةً مثاب الآلاف من أنواع الأمثلة والنماذج الدالة على الحشر والنشر. وكما أنه سبحانه يحب الأرض بأمر تكويني فإنه بمضمون الآيات الجليلة الآتية:

﴿إِن كَانَتِ إِلَّا صَيْحَةٌ وَجَدَهُ فَإِذَا هُمْ جَمِيعٌ لَدِينَا مُحَضِّرُونَ﴾ (يس: ٥٣).

﴿وَمَا أَمْرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَمَعَ الْبَصَرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ﴾ (النحل: ٧٧).

﴿مَا خَلَقْتُمْ وَلَا بَعْثَكُمْ إِلَّا كَفَسٍ وَجَدَهُ﴾ (لقمان: ٢٨).

يأتي بجميع الإنس والجن وما هو حيواني وروحاني وملائكي، يأتي بهم جميعاً بالأمر نفسه بالسهولة نفسها إلى ميدان الحشر الأكبر وأمام الميزان الأعظم، فلا يمكن فعل فعلاً قط.

هذا وقد أُجلَّت كتابة بقية الأسرار من السر الثالث إلى الثالث عشر خلاف رغبتي إلى وقت آخر بمشيئة الله.

الحقيقة الرابعة: كلية الموجودات وظهورها معاً

إن وجود الموجودات وظهورها معاً متداخلةً مشابهاً بعضها البعض الآخر، وكون بعضها مثلاً مصغراً للآخر أو نموذجاً أكبر له، وكونَ قسم منها كلاً وكلياً وبقية الأقسام أجزاءه وأفراده، مع التشابه في ختم الفطرة وسكنتها، والعلاقة الوثيقة في نقش الصنعة والإتقان، والتعاون فيما بينها، وإكمال كل منها وظيفة الآخر الفطرية.. وأمثال هذه من النقاط العديدة لجهة الوحدة الكثيرة في الموجودات، تعلن التوحيد بدهاءه، وتثبت أن صانعها واحد أحد، وتُظهر -من جهة الربوبية المهيمنة- أن الكائنات قاطبة لا تقبل التجزئة والانقسام. فهي بحكم الكل والكلي.

مثال ذلك: أن إيجاد أفراد لا يحصرها العد لأربعين ألف نوع من أنواع النباتات والحيوانات في الربع، وإدارتها معاً في آن واحد، وعلى نمط واحد، رغم تداخل بعضها في البعض الآخر، من دون خطأ أو خلل، وإعاشتها بكمال الحكمة وحسن الصنعة والإتقان.. وكذا خلقُ أفراد غير محدودة لأنواع الطيور ابتداءً من مثلاً المصغر (الحشرات) إلى مثلاً الأكبر (الصقور) ومنحُها القدرة على السباحة والتجوال في الجو، وتجهيزُها بأجهزة تساعدها على المعيشة والحركة والتنزه ونشر البهجة في الجو، ووضع سكة الصنعة المعجزة وختمها في جوها، وتركيبُ ختم الحكمة في أجسامها بكل تدبير، وإيداعُ طفراً الأحدية في ماهيتها بكل اعتناء وتربية.. وكذا إمدادُ خلايا الجسم بذرات الطعام، وإمداد الحيوانات بالنباتات، وإمداد الإنسان بالحيوانات، وإمداد الصغار العاجزين بحنان الوالدات ورعايتهن، وجعلُ هذا السعي والإمداد والمساعدة تتم في إطار حكمة تامة وضمن رحمة كاملة.. وكذا التصرفُ بالنظام نفسه والإبداع نفسه وبالفعل نفسه والحكمة نفسها، ابتداءً من مجرة درب التبانة -من الدوائر الكونية المثلثة- إلى المنظومة الشمسية، وإلى العناصر الأرضية بل حتى إلى حدة العين وأوراق براعم الأوراد وأغلفة عرانيس الكرة والبذور الكامنة في البطيخ -مثلاً-. كأنها دوائر متداخلة بعضها في البعض الآخر وبحكم الجزئي والكلي.. كل ذلك ليثبت بداعه أنَّ الذي يقوم بهذه الأفعال إنما هو واحد أحد، وضع سنته وختمه على ناصية كل شيء في الوجود، وكما لا يحده مكان فهو حاضر في كل مكان، وهو قريب إلى كل شيء رغم أن كل شيء بعيد عنه، كالشمس. وكما يسهل عليه أصعب أمور الدوائر الكونية العظيمة والمنظومة الشمسية، لا تخفي عليه أيضاً أصغر أمور الكريات في الدم، وأدق الخواطر القلبية. فلا شيء يبقى خارج إدارته ودائرة تصرفه. ومهمها كان شيء كبيراً أو كثيراً فهو سهل ويسير عليه كأصغر شيء وأقله، فيخلق الحشرة الصغيرة في نظام الصقر وإتقانه، ويخلق الزهرة في ماهية الشجرة وانتظامها، ويخلق الشجرة في صورة الحديقة وإبداعها، ويخلق الحديقة في روعة الربيع وزهوه، ويخلق الربيع في عظمة الحشر وهيبته. وهو يقدم إلينا أكثر الأشياء إتقاناً وأعلاها ثمناً بسعر بخس زهيد بل يُحسنه إلينا إحساناً، ثم لا يطلب منا إلا: «بسم الله» و«الحمد لله» أي إن الثمن المقدر لتلك النعم، هو «بسم الله الرحمن الرحيم» ابتداءً و«الحمد لله» ختاماً.

نكتفي بهذا القدر نظراً لقيام رسائل النور بإيضاح هذه الحقيقة الرابعة وإثباتها بتفصيل أكثر.

ورأى صاحبنا السائح في المنزل الثاني:

الحقيقة الخامسة: الانتظام الأكمل ووحدة الموارد

أي وحدة الانتظام الأكمل في مجموع الكون وأركانه وأجزائه بل في كل موجود فيه، ووحدة موظفي ومواد الكون الواسع التي هي محور إدارته ومتصلة بهيئة العامة. وكون الأسماء والأفعال المصرفية لتلك المدينة العظيمة والمحشر العجيب محيطةً وشاملةً كل شيء، فالاسم هو نفسه والفعل هو نفسه والماهية هي نفسها في كل مكان، رغم تداخل بعضه في البعض الآخر، وكون العناصر والأنواع التي هي الأساس في بناء ذلك القصر الفخم وفي إدارته وفي إضفاء البهجة عليه، محيطةً بسطح الأرض بانتشارها في أكثر بقاعها، معبقاء العنصر نفسه، والنوع نفسه واحداً، وذا ماهية واحدة في كل مكان رغم تداخل بعضه في البعض الآخر.. كل ذلك يقتضي بدهاه، ويدل ضرورة ويشهد ويرى أن صانع هذا الكون ومديره، وأن سلطان هذه المملكة ومربيها، وأن صاحب هذا القصر وبانيه، واحدٌ أحد فرد، ليس كمثله شيء، لا وزير له ولا معين، لا شريك له ولا ندّ، منزّهٌ عن العجز، متعالٌ عن القصور.

نعم، إن الانتظام التام إنما هو دليل بذاته على الوحدة؛ إذ يستدعي منظماً واحداً، فلا يسعه الشرك الذي هو محور المجادلة والمشاكسة.

فها دام هناك انتظام حكيم ودقيق في الكون كله - كلها كان الشيء أم جزئياً - ابتداءً من دوران الأرض اليومي والسنوي، إلى سياء الإنسان، وإلى منظومة شعوره، وإلى دوران الكريات الحمر والبيض وجريانهما في الدم، فلا يمكن لشيء أن يمتدّ يده ويتدخل قصداً وإنجاداً سوى القادر المطلق والحكيم المطلق، بل يبقى كل شيء سواه منفعلاً ومتلقياً ومظهراً للقبول ليس إلا.

وما دام القيام بالتنظيم ومنحُ النظام وبخاصة تعقب الغايات وتتبعها وتنظيمها بإبراز المصالح، لا يكون إلا بالعلم والحكمة، وإلا بالإرادة النافذة والاختيار، فلابد أنَّ هذا الانتظام

الذي يدور مع الحكمة، وهذه الأنواع المتنوعة من الانتظام في المخلوقات غير المحدودة التي تراءى أمام أنظارنا والدائرة حول المصالح، يدل بداعها ويشهد بكل حال أن خالق هذه الموجودات ومدبرها واحد، وهو الفاعل، وهو الذي بيده الاختيار، فكل شيء يخرج إلى الوجود إنما يخرج بقدرته هو، ويأخذ وضعاً خاصاً ببارادته هو، ويتخذ صورة منتظمة باختيارة هو.

ومadam السراج الوهاج هذه الدنيا المضييف واحداً، وأن قدراتها المتلي لعد الأيام واحد، وأن معصراتها ذات الرحمة واحدة، وأن مطبخها ذا الموقد واحد، وأن شرابها الذي يبعث على الحياة واحد، وأن مزرعتها المحمية واحدة.. واحد.. واحد.. واحد إلى ألف واحدٍ، فلابد أن هذه الآحاد الواحدة تشهد بداعها أن صانع هذا المضييف وصاحبها، واحد، وهو كريم لضيوفه في متنه الكرم والساخاء حتى إنّه يُسخر كبار موظفيه هؤلاء و يجعلهم خدماً طائعين لضمائر راحة ضيوفه الأحياء.

وما دامت واحدةً تلك الأسماء الحسنى والشئون الإلهية والأفعال الربانية التي تصرف أمور الكون والتي تَظُهر تجلياتها ونقوشها وأثارها في كل أنحاء العالم.. فالأسماء الحسنى: «الحكيم، المصور، المدبر، المحبي، المري» وأمثالها هي نفسها في كل مكان.. وشئون «الحكمة والرحمة والعنابة» وأمثالها هي نفسها في كل مكان.. وأفعال «التصوير والإدارة والتربية» وأمثالها هي نفسها في كل مكان.. وكل منها متداخلٌ بعضه في البعض الآخر، وكل منها في أسمى مرتبة وأوسع إحاطة وهيمنة، كما أن كل منها يكمل نقش الآخر حتى لكانَ تلك الأسماء والأفعال تتحد مع بعضها اتحاداً، فتصبح القدرة عينَ الحكمة والرحمة، وتصبح الحكمة عينَ العنابة والمحبة. فعندما يظهر - مثلاً - تصرفُ اسمِ «المحبي» في شيءٍ ما، يظهر تصرفُ اسم «الحالات والمصور والرزاقي» وأسماءٍ أخرى كثيرةً كذلك في الوقت نفسه، في كل مكان وبالتالي نفسه. فلابد ولا محالة أن ذلك يشهد بداعها على أن مسمى تلك الأسماء المحيطة، وفاعلَ تلك الأفعال الشاملة والظاهرة في كل مكان بالطراز نفسه، إنما هو فاعل واحد أحد فرد.. آمناً وصدقنا!

ومادامت العناصر التي هي مكونات المصنوعات وجواهرها وأسسهَا، تحيط سطح الأرض وتتوزع عليه، وكل نوع من أنواع المخلوقات - الحاملة لأختام مختلفة تظهر الوحدانية - قد انتشر على ظهر الأرض واستولى عليه، رغم كونه نوعاً واحداً، فلابد أن تلك

العناصر بمشتملاتها، وتلك الأنواع بأفرادها، إنما هي ملك لواحد، ومصنوعاتٌ مأمورةٌ لدى ذلك الوارد القادر الذي يستخدم بقدرته المطلقة تلك العناصر الضخمة المستولية كأنها خدمة طائعات، ويُسخر تلك الأنواع المتفرقة في كل جهة من الأرض كأنها جنود نظاميون.

وحيث إن رسائل النور قد أثبتت هذه الحقيقة وأوضحتها، فنقتصر عليها بهذه الإشارة القصيرة.

فلقد أحسن صاحبنا السائح المسافر بنشوء إيرانية بعد أن اكتسب الفيض الإيراني والذوق التوحيدى من فهمه لهذه الحقائق الخمس، فأنشأ يترجم ملخصاً انطباعاته ومشاهداته مخاطباً قلبه:

انظر إلى الصحيفة الملونة الزاهية لكتاب الكون الوسيع.

كيف جرى قلم القدرة وصور البديع ..

لم تبق نقطة مظلمة لأرباب الشعور ..

لكان رب قد حرر آياته بالنور ..

واعلم أيضاً بأن:

هذه الأبعاد غير المحدودة صحائف كتاب العالم

وهذه العصور غير المعدودة سطور حادثات الدهر

قد سُطّر في لوح الحقيقة المحفوظ:

كل موجود في العالم، لفظ مجسم حكيم

وأنصت كذلك: جولا إله إلا الله برابر ميذند هرشي

دمادم جويدند ياحق سراسر كوييدند ياحي. (١)

نعم،

وفي كل شيء له آية تدل على أنه واحدٌ (٢)

(١) يعني: كل شيء في الوجود ينطق ويردد معاً: لا إله إلا الله، ويلهجه دوماً كل آن: يا حقي.. فالكل ينطق والجميع يهتف: يا حقي.

(٢) لأبي العطاية في ديوانه، وينسب إلى علي كرم الله وجهه، ونسبة ابن كثير في تفسيره إلى ابن المعتر.

وهكذا صدق قلب السائح نفسه، وفلا معاً: نعم، نعم.

هذا وقد جاءت في المنزل الثاني من الباب الثاني من المقام الأول إشارةٌ قصيرةٌ إلى ما شاهده سائح الكون والضيف فيه من الحقائق التوحيدية الخمس، وهي:

[لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْوَاحِدُ الْأَحَدُ الَّذِي دَلَّ عَلَى وَحْدَتِهِ فِي وَجْهِهِ وَجُودِهِ مَشَاهِدَةً حَقِيقَةً
الْكَبَرِيَاءِ وَالْعَظَمَةِ فِي الْكَمَالِ وَالْإِحْاطَةِ. وَكَذَا مَشَاهِدَةً حَقِيقَةً ظَهُورُ الْأَفْعَالِ بِالْإِطْلَاقِ وَعَدْمِ
النِّهَايَةِ، لَا تَقِيدُهَا إِلَّا إِلَرَادَةُ وَالْحَكْمَةُ. وَكَذَا مَشَاهِدَةً حَقِيقَةً إِبْجَادُ الْمُوجُودَاتِ بِالْكَثْرَةِ الْمُطْلَقَةِ
فِي السُّرْعَةِ الْمُطْلَقَةِ، وَخَلْقُ الْمُخْلُوقَاتِ بِالسُّهُولَةِ الْمُطْلَقَةِ فِي الإِتْقَانِ الْمُطْلَقِ، وَإِبْدَاعُ الْمُصْنَوعَاتِ
بِالْمُبْنِوَلِيَّةِ الْمُطْلَقَةِ فِي غَايَةِ حُسْنِ الصُّنْعَةِ وَغَلُوِ القيمةِ. وَكَذَا مَشَاهِدَةً حَقِيقَةً وَجُودُ الْمُوجُودَاتِ
عَلَى وَجْهِ الْكُلِّ وَالْكُلْلِيَّةِ وَالْمُعْيَةِ وَالْجَامِعِيَّةِ وَالْتَّدَافُعِ وَالْمُنَاسِبَةِ. وَكَذَا مَشَاهِدَةً حَقِيقَةً
الْإِنْتَظَامَاتِ الْعَامَّةِ الْمَنَافِيَّةِ لِلشَّرْكَةِ. وَكَذَا مَشَاهِدَةً وَحدَةِ مَدَارَاتِ تَدَابِيرِ الْكَائِنَاتِ الدَّالَّةِ عَلَى
وَحدَةِ صَانِعِهَا بِالْبَدَاهَةِ. وَكَذَا وَحدَةُ الْأَسْيَاءِ وَالْأَفْعَالِ الْمُتَصَرِّفَةِ الْمُحبَطَةِ، وَكَذَا وَحدَةِ الْعَنَاصِرِ
وَالْأَنْوَاعِ الْمُتَشَرِّةِ الْمُسْتَوِلِيَّةِ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ].

وحيثما كان ذلك السائح في العالم يجول في العصور صادف مدرسةً مجدهُ الألف الثاني الإمام الرياني أحمد الفاروقي (*) فدخلها وبدأ يصغي إليها. كان الإمام يقول في ثنيا درسه: «إن أهم نتيجة للطرق الصوفية كافة هي اكتشاف الحقائق الإيمانية وإنجلاؤها، وإن وضوح مسألة واحدة وانكشفتها هو أرجح من ألفٍ من الكرامات». (١)

وكان يقول أيضاً: «لقد قال بعض العظماء في السابق: إنه سيأتي أحد من المتكلمين ومن علماء علم الكلام وسيثبت بدلائل عقلية إثباتاً واضحاً جميعَ الحقائق الإيمانية والإسلامية، ويما ليتنى أنا ذلك الشخص، بل ربما هو أنا»؛ (٢) حيث إن الإيمان والتوحيد هما أساس جميع الكلمات الإنسانية وجوهرها ونورها وحياتها، وأن دستور: «تفكير ساعة خير من عبادة سنة» (٣) يخص التفكير الإيماني، وما الذكر الخفي في الطريقة النقشبندية وأهميته إلّا نوع من أنواع هذا التفكير السامي».

(١) انظر: الإمام الرياني، المكتوبات، المكتوب .٢١٠

(٢) لقد أثبت الزمن أن ذلك الشخص ليس شخصاً ولا رجلاً وإنما هو رسائل النور. وربما شاهد أهل الكشف في كشفياتهم رسائل النور في شخص مترجمها وبمبلغها الذي لا قيمة له ولا أهمية، فقالوا: إنه شخص. (المؤلف).

(٣) انظر: الغزالى، إحياء علوم الدين ٤/٤٢٣؛ القرطبي، الجامع لأحكام القرآن ٤/٣١٤؛ علي القاري، الصنوع ص ٨٢.

هكذا كان الإمام يعلم، والسائح ينصل ويصغي بكل اهتمام. ثم رجع إلى نفسه: وخطبها:

لما كان هذا الإمام المهام يقول كذا، وأن ازدياد قوة الإيمان ولو بمقدار ذرة هو أثمن من أطنان من كسب المعرفة والكمالات، بل هو أذن وأطيب مائةً مرة من حلقة الأذواق والوجود. وحيث إن الاعتراضات والشبهات المتراكمة حول الإيمان والقرآن - التي تشيرها فلاسفة أوروبا منذ ألف سنة - قد وجدت سبيلاً إلى قلوب المؤمنين، فيها جمون بها أهل الإيمان، ويحاولون بذلك زعزعة الأركان الإيمانية التي هي أساس السعادة الأبدية ومدار الحياة الباقية ومفتاح الجنة الخالدة، فلابد إذن - قبل كل شيء - أن نزيد إيماناً قوّةً ونحوّله من إيمان تقليدي إلى إيمان تحقيقي.

فهيا بنا أيتها النفس لنسر قُدُّماً مع هذه المراتب الإيمانية التسع والعشرين التي وجدناها، والتي كل منها راسخة رسوخ الجبل الأشم، فاصدرين إيصالها إلى عدد الأذكار والتسبيات المباركات للصلة وهي الثلاث والثلاثون. فلنطرق باب الإدارة والإعاشه الربانية في عالم الأحياء الذي يتفرق عبراً وعظات، ونفتحه بمفتاح بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ كي نرى المنزل الثالث ونشاهد ما فيه.

فطرق السائح بباب المنزل الثالث الذي هو محشر العجائب وجمع الغرائب، طرقه بكل استرحام ورفق ولطف، ومن ثم فتحه بـ «بسم الله الفتاح»، فبدأ له المنزل الثالث ودخل فيه، ووجد أن هناك أربع حقائق عظمى محيطة تثير ذلك المنزل وتكتشف التوحيد وتبيّنها كالشمس الساطعة.

الحقيقة الأولى: وهي حقيقة «الفتاحية»

أي افتتاح ما لا يجد من الصور المتنظم المتنوعة المختلفة بتجلّي اسم «الفتاح»، من مادة بسيطة جداً، وانكشفها معاً في كل طرف من أنحاء العالم، وفي آن واحد، وبفعل واحد.

نعم، كما أن القدرة الفاطرة قد فتحت الموجودات المختلفة غير المحدودة، في رياض الكائنات كفتح الأزهار؛ فأعطيت باسم «الفتاح» كلاً منها طرزاً متظماً يناسبه، وشخصيةً منفردة تميّزه. فقد منحت كذلك - بشكل أكثر إعجازاً - صورةً موزونة، مزينة، ومتميزة،

لكل ذي حياة من أربعمائه ألف نوع من أنواع الأحياء في حديقة الأرض، وهي في غاية الإنقان والحكمة..

نعم، إن فتح الصور هذا أقوى دليل على التوحيد، وأعجب معجزة للقدرة الإلهية، حسب ما تفيده الآيات الكريمة: ﴿ يَخْلُقُكُمْ فِي بُطُونِ أُمَّهَتِ حَكْمٌ خَلَقَ مِنْ بَعْدِ حَلْقٍ فِي ظُلْمَدَتِ ثَلَاثَتِ ذَلِيلَكُمْ لَهُ الْمُلْكُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَإِنَّ نَصْرَفُونَ ﴾ (الزمر: ٦). ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفِي عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ * هُوَ أَنَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْجَامِ كَيْفَ يَشَاءُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾ (آل عمران: ٥-٦).

فبناءً على هذه الحكمة، ونظرًا لافتراضه رسائل النور في بيان حقيقة فتح الصور بصورة متنوعة (وبخاصة في المرتبة السادسة والسابعة من الباب الأول من هذه الرسالة). فنحن نحيل إليها ونكتفي هنا بالقول:

لقد ظهرت نتيجة الدراسات المتواصلة والبحوث الدقيقة لعلمي النبات والحيوان وبشهادتها، أنَّ فتح الصور هذا له من الإحاطة والشمول والإتقان ما لا يمكن أن يملك هذا الفعل الجامع للمحيط سوى الواحد الأحد القادر المطلق الذي يرى كل شيء، ويصنعه؛ ذلك لأنَّ فعل فتح الصور هذا يحتاج إلى وجود متهى الحكم، ومتنهى الدقة، ومتنهى الإحاطة ضمن قدرة مطلقة تهيمن في كل مكان وفي كل آن. فقدرة كهذه لا يملکها إلا الواحد الأحد الذي يبده مقاييس الأرض والسماءات.

نعم، فكما جاء في الآية الكريمة المذكورة ﴿ فِي ظُلْمَدَتِ ثَلَاثَتِ ﴾ فإن خلق الإنسان، وفتح صوره، واحدةً واحدةً، في أرحام الوالدات بميزان وزينه، وبانتظام وتميز، دون خلط أو اختلاط، أو خطأ أو نقص، من مادة بسيطة، دليل قاطع على الوحدانية. ومن ثم إحاطة هذه الحقيقة -فتح الصور- وشمولها بالقدرة نفسها، والحكمة نفسها، والصنعة نفسها، للناس كافة، وللحيوانات كافة، وللنباتات كافة، على أرجاء الأرض كافة، هي أقوى برهان على الوحدانية؛ ذلك لأنَّ فعل الإحاطة هو بذاته وحدهُ واحدة لا يترك مجالاً للشك.

ومثلك إن الحقائق التسع عشرة في الباب الأول قد شهدت (بوجودها) على وجوب وجود الخالق سبحانه، فهي تشهد كذلك (بإحاطتها) على الوحدة والوحدةانية..

والحقيقة التي رأها صاحبنا السائح في المنزل الثالث هي:

الحقيقة الثانية: وهي حقيقة «الرحمة»

وهي تعني أن هناك واحداً جعل لنا الأرض - كما هي ظاهرة أمام أعيننا - مضيفاً رائعاً، وغمر وجهها بآلاف هدايا الرحمة، وفرش لنا بتلك الرحمة مأدبةً تحوي مئات الآلاف من مختلف الأطعمة اللذيذة المعدّة على تلك المائدة، وجعل لنا جوف الأرض - برحمته وحكمته - مخزناً عظيماً جاماً لآلاف إحساناته وآلاته القيمة. ويقوم بتربيتنا تربيةً في متنها الرحمة، بتحميله الأرض من عالم الغيب في دورتها السنوية - كأنها باخرة تجارية - بمئات الآلاف من أجود أنواع صنوف اللوازم الحياتية للإنسان وأجلها، ويرسلها كل سنة كأنها سفينة مشحونة أو قطار معبر، فكل ربيع فيها بمثابة قطار تقل أرزاقنا وملابسنا. ولأجل أن ننتفع من تلك الهدايا والنعم كلها فقد وهبنا المئات بل الآلاف من الأرزاق وال حاجات والرغبات والمشاعر، والحواس..

نعم، لقد وضح في «الشاعر الرابع» الذي يشرح الآية الكريمة: ﴿ حَسْبَنَا اللَّهُ وَيَعْمَلُ أَوْكَيْلٌ ﴾ (آل عمران: ١٧٣)، وأثبتت هناك أنه سبحانه قد وهبنا معدةً بحيث نستطيع بها هضم أطعمة غير محدودة والتلذذ بها. وأحسن إلينا سبحانه حياةً بحيث نستفيد بحواسها نعماً غير محدودة مثبتةً في أرجاء هذا العالم المشهود الكبير وكأنه سُفرة مفروشة للنعم. وأذكر هنا سبحانه بإنسانية بحيث تذوق بالاتها العديدة - كالعقل والقلب - من هدايا غير متناهية لعالم المادة ولعالم المعنى ما نتذوق. وعلّمنا إسلاماً بحيث يأخذ النور من خزانة غير متناهية لعالم الغيب ولعالم الشهادة. وهذا إلى إيمان بحيث نستفيد به ونتنور بها لا يُحصر من أنوار عوالم الدنيا والآخرة وهداياها. فكأن هذه الكائنات قصر عامر منيف قد زين من لدن الرحمة الواسعة بأنفس الأشياء والموجودات، وسلّمت بيد الإنسان مفاتيح خزانة ومنازله التي لا تعد ولا تحصى، وأودعت في فطرته جميع الاحتياجات والمشاعر الالزمة للاستفادة من كل ما في القصر.

فرحمةً كهذه التي تحيط بالدنيا وبالآخرة معاً، وبكل شيء. لابد أنها تجلٍ من تجليات «الأحدية» في تلك «الوحديّة». أي كما أن إحاطة ضياء الشمس وشموله جمعيًّا الأشياء المقابلة

لها مثال بارز على «الواحدية» فإن أخذ كل شيء شفاف ولامع حسب قابليته ضياء الشمس وحرارتها والألوان السبعة التي فيها وانعكاساتها، مثال على «الوحدة». لذا فإن الذي يرى ضياء الشمس المحيط للعالم يحكم بأن شمس الأرض واحدة، وأنه بمشاهدته انعكاس ضياء الشمس ذي الحرارة من كل شيء براق، حتى من القطرات، يمكن أن يقول بأحدية الشمس، أي أنها قريبة من كل شيء بصفاتها، فهي في مرآة قلب كل شيء.

فكما أن الأمر في المثال هكذا - ﴿وَرَبُّهُ الْمُثُلُ الْأَعْجَمُ﴾ - فإن إحاطة رحمة الرحمن ذي الجمال بإحاطة شاملة، كالضياء، تُظهر واحديَّة ذلك الرحمن وعدم وجود شريك له في أية جهة من الجهات، وإن وجود تجليات أنوار أكثر أسماء ذلك الرحمن، ونوعاً من تجلٍ لذاته المقدسة في كل شيء، ولا سيما في كل ذي حياة، وبخاصة في الإنسان - بما منحه الرحمن تحت ستار رحمته الواسعة الجامحة من حياة جامعة لكل فرد، بحيث تمكنه من أن يتوجه بها إلى الكائنات كافة وينسج علاقات وروابط معها - يثبت أحدية ذلك الرحمن سبحانه، وحضوره لدى كل شيء، وأنه «هو» الذي يعمل كل شيء لأي شيء كان.

نعم، كما أن ذلك الرحمن بواحدية تلك الرحمة وإحاطتها يظهر هيبة جلاله وبهائه على الكون كله، على الأرض كلها، فإنه بتجلٍ أحديته في كل ذي حياة، وبخاصة في الإنسان، وبجمعه جميع نهادج تلك النعم وغرزها في أعضاء ذلك الكائن الحي، وفي أجهزته وتنظيمها، وبجعله ذلك الفرد الواحد يتخد - من جهة - الكائنات كافة دون تشتت مسكنه ومواءه، كأنه يعلن رأفة جماله، ويعرف تمرُّز أنواع إحسانه في الإنسان.

فلو أخذنا البطيخ مثلاً، فإن في كل بذرة من بذوره يوجد البطيخ نفسه. فخالق تلك البذرة الواحدة لابد أنه هو خالق ذلك البطيخ. إذ يستدَرَ تلك النواة منه ويجمعها ويجعلها تتجمس بموازين علمه الخاصة وبقوانين حكمته التي تخصه. فليس هناك شيء قط يستطيع أن يصنع تلك النواة سوى البديع الواحد لذلك البطيخ، بل إن إيجاد غيره له محال أصلاً. وبناءً على هذا فقد أصبح الكون - بتجلٍ الرحمانية - بمثابة شجرة وستان، وغدت الأرض كالثمرة وكالبطيخ، وصار ذوو الحياة والإنسان كالبذرة، لذا ينبغي أن يكون خالق أصغر الأحياء هو خالق الأرض قاطبة، ورب أدق الأحياء هو رب الكون كله.

نحصل مما سبق: أن إيجاد جميع الصور المت雍مة لجميع الموجودات وفتحها من مادة بسيطة -بحقيقة الفاتحية التي هي محطة- يثبت الوحدة بداعه.. وأن تربية جميع الأحياء كذلك التي أتت إلى الوجود ودخلت الحياة الدنيا وبخاصة القادمين الجدد -بحقيقة الرحمانية التي تحيط بكل شيء- تربية في غاية الانتظام، وإيصال لوازم حياتها وتوفيرها لها دون نسيان أحدٍ، وشمول الرحمة نفسها ووصولها إلى كل فرد في كل مكان وفي كل آن، تُظهر الوحدة بداعه، وترى الأحادية في تلك الوحدة كذلك.

وحيث إن رسائل النور هي من مظاهر اسمى «الحكيم» و«الرحيم» من الأسماء الحسنى وأن إيضاح لطائف «حقيقة الرحمة» وتجلياتها مع إثباتها قد ورد في مواضع عده من الرسائل. لذا اقتصرنا هنا على الإشارة إليها بهذه القطرة من ذلك البحر الواسع.

ومرأة صاحبنا السائح وشاهده في المنزل الثالث هو:

الحقيقة الثالثة: وهي حقيقة «التدبير والإدارة»

أي حقيقة إدارة الإجرام السماوية وهي في متهى السرعة والضخامة، وإدارة العناصر وهي في متهى الاختلاط والتشابك، وإدارة المخلوقات الأرضية وهي في متهى الحاجة والضعف، إدارة تسم بكمال الانتظام والموازنة ويسعى بعضها لمساعدة البعض الآخر، رغم اختلاطها وامتزاجها بعض. أي هي حقيقة النظر في إدارة أمورها جميعاً وجعل هذا العالم العظيم كأنه مملكة كاملة، ومدينة رائعة ضخمة، وقصر منيف مزين.

وسنأخذ هنا صورةً واحدة مقتضبة لجريان تلك الإدارة وسريانها على صفحة واحدة من سطح الأرض وفي صحيفة واحدة في الرابع، تاركين تلك الدوائر الجباره والصحائف الواسعة التي تتقطر رحمةً. نظراً لأنها قد وضحت وأثبتت في رسائل مهمة من رسائل النور كـ«الكلمة العاشرة» وسنبنها بمثال على التحو الآتي:

إذا قام شخص عظيم خارق بتشكيل جيش من أربعين ألف أمةٍ وطائفة مختلفة، ووفر ما يخص كل جندي من تلك الأمم والطوائف المختلفة من الملابس والأسلحة والأرزاق والتعليمات والإعفاءات والخدمات المختلفة المتنوعة جداً، وجهّزهم بالأجهزة المختلفة دون أدنى نقص أو قصور أو خطأ، وزودهم بها في أوانه دون أدنى تأخير أو خلط وبكمال الانتظام،

فلا بد أن تلك الإدارة - وهي في متهى السعة والاختلاط والدقة والموازنة والكثرة والعدالة - ليس إلا من قدرة خارقة لذلك القائد الخارق، فلا يمكن لأي سبب أن يمدّ يده إليها، إذ لو مدد ذلك الموازنة ولاختلط الأمر.

فكما أن الأمر في هذا المثال هكذا؛ فإننا نشاهد بأعيننا كذلك أن يدا غيبة تنشئ في كل ربيع وتدبر جيشاً مهيباً مركباً من أربعين ألف من مختلف الأنواع من الأحياء. ثم في موسم الخريف - الذي هو نموذج القيامة - تُعفي ثلاثة ألف من مجموع الأربعين ألف نوع من وظائفها بصور الوفاة وباسم الموت. وفي الربيع - الذي هو مثال الحشر والنشر - تنشئ ثلاثة ألف نموذج للحشر الأعظم في بضعة أسابيع بكمال الانتظام. حتى إنه سبحانه بعد أن يرينا في الشجرة الواحدة أربعة أنواع من الحشر المصغر بنشره الشجرة نفسها وأوراقها وأزهارها وأثارها - كما هي في الربيع الماضي -، فإنه يُظهر لنا ويثبت وحدانيته وأحديته وفرديته واقتداره المطلق ورحمته الواسعة ضمن كمال الربوبية والحاكمية والحكمة، فيكتب سبحانه أمر التوحيد هذا بقلم القدر في صحيفة كل ربيع على وجه الأرض، وذلك بمنحة كل نوع وكل طائفة من ذلك الجيش السبحاني البالغ أنواعه أربعين ألف نوع، ما يخصه من أرزاقه المختلفة، وما يحتاجه من أسلحته الدفاعية المتنوعة، وما يناسبه من أبسطه المتباعدة، وما يلائمه من تعليياته المتفاوتة وإعفاءاته المختلفة، وما يوافقه من جميع معداته ولوازمه. فيمنح سبحانه كل ذلك بكمال الانتظام والميزان دون أدنى سهو أو خطأ دون خلط أو نسيان، ويهبها له في وقته المحدد المعين، من مصادر لا تخطر على بال.

وبعد أن طالع صاحبنا السائح صحيفة واحدة فقط في ربيع واحد فقط وشاهد فيها أمر التوحيد بجلاء ووضوح خاطب نفسه قائلاً:

إن الذي أنشأ هذه الأنواع من الحشر في كل ربيع، التي تربو على الألوف، وتفوق غرابة الحشر الأكبر هو الذي وعد أنيابه كافة بآلاف الوعود والعهود أن سيأتي بالحشر والقيامة للثواب والعقاب، وهو أهون على قدرته من الربيع نفسه، وضمّن آلاف الإشارات حول الحشر في القرآن الكريم، الذي يقرر صراحة في ألف من آياته الكريمة على وعوده سبحانه ووعيده.. فلا شك أنَّ عذاب جهنم هو عين العدالة بحق من يرتكب جحود الحشر أمام ذلك القدير الجبار والقهار ذي الجلال..

هكذا حكم صاحبنا السائح واطمأنت نفسه إليه فرددت هي أيضاً أمّا. وما شاهده سائح العالم في المنزل الثالث هو:

الحقيقة الرابعة: وهي المرتبة الثالثة والثلاثون، تلك هي حقيقة «الرحيمية والرزاقية» أي حقيقة إعطاء الرزق إلى جميع ذوي الحياة وبخاصة ذوي الأرواح وبخاصة العاجزين والضعفاء وبخاصة الأطفال والصغار على وجه الأرض كافة وفي جوفها وفي جوها وفي بحرها، إعطاءهم أرزاقهم كافة -سواء المادة المعدية منها أو المعنية الفلبية- بكل شفقة ورأفة، وذلك من الأطعمة المعمولة من تراب بسيط يابس ومن قطع خشب جافة جامدة كالعظم، وبخاصة إخراج ألطاف تلك الأطعمة من بين فرت ودم وإخراج كميات هائلة من الأطعمة من بذرة واحدة صلدة كالعظم وهي لا تزن درهماً.. فإذا خرج كل ذلك في وقته المناسب وأمام أظارنا إخراجاً مقننا دون نسيان أحد أو التباس أو خطأ فهو حقيقة الأرزاق من لدن يد غيبة.

نعم، إن الآية الكريمة: ﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ مُؤْمِنُو الْفَوْءَةِ الْمَيِّنِ﴾ (الذاريات: ٥٨) التي تحصص الإعاشه والإتفاق وتحصرها في الحق سبحانه وتعالى. وكذا الآية الكريمة: ﴿وَمَا مِنْ دَبَّابَةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا وَعَلَمَ مُسْتَرَّهَا وَمُسْتَوْدَعَهَا كُلُّ فِي كِتَابٍ مُّبِينٍ﴾ (هود: ٦) التي تأخذ أرزاق الناس والحيوان جميعها تحت تعهد رب سبحانه وكتفاته. وكذا الآية الكريمة: ﴿وَكَائِنٌ مِنْ دَبَّابَةٍ لَا تَحْمِلُ رِزْقَهَا اللَّهُ يُرِزِّقُهَا وَإِيَّاكُمْ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ (العنكبوت: ٦٠) التي ثبتت وتعلن بأن الله سبحانه هو الذي يتکفل -كما هو مشاهد- بأرزاق المساكين والضعفاء والعاجزين وأمثالهم من لا يستطيعون أن يتداركواها، فيرسلها إليهم من حيث لم يحتسبوا، ومن مصادر لا تخطر لهم على بال، بل من الغيب، بل من غير شيء، كأمثال الحشرات الموجودة في أعماق البحار التي تتغذى على غير شيء، وجميع الصغار التي يأتيها رزقها من حيث لا تختسب، وجميع الحيوانات التي قد تکفل سبحانه بأرزاقها، وينفق عليها فعلاً من الغيب مباشرة -كما هو مشاهد في كل ربيع- حتى إنه هو الذي يرسل أرزاق أولئك المفتونين بالأسباب تحت ستار الأسباب، فلا يرزقهم سواه. فكما أن تلك الآيات الكريمة والظواهر المشاهدة تُري الرزاقية وتثبتها وتعلنها هكذا، كذلك تبين آياتٌ قرآنية كثيرة وشواهد كونية لا تُحدِّد متفقةً أن كل ذي حياة يُربَّى تحت كَنَفِ رحيمية رزاقٍ واحدٍ أحد ذي جلال.

نعم، إن **تسارع أرذاق الأشجار إليها** - وهي المحتاجة للرزق - دون أن يكون لها اقتدار ولا اختيار ولا إرادة وهي ساكنة في أماكنها متوكلاً على الله.. وكذا سيلان الحليب المصفى من تلك المصخّات العجيبة إلى أفواه الصغار العاجزين، وانقطاع تلك النفقة مباشرةً عنهم بعد اكتسابهم جزءاً من الاقتدار و شيئاً من الاختيار والإرادة، مع استمرار تلك الشفقة الملوهبة للأمهات.. كل ذلك؛ ليثبت بداعه أن الرزق الحلال لا يأْتِ متناسباً مع القدرة والإرادة وإنما يأْتِ متناسباً مع الضعف والعجز اللذين يمنحان التوكل.

ولقد ساق وجود قوة الاقتدار والاختيار والذكاء - المثير للحرص القائد إلى الحرمان على الأغلب - أولئك الأدباء الذين يستشعرون بها، إلى التذلل وإلى ما يشبه التساؤل، بينما أوصل عدم الاقتدار المكمل بالتوكل أغلب العوام البُلْه إلى الثراء والغنى، حتى سار مثلاً:

كَعَالِيٍ عَالِيٍ أَعِيتُ مَذَاهِبُهِ وجَاهِلٌ جَاهِلٌ تَلَقَاهُ مَرْزُوقًا^(١)

ما يثبت أن الرزق الحلال لا يحصل عليه المخلوق ولا يجده بقوة الاقتدار والاختيار، وإنما يعطى له من لدن مرحمة قد قَبِلت كَدَه وسعيه، ويُحسَن إليه من عند شفقة ورأفة رقت على احتياجه وافتقاره، غير أن الرزق نوعان:

الأول: الرزق الحقيقي والفطري للمعيشة، الذي هو تحت التعهد الرباني، وهو مقدر بحيث إن المدَّخر منه في الجسم بصورة دهون أو بصور أخرى يمكنه أن يعيش الإنسان ويديم حياته أكثر من عشرين يوماً دون أن يذوق طعاماً. فالذين يموتون جوعاً في الظاهر قبل عشرين أو ثلاثين يوماً من دون أن ينفذ رزقُهم الفطري لا ينشأ موتهم من انعدام الرزق، بل من مرض ناشئ من سوء التعود ومن ترك العادة.

والقسم الثاني من الرزق: هو الرزق المجازي والاصطناعي الذي يكون بحكم الضروري بعد أن يدمن الإنسان عليه بالتعود والإسراف وسوء الاستعمال. وهذا القسم ليس ضمن التعهد الرباني وتكتفle بل هو تابع إلى إحسانه سبحانه. فإذاً إن يمنحه أو يمنعه.

(١) وفي طبقات الشعراء ١ / ١٣١ لابن المتنز: ينسب إلى ياقوت الحموي وأبي حيان التوحيد مع شيء من الاختلاف: فَعَاقِلٌ فَطْنَ أَعِيتُ مَذَاهِبُهِ... وجَاهِلٌ خَرِقٌ تَلَقَاهُ مَرْزُوقًا

فالسعيد - في هذا الرزق الثاني - والمحظوظ فيه، هو من يعلم أن السعي الحال بالاقتصاد والقناعة - وهو مدار السعادة والله - هو نوع من العبادة، وهو دعاء فعلي لكسب الرزق، لذا يقضي هذا السعيد حياته بهناء ويقبل ذلك الإحسان شاكراً متنا.

والشقي التعمس في هذا الرزق هو من يتخل عن السعي الحال بالإسراف والحرص - وهو سبب الشقاء والخسارة والألم - فيقضي حياته بل يهلكها بطرق كل باب بالكسل والتظلم والتشكي.

فكما أن المعدة تطلب رزقا، فالقلب والروح والعقل والعين والأذن والفم وأمثالها من لطائف الإنسان ومشاعره هي الأخرى تطلب رزقها من الرزاق الرحيم، وتأخذ منه بكل شكر وامتنان. فيهب سبحانه لكل منها من خزائن رحمته رزقها الذي يناسبها وترضى به وتلتذ. بل إن الرزاق الرحيم قد خلق كلاما من تلك اللطائف كالعين والأذن والقلب والخيال والعقل وأمثالها بمثابة مفتاح لخزينة رحمته كي يغمرها بالرزق الواسع. فمثلما العين مفتاح خزائن الجوهر القيمة من الحسن والجمال البسيط على وجه الكائنات، فاللطائف الأخرى كذلك كل واحدة منها مفتاح لعالم معين، تستفيد منه بالإيمان.. وعلى كل حال فلنرجع إلى أصل الموضوع.

فكما أن الخالق القدير الحكيم قد خلق الحياة خلاصة جامعة مستخلصة من الكائنات يحشد فيها مقاصده العامة وتحجلياتِ أسمائه الحسنى؛ كذلك جعل الرزق في عالم الحياة مركزاً جاماً للشؤون الربانية، خالقاً في ذوي الحياة غريزة الاستهاء وتذوق الرزق، ليفسح بذلك المجال لأهمِّ غاية خلق الكائنات وحكمتها وهي جعل المقابل في شكر ورضى دائمين وكلين يتمان بكل خضوع وعبودية تجاه ربوبيته وتودده سبحانه.

فمثلاً: إنه سبحانه قد عمر كل طرف من أطراف المملكة الربانية الواسعة جداً؛ فعمَّر السماوات بالملائكة والروحانيين، وعمَّر عالم الغيب بالأرواح، كما عمَّر العالم المادي - لحكمة بث الروح وإضفاء البهجة فيه وبخاصة عالم الهواء والأرض، بل كل جهة منه وفي كل وقت وأوان - بوجود الأحياء وبخاصة الطيور والطويرات والمحشرات. فغُرِّز الاحتياج للرزق وتذوقه في الحيوانات والإنسان؛ وجعلهم يسعون دوماً وراء رزقهم. وكأن ذلك الاحتياج

سوطٌ تشوّيقٌ لهم يسوقهم ويحرّكهم ويُجرِّبُهم وراء الرزق متسللاً إياهم من الكسل والعطالة، وما ذلك إلا حكمة من حكم الشؤون الربانية. ولو لا أمثال هذه الحكمة من الحكم المهمة لكان سبحانه يجعل التعينات المقننة للحيوانات تسعى إليها دون كيد وعناء ولجاجة فطرية كما جعل أرزاق النباتات تسعى إليها هكذا.

ولو وجدت عين تستطيع رؤية أنواع الجمال لاسم «الرحيم» وأوجه الحسن لاسم «الرازق» وشهادتهما للوحدانية رؤيةً تامة بحيث تتمكن من الإحاطة كلياً بسطح الأرض ومشاهدته في آن واحد، وكانت ترى مدى متعة الجمال ومدى لذة الحسن في تحلي شفقة «الرازق الرحيم» ورأفته الذي يُمدّ إمداداً غبيباً ويسعى إحساناً رهانياً قوافل الحيوانات التي كانت تنفذ أرزاً لها في أواخر الشتاء، بأطعمة ونعمٍ في متنهى اللذة ومتنهى الكثرة ومتنهى النوع مودعةً إليها في أيدي النباتات ومواضعة على هامات الأشجار ومعلقة في أنداء الوالدات ومرسلة لها من خزائن رحمة غبية صرفة. وعند ذلك تدرك بأن الذي يصنع تفاحة واحدة - مثلاً - ويبتها رزقاً حقيقياً، مُنعاً بها على شخص، لا يمكن أن يكون إلا الذي يدير كل المواسم والليالي والأيام و يجعل الكرة الأرضية كسفينة تجارية يبحرون بها ويسيرها مستحصلًا بها محاصيل المواسم فيأتي بها إلى ضيوفه المعوزين في الأرض، ذلك لأن سكة الفطرة وختم الحكمة وطغراء الصمدية وختم الرحمة الموجودة على جبين تلك التفاحة الواحدة، موجودةً كذلك على جبين تفاح الأرض كلها وعلى سائر الأثمار والفواكه وعلى النباتات والحيوانات جميعها. لذا فإن مالك تلك التفاحة الواحدة وصانعها الحقيقي هو مالك وصانع أمثاً لها وأشباه جنسها من سكنة الأرض، وهو مالك وصانع الأرض الضخمة التي هي حديقتها، وهو بارئ شجرة الكائنات التي هي مصنوعها. وهو موجود موسمها الذي هو معملها، وهو باعث الريع والصيف للذين هما ميدان تربيتها ونموها، ذلك الملك ذو الجلال والخلال ذو الجمال. لا شريك له ولا إله غيره.

فكُل ثمرة إذن هي ختم رائع واضح للوحدة، بحيث يعرف كاتب وصانع شجرتها وهي الأرض، ويعرف كاتب وخالق حديقتها وهي كتاب الكون، ويبَرِّز وحدته سبحانه، ويشير إلى أن أمر الوحدانية قد خُتم بأختامٍ تصديقٍ عديدة بعدد الأثمار.

ولكون رسائل النور مَظهراً لأسمَي «الرحيم والحكيم» من الأسماء الحسنة ولبيان

إثباتات ملأت كثيرة لحقيقة الرحيمية وأسرارها الغزيرة في عدة أجزاء من أجزاء رسائل التور، نحيل إليها. وقد أكفي بهذه الإشارة القصيرة إلى تلك الخزينة الغنية الكبيرة نظراً لحالتي غير الملائمة.

وهكذا فصاحبنا السائح يقول: الحمد لله الذي وفقني لأسمع الحقائق الثلاث والثلاثين التي تشهد على وجوب وجود خالقي ومالكني وعلى وحدته، والذي ظلللتُ أبحث عنه في كل مكان وأسائل عنه كلَّ شيء. تلك الحقائق التي كل منها عبارة عن شمس مشرقة تبدد كل ظلام، وكل منها بقعة الجبل الراسخ المستقر، وكل منها بحقيقة انتها تشهد في غاية القطعية على وجوده سبحانه وتدل بإحاطتها في غاية الجلاء على وحدته، وتثبت خلاها سائر الأركان الإيمانية إثباتاً قوياً. وأن إجماع مجموع الحقائق واتفاقها قد حولت إيماننا من التقليد إلى التحقيق، ومن التحقيق إلى علم اليقين، ومن علم اليقين إلى عين اليقين، ومن عين اليقين إلى حق اليقين، فالحمد لله.. هذا من فضل ربِّي.

﴿وَقَالُواْ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَنَا هَذَا وَمَا كَانُواْ لِهِتَّدِي لَوْلَا أَنْ هَدَنَا اللَّهُ لَقَدْ جَاءَتْ رُسُلُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ﴾ (الأعراف: ٤٣).

هذا وقد جاءت في الباب الثاني من المقام الأول إشارة قصيرة جداً إلى الأنوار الإيمانية التي اكتسبها هذا السائح الباحث المشتاق في مشاهداته في المنزل الثالث من الحقائق الأربع المعلمة:

[لا إله إلا الله الواحد الأحد الذي دلَّ على وحدته في وجوب وجوده مشاهدة عظمة إحاطة حقيقة الفتاحية، بفتح الصور لأربعين ألف نوع من ذوي الحياة المكملة بلا قصور، بشهادة فن النبات والحيوان.. وكذا مشاهدة عظمة إحاطة حقيقة الرحمانية الواسعة المنتظمة بلا نقصان بالمشاهدة والعيان.. وكذا مشاهدة عظمة حقيقة الإدارة المحيطة لجميع ذوي الحياة والمنتظمة بلا خطأ ولا نقصان.. وكذا مشاهدة عظمة إحاطة حقيقة الرحيمية والإعاعة الشاملة لكل المرتزقين المقتنة في كل وقت الحاجة بلا سهو ولا نسيان جل جلال رزاقها الرحمن الرحيم الحنان المنان وعَمَّ نواله وشَمِّلَ إحسانه ولا إله إلا هو].

﴿سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ﴾

يا رب بحق لِلَّهِ الْحُمْرَاءِ الْجَنَاحَيْنِ

يا الله يا رحمن يا رحيم

صل وسلام على سيدنا محمد وعلى آله وأصحابه أجمعين بعدد
 جميع حروف رسائل النور المضروبة تلك الحروف في عشرات
 دقائق جميع عمرنا في الدنيا والآخرة مع ضرب مجموعها في ذرات
 وجودي في مدة حياتي، واغفر لي ولمن يعيتني في نشر رسائل النور
 وكتابتها بصدقه، بكل صلاة منها ولآبائنا ولساداتنا وشيوخنا
 ولأخواتنا وإخواننا ولطلبة رسالة النور الصادقين وبال خاصة لمن
 يكتب ويستنسخ هذه الرسالة
 برحمتك يا أرحم الراحمين.. آمين.

﴿وَإِذْ أَخْرُ دَعَوْنَاهُمْ أَنَّ الْحَمْدَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾

مهمة رسائل النور

استمعت في هذه الأيام ضمن محاورة معنية لسؤال وجواب، أبين لكم خلاصة منها:

«قال أحدهم: إن التحشيدات العظيمة لرسائل النور وتسلّحها بتجهيزات كافية، وجهادها لأجل الإيمان والتوحيد تزداد باطراد. وعلى الرغم من أن واحدة منها كافية لإلزام أعني عنيد، فلِمْ تُواли بهذه الدرجة من الحرارة والفعالية تحشيداتٍ جديدة لذلك؟»؟

قالوا جواباً له: «إن رسائل النور لا ترمم تخربات جزئية، ولا ترمم بيتاً صغيراً مهدماً وحده، بل تعمّر أيضاً تخربات عامة كافية، وترمم قلعة محيطة عظيمة - صخورها كالجبال - تختضن الإسلام وتحيط به. وهي لا تسعى لإصلاح قلبٍ خاصٍ وووجдан معين وحده، بل تسعى أيضاً - وبiederها إعجاز القرآن - لمداواة القلب العام، وضياد الأفكار العامة المكلومة بالوسائل المفسدة التي هيئت لها وحشدت متراكمةً منذ ألف سنة، وتنشط لمداواة الوجدان العام الذي توجه نحو الفساد نتيجةً تحطم الأسس الإسلامية وتياراته وشعائره التي هي المستند العظيم للجميع وبخاصة عوام المؤمنين. نعم، إنها تسعى لمداواة تلك الجروح الواسعة الغائرة بأدوية إعجاز القرآن والإيمان.

فأمام هذه التخربات الكلية الرهيبة والشقوق الواسعة والجروح الغائرة، ينبغي وجود حجج دامغة وأعتقد مجهزة بدرجةٍ حق اليقين وبقوة الجبال ورسوخها، ووجودُ أدوية مجربة لها من الخواص ما يفوق ألف تريليون وتريليون لها من المزايا ما يضاهي علاجات لا حد لها.

هذه هي مهمة رسائل النور النابعةٌ من الإعجاز المعنوي للقرآن الكريم، وفي الوقت الذي تقوم بها في هذا الزمان أتم قيام، فهي تحظى بكل منها مدار انكشاف لمراتبٍ غير محدودة للإيمان ومصدر رقي في مدارجه السامية غير المتناهية».

وعلى هذا المنوال جرت مكالمة طويلة. فسمعتها كاملة، وشكرت الله كثيراً، أجملتها لكم.

الشاعر التاسع

القطعة الأولى من لاحقة «الكلمة العاشرة» وذيلها المهم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ فَسُبْحَدَنَ اللَّهِ حِينَ تُسْوِيْنَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ * وَلَهُ الْحَمْدُ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ
وَعَشَيْاً وَحِينَ نُظَهِّرُونَ * يَخْرُجُ الْحَيٌّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيَخْرُجُ الْمَيِّتُ مِنَ الْحَيِّ وَيَمْتَيِ الْأَرْضَ بَعْدَ
مَوْتِهَا وَكَذَلِكَ يَخْرُجُونَ * وَمَنْ ءَايَتِهِ أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ شَرَّ تَنَاثِرُونَ
* وَمَنْ ءَايَتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً
وَرَحْمَةً إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذَيْتَ لِقَوْمٍ يَنْكَرُونَ * وَمَنْ ءَايَتِهِ خَلْقُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَآخِلَافُ
الْأَسْنَيْكُمْ وَالْوَيْنَكُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذَيْتَ لِلْعَلَمِيْنَ * وَمَنْ ءَايَتِهِ مَنَامُكُمْ يَالَّذِينَ وَالنَّهَارُ
وَأَبْيَاقُكُمْ مِنْ فَضْلِهِ إِنْ كَفِيْتَ لِلْقَوْمِ يَسْمَعُونَ * وَمَنْ ءَايَتِهِ
بِرِيْكُمُ الْبَرَقَ حَوْفًا وَطَمَعاً وَيَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَيُحْيِي بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّكَ فِي
ذَلِكَ لَذَيْتَ لِقَوْمٍ يَعْقُلُونَ * وَمَنْ ءَايَتِهِ أَنْ تَقْوَمَ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ بِأَمْرِهِ ثُمَّ إِذَا دَعَاكُمْ
دَعْوَةً مِنَ الْأَرْضِ إِذَا أَسْتَرَخَرُجُونَ * وَلَهُ مَنِ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلُّهُ لَهُ قَنْبُونَ * وَهُوَ
الَّذِي بَدَأُوا الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَانُ عَلَيْهِ وَلَهُ الْمُثْلُ الْأَعْلَى فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ
الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾ (الروم: ٢٧-١٧).

سُنِّين في هذا «الشاعر التاسع» برهاناً قوياً، وحججاً كبرى، لما تبيّنه هذه الآيات الكريمة من حور الإيمان وقطبه، وهو الحشر، ومن البراهين السامية المقدسة الدالة عليه. وإنه لعنابة ربانية لطيفة أنْ كَتَبَ «سعید القديم» قبل ثلاثين سنة في ختام مؤلفه «محاکمات» الذي كتبه مقدمة لتفسير «إشارات الإعجاز في مطان الإيجاز» ما يأتي:

المقصد الثاني: سوف يفسر آيتين تبيّنان الحشر وتشيران إليه.

ولكنه ابتدأ بـ: «نحو^(١) بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ». وتوقف، ولم تتح له الكتابة. فألف شكر وشكر للخالق الكريم وبعد دلائل الحشر وأماراته أن وفقي ليان ذلك التفسير بعد ثلاثين سنة. فأنعم سبحانه وتعالى عليّ بتفسير الآية الأولى:

﴿فَانظُرْ إِلَىٰ أَثْرِ رَحْمَتِ اللَّهِ كَيْفَ يُحِيِّ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ ذَلِكَ لَمُحْكَىُ الْمَوْقَعِ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ (الروم: ٥٠) وذلك بعد نحو عشر سنوات، فأصبحت «الكلمة العاشرة» و«الكلمة التاسعة والعشرين» وما حجتان ساطعتان قويتان أحرستا المنكريين الجاحدين..

وبعد حوالي عشر سنوات من بيان ذلك الحصن الحصين للحشر، أضاف عليّ سبحانه وتعالى وأنعم بتفسير الآيات المتقدمة لهذا الشاعر، فكان هذه الرسالة.

فهذا «الشاعر التاسع» عبارة عن تسعه مقامات سامية مما أشارت إليها الآيات الكريمة مع مقدمة مهمة.

(١) نحو: الكلمة الكردية باللهجة الكرمانجية الشمالية، تعني: فإذا.

المقدمة

هذه المقدمة نقطتان: سذكر أولاً وباختصار نتيجةً واحدة جامعة من بين النتائج الحياتية والفوائد الروحية لعقيدة الحشر، مبينين مدى ضرورة هذه العقيدة للحياة الإنسانية ولاسيما الاجتماعية. ونورد كذلك حجة كلية واحدة -من بين الحجج العديدة لعقيدة الإيمان بالحشر- مبينين أيضاً مدى بداهتها ووضوحها حيث لا يدخلها ريب ولا شبهة.

النقطة الأولى

سنشير إلى أربعة أدلة على سبيل المثال وكنموذج قياسي من بين مئات الأدلة على أن عقيدة الآخرة هي أُس الأساس لحياة الإنسان الاجتماعية والفردية، وأساس جميع كمالاته ومُثله وسعادته.

الدليل الأول: إن الأطفال الذين يمثلون نصف البشرية، لا يمكنهم أن يتحملوا تلك الحالات التي تبدو مؤلمةً ومفجعةً أمامهم من حالات الموت والوفاة إلا بما يجدونه في أنفسهم وكيانهم الرقيق اللطيف من القوة المعنوية الناشئة من «الإيمان بالجنة»، ذلك الإيمان الذي يفتح باب الأمل المشرق أمام طبائعهم الرقيقة التي لا تتمكن من المقاومة والصمود وت بكى لأدنى سبب. فيتمكنون به من العيش ببناء وفرح وسرور. فيحاور الطفل المؤمن بالجنة نفسه: «أنَّ أخي الصغير أو صديقي الحبيب الذي توفي، أصبح الآن طيراً من طيور الجنة، فهو إذن يسرح من الجنة حيث يشاء، ويعيش أفضل وأهناً مَا». وإنَّ فلولا هذا الإيمان بالجنة لعدم الموت الذي يصيب أطفالاً أمثاله -وكذلك الكبار- تلك القوة المعنوية لهؤلاء الذين لا حيلة لهم ولا قوة، ولحطّم نفسياتهم، ولدمّر حياتهم ونفسيّها فتبكي عندئذٍ جميع جوار حهم ولطائفهم من

روح وقلب وعقل مع بكاء عيونهم. فإذاً أن تموت أحاسيسهم وتغلظ مشاعرهم أو يصبحوا كالحيوانات الضالة التعسة.

الدليل الثاني: إن الشيوخ الذين هم نصف البشرية، إنما يتحملون ويصبرون وهم على شفير القبر بـ«الإيمان بالآخرة». ولا يجدون الصبر والسلوان من قرب انطفاء شعلة حياتهم العزيزة عليهم، ولا من انغلاق باب دنياهم الحلوة الجميلة في وجوههم إلا في ذلك الإيمان. فهو لاء الشيوخ الذين عادوا كالأطفال وأصبحوا مرهفي الحس في أرواحهم وطبائعهم، إنما يقابلون ذلك اليأس القاتل الأليم الناشيء من الموت والزوال، ويصبرون عليه بالأمل في الحياة الآخرة. وإنما فلولا هذا الإيمان بالآخرة لشعر هؤلاء الآباء والأمهات - الذين هم أجدر بالشفقة والرأفة والذين هم في أشد الحاجة إلى الاطمئنان والسكنينة والحياة الماءدة - ضراماً روحياً واضطرباً نفسياً وقلقاً قلبياً، ولضاقت عليهم الدنيا بما راحت، ولتحولت سجننا مظلماً رهيباً، ولانقلب الحياة إلى عذاب أليم قاسي.

الدليل الثالث: إن الشباب والراهقين الذين يمثلون محور الحياة الاجتماعية لا يهدى فورة مشاعرهم، ولا يمنعهم من تجاوز الحدود إلى الظلم والتخرّب، ولا يمنع طيش أنفسهم وزروتها، ولا يؤمّن السير الأفضل في علاقاتهم الاجتماعية إلا الخوف من نار جهنم. فلولا هذا الخوف من عذاب جهنم لقلّب هؤلاء المراهقون الطائشون الشملون بأهوائهم الدنيا إلى جحيم تأجج على الضعفاء والعجائز، حيث «الحكم للغالب» ولحوّلوا الحياة الإنسانية السامة إلى حياة حيوانية سافلة.

الدليل الرابع: إن الحياة العائلية هي مركز تجمع الحياة الدنيوية ولو لم تكن جنة سعادتها وقلعتها الحصينة وملجأها الأمين. وإن بيت كل فرد هو عالمه ودنياه الخاصة. فلا سعادة لروح الحياة العائلية إلا بالاحترام المتبدّل الجاد والوفاء الخالص بين الجميع، والرأفة الصادقة والرحمة التي تصل إلى حد التضحية والإيثار. ولا يحصل هذا الاحترام الخالص والرحمة المتبدلة الوفية إلا بالإيمان بوجود علاقات صداقة أبدية، ورفقة دائمة، ومعية سرمدية، في زمن لا نهاية له، وتحت ظل حياة لا حدود لها، تربطها علاقات أبوة محترمة مرمودة، وأخوة خالصة نقية، وصداقه وفيّة نزيلة، حيث يحدّث الزوج نفسه: «إن زوجتي

هذه رفيقة حياتي وصاحبتي في عالم الأبد والحياة الخالدة، فلا ضير إن أصبحت الآن دميمة أو عجوزاً، إذ إن لها جمالاً أبداً يسيّاني، لذا فأنا مستعد لتقديم أقصى ما يستوجبه الوفاء والرقة، وأضحي بكل ما تطلبه تلك الصدقة الدائمة».. وهكذا يمكن أن يكون هذا الرجل حباً ورحمة لزوجته العجوز كما يكتنّ للحور العين. وإنّ فانّ صحبة وصدقة صورية تستغرق ساعة أو ساعتين ومن ثم يعقبها فراق أبيدي ومفارقة دائمة هي صحبة وصدقة ظاهرية لا أساس لها ولا سند. ولا يمكنها أن تعطي إلا رحمةً مجازية، واحتراماً مصطنعاً، وعطفاً حيوانيًّا المشاعر، فضلاً عن تدخل المصالح والشهوات النفسانية وسيطرتها على تلك الرحمة والاحترام فتنقلب عندئذٍ تلك الجنة الدنيا إلى جحيم لا يطاق.

وهكذا فإن نتائجة واحدة للإيمان بالحشر من بين مئات النتائج التي تتعلق بالحياة الاجتماعية للإنسان وتعود إليها، والتي لها مئات الأوجه والفوائد، إذا ما قيست على تلك الدلائل الأربع المذكورة آنفاً، يدرك أن وقوع حقيقة الحشر وتحقّقها قطعيٌّ كقطيعة ثبوت حقيقة الإنسان السامة وحاجاته الكلية. بل هي أظهر دلالة من حاجة المعدة إلى الأطعمة والأغذية، وأوضح شهادةً منها. ويمكن أن يقدر مدى تحقّقها تحقّقاً أعمق وأكثر إذا ما سلبت الإنسانية من هذه الحقيقة (الحشر)، حيث تصبح ماهيتها التي هي سامية ومهمة وحيوية بمثابة جيفة نتنة وموئلي الميكروبات والجراثيم.

فليقل السمعُ علماء الاجتماع والسياسة والأخلاق من المعينين بشؤون الإنسان وأخلاقه واجتماعه، وليرأوا ويبينوا بماذا سيملاون هذا الفراغ؟ وبماذا سيداون ويضمدون هذه الجروح الغائرة العميقـة؟!

النقطة الثانية

تبين هذه النقطة بإيجاز شديد برهاناً واحداً - من بين البراهين التي لا حصر لها - على حقيقة الحشر وهو ناشئٌ من خلاصة شهادة سائر الأركان الإيمانية. وعلى النحو الآتي:

إن جميع المعجزات الدالة على رسالة سيدنا محمد ﷺ مع جميع دلائل نبوته وجميع البراهين الدالة على صدقه، تشهد بمجموعها معاً، على حقيقة الحشر، وتدلّ عليها وتثبتها،

لأن دعوته طوال حياته المباركة قد انصبّت بعد التوحيد على الحشر. وإن جميع معجزاته وحججه الدالة على صدق الأنبياء عليهم السلام - وتحمّل الآخرين على تصديقهم - تشهد على الحقيقة نفسها، وهي الحشر. وكذا شهادة «الكتب المنزلة» التي رقت الشهادة الصادرة من «الرسل الكرام» إلى درجة البداهة، تشهدان على الحقيقة نفسها. وعلى النحو الآتي:

فالقرآن الكريم - ذو البيان المعجز - يشهد بجميع معجزاته وحججه وحقائقه - التي تثبت أحقيته - على حدوث الحشر وثبوته، حيث إن ثُلث القرآن بأكمله، وأوائل أغلب السور القصار، آياتٌ جلية على الحشر. أي إن القرآن الكريم ينبع عن الحقيقة نفسها بآلاف من آياته الكريمة صراحةً أو إشارةً ويشتبها بوضوح وبظاهرها بجلاء. فمثلاً: ﴿إِذَا شَرْمَ كُوَرَتْ﴾ (التكوير: ١) ﴿يَتَأَيَّهَا النَّاسُ أَتَقْوَرِيَّكُمْ إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَرٌّ عَظِيمٌ﴾ (الحج: ١) ﴿إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلَّا لَهَا﴾ (الزلزلة: ١) ﴿إِذَا الْمَمَاءُ أَنْقَطَرَتْ﴾ (الانفطار: ١) ﴿إِذَا الْمَمَاءُ أَشْقَتْ﴾ (الانشقاق: ١) ﴿عَمَّ يَسَّأَهُ لُونَ﴾ (النبا: ١) ﴿هَلْ أَتَنَكَ حَدِيثُ الْفَنِشِيهَةِ﴾ (الغاشية: ١).

فيثبت القرآن الكريم بهذه الآيات وأمثالها في مفتاح ما يقارب أربعين سورة أن الحشر لا ريب فيه، وأنه حدث في غاية الأهمية في الكون، وأن حدوثه ضروري جداً ولابد منه، وبين بالآيات الأخرى دلائل مختلفة مقنعة على تلك الحقيقة.

ثُرى إنْ كان كتابٌ ثمر إشارةً واحدةً لآيةٍ من آياته تلك الحقائق العلمية والكونية المعروفة بالعلوم الإسلامية، فكيف إذن بشهادة آلاف من آياته ودلائله التي تبين الإيمان بالحشر كالشمس ساطعة؟ ألا يكون الجحود بهذا الإيمان كإنكار الشمس بل كإنكار الكائنات قاطبة؟! ألا يكون ذلك باطلاً ومحلاً في مائة حال؟!

ثُرى هل يمكن أن يوصم ألف الوعد والوعيد بكلام سلطان عزيز عظيم بالكذب أو أنها بلا حقيقة، في حين قد يخوض الجيش غمار الحرب لثلاً تُكذب إشارةً صادرة من سلطان. فكيف بالسلطان المعنوي العظيم الذي دام حكمه وهيمته ثلاثة عشر قرنا دون انقطاع، فربى ما لا تعد من الأرواح والعقول والقلوب والنفوس، وزكّاها وأدارها على الحق والحقيقة، ألا تكفي إشارة واحدة منه لإثبات حقيقة الحشر؟ علماً أن فيه آلافاً أوجه الصراحة الواضحة

المثبتة! أليس الذي لا يدرك هذه الحقيقة الواضحة أحمق جاهلاً؟ ألا يكون من العدالة المحبضة أن تكون النار مثواه؟

ثم إن الصحف السماوية والكتب المقدسة جميعها التي حكمت كل منها لفترة من العصور والأزمنة، قد صدقت بآلاف من الدلائل دعوى القرآن الكريم في حقيقة الحشر مع أن بيانها لها مختصر وموجز، وذلك بمقتضى زمانها وعصرها، تلك الحقيقة القاطعة التي بينها القرآن الكريم الذي ساد حكمه على العصور جميعها، وهيمن على المستقبل كله، بينها بجلاء وأفاض في إيضاحها.

يُدرج هنا نصُّ ما جاء في آخر رسالة «المناجاة» انسجاماً مع البحث، تلك الحجة القاطعة الملخصة للحشر، والنائمة من شهادة سائر الأركان الإيمانية ودلائلها على الإيمان باليوم الآخر، ولاسيما الإيمان بالرسل والكتب، والتي تبدد الأوهام والشكوك، حيث جاءت بأسلوب موجز، وعلى صورة مناجاة.

«يا رب الرحيم. لقد أدركتُ بتعليم الرسول ﷺ وفهمتُ من تدرس القرآن الحكيم، أن الكتب المقدسة جميعها وفي مقدمتها القرآن الكريم، والأنبياء عليهم السلام جميعهم وفي مقدمتهم الرسول الأكرم ﷺ، يدلُّون ويشهدون ويشيرون بالإجماع والاتفاق إلى أن تحجيات الأسماء الحسنى - ذات الجلال والجمال - الظاهرَة آثارُها في هذه الدنيا، وفي العالم كافة، ستذوم دواماً أسطع وأبهَر في أبد الآباد.. وأن تحجياتها - ذات الرحمة - وآلاءها المشاهدة نماذجُها في هذا العالم الفاني، ستشمر بأبهى نور وأعظم تألق، وستبقى دوماً في دار السعادة.. وأن أولئك المشتاقين الذين يتملّونها - في هذه الحياة الدنيا القصيرة - بلهفةٍ وشوقٍ سيرافقونها بالمحبة والود، ويصحبونها إلى الأبد، ويظلّون معها خالدين.. وأن جميع الأنبياء وهم ذروة الأرواح النيرة وفي مقدمتهم الرسول الأكرم ﷺ، وجميع الأولياء وهم أقطاب ذروي القلوب المنورة، وجميع الصديقين وهم منابع العقول النافذة النيرة، كل أولئك يؤمّنون إيماناً راسخاً عميقاً بالحشر ويشهدون عليه ويشيرون البشرية بالسعادة الأبدية، وينذرُون أهل الضلالَة بأن مصيرهم النار، ويشيرون أهل المداية بأن عاقبتهم الجنة، مستندين إلى مئات المعجزات الباهرة والآيات القاطعة، وإلى ما ذكرته أنت يا ربِّ مراراً

وتكرارا في الصحف السماوية والكتب المقدسة كلها من آلاف الوعد والوعيد. ومعتمدين على عزة جلالك وسلطان ربوبتك، وشئونك الجليلة، وصفاتك المقدسة كالقدرة والرحمة والعناية والحكمة والجلال والجمال وبناءً على مشاهداتهم وكشفياتهم غير المعدودة التي تنبئ عن آثار الآخرة ورشحاتها. وبناءً على إيمانهم واعتقادهم الحازم الذي هو بدرجة علم اليقين وعين اليقين.

فيا قدير ويا حكيم ويا رحمٰن ويا رحيم ويا صادق الوعد الكريم، ويا ذا العزة والعظمة والجلال ويا قهار ذا الجلال. أنت مقدس ومنزهٌ، وأنت متعال عن أن تصنم بالكذب كلَّ أوليائِك وكلَّ وعدك وصفاتك الجليلة وشئونك المقدسة.. فتكلّبُهم، أو تحجب ما يقتضيه قطعا سلطانُ ربوبتك بعدم استجابتكم لتلك الأدعية الصادرة من عبادك الصالحين الذين أحبتهم وأحبوك، وحبيوا أنفسهم إليك بالإيمان والصدق والطاعة، فأنت منزهٌ ومتعال مطلق عن أن تصدق أهل الضلال والكفر في إنكارهم الحشر، أولئك الذين يتجاوزون على عظمتك وكرياتك بکفرهم وعصيائهم وتکذبِهم لك ولو عودك، والذين يستخفون بعزة جلالك وعظمة الوهيتك ورأفة ربوبتك.

فحنْ نقدس بلا حد ولا نهاية عدالك وجلالك المطلقين ورحمتك الواسعة ونشرّها من هذا الظلم والقبح غير المتأهي.. ونعتقد ونؤمن بكل ما أوتينا من قوة بأن الآلاف من الرسل والأنبياء الكرام، وبما لا يعد ولا يحصى من الأصفياء والألياء الذين هم المنادون إليك هم شاهدون بحق اليقين وعين اليقين وعلم اليقين على خزائن رحمتك الأخروية وكنوز إحساناتك في عالم البقاء، وتحليات أسمائك الحسنى التي تكشف كليا في دار السعادة.. ونؤمن أن هذه الشهادة حق وحقيقة، وأن إشاراتهم صدق وواقع، وأن بشاراتهم صادقة وواقعة.. فهو لاء جميعا يؤمنون بأن هذه الحقيقة الكبرى (أي الحشر) شعاع عظيم من اسم «الحق» الذي هو مرجع جميع الحقائق وشمسمها، فيرشدون عبادك - بإذن منك - ضمن دائرة الحق، ويعلموهم بعين الحقيقة.

فيأرب! بحق دروس هؤلاء، وبحرمة إرشاداتهم، آتنا إيمانا كاملا وارزقنا حسن الخاتمة، لنا ولطلاب النور، واجعلنا أهلا لشفاعتهم.. آمين».

وهكذا فإن الدلائل والحجج التي تُثبت صدق القرآن الكريم بل جميع الكتب السماوية، وإن العجزات والبراهين التي تثبت نبوة حبيب الله بل الأنبياء جميعهم، تثبت بدورها أهم ما يدعون إليه، وهو تحقق الآخرة وتدل عليها. كما أن أغلب الأدلة والحجج الشاهدة على وجوب واجب الوجود ووحدته سبحانه، هي بدورها شاهدة على دار السعادة وعالم البقاء التي هي مدار الربوبية والألوهية وأعظم مظاهر لها، وهي شاهدة على وجود تلك الدار وافتتاح أبوابها - كما سُيُّر في المقامات الآتية - لأن وجوده سبحانه وتعالى، وصفاته الجليلة، وأغلب أسمائه الحسنى، وشُؤونه الحكيمية، وأوصافه المقدسة أمثال الربوبية والألوهية والرحمة والعناية والحكمة والعدالة تقتضي جميعها الآخرة وتلازمها، بل تستلزم وجود عالم البقاء بدرجة الوجوب وتطلب الحشر والنشور للثواب والعقاب بدرجة الضرورة أيضا.

نعم، ما دام الله موجوداً، وهو واحد أزلِي أبدِي، فلا بد أن محور سلطان ألوهيته وهو الآخرة، موجود أيضاً.. وما دامت الربوبية المطلقة تتجلّى في هذه الكائنات ولا سيما في الأحياء وهي ذات جلال وعظمة وحكمة ورأفة ظاهرة واضحة، فلا بد أن هناك سعادة أبدية تنتفي عن الربوبية المطلقة أيَّ ظنٍ بكونها ترك الخلق هملاً دون ثواب، وتبرئ الحكمة من العبث، وتتصوّن الرأفة من الغدر. أي إن تلك الدار موجودة قطعاً ولا بد من الدخول فيها.

وما دامت هذه الأنواع من الإنعام والإحسان واللطف والكرم والعناية والرحمة مشاهدة وظاهرة أمام العقول التي لم تنفع، وأمام القلوب التي لم تمت، وتدلّلنا على وجوب وجود رب رحمٍ رحيمٍ وراء الحجاب، فلا بد من حياة باقية خالدة، لتنقذ الإنعام من الاستهزاء أي يأخذ الإنعام مداه، وتتصوّن الإحسان من الخداع ليستوفي حقيقته، وتنقذ العناية من العبث لتسكّمل تحقّقها، وتنجي الرحمة من النّقمة فيتم وجوهها، وتبرئ اللطف والكرم من الإهانة ليغرساً على العباد. نعم، إن الذي يجعل الإحسان إحساناً حقاً، والنّعمة نعمةً حقاً، هو وجود حياة باقيةٍ خالدةٍ في عالم البقاء والخلود.. نعم، لا بد أن يتحقق هذا.

وما دام قلم القدرة الذي يكتب في فصل الربيع وفي صحيفة ضيقة صغيرة، مائة ألف كتاب، كتابةً متداخلة بلا خطأ ولا نصب ولا تعب، كما هو واضح جليًّا أمام أعيننا. وأن صاحب ذلك القلم قد تعهد ووعد مائة ألف مرة لأكتبه كتاباً أسهل من كتاب الربيع المكتوب

أمامكم ولا يكتتبه كتابةً خالدة، في مكان أوسع وارحب وأجمل من هذا المكان الضيق المختلط المتداخل .. فهو كتاب لا يفني أبداً، ولأجعلنكم تقرؤونه بحيرة وإعجاب! وأنه سبحانه يذكر ذلك الكتاب في جميع أوامره، أي إن أصول ذلك الكتاب قد كتبت بلا ريب، وستكتب حواشيه وهوامشه بالحشر والشور، وستدون فيه صحائف أعمال الجميع.

وما دامت هذه الأرض قد أصبحت ذات أهمية عظمى من حيث احتواها على كثرة المخلوقات، ومئات الآلوف من أنواع ذوي الحياة والأرواح المختلفة المتبدلة، حتى صارت قلب الكون وخلاصته، ومركزه وزبدته ونتيجه وسبب خلقه. فذكرت دائماً صنوا للسماءات كما في: ﴿رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ في جميع الأوامر السماوية.

وما دام ابن آدم يحكم في شتى جهات هذه الأرض - التي لها هذه الماهيات والخواص - ويتصرف في أغلب مخلوقاتها مسخراً أكثر الأحياء له، جاعلاً أكثر الصنوعات تخوم حوله وفق مقاييسه وهواء، وحسب حاجاته الفطرية، وينظمها ويعرضها ويزينها، وينسق الأنواع العجيبة منها في كل مكان بحيث لا يلفت نظر الإنس والجن وحدهم، بل يلفت أيضاً نظر أهل السماءات والكون قاطبة، بل حتى نظر مالك الكون، فنان الإعجاب والتقدير والاستحسان، وأصبحت له - من هذه الجهة - أهمية عظيمة، وقيمة عالية، فأظهر بما أوتي من علم ومهارة أنه هو المقصود من حكمة خلق الكائنات، وأنه هو نتيجتها العظمى وثمرتها النافعة، ولا غرو فهو خليفة الأرض .. وحيث إنه يعرض صنائع الخالق البدعة، وينظمها بشكل جميل جذاب في هذه الدنيا، فقد أُجل عذابه على عصيانه وكفره، وسمح له بالعيش في الدنيا وأمهل ليقوم بهذه المهمة بنجاح.

وما دام لابن آدم - الذي له هذه الماهية والمزايا خلقةً وطبعاً، وله حاجات لا تُحدّ مع ضعفه الشديد، وألام لا تُعدّ مع عجزه الكامل - ربُّ قادر، له القدرة والرأفة المطلقة مما يجعل هذه الأرض المائة العظيمة مخزناً عظيماً لأنواع المعادن التي يحتاجها الإنسان، ومستودعاً لأنواع الأطعمة الضرورية له، وحانوتاً للأموال المختلفة التي يرغبه، وأنه سبحانه ينظر إليه بعين العناية والرأفة ويربيه ويزوده بما يريد.

وما دام الرب سبحانه - كما في هذه الحقيقة - يحب الإنسان، ويحّب نفسه إليه، وهو باقٍ، وله عوالم باقية، ويُجري الأمور وفق عدالته، ويعمل كل شيء وفق حكمته، وأن عظمة سلطان هذا الخالق الأزلية وسرمديّة حاكميته لا تحصرها هذه الدنيا القصيرة، ولا يكفيها عمر الإنسان القصير جداً، ولا عمر هذه الأرض الموقته الفانية. حيث يظل الإنسان دون جزاء في هذه الدنيا لما يرتكبه من وقائع الظلم، وما يقتربه من إنكار وكره وعصيان، تجاه مولاه الذي أنعم عليه ورباه برأفة كاملة وشفقة تامة، مما ينافي نظام الكون المنسق، ويخالف العدالة والموازنة الكاملة التي فيها، ويخالف جماله وحسناته، إذ يقضى الظالم القاسي حياته براحة، بينما المظلوم البائس يقضيها بشظف من العيش. فلا شك أن ماهية تلك العدالة المطلقة - التي يشاهد آثارها في الكائنات - لا تقبل أبداً، ولا ترضى مطلقاً، عدم بعث الظالمين العتاة مع المظلومين البائسين الذين يتساوون معاً أمام الموت.

وما دام مالك الملك قد اختار الأرض من الكون، واختار الإنسان من الأرض، ووهب له مكانة سامية، وأولاه الاهتمام والعناية، واختار الأنبياء والأولياء والأوصياء من بين الناس، وهم الذين انسجموا مع المقاصد الربانية، وحبّبوا أنفسهم إليه بالإيمان والتسليم، وجعلهم أولياء المحبوبين المخاطبين له، أكرمهم بالمعجزات والتوفيق في الأعمال وأدب أعداءهم بالصفعات السماوية، واصطفى من بين هؤلاء المحبوبين إمامهم ورمز فخرهم واعتزازهم، ألا وهو محمد ﷺ. فنور بنوره نصف الكوة الأرضية ذات الأهمية، وخمس البشرية ذوي الأهمية، طوال قرون عدة، حتى كان الكائنات قد خلقت لأجله، لبروز غاياتها جميعاً به، وظهورها بالدين الذي بعث به، وإنجلائها بالقرآن الذي أنزل عليه. وبينما يستحق أن يكافأ على خدماته الجليلة غير المحدودة بعمرٍ مديد غير محدود وهو أهلٌ له، إلا أنه قضى عمراً قصيراً وهو ثلث وستون سنة في مجاهدة ونضال وتعب! فهل يمكن، وهل يعقل مطلقاً، وهل هناك أي احتمال أن لا يُبعث هو وأمثاله وأحبابه معاً؟ وأن لا يكون الآن حياً بروحه؟! وأن يفنى نهائياً ويصير إلى العدم؟ كلا.. ثم كلا.. وحاشاه ألف ألف مرة. نعم، إن الكون وجميع حقائق العالم يدعو إلى بعثه ويريده ويطلب من رب الكون حياته.

ولقد بيَّنت رسالت «آلية الكبر» وهي «الشاعر السابع» وأثبتت بثلاثة وثلاثين إجماعاً عظيماً، كل منه كالجبل الأشم في قوة حجّته، بأن هذا الكون لم يصدر إلا من يد واحدٍ

أحد، وليس ملكاً إلا لواحد أحد. فأظهرت التوحيد - بتلك البراهين والمراتب بداهةً - أنه محور الكمال الإلهي وقطبته. وبينت أنه بالوحدة والأحدية يتحول جميع الكون بمثابة جنود مستنفرین لذلك الواحد الأحد، وموظفين مسخرين له. وبمجيء الآخرة وجودها تتحقق كمالاته وتصان من السقوط وتسود عدالته المطلقة، وتنجو من الظلم، وتُترّزء حكمته العامة وتبرأ من العبث والسفاهة، وتأخذ رحمته الواسعة مداها، وتُنقذ من التعذيب المشين. وتبدو عزته وقدرته المطلقتان وتُتقذدان من العجز الذليل. وتقدس كل صفة من صفاته سبحانه وتتجلى منزهه جليلة.

فلا بد ولا ريب مطلقاً أن القيمة ستقوم، وأن الحشر والنشور سيحدث، وأن أبواب دار الثواب والعقاب ستُفتح، بمقتضى ما في حقائق هذه الفقرات الشهانية المذكورة المبدئية بـ«ما دام» التي هي مسألة دقيقة ونكتة ذات مغزى لطيف من بين مئات النكات الدقيقة للإيهان بالله؛ وذلك: كي تتحقق أهمية الأرض ومركزيتها، وأهمية الإنسانية ومكانتها.. ولكي تقرر عدالة رب الأرض والإنسان وحكمته ورحمته وسلطانه.. ولكي ينجو الأولياء والأحباب الحقيقيون والمشتاقون إلى الرب الباقي من الفناء والإعدام الأبدي.. ولكي يرى أعظمهم وأحبيهم وأعزّهم ثواب عمله، ونتائج خدماته الجليلة التي جعلت الكائنات في امتحان ورضي دائمين.. ولكي يتقدس كمال السلطان السرمدي من النقص والتقصير، وتنتزه قدرته من العجز، وتبرأ حكمته من السفاهة، وتعالى عدالته عن الظلم.

والخلاصة: ما دام الله جل جلاله موجوداً فإن الآخرة لا ريب فيها قطعاً.

وكما ثبتت الأركان الإيهانية الثلاثة - المذكورة آفرا - الحشر بجميع دلائهما وتشهد عليه، كذلك يستلزم الركنان الإيهانيان «وبملائكته، وبالقدر خيره وشره من الله تعالى» أيضاً الحشر، ويشهدان شهادةً قوية على العالم الباقي ويدلان عليه على النحو الآتي:

إن جميع الدلائل والمشاهدات والمكلمات الدالة على وجود الملائكة ووظائف عبوديتهم، هي بدورها دلائل على وجود عالم الأرواح وعالم الغيب وعالم البقاء وعالم الآخرة ودار السعادة والجنة والنار اللتين ستعمران بالجن والإنس، لأن الملائكة يمكنهم - بإذن إلهي - أن يشاهدو هذه العالم ويدخلوها، لذا فالملائكة المقربون يخبرون بالاتفاق - كجبريل عليه

السلام الذي قابل البشر - بوجود تلك العوالم المذكورة وتجواهم فيها. فكما أنها نعلم بديهية وجود قارة أمريكا التي لم نرها من كلام القادمين منها، كذلك يكون الإيمان بديهية بها أخبرت به الملائكة - وهو بقوة مائة توادر - عن وجود عالم البقاء ودار الآخرة والجنة والنار... وهكذا نؤمن ونصدق.

وكذلك الدلائل التي ثبتت «الإيمان بالقدر» - كما جاءت في رسالة القدر (الكلمة السادسة والعشرين) - هي بدورها دلائل على الحشر ونشر الصحف وموازنة الأعمال عند الميزان الأكبر، ذلك لأن ما نراه أمام أعيننا من تدوين مقدرات كل شيء على ألواح النظام والميزان، وكتابية أحداث الحياة ووقائعها لكل ذي حياة في قواه الحافظة، وفي حبوه ونواه، وفي سائر الألواح المثلية. وثبتت دفاتر الأعمال لكل ذي روح ولاسيما الإنسان، وإقراراتها في ألواح محفوظة.. كل هذا القدر من القدر المحيط، ومن التقدير الحكيم، ومن التدوين الدقيق، ومن الكتابة الأمينة، لا يمكن أن يكون إلا لأجل محكمة كبرى، ولنيل ثواب وعقاب دائمين. وإنما فلا يبقى مغزى ولا فائدة أبداً لذلك التدوين المحيط والكتابية التي تسجل وتحفظ أدق الأمور. فيقع إذن ما هو خلاف الحكمة والحقيقة. أي إن لم يحدث الحشر فإن جميع معاني كتاب الكون الحقة التي كتبت بقلم القدر سوف تفسخ وتفسد! وهذا لا يمكن أن يكون مطلقاً، وليس له احتمال أبداً، بل هو محال في محال، كإنكار هذا الكون، بل هو هذيان ليس إلا.

نحصل مما تقدم: أن جميع دلائل أركان الإيمان الخمسة هي بدورها دلائل على الحشر ووجوده، وعلى النشور وحدوده، وعلى وجود الدار الآخرة وافتتاح أبوابها. بل تستدعيه وتشهد عليه، لذا فإنه من الوفاق الكامل والانسجام التام أن يبحث ثلث القرآن الكريم المعجز البيان بكامله عن الحشر لما له من الأسس والبراهين التي لا تتزعزع، و يجعله أساساً وركيزة لجميع حقائقه التي يرفعها على ذلك الحجر الأساس.

(انتهت المقدمة)

الشاعر العاشر

عبارة عن رسالة «الفهرس» اعتبارا من «اللمعة الخامسة عشرة». نظمه طلاب النور الأوائل، وأدرج كُلُّ في موضعه من المجموعات.

الشاعر الحادي عشر

ثمرة من ثمار سجن دنيزلي

هذه الرسالة: دفاع الإيمان ترفعه رسائل النور لصدّ الزندة والكفر المطلق، فليس لنا دفاعٌ حقيقي عن قضيتنا - في سجننا هذا - إلا هذا الدفاع، فنحن لا نسعى إلا للإيمان.

وهي خاطرةٌ ثمرة أشرها سجن «دنيزلي» في يومين من أيام الجمع المباركة.

سعيد النورسي

رسالة الشمرة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿فَلَيَّثَ فِي السِّجْنِ بِضَعَ سِنِينَ﴾ (يوسف: ٤٢)

نفهم من أسرار هذه الآية الكريمة أن يوسف عليه السلام هو قدوة المسجونين ورائدُهم. فيصبح السجن إذن نوعاً من «مدرسة يوسفية». وحيث إن عدداً غيراً من طلاب النور قد دخلوا هذه المدرسة مرتين، لذا ينبغي لهم أن يتدارسوا ويدرسوا قسماً من خلاصة المسائل الإيمانية التي أبنتها رسائل النور ولها مساس بالسجن، للاسترشاد بها ولتقويم الأخلاق والسلوك في هذه المدرسة المفتوحة لتلقي التربية. وهذا نحن أولاء نبين ببعضنا من تلك الخلاصات.

سعيد النورسي

المُسَأَّلَةُ الْأُولَى

يمكن تلخيص هذه المسألة التي تم إيضاحها في «الكلمة الرابعة» كما يأتي: إن رأس مال حياتنا هو هذه الساعات الأربع والعشرون التي يحملها إلينا اليوم نعمة خالصة من نعم خالقنا الكريم جل جلاله، لنكسب بكل ساعة من هذه الساعات ما يلزمنا، وما هو ضروري في حياتنا كلتيهما الدنيوية والأخروية.

وما لم نصرف ساعةً واحدةً - وهي كافية لأداء الصلوات المفروضة - لحياتنا الأخروية الحالدة، بينما نصرف ثلاثة وعشرين ساعة في سبيل هذه الحياة الدنيا القصيرة، نكون قد ارتكبنا خطأً جسيماً لا يستتصوّره عقلٌ سليم. فلا جرم أننا نعاني نتيجةً لهذا الخطأ الفادح غلظة القلب وقوته، وانقباض الروح وظلمتها، المؤدية بمجموعها إلى تعكير صفو الأخلاق، وتلوث نقاوة الروح.. وفوق هذا تخفي حيائنا رتبة مملة يائسة خاوية المعنى. فيصيّبنا الضجر، فلا نكاد نفید من دروس هذه المدرسة اليوسفية، ومن محننا الامتحان والابتلاء ما يربينا ويرقى بنا، فنخسر بهذا خسارانا مبينا.

أما إذا صرّفنا ساعةً واحدةً في أداء الصلوات الخمس، فكل ساعة من ساعات الابتلاء وأوقات المحن تحول إلى يوم من العبادة، فكأنّ الساعات الفانية قد اكتسبت - ببركة هذه الساعة - صفة الخلود، وأصبحت في حكم ساعات أبدية باقية.. فتنزاح عن القلب سحبُ اليأس ويتبدد عن الروح ظلامُ القنوط.. وتصبح هذه الساعة من العبادة كفارةً لبعض ما ارتكب من أخطاء وذنوب، ربما كانت السبب في الدخول إلى السجن.. وبذلك نكتشف حكمة ابتلائنا بالسجن ويغدو السجن مدرسةً تتلقى فيها الدروس النافعة.. ونجد فيه مع إخوتنا في المصيبة والبلاء العزاء والسلوان.

وقد ذُكر في «الكلمة الرابعة» أيضاً مثلاً يبيّن فداحة الخسارة التي تصيب من يلهث وراء حظه من الدنيا ويعزف عن الآخرة وهو:

هناك من يدفع خمساً أو عشرة من أربع وعشرين ليرة يملكها في شراء بطاقة قمار البانصيب - ربما يكون احتمال الفوز بها واحداً من ألف لوجود ألف من المشتركين معه - بينما لا يصرف واحداً من أربع وعشرين ساعة يملكها في شراء بطاقة تربّحه كنزاً خالداً آخروريا. علىَّا أنَّ احتمال الفوز بها - للمؤمنين الذين خُتمت أعمالُهم بالحسنى - هو بيِّنٌ تسعٌ وتسعين وتسعمائة من ألف. كما أكد ذلك جميعُ الأنبياء والرسل الكرام عليهم السلام، وصدقهم - كشفاً وتحقيقاً - الأولياء والأوصياء الذين لا يحصرُهم العد.

فهذا الدرس البليغ من رسائل النور ينبغي أن يرتاح إليه مسؤولو السجن وكل من يعنيه أمر البلاد وشؤونها. لأنَّه قد ثبت بالتجربة: أنَّ إدارة ألفٍ من المؤمنين المشفقين من عذاب سجنِ جهنم والمستجيرين بالله منها، هي أسهل بكثير من إدارة عشرة من تاركي الصلاة، ومن فاسدي العقيدة والأخلاق، الذين لا يرتدعون إلَّا بعذاب الدنيا وسجنهما ولا يميزون الحلال عن الحرام.

خلاصة المسألة الثانية

مثلما بيّنت رسالة «مرشد الشباب» ووضاحتها إيضاحاً جيلاً من أن الموت لا مفرّ منه أبداً، بل إن مجتباه أيقُّنُ من مجيء الليل لهذا النهار، ومن تعاقب الشتاء لهذا الخريف. وكما أن هذا السجن مضيفٌ مؤقت لا يكاد يفرغ حتى يُملأ من جديد، فالدنيا كذلك كالفندق، وكمنزل حلٌّ وترحال مقام على طريق القوافل المسرعة.

فالموت الذي يفرغ كل مدينة من سكانها مائة مرة، ويدفع بهم إلى المقابر لابد أنه يتطلب شيئاً أكثر من هذه الحياة الفانية وأعظم رفة منها.

ولقد حلّت رسائل النور لغز هذه الحقيقة المدهشة، وكشفتها، وخلاصتها هي:

مادام الموت لا يُقتل، وبابُ القبر لا يُغلق، فإنَّ أعظم ما سيشغل بال الإنسان ويشكل أكبر معضلة له هو النجاة من يد جلاد الموت هذا والخلاص من سجن القبر المنفرد.

ولقد أثبتت رسائل النور إثباتاً جازماً -بفيض من نور القرآن الكريم- أنَّ لهذه المعضلة علاجاً، وخلاصته هي: أنَّ الموت إما هو إعدام أبدى، وفناً تام يصيب المرأة وأحبتها، وذوي قرباه جميعاً، أو هو تسريح من العمل للذهاب إلى عالم آخر أفضل، وجواز سفر للدخول إلى قصور السعادة بشهادة الإيمان ووثيقته.. أما القبر فهو إما سجن انفرادي مُظلم وبئر سحيقة، أو هو باب إلى روضات خالدة ومضييف منور بعد السراح من سجن الدنيا.

وقد أثبتت رسالة «مرشد الشباب» هذه الحقيقة بمثال وهو: أنه نُصبت في فناء هذا السجن أعمواط مشانقَ تستند على جدار، خلفه دائرةٌ عظيمة تمنع جوائز سخية يشتراك فيها الناس كلُّهم. ونحن المساجين الخمسينات ننتظر دوراناً، لندعى إلى ذلك الميدان، فسندعى إليه فرداً فرداً شعنا أم أبينا، فلا نجاة! فإذا ما سُيقال لكلِّ منا: «تعال تسلّم أمر اعدامك واصعد المشنقة». أو: «تسلّم أمر السجن الانفرادي الأبدى وادخله من هذا الباب المفتوح». أو يُقال: «بشراك! فقد فرت ببطاقة تريّحك ملايين الليرات الذهبية، هيا خذها».

فها نحن أولاء نشاهد إعلانات هذه الدعوة منتشرة هنا وهناك ونرى أناساً يصعدون المشانت بالتعاقب ومنهم من يتسلل، ومنهم من يتخذها دراجاً وسليماً للبلوغ إلى دائرة الجوائز الواقعة خلفها، وقد أصبحنا على يقين جازم بما يدور في تلك الدائرة -كأننا نراه رأي العين- استناداً إلى ما يرويه كبار موظفي تلك الدائرة من روایات صادقة لا تقبل الشك.

دخلت سجننا -في هذه الأثناء- طائفتان، تحمل إحداهما آلات الطرب وقناني الخمر مع حلويات، ظاهرها العسل وباطنها السموم، دستها شياطينُ الإنس، وهم يقدمونها إلينا ويرغبونا في تناولها. أما الجماعة الثانية ففي أيديهم كتب تربوية ومنشورات أخلاقية مع مأكولات طيبة ومشروبات مباركة، يقدمونها هدايا لنا، ويدذكرون لنا بالاتفاق والاطمئنان الكامل واليقين التام:

أنَّ ما تقدمه الطائفة الأولى لكم من مأكولات ما هي إلَّا للامتحان والاختبار، فإذا ما قبلتموها ورضيتم بها فسيكون مصيركم كما هو مثال أممكم في المشانت. أما إذا رضيتم بهذه علينا -التي نقدمها إليكم باسم حاكم هذه البلاد وبأمره- وتلتوتم ما في تلك الكتب من تعليمات وأذكار فستنجون من الإعدام وتستلمون بطاقة الجائزة من تلك الدائرة، لتفوزوا بالربح العظيم، هدية من السلطان وكر ما منه وفضلاً. صدقوا بما نقوله لكم واعتقدوا به اعتقاداً راسخاً وأنكم ترونوه في وضح النهار.. ولكن حذار من تلك الحلوى المعسلة -المحرمة أو المُرْبِية- فلو أكلتم منها تلوت بطنكم بمغصٍ شديدٍ من أثر السموم، فتقاسون منها الآلام لحين صعودكم المشانت.

وهكذا على غرار هذا المثال، سيهب القدر الإلهي للمؤمنين الذين قضوا حياتهم بالطاعة، وختمت أعمالهم بالحسنى خزائنَ أبدية لا تنضب بعد أن ينتهي أجلهم في الدنيا. أما أولئك المتادون في الضلال والفسق من دون أن يثوبوا إلى ربهم فسيُعدمُون إعداماً نهائياً (لمن لا يؤمن بالآخرة) أو يزجّون في سجن انفرادي مظلم أبدى (لمن يتمادى في غيه وسفهه مع إيمانه ببقاء الروح). فهو لاء يتسلمون قرار شقائهم الأبدى يبقين يبلغ تسعماً وسبعين بالمائة. نعم، يخبر بهذا الخبر الصادق مائة وأربعة وعشرون ألفاً من الأنبياء عليهم السلام،^(١) وبين

(١) قال أبو ذر رضي الله عنه: «قلت: يا رسول الله كم وفاة عدة الأنبياء؟ قال: مائة ألف وأربعة وعشرون ألفاً، الرسل من ذلك ثلاثة وخمسة عشر جهاً غيرها». (أحمد بن حنبل، المسند ٥/٢٦٥؛ ابن حبان، الصحيح ٢/٧٧؛ الطبراني، المعجم الكبير ٨/٢١٧؛ الحاكم، المستدرك ٢/٦٥٢؛ ابن سعد، الطبقات الكبرى ١/٥٤، ٢٣).

أيديهم معجزات تصدقهم، وينبئ أكثر من مائة وأربعة وعشرين مليونا من الأولياء قدس الله أسرارهم المقتني آثار الأنبياء والمصداقين بما أخبروا به كشفاً وذوقاً، ويُنَبِّه كذلك من لا يخصيهم العدد من العلماء المحققين^(١) والمجتهدين والصديقين الذين أثبتوا دعواهم وتصديقهم عقلاً وفكراً بالبراهين الدامغة والحجج القاطعة، فأخبروا يقيناً ما أخبر به أولئك الأفذاذ من تلکما الطائفتين. فهو لاء الطوائف الثلاث العظيمة والجماعات الغفيرة من أهل الحق والحقيقة - وهم رواد الإنسانية وشموس البشرية وأفوارها - يخبرون جميعاً بتلك الحقيقة إجماعاً وتوافراً.. فيا خسارة من لا يهتم بأوامرهم، ولا يسلك الصراط السوي المؤدي إلى السعادة الأبدية بارشاداتهم، ولا يكتثر بمصيره المؤلم - وهو يبقين يبلغ تسعين وتسعين بالمائة - في حين أنه لا يسلك طريقاً فيه احتمال واحد من الخطورة واستناداً على قول مخبر واحد، بل يستبدل به طريقاً آخر ولو كان أطول.

فهو لاء أشبه بسكنٍ أو معتوه شقي يلتهي بلسع الذباب عن انقضاض وحوش كاسرة عليه، إذ قد فَقَدَ عقلَه وأضاع قلبه وأفسد روحه ودمَرَ إنسانيته؛ لأنَّ رغم التبلigات الصادقة الصادرة من أولئك المخبرين الذين لا يحصرهم العدد فقد ترك الطريق الأقصر والأسهل المؤدي إلى الفوز المحق بالجنحة والسعادة الأبدية، واختار طريقاً أطول منه وأوعر وأضيق، والذي يؤدي به إلى سجن جهنم والشقاء الأبدي حتماً.

بينما الإنسان - كما قلنا - لا يلح طريقاً قصيراً في الدنيا فيه احتمال واحد بالمائة من الخطورة، أو فيه سجن شهر واحد وبناءً على كلام مُخبر واحد، وقد يكون كاذباً. بل يفضل عليه طريقاً آخر ولو كان طويلاً، أو من دون نفع، وذلك لمجرد خلوه من الضرر.

فما دامت حقيقة الأمر هذه، فينبغي لنا نحن معاشر المبتلين بالسجن أن نقبل بكل رضى وسرور هدايا الطائفنة الثانية لتأثر لأنفسنا من مصيبة السجن؛ إذ كما أن لذة دقة في الانتقام، ومتعة بعض دقائق أو ساعات في السفاهة قد رَأَجَتْ بنا إلى السجن، فيقضي فيه بعضنا خمس عشرة سنة، والبعض الآخر عشر سنوات، وأخرون خمس سنوات، أو ستة أو ستين أو

(١) إن أحد أولئك العلماء المحققين هو: رسائل النور التي ألجمت أعمى الفلاسفة الماديين، وأفحمت أشد الزنادقة قرداً، طوال العشرين سنة التي خلت، وما تزال قائمة على قدم وساق في ميدان التحدى والمارزة، وهي في متناول الجميع، فبوسع أي واحد قراءتها دون تقديرها. (المؤلف).

ثلاثة من الأحكام.. فعلينا إذن - وأنفُ السجن راغم - أن نحول بقبولنا هدايا القافلة الثانية، هذه الساعاتِ القليلةَ إلى أيامِ العبادةِ مثلها، ونحوّل ستين أو ثلاثة من عقابنا إلى عشرين وثلاثين سنة من العمر الحالد. ونبدل بعشرين سنة أو ثلاثين سنة من مكوثنا في السجن ملايين السنواتِ الحالدة. فنكون الأحكام الصادرة علينا وسيلةً نجاة من سجن جهنم. وحينها تبتسّم حياتنا الأخرى وتُسرّ إزاء بكاء دنيانا وحزنها. ونكون بذلك قد ثأرنا لأنفسنا من تلك المحنّة وأظهرنا حقاً أن السجن مدرسة تربية لتقويم الأخلاق.

فليشاهد مسؤولو السجن ومن يتولون أمره، أن من ظنّوهم مجرمين قتلة، وحسبوهم سفهاء مخلّين بالنظام، قد أصبحوا طلابَ مدرسة تربية مباركة يتعلّمون فيها الأدب الجميل والخلق القوي، وغدو أعضاء نافعين للبلاد والعباد.. فليشكروا ربهم أجزل شكر.

المقالة الثالثة

وهي حادثة ذات عبرة، سبق ذكرها في «مرشد الشباب» مفصلاً، وخلاصتها هي:

كنت في أحد أيام عيد الجمهورية جالساً أمام شباك سجن «أسكي شهر» الذي يطل على مدرسة إعدادية للبنات.. وكانت طالباتها اليافعات يلعنن ويرقصن في ساحة المدرسة وفناها ببهجة وسرور، فتراءت لي فجأةً على شاشة معنوية ما يُؤول إليه حاصلن بعد خمسين سنة. فرأيت: أن نحواً من خمسين من مجموعة ما يقارب الستين طالبة يتحولن إلى تراب ويعدّبن في القبر، وأن عشرة منها قد تحولن إلى عجائز دميمات بلغن السبعين والثمانين من العمر، شاهت وجوههن وتتشوه حسنهن، يقاسين الآلام من نظرات التقرز والاستهجان من الذين كنّ يتوقعن منهم الإعجاب والحب، حيث لم يصنّ عفتنهن أيام شبابهن!.. نعم، رأيت هذا بيقين قاطع، فبكيت على حاصلن المؤلمة بكاء ساخناً أثار انتباها البعض من زملاء السجن، فأسرعوا إلى مستفسرين.

فقلت لهم: «دعوني الآن وحالٍ... انصرفوا عنِّي...»

أجل، إن ما رأيتهُ حقيقة وليس بخيال، إذ كما سيؤول هذا الصيف والخريف إلى الشتاء، فإن ما خلف صيف الشباب ووراء خريف الشيب، شتاء القبر والبرزخ. فلو أمكن إظهار حوادث ما بعد خمسين سنة من المستقبل مثلما يمكن ذلك لحوادث الخمسين سنة الفائنة - بجهاز كجهاز السينا - وعرضت حوادث أهل الضلاله وأحوالهم في المستقبل، إذن لتقرزوا ولتألموا ولبكوا بكاء مرا على ما يفرحون منه الآن ويتلذذون به من المحرمات في الوقت الحاضر.

وبينما كنت غارقاً في التأمل، ومنصرفاً إلى مشاهد الشاشة المعنوية المعروضة أمامي في سجن «أسكي شهر» إذ انتصب أمامي شخص معنوي كأنه يمثل الشيطان الإنساني يدعو إلى السفاهة، ويروج للضلاله قائلاً لي: «نحن نريد أن نستمتع بجميع لذائذ الحياة ونتمتع الآخرين بها دعنا وشأننا، وإليك عنا».

فأجبته قائلاً: «مادمتَ ترمي بنفسك في أحضان الضلاله والسفاهة حصولاً على لذة جزئية وذوق ضئيل متناسبياً الموت غير آبه به، إذن فاعلم: أنَّ «الماضي» كله - حسب ضلالتك -

قد مات واندثر وانتهى إلى العدم، فهو مقبرة عظيمة موحشة مرعبة، قد رمت فيها الجثث وبَلَتْ فيها الآثار، لذا إن كانت لك مُسْكَة من عقل أو كنت تملك قلباً ينبع بالحياة فإن الآلام المتولدة -بمقتضى ضلالتك- من الموت الأبدي، ومن أنواع الفراق غير المحدود لأقاربك وأحبابك غير المعدودين تزيل تلك اللذة الجزئية المسكرة التي تذوقها في فترة قصيرة جداً.

وكما أنَّ «الماضي» معدوم بالنسبة لك، فـ«المستقبل» معدوم لك كذلك. وذلك بسبب انعدام إيمانك، بل هو ساحة موحشة رهيبة مظلمة ميتة.. فيما من أحد من الموجودات المسكينة يأتي ويزر إلى الوجود -مارا بالحاضر - إلا ويقبضه جلادُ الموت ويقذفه إلى العدم، وأنت لكونك مرتبطاً بتلك العالم -بحكم عقلك- فإن المستقبل يصب على رأسك الملاحد مطرَّاً السوء من الآلام الموجعة والقلق الشديد والاضطرابات العنيفة، حتى يجعل جميع لذائحك الجزئية السفيفية أثراً بعد عين.

ولكن ما إن تنبذ طريق الضلاله وتترك سلوك السفاهة داخل حظيرة الإيمان التحقيقي، مستقيماً عليه حتى ترى بنور الإيمان أنَّ ذلك الماضي السحيق ليس بمعدوم وليس بمقبرة ثُبُل كل شيء وتفنيه، بل هو عالم نوراني موجود فعلاً، الذي ينقلب إلى المستقبل، وهو ساحة انتظار الأرواح الباقية المترقبة للبعث، دخولاً إلى فردوس السعادة الأبدية المعدَّة لهم؛ لذا يذيقك -وأنت مازلت في الدنيا- لذة الجنة المعنوية حسب درجة إيمانك. كما أنَّ المستقبل ليس مؤملاً ولا مقلقاً وليس محلاً للوحشة ولا وادياً مظلماً مخيفاً، بل هو بنور الإيمان منازلُ سعادة أبدية للرحمٍ الرحيم ذي الجلال والإكرام الذي وسعت رحمته كل شيء وأحاط كرمه بكل شيء. فكما فرشَ سبحانه الربيع والخريف مائدتين مملوءتين بأنواع النعم والمطعومات، فقد بسط سبحانه موائد ضيافته الفاخرة في تلك القصور العوالي وفتح معارض إحسانه وألائه العميمة هناك، والناس يشوقون إليها بل يساقون.

نعم، هكذا يراها المؤمن بالشاشة الإيمانية -كل حسب درجته- وبواسعه أن يشعر شيئاً من لذائذ ذلك النعيم المقيم.

فإذن اللذة الحقيقة الصافية التي لا يكدرها ألم، إنما هي في الإيمان، وبالإيمان وحده يمكن الفوز بها.

وَهُنَّاكَ أَلْوَفٌ مِّنَ الشُّمَرَاتِ الْلَّذِيْذَةِ لِلإِيْبَانَ فِي هَذِهِ الدُّنْيَا، وَأَلْوَفُ مِنَ الْفَوَائِدِ وَالْتَّنَاجِ، إِلَّا أَنَّا سَنَبْيِنَ وَاحِدَةً مِنْهَا بِمَثَالٍ:

تصور -أيها الأخ- إن ابنك الوحيد الذي تحبه كثيرا جدا طريحاً الفراش يعني من سكرات الموت، وأنت تغوص في تفكير يائس مرير وتألم ألمًا موجعاً شديداً من فراقه الأبدى المؤلم.. تصوّر -وأنت في هذه الحالة اليائسة- إذا بطيبب حاذق - كالخضر أو لقمان عليهما السلام - يأتي ويسقي الطفل دواءً مضاداً للسموم، وإذا به يفتح عينيه فرحاً جذلاً وبهجة الحياة، وقد نجا من قبضة الموت. كم يكون يا ترى فرحةً وسرورك اللذان يغمرانك؟

ذلك الحال في أولئك الملايين المدفونين في مقبرة الماضي الذين تحبهم - كهذا الطفل - حباً كثيراً وترتبط بهم بوشائع. فيما هم على وشك أن يُبادوا ويُفنوا من الوجود في مقبرة الماضي - في نظرك - إذا بحقيقة الإيمان تَبَعُثُ من شباك القلب نوراً - كما فعل لقمان الحكيم مع ذلك الطفل - إلى تلك المقبرة الواسعة التي يُظْنُ أنها مقر الإعدام. وإذا الأموات قيام أحياء بذلك النور - في عالم البرزخ - ينادون بلسان الحال: «لستنا أمواتاً.. ولن نموت أبداً.. وسنلتقي عِيَا قريب».

نعم، مثلما يبعث شفاءً الطفل فرحاً وبهجة لا حد لها بعد اليأس والقنوط، كذلك الأمر هنا مما يجعلنا نتلقن أن الإيمان -ببيته هذا الفرح والسرور في دنيانا هذه- يثبت أن حقيقته بذرءة تحمل من الحيوية ما لو تجسّمت لنابت عليها جنة خاصة لكل مؤمن، ولا أصبحت له شجرة طبيعية.

هكذا قلت لذلك الشيطان الإنساني العنيد، إلا أنه انبرى لي قائلاً: «دعنا نحيا ولو كالحيوان، غافلين عما يدور حولنا من هذه الأمور الدقيقة، ولنمض حياتنا بلذة اللهو ونشوة اللعب».

فأجبته: إنك لا تقاس بالحيوان، ولن تكون مثله. إذ ليس للحيوان ما يفكّر به من ماضٍ ومستقبلٍ. فلا يجد الحيوان مما مضى أللًا ولا أسفًا ولا يأتيه قلقٌ ولا خوفٌ من المستقبل، لذا يجد لذته كاملةً فيشكر خالقه الكريم. بل حتى الحيوان المعد للذبح لا يحس إلّا بألم السكين وهي تُقرّ على حلقومه، وسرعان ما يزول هذا الإحساس، فينجو من ذلك الألم.

في للرحمة الإلهية والشفقة الربانية ما أعظمها تجليا في إخفاء الغيب وستر المصائب والبلاد.. ولاسيما في الحيوانات والبهائم.

ولكن أيها الإنسان لقد خرج شيء من ماضيك ومستقبلك من الغيب بحكم ما تحمله من عقل، فأنت محروم كلباً مما تتنعم به الحيوانات من راحة واطمئنان بانسداد ستار الغيب أمامها، فالحسرات والأهات الناشئة مما مضى، وأنواع الفراق الأليم والمخاوف الناجمة من المستقبل تزيل لذتك الجزئية وتبيدها وتهوي بك في درجة أدنى بكثير من الحيوان من حيث اللذة. فما دامت الحقيقة هكذا فما عليك إذن إلا أن تبرأ من عقلك وترمييه خارجاً وتعذ نفسك حيواناً فتنجو، أو تنور عقلك بنور الإيمان وتنصل إلى الصوت العذب للقرآن الكريم ف تكون أرقى من الحيوان وأرفع، مفتتحاً لذائق نقية صافية طاهرة وأنت مازلت في هذه الدنيا الفانية.

فالزمرة بهذه الحجة ولكنه اعترض قائلاً: «سعيش في الأقل مثل ملاحدة الأجانب»

فقلت له جواباً: «لن تكون حتى مثل أولئك الملاحدة الأجانب، لأنهم إن أنكروا نبياً واحداً فإنهم يؤمنون بسائر الأنبياء. وحتى إذا لم يعرفوا أحداً من الأنبياء، فقد يكون لهم إيمان بالله. وإن لم يكن لهم هذا الإيمان أيضاً فلربما لهم ما يوصلهم إلى الكمال من سجايا حميدة وحصل إنسانية.. أما إذا أنكر المسلم خاتم النبيين ﷺ وتجدد بالدين الذي لا دين غيره في الحق والشمول، وفسق عن دائرة هدايته، وحلّ رقبته منها، فلا يرضيبني آخر، بل لا يقبل الإيمان بالله، لأنه ما عرف سائر الأنبياء ولا اهتدى إلى الإيمان بالله إلا عن طريقه ﷺ وبتبليغه وإرشاده وهديه.. لذا لا يبقى في قلبه شيء من أولئك دون الإيمان به ﷺ. ومن هنا كان الناس من سائر الأديان منذ زمن سحيق يدخلون دين الإسلام أبداً، بينما لم يحدث أن أصبح مسلماً واحداً قط يهودياً حقيقياً ولا موسرياً ولا نصراانياً، وربما يصبح ملحداً فاسداً للأخلاق والسمجايا مضرراً بالبلاد والعباد».

هكذا أقمتُ الحجة على ذلك العنيد من أنه لا يستطيع التشبه حتى بـ ملاحدة الأجانب.. ولما لم يجد ما يستند إليه، خَنَسَ وولى إلى جهنم وبئس المصير.

في زملائي المجتمعين في هذه المدرسة اليوسفية! مادامت الحقيقة هي هذه، ورسائل النور قد نشرت نورها -ولا تزال- منذ عشرين سنة وهي تكسر عناد المتمردين وترجمتهم على

الإيمان، فعلينا إذن التمسك بالإيمان والصراط المستقيم السهل النافع السليم لدنيانا ومستقبلنا وأخرتنا وببلادنا وأمتنا. وذلك بأن لا نقتل أو قاتلنا فيها لا يعني من ترهات الخيال وسفاسف الآمال، بل نحييها بتلاوة ما نعلمه من سور القرآن الكريم آناء الليل وأطراف النهار، ويتعلم معانيها من إخواننا العاملين بها، ويقضاء ما فاتنا من الصلوات المكتوبة، ويكسب الأخلاق الحميدة من بعضنا البعض، فلعل الله سبحانه يجعلنا من يغرسون في هذا السجن الغراس لخروج منه أشجاراً مثمرة نافعة. ونسعى جاهدين ليكون مسؤولو السجن أساتذة مرشدین یهیئون في هذه المدرسة اليوسفية رجالاً إلى الجنة، ومشرفي طيبين يتولون حسن توجيههم، وليسوا زبانية عذاب على جنة قتلة.

المسألة الرابعة

سائلني يوما إخوانى الذين يتولون خدمتى قائلين:

لقد أخذت الحرب العالمية باهتمام الناس وشغلت الكرة الأرضية وأوقعتها في اضطراب وقلق وهي ذات علاقة بمقدرات العالم الإسلامي، إلا أننا نراك لا تسأل عنها رغم مرور خمسين يوما على نشوئها - بل سبع سنين^(١) - في الوقت الذي نرى متدينين وعلماء يدعون الجامع والجامعة مهربين إلى استئصال الراديو. فهل هناك قضية أعظم منها تشغل بالك؟ أم إن الانشغال بها فيه خسارة وضرر؟

فأجبتهم: إن رأس مال العمر قليل، ورحلة العمر هنا قصيرة، بينما الواجبات الضرورية والمهمات التي كلفنا القيام بها كثيرة، وهذه الواجبات هي كالدوائر المتداخلة المترادفة المركز حول الإنسان:

فابتداً من دائرة القلب والمعدة والجسد والبيت والمحلة والمدينة والبلاد والكرة الأرضية والبشرية، وانتهاءً إلى دائرة الأحياء قاطبة والعالم أجمع، كلها دوائر متداخلة بعضها في البعض الآخر. فكل إنسان له نوع من الوظيفة في كل دائرة من تلك الدوائر. ولكن أعظم الواجبات وأهمها، بل أدومها بالنسبة له هي في أصغر تلك الدوائر وأقربها إليه. بينما أصغر الواجبات وأقلها شأنًا ودوايما هي في أعظم تلك الدوائر وأبعدها عنه. فقياسا على هذا: يمكن أن تناسب الوظائف والواجبات تناسبا عكسيا مع سعة الدائرة، أي كلما صغرت الدائرة وقربت عظمت الوظيفة، وكلما كبرت الدائرة وبعُدَّت قلت أهمية الوظيفة.. ولكن لما كانت الدائرة العظمى فاتنةً جذابة، فهي تشغيل الإنسان بأمور غير ضرورية له، وتصرف فكره إلى أعمال لا تعنى بشيء، حتى تجعله يحمل واجباته الضرورية في الدائرة الصغيرة القريبة منه، فيهدى - عندئذ - رأس مال عمره، ويضيع حياته سدى. زد على ذلك قد يميل قلبه وينحاز إلى إحدى الجهاتين المتخاصمتين لتبعه بهفة أخبار الحرب الطاحنة بينهما. فلا يجد في نفسه إنكارا لمظلوم تلك الجهة، بل يرتاح إليها، ويكون شريكها في ظلمها.

(١) هذه الجملة المعتبرة تعود إلى سنة ١٩٤٦ م.

أما الجواب عن النقطة الأولى فهو أنَّ أمام كل إنسان - ولا سيما المسلم - مسألة مهمة، وحادثة خطيرة، هي أعظم من الصراع الدائر بين الدول الكبرى لأجل السيطرة على الكراة الأرضية. تلك المسألة هي من الأهمية والخطورة ما لو امتلك الإنسان العاقل قوة الألمان والإإنكليز وثروتهم معاً، لما تردد في أن يضعها كلَّها لأجل كسب تلك القضية المبتغاة.

تلك القضية هي التي أعلنتها مائة ألف من المصطفين الآخيار، ورفع رايتها ما لا يجد من نجوم البشرية ومرشداتها المستندين إلى آلاف من مواثيق رب العالمين ومن وعده وعهوده، بل لقد شاهدتها قسم منهم عياناً، تلك القضية قضية مصرية للإنسان وهي:

أنْ يكسب الإنسانُ بالإيمان أو يخسر دونه ملوكاً عظيمًا خالداً ومساكن طيبة في جنات عدن عرضها السماوات والأرض. فمن لم يفز بشهادة الإيمان ولم يرعاها حقًّا رعايتها فسوف يضيئ حتماً تلك القضية ويخسرها، وذلك هو الخسران المبين.

ولقد ضيَّع الكثيرون في عصرنا هذا - من ابْتُلوا بطاعون المادة - قضيتهم هذه، حتى كشف أحدهم وهو من أهل العلم والكشف، وشاهد أنَّ أفراداً قلائل فقط من كل أربعين شخصاً - في مكان ما - هم الذين نجوا بإيمانهم في سكرات الموت وحُتِّمت حياتهم بالحسنى، أما الباقون فهل كانوا! تُرى لو عُوض أحد هؤلاء سلطاناً الدنيا وملكتها وزينتها بديلاً عن تلك القضية العظمى، أفيكون هذا البديل كفواً لما فاته؟ أو يسد مسدَّه بحال من الأحوال؟ كلاً!

ولهذا فنحن معاشرُ طلبة النور نعلم بقينا أنَّ ترك خدمات عظيمة تكسب لنا تلك القضية، وإهمال مهامٍ وكيلها الذي يصونها لتسعين بالمائة، والانشغال عنها بما لا يعني من أمور خارجية واهتمامات تافهة كأنَّ الدنيا خالدة، ما هو إلا من سخافة العقل وجنونه.

فنحن على يقين تام واطمئنان كامل من هذا، لذا لو ملَّك أحدُنا عقلاً وإدراكاً للأمور أضعف أضعاف ما يملكه الآن لبَذله كلَّه فيما يلزم تلك القضية وفي سبيلها.

في إخوتي الحديسي العهد بمصيبة السجن! إنكم لم تطّلعوا بعد على رسائل النور كما أطلع عليها إخواني السابقون الذين دخلوا السجن معنا، فإني أسمعكم قولًا وأشهد عليه أولئك الإخوة جميعاً لُوفاً من أمثالهم، وقد قتلته مراراً، وأثبتته تكراراً:

إن رسائل النور قد أكسبت تسعين بالمائة منهم تلك القضية العظمى، وهي التي سلّمت وثيقة الفوز وشهادته - وهي الإيمان التحقيقي - لعشرين ألفا من الناس خلال عشرين سنة خلت. فلا غرو فقد نبعت من المعجزة المعنوية للقرآن الكريم وأصبحت في مقدمة وكلاء القضية العظيمة والمدافعين عنها في هذا الزمان، فرغم انقضاء ثقاني عشرة سنة والأعداء والزنادقة والماديون يحيكون أنواعا من الدسائس والمكر الخبيث، ومازالتوا يحرّضون قسمها من الموظفين علينا مستغفلين إياهم في سبيل إبادتنا حتى زجّونا في غياب السجون مثل هذه المرة. إلا أنهم لم يفعلوا شيئاً يذكر، ولن يفعلوا بإذن الله، ذلك لأنهم لم يتمكنوا من أن يتعرضوا لقلعة رسائل النور الفولاذية ولا أن يمسوا أعتدتها البالغة مائة وثلاثين عتاداً (رسالة) سوى رسالتين أو ثلاث منها.

لذا فمن أراد أن يُوكِل محامياً يدافع عن قضيته يكفي أن يتحصن بها ويقتبس من نورها. فيا أيها الإخوة! لا تخافوا، إن رسائل النور لن تُمنع عن الأنظار ولن تُحجب عن الرؤية. ولن تُرفع من الأوساط بإذن الله، إذ يتداول أجزاءها المهمة - ماعدا رسالتين أو ثلاثة - نواب البرلمان وأركان الدولة بحرية تامة.

وسيأتي ذلك اليوم الذي يوزع فيه الموظفون والمدراء المحظوظون إن شاء الله رسائل النور على المسجنين كما يوزعون عليهم الخبر والعلاج، وسيحولون السجون إلى مدارس إرشاد وتربيّة وإصلاح.

المُسَأْلَةُ الْخَامِسَةُ

كما فُضِّلَ في رسالَة «مرشد الشَّباب»:

إنَّ الشَّبابَ ذاهِبٌ وَآفَلُ، وَسِيزُولُ لَا مَحَالَة؛ إِذَ كَمَا أَنَّ الصِّيفَ يَخْلُفُهُ الْخَرِيفَ وَالشَّتَاءَ، وَالنَّهَارَ يَعْقِبُهُ الْمَسَاءُ وَاللَّيلُ، فَالشَّبابُ كَذَلِكَ سَيَتْحُولُ إِلَى مُشَيْبٍ وَإِلَى الْمَوْتِ، بِمِثْلِ هَذِهِ الْحَقِيقَةِ الْمُحْتَمَةِ.

فَإِذَا مَا بَذَلَ الشَّابُ مَا يَمْلِكُ مِنْ طَاقَةٍ مُؤْقَنَةٍ فِي سَبِيلِ الْخَيْرِ وَالصَّالِحِ، ضِمْنَ دَائِرَةِ الطُّهُورِ وَالْعَفَةِ وَالْاِسْتِقَامَةِ، فَإِنَّ الْأَوَامِرِ السَّمَاوِيَّةِ كَلَّا هَا تَبَشِّرُهُ بِأَنَّهُ سَيَغْنِمُ بِهِ شَبَابًا بَاقِيَا لَا زَوَالَ لَهُ، وَكَمَا أَنَّ غَضْبَ دَقِيقَةٍ وَاحِدَةٍ، قَدْ يَدْفَعُ الْإِنْسَانَ إِلَى ارْتِكَابِ جَرِيمَةٍ قَتْلٍ فَيَقْضِي مَقَاسَةً مَلَائِينَ مِنَ الدَّقَاقِقِ فِي مَقَاسَةِ عَذَابِ السَّجْنِ، كَذَلِكَ نَشُوَّهُ الشَّابِ وَسَفَاهَتُهُ، وَأَذْوَافَهُ الْعَابِرَةِ – فِي غَيْرِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ – تَسْبِبُ لَهُ آلَامًا أَكْثَرَ وَأَعْمَقَ فِي ذَاتِ اللَّذَّةِ نَفْسَهَا، فَضْلًا عَنِ الْعَقَابِ الرَّهِيبِ فِي الْآخِرَةِ، وَالْعَذَابِ الْمُرِيرِ فِي الْقَبْرِ، وَعَلَوَةً عَلَى مَعَانَةِ الْحَسَرَاتِ الْعَمِيقَةِ الْمُنْبَعِثَةِ مِنْ زَوَالِ اللَّذَّةِ، وَالْعَقَابِ فِي الدُّنْيَا الْمُرْتَبِ عَلَى الذُّنُوبِ وَالْأَثَامِ، يَشَهِّدُ بِصَدْقِ وَجُودِ هَذِهِ الْآلَامِ فِي اللَّذَّةِ نَفْسَهَا كُلُّ شَابٍ حَصِيفٍ، بِمَا مَرَ عَلَيْهِ مِنْ تَجَارِبِ.

فَمَثَلاً: إِنَّ الْحُبُّ الْمُحَرَّمُ، أَوِ الْعُشُقُ لِغَيْرِ وِجْهِ الْحَقِّ، فِيهِ مِنَ الْآلَامِ مَا يَنْغَصُ اللَّذَّةَ الْجَزِئِيَّةَ فِيهِ؛ مِنْهَا الشَّعُورُ بِالْأَلمِ الْغَيْرِيِّ وَالْحَسْدِ، وَمِنْهَا أَلمُ الْفَرَاقِ عَنِ الْمَعْشُوقِ، وَمِنْهَا أَلمُ الْعَدْلِ مُقَابِلَةً لِلْمَحْبَةِ بِالْمَثَلِ.. وَغَيْرُهَا كَثِيرٌ مِنَ الْمَنْعَصَاتِ الَّتِي تَجْعَلُ تِلْكَ اللَّذَّةَ الْجَزِئِيَّةَ بِحُكْمِ عَسْلِ مَسْمُومٍ.

فَإِنْ كُنْتَ تَرِيدُ أَنْ تَفْهَمَ أَنَّ سَوءَ تَصْرِيفِ الشَّبابِ وَإِسْرَافِهِمْ فِي أَمْرِهِمْ يَسْبِبُ فِيهِمْ مِنَ الْأَمْرَاضِ مَا يُسَوْقُهُمْ إِلَى الْمُسْتَشْفَيَاتِ أَوِ الْمَقَابِرِ.. إِنْ كُنْتَ تَرِيدُ أَنْ تَفْهَمَ أَنَّ غَرُورَ الشَّبابِ وَطِيشَهُمْ يَدْفَعُهُمْ إِلَى السَّجْنِ.. إِنْ كُنْتَ تَرِيدُ أَنْ تَفْهَمَ أَنَّ مَا يَصِيبُهُمْ مِنْ آلَامَ مَعْنَوِيَّةٍ وَهُمُومَ نَفْسِيَّةٍ – مِنَ الْخَوَاءِ الْرُّوْحِيِّ وَالْجَمْعِ الْقَلْبِيِّ وَالْفَرَاغِ – يُسَوْقُهُمْ إِلَى أَبْوَابِ الْحَانَاتِ وَالْمَلَاهِيِّ.. نَعَمْ، إِنْ كُنْتَ تَرِيدُ أَنْ تَعْلَمَ مِنْ هَذَا، فَاسْأَلِ الْمُسْتَشْفَيَاتِ وَالسَّجْنَ وَالْخَمَارَاتِ وَالْمَقَابِرِ،

فستسمع حتماً أنان وأهات، وبكاءً مريراً، وحرسات الندم، وأصوات الأسى والأسف، يُطلقها - على الأغلب - شبابُ أشقياء، تلقوا الصفعات الموجعة والضربات الأليمة لخروجهم عما أباح الله لهم من الطيبات بداع نزواتهم وإسرافهم وسيءِ أعمالهم، وارتکابهم المحرمات، وانسياقهم وراء اللذات المشؤومة.

بينما إذا ما قضى الشاب عهد شبابه بما أمره الله به واتبع الصراط السوي واستقام عليه، فإنه يجعله أحل نعمة إلهية وأجمل هبة رحمانية، ويتحذره سبيلاً قوياً مهداً إلى الصالحات من الأعمال، ولأثمر له كذلك شباباً ناصراً، وفتوة خالدة دائمة في الآخرة بدلاً من هذا الشاب الفاني الزائل.. ذلك ما تبشرنا به الكتب السماوية والصحف المنزلة جميعها، وفي مقدمتها القرآن الكريم بآياته المحكمة الكريمة.

فما دامت هذه هي الحقيقة.. ومادام ميدانُ الحلال كافياً ووافياً للأنس والمتعة والنشوة..
ومادامت اللذة الواحدة - ضمن المحرمات - تذيق صاحبها ألمًا يدوم سنة واحدة من عذاب السجن وأحياناً عشر سنوات.. فيلزم إذن قضاء عهد الشباب بالعفة والطهر والاستقامة على الصراط السوي أداءً لشكر تلك النعمة اللذيدة المهدأة، بل هذا هو الألزם.

المُسَأَلَةُ السَّادِسَةُ

هذه المسألة إشارة مختصرة إلى برهان واحد فقط من بين أُلوف البراهين الكلية حول «الإيمان بالله» والذي تمَّ إياضًا معه حُجَّجِه القاطعة في عدّة مواضع من رسائل النور.

جاءَنِي فرِيقٌ من طلاب الثانوية في «قسطموني»^(١) قائلين: «عَرَّفْنَا بِخالقِنَا، فَإِنْ مُدْرِسِنَا لَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ لَنَا!». فقلت لهم:

«إن كل علم من العلوم التي تقرؤونها يبحث عن الله دوماً، ويعرّف بالخلق الكريم بلغته الخاصة. فأصغوا إلى تلك العلوم دون المدرسين».

فمثلاً: لو كانت هناك صيدلية ضخمة، في كل قنيطرة من قنانيها أدوية ومستحضرات حيوية، وضُعِّفت فيها بموازين حساسة وبمقادير دقيقة؛ فكم أنها تُرِينا أنّ وراءها صيدلية حكيمًا وكيميائيًا ماهرًا، كذلك صيدلية الكرة الأرضية التي تضم أكثر من أربعين ألف نوع من الأحياء نباتاً وحيواناً، وكل واحد منها في الحقيقة بمثابة زجاجة مستحضراتٍ كيميائية دقيقة، وقنيطرة مخالفٌ حيوية عجيبة. وهذه الصيدلية الكبرى تُرى حتى للعميان صيدليها الحكيم ذا الجلال، وتعرف خالقها الكريم سبحانه بدرجة كما لها وانتظامها وعظمتها، قياساً على تلك الصيدلية التي في السوق، وفق مقاييس «علم الطب» الذي تقرؤونه.

ومثلاً: كما أنّ مصنعاً خارقاً عجبياً ينسج ألوافاً من أنواع المنسوجات المتنوعة، والأقمشة المختلفة، من مادة بسيطة جداً، يُرِينا بلا شك أنّ وراءه مهندساً ميكانيكيًا ماهرًا، ويعرفه لنا؛

(١) قسطموني: مدينة تقع شمالي تركيا، نفي إليها الأستاذ النورسي سنة ١٩٣٦ م وظل فيها تحت الإقامة الجبرية إلى أن سبق منها سنة ١٩٤٣ موقفاً لحاكمته في محكمة الجزاء الكبرى في «دنيزلي».

كذلك هذه الماكنة الربانية السيارة المُسمَّاة بالكرة الأرضية، وهذا المصنوع الإلهي الذي فيه مئات الآلاف من مصانع رئيسية، وفي كل منها مئات الآلاف من المصانع المتقدمة، يعرف لنا بلا شك صانعه ومالكه، وفُقْ مقاييس «علم المكائن» الذي تقرؤونه، يعرفه بدرجة كمال هذا المصنوع الإلهي، وعظمته قياساً على ذلك المصنوع الإنساني.

ومثلاً: كما أنَّ حانتاً أو مخزناً للإعاشة والأرزاقي، ومحلاً عظيمها للأغذية والمواد، أحضرَ فيه -من كل جانب- ألفَ نوع من المواد الغذائية، ومؤثِّرٌ كلُّ نوع عن الآخر، وصُفَّفَ في محله الخاص به، يُريناً أنَّ له مالكاً ومديراً؛ كذلك هذا المخزن الرحماني للإعاشة الذي يسيح في كل سنة مسافةً أربعةٍ وعشرين ألفَ سنة، في نظام دقيق متقن، والذي يتضمَّن في ثنياه مئات الآلاف من أصناف المخلوقات التي يحتاج كل منها إلى نوع خاصٍ من الغذاء. والذي يمرُّ على الفصول الأربعة ف يأتي بالربيع كشاحنة محمولة بآلاف الأنواع من مختلف الأطعمة، فيأتي بها إلى الخلق المساكين الذين تَفَدَّ قوتُهم في الشتاء. تلك هي الكرة الأرضية، والسفينة السُّبحانية التي تتضمَّن آلاف الأنواع من البضائع والأجهزة ومعلبات الغذاء. وهذا المخزن والحانوت الرباني، يُري -وفُقْ مقاييس «علم الإعاشة والتجارة» الذي تقرؤونه- صاحبه ومالكه ومتصرفه بدرجة عظمة هذا المخزن، قياساً على ذلك المخزن المصنوع من قبل الإنسان، ويعرفه لنا، ويحبّه إلينا.

ومثلاً: لو أن جيشاً عظيماً يتضمَّن تحت لوائه أربعين مليوناً ألفِ نوع من الشعوب والأمم، لكل جنس طعامه المستقل عن الآخر، وما يستعمله من سلاحٍ يُغاير سلاح الآخر، وما يرتديه من ملابسٍ تختلف عن ألبسة الآخر، ونمطُ تدريباته وتعلیماته يُبَاين الآخر، ومدةُ عمله وفترته رُخصَّه هي غيرُ المدة لآخر.. فقادُ هذا الجيش الذي يزوّدهم وحده بالأرزاقي المختلفة، والأسلحة المتباعدة، والألبسة المتغيرة، دون نسيان أيٍّ منها ولا إلتباس ولا حيرة، هو قائد ذو خوارق بلا ريب؛ فكما أنَّ هذا المعسكر العجيب يُرينا بداهة ذلك القائد الخارق، بل يحبّه إلينا بكل تقدير وإعجاب؛ كذلك معسِّكُ الأرض؛ ففي كل ربيع يجند مجدداً جيشاً سُبحانياً عظيماً مكوناً من أربعين مليوناً ألفِ نوع من شعوب النباتات وأمم الحيوانات، ويعُيَّن لكل نوع ألسنته وأرزاقيه وأسلحته وتدربيه ورُخصَّه الخاصة به، من لدن قائد عظيم واحدٍ أحدي جلٍّ وعلا، بلا نسيان لأحدٍ ولا اختلاط ولا تحبيـر في متهـى الكمال وغاية الانتظام.. فهذا المعسكر الشاسع الواسع للربيع المتـد على سطح الأرض يُريـ -لأولـ الألـباب والـبصـائر- حاـكمـ الأرضـ

حسب «العلوم العسكرية» وربّها ومدبرّها، وقائدّها الأقدس الأجلّ، ويعرفه لهم، بدرجة كمال هذا العسكر المهيّب، ومدى عظمته، قياساً إلى ذلك العسكر المذكور، بل يجب مليكه سبحانه بالتحميد والتقديس والتسبيح.

ومثلاً: هَبْ أَنْ ملائين المصايبِ الكهربائية تتجول في مدينة عجيبة دون تقادِ للوقود ولا إنطفاء؛ ألا تُرى - بإعجاب وتقدير - أَنْ هناك مهندساً حاذقاً، وكهربائياً بارعاً لتصنيع الكهرباء، ولتلك المصايبِ؟.. فمصايبِ التجمُّع المتدرية من سقفِ قصرِ الأرض وهي أكبر من الكرة الأرضية نفسها بألف المرات حسبَ علمِ الفلك وتسرِّي أسرع من إنطلاق القذيفة، من دون أن تخلي بنظامها، أو تتصادم مع بعضها مطلقاً ومن دون إنطفاء، ولا تقادِ وقدِّ وفْقَ ما تقرأونه في «علمِ الفلك». هذه المصايبِ تشير بأصابعِ من نور إلى قدرة خالقها غير المحدودة. فشمُّسُنا مثلاً وهي أكبر بـمليون مرة من كرتنا الأرضية، وأقدم منها بـمليون سنة، ما هي إلّا مصباحٌ دائمٌ، وموقد مستمر لدار ضيافة الرحمن. فلأجلِ إدامة آتقادها واحتلالها وتسخيرها كل يوم يلزم وقدراً بقدر بحار الأرض، وفحما بقدر جبارها، وحطبا بقدر أضعافِ حجمِ الأرض، ولكن الذي يشعلها - ويُشعّل جميعَ النجوم الأخرى أمثالها - بلا وقدِّ ولا فحم ولا زيت دون انطفاء ويسيرها بسرعة عظيمة معاً دون اصطدام، إنما هي قدرة لا نهاية لها وسلطنة عظيمة لا حدود لها.. فهذا الكون العظيم وما فيه من مصايبِ مضيئة، وقناديل متدرية بين بوضوح - وفْقَ مقاييسِ «علمِ الكهرباء» الذي قرأته أو ستقرأونه - سلطانٌ هذا المعرض العظيم والمهرجان الكبير، ويعرف منوره ومدبره البديع وصانعه الجليل، بشهادة هذه النجوم المتلائمة، ويحييَه إلى الجميع بالتحميد والتسبيح والتقديس بل يسوقهم إلى عبادته سبحانه.

ومثلاً: لو كان هناك كتابٌ كُتِّبَ في كل سطر منه كتابٌ بخطِّ دقيقٍ وكتُّبَ في كل كلمة من كلماته سورةٌ قرآنية، وكانت جميعُ مسائله ذات مغزى ومعنى عميق، وكلُّها يؤيد بعضها البعض، فهذا الكتاب العجيب يُبَيَّنُ بلا شك مهارة كاتبه الفائقة، وقدرة مؤلفه الكاملة. أي إن مثل هذا الكتاب يُعرَفُ كاتبه ومصنفه تعريضاً يضاهي وضوح النهار، وبين كماله وقدرته، ويثير من الإعجاب والتقدير لدى الناظرين إليه ما لا يمكنون معه إلا تردیداً: «تبارك الله، سبحانه الله، ما شاء الله!» من كلمات الاستحسان والإعجاب؛ كذلك

هذا الكتاب الكبير للكون الذي يُكتب في صحيفة واحدة منه، وهي سطح الأرض، ويُكتب في ملزمة واحدة منه، وهي الريبع، ثلاثة ألف نوع من الكتب المختلفة، وهي طوائف الحيوانات وأجناس النباتات، كل منها بمثابة كتاب.. يُكتب كل ذلك معاً ومتداخلاً بعضها بعض بلا اختلاط ولا خطأ ولا نسيان، وفي متنها الانتظام والكمال، بل يُكتب في كل كلمة منه كالشجرة قصيدة كاملة رائعة، وفي كل نقطه منه كالبذرة فهرس كتاب كامل. فكما أنَّ هذا مشاهد ومثال أمامنا، وبرينا بالتأكيد أنَّ وراءه قلماً سيراً يسطر، فلهم إذن أنْ تقدروا مدى دلالة كتاب الكون الكبير العظيم الذي في كل كلمة منه معانٌ جمة وجِحْمٌ شتى، ومدى دلالة هذا القرآن الأكبر المجسم وهو العالم، على بارئه سبحانه وعلى كاتبه جل وعلا، قياساً إلى ذلك الكتاب المذكور في المثال. وذلك بمقتضى ما تقرؤونه من «علم حكمة الأشياء» أو «فن القراءة والكتابة»، وتناولوه بمقاييس أكبر، وبالنظرية الواسعة إلى هذا الكون الكبير. وبذلك تفهمون كيف يُعرف الخالق العظيم بـ«الله أَكْبَر» وكيف يعلّم التقديس بـ«سبحان الله» وكيف يحبّب الله سبحانه إلينا بناء «الحمد لله».

وهكذا، فإن كل علم من العلوم العديدة جداً يدل على خالق الكون ذي الجلال -قياساً على ما سبق - ويعرّف لنا سبحانه بأسمائه الحسنى، ويعلمه إيانا بصفاته الجليلة وكماياته. وذلك بها يملك من مقاييس واسعة ومرايا خاصة وعيون حادة باصرة ونظرات ذات عبرة.

فقلت لأولئك الطلبة الشباب: إن حكمة تكرار القرآن الكريم من: ﴿خَالَ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ﴾ و ﴿رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ إنما هي لأجل الإرشاد إلى هذه الحقيقة المذكورة، وتلقين هذا البرهان الباهر للتوحيد، وأجل تعريفنا بخالقنا العظيم سبحانه.

فقالوا: شكرالربنا الخالق بغير حدّ، على هذا الدرس الذي هو الحقيقة السامية عينها، فجزاك الله عننا خير الجزاء ورضي عنك.

قلت: إن الإنسان ماكنة حيوية، يتآلم بآلاف الأنواع من الآلام، ويتلذذ بآلاف الأنواع من اللذائذ، ومع أنه في متنها العجز، فإن له من الأعداء ما لا يجد سواء الماديين أو المعنويين، ومع أنه في غاية الفقر فإن له رغبات باطنية وظاهرة لا تُحصر؛ فهو مخلوق مسكون يتجرع آلام صفعات الزوال والفراق باستمرار. فرغم كل هذا فإنه يجد بانتسابه إلى السلطان ذي الجلال

بالإيمان والعبودية مستنداً قوياً، ومرتكزاً عظيماً يحتمي إليه في دفع أعدائه كافة، ويجد فيه كذلك مدارًّا استمدادًّا يستغيث به لقضاء حاجاته وتلبية رغباته وأماله كافة. فكما يتسبّب كُلُّ إلى سيده ويفخر بشرف انتسابه إليه ويعتز بمكانة منزلته لديه، كذلك فإن انتساب الإنسان -بالإيمان- إلى القدير الذي لا نهاية لقدرته، وإلى السلطان الرحيم ذي الرحمة الواسعة، ودخوله في عبوديته بالطاعة والشكران، يبدل الأجلَّ والموت من الإعدام الأبدي إلى تذكرة مرور ورخصة إلى العالم الباقي! فلكم أنْ تقدّروا كم يكون هذا الإنسان متلذذاً بحلوة العبودية بين يدي سيده، وممتناً بالإيمان الذي يجده في قلبه، وسعیداً بأنوار الإسلام، وافتخرًا بسيده القدير الرحيم شاكراً له نعمة الإيمان والإسلام.

ومثلياً قلت ذلك لإخواني الطلبة، أقول كذلك للمسجونين: إنَّ مَنْ عرف الله وأطاعه سعيدٌ ولو كان في غياب السجن، ومنْ غَفَلَ عنْه وَنَسِيَ شَقِّيًّا ولو كان في قصور مشيدة. فلقد صرخ مظلوم ذات يوم بوجه الظالمين وهو يعتلي منصة الإعدام فرحاً جذلاً وقاتلًا: «إنني لا أنهي إلى الفناء ولا أُعدُّ، بل أُسرّح من سجن الدنيا طليقاً إلى السعادة الأبدية، ولكنني أراكُمْ أنتُمْ محكومين عليكم بالإعدام الأبدي لما ترون الموت فناءً وعدماً. فأنا إذن قد ثأرت لنفسي منكم». فسلَّمَ روحه وهو قرير العين يردد: «لا إله إلا الله».

﴿سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَمِّلْنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيُّمُ الْحَكِيمُ﴾

المسألة السابعة

ثمرة أينعت في يوم جمعة من أيام سجن دنيزلي

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَمَا أَمْرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَلَمْعُ الْبَصَرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ﴾ (النحل: ٧٧)

﴿مَا خَلَقْتُكُمْ وَلَا بَعْثَكُمْ إِلَّا كَنَفِيسٍ وَاحِدَةٍ﴾ (لقمان: ٢٨)

﴿فَأَنْظُرْ إِلَيْنَاهُ أَثْرَ رَحْمَتِ اللَّهِ كَيْفَ يُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ ذَلِكَ لَمُحْيٰ الْمُوْتَىٰ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ (الروم: ٥٠).

كنت قد ألقيت ذات يوم درساً في «قسطموني» بلغة العلوم المدرسية على بعض طلبة الثانوية الذين جاؤوا يسألونني: «عَرَفْنَا بِخَالقَنَا» كما جاء في «المسألة السادسة» المذكورة آنفاً، واطلّع عليها بعض من استطاع الاتصال معى من المسجونين في «دنيزلي» فحصل لديهم من الاطمئنان الإيماني والقناعة التامة ما جعلهم يستشعرون شوقاً عامراً نحو الآخرة، فبادروا بالقول: «عَلِمْنَا آخِرَتَنَا أَيْضًا عَلَىٰ كَامِلاً، لَا تُضْلِنَا بَعْدَ أَنْفُسُنَا وَشَيَاطِينُ الْعَصْرِ، فَتَلْقَى بَنَا إِلَى مَثْلِ هَذِهِ السُّجُونِ!». ونزولاً عند طلب هؤلاء وإسعافاً حاجة طلبة رسائل النور في سجن «دنيزلي» وللرغبة الملحة من أولئك الذين طالعوا «المسألة السادسة»، فقد رأيت لزاماً على أن أُبين خلاصة موجزة عن الركن الإيماني المهم: «الآخرة».

فأقول ملخصاً من رسائل النور: كما أنشأنا في «المسألة السادسة» الأرض والسماءات عن خالقنا سبحانه وتعالى، فأجبتنا بلسان العلوم الحاضرة بما عرّفنا بخالقنا الكريم معرفة واضحة وضوح الشمس، فسنسأل كذلك أولاً ربنا الذي عرّفناه يقيناً عن آخرتنا، ثم نسأل رسولنا الأعظم ﷺ ثم قرأتنا الكريم، ثم سائر الأنبياء عليهم السلام والكتب المقدسة، ثم الملائكة، ثم الكائنات.

فها نحن أولاء في أولى المراتب.. نسأل الله سبحانه وتعالى عن «الآخرة» فيخاطبنا -جل وعلا- بجميع أوامره وبجميع رسله الكرام، وبجميع أسمائه الحسنى، وبجميع صفاته الجليلة، قائلًا لنا: الآخرة لا ريب فيها، وأنتم مساقون إليها. وحيث إن «الكلمة العاشرة» قد أثبتت الآخرة باثنى عشرة حقيقة قاطعة ناصعة، وأوضحتها بدلاله قسم من الأسماء الحسنى؛ لذا نشير هنا -إشارة مختصرة- إلى تلك الدلالات، مكتفين بذلك الإيضاح.

نعم، إنه ليس هناك سلطان عظيم دون أن يكون له ثواب للمطيعين وعقاب للعاصين. فلا بد من أن السلطان السرمدي -وهو في علياء الربوبية المطلقة- له ثواب للمتنسبين إليه بالإيمان والمستسلمين لأوامره بالطاعة، وعقاب للذين أنكروا عظمته وعزته بالكفر والعصيان. ولا بد من أن ذلك الثواب سيكون لائقاً برحمته وجماله، وذلك العقاب سيكون ملائماً لعزته وجلاله.

وبهذا يحيينا اسم «السلطان الديان» و«رب العالمين» عن سؤالنا حول الآخرة.

ثم إننا نرى بأعيننا -رؤيه واضحة وضوح الشمس- أن رحمةً عامةً ورأفةً محيطةً وكarma شاملة سابعاً على وجه الأرض؛ فما ان يحل الربع الزاهي حتى ترى الرحمة تُزَيّن الأشجار والنباتات المثمرة، وتلبسها ثياباً خُضراً كأنها حور الجنّة، وتسلم إلى أيديها أنواعاً مختلفة من ثمار شتى، وتقدمها إلينا قائلة: «حاكم كلوا وتفكّهوا...» وترها تطعمنا عسلاً مصفيًّا شافياً لذين بأيدي حشرة سامة! وتلبسنا حريراً ناعماً تنسجه حشرة بلا يد! وتذخر في حفنة من بذيرات وحبوب آلاف الأطنان من الغذاء وتحوّلها إلى كنوز احتياطية لنا.. فالذى له هذه الرحمة الواسعة، وله هذه الرأفة العامة والكرم الساfig، لا ريب أنه لن يُفني ولن يُعدم عباده المؤمنين المحبوبين لديه، أولئك الذين ربّاهم ومنّ عليهم، وكرّمهم إلى هذه الدرجة من اللطف والرفق والعناية. بل سينهي وظيفتهم في الحياة الدنيا ليهياهم لرحمات أوسع وأعظم. وبهذا يحيينا اسم الله «الرحمن» و«الكريم» من الأسماء الحسنى عن سؤالنا حول الآخرة، قائلين لنا: «الجنة حق».

ثم إننا نرى أن وظائف المخلوقات تُنسج على منوال الحكمه وتکال بميزان العدل. وهم من الدقة والحساسيّة بحيث لا يتصور الإنسان أفضل منها.. فنرى الحكمة الأزلية قد وھبت

للإنسان قوة حافظة - كحبة الخردل حجمها - وكتبت فيها تفاصيل حياته وما يمسه من أحداث لا تعد، وكأنها مكتبةٌ وثائقية مصغرة جداً، ووضعتها في زاوية من دماغه، لتذكره دوماً بيوم الحساب، يوم تُنشر ما فيها من صحائف الأعمال.

ونرى العدالة المطلقة تضع كل عضو من الكائن الحي في موضعه اللائق به، وتنسقه بموازين دقيقة حساسة - ابتداءً من ميكروب صغير إلى كركدن ضخم، ومن نحل ضعيف إلى نسر مهيب، ومن زهرة لطيفة إلى ربيع زاهي بملائين من الأزهار.. وزراها تنبع كل عضو تناسقاً لا عبث فيه، وموازنة لا نقص فيها، وانتظاماً لا ترى فيه إلا الإبداع، كل ذلك ضمن جمالٍ زاهر وحسن باهر حتى تغدو المخلوقات نهاذج جسمة للإبداع والإتقان والجمال.. فضلاً عن أنها تهب لكل ذي حياة حق الحياة؛ فتيسّر له سبل الحياة، وتنصب له موازين عدالة فائقة؛ فجزاء الحسنة حسنة مثلها، وجزاء السيئة سيئة مثلها.. وفي الوقت نفسه تُشعر قوتها وسر مديتها، بما تنزل من عذاب مدمر على الطغاة والظالمين منذ عهد آدم عليه السلام. فكما لا تكون الشمس دون نهار، فتلك الحكمة الأزلية، وتلك العدالة السرمدية لن تتحققَا تتحققَا كلية إلا بحياة أخرى خالدة، لذا لن ترضيا أبداً ولن تسمحا بحال من الأحوال على نهاية لا عدالة فيها ولا حكمة ولا إحقاق حق، تلك هي الموت الذي لا بعث بعده، والذي يتساوى فيه الظالمون العناة مع المظلومين البائسين! فلا بد إذن أن تكون وراءه حياة أخرى خالدة كي تستكمل الحكمةُ والعدالة حقيقتها.

وبهذا يحيينا - إيجابة قاطعة - اسم الله «الحكيم» و«الحكم» و«العدل» و«العادل» من الأسماء الحسنى عن سؤالنا حول الآخرة.

ثم إننا نرى أن كل كائن حي تُوفّر له حاجاته التي ليس في طوفه الحصول عليها، وتستجاب جميع مطالبه التي يسألها - بنوع من دعاء - سواء بسان حاجاته الضرورية، أو بلغة استعداداته الفطرية، وتسليم إليه في أنساب وقت وأفضلته من لدن يدِ رحيمٍ واسع الرحمة، وسميع مطلق السمع، ورؤوفٍ شامل الرأفة.. وتُستجاب أيضاً أغلب دعوات الإنسان الإرادية، ولا سيما دعوات الأصفياء من الناس، وبخاصة دعوات الأنبياء عليهم السلام - التي تُستجاب أغلبها استجابة خارقة للعادة - فتلك الاستجابات تفهمنا يقيناً أن وراء الحجاب

«سميعاً مجيناً» يسمع آهاتِ كل ذي مصيبة وأناتِ كل ذي داء، ويصغي إلى دعاء كل محتاج، ويرى أذني حاجة لأصغر خلوق ويسمع أخفى أنين لأضعف كائن فيشمله برأفته ويسعفه فعلاً فيرضيه.. فما دام الأمر هكذا فإن دعاءً للسعادة الأخروية والبقاء والخلود - وهو أفضل دعاء وأعمّه ويمس جميع الكائنات ويرتبط بجميع الأسماء الحسنى وبجميل الصفات الجليلة - هذا الدعاء يسأله أفضل خلوق - وهو الإنسان - ويضممه ضمن أدعيته أعظمُ عبدٍ وأحبه إلى الله، ذلك الرسول الأعظم ﷺ، وهو إمام الأنبياء عليهم السلام الذين هم شموس البشرية وروادها فيؤمنون على دعائه هذا بل يؤمنون على دعائه بصلواته عليه يومياً كلَّ مؤمن من أمته عدة مرات في الأقل بل تشتراك جميع المخلوقات في دعائه قائلة: «استجب يا ربنا دعاء فتحن نتوسل بك وتضرع إليك مثله».. فمثل هذا الدعاء الشامل للخلود والسعادة الأبدية، من مثل هذا الرسول الحبيب ﷺ وضمن هذه الشرط التي لا ترد، لا شك مطلقاً أنه وحده مبرر كافٍ وسببٍ وافت لإيجاد الجنة الخالدة وإحداث الآخرة من بين أسباب لا تعد ولا تحصى موجبة لإيجادها. فضلاً عن أن إيجادها سهل على قدرته سبحانه وھيَّن عليها كإيجاد الربيع وخلقه.

وهكذا يحيينا اسم الله «المجيب» و«السميع» و«الرحيم» من الأسماء الحسنى عن سؤالنا حول الآخرة.

ثم إن ما في تبدل المواسم من مظاهر الموت ومشاهد البعث على الأرض كافة يدل دلالة واضحة - كدلالة النهار على الشمس - على أن وراء الحجاب ربًا يدير الأرض المائمة في غاية الانظام وفي منتهى السهولة - كإدارة حديقة صغيرة بل كإدارة شجرة واحدة وبانتظامها - ويدير الربيع الشاسع ويزينه بسهولة إدارة زهرة واحدة وبزيتها الموزونة، ويسطر على صحفة الأرض ثلاثة ألفٍ من طوائف النباتات والحيوانات التي هي بمثابة ثلاثة ألف نوع من كتب تعرض نماذج الحشر وأمثلة النشور.

فهذا الرب القدير الذي يكتب هذه النماذج المتداخلة دون تغير ولا لبسٍ، ودون سهوٍ ولا خطأ وباتقان وانتظام ويعانٍ بليغة رغم تشابكها وتشابهها ومقابلتها، يُظهر ضمن جلال العظمة قدرة فاعلة رحيمة حكيمة، فهو سبحانه يشمل الوجود برحمته وحكمته هذه فيهب

للإنسان مقاماً سامياً ويسخر له الكون الضخم ويجعله مسكنًا ومهدًا له، ثم ينصبه خليفة في الأرض ويحمله الأمانة الكبرى التي أبىت السماوات والأرض والجبال أن يحملنها ويفضله على سائر المخلوقات، ويشرفه بكلامه الرباني وبخطابه السبحاني ويحملاته إيه، فضلاً عن أنه قد قطع على نفسه عهداً، ووعد هذا الإنسان وعداً في جميع كتبه المنزلة - أنه سيخلده بالسعادة الأبدية والبقاء الأخروي.. فلا ريب أنه سيفتح له أبواب سعادة دائمة، وسيحدث الحشر والقيامة حتى وهو أهون عليه من الربيع نفسه.

وبهذا يحيينا اسم الله «المحيي» و«المميت» و«الحي» و«القيوم» و«القدير» و«العليم» عن سؤالنا حول الآخرة.

حقاً إن القدرة الإلهية التي تحفي أصول الأشجار والأعشاب كافة في كل ربيع وتوجد نهادج ثلاثة ألف نوع من حشر ونشر في الحيوانات والنباتات كافة، بل تُظهر ألف مثال للحشر والنشور وألف دليل عليه في ألفي ربيع^(١) عندما ينظر خيالاً إلى ألف سنة من السنين التي قضتها كل من أمّة محمد وموسى عليهم السلام وقويلاً معاً! فكيف يُستبعد بعثُ الأجساد والحشر الجنسي من هذه القدرة المطلقة؟ أليس استبعاده عمىً ما بعده عمىً؟

ثم إن مائة وأربعة وعشرين ألفاً من أفضل بني آدم وهم الأنبياء عليهم السلام، قد أعلنوا السعادة الأبدية وخلود الآخرة، متفقين مستندين إلى آلاف الوعود والعقود التي قطعها الله سبحانه وتعالى على نفسه. وأثبتوا صدقهم بمعجزاتهم الباهرة. وأن ما لا يحصر له من الأولياء الصالحين يصدقون الحقيقة نفسها بالكشف والذوق.

فلا بد من أن تلك الحقيقة ظاهرة ظهور الشمس في رابعة النهار فمن شك فيها فقد حرم العقل: لأن حكم متخصص واحد أو اثنين في علم أو مهنة في مسألة ضمن اختصاصه، يُسقط من الاعتبار قيمة آراء وأفكار ألف معارض غير متخصص في ذلك العلم أو المهنة ولو كانوا أولى اختصاص في علوم أخرى. وأن حكم اثنين من شهود الإثبات في مسألة يُرجَح على آلاف من المنكرين أو النافعين للمسألة. كما هو في رؤية هلال رمضان في يوم الشك، أو ادعاء وجود مزارع جوز الهند الشبيهة بعلب الحليب في الأرض؛ ذلك لأن المثبت يكسب القضية بمجرد

(١) إن كل ربيع يُقبل هو بحكم حشر للربيع السابق الذي قامت قيامته وانتهت حياته. (المؤلف).

الإشارة إليها أو إبراز جوز الهند أو بيانه لمكانه. أما النافي الذي ينكر وجوده فإنه لا يستطيع أن يثبت دعوه إلا إذا جاس وجال في أنحاء العالم كله وتحرى دعوه في الأمكنة كلها. وهكذا الذي يخبر عن الجنة ودار السعادة والخلود فإنه يثبتها ويكسب القضية بمجرد إظهاره أثراً من آثار الجنة، أو أمارةً من أماراتها، أو ظلاً من ظلالها كشفاً؛ في حين لا يستطيع من ينفي وجودها وينكرها أن يجد لإنكاره مجالاً - منها كذ - إلا إذا شاهد وأشهد الآخرين جميع الأكون وجميع الأزمان من الأزل إلى الأبد، وأظهر عدم وجودها وأثبت نفيها !! فلأجل هذه الحكمة ارتضى العلماء المحققون على قاعدة أساس هي : «لا يمكن إثبات النفي غير المحدد مكانه - كالحقائق الإيمانية الشاملة للكون قاطبة - ما لم يكن الأمر محلاً بذاته».

بناءً على هذه الحقيقة القاطعة لا ينبغي أن يجلب إنكاراً آلاف الفلاسفة ومعارضتهم أية شبهة ولا وسوسة أمام مخبر صادق في مثل هذه المسائل الإيمانية .. في حماقة من يتلوث بشبهة - منها كانت - في أركان الإيمان بمجرد إنكار قلة من فلاسفة ماديين تحدّرت عقولهم إلى عيونهم فلا يرون إلا المادة بل ماتت قلوبُهم فلا يشعرون بالمعنيات، بينما اتفق على تلك الأركان مائة وعشرون ألفاً من المثبتين أولي الاختصاص من الأنبياء الصادقين عليهم السلام ومن لا يحصلون ولا يُعدّون من المثبتين والمختصين من أهل الحقيقة الأولياء وأصحاب التحقيق العلماء .

ثم إننا نشاهد سواء في أنفسنا أو فيها حولنا رحمةً عامة وحكمة شاملة وعناء دائمة ناصرة نورها كالنهار، ونرى كذلك آثارَ ربوبية مهيبة وأنوارَ عدالة بصيرة، وتحليات إجراءات جليلة عزيزة، بل نرى «حكمة» تقلد الشجرة حِكماً بعدد أزهارها وأثمارها، ونرى «رحمة» ذات عزة تُهلك على كل إنسان إحساناً وعطاياً بعد حواسه وقواه وأجهزته. ونرى «عدالة» ذات عزة تُهلك بسوط عذابها أقواماً عصاة أمثال قوم نوح وهود وصالح وقوم عاد وثمود وفرعون، وهي ذات عناء كذلك تحافظ على حقوق أصغر مخلوق وأضعفه. فالآية الكريمة الآتية تبين بإيجاز معجزٍ عظمة تلك الربوبية الجليلة وهيتها المطلقة:

﴿وَمِنْ أَيْنَهُ أَنْ تَقُومَ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ بِأَمْرِهِ ثُمَّ إِذَا دَعَا كُلَّمَا دَعَوْهُ مِنَ الْأَرْضِ إِذَا أَنْشَأَهُمْ خَرُوْجُونَ ﴾ (الروم: ٢٥).

إذ تبين أنَّ السماوات والأرض تتمثلان الأمر الإلهي كالجنود المرابطين والراقددين في معسكيين، فكما أنهم يهرون إلىأخذ مواقعهم وتسلُّم أسلحتهم بدعاوة من القائد وبنفخة من بوق، كذلك السماوات والأرض كمعسكيين حالما يُنادى بالأسماء الراقددين فيها بصور إسرافيل عليه السلام، إذا بهم يخرجون من الأجداث سراعاً لابسين ثياب الجسد. بل نرى هذه العظمة والطاعة في كل ربيع، إذ يُحشر ما في معسكر الأرض من جنود وينشرون بنفخة من بوق ملَك الرعد.. فبناء على التحقيقات السابقة، لابد أن تلك الرحمة والحكمة والعناية والعدالة والسلطنة السرمدية ستتحقق أبعادها وغاياتها في دار أخرى، أي إنها تقضي الخشر بالضرورة، كما أثبتتها «الكلمة العاشرة»؛ إذ لا شك في مجيء الآخرة، بل إن عدم مجئها محال في ألف محال، حيث إن عدمها يعني: تبدل «الرحمة» التي هي في منتهِي الجمال قسوة في منتهِي البشاشة، ويعني: تحول كمال «الحكمة» إلى نقص العبث الفاصل وغاية الإسراف، ويعني: انقلاب «العنابة» التي هي في منتهِي الحسن واللطف إلى إهانة في منتهِي القبح والماراة، ويعني: تغير «العدالة» التي هي في منتهِي الإنصاف والحق إلى ظلمات في أشد القسوة والبطلان، زد على ذلك فإن عدم مجيء الآخرة يعني أيضاً سقوط هيبة السلطة السرمدية العزيزة وبوار أبهتها وقوتها، ويعني اتهام كمال الربوبية بالعجز والقصور.. فكل هذا باطل ومحال لا يقبله عقل أي إنسان مهما كان، وهو المتنع والخارج عن دائرة الإمكان؛ لأن كل ذي شعور يعلم أن الله سبحانه قد خلق هذا الإنسان في أحسن تقويم، ورباه أحسن تربية، وزوَّده من الأجهزة والأعضاء - كالعقل والقلب - ما يتطلع به إلى السعادة الأبدية ويسوقه نحوها، ويدرك كذلك مدى الظلم والقسوة إذا ما انتهى مصير هذا الإنسان المكرم إلى العدم الأبدي! ويفهم كذلك مدى البُعد عن الحكمة في عدم البعث الذي يجعل جميع الأجهزة والقوى الفطرية - التي لها آلاف المصالح والفوائد - دون جدوى ودون قيمة! في الوقت الذي أودع سبحانه مئات من الحكم والفوائد في دماغه فحسب!.. ويفهم كذلك مدى العجز الظاهر والجهل التام المنافيَّن كلِّياً لعظمة تلك السلطة وكمال الربوبية في عدم الإيفاء بآلاف الوعود والمعهود؟ تعالى الله عن ذلك علوّاً كبيراً. قس على هذا كلاً من «العنابة» و«العدالة».

وهكذا يجيئنا اسم الله «الرحمن» و«الحكيم» و«العدل» و«الكريم» و«الحاكم» من الأسماء الحسنى بتلك الحقيقة المذكورة عن سؤالنا الذي سأله حول الآخرة ويبتها لنا إثباتاً لا شبهة فيه بل واضحاً جلياً كوضوح الشمس وجلائها.

ثم إننا نرى «حفيفية» مهيبة محطة بادية للعيان، تحكم على كل شيء حي، وتهيمن على كل حدث، تحفظ صوره الكثيرة، تسجل أعمال وظيفته الفطرية، تدون تسبيحاته التي يؤدها -بلسان الحال- تجاه الأسماء الحسنى .. تدوّنها في لوحات مثالية، في بذيراته ونواه، في قواه الحافظة -وهي نماذج مصغرة للوح المحفوظ- ولاسيما في حافظة الإنسان التي هي مكتبة عظمى مصغرة جداً موضوعة في دماغه، فتسجلها في سائر المرايا والمعاكس المادية والمعنوية. وما إن يحل الربيع -تلك الزهرة المجمدة للقدرة الإلهية- حتى تُبرز لنا الحفيظية تلك الكتابات المعنوية ظاهرةً مشهودة مجسمة. وتعرض في تلك الزهرة العظمى حقيقة الحشر التي تتضمنها الآية الكريمة: ﴿وَإِذَا أَلْصَحْفُ نُشَرَّت﴾ (النکوير: ١٠) وتعلنها بألسنة ملايين الملائين من الأمثلة والدلائل، وتأكد لنا يقيناً أن الأشياء جميعها -ولا سيما الأحياء- لم تخلق لتنتهي إلى الفناء، ولا تهوى إلى العدم ولا تمحى إلى غير شيء -ولا سيما الإنسان- بل خلقوا للمضي بسموهم إلى البقاء، وللدخول بتذكرة أنفسهم إلى عالم الحياة الخالدة، وللولوج بالاستعداد الفطري إلى وظيفة سرمدية تتظر لهم في دار الخلود.

نعم، إن كل شجر وجذر وكل حبة ونواة من النباتات غير المحدودة التي ماتت في قيمة الخريف، ما إن يحين حشر الربيع إلا ويبلو الآية الكريمة: ﴿وَإِذَا أَلْصَحْفُ نُشَرَّت﴾ بـ«لسانها» الخاص ويفسر معنىً من معانيها، وذلك بقيام كل جزء من أجزاءه بمثيل الوظائف الفطرية التي قام بها في السنين السابقة، وبين -في الوقت نفسه- عظمة الحفيظية في أوسع مداها كما تتضمنها الآية الكريمة: ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالبَاطِنُ﴾ (الحديد: ٣) وترشدنا إلى أربع حقائق جليلة في كل شيء وتقيم الحجة الدامغة على حتمية الحشر كحقيقة مجيء الربيع ويسره.

نعم، إن أنوار هذه الأسماء الحسنى الأربعية وتجلياتها تسري وتنفذ من أصغر جزئى إلى أكبر كلى.. ولنوضح هذا بمثال:

فالبذرة التي هي أصل الشجرة تبين عظمة الحفيظية بتعريضها لأنوار اسم الله «الأول» وذلك؛ بما تحوي من خطة الشجرة دقيقة كاملة، وبما تضم من أجهزة بديعة لإيجادها ونشوئها كاملة غير منقوصة، وبما تشتمل عليه من شرائط تكوين الشجرة رغم أنها علبة صغيرة جداً.

والشمرة أيضاً تشهد شهادة صادقة على تلك الحفيظية بتعرضها لأنوار اسم الله «الآخر» وذلك؛ بما تحوي من فهرس جميع الوظائف الفطرية لتلك الشجرة، وبما تضم من صحائف أعمالها، وبما تطوي عليه من قوانين حياتها الثانية، علمًا أنها صندوق صغير جداً.

أما ظاهر الشجرة المجسم فإنه يُظهر عظمة القدرة وكمال الحكمة وجمال الرحمة ضمن الحفيظية المطلقة، ويرزها للعيان مشهودة بتعرضها لأنوار اسم الله «الظاهر» وذلك؛ بحللها البهية المزданة بالقوش البدعة المتنوعة والأوسمة المرصعة كأنها ثياب الحور العين الملونة بسبعين لوناً.

أما الأجهزة الداخلية لتلك الشجرة التي أصبحت كأنها مرآة تعكس أنوار اسم الله «الباطن» فهي أيضًا ثبت -إثباتاً ساطعاً كالشمس- كمال القدرة والعدالة، وجمال الرحمة والحكمة، إذ إنها مصنع خارق كامل النظام، بل مختبر كيماء عظيم، بل مستودعٌ إعاشة وأرزاق لا يدع غصناً ولا ثمراً ولا ورقاً إلا ويزوده بالغذاء الذي يحتاجه.

وكما يُظهر كل من البذرنة والشمرة، وظاهر الشجرة وباطنها تجليات الأسماء الحسنى الأربع «الأول والآخر والظاهر والباطن» فالكرة الأرضية كذلك تظهرها وتبيّن بداهتها أن الحفيظ ذا الجلال والإكرام إنما يعمل بقدرة وعدالة وحكمة ورحمة مطلقة؛ إذ إنها (أي الكورة الأرضية) كالشجرة من حيث تبدل المواسم السنوية، فجميع النوى والحبوب التي أودعت في الخريف -بتجلٍ اسم الله «الأول»- أمانةً إلى الحفيظية، ترسِّل ما لا يعد من السيقان والأغصان، وتمدّها إلى شتى الجهات، وتَفتح ما لا يحصى من الأزهار البهيجية والأثمار الطيبة، فتُلبس الأرض وشاح الربيع البهيج.. ذلك لأن كل منها تضم كراسات مصغرة سُطّرت فيها الأوامر الربانية، وتبطّن صحائف مصغرة دون فيها ما أنجز في السنة الماضية من أعمال، بل تستوعب تلك البنور والنوى جميع ما يعود إلى تركيب شجرة الأرض العظيمة.

أما آخر شجرة الأرض السنوية فهو ما يضعه في عُلب متناهية في الصغر من جميع الوظائف التي قامت بها الشجرة في الخريف، وجميع التسييحيات والأذكار الفطرية التي أدتها تجاه الأسماء الحسنى، وجميع ما يمكن نشره في حشر الربيع المقبل من صحائف الأعمال، ويسلّم هذا جيّعاً إلى يد الحكمة للحفيظ ذي الجلال تالياً بهذا اسماً الله: «الآخر» بالستة لا حدّ لها على أسماء الكائنات وأنظارها.

أما ظاهر هذه الشجرة فهو: تلك الأزهار الكلية المتنوعة المتباينة التي تفصح عن ثلاثة أنواع من أمثلة الحشر وأماراته، وهو تلك الموائد المنصوبة للرحمن الرحيم والرزاق الكريم، وهو تلك الضيافات المفتوحة لذوي الحياة كافة، فكل ما في ظاهر تلك الشجرة يذكر ويتواء اسم الله: «الظاهر» بأسننته ثماراتها وأزهارها وطعمها مُظهراً حقيقةً «وَإِذَا أَلْعَجْتُ شَرَّتْ» ساطعة كالشمس في كبد السماء.

أما باطن هذه الشجرة العظيمة فهو معلم ومصنوع يُحرّك ما لا يعد ولا يحصى من مكان منتظمة ومعامل دقيقة حتى إنه يُعد طنا من الأطعمة وينضجها من درهم من المواد وتوصله إلى الجائعين، وينهض بأعماله في متنه الدقة بها لا يدع مجالاً لتلعب به الصدفة، فيذكر الوجه الباطن للأرض اسم الله: «الباطن»، بل يثبته ويعلن بهائه ألف من الأنماط والصور كما يعلنه قسم من الملائكة الذين يسبحون بهائه ألف لسان.

وكما أن الأرض من حيث حياتها السنوية كالشجرة بينت «الحففيظية» التي في تلك الأسماء الحسنى الأربعه بوضوح، وجعلتها مفتاحاً لباب الحشر، فهي كذلك كالشجرة المناسبة جداً من حيث حياة العصور وحياة الدهور، إذ ترسل ثماراتها -على مدى العصور والدهور- إلى سوق الآخرة.

وهكذا تصبح الأرض بأسرها مرآةً واسعة جداً لتجليات تلك الأسماء الأربعه، وتفتح سبيلاً واسعاً جداً إلى الآخرة بحيث تظل عقولنا ولغاتنا قاصرةً وعاجزةً عن الإحاطة بها. لذا نكتفي بالآتي ولا نزيد:

إن عقارب الساعة التي تُعدُّ الثواني والدقائق والساعات والأيام تتشابه فيما بينها، فالواحد يدل على الآخر ويدركه، فمن يراقب حركة عقارب الثواني يضطر إلى تصديق حركة التروس الأخرى. كذلك الدنيا كساعة كبرى خالق السماوات والأرض، حيث تتشابه الأيام التي تعد ثوانٍ هذه الساعة الكبرى، والسنوات التي تحصي دقائقها، والعصور التي تظهر ساعاتها، والأحقاب التي تعرف أيامها فمع تشابه بعضها مع البعض الآخر فإن كل منها يدل على الآخر ويشتبه.

ومن هذه الزاوية نرى الأرض تخبر بأمارات لا حد لها عن جيء ربيع خالد وصبح

سر مدي بعد شتاء الدنيا الفانية المظلم .. تخبر عنه بحتمية مجيء الصبح لهذا الليل وبقطعية مجيء الربيع بعد هذا الشتاء . وبهذه الحقيقة يحيينا اسم «الحفظ» مع الأسماء الحسنى الأربع: «الأول والآخر والظاهر والباطن» عن سؤالنا الذى سألناه حول الحشر.

وما دمنا نرى بأعيننا ونفقه بعقولنا، أن الإنسان:

هو خاتمة ثمرات شجرة الكون وأجمع ما فيها من الصفات..

وهو بذرتها الأصلية من حيث الحقيقة المحمدية..

وهو الآية الكونية الكبرى لقرآن الكون .. بل هو الآية الحاملة لتجليات الاسم الأعظم في ذلك القرآن الكوني كآية الكرسي في القرآن الكريم ..

وهو أكرم ضيف في قصر الكون ..

وهو أنشط موظف مأذون له بالتصرف في سكنة ذلك القصر ..

وهو المأمور المكلف عن حرث مزرعة الأرض والناظر المسؤول عن وارداتها ومصاريفها، بما جُهز من مئات العلوم وألوف المؤهلات ..

وهو خليفة الأرض، والمفتش الباحث في مملكة الأرض والمرسل من لدن سلطان الأزل والأبد والعامل تحت رقابته ..

وهو المتصرف في شؤون الأرض مع تسجيل كامل لأعماله بجزئياتها وكلياتها ..

وهو عبد كليّ، مكلف بعبادة واسعة شاملة ..

والحاصل للأمانة الكبرى التي أبى السماوات والأرض والجبال أن يحملنها، فانفرجت أمامه طريكان: إحداهما للأشقياء، والأخرى للسعداء ..

وهو الذي يعكس كالمراة جميع تجليات الأسماء الحسنى ويتجلى فيه اسم الله الأعظم ..

وهو المخاطب المقصود للخطاب السبحاني والأكثر فهماً للكلام الرباني ..

وهو الأكثر فاقة وعجزاً من بين أحياء الكون ..

وهو الكائن الحي العاجز الفقير بلا حدود، مع أن له أعداء ومؤذيات بلا عدٌ ومقاصد
وآلاماً بلا حدٍ.. وهو أغنى استعداداً من بين ذوي الحياة..

وهو أشد احساساً وشعوراً بالألم - ضمن لذة الحياة - حيث تمزج لذاته بالألم منغصه..

وهو أشد شوقاً إلى البقاء وأكثر حاجة إلى الخلود، بل هو الأجدربه..

وهو الذي يتسلل لأجل البقاء والخلود بأدعية غير محدودة فلو أعطى له ما في الدنيا من
متع لما شفت غليله للخلود..

وهو الذي يحب الذي أنعم عليه حباً لحد العبادة، ويحبه لآخرين، وهو المحبوب
أيضاً..

وهو أعظم معجزات القدرة الصمدانية بل هو أعجوبة الخلق لما انطوى فيه العالم الأكبر
ولما تشهد جميع أجهزته بأنه مخلوق للسير قدماً نحو الأبدية والخلود.

فهذا الإنسان الذي يرتبط بمثل هذه الحقائق العشرين الكلية باسم الله «الحق» والذي
هو وثيق العلاقة باسم الله «الحافظ» الذي لا يعزب عنه شيء في السماوات والأرض، يرى
أنني حاجة لأصغر حيٍ ويسمع نداء حاجته فيعيشه فيدون كتبه الكرام جميع أعمال هذا
الإنسان وأفعاله المتعلقة بالكائنات.. فهذا الإنسان - بحكم هذه الحقائق العشرين - لا بد أن
يكون له حشر ونشرور، ولا ريب أنه سيكافأ - باسم الله «الحق» - على ما قدم من خدمات
وأعمال، وسيجازى على ما قصر فيها، ولا شبهة أنه سيُساق إلى المحاسبة والاستجواب عما
دوّن من أعماله - باسم «الحافظ» - جزئها وكليها، ولا شك أن ستفتح أمامه أبواب سعادة
خالدة وضيافة أبدية، أو أبواب سجون رهيبة وشقاء مقيم؛ وأنه لا يمكن أن لا يحاسب
ويتوارى عن الأنظار ضابط قاد أكثر خلوقات هذا العالم وتدخل في شؤونها، ولا يمكن أن لا
ينبه من رقتده!

لأنه لا يعقل قط أن يسمع دعاءً أخفت من طنين الذباب ويُغاث فعلاً بلوازم الحياة،
ثم لا يسمع أدعية لها من القوة ما يهز العرش والفرش والتي تنطلق من تلك الحقائق العشرين
وتسأل البقاء والخلود. ولا يعقل قط - بل هو خارج عن الإمكان - أن تُهدر وتُضيَّع كلها

تلك الحقوقُ الكثيرة، بل لا يمكن لحكمة لا عبٰث فيها قط - ولو بمقدار جناح ذبابة بشهادة انتظامها وإنقاذها - أن تعبٰث كلها باستعدادات الإنسان المرتبطة بها تلك الحقائق، وتعبٰث بجميع آماله ورغباته المتعددة إلى الخلود، وتعبٰث بجميع تلك الروابط وحقائق الكائنات العديدة التي تبني تلك الاستعدادات والرغبات، لأن هذا الاحتمال ظُلْمٌ فظيع وقبيح مشين تردد جميع الموجودات وترفضه قائلة: إن ذلك محال في مجال بهائة وجهه ومنتزع مستحيل بالآلاف الوجه. بل تردد جميع الموجودات الشاهدة على الأسماء الحسنى: «الحق» و«الحفيف» و«الحكيم» و«الجميل» و«الرحيم».

وهكذا تحبينا هذه الأسماء الحسنى: «الحق» و«الحفيف» و«الحكيم» و«الجميل» و«الرحيم»، عن سؤالنا حول الآخرة، فتختاطبنا تلك الأسماء قائلة: «إن الحشر حق لا ريب فيه، وهو حقيقة راسخة لا مراء فيها، مثلما أنتا حق ومثلما تشهد لنا حقيقة ثبوت الموجودات».

ولولا أن المسألة أوضحت من الشمس لزدُّت بياناً، ولكنني اختصرت مكتفيًا بالأمثلة المذكورة، وقياساً على ما في الفقرات السابقة؛ فإن كل اسم من الأسماء الحسنى المائة بل الآلف المتوجّه إلى الكون، يثبت مسمى سُبحانه بداعية بتجلياته وبمراياه التي هي الموجودات، كما يظهر الحشر والدار الآخرة ويثبته إثباتاً قاطعاً.

ومثلما يحبينا ربنا سُبحانه وتعالى جواباً قدسياً وجازماً بجميع أوامره في جميع ما أنزل من كتب، وبجميع أسمائه التي سمى بها نفسه، عن سؤالنا الذي سأله حول الآخرة، كذلك يحبينا سُبحانه بألسنة ملائكته ويعرّفنا الآخرة بنمط آخر، إذ يقول الملائكة:

«هناك أمارات ودلالات لا حدّ لها على وجودنا والعالم الروحاني، وقد جرت لقاءات ومكالمات وتعارف بينكم وبيننا وبين الروحانيين منذ زمن آدم عليه السلام، وهي حوادث يقينية متواترة لا تقبل الريب، ولقد ذكرنا دوماً نذكر ما نراه خلال تجوالنا في منازل الآخرة وصالاتها إلى أنبيائكم أثناء لقائنا معهم: إننا نبشركم بشارة لا ريب فيها من أن هذه الأروقة الدائمة وما وراءها من قصور خالدة ومنازل معدّة إنما أعدّت لاستقبال ضيوفِ كرام مكرمين وهيئت لقدومهم».

وبهذا يجيبنا الملائكة الكرام عن سؤالنا حول الآخرة.

ثم إن خالقنا الكريم قد عين لنا أعظم معلم، وأكمل أستاذ، وأصدق قدوة، وأقوم رائد.. ألا وهو محمد اهاشمي عليه أفضل الصلاة والسلام. وقد أرسله خاتما للرسل الكرام عليهم السلام. فعلينا إذن - قبل كل شيء - أن نسأل أستاذنا ما سأله من خالقنا عز وجل حول الآخرة لعلنا نتكامل في معرفتنا ونترقى من مرتبة علم اليقين إلى عين اليقين وإلى حق اليقين، لأن هذا النبي الحبيب الصادق المصدق من لدن الحالق العليم بآلف من المعجزات، مثلما أنه معجزة القرآن الكريم، فأثبتت للعالم أجمع أنه كتاب رب العالمين لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه، فقد أصبح القرآن الكريم أيضاً معجزة من معجزاته بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ودليلًا على أنه الصادق المصدق وأنه رسول رب العالمين.

فكلا المعجزتين - إحداهما لسان عالم الشهادة ومعها تصديق جميع الأنبياء عليهم السلام والأولياء، والأخرى لسان عالم الغيب المتضمن جميع الكتب السماوية وجميع حقائق الكون - قد أقامتا الحجج على حقيقة الخشر والنشور راسخة واضحة وضوح الشمس والنهار. بجميع حياة المعجزة الأولى وآلاف من آيات المعجزة الثانية.

حقاً إن «مسألة الخشر والآخرة» من المسائل التي هي فوق طاقة العقل وحدوده، ولا تُفهم إلا بتعليم هذين الأستاذين المعجزين: «القرآن الكريم والرسول الحبيب بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ» وإرشادهما. أما لماذا لم يُوضح الأنبياء السابقون عليهم السلام مسألة الخشر لأئمهم كما هو واضح في القرآن الكريم؟ فلأن عصورهم كانت عصور طفولة البشرية وبداوة الإنسانية، والإيضاح يكون وجيزاً في الدروس الابتدائية كما هو معلوم.

وصفوة القول: ما دام أكثر الأسماء الحسنى تقتضي الآخرة وتدلُّ عليها، فلا بد أن الحجج والدلائل الدالة على الأسماء الحسنى هي بدورها دلائل على ثبوت الآخرة وقيامها..

ومadam الملائكة يخبرون عما يشاهدون من منازل الآخرة وعالم البقاء فلا بد أن الدلائل الشاهدة على وجود الملائكة والعالم الروحاني وعبادتهم هي بدورها دلائل إثبات على العالم الآخر..

ومadam أهـم ما أعلـنه محمد ﷺ خـلال حـياته المـطـهرـة المـبارـكة، وأـسـاس ما دـعـا إـلـيـه - بـعـد التـوـحـيدـ هوـ الـآخـرـةـ، فـلـابـدـ أـنـ جـمـيعـ الـعـجـزـاتـ وـالـحـجـجـ الدـالـلـةـ عـلـىـ نـبـوـتـهـ وـصـدـقـهـ ﷺ هـيـ بـدـورـهـ شـاهـدـةـ عـلـىـ حـقـيقـةـ مـجـيـءـ الـآخـرـةـ..

وـماـ دـامـ رـبـعـ الـقـرـآنـ الـكـرـيمـ يـبـحـثـ عـنـ الـخـشـرـ وـالـآخـرـةـ، وـيـقـيـمـ الدـلـائـلـ عـلـيـهـ بـآلـافـ مـنـ آيـاتـهـ وـيـخـبـرـ عـنـهـ، فـلـابـدـ أـنـ الشـواـهـدـ وـالـحـجـجـ وـالـدـلـائـلـ وـالـبـرـاهـينـ الدـالـلـةـ كـلـهـاـ عـلـىـ أـحـقـيـةـ الـقـرـآنـ هـيـ بـدـورـهـ شـاهـدـةـ عـلـىـ تـحـقـقـ الـآخـرـةـ وـدـالـلـةـ عـلـيـهـاـ.

وـهـكـذـاـ تـأـمـلـواـ فـيـ هـذـاـ الرـكـنـ الـإـيمـانـ الـعـظـيمـ لـتـقـدـرـوـاـ مـدـىـ قـطـعـيـةـ «ـالـإـيمـانـ بـالـآخـرـةـ»ـ وـمـدـىـ ثـبـوـتـهـ وـرـسـوـخـهـ.

خلاصة المسألة الثامنة

لقد أردنا في «المسألة السابعة» أن نستوضح مسألة الحشر من مقامات كثيرة، إلا أن جواب خالقنا بأسئلته الحسنى كان شافيا ووافيا جداً؛ أورث اليقين الجازم والقناعة التامة، فأغنانا عن أي استفسار آخر. فاقتصرنا هناك على ذلك الإثبات.

أما في هذه المسألة فسئل شخص واحدة من مئات الشمرات والفوائد والتائج التي يتحققها «الإيمان بالأخرة» منها ما يعود إلى سعادة الإنسان في الآخرة، ومنها ما يعود إلى سعادته في الدنيا.

أما ما يعود إلى السعادة الأخروية فليس بعد إيضاح القرآن الكريم إياضاح آخر، فليرجع إليه، أما ما يعود إلى «السعادة الدنيوية» فتوضّحه رسائل النور وسبعين هنا - بياناً موجزاً - بضمّ نتائج فقط من بين المئات من التائج التي يتحققها «الإيمان بالأخرة» لإسعاد الإنسان في حياته الشخصية والاجتماعية.

الثمرة الأولى

كما أن الإنسان - خلافاً للحيوان - ذو علاقة مع بيته، فهو أيضاً ذو ارتباط وثيق مع الدنيا. ومثلاً أنه مرتبط بأقاربه بروابط ووشائج، فهو كذلك ذو نسب فطري بالجنس البشري. وكما أنه يحب البقاء في الدنيا الفانية فهو يتوق إلى بقائه في الدار الباقة. وكما أنه يسعى دائمًا لتأمين حاجات معدته إلى الغذاء فهو مضطرب بفطرته - بل يسعى - لتأمين الأغذية لعقله وقلبه وروحه وإنسانيته وتناولها من الموائد الممتدة على سعة الدنيا، بل الممتدة إلى الأبد، لما له من آمال ومطالب لا يشعها سوى السعادة الأبدية. لقد حدثت خيالي في عهد صباي: أيَّ الأمرين تُفضل؟ قضاء عمر سعيد يدوم ألف سنة مع سلطنة الدنيا وأبهتها على أن ينتهي ذلك إلى العدم، أم وجوداً باقياً مع حياة اعتيادية شاقة؟ فرأيته يرغلب في الثانية ويضجر من الأولى، قائلاً: إنني لا أريد العدم بل البقاء ولو كان في جهنم!».

فهادم جميع لذائذ الدنيا لا تُشبع الخيال الذي هو أحد خدام الماهية الإنسانية، فلابد أن حقيقة الماهية الإنسانية الجامعية الشاملة جداً مرتبطةٌ فطرةً بالخلود والبقاء.

فكم يكون «الإيمان بالأخرة» إذن كنزاً عظيماً كافياً ووافياً لهذا الإنسان الوثيق الصلة بهذه الرغبات والأمال التي لا تنتهي، وهو لا يملك سوى جزءٍ من الاختيار الجزئي، ويتقلب في الفقر المطلق! وكم يكون هذا الإيمان محوراً للسعادة المطلوبة وللذلة المبتغاة! وكم يكون مرجعاً ومدار استمدادٍ وسلوةً له تجاه هموم الدنيا غير المحصورة؟ فلو ضحى هذا الإنسان بكل حياته الدنيا في سبيل الفوز بهذه الثمرات والفوائد لكان إذن زهيدة!

الثمرة الثانية المتوجّهة لحياة الإنسان الشخصية

إن ما يقلق الإنسان دوماً وينغمس حياته، هو تفكيره الدائم في مصيره، وكيفية دخوله القبر، مثلما انتهى إليه مصير أحبته وأقاربه. فتوهمُ الإنسان المسكين -الذي يضحي بروحه لأجل صديق عزيز - وتصوّره من أن آلافاً بل ملايين الملايين من إخوانه البشر يتّهون إلى العدم بالموت -ذلك الفراق الأبدى الذي لا لقاء وراءه- سيديقه هذا التصور ألمًا شديدًا ينبع بالآلام جهنم. وحينما يتلوى هذا الإنسان من ألم ذلك العذاب الأليم النابع من ذلك التفكير، يأتي «الإيمان بالأخرة» فاتحاً بصيرته، مزيلاً العشاوة عن عينيه، قائلًا له: «انظر..» فينظر بنور الإيمان، فإذا به يكسب لذة روحية عميقه تنبئ بذلة الجنّة، بما يشاهد من نجاة أحبته وخلاصهم جيّعاً من الموت النهائي والفناء والبلل والاندثار، ومن بقائهم خالدين في عالم النور الأبدى متظّرين قدوّمه إليهم. نقتصر على هذا حيث وضحتْ رسائلُ النور هذه النتيجة مع حجّها.

الثمرة الثالثة التي تعود لعلاقات الإنسان

إن مقام الإنسان الراقي وتفوقه على سائر الأحياء وامتيازه عليها إنما هو لسجاياه السامية، ولاستعداداته الفطرية الجامعية، ولعبوبيته الكلية، ولسعّة دوائر وجوده، لذا فالإنسان المنحصر في الحاضر فقط المنسلخُ من الماضي، المبتوت الصلة بالمستقبل -وهما معدومان ميتان مظلمان بالنسبة له- هذا الإنسان يكسب سجايا المروءة والمحبة والأخوة والإنسانية على أساس حاضره الضيق، وتتحدد عنده على وفق مقاييسه وموازينه المحدودة، فيولي المحبة لأبيه

أو أخيه أو زوجته أو أمته، ويقوم بخدمتهم على وفق تلك المقاييس الضيقة وكأنه لا يعرفهم سابقاً ولن يراهم مستقبلاً فلا يرقى أبداً إلى مرتبة الصدق في الوفاء، ولا إلى مكانة الإخلاص في الصداقة، ولا إلى درجة الود المصفى من الشوائب في المحبة، ولا إلى الاحترام المبرأ من الغرض في الخدمة؛ لأن سعة تلك السجايا والكمالات قد تضاءلت وصغرت بالنسبة نفسها، وحينها يتربى الإنسان إلى درك أدنى الحيوانات عقلاً.

ولكن ما إن يأتي «الإيمان بالآخرة» إلى هذا الإنسان لينقذه ويمده ويعيشه، حتى يتحول ذلك الزمن الضيق - الشبيه بالقبر - إلى زمان فسيح واسع جداً بحيث يستوعب الماضي والمستقبل معاً، فيه وجوداً واسعاً بسعة الدنيا، بل بسعة تتد من الأزل إلى الأبد. وعندئذ يقوم هذا الإنسان باحترام والده وتوقيره بمقتضى الأبوة الممتدة إلى دار السعادة وعالم الأرواح، ويساعد أخاه ويعاونه - بذلك التفكير - بالأخوة الممتدة إلى الأبد، ويحب زوجته ويرفق بها ويعاونها لأنها أجمل رفيقة حياة له حتى في الجنة، ولا يجعل هذه الدائرة الحياتية الواسعة الفسيحة - وما فيها من علاقات وخدمات مهمة - وسيلة لأمور تافهة دنيوية ولا لأغراضها الجزئية ومنافعها الزهيدة. لذا يظفر بالصداقه التامة، والوفاء الخالص، والإخلاص الأتم، في علاقاته وخدماته، فنبأ كمالاته وحصله بالسمو والرقي بالنسبة نفسها، وتعالى إنسانيته، ولكل حسب درجته..

فذلك الإنسان الذي ما كان له أن يرقى إلى مستوى عصفور في تذوقه الحياة، أصبح الآن - بفضل الإيمان بالآخرة - ضيفاً مرموقاً في الدنيا، وكانت سعيداً، ومحظياً ممتازاً فيها، يرقى فوق جميع الحيوانات، بل يصبح أحب مخلوق، وأكرم عبد عند رب الكون ومالكه. اكتفينا بهذا القدر في بيان هذه النتيجة حيث بيّنتها رسائل النور بحجج وبراهين.

الفائدة الرابعة التي تتطلع إلى الحياة الاجتماعية

وهي التي وضحتها «الشاع العادى» وخلاصتها هي: أنَّ «الأطفال» الذين يمثلون ربع البشرية، لا يمكنهم أن يعيشوا عيشة إنسان سويٍّ ينطوي على نوازع إنسانية إلا بالإيمان بالآخرة. إذ لو لا هذا الإيمان لاضطروا أن يقضوا حياة ملؤها اللوقاقة والاضطراب والهموم الآلية. فلا يهتؤون بالألعاب ولا يتسلّون بلعبهم، لأن الموت الذي يصيب من حولهم من الأطفال يؤثّر بالغ

التأثير في نفس كل طفل، وفي شعوره المرهف الرقيق، وفي قلبه الذي سينطوي في المستقبل على آمال ورغبات كثيرة، وفي روحه التي لا تستطيع الثبات فتصاب بالقلق والحيرة، حتى تصبح حياته وعقله وسليته عذاب له، فلا يجدي ما يتستر به من هو ولعب نفعا قبل أن يجد لتساؤله وحيرته جوابا.. إلا أن إرشاد «الإيمان بالأخرة» يجعله يحاور نفسه على النحو الآتي:

«إن صديقي - أو أخي - الذي توفي قد أصبح الآن طيرا من طيور الجنة، فهو أكثر منا أنساً وانطلاقاً وتجوالاً. وإن الذي - وإن توفيت - إلا أنها مضت إلى الرحمة الإلهية الواسعة، وستضمنني أيضاً إلى صدرها الختون في الجنة، فأرجى تلك الوالدة الشفيفة». وبهذا يمكنه أن يعيش هادئاً مطمئناً عيشاً يليق بالإنسان.

وكذا «الشيخ» الذين يمثلون ربع البشرية، فإنهم لا يرون السلوان حيال انطفاء حياتهم قريباً، ودخولهم تحت التراب، وقد أوصدت الدنيا الجميلة الحلوة أبوابها في وجوههم إلا بـ«الإيمان بالأخرة». إذ لو لا هذا الإيمان لتجرّع أولئك الآباء المحترمون الرحاء، وتلك الأمهات الفدائيات الشفيفات الويل تلو الويل، ولبّاتوا في حالة نفسية تعسة جداً، وفي قلق قلبي عنيف ولا أصبحت الدنيا تضيق عليهم كالسجن، ولغدت الحياة نفسها عذاباً مقيناً لا يطاق.

بينما الإيمان بالأخرة يهتف بهم قائلاً: «لا تغتموا أيها الشيخ ولا تبالوا كثيراً، فإن لكم شباباً خالداً وهو أمّاكم وسيأتي حتماً. وإن حياة ساطعة بسيحة، وعمراً مديداً أبداً في انتظاركم، وستلتقدون أنتم وأولادكم وأقاربكم الذين فقدتوهم، وجميع حساناتكم محفوظة وستأخذون ثوابها..» وهكذا يَمْنَح «الإيمان بالأخرة» سلواناً وانشراح لهم، بحيث لو حل أحدهم أثقال مائة شيخوخة لتحملها صابراً في انتظار ما سيعقبها من حياة أخرى سعيدة.

وكذا «الشباب» الذين يمثلون ثلث البشرية، قد لا يصغون لصوت عقوتهم الجريئة. فرغباتهم وهوامهم في ثورة وجيشان، وهم مغلوبون على أمر حواسهم ونوازعهم، فإذا ما فقد هؤلاء الشباب «الإيمان بالأخرة» ولم يتذكروا عذاب جهنم، فإن أموال الناس وأعراضهم وراحة الضعفاء وكرامة الشيخ تصبح مهددة بالخطر، إذ قد يدمر أحدهم سعادة بيت آمن هنيء لأجل لذة طارئة، ومن ثم يذوق وبال أمره عذاباً لسنين عديدة في مثل هذه السجون فيتحول إلى ما يشبه الحيوان الكاسر.

ولكن إذا ألمه «الإيمان بالأخرة» وأغاثه، فسرعان ما يسترجع صوابه ويسترشد بعقله، ويخاطب نفسه قائلاً:

«على الرغم من أن شرطة الحكومة وعيونها لا يمكنهم رؤيتى لكوني في خفاء عنهم، فإن ملائكة السلطان الأعظم ذي الحال الذي يملك سجن جهنم ذلك السجن الأكبر الدائم يسجلون على سيئاتي.. فأنا إذن لست طليقاً مقلت الزمام، بل أنا ضيف عابر ذو مهمة.. وسأكون -لا محالة- في يوم ما ضعيفاً وشيخاً مثلهم». فترشح قطرات الرحمة والرأفة والشفقة -عندئذ- من أعماق قلبه، ويشعر بالاحترام لأولئك الذين كان يريد أن يتعدى على حقوقهم ظلماً. وحيث إن رسائل النور قد وضحت هذا المعنى، نقتصر على هذا القدر.

وكذلك «المرضى والمظلومون وأمثالنا من ذوي المصائب والقراء والمساجين» الذين حوكموا بعقوبات مشددة، كل هؤلاء يمثلون الجزء الأهم من البشرية، فإن لم يُعنهم «الإيمان بالأخرة» وإن لم يتسلوا به فإن الموت الذي يجدونه أمامهم دائمًا بما عندهم من مرض، وإن الإهانة التي يرونها من الظالم -دون أن يتمكنوا من الاقتراض منهم ولا من إنقاذ شرفهم وكرامتهم من بين مخالبهم- وإن اليأس الأليم النابع مما أصاب أمواهم وأولادهم من الضياع في الكوارث، وإن الضيق الشديد الناشئ من آلام السجن وعذابه لسنوات عدة نتيجة لذلة طارئة لا تستغرق دقائق أو ساعات.. كل ذلك يُصيّر الدنيا -بلا ريب- سجناً كبيراً لهؤلاء المنكوبين و يجعل الحياة نفسها عذاباً أليها لهم! ولكن ما إن يُمدّهم الإيمان بالأخرة بالعزاء والسلوان إلا وينثر حون فوراً، ويتنفسون الصعداء، لما يزيل عنهم من الضيق واليأس والقلق والاضطراب وسورة التأثير إزالة كلية أو جزئية كل حسب درجات إيمانه.

حتى يمكنني القول: إنه لو لا الإيمان بالأخرة الذي أمنّني وإخواني في مصيّتنا الرهيبة ودخولنا السجن هذا -دون ذنب اقترفناه- لكان تحمل مرارة يوم واحد من أيام العذاب كالموت نفسه، ولساقتنا هذه المصيبة إلى ترك الحياة ونبذها. ولكن شكر الله -بلا حد- أن جعلني أتحمل آلام كثير من إخواني الذين هم أحب إليّ من نفسي وأتحمل ضياعآلاف من رسائل النور التي هي أعز من عيوني، وأتحمل فقدان كثير من مجلداتي الزاهية الثمينة جداً.. فأتحمل كل هذا الحزن والأسى بذلك «الإيمان بالأخرة»، رغم أنني ما كنت أتحمل أية إهانة

وتحكّم من أحديّ منها كان، فإني أقسم لكم - لتطمّنوا - إن نور الإيمان بالآخرة وقوته قد منحني صبراً وجلاً وعزاءً وسليةً، وصلابةً وشوقاً للفوز بثوابِ جهاد عظيم في هذا الامتحان إلى حدّ بُعدٍ نفسيٍ في مدرسة كلها خير وجمال. وحق أن تطلق عليها «المدرسة اليوسفية» كما ذكرته في مستهل هذه الرسالة، فلو لا المرض الذي كان يتبايني أحياناً، ولو لا الخدمة الحاصلة من الكهولة لكنّت أسعى بجدٍ أكثر لأنّلقي دروسِي في هذه المدرسة مع ما أحلمه من اطمئنان وسکينة قلب.. على كل حال فقد خرجنا عن الصدد أرجو العفو عن هذا الاستطراد.

وكذلك فإن «بيت كل إنسان» هو دنياه الصغيرة بل جنته المصغرة، فإن لم يكن «الإيمان بالآخرة» حاكماً ومهيمناً في سعادة هذا البيت لوَجَد كُلُّ فردٍ من أفراد تلك العائلة اضطراها أليها، وعذاباً شديداً في علاقة بعضهم ببعض حسب درجات رأفتة ومحبته لهم فتتحول تلك الجنة إلى جحيم لا يطاق، وقد يخدر عقله باللهو والسفه المؤقت فيكون مثاله في هذا كمثل النعامة إذا رأت الصياد تخفي رأسها في الرمل كيلا يراها الصياد وهي عاجزة عن الفرار والطيران، فهو كذلك يغمّر رأسه في الغفلة، لثلا يراه الموت والزوال والفرقان، ملغياً شعوره موقتاً ببلادة، وكأنه وَجَد علاجاً لما يعانيه !

فالوالدة مثلاً - التي تُصحي نفسها لأجل ولدها - كلما رأت ابنها يتعرّض للخطر ارتعشت هلعاً وخوفاً عليه. والأولاد كذلك عندما لا يستطيعون إنقاذ آبائهم أو إخوانهم من المصائب التي لا تنتهي، يظلون في قلق دائم ويحسون خوفاً مستمراً. فقياساً على هذا فإن حياة تلك العائلة، التي يُظن أنها حياة سعيدة، تفقد سعادتها في هذه الدنيا المضطربة الزائلة حيث لا تعطي الرابطة بين الأفراد، ولا علاقة القربي فيما بينهم - ضمن حياة قصيرة جداً - الصدقة الحقيقية والوفاء بالخلاص الكامل، والخدمة والمحبة الصافيتين، بل تصاغر الأخلاق وتكمش نسبة قصر الحياة نفسها، وربما تسقط وتندعّم كلياً.

ولكن ما إن يحل «الإيمان بالآخرة» في ذلك البيت حتى ينور أرجاءه مباشرةً ويستضيء، لأن علاقـة القربي والرأفة والمحبة التي تربطهم لا تقاس عندئذ ضمن زمن قصير جداً، بل تقاس على وفق علاقات تمتـد إلى خلودهم وبقائهم في دار الآخرة والسعادة الأبدية، فيقوم عندئذ - كُلُّ فردٍ باحترام خالص تجاه الآخرين، ويولـهم محـبة صافية، ويُظهـر رأـفة صادقة،

ويدي صدقة وفيه، صارفاً النظر عن التقصيرات. فتعالى الأخلاق وتسمو، وتبدأ السعادة الإنسانية الحقة بالتألق في ذلك البيت.

وقد بُين هذا المضمون في رسائل النور. اكتفينا هنا بما سلف.

وهكذا فإن كل «مدينة» هي بحد ذاتها بيت واسع لسكتتها. فإن لم يكن «الإيمان بالآخرة» مسيطرًا على أفراد هذه العائلة الكبيرة فسيستولى عليهم الحقد والمنافع الشخصية والاحتيال والأناية والتکلف والرياء والرثوة والخداع، بدلاً من أسس الأخلاق الحميدة التي هي الإخلاص والمرؤة والفضيلة والمحبة والتضحية ورضي الله والثواب الآخرة. وكانت معانى الإرهاب والفوبي والوحشية حاكمة ومسسيطرة تحت اسم النظام والأمن والإنسانية التي يظهرونها، وحيثئذ تسمم حياة تلك المدينة، فيتصف الأطفال بالوقاحة والإهمال، والشباب بالسكر والعربدة، والأقوباء بالظلم والتجاوز، والشيخ بالبكاء والأنين.

وقياساً على هذا فإن «البلاد» بأكملها ما هي إلا بيت واسع جداً. الوطن بيت عائلة الأمة. فإذا ما حكم «الإيمان بالآخرة» هذه البيوت وسيطر، فإن الفضائل تتكتشف وتبسط وتتوضح فيها فتظهر الاحترام المتبادل والرحمة الجادة، والمحبة الخالصة بلا عوض، والمعاونة مع الخدمة الحقة بلا احتيال، والمعاصرة والإحسان بلا رداء، والفضيلة والتوقير بلا استكبار، وتشيع الفضائل الأخرى جميعاً، حيث يهتف الإيمان بالآخرة بأولئك الأطفال قائلاً لهم: «دعوا الوقاحة والإهمال فقد أكمم جنة النعيم فلا تشغلو أنفسكم عنها بالألاعيب». فيمكن الأخلاق عندهم بإرشاد القرآن الكريم.

ويخاطب الشباب: «إن أممكم ناز جهنم فانتهوا من السكر والعربدة». ويجعلهم يشبون إلى رشدتهم.. ويخاطب الظالم: «احذر فإن عذابا شديدا سيحل بك» فيردعه عن الظلم و يجعله يرضخ للعدالة.. ويخاطب الشيخ: «أبشروا فإن أممكم شبابا خالدا ذا نصارة، وفي انتظاركم سعادة أخرى دائمة باقية، هي أسمى مما فقدتموه من أنواع السعادة وأعلى منها فهلموا واسعوا للفوز بها». فيحول بكاءهم إلى بهجة وفرح.

وقياساً على هذا، فإن «الإيمان بالآخرة» يبين تأثيره الطيب ويرسل شعاع نوره إلى كل طائفه، جزئها وكليها عامها وخاصتها قليلها وكثيرها.

فلترن آذان الاجتماعيين والأخلاقين من المعنيين بشؤون الإنسان!

وإذا قيس على ما ذكرناه آنفاً من فوائد الإيمان بالأخرة ما بقي من الفوائد فسيُفهم بوضوح وبشكل قاطع أن محور السعادة في الدارين وفي كلتا الحياتين إنما هو الإيمان وحده.

ولقد جاءت في «الكلمة الثامنة والعشرين» وفي رسائل النور الأخرى أجوبة قوية جداً رداً على شبّهات تافهة حول: «الحضر الجسّاني» (البعث الجسدي) نكتفي بها، إلا أننا نشير إليها هنا إشارة مختصرة وقصيرة جداً، فنقول:

إن أكثر الأسماء الإلهية الحسنى تتجلّى في الجسّانية فهي أجمعٌ مرآة لها.. وإن أقصى المقاصد الإلهية من خلق الكائنات تظهر في الجسّانية، فهي أغنى مركز لتلك المقاصد وأكثرها فعالية.. وإن أكثر أنواع الإحسانات الربانية المختلفة وألاءها العميمة تتبيّن في الجسّانية.. وإن أغلب بذور الأدعية التي يرفعها الإنسان بلسان حاجاته، وأكثر أصول الشكر والحمد المقدّم منه إلى خالقه الرحيم نابعة من الجسّانية.. وإن أزيد النوى تنوعاً لعلوم العنيفات والروحانيات هي كذلك تكمن في الجسّانية.

فقياساً على هذا: إن الجسّانية تتمرّكز فيها مئات من الحقائق الكلية، لذا فإنّ الحالى الكريم يكثّر من الجسّانية ويزيدها على سطح الأرض كي تتجلّى فيها تلك الحقائق المذكورة، فيَهُبُّ للموجودات وجوداً بسرعة متناهية وبفعالية مدهشة، قافلة إثر قافلة مرسلاً إليها إلى معرض العالم هذا، ثم يُنهي خدماتها ويبعث عقبها موجوداتٍ أخرى باستمرار. وهكذا يجعل ماكنة الكائنات في عمل دائم وشغل دائم، ناسجاً محاصليل جسّانيةً على الأرض، جاعلاً الأرض مزرعة الآخرة ومشتلّ الجنة حتى إنه سبحانه لأجل أن يطمئن معدة الإنسان (الجسّانية) ويجعلها في امتنان ورضى يسمع دعاءها الذي ترفعه بلسان الحال، لأجل بقائهما، ويستجيب له فعلاً، بما يخلق ما لا يُحصر ولا يُحصى من المطعومات اللذيدة المتقدمة الصنع، وبايجاده النعم النفيسة بمئات الآلاف من الأنماط والأنواع، مما يظهر بدهاهة وبلا ريب أنّ أغلب أنواع اللذائذ المادية المحسوسة في الجنة إنما هي جسّانية. وإن أهم نعم السعادة الأبدية التي يطلبها الجميع ويأنس بها إنما هي في الجسّانية أيضاً.

فيا تُرى هل يمكن وهل يُعقل وهل هناك احتمال قط أن يقبل القدير الرحيم والعليم

الكريم دوما دعاء لسان حال المعدة البسيطة لاستيقائها، ويستجيب لها قصدا وفعلا -دونها تدخل للمصادفة- بما يخلق لها من أغذية مادية محسوسة في متنه الإقان والإعجاز، فـ*يُرضي بها تلك المعدة، ثم لا يقبل سبحانه أدعيةً عامة ودعواتٍ غير نهائية ترفعها المعدة الإنسانية الكبرى وفطرنها الأصلية، ولا يغدو عليها لذائذ جسمانية في الآخرة، تلك التي تأنس بها وترجوها فطرةً بل تريدها في دار الخلود؟* وهل يمكن أن لا يلبى تلك الأدعية فعلا ولا ينجز الحشر الجسماني؟! ولا يُرضي هذا الإنسان -الذي هو نتيجة الكائنات وخليفة الأرض والعبد المعزز المكرم- رضاءً أبدا؟ كلا.. ثم كلا!.. فهذا حال في مائة محال بل باطل كليا، إذ كيف يسمع طنين الذباب ولا يسمع رعد السماء، وكيف يراعي عدّة الجندي البسيط ولا يبالي بالجيش العظيم! فتعالى الله عن ذلك علوأ كبيرا.

نعم، إن الصراحة القاطعة للآية الكريمة: ﴿ وَفِيهَا مَا شَتَّهِيَ الْأَنفُسُ وَتَلَّأَتِ الْأَعْيُنُ ﴾ (الزخرف: ٧١) تبين أن أكثر ما يأنس الإنسان به من اللذائذ المادية المحسوسة -والذي يتذوق نماذجها في الدنيا- سيرها ويتذوقها بصورتها اللائقة بالجنة. وأن ثواب ما يؤديه اللسان والعين والأذن وسائر الأعضاء والجوارح من الشكر الحالص والعبادات الخاصة سيمنح لها بذلك اللذائذ الجسمانية المخصوقة بها. في بيان القرآن الكريم للذائذ الجسمانية صريح في غاية الصراحة، بحيث لا يمكن أن يتتحمل أي تأويل يصرفه عن المعنى الظاهري، بل يمتنع عدم قبول المعنى الظاهري.

وهكذا تُظهر ثمرات الإيمان بالأخرة ونتائجُه أنه مثلما تدل حقيقة معدة الإنسان وحاجاتها دلالة قاطعة على وجود الأطعمة، فإن حقيقة الإنسان وكمااته وحاجاته الفطرية وأماله الأبدية وحقائقه واستعداداته تتطلب النتائج والفوائد المذكورة للإيمان بالأخرة، وتدل قطعا على الآخرة وعلى الجنة وعلى لذائذ مادية محسوسة باقية، وتشهد على تحققها. وإن حقيقة كمالات هذا الكون أيضا وأياته التكوينية الحكيمه وجميع حقائقه المرتبطة بالحقائق الإنسانية تدل دلالة قاطعة أيضا على وجود الآخرة وعلى تتحققها وتشهد شهادة صادقة على مجيء الحشر وافتتاح أبواب الجنة والنار. ولما كانت رسائل النور قد أثبتت هذه المسألة بصورة رائعة وبحجج قوية جدا دون أن ترك غبارا للشبهة، ولا سيما «الكلمة العاشرة» و«الثامنة والعشرون» -بمقاميها- و«الناسعة والعشرون»، و«الشاع العادى عشر»، و«رسالة المناجاة»، فإننا سنكتفي بها.

إن بيان القرآن الكريم فيما يخص جهنم واضح جلي لم يدع مجالاً لأي إيضاح آخر، إلا أننا سنبين باختصار شديد ما يزيل بعض شبكات تافهات في نكتتين، محيلين تفاصيلها إلى رسائل النور:

النكتة الأولى

إن التفكير في جهنم والخوف منها لا يزيل لذائذ ثمرات الإيمان المذكورة ولا يفوتها، لأن الرحمة الربانية الواسعة تهتف بذلك الخائف: «تعالَ إِلَيَّ فَدُونِكَ بَابُ التَّوْبَةِ، ادْخُلْ مِنْهُ». فإن وجود جهنم ليس للتخييف، بل ليعرّفك لذائذ الجنة معرفة كاملة، وليديفك إياها تذوقاً كاملاً، وليأخذ لك ولخلوقاتٍ غير محدودة الثأر والانتقام من انتهك حقوق الجميع واعتدى عليها، وليفريحهم جميعاً بهذا ويدخل السرور إليهم.

فيما غارقاً في الضلاللة -وليس بمستطاعه أن يخرج منها- إن وجود جهنم هو أفضل لك من العدم الأبدي، إذ في وجودها نوع من الرحمة حتى للكفار أنفسهم، لأنَّ الإنسان -والحيوانات الولودة- يستمتع بتمتع أقاربه وأولاده وأحبابه ويسعد -من جهة- بسعادتهم. فيما أنها الملحد! إما أنك ستسقط في هاوية العدم -باعتبار ضلالتك- أو ستدخل نار جهنم. ولما كان العدم شراً محضاً، فإن الإعدام النهائي لأحبابك جميعاً ومن تسعد بسعادتهم من أقاربك وآبائك ونسلك، سيحرق روحك ويعذب قلبك ويؤلم ماهيتك الإنسانية أكثر من عذاب جهنم بألف مرة؛ لأنَّه لو لم تكن جهنُمْ لما كانت هناك جنة أيضاً. فيسقط كل شيء إذن بكفرك إلى العدم. ولكن إذا دخلت جهنم وبقيت ضمن دائرة الوجود، فإن أحبابك وأقاربك إما أنهم سيسعدون في الجنة أو أنهم يكونون ضمن دوائر وجود تحت رحمة الله سبحانه. فلا مناص لك إلا أن تقبل بوجود جهنم، إذ العداء لوجودها -ورفضه- يعني الانحياز إلى العدم المحسض، الذي هو إبادة سعادة جميع الأحبة والأصدقاء وإنفاؤهم!

نعم، إن جهنم دار وجود تؤدي مهمة السجن بحكمة الحكيم الجليل وعدالته، وهي موضع مرعب ومهيب ضمن دائرة الوجود الذي هو الخير المحسض، زُد على ذلك، لها وظائف أخرى وخدمات جليلة وحِكْمٌ شَتَى تخصل عالم البقاء. فهي مسكنٌ ذو جلال وهيبة لكثير من ذوي الحياة أمثال الزبانية.

النكتة الثانية

إن وجود جهنم وعذابها الشديد لا ينافي -قطعاً- الرحمة غير المحدودة، ولا العدالة الحقيقة، ولا الحكمة الموزونة التي لا إسراف فيها، بل إن الرحمة والعدالة والحكمة تتطلب وجود جهنم وتنقضيه، لأن قتل حيوان افترس مائة من الحيوانات أو إزال عقاب بظالم هتك حُرماتِ أَفْيٍ من الأبراء، هو رحمة بآلاف الأضعاف للمظلومين من خلال العدالة. وإن إعفاء ذلك الظالم من العقاب أو التجاوز عنه، وتَرْكَ ذلك الحيوان الوحشي طليقاً، فيه ظلم شنيع وعدم رحمةٍ لمئات المساكين بمئات الأضعاف، إزاء رحمة في غير موضعها. ومثل هذا أيضا الكافر المطلق -الذى يدخل سجن جهنم- فإنه بکفره ينکر حقوق الأسماء الإلهية الحسنة، أي يتعدى على تلك الحقوق.. وبتکذیبه لشهادة الموجودات -الشاهدۃ على تلك الأسماء- يتعدى على حقوقها أيضاً.. وبإنكاره للوظائف السامة للمخلوقات -وهي تسبیحتها تجاه الأسماء- يتجاوز على حقوقها.. وبجحوده لأنواع العبادات التي تؤديها المخلوقات تجاه ظاهر الربوبية والألوهية -وهي غایة خلقها وسبب من أسباب وجودها وبقائها- يتعدى تعدياً صارخاً على حقوق جميع المخلوقات؛ لذا فالکفر جنایة عظيمة وظلم شنيع تتجاوز بشاعته كل حدود العفو والمغفرة، فيتحقق عليه إذن تمديد الآية الكريمة: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشَرِّكَ بِهِ﴾ (النساء: ٤٨) بل إن عدم إلقاء مثل هذا الشخص في جهنم رحمةً به هو أمر ينافي الرحمة منافية كلية في حق هذه الأعداد الهائلة من المخلوقات والكائنات التي أُتُھِكَتْ حقوقها.

وهكذا مثلما يطالب أصحاب الدعاوى بوجود جهنم، فإن عزة جلال الله وعظمته كماله سبحانه تطلبانها قطعاً.

نعم، إذا قال سفيه أو شقي عاصٌ حاكِم عزيز للبلاد: «إنك لا تستطيع أن تقدوني في السجن ولن تقدر على ذلك أبداً»، متجاوزاً حدَّه ومتعدياً على عزة ذلك الحاكم وعظمته، فلابد أن ذلك الحاكم سينشئ سجناً لذلك السفيه المتعدِّي حتى لو لم يكن هناك سجن في البلاد. كذلك الأمر في الكافر المطلق، فإنه بکفره يتعدى بشدة على عزة جلاله سبحانه، وبإنكاره يتحدى عظمة قدرته، وبتجاوزه يمس كمال ربوبيته، فإن لم يكن هناك حتى تلك الأسباب الموجبة وتلك المبرراتُ الكثيرة والحكَم العديدة والوظائف الكثيرة لجهنم ولو جودها؛ فإن خلق جهنم مثل هؤلاء الكفار وإلقاءهم فيها هو من شأن تلك العزة وذلك الجلال.

ثم إن ماهية الكفر نفسها توحى بجهنم؛ إذ كما أن ماهية الإيمان إذا تجسست يمكن أن تبني بذلتها ونعمت جمالها جنة خاصة في وجдан الإنسان وقلبه، هي جنة مصغرة تومن وتحبر عن جنة الخلد التي تتظره في الآخرة؛ كذلك الكفر - ولا سيما الكفر المطلق - والنفاق والردة فيه من الآلام والأعذبة والظلمات المرعبة بحيث لو تجسست وتأصلت في نفس صاحبها كونت له جهنمه الخاصة به تلك التي تشير إلى ما سيفضي إليه في آخرته من جهنم هي أشد هولا وأشد عذاباً. ولقد أثبتنا هذا بدلائل قاطعة في رسائل النور، وأشير إليه في مستهل هذه المسألة أيضاً.

ولما كانت هذه الدنيا مزرعة الآخرة، فالحقائق الصغيرة التي فيها ثمر وتنبيل في الآخرة، فهذه البذرة السامة (الكفر) تشير من هذه الزاوية إلى شجرة الرزقون تلك، وتقول: «أنا أصل تلك الشجرة وجواهرها.. فمن يحملني في قلبه من المنكوبين سأثمر له نموذجاً خاصاً من تلك الشجرة المعونة».

وما دام الكفر تعديا على حقوق غير محدودة، وتجاوزاً فاضحاً، فهو إذن جنابة غير محدودة، لذا يجعل صاحبه مستحقاً لعذاب غير محدود. فلائن كان القتل الذي يحدث في دقيقة واحدة يذيق القاتل خمس عشرة سنة من العذاب (ما يقارب ثمانية ملايين دقيقة) ويعتبر ذلك موافقاً للعدالة البشرية، وعدته موافقاً للمصلحة العامة وحقوقها، فلا جرم أن دقيقة واحدة من الكفر المطلق - على اعتبار الكفر ألف قتلٍ - تُقابل إذن بعذاب يقرب من ثمانية مليارات من الدقائق، على وفق تلك العدالة الإنسانية فالذي يقضي ستة كاملة من عمره في الكفر إذن يستحق عذاب ترليونين وثمانمائة وثمانين ملياراً من الدقائق، أي يكون أهلاً لـ ﴿خَلِيلِينَ فِيهَا أَبَدًا﴾ (النساء: ١٦٩).

هذا وإن الأسلوب المعجز للقرآن الكريم في بيانه الجنة والنار وما في «رسائل النور» - التي هي فيض منه وتفسيره - من حجج حول وجودهما، لم يترك مجالاً لأي إيضاح آخر. فآيات كثيرة جداً أمثلة: ﴿وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بِنَطِّلَّا سُبْحَنَكَ فَقَنَّا عَذَابَ النَّارِ﴾ (آل عمران: ١٩١)، ﴿وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَصْرَفَ عَنَّا عَذَابَ جَهَنَّمَ إِنَّكَ عَذَابَهَا كَانَ غَرَاماً؛ إِنَّهَا سَاءَتْ مُسْتَقَرَّاً وَمُقَاماً﴾ (الفرقان: ٦٥-٦٦). وأغلب ما كان يردده الرسول الأكرم ﷺ في أدعيته في كل وقت، والأنبياء عليهم السلام وأهل

الحقيقة من: «أجرنا من النار».. «نجنا من النار».. «خلصنا من النار»... الذي حاز عندهم قطعيةً تامة بناءً على الوحي المشهود.. كل ذلك يبين لنا أن أعظم قضية للبشرية على الأرض إنما هي النجاة من النار، وأن أعظم حقيقة وأدھشها من حقائق الكائنات، بل أكثرها أهمية إنما هي «جهنم» التي يشاهدها قسم من أولئك المحققين وأهل الشهود والكشف، ويرى آخرون ألسنة هبیها وظلمة سوادها، ويسمع بعضهم أزیز تضرّمها وفورانها فيصرخون من هولها: «أجرنا من النار».

نعم، إن تقابل الخير والشر في هذا الكون، وللنّذة والألم، والنور والظلم، والحرارة والبرودة، والجمال والقبح، والمهدية والضلال، وتدخُل بعضها ببعض، إنما هي حكمـة كبرى، لأنـه ما لم يكن هناك الشر فلا يفهمـ الخـير، وما لم يكن هناك الألم فلا تعرفـ اللـذـة، والضـيـاءـ من دون ظـلامـ إـزاـءـهـ لا يـيـبـنـ جـمـالـهـ، ودرجـاتـ الـحـرـارـةـ تـتـحـقـقـ بـوـجـودـ الـبـرـودـةـ، وتصـبـحـ حـقـيقـةـ واحدةـ منـ الجـمـالـ أـلـفـاـ منـ الحـقـائـقـ بـوـجـودـ القـبـحـ، بلـ يـكتـسـبـ آـلـافـ مـنـ أنـوـاعـ الـجـمـالـ وـمـرـاتـبـ الـحـسـنـ. وـيـخـتـفـيـ الـكـثـيرـ مـنـ لـذـائـذـ الـجـلـةـ بـعـدـ وـجـودـ جـهـنـمـ. فـقـيـاسـ عـلـىـ هـذـاـ يـمـكـنـ أـنـ يـعـرـفـ كـلـ شيءـ مـنـ جـهـةـ بـضـدـهـ، وـبـوـجـودـ الضـدـ يـمـكـنـ أـنـ تـشـمـ حـقـيقـةـ وـاحـدـةـ حـقـائقـ عـدـةـ.

فـماـ دـامـتـ هـذـهـ الـمـوـجـودـاتـ الـمـخـلـطـةـ تـسـيـلـ سـيـلاـ مـنـ دـارـ الـفـنـاءـ إـلـىـ دـارـ الـبقاءـ، فـلـابـدـ أـنـ الـخـيرـ وـالـلـذـةـ وـالـنـورـ وـالـجـمـالـ وـالـإـيـانـ وـأـمـاثـلـاهـ تـسـيـلـ إـلـىـ الـجـنـةـ، وـيـتسـاقـطـ الـشـرـ وـالـأـلمـ وـالـظـلـامـ وـالـقـبـحـ وـالـكـفـرـ وـأـمـاثـلـاهـ مـنـ الـأـمـورـ الـمـضـرـةـ إـلـىـ جـهـنـمـ. فـتـسـيـلـ سـيـوـلـ هـذـهـ الـكـائـنـاتـ الـمـتـلـاطـمةـ دـائـئـاـ إـلـىـ ذـيـنـكـ الـحـوـضـينـ وـتـهـدـأـ سـاـكـنـةـ عـنـدـهـمـ نـهاـيـةـ الـمـطـافـ.

نـكـفـيـ بـهـذـاـ الـقـدـرـ وـنـحـيلـ إـلـىـ مـاـ جـاءـ فـيـ نـهاـيـةـ «ـالـكـلـمـةـ التـاسـعـةـ وـالـعـشـرـينـ»ـ مـنـ نـكـاتـ رـمزـيـةـ.

يا زملاء الدراسة في هذه المدرسة اليوسفية!

إنـ السـبـيلـ الـيـسـيرـةـ لـلـنـجـاةـ مـنـ السـجـنـ الـأـبـدـيـ الـمـرـعـبـ (ـجـهـنـمـ)ـ إنـماـ هيـ فـرـصـةـ بـقـائـاـ فـيـ السـجـنـ الـدـنـيـويـ، هـذـاـ الـذـيـ قـصـرـ أـيـدـيـنـاـ عـنـ كـثـيرـ مـنـ الـآـثـامـ فـأـنـقـذـنـاـ مـنـهـاـ. فـمـاـ عـلـيـنـاـ إـذـنـ إـلـاـ الـاسـتـغـفارـ وـالـتـوـبـةـ عـنـ ذـنـوبـ سـابـقـةـ، مـعـ أـدـاءـ لـلـفـرـائـصـ، كـيـ نـحـوـنـ كـلـ سـاعـةـ مـنـ سـاعـاتـ هـذـاـ السـجـنـ بـحـكـمـ يـوـمـ مـنـ الـعـبـادـةـ، فـهـيـ إـذـنـ أـفـضـلـ فـرـصـةـ لـنـاـ لـلـنـجـاةـ مـنـ السـجـنـ

الأبدى ولدخولنا الجنة النورانية. فلئن فاتتنا هذه الفرصة فسنُغُرق آخرنا بالعبارات كما هي حال دنيانا، ويحق علينا قوله تعالى: ﴿خَسِرَ الْدُّنْيَا وَالآخِرَةُ﴾ (الحج: ١١).

كانت أصوات تكبيرة عيد الأضحى المبارك تعلق حينها كان هذا البحث يُكتب، فذهب بي الخيال إلى أن خمس البشرية يرددون: «الله أكبر»، وأن أكثر من ثلاثة مليون مسلم يرددونه معا، فكأن صوت «الله أكبر» يتعالى بكبر كررة الأرض وبسعتها فتسمع الأرض أخواتها الكواكب السيارة هذه الكلمة المقدسة في أرجاء السماوات. وهناك أكثر من عشرين ألفا من الحجاج في عرفة والعيد يرددون معا صدى ما قاله الرسول الأكرم ﷺ قبل ألف وثلاثمائة سنة مع الآل والأصحاب الكرام وأمر به. فأحسست إحساسا كاملا، بل اقتنعت قناعة تامة أن تلك الأصداء والأصوات والترددات إنما هي عبودية واسعة كلية تقابِل تجلِي الربوبية الإلهية الكلية بعظمة «رب الأرض» «رب العالمين».

ثم سألت نفسي: تُرى ما وجه العلاقة بين الآخرة وهذه الكلمة المقدسة «الله أكبر»؟ فتذكرت فورا أن هذه الكلمة مع الكلمات الطيبات الباقيات الصالحات: «سبحان الله، والحمد لله، ولا إله إلا الله» وأمثالها من كلمات شعائر الإسلام تذكر - بلا شك - بالآخرة سواء بصورة جزئية أو كلية وتشير إلى تحققها.

إن أحد أوجه معاني «الله أكبر» هو: أن قدرة الله وعلمه هي فوق كل شيء وأكبر وأعظم من كل شيء، فلن يخرج أي شيء كان من دائرة علمه، ولن يهرب من تصرفه وقدرته، ولن يفلت منها قطعا، فهو سبحانه أكبر من كل كبير نخافه ونستعظمه. أي أكبر من إيجاد الحشر - الذي نستهوله - وأكبر من إنقاذنا من العدم، وأكبر من منحنا السعادة الأبدية. فهو أكبر من أي شيء نعجب به ومن أي شيء خارج نطاق عقلنا، إذ يقول سبحانه: ﴿مَا خَلَقْتُمْ وَلَا بَعْثَكُمْ إِلَّا كَفَنِينَ وَاحِدَةٌ﴾ (لقمان: ٢٨). فصرامة هذه الآية الكريمة تبين أن حشر البشرية ونشرَهم جميعا سهل وهين على القدرة الإلهية كإيجاد نفس واحدة، فلا عجب أن يجري مجرى الأمثال قول الإنسان: «الله أكبر، الله أكبر» كلما رأى شيئا عظيما أو مصيبة كبرى أو غاية عظمى، مسلينا بها نفسه جاعلا من هذه الكلمة العظيمة قوة عظيمة يستند إليها. نعم، إن هذه الكلمة مع قرينتها: «سبحان الله والحمد لله» فهرسُ جميع العبادات وبنور الصلاة

وخلالصتها (كما جاءت في «الكلمة التاسعة»). فتكرار هذه الكلمات - وهي حقائق عظمى ثلاث في الصلاة وفي أذكارها- إنما هو لتنوية معنى الصلاة وتعميقه وترسيخه. وهي إجابة قاطعة للأسئلة التي تنشأ من التعجب واللذة والهيبة التي تأخذ بأقطار نفس الإنسان حينما يشاهد الكونَ ويرى ما يثيره ومحيره وما يسوقه إلى الشكران وما هو مدار العظمة والكبراء من أمور عجيبة وجميلة وعظيمة ووفيرة وما هو فوق ما اعتاده.

نعم، إن الجندي يدخل إلى حضرة السلطان وديوانه في العيد بمثيل دخول القائد العام إليه، بينما في سائر الأيام يعرف سلطانه من رتبة الضابط ومن مقامه - كما جاء في خاتم «الكلمة السادسة والعشرون»- فكل شخص في الحج كذلك يبدأ بمعরفة مولاه الحق سبحانه وتعالى باسم «رب الأرض ورب العالمين» معرفةً أشبه ما يكون بمعارف الأولياء الصالحين. فكلها تفتحت مراتب الكبراء والعظمة الإلهية في حنايا قلبه أجاب بـ«الله أكبر»، لما تستوي على روحه من أسئلة مكررة ملحقة محيرة، فـ«الله أكبر» هو الجواب القاطع لدابر أهم دسائس الشيطان، كما جاء في «اللمعة الثالثة عشرة».

نعم، فكما أن هذه الكلمة: «الله أكبر» تحبيب عن سؤالنا حول الآخرة إجابةً قصيرة وقوية في ذات الوقت، فإن جملة «الحمد لله» هي الأخرى تذكر بالحشر وتستدعيه. إذ تقول لنا: «لا يتم معناي دون الآخرة» لأن معناي يفيد: «كل حمد أو شكر يصدر من أي حامد ويقع على أي حمود كان، ابتداءً من الأزل إلى الأبد، هو خاص به سبحانه»، ولأن السعادة الأبدية هي أصل جميع النعم وذرتها، وهي التي تحيل النعم نعماً حقيقة لا تزول ولا تحول، وهي التي تنقذ جميع ذوي الشعور من مصائب العدم وتخلصهم منها، لذا فهي وحدها يمكن أن تقابل معناي الكل.

نعم، إن تردید كل مؤمن يومياً عقب الصلاة بما يأمر به الشرع بأكثر من مائة وخمسين مرة «الحمد لله» في الأقل، والتي تفيد حمداً وثناءً وشكراً واسعاً جداً متداً من الأزل إلى الأبد إنما هو ثمن يدفعه مقدماً لنيل السعادة الأبدية في الجنة، إذ لا يمكن أن يحصر معنى الحمد على نعم الدنيا القصيرة الفانية المنغصة بالآلام ولا يمكن أن يكون مقتضاً عليها. بل حتى لو تأملت في تلك النعم نفسها تراها ما هي إلا وسائل لنعم أبدية خالدة تستحق الشكر عليها.

أما كلمة «سبحان الله» فإنها تعني: تنزيه الله سبحانه وتقديسه من كل شريك وتفصير ونقص وظلم وعجز وقسوة وحاجة وحيلة، وكل ما يخالف كماله وجماله وجلاله. وهذا المعنى يذكر بالسعادة الأبدية ويدل على الآخرة التي هي محور عظمته سبحانه وجلاله وكماله. ويشير أيضا إلى ما في تلك الدار من جنة نعيم ويدل عليها. وإنما لم تكن هناك سعادة أبدية فإن أصابع الاتهام تتوجه إلى عظمته سبحانه وكماله وجلاله ورحمته، فتشوّبها بالتفصير والتفصان، تعالى الله عن ذلك علوا كبيراً. أي إن الآخرة لا ريب فيها، إذ هي مقتضى سلطان الله وكماله وجلاله ورحمته سبحانه.

وهكذا فإن هذه الكلمات المقدسة الثلاث مع «بسم الله» و«لا إله إلا الله» وسائل الكلمات المباركة، كل منها بذرة من بذور الأركان الإيمانية، وكل منها خلاصة لحقائق الأركان الإيمانية والحقائق القرآنية.

وكما أن هذه الكلمات الثلاث هي نوى الصلاة وبذورها فهي نوى القرآن الكريم أيضاً، كما تشاهد في بدء بعض السور الباهرة حيث تستفتح وكأنها جوهرة لامعة في مستهلها، وهي كنوز حقيقة وأسس متينة لأجزاء من رسائل النور التي تستهل بسوانح التسبيحات، وهي أيضاً أوراد الطريقة الحمدية تذكر عقب الصلاة ضمن دائرة واسعة جداً للولاية الأحمدية والعبودية الحمدية، بحيث إن هناك عند كل صلاة أكثر من مائة مليون مؤمن في تلك الحلقة الكبرى للذكر يرددون معاً ثلاثة وثلاثين مرة «سبحان الله» وثلاثة وثلاثين مرة «الحمد لله» وثلاثة وثلاثين مرة «الله أكبر». فلا بد أنك تدرك مدى أهمية قراءة تلك الكلمات المباركات الثلاث التي هي بذور القرآن والإيمان والصلاحة وخلاصتها، ومدى ثواب ترديدها بثلاث وثلاثين مرة عقب الصلاة ضمن تلك الحلقة الواسعة.

وهكذا فكما أن «المسألة الأولى» من هذه الرسالة كانت درساً قيئماً في الصلاة، فإن آخر الرسالة هذه أصبح - دون اختياري - درساً منها حول أذكار الصلاة! والحمد لله على نعمائه.

﴿سُبْحَنَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ﴾

المسألة التاسعة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿إِنَّمَا أَنْزَلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلُّهُمْ آمَنَ بِاللَّهِ وَمَلَكِكَيْهِ وَكُلُّهُمْ وَرَسُلِهِ لَا يُنَفِّرُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ...﴾ (البرة: ٢٨٥)

إن السبب الذي أدى إلى إيضاح هذه الآية الجامعية السامية العظيمة ودعا إلى بيانها؛ هو حالة خاصة معينة نتجت عن سؤال معنوي مثير، وعن اكتشاف نعمة إلهية عظيمة، كالتالي: فقد ورد إلى الروح هذا السؤال: لِمَ يُعْتَرِّكَ الْكُفَّارُ مِنْ يُنْكِرُ جُزْءًا مِنْ حَقِيقَةِ إِيمَانِهِ، وَلَا يُعْدَ مُسْلِمًا مَنْ لَمْ يَقْبِلْهَا، معَ أَنَّ نُورَ إِيمَانِ بَاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ كَالشَّمْسِ يَبْدُو كُلَّ ظُلْمٍ؟

ثم، لِمَ يَصْبُحُ مُرْتَدًا مَنْ يَنْكِرُ حَقِيقَةً أَوْ رَكْنًا إِيمَانِيَا وَيُرْدِيهِ إِلَى الْكُفَّارِ الْمُطْلَقِ، وَمَنْ لَمْ يَقْبِلْهَا يَخْرُجَ مِنْ دَائِرَةِ الْإِسْلَامِ. بَيْنَا يَنْبَغِي أَنْ يَنْقَذَهُ إِيمَانُهُ بِالْأَرْكَانِ الْآخِرِيِّ - إِنْ وَجَدَ - مِنْ ذَلِكَ الْكُفَّارِ الْمُطْلَقِ؟

الجواب: إن الإيمان حقيقة واحدة نابعة من ستة أركان متحدة وموحدة لا تقبل التفريق، وهو كلي لا يتحمل التجزئة، وهو كُل لا تقبل أركانه الانقسام، ذلك لأن كل ركن من تلك الأركان الإيمانية -مع حججها التي ثبّتها- يثبت بقية الأركان، فيصبح كل ركن حجة قاطعة عظمى لكل من الأركان الأخرى. لذا فالذى لا يتمكّن من جَرِح جميع الأركان مع جميع أدلةها يعجز كليا -من وجهة الحقيقة- عن نفي ركن واحد منها؛ وتفنيد حقيقة واحدة من حقائقها، إلا أن يغمض المنكر عينيه ويتبّث بعدم القبول أو الرفض، فيدخل عندئذ الكفر العنادي، ويُسوقه ذلك بمروor الزمـن إلى الكفر المطلق، فتنتـدـم إنسانيـته ويـولـيـ إلى جـهـيـم مـادـي فـضـلا عـمـاـ هوـ فـيـهـ منـ جـهـيـمـ معـنـوـيـ.

وكما قد بينا باقتضاب في مسائل «الثمرة» دلالة الأركان الإيمانية على الحشر كذلك سنبين هنا بإشارات مختصرة جداً وجميلة المغزى العميق العظيم لهذه الآية معتوبدين على عنایته سبحانه. وذلك في ست نقاط:

النقطة الأولى

إن «الإيمان بالله» بحججه القاطعة يثبت «الإيمان بالأخرة» مع إثباته سائر الأركان الإيمانية الأخرى. كما وُضح في «المسألة السابعة».

نعم، إن سلطنة الربوبية وقدرتها الأزلية وقوتها الباقة وغناها المطلق وحاكمية الألوهية الأبدية الدائمة التي تدير هذا الكون غير المحدود -مع جميع لوازمه وضرورياته- كإدارة قصر أو مدينة.. والتي تصرف جميع شؤونه ضمن نظام وميزان، وتغيره على وفق حكم كثيرة.. والتي تدير الذرات والكواكب، وتجهز الذباب والنجوم معاً كالجنود المطيعين للجيش المنسق.. والتي تسوق الجميع -ضمن إرادتها وأمرها- إلى استعراضٍ هائل عام للعبودية الخالصة، من خلال مناورة سامية وابتلاء واختبار وتدريب على الوظائف وتعليم لها، بفعالية ونشاط دائم وسير وجوان مستمر.. هل يمكن، أم هل يعقل، لا بل هل هناك أي احتمال قط في أن لا يكون هناك مقر باقٍ، وملكة دائمة، وظهورٌ خالدٌ وتجلٌّ سرمدي في دارٍ أبدية مثل هذه السلطنة الأبدية ومثل هذه الحاكمية الباقة الدائمة؟ حاشا وكلا.. وألف مرة كلا.

فسلطنة ربوبية الله جل وعلا وعظمتها إذن، وأغلب أسماء الله الحسنى -كما جاء في «المسألة السابعة»- وجميع دلائلٍ وحججٍ وجوابٍ وجوده سبحانه وتعالى، تشهد جيئاً وتدل على «الأخرة» وتنقضها.

فها أعظمَ مرتكز هذا الركن الإيماني العظيم، وما أَمْنَ نقطة استناده! أَلَا فادرِكْ ذلك، وصدقَ به كأنك تراه.

ثم إن «الإيمان بالله» كما لا يمكن أن يكون دون «الإيمان بالأخرة» كذلك لا يمكن ولا يعقل، أن يكون «الإيمان بالله» دون «الإيمان بالرسل» -مثلما ذُكر ملخصاً في «رسالة الحشر».-

وذلك: أن الله تعالى الذي خلق هذا الكون إظهاراً لألوهيه وعبوديته، على هيئة كتاب صمداً مجسم بحيث تعبّر كُلُّ صحيفه من صحائفه عن معانٍ كتاب، ويُظهر كل سطر من أسطره معنى صحيفه.. وخلقَه على شكل قرآن سبحانه مجسم بحيث إن كل آية من آياته التكوينية، وكل كلمةٍ من كلماته، بل حتى كل حرف منه وكل نقطة بمثابة معجزة تقدسه وتسبيحه.. وخلقَه على صورة مسجد رحماني مهيب وزينه بها لا يحده من الآيات والنقوش الحكيمه، بحيث إن في كل زاوية من زواياه طائفةً منهملةً بنوع من العبادة الفطرية لخالقهم الرحمن..

فهل يمكن أن لا يرسِل هذا الخالق المعبود الحق أستاذةً ليدرسوا معانٍ ما في ذلك الكتاب الكبير ويلعمنا ما فيه؟.. أم هل يمكن أن لا يبعث مفسرين ليفسروا آيات ذلك القرآن المجسم الصمداً؟.. أم هل يمكن أن لا يعين أئمةً لذلك المسجد الأكبر ليؤمّوا الذين يعبدونه بأنماط وأشكال مختلفة من العبادات؟.. أم هل يمكن أن لا يزور أو لوثك الأستاذة والمفسرين والأئمة بالأوامر السلطانية؟ حاشا لله وكلا.. وألف مرّة كلا!

ثم إن الخالق الرحيم الكريم الذي خلق هذا الكون إظهاراً لجمال رحمته على ذوي الشعور وحسن رأفته بهم وكمال ربوبيته لهم، وليحثهم على الشكر والحمد، قد خلقه على هيئة دارٍ ضيافة فخمة، ومعرض رائع واسع، ومتنزيه جميل بديع. وأعدّ فيه ما لا يحده من النعم اللذيدة المتنوعة المختلفة، ونظم فيه ما لا يعد من خوارق الصنعة وبدائعها الرائعة..

فهل يمكن أن لا يتكلم هذا الخالق الرحيم الكريم بواسطة رسله، مع ذوي الشعور من مخلوقاته في دار ضيافته الفاخرة هذه.. أم هل يعقل أن لا يعلمهم وظائف شكرهم وكيفية امتنانهم تجاه تلك النعم الجسيمة، ومهام عبوديتهم تجاه رحمته السابقة وتودده الظاهر؟! كلا.. ثم ألف ألف مرّة كلا!

ثم إن الخالق الذي يحب خلقه وصنعته، ويريد جلب الإعجاب والتقدير إليه، بل يطلب استحسانه وإكباره، بدلالة إيداعه الإحساس بالآلاف الأنواع من الأذواق في الأفواه، فيعرف نفسه سبحانه بكل مخلوق من مخلوقاته ويظهر به نوعاً من جماله المعنوي ويجعله موضع حب مخلوقاته، فزّين هذا الكون ببدائع صنائعه ومخلوقاته.

فهل يعقل أن لا يتكلم هذا الخالق البديع مع أفالضل الإناسان الذي هو سيد المخلوقات؟.. وهل يمكن أن لا يبعث من أولئك الأفضلين رسلا، فتظل تلك الصنائع الجميلة دون تقدير، ويظل جمال تلك الأسماء الحسنى الخارقة دون استحسان ولا إعجاب، ويظل تعريفه وتحبيبه دون مقابل؟! حاشا لله وكلا.. ثم ألف مرة كلا!

ثم إن المتتكلم العليم الذي يستجيب -في الوقت المناسب- لدعوات جميع ذوي الحياة، ملبيا حاجاتها الفطرية، ومعيضا تضرعاتها ورغباتها المرفوعة إليه بسان الحال، فيتكلّم صراحة فعلا وحالا بإحساناته غير النهائية لهم وإنعاماته غير المحدودة عليهم، مُظهرا القصد والاختيار والإرادة. فهل يمكن وهل يعقل أن يتكلّم هذا المتتكلم العليم مع أصغر كائن حي فعلا وحالا ويسعف داءه ويفغيه بإحسانه ويسد حاجاته، ثم لا يقابل الرؤساء المعنوين للإنسان الذي هو سيد أغلب المخلوقات الأرضية، وهو خليفة الله في أرضه، وهو التيجة المستخلصة من الكائنات؟.. أم هل يعقل أن لا يتكلّم معهم قولا وكلاما مثلما يتكلّم مع كل ذي حياة فعلا وحالا؟.. أم هل يمكن أن لا يرسل معهم أوامره، وصحفه وكتبه المقدسة؟ حاش لله.. ثم ألف مرة كلا!

وهكذا يُثبت «الإيمان بالله» مع حججه القاطعة الثابتة الإيمان «بكتبه» المقدسة «وبرسله» الكرام عليهم السلام.

ثم إن الذي جعل الكون يدوى بحقيقة القرآن ويتزمن بها، والذي عَرَفَ وعَرَفَ بأكمل وجه ذلك الخالق البديع فأحبه وحبيبه، وأدى شكره له ودل الآخرين على القيام بشكره، بل جعل الأرض تردد: «سبحان الله والحمد لله والله أكبير» حتى أسمعت السماوات العلي.. والذي قابل الريوبوبيّة الظاهرة للخالق بعمودية واسعة كلية، فقد خُمس البشرية كمية ونصفها نوعية خلال ألف وثلاثمائة سنة قيادة أهاج بها البر والبحر وملأهما شوقا ووجدا.. والذي هتف بالقرآن الكريم في أذن الكون وعلى مدى جميع العصور إزاء المقاصد الإلهية، فألقى درسا عظيما، ودعا بدعوة كريمة، مُظهرا وظيفة الإنسان وقيمه، ومبينا مرتبته ومنزلته.. ذلك هو محمد الأمين عليه السلام الصادق المصدق بألف معجزةٍ ومعجزة.

فهل يمكن ألا يكون هذا العبد العزيز المصطفى المختار أكرم رسول لذلك العبود الحق؟.. وهل يمكن أن لا يكون أعظم نبي له؟ حاشا وكلا.. ألف ألف مرة كلا!

فِحْقِيْقَةُ «أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ» مَعَ حَجَجِهِ إِذْنَ تُثْبِتُ حَقِيقَةً «أَشْهَدُ أَنْ مُحَمَّداً رَسُولَ اللَّهِ».

ثُمَّ إِنَّ الْخَالِقَ الَّذِي جَعَلَ مَخْلُوقَاتِهِ يَتَبَادِلُونَ الْكَلَامَ بِمِئَاتِ الْآلَافِ مِنَ الْأَلْسُنَةِ وَاللُّغَاتِ وَهُوَ الَّذِي يَسْمَعُ كَلَامَ الْجَمِيعِ وَيَعْرِفُهُ، فَهَلْ يَمْكُنُ أَنْ لَا يَتَكَلَّمَ هُوَ؟.. كَلَامُ كَلَامٍ كَلَامٌ ثُمَّ هُلْ يَعْقُلُ أَنْ لَا يَعْلَمُ مَقَاصِدَهُ الْإِلَهِيَّةَ بِكِتَابٍ عَظِيمٍ كَالْقُرْآنِ الْكَرِيمِ الَّذِي يَحِيبُ عَنْ ثَلَاثَةِ أَسْتَلَةٍ تَحَارُّ الْعُقُولَ أَمَامَهَا: مَنْ أَينَ تَأَقِّي هَذِهِ الْمَخْلُوقَاتِ؟ وَالَّتِي أَينَ الْمُصِيرُ؟ وَلِمَاذَا تَعَاقِبُ ثُمَّ لَا تَلْبِثُ أَنْ تَغْيِبَ؟.. كَلَامٌ.

فَالْقُرْآنُ الْكَرِيمُ الَّذِي نُورَ ثَلَاثَةَ عَشَرَ قَرْنَاهُ وَأَضَاءَهَا.. وَالَّذِي يَتَنَاقَّلُهُ فِي كُلِّ سَاعَةٍ مَائَةُ مِلْيُونٍ لِسَانٍ بِكُلِّ إِجْلَالٍ وَتَوْقِيرٍ.. وَالَّذِي سُطَرَ فِي صُدُورِ مَلاَيِّنِ الْحَفَاظِ بِكُلِّ سُموٍ وَقَدَاسَةٍ.. وَالَّذِي أَدَارَ بِقَوَاعِنِيهِ الْقَسْمَ الْأَعْظَمَ مِنَ الْبَشَرِيَّةِ، وَرَبَّى نُفُوسَهُمْ وَزَكَّى أَرْوَاحَهُمْ، وَصَفَّى قُلُوبَهُمْ وَأَرْشَدَ عُقُولَهُم.. وَالَّذِي هُوَ مَعْجَزَةُ خَالِدَةٍ كَمَا أَثْبَتَنَا إِعْجَازَهُ بِأَرْبَعِينَ وَجْهًا فِي رَسَائِلِ النُّورِ، فَوَضَعَ أَنَّ لَهُ إِعْجَازًا لِكُلِّ طَبَقَةٍ مِنَ الْطَّبَقَاتِ الْأَرْبَعِينِ لِلنَّاسِ (كَمَا جَاءَ فِي «الْمَكْتُوبُ التَّاسِعُ عَشَرُ» ذِي الْكَرَامَةِ الْخَارِقَةِ).. هَذَا الْقُرْآنُ الْعَظِيمُ اسْتَحْقَ بِحَقِّهِ أَنْ يُطْلَقَ عَلَيْهِ: «كَلَامُ اللَّهِ» فَأَفَاصِبُ حَمْدَ اللَّهِ مَعَ آلَافِ مِنْ مَعْجَزَاتِهِ مَعْجَزَةً بَاهِرَةً لَهُ.

فَهَلْ يَمْكُنُ أَنْ لَا يَكُونَ هَذَا الْقُرْآنُ الْكَرِيمُ كَلَامًا ذَلِكَ الْمُتَكَلِّمُ الْأَزْلِيُّ سَبَّحَانَهُ؟ وَهُلْ يَمْكُنُ أَنْ لَا يَكُونَ أَوْامِرُ ذَلِكَ الْخَالِقِ السَّرْمَدِيِّ جَلْ وَعَلَا؟ حَاشَا اللَّهُ وَكَلَّا أَلْفَ أَلْفَ مَرَّةٍ كَلَامٌ فـ«الإِيَّاهَ بِاللَّهِ» مَعَ جَمِيعِ حَجَجِهِ إِذْنَ يُثْبِتُ أَنَّ الْقُرْآنَ الْكَرِيمَ كَلَامُ اللَّهِ عَزْ وَجَلْ.

ثُمَّ إِنَّ السُّلْطَانَ ذَا الْجَلَالِ الَّذِي يَمْلأُ سَطْحَ الْأَرْضِ بِذَوِي الْحَيَاةِ بِاسْتِمْرَارٍ وَيَفْرَغُهُ مُعْمَرًا دُنْيَاً بِذَوِي الشَّعْوَرِ لِأَجْلِ مَعْرِفَتِهِ سَبَّحَانَهُ وَعَبَادَتَهُ وَتَسْبِيحَهُ.

هَلْ يَمْكُنُ لَهُ ذَا السُّلْطَانِ ذِي الْجَلَالِ أَنْ يَتَرَكَ السَّمَاوَاتِ وَالنَّجُومَ خَالِيَّةً فَارِغَةً، وَلَا يَعْمَرُ تَلْكَ الْقُصُورَ السَّمَاوِيَّةَ بِأَهَالِي وَسَكَنَةٍ تَنَاسَبُهَا؟..

وَهُلْ يَمْكُنُ أَنْ يَتَرَكَ (هَذَا السُّلْطَانُ الْعَظِيمُ) سُلْطَانَهُ رَبُوبِيَّتَهُ فِي أَوْسَعِ مَالِكَهِ بِلَا هَيَّةٍ وَعَظِيمَةٍ، وَبِلَا مَوْظِفِينَ مَأْمُورِينَ، وَبِلَا سَفَرَاءَ رَسُلَ، وَبِلَا نَاظِرِينَ مُشَرِّفِينَ، وَبِلَا مَشَاهِدِينَ مَعْجَبِينَ، وَبِلَا عِبَادَ مَكْرَمِينَ، وَبِلَا رَعَايا مَطْبِعِينَ؟ حَاشَا اللَّهُ وَكَلَامٌ.. بَعْدَ الْمَلَائِكَةِ.

ثم إن الحاكم الحكيم والعليم الرحيم الذي كتب هذا الكون بشكل كتاب، حتى سجل تاريخ حياة كل شجرة في كل بذر من بذورها، ودون وظائف حياة كل عشب ومهام كل زهر في جميع نواها. وكتب جميع حوادث الحياة لكل ذي شعور في قواه الحافظة الصغيرة كحبة الخردل. واحتفظ بكل عمل في ملكه كافة وبكل حادثة في دوائر سلطنته بالتقاط صورها المتعددة، والذي خلق الجنة والنار والصراط والميزان الأكبر لأجل تحليات وتحقيق العدالة والحكمة والرحمة التي هي أهم أساس للربوبية..

فهل يمكن لهذا الحاكم الحكيم وهذا العليم الرحيم أن لا يسجل أعمال الإنسان التي تتعلق بالكائنات؟ ..

وهل يمكن أن لا يدون أفعاله للثواب والعقاب ولا يكتب سيئاته وحسناته في ألواح القدر؟! حاشا الله وكلا بعدد حروف ما كتب في اللوح المحفوظ للقدر.

أي إن حقيقة «الإيمان بالله» مع حججها تثبت حقيقة «الإيمان بالملائكة» كما ثبتت حقيقة «الإيمان بالقدر» أيضاً إثباتاً قاطعاً. كالشمس التي تظهر النهار والنهار الذي يدل على الشمس.

وهكذا فالأركان الإيمانية ثبت بعضها البعض الآخر.

النقطة الثانية

إن جميع ما دعت إليه الكتب والصحف السماوية وفي مقدمتها القرآن الكريم، وجميع الدعوات التي قام بها الأنبياء عليهم السلام وفي مقدمتهم محمد ﷺ، تدور على أساس ثابتة وأركان معينة. ولقد سعى جميعهم لإثبات الأساس وتلقينها لآخرين. لذا فجميع الحجج والدلائل التي تشهد على نبوتهم وصدقهم متوجهةً معاً إلى تلك الأساس والأركان مما يزيدها قوة وأحقيـة. وما تلك الأساس إلا الإيمان بالله، وبال يوم الآخر، وبملائكته، وكتبه، ورسـله، وبالقدر خيره وشره من الله تعالى.

فلا يمكن إذن التفريق بين أركان الإيمان الستة إطلاقاً، حيث إن كل ركن من الأركان يثبت الأركان عامة بل يستدعـيها ويقتضـيها، لذا فإن الأركان الستة كلـٌ لا يقبل التجزـئة الـبتـة.

وكلّي لا يمكن أن ينقسم أبداً. فكما أن كلّ غصن من أغصان الشجرة المباركة (شجرة طوبى) الممتد جذرها في السماء، وكلّ ثمرٍ من ثمارها وكلّ ورقة من أوراقها يستند على الحياة الخالدة لتلك الشجرة، فلا يمكن لأحد أن ينكر حياة ورقة واحدة متصلة بتلك الشجرة ما لم يتمكن له إنكار حياة تلك الشجرة الظاهرة ظهوراً ساطعاً كالشمس. ولئن أنكر فإن تلك الشجرة تكذبه بعدد أغصانها وثمارها وأوراقها وتسكته، كذلك الإيمان بأركانه الستة هو بالصورة نفسها.

هذا ولقد كانت النية معقودة على بيان الأركان الإيمانية الستة في ست نقاط وفي كل نقطة خس نكات ذات مغزى، وكانت الرغبة متوجهة إلى إجابة السؤال المثير الوارد في المقدمة بيان أكثر وتوضيح أوسع، إلا أن عوائق وعوارض حالت دون ذلك. ييد أنني أخال أن «النقطة الأولى» لم تدع سبلاً لإيضاح أكثر لأهل الدرأة، حيث إنها مقاييس كافية للموضوع.

وهكذا وُضِحَ تماماً أنه، إذا ما إنكر المسلم أية حقيقة إيمانية كانت فإنه يتربى إلى الكفر المطلق؛ إذ تسلسلت الأركان الإيمانية بعضها ببعض، وفصل الإسلام ووضح ما أجمل في الأديان الأخرى. فالمسلم الذي لا يعرف محمداً صلوات الله عليه ولا يصدق به فلا يعرف الله سبحانه (صفاته) ولا يعرف الآخرة كذلك.. فإيمان المسلم قوي ورصين إلى درجة لا يتزعزع أبداً ولا يدع مجالاً للإنكار قطعاً، لاستناده إلى حجج كثيرة جداً، حتى كأن العقل يرضخ رضوخاً لقبول هذا الإيمان.

النقطة الثالثة

قلت ذات مرة: «الحمد لله». ثم بحثت عن نعمة عظيمة جداً تقابل معناها الواسع جداً، فخطر على القلب الجملة الآتية:

«الحمد لله على الإيمان بالله، وعلى وحدانيته، وعلى وجوب وجوده وعلى صفاته، وأسمائه، حمداً بعدد تحجليات أسمائه من الأزل إلى الأبد».

فتأملت فيها فوجئت بها مطابقة تماماً للمعنى.. وهي كالأتي:^(١)

(١) انتهى النص هنا وكأن الستار أسدل أمام الأستاذ فلم يستمر بالكتابة، أو لعل الظروف المحيطة به حالت دون ذلك، فاكتفى بالفقرات السابقة.

المُسَأْلَةُ الْعَاشِرَةُ

زَهْرَةُ أَمِيرِ دَاغِ

[رد شاف ومحقق على اعترافات ترد حول التكرار في القرآن الكريم]

إخواني الأعزاء الأوفياء!

كنت أتعانى من حالة مضطربة بائسة حينما تناولت هذه المسألة بالكتابة، لذا اكتنفها شيء من الغموض لكونها بقيت كما جاءت عفو الخاطر. ولكنني أدركُ أن تلك العبارات المشوّشة تتطوّي على إعجاز رائع. فما أسفني إذ لم أستطع أن أوفي حقَّ هذا الإعجاز من الأداء والتعبير. عبارات الرسالة منها كانت خافتة الأنوار إلَّا أنها تعدّ -من حيث تعلقها بالقرآن الكريم- «عبادة فكرية» و«صَدَفَةً» تضم لآلئ نفيسة سامية، فالرجاء أن تصرفوا النظر عن قشرتها وتنعموا النظر بما فيها من لآلئ ساطعة. فإن وجدتوها جديرة حقاً فاجعلوها «المسألة العاشرة» لرسالة الشمرة، وإلَّا فاقبلوها رسالة جوابية عن تهانيكم.

ولقد اضطررت إلى كتابتها في غاية الإجمال والاقتضاب، لما كنت أكابد من سوء التعذية وأوجاع الأمراض، حتى إنني أدرجتُ في جملة واحدة منها حفائق وحججاً غزيرة، وأغمتها -بفضل الله- في يومين من أيام شهر رمضان المبارك. فأرجو المعذرة عما بدر مني من تقصير.^(١)

إخواني الأوفياء الصادقين!

حينما كنت أتلّو القرآن -المعجز البيان- في الشهر المبارك (رمضان)، تدبّرت في معانٍ الآيات الثلاث والثلاثين -التي وردت إشاراتها إلى رسائل النور في «الشعاع الأول»- فرأيتُ أن كل آية منها -بل آيات تلك الصفحة في المصحف وموضوعها- كأنها تطل على رسائل النور وطلابها من جهة نيلهم غيضاً من فيضها وحظها من معانٍها لاسيما آية النور في سورة النور فهي

(١) هذه المسألة زهيرة لطيفة وضاءة لهذا الشهر الكريم ولمدينة «أمير داغ» ألحقت بـ«ثمرة» سجن دينيزي على أنها «المسألة العاشرة». فهي تزيل ياذن الله ما ينفعه أهل الضلاله من سمو الأوهام العفنة حول ظاهرة التكرار في القرآن. وذلك ببيانها حكمة من حكمها الكثيرة. (المؤلف)

تشير بالأصياغ العشر إلى رسائل النور، كما أن الآيات التي تعقبها - وهي آية الظلمات - تطل على معارضي الرسائل وأعدائها بل تعطيهم حصة كبرى، إذ لا يخفى أن مقام تلك الآيات وأبعادها ومراميها غير قاصرة على زمان ومكان معينين بل تشمل الأزمنة والأمكنة جميعها، أي تخرج من جزئية الأمكنة والأزمنة إلى كليتها الشاملة، لذا شعرتُ أن رسائل النور وطلابها إنما يمثلون في عصرنا هذا - حق التمثيل - فرداً واحداً من أفراد تلك الكلية الشاملة.

إن خطاب القرآن الكريم قد اكتسب الصفة الكلية والسعة المطلقة والرفة السامية والإحاطة الشاملة؛ لصدوره مباشرةً من مقام الواسع المطلق للربوبية العامة الشاملة للمتكلّم الأزلّي سبحانه.. ويكتسبها من مقام الواسع العظيم لمن أنزل عليه هذا الكتاب، ذلكم النبي الكريم ﷺ الممثّل لنوع البشري والمخاطب باسم الإنسانية قاطبة، بل باسم الكائنات جميعاً.. ويكتسبها أيضاً من توجّه الخطاب إلى مقام الواسع الفسيح لطبقات البشرية كافة وللعصور كافة.. ويكتسبها أيضاً من مقام الرفيع المحيط النابع من البيان الشافي لقوانين الله سبحانه المتعلقة بالدنيا والآخرة، بالأرض والسماء، بالأزل والأبد، تلك القوانين التي تخص ربوبيته وتشمل أمور المخلوقات كافة.

فهذا الخطاب الجليل الذي اكتسب من السعة والسمو والإحاطة والشمول ما اكتسب، يبرز إعجازاً رائعاً وإحاطة شاملة، بحيث: أنّ مراتبه الفطرية والظاهرة التي تلاطف أنفهم العام البسيطة - وهم معظم المخاطبين - تتحجّ في الوقت نفسه حصةً وافرةً لأعلى المستويات الفكرية ولأرقى الطبقات العقلية، فلا يهرب لمخاطبيه شيئاً من إرشاداته وحدها، ولا يخّضّهم بعيرة من حكاية تاريخية فقط، بل يخاطب مع ذلك كل طبقة في كل عصر - لكونها فرداً من أفراد دستور كلي - خطاباً نديّاً طرياً جديداً كأنه الآن ينزل عليهم.

ولا سيما كثرة تكراره: «أَظَالِمِينَ» .. «أَظَالِمِينَ» .. وجزره العنيف لهم وإنذاره الرهيب من نزول مصائب سهادية وأرضية بذنبهم ومظلومهم، فيلفت الأنظار - بهذا التكرار - إلى مظلم لا نظير لها في هذا العصر، بعرضه أنواعاً من العذاب وال المصائب النازلة على قوم عاد وثمود وفرعون. وفي الوقت نفسه يبعث السلوانَ والطمأنينة إلى قلوب المؤمنين المظلومين، بذكره نجاةَ رسل كرام أمثال إبراهيم وموسى عليهما السلام.

ثم إن هذا القرآن العظيم يرشد كل طبقة من كل عصر إرشاداً واضحاً بـإعجاز رائع مبيناً أنّ «الأزمنة الغابرة» والعصور المندثرة التي هي في نظر الغافلين الضالين وادٍ من عدم سحيق موحش رهيب، ومقدمة مندرسة أليمة كئيبة، يعرضها صحفة حية تطفح عبراً ودروسًا، وعالماً عجياً ينبعض بالحياة ويتدفق بالحبيبة من أقصاه إلى أقصاه، وملكة ربانية ترتبط معنا بوشائج وأواصر في بينها -ـإعجازه البديعـ -ـواضحة جلية كأنها مشهودة تعرض أمامنا على شاشة، فتارة يأتي بتلك العصور ماثلة شاخصة أمامنا، وتارة يأخذنا إلى تلك العصور.

ويبين بالإعجاز نفسه «الكون» الذي يراه الغافلون فضاءً موحشاً بلا نهاية، وجمادات مضطربة بلا روح تتدحرج في دوامة الفراق والآلام، يبيّنه القرآن كتاباً بلغاً، كتبه الأحدُ الصمد، ومدينته منسقة عمرّها الرحمن الرحيم، ومعرضاً بديعاً أقامه ربُّ الكري姆 لإشهار مصنوعاته. فيبعث بهذا البيان حيّةً في تلك الجمادات، ويجعل بعضها يسعى لإمداد الآخر، وكل جزءٍ يغيب الآخر ويعينه كأنه يجاوره محاورةً وديةًّا صميمةً، فكل شيءٍ مسحّر وكل شيءٍ أنيط به وظيفةً وواجب.. وهكذا يلقى القرآن دروسَ الحكمة الحقيقة والعلم المنور إلى الإنس والجن والملائكة كافة. فلا ريب أن هذا القرآن العظيم -ـالذي له هذا الإعجاز في البيانـ -ـقَمِينٌ بأن يجوز خواص راقية عالية، وميزات مقدسة سامية، أمثل:

في كل حرف منه عشر حسّنات، بل ألف حسنة أحياناً، بل ألف الحسنات في أحياناً أخرى.. وعجز الجن والإنس عن الإتيان بمثله ولو اجتمعوا له.. ومخاطبته ببني آدم جميعهم بل الكائنات برمتها مخاطبة بلغة حكيمه.. وحرصُ الملايين من الناس في كل عصر على حفظه عن ظهر قلب بشوقٍ ومتّعة.. وعدم السأم من تلاوته الكثيرة رغم تكراراته.. واستقراره التام في أذهان الصغار اللطيفة البسيطة مع كثرة ما فيه من جمل ومواضع تتسبّس عليهم.. وتلذذُ المرضى والمحضررين -ـالذين يتأملون حتى من أدنى كلامـ -ـبسماعه، وجريانه في أسماعهم عذباً طيباً.. وغيرها من الخواص السامية والمزايا المقدسة التي يجوزها القرآن الكريم، فيمنح قراءه وتلاميذه أنواعاً من سعادة الدارين.

ويُظهر إعجازه الجميل أيضاً في «أسلوب إرشاده البلجيقي» حيث راعى أحسن الرعاية أمية مبلغه الكريم بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ باحتفاظه التام على سلاسته الفطرية، فهو أجمل من أن

يدنو منه تكلف أو تصنع أو رباء - منها كان نوعه - فجاء أسلوبه مستساغاً لدى العوام الذين هم أكثرية المخاطبين ملاطفاً بساطةً أذهانهم بتنزلاه الكلامية القريبة من أفهامهم.. باسطوا أمامهم صحائف ظاهرة ظهوراً بدبيها كالسموات والأرض.. موجّهاً الأنظار إلى معجزات القدرة الإلهية وسطور حكمته البالغة المضمرين تحت العadiات من الأمور والأشياء.

ثم إنَّ القرآن الكريم يُظهر نوعاً من إعجازه البديع أيضاً في «تكراره البلبع» جملة واحدة، أو لقصة واحدة، وذلك عند إرشاده طبقاتٍ متباينةً من المخاطبين إلى معانٍ عدة وعبر كثيرة في تلك الآية أو القصة، فاقتضى التكرار حيث إنه كتاب دعاء ودعوة كما أنه كتاب ذكر وتوحيد، وكل من هذا يتضمن التكرار، فكل ما كرر في القرآن الكريم إذن من آية أو قصة إنما تشتمل على معنى جديد وعبرة جديدة.

ويظهر إعجازه أيضاً عند تناوله «حوادث جزئية» وقعت في حياة الصحابة الكرام أثناء نزوله وإرائه بناء الإسلام وقواعد الشريعة، فتراه يأخذ تلك الحوادث بنظر الاهتمام البالغ، مبيناً بها أن أدق الأمور لأصغر الحوادث جزئية، إنما هي تحت نظر رحمته سبحانه، وضمن دائرة تدبيره وإرادته، فضلاً عن أنه يُظهر بها سنتنا إلهية جارية في الكون ودساتير كلية شاملة. زد على ذلك أن تلك الحوادث - التي هي بمثابة النّويات عند تأسيس الإسلام والشريعة - ستشمر فيها يأتي من الأزمان ثماراً يانعة من الأحكام والفوائد.

إنَّ تكرُّر الحاجة يستلزم التكرار، هذه قاعدة ثابتة، لذا فقد أجاب القرآن الكريم عن أسئلة مكررة كثيرة خلال عشرين سنة فأرشدَ بإجاباته المكررة طبقاتٍ كثيرةً متباينةً من المخاطبين؛ فهو يكرر جملًا تملك ألفَ التائج، ويكرر إرشادات هي نتيجةً لأدلة لا حد لها، وذلك عند ترسيخه في الأذهان وتقديره في القلوب ما سيحدث من انقلاب عظيم وتبديل رهيب في العالم وما سيصيبه من دمار وتفتت الأجزاء، وما سيعقبه من بناء الآخرة الخالدة الرائعة بدلًا من هذا العالم الفاني.

ثم إنه يكرر تلك الجمل والآيات أيضاً عند إثباته أنَّ جميع الجزئيات والكليات ابتداء من الذرات إلى النجوم إنما هي في قبضةٍ واحدٍ أحدي سبحانه وضمن تصرفه جل شأنه.

ويكررها أيضاً عند بيانه الغضب الإلهي والسطخ الرباني على الإنسان المركب للمظالم عند خرقه الغاية من الخلق، تلك المظالم التي تثير هيجان الكائنات والأرض والسماء والعناصر وتؤجّج غضبها على مفترفيها.

لذا فإن تكرار تلك الجمل والآيات عند بيان أمثل هذه الأمور العظيمة المائلة لا يعد نقصاً في البلاغة فقط، بل هو إعجاز في غاية الروعة والإبداع، وبلاغة في غاية العلو والرفة، وجزالة -بل فصاحة- مطابقة تطابقاً تاماً لمعنى الحال. فعل سبيل المثال:

إن جملة ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ هي آية واحدة تتكرر مائةً وأربعين عشرة مرة في القرآن الكريم ذلك لأنها حقيقة كبرى تملأ الكون نوراً وضياءً، وتشد الفرش بالعرش برباط وثيق -كما بيناها في اللمعة الرابعة عشرة- فـما من أحد إلا وهو بحاجة مسيسة إلى هذه الحقيقة في كل حين، فـلو تكررت هذه الحقيقة العظمى ملايين المرات، فالحاجة ما زالت قائمةً باقيةً لا ترتوي. إذ ليست هي حاجة يومية كالخنزير، بل هي أيضاً كالهوا والضياء الذي يُضطر إلى ويشتاق كل دقيقة.

وإن الآية الكريمة: ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ﴾ تتكرر ثمانين مرات في سورة «الشعراء». فـتكرار هذه الآية العظيمة التي تتطوّي على ألف الحفائق في سورة تذكّر نجاة الأنبياء عليهم السلام وعذاب أقوامهم، إنها هو لبيان: أنّ مظالم أقوامهم تمّس الغاية من الخلق، وتعرض إلى عظمة الربوبية المطلقة، فـتقتضي العزةُ الربانية عذابَ تلك الأقوام الظالمة مثلما تقتضي الرحمة الإلهية نجاة الأنبياء عليهم السلام. فـلو تكررت هذه الآية ألف المرات لما انقضت الحاجة والشوق إليها، فالـتكرار هنا بلاغة راقية ذات إعجاز وإيجاز.

وكذلك الآية الكريمة: ﴿فَيَأْتِيَءَ الَّاءَ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ المكررة في سورة «الرحمن» والآيةُ الكريمة: ﴿وَلَيُؤْمِنُ لِلْمُكَذِّبِينَ﴾ المكررة في سورة «المرسلات» تصرخ كُلّ منها في وجه العصور قاطبة وتعلن إعلاناً صريحاً في أقطار السماوات والأرض أنّ كفر الجن والإنس وجحودهم بالنعيم الإلهي، ومظالمهم الشنيعة، يثير غضب الكائنات ويجعل الأرض والسماءات في حنق وغيظ عليهم.. ويخل بحكمة خلق العالم والقصد منه.. ويتجاوز حقوق المخلوقات كافة ويتعدى عليها.. ويستخف بعظمة الألوهية وينكرها، لـذا فـهـاتان الآيتان

ترتبطان بألف من أمثال هذه الحقائق، ولهم من الأهمية ما لألف المسائل وقوتها، لو تكررتا ألف المرات في خطاب عام موجه إلى الجن والإنس لكانه الضرورة قائمة بعد، وال الحاجة إليها ما زالت موجودة باقية. فالتكرار هنا بلاغة موجزة جليلة ومعجزة جميلة.

ومثال آخر نسقه حول حكمة التكرار في الحديث النبوي ﷺ فالمراجحة النبوية المسماة بـ«الجوشن الكبير» مناجاة رائعة مطابقة لحقيقة القرآن الكريم ونموذج مستخلص منه. نرى فيها جملة: «سبحانك يا لا إله إلا أنت الأمان الأمان خلصنا من النار.. أجرنا من النار.. نجنا من النار»، هذه الجمل تكرر مائة مرة، فلو تكررت ألف المرات لما ولدت السأم، إذ إنها تنطوي على أجل حقيقة في الكون وهي التوحيد. وأجل وظيفة للمخلوقات تجاه ربهم الجليل وهي التسبيح والتحميد والتقديس، وأعظم قضية مصريره للبشرية وهي النجاة من النار والخلاص من الشقاء الخالد. وألزم غاية للعبودية وللعجز البشري وهي الدعاء.

وهكذا نرى أمثال هذه الأسس فيما تشتمل عليه أنواع التكرار في القرآن الكريم. حتى نرى أنه يعبر أكثر من عشرين مرة عن حقيقة التوحيد - صراحة أو ضمنا - في صحيفة واحدة من المصحف وذلك حسب اقتضاء المقام، ولزوم الحاجة إلى الإفهام، وبلاعنة البيان، فيهيج بالتكرار الشوق إلى تكرار التلاوة، ويمد به البلاغة قوة وسموا من دون أن يورث ساماً أو مللاً.

ولقد أوضحت أجزاءُ رسائل النور حكمة التكرار في القرآن الكريم وبيّنت حججها وأثبتت مدى ملائمة التكرار وانسجامه مع البلاغة، ومدى حسنه وجماله الرائع.

أما حكمة اختلاف السور المكية عن المدنية من حيث البلاغة، ومن جهة الإعجاز ومن حيث التفصيل والإجمال فهي كما يأتي:

إنَّ الصُّفَّ الأوَّلُ مِنَ الْمُخَاطِبِينَ وَالْمُعَارِضِينَ فِي مَكَّةَ كَانُوا مُشَرِّكِيْ قُرْيَاشٍ وَهُمْ أَمْيَوْنٌ لَا كَتَابَ لَهُمْ، فَاقْضَتِ الْبَلَاغَةُ أَسْلُوبًا عَالِيًّا قَوِيًّا وَإِجْمَالًا مَعْجِزاً مَقْنَعاً، وَتَكْرَارًا يَسْتَلِزُ مِنَ التَّشْيِيقِ فِي الْأَفْهَامِ؛ لَذَا تَنَاوَلَتْ أَغْلُبُ السُّورِ الْمُكِيَّةِ أَرْكَانَ الْإِيَّانَ وَمَرَاتِبَ التَّوْحِيدِ بِأَسْلُوبٍ فِي غَایَةِ الْقُوَّةِ وَالْعُلُوِّ، وَبِإِجْمَازٍ فِي غَایَةِ الْإِعْجَازِ، وَكَرَرَتِ الْإِيمَانَ بِاللَّهِ وَالْمُبْدَأِ وَالْمُعَادِ وَالْآخِرَةِ كَثِيرًا، بَلْ قَدْ عَبَرَتْ عَنْ تَلْكَ الْأَرْكَانِ الْإِيمَانِيَّةِ فِي كُلِّ صَحِيفَةٍ أَوْ آيَةٍ، أَوْ فِي جَمْلَةٍ وَاحِدَةٍ، أَوْ

كلمة واحدة، بل ربما عبرت عنها في حرف واحد، في تقديم وتأخير، في تعريف وتنكير، في حذف وذكر. فأثبتت أركان الإيمان في أمثل تلك الحالات والهيئات البلاغية إثباتاً جعل علماء البلاغة وأئمتها يقفون حيارى مبهوتين أمام هذا الأسلوب المعجز. ولقد وضحت رسائل النور ولاسيما «الكلمة الخامسة والعشرون (المعجزات القرآنية)» -مع ذيوها- إعجاز القرآن في أربعين وجهاً من وجوهها، وكذلك تفسير «إشارات الإعجاز في مظان الإيحاز» باللغة العربية الذي يبين بياناً رائعاً لإعجاز القرآن من حيث وجه النظم بين الآيات الكريمة. فأثبتت كلتا الرسالتين فعلاً على الأسلوب البلاغي الفذ وسموا الإيحاز المعجز.

أما الآيات المدنية و سورها فالنصف الأول من مخاطبها ومعارضها كانوا من اليهود والنصارى وهم أهل كتاب مؤمنون بالله. فاقتضت قواعد البلاغة وأساليب الإرشاد وأسس التبليغ أن يكون الخطاب الموجه لأهل الكتاب مطابقاً لواقع حالم، فجاء بأسلوب سهل واضح سلس، مع بيان وتوضيح في الجزئيات -دون الأصول والأركان (الإيمانية)- لأن تلك الجزئيات هي منشأ الأحكام الفرعية والقوانين الكلية، ومدار الاختلافات في الشرائع والأحكام. لذا فغالباً ما نجد الآيات المدنية واضحة سلسة بأسلوب بيانى معجز خاص بالقرآن الكريم. ولكن ذكر القرآن فذلكة قوية أو نتيجة ملخصة أو خاتمة رصينة أو حجة دامغة تعقيباً على حادثة جزئية فرعية، يجعل تلك الحادثة الجزئية قاعدةً كلية عامة، ومن بعد ذلك يضمّن الامثال بها بترسيخ الإيمان بالله الذي يتحققه ذكر تلك الفوائل الخاتمية الملخصة للتوحيد والإيمان والآخرة. فترى أن ذلك المقام الواضح السلس يتّنور ويسمى بتلك الفوائل الخاتمية. -ولقد بينت رسائل النور وأثبتت حتى للمعاذين مدى البلاغة العالية والميزات الراقية وأنواع الجزالـة السامية الدقيقة الرفيعة في تلك الفذـلكـات والفـوـاـصـلـ وذلك في عشر مميزات ونكت في النور الثاني من الشعلة الثانية للكلمة الخامسة والعشرين الخاصة بإعجاز القرآن -. فإن شئت فانتظر إلى ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ ، ﴿أَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ ، ﴿وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ ، ﴿وَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ﴾ وأمثالها من الآيات التي تفيد التوحيد وتذكر بالأخرة، والتي تنتهي بها أغلب الآيات الكريمة، ترَ أن القرآن الكريم عند بيانه الأحكام الشرعية الفرعية والقوانين الاجتماعية يرفع نظر المخاطب إلى آفاق كلية سامية، فيبدل - بهذه الفوائل الخاتمية - ذلك الأسلوب السهل الواضح السلس أسلوباً عالياً رفيعاً،

كأنه ينقل القارئ من درس الشريعة إلى درس التوحيد. فيثبت أن القرآن كتاب شريعة وأحكام وحكمة، كما هو كتاب عقيدة وإيمان، وهو كتاب ذكر وفكرة، كما هو كتاب دعاء ودعوة.

وهكذا ترى أن هناك نمطاً من جزالة معجزة ساطعة في الآيات المدنية هو غير بلاغة الآيات المكية، حسب اختلاف المقام وتتنوع مقاصد الإرشاد والتبلیغ.

فقد ترى هذا النمط في كلمتين فقط: ﴿ربك﴾ و﴿ربِّ الْكَلِمَاتِ﴾ إذ يعلم الأحادية بتعبير ﴿ربك﴾ ويعلم الواحدية ب﴿ربِّ الْكَلِمَاتِ﴾، علمًا أن الواحدية تتضمن الأحادية.

بل قد ترى ذلك النمط من البلاغة في جملة واحدة فيريك في آية واحدة مثلاً نفوذ علمه إلى موضع النرة في بؤبؤ العين وموقع الشمس في كبد السماء، وإحاطة قدرته التي تضع بالآلة الواحدة كلاً في مكانه، جاعلةً من الشمس كأنها عين السماء فيعقب: ﴿وَهُوَ عَلِيمٌ بِنَاتِ الصُّدُورِ﴾ بعد آية ﴿يُولِجُ اللَّيلَ فِي الظَّهَارِ وَيُولِجُ الظَّهَارَ فِي اللَّيلِ﴾ (المديد: ٦) أي يعقب نفوذ علمه سبحانه إلى خفايا الصدور بعد ذكره عظمة الخلق في السماوات والأرض وبسطها أمام الأنوار، فيقر في الأذهان أنه يعلم خواطر القلوب وخوافي شؤونها ضمن جلال خلائقه للسماءات والأرض وتدبره لشؤونها. فهذا التعقيب: ﴿وَهُوَ عَلِيمٌ بِنَاتِ الصُّدُورِ﴾ لون من البيان يحول ذلك الأسلوب السهل الواضح الفطري -القريب إلى أفهم العوام- إلى إرشاد سامي وتبلیغ عام جذاب.

سؤال: إن النظرة السطحية العابرة لا تستطيع أن ترى ما يورده القرآن الكريم من حقائق ذات أهمية، فلا تعرف نوع المناسبة والعلاقة بين فذلكة تعبّر عن توحيد سام أو تفید دستوراً كلياً، وبين حادثة جزئية معتادة؛ لذا يتوجه البعض أن هناك شيئاً من قصور في البلاغة، فمثلاً لا تظهر المناسبة البلاغية في ذكر الدستور العظيم: ﴿وَفَوَّقَ كُلَّ ذِي عِلْمٍ عَلِيهِمْ﴾ تعقيباً على حادثة جزئية وهي إيواء يوسف عليه السلام أخيه إليه بتدبر ذكي. فيرجى بيان السر في ذلك وكشف الحجاب عن حكمته؟

الجواب: إنَّ أغلب السور المطولة والمتوسطة -التي كل منها كأنها قرآن على حدة- لا تكتفي بمقاصدين أو ثلاثة من مقاصد القرآن الأربع (وهي: التوحيد، النبوة، الحشر، العدل مع العبودية) بل كل منها يتضمن ماهية القرآن كلها، والمقاصد الأربع معاً، أي كل منها:

كتاب ذكر وإيمان وفکر، كما أنه كتاب شريعة وحكمة وهدایة. فكل سورة من تلك السور تتضمن كُتباً عدّة، وترشد إلى دروس مختلفة متعدّدة. فتجد أن كل مقام - بل حتى الصحفة الواحدة - يفتح أمام الإنسان أبواباً للإيمان يحقق بها إقراراً مقاصداً أخرى، حيث إن القرآن يذكر ما هو مسطور في كتاب الكون الكبير وبينه بوضوح، فيرسخ في أعماق المؤمن إحاطة ربوبيته سبحانه بكل شيء، ويريه تجلياتها المهمة في الآفاق والأنفس. لذا فإن ما يbedo من مناسبة ضعيفة، يبني عليها مقاصد كلية فتتلاحق مناسبات وثيقة وعلاقات قوية بتلك المناسبة الضعيفة ظاهراً، فيكون الأسلوب مطابقاً تماماً لمقتضى ذلك المقام، فتتعالى مرتبته البلاغية.

سؤال آخر: ما حكمة سوق القرآن ألف الدلائل لإثبات أمور الآخرة وتلقين التوحيد وإثابة البشر؟ وما السر في لفته الأنوار إلى تلك الأمور صراحةً وضمنا وإشارةً في كل سورة بل في كل صحيفة من المصحف وفي كل مقام؟

الجواب: لأن القرآن الكريم ينبه الإنسان إلى أعظم انقلاب يحدث ضمن المخلوقات ودائرة المكنّات في تاريخ العالم.. وهو الآخرة. ويرشهده إلى أعظم مسألة تخصه وهو الحامل للأمانة الكبرى وخلافة الأرض.. تلك هي مسألة التوحيد الذي تدور عليه سعادته وشقاوته للأبدية. وفي الوقت نفسه يزيل القرآن سيل الشبهات الواردة دون انقطاع، ويحطم أشدّ أنواع الجحود والإنكار المقيت.

لذا لو قام القرآن بتوبيخه الأنوار إلى الإيمان بتلك الانقلابات المدهشة وحمل الآخرين على تصديق تلك المسألة العظيمة الضرورية للبشر.. نعم، لو قام بهآلاف المرات وكرر تلك المسائل ملايين المرات، لا يعذر ذلك منه إسراها في البلاغة فقط، كما أنه لا يولد ساماً ولا ملالاً البة، بل لا تنتقطع الحاجة إلى تكرار تلاوتها في القرآن الكريم، حيث ليس هناك أهم ولا أعظم مسألة في الوجود من التوحيد والآخرة.

فمثلاً: إن حقيقة الآية الكريمة: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ هُمْ جَنَّتُ بَمْجُرِي مِنْ تَحْنِهَا الْأَهْمَرُ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْكَبِيرُ﴾ (البروج: ١١) هي بشرى السعادة الحالدة تزفّها هذه الآية الكريمة إلى الإنسان المسكين الذي يلاقي حقيقة الموت كل حين، فتنقذه هذه البشرى من تصور الموت إعداماً أبداً، وتنجيه - وعالمه - وجميع أحبه - من قبضة الفتاء، بل تمنحه سلطنة

أبدية، وتكسبه سعادة دائمة.. فلو تكررت هذه الآية الكريمة مليارا من المرات لا يعد تكرارها من الإسراف قط، ولا يمس بلاغتها شيء.

وهكذا ترى أن القرآن الكريم الذي يعالج أمثل هذه المسائل القيمة ويسعى لإقناع المخاطبين بها بإقامة الحجج الدامغة، يعمق في الأذهان والقلوب تلك التحولات العظيمة والتحولات الضخمة في الكون، ويجعلها أمامهم سهلة واضحة كبدل المنزل وتغير شكله. فلابد أن لفت الأنظار إلى أمثل هذه المسائل -صراحةً وضمنا وإشارةً- بآلوف المرات ضروري جداً بل هو كضرورة الإنسان إلى نعمة الخبز والهواء والضياء التي تكرر حاجته إليها دائمًا.

ومثلاً: إن حكمة تكرار القرآن الكريم: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ نَارٌ جَهَنَّمُ﴾ (فاطر: ٣٦) ﴿إِنَّ الظَّالِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ (إبراهيم: ٢٢) وأمثالها من آيات الإنذار والتهديد. وسوقها بأسلوب في غاية الشدة والعنف، هي -مثلاً- أثبناها في رسائل النور إثباتاً قاطعاً: أنَّ كَفَرَ الْإِنْسَانَ إِنَّمَا هُوَ تَجاوزٌ -أيَّ تجاوزٍ- عَلَى حُقُوقِ الْكَائِنَاتِ وَأَغْلَبَ الْمَخْلُوقَاتِ، مَا يُشَيرُ غَضَبَ السَّاَواتِ وَالْأَرْضِ، وَيَمْلأُ صُدُورَ الْعَنَاصِرِ حَتَّى وَغَيْظَاً عَلَى الْكَافِرِينَ، حَتَّى تَقُومَ تِلْكَ الْعَنَاصِرُ بِصَفَّ أُولَئِكَ الظَّالِمِينَ بِالْطَّوفَانِ وَغَيْرِهِ. بل حتى الجحيمُ تغضب عليهم غضباً تكاد تتفجر من شدته كما هو صريح الآية الكريمة: ﴿إِذَا أَلْقَوْنَاهُمْ شَيْقَاهُ وَهُنَّ تَفُورُونَ * تَكَادُ تَمَيَّزُ مِنَ الْفَيَطِ﴾ (الملك: ٨-٧). فلو كررَ سلطانُ الكون في أوامره تلك الجنائية العظمى «الكافر» وعقوبتها بأسلوب في غاية الرجز والشدة ألف المرات، بل ملايين المرات، بل مليارات المرات لما عد ذلك إسرافاً مطلقاً ولا نقصاً في البلاغة، نظراً للضخامة تلك الجنائية العامة وتجاوز الحقوق غير المحدودة، وبناء على حكمة إظهار أهمية حقوق رعيته سبحانه وإبراز القبح غير المتناهي في كفر المنكرين وظلمهم الشنيع. إذ لا يكرر ذلك لضالة الإنسان وحقارته بل لهول تجاوز الكافر وعظم ظلمه.

ثم إننا نرى أن مئات الملايين من الناس منذ ألف ومئات من السنين يتلون القرآن الكريم بلهفة وشوق وب حاجة ماسة إليه دون ملل ولا سأم.

نعم، إن كل وقت وكل يوم إنما هو عالم يمضي وباب ينفتح لعالم جديد، لذا فإن تكرار: «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ» بشوق الحاجة إليها ألف المرات لأجل إضاءة تلك العوالم السيارة كلها وإنارتها

بنور الإيمان، يجعل تلك الجملة التوحيدية كأنها سراج منير في سماء تلك العوالم والأيام. فكما أن الأمر هكذا في: «لا إله إلا الله»، كذلك تلاوة القرآن الكريم، فهي تبدد الظلم المخيم على تلك الكثرة الكاثرة من المشاهد السارية، وعلى تلك العوالم السيارة المتتجدة، وتزيل التشوّه والقبح عن صورها المعكسة في مرآة الحياة، وتحل تلك الأوضاع المقبلة شهوداً له يوم القيمة لا شهوداً عليه. وترقيه إلى مرتبة معرفة عظيم جراء الجنایات، وتحجعله يدرك قيمة النذر المخفية لسلطان الأزل والأبد التي تشتت عناد الظالمين الطغاة، وتشوقه إلى الخلاص من طغيان النفس الأمارة بالسوء.. فلأجل هذه الحِكم كلّها يكرر القرآن الكريم ما يكرر في غاية الحكمة، مظهراً أن النذر القرآنية الكثيرة إلى هذا القدر، وبهذه القوة والشدة والتكرار حقيقة عظمى، ينهزم الشيطانُ من توهمها باطلاً، ويهرّب من تخيلها عبثاً.

نعم، إن عذاب جهنم هو عين العدالة لأولئك الكفار الذين لا يعيرون للنذر سمعاً.

ومن المكررات القرآنية «قصص الأنبياء» عليهم السلام، فالحكمة في تكرار قصة موسى عليه السلام - مثلاً - التي لها من الحكم والفوائد ما لعضاً موسى، وكذا الحكم في تكرار قصص الأنبياء إنما هي لإثبات الرسالة الأحمدية، وذلك بإظهار نبوة الأنبياء جميعهم حجّةً على أحقيّة الرسالة الأحمدية وصدقها؛ حيث لا يمكن أن ينكرها إلا من ينكر نبوتهم جميعاً، فذكرها إذن دليل على الرسالة.

ثم إن كثيراً من الناس لا يستطيعون كل حين ولا يوفّقون إلى تلاوة القرآن الكريم كلّه، بل يكتفون بما يتيسر لهم منه. ومن هنا تبدو الحكمة واضحة في جعل كل سورة مطولة ومتوسطة بمثابة قرآن مصغر، ومن ثم تكرار القصص فيها بمثل تكرار أركان الإيمان الضرورية. أي إن تكرار هذه القصص هو مقتضى البلاغة وليس فيه إسراف قط. زد على ذلك فإن فيه تعليماً بأن حادثة ظهور محمد ﷺ أعظم حادثة للبشرية وأجلّ مسألة من مسائل الكون.

نعم، إن مَنْحَ ذات الرسول الكريم ﷺ أعظم مقام وأسماء في القرآن الكريم، وجعل «محمد رسول الله» - الذي يتضمن أربعة من أركان الإيمان - مقروناً بـ«لا إله إلا الله» دليلاً - وأي دليل - على أن الرسالة المحمدية هي أكبر حقيقة في الكون، وأن محمدًا ﷺ هو أشرف المخلوقات طرًا، وأن الحقيقة المحمدية التي تمثل الشخصية المعنوية الكلية لمحمد ﷺ هي

السراج المنير للعلميين كلّيهم، وأنه عليه السلام أهل هذا المقام الخارق، كما قد أثبت ذلك في أجزاء رسائل النور بحجج وبراهين عديدة إثباتاً قاطعاً. نورد هنا واحداً من ألف منها. كما يأتي: إنَّ كلَّ ما قام به جميعُ أمةِ محمدٍ عليه السلام من حسناتٍ في الأزمنةِ قاطبةٍ يُكتب مثلها في صحفةٍ حسنةٍ عليه السلام، وذلك حسبٌ قاعدةٍ: «السبب كالفاعل»... وإنْ تنويره لجميع حقائق الكائنات بالنور الذي أتى به لا يجعل الجنَّ والأنسَ والملائكةَ وذوي الحياةِ في امتحانٍ ورضيَّ وحدِهم، بل يجعل الكونَ برمتَه والسماءَ والأرضَ جميعاً راضيةً عنه محدثةً بفضائلِه... وإنَّ ما يبعثه صالحُو الأمة يومياً من ملايين الأدعيةِ ومع الصالحين من مليارات الأدعيةِ الفطريةِ المستجابة التي لا تُرُد - بدلالَةِ القبول الفعلى المشاهد لأدعيةِ النباتات بـلسان الاستعداد، وأدعيةِ الحيوانات بـلسان حاجةِ الفطرة - ومن أدعية الرحمة بالصلة والسلام عليه، وما يرسلونه بها ظفروا من مكاسبٍ معنويةٍ وحسناتٍ هدايا، إنما تقدم إليه أولاً. فضلاً عما يدخل في دفتر حسناته عليه السلام من أنوارٍ لا حدود لها بما تلوه أمته - بمجرد التلاوة - من القرآن الكريم الذي في كل حرفٍ من حروفه - التي تزيد على ثلاثةَ آلوف حرف - عشرُ حسناتٍ وعشرون ثماراً أخرىَ، بل مائةَ بل ألفٍ من الحسنات..

نعم، إنَّ علام الغيوب سبعانه قد سبق علمه وشاهدَ أنَّ الحقيقةَ المحمديةَ التي هي الشخصيةُ المعنويةُ لتلك الذات المباركة عليه السلام ستكون كمثال شجرة طبويَّ الجنة، لذا أولاه في قوله تلوك الألهية العظمى حيث هو المستحقُ لذلك المقام الرفيع. وبينَ في أوامره بأنْ نيل شفاعته إنما هو باتباعه والاقتداء بسته الشريفة وهو أعظم مسألة من مسائل الإنسان. بل أَخَذَ بنظر الاعتبار - بين حين وآخر - أوضاعه الإنسانية البشرية التي هي بمثابة بذرة شجرة طبويَّ الجنة.

وهكذا فلأنَّ حفائظ القرآن المكررة تلوك هذه القيمةِ الراقية وفيها من الحكم ما فيها، فالفطرة السليمة تشهد أنَّ في تكراره معجزةً معنويةً قويةً وواسعةً، إلا من مرض قلبه وسقم وجداوله بظاعون المادية، فتشمله القاعدة المشهورة:

قد ينكر المرءُ ضوءَ الشمسِ من رمَدٍ وينكر الفمُ طعمَ الماءِ من سَقَمٍ^(١)

(١) البيت للشاعر شرف الدين البوصيري^(٤٠) في قصيدة البردة: قد ثنيَ العينُ ضوءَ الشَّمْسِ من رَمَدٍ وينكِرُ الفمُ طَعْمَ الماءِ من سَقَمٍ

خاتمة هذه المسألة العاشرة في حاشيتين

الخاشية الأولى: طَرَق سمعي قبل اثنى عشرة سنة، أن زنديقاً عنيداً، قد فضح سوء طويته وثبتَ قصده بإقدامه على ترجمة القرآن الكريم، فحاك خطةً رهيبةً، للتهوين من شأنه بمحاولة ترجمته. وصرح قائلاً: لِتُرْجِمَ الْقُرْآنَ لِتَظْهُرَ قِيمَتُه؟ أي ليرى الناس تكراراته غير الضرورية! ولتُتَلَّ ترجمته بدلاً منه! إلى آخره من الأفكار السامة. إلَّا أن رسائل النور -بفضل الله- قد شَلتَ تلك الفكرةً وأجهضت تلك الخطة بحججها الدامغة وبانتشارها الواسع في كل مكان، فأثبتت إثباتاً قاطعاً أنه لا يمكن قطعاً ترجمةً القرآن الكريم ترجمةً حقيقةً.. وأن آية لغة غير اللغة العربية الفصحى عاجزة عن الحفاظ على مزايا القرآن الكريم ونُكته البلاغية اللطيفة.. وإن الترجمات العادية الجزئية التي يقوم بها البشر لن تَحُل -بأي حال- محلَ التعبير الجامعية المعجزة للكلمات القرآنية التي في كل حرف من حروفها حسناً تصاعد من العشرة إلى الألف، لذا لا يمكن مطلقاً تلاوة الترجمة بدلاً منه.

يبدأ المنافقين الذين تلمذوا على يد ذلك الرنديق، سعوا بمحاولات هوجاء في سبيل الشيطان ليطفئوا نورَ القرآن الكريم بأفواههم. ولكن لَمَّا كُنْتُ لا أنتقي أحداً، فلا علم لي بحقيقة ما يدور من أوضاع، إلَّا أن أغلب ظني أن ما أوردهنَّه آنفاً هو السبب الذي دعا إلى إملاء هذه «المسألة العاشرة» عليّ، رغم ما يحيط بي من ضيق.

الخاشية الثانية: كنت جالساً ذات يوم في الطابق العلوي من فندق «شهر» عقب إطلاق سراحنا من سجن «دنزيلى» أتأمل فيها حوالي من أشجار الحَمَرَ (الصفصاف) الكثيرة في الحدائق الغناء والبساتين الجميلة، رأيتها جذل بحركاتها الراقصة الجذابة، تهابيل بجدوتها وأغصانها، وتهتز أوراقها بأدنى لمسة من نسيم. فبدت أمامي بأبهى صورة وأحلاماً، وكأنها تسَبَّحُ لله في حلقات ذكر وتهليل.

مستَ هذه الحركات اللطيفة أوتارَ قلبي المحزون من فراق إخواني، وأنا مغموم لأنفرادي وبقائي وحيداً.. فخطر على البال -فجأةً- موسمَ الخريف والشتاء وانتباختي غفلةً، إذ ستتناثر الأوراق وسيذهب الرواء والجمال.. وببدأتُ أتألم على تلك الحَمَرَ الجميلة، وأتحسر على سائر الأحياء التي تتجلّى فيها تلك النشوء الفاتحة تألاً شديداً حتى أغرورت

عيناي واحتشدت على رأسي أحزانٌ تدفقت من الزوال والفرقان ملأً هذا ستار المزركش البهيج للكلائات!

وبينما أنا في هذه الحالة المحزنة إذا بالنور الذي أتت به الحقيقةُ المحمديةُ يغبني - مثلما يغيث كل مؤمن ويسعفه - بدل تلك الأحزانَ والغموم التي لا حدود لها مسراً وأفراحًا لا حد لها، فبتُّ في امتنان أبيديٍّ ورضي دائم من الحقيقة المحمدية التي أنقذني فيض واحد من فيوضات أنوارها غير المحدودة، فشر ذلك الفيض السلوان في أرجاء نفسي وأعماقي وجداً، وكان ذلك كالتالي:

إن تلك النظرة الغافلة أظهرت تلك الأوراق الرقيقة والأشجار الفارعة الهيفاء من دون وظيفة ولا مهمة، لانفع لها ولا جدوى، وأنها لا تهتز اهتزازها اللطيف من شدة الشوق والنشوة بل ترتعد من هول العدم والفرقان.. فنبأ لها من نظرة غافلة أصابت صميم ما هو مغروز فيـ - كما هو عند غيري - من عشق للبقاء، وحب الحياة، والافتتان بالمحاسن، والشفقة على بني الجنس.. فتحولت الدنيا إلى جهنم معنوية، والعقل إلى عضو للشكاء والتعذيب. وبينما كنتُ أفاسي هذا الوضع المؤلم، إذا بالنور الذي أنار به محمدٌ ﷺ البشريةَ جماء يرفع الغطاء ويزيل الغشاوة ويزرع حكماً ومعانٍ ووظائفٍ ومهامٍ غزيرةً جداً تبلغ عدد أوراق الحور.. وقد أثبتت رسائل النور أن تلك الوظائف والحكمة تنقسم إلى ثلاثة أقسام:

القسم الأول: وهو المتوجه إلى الأسماء الحسنى للصانع الجليل. فكما أن صانعاً ماهراً إذا ما قام بصنع ماكنته بدبيعة، يثنى عليه الجميعُ ويقدرون صنعته ويباركون إبداعه، فإن تلك الماكنة هي بدورها كذلك تبارك صانعها وتثنى عليه بسان حالها، وذلك بإبراءتها التائج المقصودة منها إرادة تامة.

أما القسم الثاني: فهو المتوجه إلى أنظار ذوي الحياة وذوي الشعور من المخلوقات أي يكون موضع مطالعةٍ حلوة وتأمل لذيد، فيكون كُلُّ شيءٍ كأنه كتاب معرفةٍ وعلمٍ، ولا يغادر هذا العالم - عالم الشهادة - إلا بعد وضع معانيه في أذهان ذوي الشعور، وطبع صوره في حافظتهم، وانطباع صورته في الألواح المثالية لسجلات علم الغيب، أي لا ينسحب من عالم الشهادة إلى عالم الغيب إلاّ بعد دخوله ضمن دوائر وجودٍ كثيرةٍ ويكسب أنواعاً من الوجود المعنوي والغيباني والعلمي.

نعم ما دام الله موجوداً، وعلمه يحيط بكل شيء، فلابد أن لا يكون هناك في عالم المؤمن عدم وإنعدام وعيث وهو وفناه من زاوية الحقيقة.. بينما دنيا الكفار زاخرة بالعدم والفارق والانعدام وملينة بالعيث والفناء. وما يوضح هذه الحقيقة ما يدور على الألسنة من قول مشهور هو: «مَنْ كَانَ لِهِ اللَّهُ، كَانَ لَهُ كُلُّ شَيْءٍ، وَمَنْ لَمْ يَكُنْ لِهِ اللَّهُ لَمْ يَكُنْ لِهِ شَيْءٌ».

الخلاصة: إن الإيمان مثلما ينقذ الإنسان من الإعدام الأبدي أثناء الموت، فهو ينقذ دنيا كل شخص أيضاً من ظلمات العدم والانعدام والعيث. بينما الكفر -ولا سيما الكفر المطلق- فإنه يُعدم ذلك الإنسان، ويعدم دنياه الخاصة به بالموت. ويلقىه في ظلمات جهنم معنوية محواً لذائف حياته آلاماً وغضضاً.

فلترن آذان الذين يستحبون الحياة الدنيا على الآخرة، وليرأوا بعلاج لهذا الأمر إن كانوا صادقين، أو ليدخلوا حظيرة الإيمان ويخلصوا أنفسهم من هذه الخسارة الفادحة.

﴿سُبْحَنَكَ لَا إِلَمْ لَنَا إِلَّا مَا عَلَمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ﴾

أخوكم الراجي دعواكم
والمشتاق إليكم

سعيد النورسي

المُسَأْلَةُ الْحَادِيَّةُ عَشْرَةُ

إن الشجرة المقدسة للأركان الإيمانية الكلية لها ثمرات يانعة إحداها هي الجنة، والأخرى هي السعادة الأبدية، والثالثة هي رؤية الله جل جلاله.

ولما كانت رسائل النور قد أوضحت مثاث من تلك الشمار - كلية وجزئها - مع حججها الدامغة في «سراج النور» فتحيل إليها وتنشير هنا إلى بضعة نهاذج فقط لثمرات جزئية بل إلى جزء الجزئي والخاص من تلك الشمار الطيبة.

إحداها: كنت ذات يوم أدعوا دعاءً بهذا المضمون: «يا رب أتوسل إليك بحرمة جبرائيل وميكائيل وأسرافيل وبشفاعتهم أن تحفظني من شرور شياطين الجن والإنس...» وحالما ذكرت اسم عزرايل - الذي يملأ ذكره الناس رعباً وارتجافاً - شعرت بحالة ذات طعم في غاية الحلاوة والسلوان، فحمدت الله قائلاً: «الحمد لله»، وبدأت أحب عزرايل حباً خالصاً، على أنه واحد من الملائكة الذين يعتبر الإيمان بوجودهم ركناً من أركان الإيمان. وسنشير بملامة قصيرة إلى ثمرة جزئية واحدة من عديد الشمار للإيمان بهذا الملك.

منها: أن أثمن ما عند الإنسان، وأعظم ما يحرص عليه ويدافع عنه ويجهد في الحفاظ عليه، هو روحه بلا شك.. فلقد أحسستُ يقيناً بفرح عميق إزاء تسليم الإنسان لأعز ما يملكه في الوجود - وهو روحه - إلى يد «قوي أمين» ليحفظه من العبث والضياع والفناء.

ثم تذكرت الملائكة الموكلين بتسجيل أعمال الإنسان، فرأيت أنَّ لهم ثمرات لذيدة جداً كهذه:

منها: أن كل إنسان لأجل أن تخليد أعماله الطيبة وتبقى كلماته القيمة، يسعى للحفاظ عليها وصيانتها من الضياع، سواءً عن طريق الكتابة أو الشعر، أو حتى بالشريط السينمائي، وبخاصة إذا كان لتلك الأعمال ثمارتها الباقية في الجنة، فيشتاق إلى حفظها أكثر..

والكرام الكاتبون واقفون على منكبي الإنسان ليُظهروه في مشاهِدَ أبديّة، وليصوّروا أعمالَه في مناظر خالدة، ليكافأَ أصحابها ولبنالوا الجوائز الثمينة الدائمة.. ولقد تلذذت من طعوم هذه الشمرة بلذائذ حلوة لا أستطيع أن أصفها.

وعندما جردي أهل الضلاله من أسباب الحياة الاجتماعية، وأبعدوني عن كتبِي وأحبتِي وخدمي وكل ما كان يمنعني السلوان، وألقوني في ديار الغربة والوحشة، وكنت في ضيقٍ وضجر من حالي إلى درجة كنت أشعر أن الدنيا الفارغة ستنهدم على رأسي .. فيبينا أنا في هذه الحالة إذا بشمرة من ثمرات الإيمان بالملائكة تأتي لإغاثتي، فتضئ أرجاء دنياي كلها، وتنور العالم من حولي، وتعمره بالملائكة وتهلهل بالأرواح الطيبة حتى دب السرور والبهجة في كل مكان.^(١) وأرتني كذلك كم كانت دنياً أهل الضلاله ملأى بصرخات الوحشة وحسرات العبث والظلم..

فيبينا كان خيالي فرحاً جذلاً بالتمتع بلذة هذه الشمرة، إذا به يتسلّم ثمرة من الشمار الوفيرة - الشبيهة بهذه - من الإيمان بالرسل عليهم السلام، فذاقها فعلاً، وأحسست توا أنَّ إيماني قد توَسَّعَ ونما وانبسط حتى أصبح كلياً شاملاً، إذ أشرقت لدِيَ تلك الأزمنة الغابرة كلها واستضاءت بنور التصديق والإيمان بهم، حتى كنت أشعر كأنني أعيش معهم، وبيات كلُّ نبيٍّ من الأنبياء يصدق بالآلاف التصديق على أركان الإيمان التي جاء بها ودعا إليها خاتمهم ﷺ، مما أخرس الشيطان وأسكنه..

ثم قفز إلى القلب السؤال ذو الجواب الشافي الوارد في لعنة «حكمة الإستعاذه» وهو: أنَّ أهل الإيمان الذين لهم مثل هذه الثمرات للإيمان، ومثل هذه الفوائد والتنتائج اللذين ذات الطعوم غير المحدودة، ولم يتم النتائج الجميلة الطيبة للحسنات ومنافعها الكثيرة، ولم يتم العناية الدائمة من «أرحم الراحمين» وتوفيقه ورحمته.. كل ذلك يمنهم القوة والإستاد، فلِم إذن يتغلب أهل الضلاله غالباً عليهم، بل قد يتغلب عشرون من أهل الضلاله على مائة منهم، ويهلكونهم؟! وفي ثنايا هذا التفكير خطري: لم يحشد القرآن الكريم هذا الحشد العظيم لأهل الإيمان بذكر إمداد الله إياهم بالملائكة وهم يواجهون دسائس شيطانية واهية ضعيفة؟..

(١) أخط السماء وحق لها أن تتطـ، ما من موضع أربع أصابع إلا عليه ملك واضح جبهه ساجداً لله تعالى». (انظر: أحمد بن حنبل، المسند ٥ / ١٧٣؛ الترمذى، الزهد ٩؛ ابن ماجه، الزهد ١٩).

وبما أن رسائل النور قد وضحت حكمة ذلك بحجج قاطعة، فسنشير هنا إلى الجواب عن ذلك السؤال في غاية الإيجاز:

نعم، يتول أحياناً مائةً من الأشخاص المحافظة على قصر، عندما يحاول أحد الشريرين أو أي شخص مخرب إلقاء النار فيه خفية لتدمره. بل قد يُلْجأ إلى السلطان أو الدولة للحفاظ على القصر، ذلك لأن بقاء بناء القصر يتوقف على جميع الشروط والأركان والأسباب الداعية إلى البقاء. أما تخريبه وهدمه فيكون بانعدام شرط واحد فقط.

فعل غرار هذا المثال نفهم كيف أن شياطين الجن والإنس يقومون بتخريب مدهش وبحريق معنوي عظيم بفعل قليل جداً، بمثل ما يقوم شرير بتدمير بناء فخم بإلقاء عود كبريت فيه.

نعم، إن أساسَ وخيرة الشرور والذائل والخطايا كلها هو العدم والهدم، وما يbedo من وجودها الظاهر يخفي تحته الإفساد والتعطل والعدم.

وإستناداً إلى هذه النقطة فإن شياطين الجن والإنس والشريرين يتمكنون بقوّة هزيلة جداً، أن يصدّوا قوّة لا حد لها لأهل الحق والحقيقة ويلجّوّهم إلى باب الله عز وجل والسعى إليه دائمًا. ولأجل هذا يضع القرآن الكريم تلك الحشود الهائلة لحرايّتهم، وتسلّم إلى أيديهم تسعه وتسعين اسماء الحسنى، ويصدر أوامر مشددة ليتبّعوا تجاه أولئك الأعداء.

ومن هذا الجواب ظهر فجأة أساسُ مسألة مدهشة وبداية حقيقة عظيمة وهو أنه: كما أن الجنة تخزن محاصيل جميع عوالم الوجود ونتائجها، وتستمر النوى المزروعة في الدنيا، فتجعلها تؤتي أكلها كل حين. فإن جهنم تحمس محاصيل العدم وتعصف بها لأجل إظهار النتائج الأليمة جداً لعوالم العدم والفناء غير المحدودة، فمصنع جهنم الرهيب -فضلاً عن وظائفها العديدة- يظهر ما في عالم الوجود من أوسع عالم العدم وأدرانه. سنوضح هذه المسألة العظيمة فيها بعد إن شاء الله لأننا لا نريد فتح بابها هنا.

وكذا فإن جزءاً من ثمرات الإيمان بالملائكة هو الذي يعود إلى المنكر والتكير،^(١) وهو كالأتي:

(١) انظر: الترمذى، الجنائز ٧٠؛ ابن ماجه، الجنائز ٦٥؛ أحمد بن حنبل، المسند ٣/٤، ١٢٦/٢٨٨.

قلت ذات يوم: «إنني لابد - كأي فرد كان - داخل لا محالة في القبر».. فدخلت إليه خيالا: وفيما كنت أستوحش يائسا من سجن القبر الانفرادي، ومن تجربتي المطلقة من كل شيء، وحيدا دون مُعين، في ذلك المكان الضيق المظلم البارد، إذا بصديقين كريمين من طاففة «المنكر والنكير» قد بزوا وجاءا إليّ وبدعا بالمشاهدة معى .. وسعا كلا من قلبي وقبري، فاستضاءا وتذفنا، وفتحت شبابيك نوافذ مطلة على عالم الأرواح .. سُررت من أعماق روحي وشكّرت الله كثيراً على ما رأيت من الأوضاع التي ستتحقق حتها في المستقبل وإن كنت أراها الآن خيالا.

فكما أنه عندما توفي طالب علم في أثناء تعلمه الصرف والتحو، سأله المنكر والنكير في القبر: «من ربك؟» أجاب: «من مبتدأ وربك خبره.. إسألوني سؤالا صعبا فهذا سهل!!» - يحسب نفسه أنه لا يزال في المدرسة يتلقى الدرس - كما أن هذا الجواب أضحك الملائكة والأرواح الحاضرة وذلك الولي الصالح الذي اكتشف له القبر فشاهد الحادثة، بل جعل الرحمة الإلهية تبتسم؛ فأنقذه من العذاب.. كذلك فقد أجاب شهيد بطل من طلاب رسائل النور وهو «الحافظ علي»^(*) وقد توفي في السجن وهو لا يزال يقرأ ويكتب «رسالة الشمرة» بكمال الشوق، أجاب عن أسئلة الملائكة في القبر - مثلما أجاب في المحكمة - بحقائقه «رسالة الشمرة». وأنا كذلك وسائل طلبة رسائل النور سنجيب إن شاء الله عن تلك الأسئلة التي هي حقيقة في المستقبل، ومجاز في الوقت الحاضر. سنجيب عنها بحجج رسائل النور الساطعة وبراينها الدامغة ونسوّقهم بها إلى التصديق والاستحسان والتقدير.

وكذا فإن نموذجا جزئيا للإيمان بالملائكة محورا لسعادة الدنيا هو أنه:

بينما كان طفل بريء يتلقى درسه الإيماني في مبادئ الفقه، إذ يأتيه طفل آخر باكيًا مُولِّعاً لوفاة أخيه البريء فيهدئه ويسليه، قائلا: «لا تبك يا أخي، بل اشكر الله؛ لأن أخي قد ذهب مع الملائكة ومضى إلى الجنة وسيتجول ويسرح هناك بحرية كاملة كالملايات وسيجد الفرحة والهناء أحسن منا، وسيطير كالملايات ويشاهد كل مكان». فبدل بكاءه وصراخه وعويله ابتسامة وسرورا.

فأنا كذلك مثل هذا الطفل الباكى، فقد تلقيت مع ما أنا فيه من وضع أليم وفي هذا الشتاء الكئيب نباً وفاة اثنين وتعييماً بأسى وألم بالغين.

أحدهما: هو ابن أخي المرحوم «فؤاد» الذي أحرز الدرجة الأولى في المدارس العليا وهو الناشر لحقائق رسائل النور.

الثاني: تلك التي حجت وطافت بالبيت وهي تعانى سكرات الموت وسلمت روحها في الطوف، وهي المرحومة اختي العالمة: «خانم».

فيبينا أبكاني وفاة هذين القريين كبكائي على «عبد الرحمن»^(*) - المذكور في «رسالة الشيوخ» - رأيت بنور الإيمان - قلباً ومعنىًّا - صداقَةَ الملائكة ورفاقَةَ الحُور العين لذلك الشاب الطيب: «فؤاد» ولذلك السيدة الصالحة، عوضاً عن صداقَةَ الناس، ورأيت نجاتَهُما من مهالك الدنيا وخلاصَهُما من خطایها. فبدأت أشكر الله - وهو أرحم الراحمين - ألف شكر وشکر، بها حول ذلك الحزن الشديد إلى الشعور بالبهجة، والإحساس بالسرور.. وبدأت أنهنَّهم وأهنتَهُم أخي «عبد المجيد»^(*) (أبا فؤاد) وأهنتَهُم نفسي كذلك. ولقد كُتبَ هذا وسُجلَ هناها من أجل أن ينال هذان المرحومان بركة الدعاء.

إن جمِيع ما في رسائل النور من موازين ومقارنات إنما هو لبيان ثمار سعادة الإيمان ونتائجها التي تعود للحياة الدنيا والحياة الأخرى، فتلك الثمار الكلية الضخمة تُرى في الدنيا سعادة الحياة وتذيق لذائتها خلال العمر، كما تخبر أنَّ إيمان كل مؤمن سيُكسبه في الآخرة سعادة أبدية، بل ستثمر وتكتشف وتتبسط بالصورة نفسها هناك. فمن نهاذج تلك الثمار الكلية العديدة كتبت خمس ثمار منها على أنها لـ«المعراج» في نهاية «الكلمة الحادية والثلاثين» وخمس ثمار في «الغصن الخامس من الكلمة الرابعة والعشرين».

فكما ذكرنا آنفاً أن لكل ركن من أركان الإيمان ثماراً كثيرة جداً بلا حدود، فلمجموع أركان الإيمان معاً ثمرات لا حد لها أيضاً:

إحداها: الجنة العظيمة..

والأخرى: السعادة الأبدية..

والثالثة: هي أللّها وهي رؤية الله جل جلاله هناك.

وقد وضح بجلاء في المقارنة المعقودة في نهاية «الكلمة الثانية والثلاثين» بعض ثمار الإيمان الذي هو محور سعادة الدارين.

هذا وإن الدليل على أن «الإيمان بالقدر» له ثماره النفيسة أيضاً في هذه الدنيا هو ما يدور على ألسنة الجميع، حتى غداً مضرباً للأمثال: «من آمن بالقدر أمن من الكدر». وفي نهاية «رسالة القدر» بينت إحدى ثماره الكلية بمثال هو: دخول رجلين حديقة قصر سلطاني.. حتى إنني شاهدت من خلال حياتي بآلاف من تجاري وعرفتُ أن لا سعادة للحياة الدنيا دون الإيمان بالقدر، فلو لا هذا الإيمان لمُحيت إذن تلك السعادة وفنيت. بل كنت كلما نظرت إلى المصائب الأليمة من زاوية الإيمان بالقدر كانت تلك المصائب تخف ويقل وطئها علىَّ، فكنت أسأل بحيرة: يا ترى كيف يستطيع العيش من لا يؤمن بالقدر؟

وقد أشير إلى إحدى الثمار الكلية للركن الإيماني: «الإيمان بالملائكة» في «المقام الثاني للكلمة الثانية والعشرين» بما يأتي:

إن عزرايل عليه السلام قال مناجياً ربِّه عز وجل: إن عبادك سوف يستكونون مني ويستخطرون عليَّ عند أدائي وظيفة قبض الأرواح. فقيل له جواباً: سأجعل الأمراض والمصائب ستائر لوظيفتك لتتوجه شكاواهم إلى تلك الأسباب لا إليك. ووظيفة عزرايل نفسها هي الأخرى ستار من تلك ستائر كيلاً توجه الشكاوى الباطلة إلى الحق سبحانه وتعالى، وذلك لأنَّ الحكمة والرحمة والجمال والمصلحة الموجودة في الموت قد لا يراها كل أحد؛ إذ ينظر إلى ظاهر الأمور ويدأب بالاعتراض والشكوى. فلأجل هذه الحكمة - أي لثلا توجه الشكاوى الباطلة إلى الرحيم المطلق - فقد أصبح عزرايل عليه السلام ستاراً.

ومثل هذا تماماً ما يقوم به جميع الملائكة وجميع الأسباب الظاهرة من واجبات ووظائف إنما هي ستائر لعزَّة الربوبية، لتبقى عزة القدرة الإلهية وقدسيتها ورحمة الله المحيبة الشاملة مصونةً في الأمور والأشياء التي لا تُرى فيها أوجه الجمال، ولا تُعلم فيها حقائق الحكمة، من دون أن تكون هدفاً للاعتراضات الباطلة. ولا يشاهد عندئذ بالنظر الظاهري مباشرةً يد القدرة في الأمور الجزئية والمنافية للرحمة والأشياء التافهة. هذا وإن رسائل النور قد أثبتت بدلائلها الغزيرة جداً، أنه ليس لأي سبب من الأسباب تأثير حقيقي، وليس له قابلية الإيجاد أصلاً. وأنَّ سكك التوحيد وأختامها غير المحدودة موضوعة على كل شيء وأنَّ الخلق والإيجاد يختصُّه هو سبحانه وتعالى، فليس الأسباب إلا مجرد ستائر، وليس للملائكة - وهم

ذوو شعور - غير جزء من الاختيار الجزئي الذي له الكسب دون الإيجاد، وهو نوع من الخدمة الفطرية ونمط من العبودية العملية لا غير.

أجل، إن العزة والعظمة تقتضيان وضع الأسباب الظاهرة ستائر أمام نظر العقل، إلا أن التوحيد والجلال يرفعان أيدي الأسباب ويردّانها عن التأثير الحقيقي.

وهكذا، فكما أن الملائكة والأسباب الظاهرة المستخدمة في أمور الخير والوجود، هي وسائل للتقديس الرباني وتسبّحه فيها لا يُرى ولا يعلم جماله من الأشياء، وذلك بتنزيهه القدرة الربانية وصياتها عن التقصير والظلم؛ كذلك فإنَّ استخدام شياطين الجن والإنس والعناصر المضرة في أمور الشر وعدم هو الآخر نوع من الخدمة للتسبّحات الربانية ووسيلة للتقديس والتزيه والتبرئة من كل ما يُطن نقصاً وقصيراً في الكائنات وذلك لصيانة القدرة السبحانية، كيلا تكون هدفاً لإلصاق الظلم بها وتوجيه الاعتراضات الباطلة إليها، ذلك لأنَّ جميع التقصيرات تأتي من العدم ومن العجز ومن الهدم ومن إهمال الواجبات - الذي كل منه عدم - وما ليس له وجود من الأفعال العدمية. فهذه الستائر الشيطانية والشريرة قد أضحت وسائل لتقديس الحق سبحانه وتعالى لما حملت على عاتقها - باستحقاق - تلك الاعتراضات والشكواوى لكونها مرجعاً لتلك التقصيرات ومصدراً لها. إذ الأعمال الشريرة والعدمية والتخربيّة لا تتطلب - أصلاً - القوة والقدرة، فال فعل القليل أو القوة الجزئية بل إهمال لواجب ما أحياناً يؤدي إلى أنواع من العدم والفساد. لذا يُظن أن القائم بتلك الأفعال الشريرة هو ذو قدرة، بينما الأمر في الحقيقة أنه لا تأثير له إلا العدم ولا قوة له إلا الكسب الجزئي. ولما كانت تلك الشروق ناشئة من العدم فإن أولئك الأشرار يُعدون هم الفاعلين الحقيقيين لها؛ فإن كانوا من ذوي الشعور استحقوا أن يذوقوا وبال أمرهم. وهذا يعني أن أولئك الأشرار الفاسدين هم فاعلون للسيئات. أما في الحسنات والخير والأعمال الصالحة فلا نهَا وجودية فإن الأخير ليسوا هم الفاعلين الحقيقيين لها، وإنما هم أهل لكي تجري الحسنات على أيديهم فيقبلوا الكرم الإلهي. وما إثابتهم على أعمالهم إلا كرم وفيض إلهي محض. والقرآن الكريم يوضح هذا بأمره: ﴿مَا أَصَابَكُمْ مِنْ حَسَنَةٍ فِي اللَّهِ وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ سَيِّئَةٍ فَإِنَّ نَفْسَكُمْ﴾ (النساء: ٧٩).

وتحمل القول: إن عوالم الوجود وعوالم العدم غير المحدودتين عندما تتصادمان معاً، وعندما تثمران الجنة والنار، وعندما تقول جميع عوالم الوجود: «الحمد لله، الحمد

للله» وتردد جميع عوالم العدم: «سبحان الله، سبحان الله» وحتى عندما تتصارع الملائكة مع الشياطين، والخيراتُ مع الشرور، بل حتى عندما يدور الجدال حول القلب بين الإلَهَام واللوسوسة.. عندما يحدث كل هذا بقانون المبارزة المحيط تتجلّى ثمرة من ثمار «الإِيمَان بالملائكة» فتحسُّم القضية وتحلّ المشكلة، منْوَرَةً الكائنات المظلمة مبديّة لِنَا نوراً من أنوار: ﴿اللَّهُ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ (النور: ٣٥) فتذيقنا من حلاوتها.. ما أحلاها! وما أذها!! هذا وإن كلا من الكلمة «الرابعة والعشرين» و«الكلمة التاسعة والعشرين» قد أشارتا إلى ثمرةٍ كلية أخرى وأثبتتا إثباتاً ساطعاً وجود الملائكة ووظائفهم.

نعم، إن ربوبيّة جليلة رحيمة واسعة التي عرّفت نفسها وحبّتها، بما بثت من كل شيء في جنبات الكون سواءً أكان كلياً أم جزئياً، يجب أن يقابل ذلك الجلال وتلك الرحمة وذلك التعرّفُ والتحبّب بعبودية واسعة محيطة شاملة شاكرة ضمن تقديس وحمد وثناء.

وحيث إن الجمادات والأركان العظيمة للكون التي ليس لها شعور لا يمكنها القيام بهذه العبودية العظيمة، فلا يقوم بها عنهم إلا ما لا يمحى من الملائكة.. فهوّلاء هم الذين يمكنهم أن يمثلوا - بكل حكمة وجلال - إجراءات سلطنة الربوبية في كل ركن من أركان الكون، وفي كل جزء من أجزاءه من الشري إلى الشري من أعماق الأرض إلى أعلى الفضاء.

فمثلاً: إن ما تصوره القوانين الميتة للفلسفة من خلق الأرض ووظيفتها الفطرية بشكل موحش مظلم، تحولها هذه الثمرة الإيمانية صورةً مؤنسة مضيئة حيث المَكَان المسمّيان بالثور والحوت، يحملان على كتفهما - أي تحت إشرافهما - الكُرَة الأرضية، حيث قد أحضرت من الجنة وجُلبت منها تلك المادة الأخروية، وتلك الحقيقة الأخروية المسماة بـ«الصخرة» لتصبح الحجر الأساس الباقى لهذه الكُرَة الأرضية الفانية، إشارة إلى أن قسماً من الأرض سيُفرغ ويتحول إلى الجنة الباقي، فأصبحت الصخرة نقطة استناد للمَلَكَيْن: «الثور والحوت».. هكذا زُوِّرت هذه الرواية عن بعض أنبياءبني إسرائيل السابقين، وهي مروية كذلك عن ابن عباس رضي الله عنه. ولكن المؤسف جداً أن يتحول هذا التشبيه اللطيف وهذا المعنى السامي بمرور الزمن إلى حقيقة مادية مجسّمة عند العوام، بحيث أصبحت خارجة عن نطاق العقل؛ إذ الملائكة يستطيعون أن يصلووا ويجولوا في التراب وفي الصخور وفي مركز الأرض كجولاتِهم في الهواء، فليسوا إذن بحاجة أبداً - ولا الكُرَة الأرضية نفسها بحاجة - إلى صخرة مادية مجسّمة ولا إلى ثور وحوت ماديين مجسّمين! بمعنى أن تلك الرواية ليست إلا للتشبيه.

ومثلاً: لما كانت الكرة الأرضية تسبح لله بعد رؤوس الأنواع الموجودة فيها، من حيوان ونبات وجماد. وبعد ألسنة أفراد تلك الأنواع، وبمقدار أعضاء تلك الأفراد، وبعد أوراقها وأثمارها، فإن تقديم هذه العبودية الفطرية غير الشعورية العظيمة جداً، وتمثيلها، وعرضها بعلم وشعور على الحضرة الإلهية المقدسة، يتطلب حتى ملائكة موكل له أربعون ألف رأس، وفي كل رأس أربعون ألف لسان يسبح بكل لسان أربعين ألف تسبيبة، مثلما أخبر الخبر الصادق بهذه الحقيقة نفسها.^(١) نعم، إنه من مقتضيات جلال الربوبية وعظمتها وسلطتها أن يكون جبرائيل عليه السلام على ماهية عجيبة وهو المؤهل لتبلیغ العلاقات الربانية للإنسان الذي هو أهم نتيجة خلق الكون. وأن يكون إسرافيل وعزراطيل عليهما السلام على ماهية عجيبة أيضاً، وهو ما يمثلان - مجرد تمثيل - الإجراءات الإلهية الخاصة للخالق سبحانه، ويسيران بعبودية خالصة على أعظم شيء في عالم الأحياء، وهوبعث الموت. وأن يكون ميكائيل عليه السلام على ماهية عجيبة أيضاً، إذ يمثل بشعور كامل أنواع الشكر غير الشعورية على الإحسانات الرحمانية في الرزق الذي هو أجمع دائرة من دوائر الحياة وأوسعها للرحمة وأكثرها تذوقاً، فضلاً عن إشرافه عليها.

نعم، إنه من مقتضيات جلال الربوبية وأبهتها بقاء الروح وجود أمثال هؤلاء الملائكة على ماهية عجيبة جداً، إذ إن وجود هؤلاء وجود كل طائفة خاصة منهم قطعي الثبوت ولا ريب فيه مطلقاً، فهو ثابت بدرجة تلقي بثبوت وجود الجلال والسلطنة الظاهرة في الكون كالشمس. وليقس على هذا المواد الأخرى التي تخصل الملائكة.

نعم، إن الذي يخلق في الكرة الأرضية أربعين ألف نوع من الأحياء، بل يخلق من أبسط المواد ومن العفنونات، ذوات أرواح بكثرة هائلة، ويعمر بهم أرجاء الأرض ويجعلهم ينطقون بلسانهم إعجاباً: «ما شاء الله، بارك الله، سبحانه الله» أمام معجزات صنعته سبحانه، والذي جعل حتى الحيوانات الدقيقة تتطق بـ«الحمد لله والشكر لله والله أكبر» حال إحسانات الرحمة الواسعة والآئتها.. إن هذا القدير ذا الجلال والجلال قد خلق بلا ريب ولا شبهة سكتةً روحاً نين تناسب السماوات الشاسعة، من لا يعصون أمره، ويعبدونه دوماً، فيعمر بهم السماوات دون أن يدعها حالية مقرفة. فأوجد أنواعاً كثيرة جداً من الملائكة هي أكثر بكثير من

(١) انظر: الطبرى، جامع البيان ١٥٦، أبو الشيخ، العظمة ٢/٥٤٧، ٧٤٢، ٧٤٠، ٣/٧٤٧، ٨٦٨؛ ابن كثير، تفسير القرآن ٣/٦٢.

أنواع الأحياء وطوائفها، فقسمٌ منهم صغير جداً يمتنون قطرات الأمطار وبلورات الثلوج، ويباركون الصنعة الإلهية مهليين لرحتها الواسعة بلسانهم الخاص، وقسمٌ منهم يمتنون ظهور الكواكب السيارة فيسيرون في فضاء الكون معلّين للعلم أجمعَ عبوديتهم بالتكبير والتهليل أمام عظمة الربوبية وعزتها وجلالها.^(١)

نعم، إن اتفاق كل الكتب السماوية وجميع الأديان منذ زمان سيدنا آدم عليه السلام على وجود الملائكة وعلى عبوديتهم، وإن ما روي من الروايات الكثيرة المتواترة من التحدث مع الملائكة والمحاورة معهم خلال جميع العصور، أثبت إثباتاً قاطعاً وجود الملائكة وعلاقتهم معنا، بدرجة ثبوت وجود الناس الذين لم نرهم في أمريكا.

والآن انظر بنور الإيمان إلى هذه الشمرة الكلية الثانية وذفتها لترى كيف أنها أبهجت الكائنات من أو لها إلى آخرها وعمرتها وزيتها وحولتها إلى مسجدٍ أكبرَ ومعبدٍ أعظمَ، فاللوكون المظلم البارد الذي ليس فيه حياة - كما تصوره مادية العلم والفلسفة - يصبح بالإيمان كوناً ذا حياة وشعور، ومنوراً ومؤنساً ولذينا، فتدقيق هذه الشمرة أهل الإيمان شعاعاً من لذة الحياة الباقية وهم لا يزالون في الدنيا كُلُّ حسب درجة.

تنمية:

كما أنه بسر الوحدة والأحدية، توجد القدرة نفسها والاسم نفسه والحكمة نفسها والإبداع نفسه، في كل جهة من جهات الكون، فيعلن كُلُّ مصنوعٍ - كلياً أم جزئياً - بلسان حاله: وحدانية الخالق سبحانه وتصرفه وإيجاده وربوبيته وخلاقيته وقدسيته، كذلك فإنه سبحانه يخلق ملائكة في أرجاء الكون كله ليقوموا - بأس昱تهم الذاكرة الحامدة - بتسييرات يؤديها كل مخلوق بلسان حاله بلا شعور منه. فالملائكة لا يعصون الله ما يأمرهم، وليس لهم إلا العبودية الحالصة، وليس لهم أي إيجاد كان، ولا دخل لهم دون إذن، ولا تكون لهم شفاعة دون إذن منه سبحانه، لذا نالوا شرفَ:

﴿بَلْ عِبَادٌ مُّكَرَّمُونَ﴾ (الأنبياء: ٢٦)، ﴿وَيَقُولُونَ مَا يُؤْمِرُونَ﴾ (التحريم: ٦)

(١) روى أبو داود بسنده صحيح أن النبي ﷺ قال: أذن لي أن أحدث عن ملَكٍ من حملة العرش رجلاه في الأرض السفلية وعلى قرنه العرش، ومن شحمة أذنه وعاتقه خفقان الطير سبعينات عام فيقول ذلك الملك: سبحانك حيث كنت.

الشاعر الثاني عشر

دفاع محكمة دنيزلي^(١)

باسم سبحانه

أيها السادة! إنني أؤكد لكم أن الذوات الموجودين هنا إما لا تربطهم رابطة مع رسائل النور أو هناك مجرد رابطة بسيطة معها، مع أن لي العديد من الإخوة الحقيقيين بكل معاني الأخوة التي تستطعون تصورها. ولني على درب الحقيقة العديد من الأصدقاء الواصلين للحقيقة.

إننا أيها السادة على يقين تام لا يتزعزع بأن الموت بالنسبة لنا -بسر القرآن الكريم- ليس بإعداماً أبداً بل مذكرة ترسير.. بينما يعد هذا الموت بالنسبة لعارضينا وبالنسبة للسائرين في درب الضلاله موتاً أكيداً وإعداماً أبداً -إن لم يكن يؤمن بالآخرة إيماناً لا شبهة فيه-.. أو أن هذا الموت يعد بالنسبة إليه سجناً انفرادياً أبداً ومظلماً -إن كان يؤمن بالآخرة ولكنه منغمس في حياة السفاهة والضلاله-.

إنني أسألكم: أتوجد في هذه الدنيا مسألة أكبر من مسألة الموت؟ أهناك مسألة إنسانية أهم وأكبر من هذه المسألة؟ فكيف إذن يمكن أن تستغل هذه المسألة من أجل شيء آخر؟ وماذا من المستحيل أن يكون هناك شيء آخر أهم من هذه المسألة، إذن فلئم أتم منشغلون بنا هكذا؟

(١) لقد أجري أستاذنا بديع الزمان سعيد النورسي في دفاعه أمام محكمة «دنيزلي» بعض ما يلزم من الإضافة والخلف ورفعه دفاعاً في محكمة «أفيون» وذلك لوحدة القضية. وقد أدمج أيضاً القسم الأعظم من هذا الدفاع مع دفاعه في محكمة «أفيون» وأطلق عليه اسم «الشاعر الرابع عشر» - طلاب النور.

إننا لا ننظر إلى أشد عقوبتكم وأقصاها إلا أنها تسرع وتذكرة سفر إلى عالم النور، لذا فإننا ننتظرها بثبات كامل.. ولكننا نعلم علم اليقين أن الذين وقفوا ضدنا وأصدروا الأحكام ضدنا سيلاقون عن قريب عقابهم بالإعدام الأبدي وبالسجن الانفرادي، ذلك العقاب المرعب.. إننا نوقن ذلك وكأننا نشاهد هم في عذابهم هذا كما نشاهدكم أتم في هذا المجلس.. إننا نشاهد هم هكذا وتألم كثيراً من الناحية الإنسانية من أجلهم. وأنا على أتم استعداد لإثبات هذه الحقيقة المهمة والبرهنة عليها وإفحام أكبر المنكرين لها وإنزال أشد التمرددين عليها.. وأننا على أتم استعداد لقبول أي عقاب كان إن لم أقم بهذا الإثبات أووضح من الشمس في رابعة النهار وأمام أكبر علمائكم فلاسفتكم وليس فقط أمام المختصين من هذه اللجنـة الذين لا يملكون أي نصيب من العلم ومن الاختصاص، إنهم مشبعون بالحقد ولا علم لهم بالمعنيـات ولا يهتمون بها.

والخلاصة: إن أمامكم طريقين: إما أن تطلعوا الحرية الكاملة لرسائل النور أو تحاولوا –إن استطعتم– أن تغلبوا الحقائق الواردة فيها وتقضوا عليها.

إنني لم أكن حتى الآن أفكر فيكم ولا في دنياكم، وما كان في نيتـي أن أتفكر فيما في المستقبل، ولكنكم اضطررتـوني إلى هذا، وربـما كان هذا ضروريـاً لتنبيـهكم وإيقـاظكم، ولعل القدر الإلهـي هو الذي ساقـنا إلى هذا. أما نـحن فإن مـرشـدـنا هو الدـستـور القـائل: «من آمن بالـقدر أـمـنـ منـ الـكـدر». ^(١) لـذا فقد عـقدـنا العـزمـ على تحـمـلـ جـمـيعـ صـنـوفـ مـصـايـقاتـكمـ بكلـ صـبرـ..

الموقف

سعـيدـ النـورـسيـ

(١) القضاـعيـ، مـسـندـ الشـهـابـ / ١٨٧ـ؛ الـدـيـلـمـيـ، مـسـندـ / ١١٣ـ؛ الـمـنـاوـيـ، فـيـضـ الـقـدـيرـ / ٣ــ ١٨٧ـ.

باسمك سبحانه

أيها السادة! إنني مقتنع تماماً -نتيجة شواهد ودلائل عديدة- بأن الهجمات التي تشن علينا ليس بعثها الزعم القائل بأننا «نستغل الشعور الديني للإخلال بالأمن الداخلي».. كلا، ولكن ذلك الهجوم -الذي يتم تحت ذلك الغطاء الزائف- يتم في سبيل الكفر والزندة ويستهدف إيماننا وإنها مساعينا وخدماتنا في سبيل هذا الإيمان ومن أجل إقرار المدوع.. ونحن نملك أدلة وبراهين عديدة على هذا. ولنقدم هنا برهاناً واحداً فقط على ذلك:

لقد قرأ عشرة ألف فرد عشرين ألف نسخة من رسائل النور في غضون عشرين سنة، ورضوا بها وقبلوها. ومع ذلك لم تقع حادثة واحدة مخلة بالأمن من قبل طلاب رسائل النور، ولم تسجل المراجع الرسمية أية حادثة من هذا القبيل، كما لم تستطع المحكمة السابقة ولا المحكمة الحالية العثور على مثل هذه الحادثة، علماً بأن نتائج مثل هذه الدعاية القوية والمتشرة بكثرة كان لا بد لها من الظهور في ظرف عشرين يوماً بشكل حوادث وقائع.

إذن فإن «القانون رقم ١٦٣» ليس إلا غطاء كاذباً وزائفاً يشهر ضد حرية الضمير وحرية الوجدان والعقيدة، وقانوناً مطاطاً يراد منه أن يشمل كل المسلمين وكل الناصحين والدعاة، ولا يريد أهل الإلحاد والزندة إلا القيام باستغفال بعض المسؤولين الحكوميين لضررنا وتحطيمنا.

وما دامت هذه هي الحقيقة فإننا نصرخ بكل قوتنا:

أيها البائسون الذين سقطوا في درك الكفر المطلق.. يا من بعتم دينكم بدنياكم!.. اعملوا كل ما تستطيعون عمله، ولتكن دنياكم وبالاً عليكم.. وستكون.. أما نحن فقد وضعنا رؤوسنا فداءً للحقيقة القدسية التي يفتديها مئات الملايين من الأبطال برؤوسهم.. فنحن متلهيُون وجاهزون لاستقبال كل أنواع عقوباتكم.. بل حتى إعدامكم.

إنَّ وضْعَنَا وحالنا خارج السجن -تحت هذه الظروف- أسوأ مائة مرة من حالنا داخله، ولا يبقى بعد هذا الاستبداد المطلق الموجه إلينا أيُّ نوع من أنواع الحرية.. لا الحرية العلمية

ولا الحرية الوجданية ولا الحرية الدينية.. أي لا يبقى أئمَّاً أهل الشهامة وأهل الديانة وأئمَّاً مناصري الحرية ومحببها من سبيل إلا الموت أو الدخول إلى السجن.

أما نحن فلا يسعنا إلا أن نقول: ﴿إِنَّ اللَّهَ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَجِعُونَ﴾ ونعتزم بربنا ولوذبه.

الموقوف

سعيد النورسي

باسمِه سبِّحَانَه

السيد علي رضا رئيس المحكمة المحترم!

كي أستطيع الدفاع عن حقوقِي فإنني أنقدم بطلب ويرجاء مهِمْ:

إنني لا أعرف الحروف الجديدة، كما أن خطِّي في الحروف القديمة غير جيد، ثم إنهم منعوني من لقاء الآخرين ومواجهتهم، أي إنني أكاد أكون في عزلة كاملة أو في سجن انفرادي.. إلى درجة أنهم سحبوا مني ورقة اتهام الادعاء العام بعد ربِيع ساعة فقط من إعطائهما لي. كما أنني لا أستطيع من الناحية المالية الاستعانة بمحامٍ. وما قدمت لكم دفاعي إلا بعد مشقة كبيرة، ولم أستطع أن أحصل على نسخة من هذا الدفاع بالحروف الجديدة إلا بصورة سرية. وكنت قد أمليت كتابة «رسالة الثمرة» (التي هي بمثابة دفاع عن رسائل النور وبمثابة خلاصة مسلكه) لكي أقدمها إلى الادعاء العام وأرسل منها نسخة أو نسختين إلى الجهات الرسمية في «أنقرة». ولكنهم سحبوها مني ولم يعودوها إليَّ. بينما كانت الجهات العدلية في محكمة «أسكي شهر» قد قامت بإرسال آلَّه طابعة إلى في السجن، فاستطعنا كتابة بضع نسخ من دفاعي بالحروف الجديدة، كما قامت المحكمة نفسها بالكتابة أيضاً.

وهكذا فإن طلبي الذي أعدَّمه، هو قيامكم بإرسال آلَّه طابعة، أو السماح لنا بجلب هذه الطابعة لكي يتسرى لنا القيام بطبع بضع نسخ بالحروف الجديدة من رسالة «الثمرة» التي تعد - كما قلت - بمثابة دفاع عنِّي وعن رسائل النور، وذلك بغية إرسال نسخ منها إلى وزارة العدل وإلى مجلس الوزراء ومجلس النواب ومجلس الشورى للدولة، ذلك لأن التهم

التي وجهها إلى الادعاء العام تنحصر كلها حول رسائل النور، ولا شك أن أي دعوى حول رسائل النور وأي اعتراض عليها لا يُعد شيئاً هيناً أو بسيطاً، ولا يُعد مسألة شخصية غير ذات أهمية، بل هي مسألة عامة وحادثة ذات شأن كبير تهم هذا البلد وهذه الأمة وهذه الحكومة مما تحذب إليها باهتمام أنظار العالم الإسلامي بأسره.

إن الأصابع التي تحارب رسائل النور من خلف الأستار هي الأصابع الأجنبية التي تحاول تحطيم وكسر الود والمحبة والأخوة التي يكنها العالم الإسلامي نحو هذه الأمة في هذا الوطن. هذه المحبة والأخوة التي تعد أكبر قوة لهذه الأمة. لذا فلكي يتم تحطيم هذه المحبة وهذه الأخوة وتبدلها وتغييرها إلى بعض ونفور فإن هناك أصابع تحاول استغلال السياسة وجعلها آلة ووسيلة لتشجيع الإلحاد والكفر المطلق، وهي بذلك إنما تقوم بعملية خداع للحكومة. وقامت مرتين بعملية تضليل للعدالة عندما تقول لها: «إن طلاب رسائل النور يستغلون الدين من أجل السياسة وأن هناك احتمالاً لأن يتضرر من ذلك أمن البلد».

أيها البائسون! إن رسائل النور لا علاقة لها بالسياسة، بل تقوم بتحطيم الكفر المطلق - الذي أسفله الفوضى وأعلاه الاستبداد المطلق - وتفتبيه ورده على أعقابه. وأكبرُ برهان على ذلك هو رسالة «الثمرة» التي هي بمثابة دليل واحد من بين مائة حجة ودليل على أن رسائل النور تسعى لتأسيس الأمن والنظام والحرية والعدالة في هذا البلد، لذا أطلب تكليف هيئة علمية واجتماعية عالية لتدقيق هذه الرسالة، فإن لم تقنع هذه الهيئة بما أقول فإنني أرضى بكل عقاب وبأي نوع من أنواع الإعدام.

الموقوف

سعيد النورسي

باسمه سبحانه

السيد الرئيس!

لقد تم اتخاذ ثلاثة أسس في قرار المحكمة:

المادة الأولى: الجمعية. إنني أُشهد جميع طلاب النور الموجودين هنا وجميع من قابلوني وتحدثوا إليّ وجميع من قرؤوا أو استنسخوا رسائل النور، وتستطيعون أن تسألوهم إن قلت لأيّ منهم: إننا سنشكل جمعية سياسية أو طريقة نقشبندية، بل كنت أقول دائمًا: إننا نحاول إنقاذ إيماننا، ولم يجر بیننا حديث خارج عموم أهل الإيمان وخارج الجماعة الإسلامية المقدسة التي يربو عدد أفرادها على ثلاثة مليون مسلم، ولم نجد لأنفسنا مكاناً خارج ما أطلق القرآن الكريم عليه اسم «حزب الله» الذي يَجمع تحت ظل أخيه الإمام جميع أهل الإيمان. ولأننا حصرنا جهودنا في خدمة القرآن فلا شك أننا من «حزب القرآن» ومن «حزب الله» فإن كان قرار الاتهام يشير إلى هذا فإننا نقر بذلك بكل خلجة من خلجلات أرواحنا وبكل فخر واعتزاز. أما إن كان يشير إلى معانٍ أخرى فإننا لا نعلم عنها شيئاً.

المادة الثانية: إن قرار الاتهام يعترف -استناداً إلى تقرير وشهادة شرطة «قسطموني»- بأن «رسالة الحجاب» و«رسالة المجرمات الست وذيلها» وجدت داخل صناديق مغلقة ومسمرة تحت أكمام الخطب والفحش. أي لم تكن معدة للنشر أبداً. وقد مرت من تدقيق ونقد محكمة «أسككي شهر» وأدّت إلى إصدار عقوبة خفيفة لي. ولكن الادعاء العام الذي أخذ بعض الجمل من هذه الرسائل وأعطى لها مفهوماً ومعانٍ غير صحيحة، يريد أن يرجع بنا تسع سنوات إلى الوراء وأن يحملنا مسؤولية جديدة حول تهمة سبق وأن عوقبنا من أجلها.

المادة الثالثة: ورد في قرار الاتهام وفي مواضع عدة عبارات أمثل: «يمكن أن يخل بأمن الدولة». أي تم وضع الاحتمالات والإمكانات محل الواقع الثابتة. وأنا أقول: إن من الممكن ومن المحتمل أن يقوم كل شخص باقتراف جريمة القتل، فهل يمكن إدانة كل شخص وتحريمه على أساس الاحتمال؟

الموقف

سعيد النورسي

باسمه سبحانه

السيد رئيس المحكمة!

أرفق لكم طيا صورة من دفاعي الذي قدمته كعرضة إلى المراجع الرسمية في «أنقرة» وإلى رئيس الجمهورية، وكذلك الرسالة الجوابية التي أرسلتها رئاسة الوزارة، مما يظهر مدى قبولاً واهتمامها بعريضتي. وقد أدرجت في دفاعي هذا الأجوية القاطعة التي ردت على بيان الادعاء العام المملوء بالتهم التي لا أساس لها من الصحة وبالأوهام التي لا مبرر لها. كما يوجد في هذا الادعاء كثير من الأقوال المبنية على مضابط الشرطة المغرضة والسطحية والتي عارضها تقرير الخبراء، وقد سبق وأن قدمت اعترافاتي عليها والتي يمكن تلخيصها بالآتي:

كما ذكرت لكم سابقاً فإنه عندما أرادت محكمة «أسكي شهر» تجريمي حسب المادة رقم ١٦٣ قلت لها: «لقد وافق ١٦٣ نائباً من نواب البرلمان للحكومة الجمهورية البالغ عددهم مائة نائب (أي بنفس عدد المادة ١٦٣) على تخصيص مائة وخمسين ألف ليرة لإنشاء «دار الفنون» (الجامعة) في مدينة «وان». وأن موافقتهم هذه والاهتمام الذي أبدته حكومة الجمهورية نحوها يعني إسقاط التهمة الموجهة إليّ حسب «المادة ١٦٣».

عندما قلت هذا للمحكمة قامت اللجنة الاستشارية لتلك المحكمة بتحريف ما قلته وادعى أن ١٦٣ نائباً أجروا تحقيقاً حول «سعيد» وطالبو بمحاكمته!

وهكذا، واستناداً إلى أمثل هذه التهم الباطلة لتلك اللجنة الاستشارية يحاول الادعاء العام جعلنا مسؤولين أمام هذه التهم، بينما جاء بالإجماع قرار الهيئة المختصة ذات المستوى الرفيع من العلم، التي تشكلت بقرار من المجلس النيابي وحول إليها تدقيق رسائل النور ما يأتي:

«لا توجد فيها كتبه «سعيد» أو طلاب النور آية دلائل أو أدلة أو أمارات صريحة حول استغلال الدين أو المقدسات وجعلها أداة ووسيلة للإخلال بأمن الدولة أو التحرير على ذلك ولا على محاولة القيام بتشكيل جمعية ولا آية نيات أو مقاصد سيئة، ولم نجد في وسائل تناطـب

طلاب النور وخطاباتهم أية نيات سيئة ضد الحكومة ولا أية مقاصد لتشكيل جمعية أو طريقة صوفية. وقد تبين أنهم لا ينطلقون في حركتهم من هذا المطلق».

كما قررت هذه الهيئة المختصة وبالإجماع كذلك على ما يأى:

«إن تسعين بالمائة من رسائل النور لم تبتعد قيداً نملة عن مبادئ الدين وأسسه ولا عن مبادئ العلم والحقيقة، وقد كُتبت بأخلاق ويتجرد. ومن الواضح تماماً أن هذه الرسائل لا تنوى استغلال الدين ولا القيام بتشكيل جمعية ولا محاولة الإخلال بأمن الدولة، كما أن الرسائل المتبادلة بين طلاب النور، أو بين طلاب النور وبين سعيد النورسي تحمل هذا الطابع أيضاً. وباستثناء بعض الرسائل السرية (لا يتجاوز عددها عشر رسائل) التي لم تتطرق إلى مواضيع علمية. بل تحمل طابع الشكوى والألم، فقد كُتبت جميع رسائل النور إما لشرح آية أو لتوضيح معنى حديث شريف وبيانه. كما أن معظم رسائل النور كتبت لتوضيح الحقائق الدينية والإيمانية، وحول عقائد الإيمان بالله وبرسوله واليوم الآخر. ولكي توضح هذه الحقائق بشكل أفضل انتهجت رسائل النور أسلوب ضرب الأمثال وإبراد القصص، وقدمت رأيها العلمي وإرشاداتها ونصائحها الأخلاقية ضمن مناقب حميدة وتجارب في الحياة وقصص ذات عبر، ولا تحتوي هذه الرسائل على أي شيء يمكن أن يمس الحكومة أو المرابع الرسمية».

لذا فإننا في الحقيقة متاثرون جداً من قيام الادعاء العام بإهمال تقرير هذه الهيئة العلمية المتخصصة ذات المستوى المرموق وتركه جانباً، والتوجه إلى التقرير القديم الناقص والمشوش والمضطرب، ثم بناء اتهاماته الغيرية استناداً إليه. لذا فإن من الطبيعي أن نرى هذا غير لائق - بعالة هذه المحكمة التي نسلم بعادتها وإنصافها. وهذا يشبه - ولا مشاحة في الأمثل - ما جرى مع «البكتاشي»^(١) الذي قيل له: «لماذا لا تصلي؟» فأجاب: «لأنه ورد في القرآن: ﴿لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ﴾ (النساء: ٤٣)» فقيل له: «ولكن لماذا لا تكمل قراءة الآية وهي تقول: ﴿وَأَسْمُ سُكَّرَى﴾» فأجاب: «إنني لست حافظاً للقرآن». وعلى هذا المثال تؤخذ جملة معينة من رسائل النور وتُبنى عليها الاتهامات ضدنا دون أن تُقرأ وتدقق الجمل التالية والموضحة لها، وسترون أمثلة عديدة - حوالي أربعين مثلاً - على هذا في مذكرة دفاعي التي سأقدمها لكم.

وكانموذج لهذا أقدم هذه الحادثة الطريفة:

(١) البكتاشي: أي من أتباع الطريقة «البكتاشية» التي بدأت على أساس سليمة ثم انحرفت حتى أصبح أفرادها يضربون مثل في ترك الصلاة والصوم وفي شرب الخمور.

وردت سهوا عبارة «إن رسائل النور تفسد الشعب» في مذكرة الادعاء العام في محكمة «أسكي شهر» عندما كان يشرح أثر الدروس الإيمانية لرسائل النور، ومع أن المحكمة شطبت فيها بعد هذه الجملة، إلا أن أحد طلاب النور -واسمـه عبد الرزاق- قال بعد مضي سنة على تلك المحكمة:

أيها الشقي! كيف يستطيع أحد أن يقول عن «إرشاد» رسائل النور «إفساداً»؟ أين قال بحق رسائل النور التي ظهرت وتأكدت قيمتها الدينية ولم تبد منها خلال عشرين سنة أية إساءة أو ضرر نحو الإدارة الحكومية ولا نحو أي شخص، بل قامت بإرشاد الآلاف من الشباب وتقوية إيمانهم وتقويم أخلاقهم؟ إذن فكيف تستطيع أن تصف «إرشاد» رسائل النور بأنه «إفساد»؟ ألا تخشى الله؟.. قطع الله لسانك!

إننا نحيل ما قاله مقام الادعاء العام -الذي اطلع على الأقوال المحققة لطالب النور هذا- من أن «سعیداً يتشر الفساد من حوالـيه».. نحيلـه إلى ضمائركم وإلى شعور الإنـاصـافـ في وجـدانـكمـ. ولـكـيـ يـجـدـ مقـامـ الـادـعـاءـ فـرـصـةـ لـغـمـ الدـرـوـسـ الـاجـتمـاعـيـةـ لـرسـائـلـ النـورـ قالـ: «إنـ الـوـجـدانـ هوـ مقـاـمـ الـدـيـنـ وـمـكـانـهـ، فالـدـيـنـ لاـ يـرـتـبـطـ بـالـحـكـمـ وـلـاـ بـالـقـانـونـ، إـذـ عـنـدـماـ اـرـتـبـطـ بـهـاـ فـيـ السـابـقـ ظـهـرـتـ الـفـوـضـيـ الـاجـتمـاعـيـ».

وأنا أقول: إن الدين ليس عبارة عن الإيمان فقط، بل العمل الصالح أيضا هو الجزء الثاني من الدين، فهل يكفي الخوف من السجن أو من شرطة الحكومة لكي يتبعـ مـقـتـفـوـ الكـبـائـرـ عنـ الـجـرـائمـ الـتـيـ تـسـمـ الـحـيـاةـ الـاجـتمـاعـيـةـ كـالـقـتـلـ وـالـزـنـ وـالـسـرـقةـ وـالـقـمارـ وـيـمـتـنـعـواـ عـنـهـاـ؟ـ إذـنـ يـسـتـلـزـمـ أـنـ نـخـصـ لـكـلـ شـخـصـ شـرـطـياـ مـراـقبـاـ لـكـيـ تـرـتـدـعـ التـفـوسـ الـلاـهـيـةـ عـنـ غـيـهاـ وـتـبـتـعـ عـنـ هـذـهـ الـقـذـارـاتـ. وـرـسـائـلـ النـورـ تـضـعـ مـعـ كـلـ شـخـصـ فـيـ كـلـ وـقـتـ رـقـبـاـ مـعـنـواـ مـنـ جـهـةـ الـعـلـمـ الـصالـحـ وـمـنـ جـهـةـ الـإـيمـانـ، وـعـنـدـماـ يـتـذـكـرـ الـإـنـسـانـ سـجـنـ جـهـنـ وـالـغـضـبـ الـإـلهـيـ فـإـنهـ يـسـتـطـعـ تـجـنبـ السـوـءـ وـالـمـعـصـيـةـ بـسـهـولةـ..ـ

وقد بيـنـ الـادـعـاءـ الـعامـ أـمـارـةـ لـاـ معـنـىـ لهاـ عـنـدـماـ أـبـرـزـ أـسـماءـ الـمـوقـعينـ عـلـىـ التـوـافـقـاتـ الـظـاهـرـةـ فـيـ إـحـدـىـ الرـسـائـلـ، وـقـالـ: إـنـهـ أـفـرـادـ جـمـعـيـةـ!ـ فـيـاـ تـرـىـ هلـ يـمـكـنـ إـعـطـاءـ اـسـمـ الـجـمـعـيـةـ عـلـىـ أـصـحـابـ التـوـاقـيـعـ الـمـوـجـودـةـ فـيـ سـجـلـاتـ أـصـحـابـ الـمـحـلـاتـ وـالـدـكـاكـينـ؟ـ.ـ وـلـقـدـ حدـثـ

وهم شبيه بهذا في محكمة «أسكي شهر» وأجبت عنه أيضا.. فلو كانت هناك جمعية دنيوية فيها بيتنا، لكان المتضررون بسيبي ينفرون مني نفورا شديدا ويربون. ولكن مثلما لي ولنا ارتباط لا ينفصّم مع «الإمام الغزالي»، حيث إنها رابطة أخرى ودية لا دنيوية، كذلك هؤلاء الأبراء المتدينون لهم رابطة قوية بهذا الضعف لأجل ما تلقوا من دروس إيمانية. ومن هنا نشأ ذلك الوهم «جمعية سياسية». كلمتي الأخيرة:

﴿ حَسْبُنَا اللَّهُ وَلَا يَعِزُّ الْوَكِيلُ ﴾

الموقوف في السجن الانفرادي

سعيد النورسي

هذا الجزء له أهمية بالغة

باسم سبحانه

أيها السادة!

السيد رئيس المحكمة!

أرجو أن تنتبهوا وتعوا جيدا بأن إصدار أي حكم بمعاقبة طلاب التور ليس إلا خدمة مباشرة للกفر والإلحاد، وليس إلا اتهاما للحقائق القرآنية وللحقائق الإيمانية التي سار على هداها كل عام ثلاثة ملايين مسلم منذ ألف وثلاثمائة سنة، أي هو محاولة لسد الجادة الكبرى وإغلاق الطريق القويم المؤدي إلى الحقيقة وإلى سعادة الدارين لما يقرب من ثلاثة ملايين مسلم^(١) مما سيجلب نفور هؤلاء واعتراضهم، ذلك لأن سالكي هذه الجادة وهذا الطريق يدعوه فيه الخلف للسلف ويعينه بحسنته وبدعوته.

ثم إن هؤلاء -الواقفين موقف العداء للإيمان- سيكونون سببا في إثارة مشكلة كبيرة في هذا الوطن، فإذا وقف أمامكم يوم القيمة ويوم المحكمة الكبرى ثلاثة ملايين خصم وسألوكم: «لماذا سمحتم لكتب إلحادية ولكتب تهاجم الإسلام بصرامة أمثال كتاب «تاريخ الإسلام» للدكتور دوزي^(*) وامتلأت بها مكتباتكم وسمحتم بقراءتها بكل حرية

(١) المقصود عدد المسلمين عبر العصور.

ولطلابها بتشكيل الجمعيات حسب قوانينكم؟ ولماذا لا ت تعرضون أبدا للإحاد ولا للشيوعية ولا للفوضى ولا للمنظرات المفسدة العريقة ولا للطورانية العنصرية مع أنها تعارض مع سياستكم؟ وتعرضون لأشخاص لا علاقة لهم قطعا بالسياسة، بل هم الوحيد سلوك طريق الإيهان والطريق القوي للقرآن الكريم، يقرؤون رسائل النور التي تبحث عن الحق والحقيقة لأنها التفسير الحقيقي للقرآن، لكي يخلصوا وينقذوا أنفسهم ومواطنיהם من الإعدام الأبدى ومن السجن الانفرادي. هذا في الوقت الذي لا توجد لهم آية علاقة أو ارتباط بأية جمعية سياسية؟ ولكنكم تعرضون لهم لأنكم تتوهون أن الصداقة والأخوة في الله التي تربط ما بين قلوبهم كأنها ناشئة بسبب ارتباطهم بجمعية معينة، لذا قدمتم وما زلتكم تقومون باتهامهم وبالحكم عليهم بقانون عجيب.. فلماذا؟»

إن قالوا لكم هذا فلماذا ستجيبون؟ ونحن أيضا نستفسر عن هذا ونسألكم عنه.

إن الذين استغفلوكم وضللو المراجع العدلية وشغلوا الحكومة بنا بما يجلب الضرر للامة ولل الوطن هم المعارضون لنا من الملحدين والزنادقة والمنافقين، فهو لاء خدعيكم وشغلوا الحكومة عندما أطلقوا اسم «الجمهورية» على الاستبداد المطلق باسم «النظام» على الارتداد المطلق باسم «المدنية» على السفاهة الصرفه باسم القانون على ما وضعوه من أمور قسرية واعتباطية وكفرية، فآذونا وضيقوا علينا ووجهوا ضرباتهم نحو حكم الإسلام وحكم الأمة خدمةً للأجنبى.

أيها السادة!

إن وقوع أربع زلازل رهيبة في ظرف أربع سنوات، وتوافق وقوعها دائمًا مع تواريخ إلقاء القبض على طلاب رسائل النور وظلمهم والتضييق الشديد عليهم، وتوافق انتهاءها مع انتهاء التعرض لهم، يشير إلى أنكم أنتم مسؤولون عن المصائب والبلایا السماوية والأرضية الواقعية في محکمتنا الحالية.^(١)

سعید النورسي

السجين سجنا انفراديا في سجن «دنیزلي»

(١) يعلل الأستاذ النورسي هذه بأن رسائل النور كلمات طيبة من نوع الصدقة المقبولة التي هي وسيلة لدفع البلاء، لذا فإن منع انتشارها وحجبها عن الناس يفتح الطريق لنزول البلاء.

باسمك سبحانك

(قسم من الكلمة الأخيرة)

أيها السادة!

لكوني لا أستطيع أن أعرف شيئاً عن الحياة الاجتماعية الحالية، ونظراً للاتجاه الذي يسير فيه مقام الادعاء العام، وإصراركم على إصدار قرار بالحكم عليّ تحت ذريعة اتهامي بتشكيل جمعية، مع أنني قد أجبت على هذه التهمة ونفيتها بإجابات قاطعة وببراهين دامغة، كما أن اللجنة الاستشارية التي تشكلت في أنقرة من أهل العلم والاختصاص نفت ذلك أيضاً بالإجماع، وإذا أنا في حيرة حول إصراركم على هذه المسألة خطر إلى قلبي هذا المعنى:

madam الصدقة والميل إلى التجمع الأخوي، والجمعية الأخروية هي من أسس الحياة الاجتماعية وضرورة من ضرورات الفطرة الإنسانية، ومن أهم الروابط وأكثرها ضرورة بدءاً من حياة العائلة والقبيلة ووصولاً إلى حياة الأمة وإلى الحياة الإسلامية والإنسانية، ونقطة استناد وأنس لكل إنسان تجاه ما يلاقيه في الكون من مصاعب لا يستطيع مواجهتها وحده، وللتغلب على جميع العوائق والموانع المادية والمعنوية التي تحاول إعاقة عن القيام بإيفاء واجباته الإسلامية والإنسانية، ومع أن الصدقة والأخوة التي يجتمع عليها طلاب النور تخلو من أي جانب سياسي، بل هي أخوة صادقة وحالية ووسيلة إلى خير الدنيا والسعادة في الآخرة، لأنهم يجتمعون في دروس الإيمان والقرآن في ظل صدقة حالية وزمالة خلصة في طريق الحق، وهم متضادون ضد ما يضر بالأمة وبالوطن، لذا فقد كان من الواجب أن يكونوا محظوظين بقدر وإعجاب وهم يجتمعون هذه المجتمعات الإيمانية. وأما من يعطي انطباعاً ومعنى جمعية سياسية لهذه المجتمعات فهو إما مخدوع خداعاً كبيراً، أو هو فوضوي غدار يخاصم الإنسانية خصاماً وحشياً ويعادي الإسلام معاداة نمرودية، ويخاصم الحياة الاجتماعية بأسوأ أسلوب من الأساليب الفوضوية، أي يحارب الوطن والأمة والتفوز الإسلامي والمقدسات الدينية محاربة

المرتدین والمتمردين اللذو دین. او هو زنديق خناس يعمل لحساب الأجنبي ويحاول
قص شريان حیاة هذه الأمة أو إفسادها، فيستغفل الحكومة ويضلل المراجع العدلية،
لكي ينجح في تحويل أسلحتنا المعنوية - التي استعملناها حتى الآن ضد الفراعنة وضد
الفوضويين - نحو وطننا، أو إلى كسر وتحطيم هذه الأسلحة.

الموقف

سعید النورسی

أيها السادة!

هناك منظمة سرية تعمل منذ حوالي أربعين سنة لحساب الأجنبي لإفساد هذه الأمة
باسم الكفر والإلحاد، وتحاول تمزيق هذا الوطن، وذلك بالهجوم على حقائق القرآن وحقائق
الإيهان بكل الوسائل وبكل الطرق. وهذه الفتنة السرية المفسدة تتشكل في أشكال مختلفة.

(ولكن صدور قرار البراءة في اليوم التالي أجل ذلك الخطاب العنيف).

الموقف في السجن الانفرادي

والمعزول عزلا كلبا

سعید النورسی

جواب حقيقي لسؤال مهم

سألني بعض الموظفين المرموقين:

«لماذا لم تقبل ما عرضه عليك مصطفى كمال حول جعلك واعظاً عاماً ومسؤولاً عن عموم «كردستان» والولايات الشرقية بدلاً عن الشيخ السنوسي^(١) براتب قدره ثلاثة ليرة؟^(٢) ذلك لأنك لو كنتَ قبلت هذا العرض منه لكنتَ سبباً في إنقاذ أرواح مئات الآلاف من الرجال الذين ذهبوا ضحية الثورة؟».

فقلت لهم جواباً على سؤالهم هذا:

بدلاً من قيامي بإإنقاذ عشرين أو ثلاثين سنة من الحياة الدينوية لهؤلاء الرجال، فإن رسائل النور كانت وسيلة وسبباً لإإنقاذ ملايين السنين للحياة الأخروية لمئات الآلاف من المواطنين، أي إنها قامت بعمل يكافئ أضعاف تلك الخسارة بآلاف المرات، فلو أنني قبلت ذلك العرض لما ظهرت رسائل النور التي تحمل في طياتها سر الإخلاص والتي لا تكون تابعاً لأي أحد ولا وسيلة استغلال لأي شيء كان. حتى إنني قلت لأصدقائي المحترمين في السجن: لو أن الحكماء الموجودين في أنقرة الذين آدمتهم صفات رسائل النور الشديدة فحكموا علي بالشنق، ثم استطاعت رسائل النور أن تنفذ إيمانهم وأن تنفذهم من الإعدام الأبدى، فأشهدوا بأنني أصفح عنهم من كل قلبي.

وقد قلت لمدير الشرطة وللمفتشين الذين أزعجوني غاية الإزعاج بترصداتهم ومراقباتهم لي بعد صدور قرار التبرئة من محكمة «دنيزلي»:

«لا شك أن من كرامة رسائل النور التي لا يمكن إنكارها أنه بعد بحث وتدقيق دام تسعة أشهر، لم يستطع أحد من أن يعثر على أية وثيقة أو أية علاقة مع أي تيار أو مع أية جمعية أو

(١) هذا الراتب كان راتباً ضخماً جداً آنذاك ولا يأخذ إلا الوزراء.

(٢) حدثت في الولايات الشرقية (كردستان) عدة ثورات، كان أهمها الثورة التي قادها أحد رؤساء العشائر الكردية «الشيخ سعيد بيران» ضد سياسة النظام الحاكم آنذاك. قضى عليها وأعدم قائد الثورة وبسبعين وأربعون من معه في ١٩٢٥/٤/١٥.

جماعة داخلية أو خارجية لا في مثات الرسائل والخطابات التي كتبتها خلال عشرين سنة من حياتي المليئة بالآلام وبأ النوع الظلم، ولا مع طلاب النور الذين يُعدون بالآلاف. فهل يستطيع أي فكر أو أي تدبير أن يعطينا مثل هذا الوضع الباهر. إذ لو انكشفت أسرار شخص واحد لبعض سنين من عمره، لظهرت عشرة مادة تدينه وتفضحه. إذن فهذه هي الحقيقة.

ولكن لو قلتم: إن هناك ذكاء وعبرية لا تبارى تنسق هذا العمل وتسيّره.. أو لو قلتم: هناك عنابة ربانية فائقة وحفظ إلهي.

عند ذلك أقول لكم: إذن فإن من الخطأ محاربة هذه العبرية، لأن فيها ضرراً كبيراً للأمة ولللوطن، كما أن مجابهةً ومعارضة العناية الربانية والحفظ الإلهي ليست إلا قرداً فرعونياً.

ولو قلتم: إننا إن لم نقم بمراقبتك ورصد حركاتك، تستطيع أن تعرّك حياتنا الاجتماعية بدروسك وبأسارك الخفية.

لقلت لكم: لقد حصلت الحكومة على جميع دروسها بلا استثناء، فلم تجد فيها أي شيء يوجب العقاب، ومع أن ما يقرب من خمسين ألف نسخة من الرسائل من هذه الدروس متداولة بين أفراد الشعب وهم يقرؤونها بكل اهتمام وبكل هففة، فيما من ضرر لحق بأي شخص كان، بل على العكس رأينا منافعها. وقد أقرت المحكمة السابقة والمحكمة الحالية أنه لم يتم العثور فيها على أي شيء يوجب التهمة أو المواجهة، فأصدرت المحكمة الحالية قرارها بالبراءة بالإجماع. أما المحكمة السابقة فإنها احتجت ببعض الكلمات وردت ضمن مائة وثلاثين رسالة لكي تكون عذر لها في إصدار حكم بالحبس لمدة ستة أشهر على خمسة عشر طالباً من طلاب النور من بين مائة وعشرين من الموقوفين منهم، وذلك من أجل شخص مشهور في العالم.^(١) إذن فهذا برهان قوي وحجة قاطعة على أنّ تعرّضكم لي ولرسائل النور ليس إلا نتيجةً توهم لا معنى له وليس إلا ظلماً قبيحاً. ثم إنه لا توجد عندي دروس جديدة وليس لي سرّ مطروي وخفى لكي تقوموا بمثل هذه المراقبة والترصد.

إنني الآن في حاجة ملحة إلى حريري. ألا يكفي هذا الترصد غير المجدى والمراقبة العقيمة والملاحقة الظالمة المستمرة منذ عشرين سنة؟ لقد نفذ صبري.. وربما أدعوك عليهم

(١) المقصود مصطفى كمال.

بسبب ضعفي وشيخوختي دعاءً لم أدعه من قبل، وإن «دعاة المظلوم ليس بينها وبين العرش حجاب»^(١) حقيقة راسخة.

ولكن ذلك الظالم وهؤلاء التعساء المتبوئين وظائف دنيوية عالية قالوا لنا: «إنك ومنذ عشرين عاماً لم تضع قبعتنا على رأسك حتى ولا مرة واحدة. ولم تحسن عن رأسك أمام المحاكم - السابقة منها واللاحقة - بل بقيت في قيافتك القديمة مع أن سبعة عشر مليوناً لبسوا القيافة الجديدة».

قلت لهم: ليس هناك سبعة عشر مليوناً، ولا سبعة ملايين، بل ولا يوجد من يلبسها بمفضض اختياره سوى سبعة آلاف من السُّكاري عَبْدَة الغرب ومقلديه. لذا فبدلاً من أن ألبس قيافة تجبرني عليها قوة القانون وتسمح لي بذلك الرخصة الشرعية^(٢) فإنني أُفضل أن ألبس قيافة سبعة مليار من الذوات المحترمين وسلوكَ طريق العزيمة والتقوى. ولا يمكن أن يقال لشخص مثلِي ترك الحياة الاجتماعية وهجرها: إنه «يعاند وهو معارض ومخالف لنا». ولنفرض أنه عناد، فهادام مصطفى كمال نفسه لم يستطع أن يكسر هذا العناد، وما دامت محكمتان ومحافظو ثلاث ولايات لم يكسروه فمن أنت حتى تحاولوا مثل هذه المحاولة العقيمة، ولماذا تحاولون هذا عبثاً مع أنها لا تأتي بخير للأمة ولا لهذه الحكومة؟ حتى لو افترضنا أنني معارض سياسي فهادمتم تقررون وتعترفون بأنني شخص قد قطع علاقته مع الدنيا منذ عشرين عاماً وبأنني أعد بذلك شخصاً ميتاً من الناحية المعنوية منذ عشرين عاماً، لذا فليس هناك من فائدة من أن يبعث هذا الشخص من جديد في معركة الحياة السياسية بمواجهتكم، بل يُشكل هذا ضرراً بالغاً له، لذا فإن توقع المعارضة السياسية من مثل هذا الشخص ليس إلا جنونا مطبقاً. ولما كان الحديث الجاد مع المجانين يعدّ جنونا فإني سأترك التحدث مع أمثالكم.. أفعلوا ما شئتم..».

فأدّى قوله هذا إلى إسكاتهم وإغضابهم في الوقت نفسه.

كلمني الأخيرة: ﴿ حَسِبْنَا اللَّهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوْكِيدٌ وَهُوَ ربُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ﴾

﴿ حَسِبْنَا اللَّهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوْكِيدٌ وَهُوَ ربُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ﴾

(١) أصل الحديث: «واتق دعوة المظلوم فإنه ليس بينها وبين الله حجاب». (مسلم، الإيمان ٢٩، البخاري، الجهاد ١٨٠، الركادة ٦٣، المظالم ٩، المغازي ٦٠).

(٢) حيث إنه إكراه.

قلت لهم في دفاعي الموجز هذه المرة:

إن ما تحتويها رسائل النور من الحقيقة والرحمة والحق قد منعتنا من الخوض في السياسة. ذلك لأن الخوض فيها يؤدي إلى وقوع الأبراء في بلايا ومصائب عديدة فأكون ظالماً لهم. وقد طلب بعضهم إيضاح هذا الأمر فقلت لهم:

إنه بسبب التعصب العنصري والأنانية التي نشأت في هذا العصر العاصف من المدنية الغادرية، والدكتاتورية العسكرية التي أعقبت الحرب العالمية، وما أفرزته الضلاله من القسوة وعدم الرحمة، ساد أشد أنواع الظلم وأشد أنواع الاستبداد، بحيث لو قام أهل الحق بالدفاع عن حقوقهم بالقوة لأصاب الكثيرون من الأبراء والضعفاء أشد الظلم نتيجة الحيدة عن العدل، فيبيق هؤلاء مغلوبين على أمرهم يقاومون أشد أنواع الظلم. ذلك لأن الظالمين الذين تدفعهم النوازع المذكورة آنفا لا يتزدرون أبدا في مدى الأذى والبطش والظلم بعشرين أو ثلاثين من الأبراء ويؤاخذونهم بجريرة أو خطأ شخص أو شخصين بأسباب واهية ومعاذير شتى. فلو قام أهل الحق بضرب ذلك الموضع في سبيل الحق والعدل لأعطوا خسارة بمعدل ثلاثين إلى واحد. ولو قاموا باتباع القاعدة الظالمة المتمثلة بالمقابلة بالمثل وبطشوا بعشرين أو ثلاثين شخصاً مأخوذين بجريرة واحد أو اثنين من الظالمين لاقترفوا - باسم الحق وتحت شعاره - ظلماً عظيماً وشنينا.

هذا هو السبب والحكمة من تهربنا الشديد ونفورنا من التعرض للسياسة وللحكم وذلك بأمر القرآن، وإنما عندنا من قوة الحق ما يمكننا من الدفاع عن حقنا بكل جدارة. ثم مadam كل شيء زائلاً وفانياً ومadam الموت موجوداً والقبر لا يزال فاغراً فاه، ومadam الأذى ينقلب إلى رحمة، فإننا نفضل أن نصبر ونتوكل على الله ونشكره ونسكت. أما محاولة الإخلال بسكتونا وهدوئنا بالإكراه بإيقاع الأذى بنا فإنها تناقض كل مفاهيم العدالة والغيرة الوطنية والحمية الملبية.

وخلاصة الكلام: إنه لا يوجد هناك لأهل السياسة ولا لأرباب الحكم ولا لأصحاب الإداره ولا للشرطة ولا للدواوير العدل شيء يستدعي منهم التعرض لنا. كل ما هنالك أن

بعض الزنادقة المسترين استطاعوا بشيئتهم وبالتعصب الزنديقي الناجم عن الكفر المطلق - الذي يعد طاعونا بشريا ونتائج الفلسفة المادية، والذي لا توجد هناك في الدنيا أية حكومة تدافع عنه ولا أي شخص عاقل يأنس به.. استطاعوا بهذه الشيطنة أن يخدعوا بعض موظفي الدولة ويلقىوا إليهم بأوهام وبمخاوف لكي يوجسوا منا خيفة وبذلك دفعوهم ضدنا.

ونحن نقول: إننا بعون الله تعالى وبالقوة التي تستمدّها من القرآن الكريم لن نترك الميدان ولن نهرب ولو أقاموا الدنيا بأجمعها ضدنا وليس فقط بعض هؤلاء الأشخاص المصابين بالأوهام. ولن نسلم السلاح تجاه هؤلاء المرتدين الزنادقة من الكفار.

سعيد النورسي

الشاعر الثالث عشر

هذا الشاعر عبارة عن رسائل نيرة في غاية الأهمية،
بعث بها الأستاذ النورسي إلى طلابه (في السجن) وهي تبيّن
بووضوح تام جهاد رسائل النور الساطع.

باسمك سبحانه

إخوتي الأعزاء والأوفياء!

أهنئ ليتكم المباركة التي مرت (ليلة القدر) مع العيد السعيد المقبل، أهنيكم بكل ما
أملك، وأودعكم أمانةً إلى رحمة الرحمن الرحيم وإلى وحدانيته جلّ وعلا.
ومع أنني لا أراكم بحاجة للسلوان فمضمونُ «من آمنَ بالقدرِ أَمِنَ مِنَ الْكَدْرِ» كافٍ
ويغني، إلا أنني أقول: لقد شاهدت شهودَ يقينِ السلوانَ الكامل الذي يبعثه المعنى الإشاري
للآية الكريمة: ﴿وَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ إِنَّكَ يَأْمُنُنَا وَسَيَّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ﴾ (الطور: ٤٨) وذلك:
بينما كنت أتأمل في قضائنا شهر رمضان المبارك براحة وطمأنينة مع نسيان هموم الدنيا،
إذا بهذه الحادثة الرهيبة التي لا تطاق تحل بنا، والتي لم تخطر على بال، فأشهدُها شهودَ عيان أنها
محض العناية الإلهية لي ولرسائل النور ولكل ولشهر رمضاننا والإخوتنا.

وفيها يخصني من فوائدتها الكثيرة أذكر بعض فوائد منها فقط:
أولاًها: أنها دفعتني إلى السعي المتواصل في شهر رمضان بانفعال شديد وجدية صارمة
والتجاء قوي وتصرع رقيق، متغلباً على المرض.

ثانيتها: أن الرغبة كانت شديدة في لقاء كل منكم والقرب منكم في هذه السنة أيضاً، فقد كنت أرضي بهذه المعاناة والمشقات التي أتحملها إزاء لقاء واحد منكم والمجيء إلى «إسبارطة». ثالثتها: أن جميع الحالات المؤلمة تتبدل فجأة ودفعه، سواء في «قسطموني» أو في الطريق أو هنا وبصورة غير متعددة وبخلاف رغبتي وتوعي، بحيث تشاهد أن يد عناية ربانية وراء الأحداث، حتى تجعلنا ننطق بـ: «الخُرُّ فِيمَا اخْتَارَهُ اللَّهُ» وتستقرئ رسائل النور - التي أفكر فيها دوماً - حتى الغارقين في الغفلة المستسمين وظائف دنيوية مرموقة فاتحة ميادين عمل جديدة في ساحات أخرى.

إنه إزاء آلام كل منكم وحسراته، المتجمعة على والتي تمس عطفتي ورقتي إليكم كثيراً، فضلاً عن آلامي، ووقع هذه المصيبة في شهر رمضان المبارك الذي كل ساعة منه في حكم مائة ساعة، يجعل كل ساعة من تلك الأثنية المائة بمثابة عشر ساعات من العبادة، حتى يبلغ ألف ساعة من العبادة.

ثم إن الذين درسوا رسائل النور من أمثالكم المخلصين وفهموها حق الفهم، وأدركوا أن الدنيا فانية عابرة، وأنها ليست إلا متجرًا مؤقتاً، والذين ضححوا بكل ما يملكون في سبيل إيمانهم وأخرتهم، واعتقدوا أن المشقات الزائلة التي يعانونها في هذه المدرسة اليوسفية لذائق دائمة وفوائد خالدة، قد بدللت - هذه الفوائد - التألم حالكم والبكاء عليكم النابع من العطف الشديد، إلى حالة تهنته وتقدير لثباتكم، فقلت بدوري: «الحمد لله على كل حال سوى الكفر والضلالة».

فإلى جانب هذه الفوائد التي تخصني، هناك فوائد تخصكم، وتختص إخوتنا، وتخص رسائل النور، وشهرنا المبارك، شهر رمضان، بحيث لو رفع الحجاب، لحملتكم تلك الفوائد على القول: «يارب لك الحمد والشكر، حقاً إن هذا البلاء النازل بنا عناية بحقنا». وأنا مطمئن من هذا ومقتنع به.

لا تعاتبوا - يا إخوتي - الذين أصبحوا السبب في وقوع الحادثة، إن هذه الخطة الرهيبة الواسعة قد حيكت منذ مدة مديدة، إلا أنها جاءت مخففة معنىًّا وستزول بسرعة بإذن الله، فلا تأملوا بل استرشدوا بالآية الكريمة:

﴿وَعَسَى أَن تَكُونُوا شَيْئاً وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ﴾ (البقرة: ٢١٦).

إخوتي الأعزاء!

إنني محظوظ جداً لوجودي بُقُربِكم، وأخاطبُ أحياناً خيالَكم فأجد السلوان. اعلموا أنه لو كان من المستطاع لتحملت جميع مشاقِكم وضيقِكم، وبكل فخر وسرور.

فأنا أحب لأجلِكم «إسبارطة» وحواليها بترابها وحجرها، حتى إنني أقول، وسأقوله في المحافل الرسمية: لو عاقبني مسؤولو الدولة في «إسبارطة» وبرّأني ولاية أخرى لفضلت هذه المدينة أيضاً.

نعم، إنني من إسبارطة بثلاث جهات رغم أنني لا أستطيع الإثبات تاريخياً، ولكن لي القناعة بأن أصل «سعيد» المولود في ناحية «إسباريت»^(١) قد رحل من هنا.

وكذا فإن ولاية إسبارطة قد وهبت لي من الإخوة الصادقين ما يجعلني لا أضحي لأجل كلِّ منهم بـ«عبدِ المجيد» وبـ«عبدِ الرحمن» بل أضحي بسعيد وبكل امتنان ورضي.

إنني أعتقد أنه ليس هناك على الكرة الأرضية -حالياً- مَن يعاني من الضيق قلباً وروحاً وفكراً أقل من طلاب النور، لأن قلوبَهم وأرواحَهم وعقولَهم لا تعاني الضيق بفضل أنوار الإيمان التحقيقي. أما المصاعب المادية والمشقات الدنيوية فهم يقابلونها بصدرٍ ملؤها الشكر والصبر لما تعلموه من رسائل النور أنها عابرةٌ تافهة، حاملةٌ للثواب ووسيلةٌ لافتتاح مجال عملٍ لخدمة الإيمان وتوسيعها.. فهم يُثبتون بأحوالهم أن الإيمان التحقيقي هو مبعث السعادة حتى في دار الدنيا.

نعم، إنهم يسعون بجدٍ لتحويل هذه المشقات الفانية إلى رحمات باقية، قائلين:
 «لنَّرِ المولى ماذا يفعل، إنما يفعله هو الأجمل».

نسأل الله الرحمن الرحيم أن يُكثِرَ من أمثال أولئك ويجعلهم مدار شرف هذه البلاد واعتزازها وسعادتها ويرزقهم السعادة الأبدية في جنة الفردوس. آمين.

سعيد النورسي

(١) ناحية تقع بقرية «نورس» حيث مسقط رأس الأستاذ النورسي.

إخوتي الأعزاء الصادقين!

إن نزول هذا القضاء الإلهي بنا - من زاوية عدالة القدر - ناشئٌ من ميلٍ عديمٍ من طلاب النور الجدد إلى كسبِ أمور دنيوية أيضاً برسائل النور، مما لا ينسجم مع سر الإخلاص؛ لذا وجدوا أنفسهم أمامَ نفعين دنيويين، منافسين لهم.

إن الحصول على رسالة كتبُ أصلها قبل خمس وعشرين سنة (أي الشعاع الخامس) في مكان بعيد، والتي لم أحصل عليها إلا مرة أو مرتين خلال ثمانى سنوات، وضُيّعت في الوقت نفسه دفع أشباء العلماء إلى تقلّد طور المنافس، فبُثوا الأوهام والشكوك في صفوّف دوائر العدل.

وفي الوقت نفسه فقد انعكس خبر طبع رسالة «الآية الكبرى» بالحروف الجديدة - مع عدم موافقتي - بدلاً من رسالة «مفتاح الإيمان»^(١) التي كنت أرغب في طبعها، ووصول نسخ منها إلى هنا، انعكس - هذا الخبر - على الدوائر الحكومية، فالتبست عليهم إحدى المسألتين بالآخر. فكان «الشعاع الخامس» قد طبع، خلافاً للقوانين المدنية، مما استهول ذلك أرباب الأغراض الشخصية واستعظموه جاعلين من الحبة مائة قبة. حتى زجّونا ظلماً وعدوانا في هذا المعتكف (السجن).

أما القدر الإلهي فقد ساقنا إلى هنا لنكتب به منافع. فلقد أكبّتنا ثواباً بآثيمٍ أكثر مما كان يغتممه الرهاد المنزروون في معتقداتهم الاختيارية. ودعانا القدر الإلهي إلى المدرسة اليوسفية مرة أخرى ليعلّمنا درسَ الإخلاص تعليماً تاماً، وليرقوم علاقاتنا وأواصرنا مع الدنيا التي هي تافهة حقاً.

إننا نقول إزاء شكوكِ أهل الدنيا وأوهامهم: إن «الشعاع السابع» (رسالة الآية الكبرى) من أوله إلى آخره بحث في الإيمان، فلقد التبس عليكم الأمر وانخدعتم. وإن الشعاع الخامس مختلف عنه كلّياً وهو رسالة خاصة وسرّية للغاية حتى لم يعثر عليها عندنا رغم التحريات الدقيقة. وإن أصل هذه الرسالة قد كتب قبل عشرين سنة فتحن لا نرضى بطبعها وحدها بل ولا يارأتها أيضاً إلى أي أحد كان في الوقت الحاضر. فهي رسالة تخبر عن أحداث مستقبلية، وقد صدقها الواقع هناك، وهي لا تتحدى أحداً.

(١) كتيب يضم مستلالات من كليات رسائل النور..

باسم سبعهانه

مع تهنتي لكم بعيدكم السعيد مرة أخرى، أقول: لا تأسفوا على عدم اللقاء فيما يبتنا لقاءً ظاهرياً، فنحن في الحقيقة معاً دائماً. وستدوم هذه المعية في طريق الأبد بإذن الله. وإنني على قناعة من أن الأثوبة الأبدية التي تكسبونها في عملكم في سبيل الإيمان والفضائل والمزايا الروحية والباحث القلبية التي تحصلون عليها تزيل الغموم والضجر الذي يتاتبكم موقفاً في الوقت الحاضر.

نعم، إنه لم يحصل بعد الآن نظير ما حصل لطلاب النور بمعاناتهم أقل مشاق في سبيل أعظم عمل مقدس. نعم، إن الجنة غالباً ليست رخيصة، وإن إنقاذ الإيمان من قبضة الكفر المطلق الذي يمحو الحياتين معاله أهميته البالغة في هذا الوقت، وحتى لو وقع شيء من المشاق فينبغي أن يجاهه بالشوق والشکر والصبر، إذ إن خالقنا الذي يستخدمنا في هذه الخدمة ويدفعنا إليها رحيم وحكيم. فعلينا إذن أن نستقبل كل مصيبة تنزل بنا بالرضا والسرور والالتجاء إلى رحمته تعالى والاطمئنان إلى حكمته.

إن أحد إخواننا الأبطال قد تحمل المسؤولية الكاملة المترتبة على طبع رسالة «آلية الكبرى». أنه أظهر حقاً أنه أهل للفضيلة والشرف الأخروي الرفيع، باستنساخه للحزب القرآني^(١) والحزب النوري.^(٢) لقد أبكتنى حالي بكاءً مزوجاً بسرور عميق.

فلقد جلب الشاعر السابع (آلية الكبرى) الأنظار إليها، إذ المصادرات الحالية الموقعة تتطوي على حكمة تهيئة مجالاتٍ وفتوراتٍ لافتةٍ بها في المستقبل. فنحن نأمل من رحمه تعالى أن لا يُضيّع خدماتٍ ومصاريفٍ أخياناً المذكور ورفقاً له بل يجعلها ساطعة منورة. إن الذي يدخلكم جميعاً ضمن أدعنته الواردة بصيغة المتكلم مع الغير، أمثال: «أجزنا، وارحنا، واحفظنا»، دون استثناء أحدٍ منكم، ويسعى على وفق دستورنا: «الاشتراك المنعوي» الذي هو بمثابة أجساد كثيرة وروح واحدة، ويتألم أكثر من آلامكم ومقاساتكم، ويتنظر اهتمامكم والعون والثبات والمتانة والشفاعة من شخصكم المنعوي هو:

أخوكم

سعيد النورسي

(١) الحزب القرآني: عبارة عن مجموعة آيات مختارة من سور القرآن الكريم والتي تعمق الإيمان وتخص التفكير الإيماني في الكون.

(٢) الحزب النوري: عبارة عن خلاصة تأملات فكرية، كتبها الأستاذ النورسي باللغة العربية.

أخي العزيز الصادق السيد رافت!

إن أسئلتكم المتسمة بالعلم، قد أصبحت مفاتيح لحقائق جليلة من مجموعة «المكتوبات» لكتليات رسائل النور، لذا لا أقف غير مكترث بأسئلتكم. فالجواب المختصر لهذا السؤال هو: لما كان القرآن الكريم خطبة أزلية، يخاطب طبقات البشر كافة وطوائف أصحاب العبادة كافة، فلا بد أن يكون له من معانٍ متعددة على وفق مداركهم، وأن يتضمن معناه الكلي مراتب كثيرة. وقد يفضل بعض المفسرين المعنى الأعم فحسب، أو المعنى الصریح وحده، أو الواجب فقط، أو المعنى الذي يفيد سُنَّة مؤكدة. فمثلاً: يذكر أن قوله تعالى: ﴿وَمِنْ أَئِلَّلِ فَسِيَّحَهُ﴾ (الطور: ٤٩) يبيّن ركعتي صلاة التهجد التي هي سنة نبوية مهمة، واستخلص من قوله تعالى: ﴿وَإِذْبَرَ النُّجُورِ﴾ أنها سُنَّة الفجر المؤكدة. والحال أن المعنى الأول له أفراد كثيرة جداً فضلاً عن ذلك المعنى.

أخي! إن المحاورة معك لم تنتهي.

إخوتي الأعزاء الأوفياء:

أديتُ الآن صلاة الظهر، ووردت بخاطري في أثناء الأذكار، بأن كلاً منكم يحزن لتفكيره بنفسه وبأحوال أقاربه الساكنين معه. وفجأة ورد إلى القلب:

إن الذين آثروا آخرتهم على دنياهم في السابق قد انزولوا في مغارات وصومام إنقاذاً لأنفسهم من آثار الحياة الاجتماعية. وذلك سعياً لكسب الآخرة سعياً خالصاً، وقد قصوا حياتهم في المداومة على الرياضة الروحية.. أقول لو كان أولئك في هذا الزمان لكانوا طلاباً لرسائل النور.

فلاشك أن هؤلاء -وهم تحت هذه الظروف الحالية- محتاجون أكثر من أولئك بعشر مرات، ويغنمون من الفضائل والمزايا أكثر منهم بعشر مرات، وينعمون بالاطمئنان أكثر منهم بعشر درجات.

إخوتي الأعزاء المبamins!

سلام وافر كثير.. لقد كنا في مديتها سابقاً نقرأ سورة «الإخلاص» ألف مرة يوم عرفة، ولكنني الآن أستطيع قراءتها خمسين مرتاً قبل يوم عرفة بببر يوم وخمسين مرتاً يوم عرفة. فمن يستطيع منكم أن يقرأها كلها مرتاً واحدة فليفعل. وعلى الرغم من أنني لا ألتقيكم ولا بواحد منكم، ولكني في أغلب الأوقات أستطيع رؤية كلامكم وألتقيه لقاءً خاصاً ضمن الدعاء وأحياناً باسمه.

إخوتي الأعزاء!

لقد تألفت في أذكار صلاة الفجر اليوم على حال «الحافظ توفيق»،^(*) إذ خطر لي أنه يعاني للمرة الثانية المشاق والعنق. ولكن خطر بالبال فجأة: هته! إنه كان يرغب في أن يسحب نفسه قليلاً عن المقام العظيم لرسائل النور ويختلف عن كسب حظها العظيم لأجل حذر لا نفع فيه. ييد أن قدسيّة عمله وعظمته وفقته أيضاً لاغتنام تلك الحصة العظيمة وذلك الثواب الجزييل. نعم، ينبغي عدم التخلف عن مثل هذا الشرف المعنوي الرفيع لأجل تعب قليل وضيق عابر.

نعم، يا إخوتي! لما كان كُلُّ شيء عابراً زائلاً. إن كان للذلةً ومتعة، تذهب دون جدوى وتختلف حسرة وأسفاً. بينما يدع فوائد جليلة دينوية وأخروية إن كان تعباً وضيقاً، من حيث زاوية نظر الخدمة المقدسة. حيث تنطوي على فوائد لزيدة حلوة تزيل تلك المشقات. فإني أطمئنكم بأنني راضٍ عن حالي وأتحلى بالصبر الجميل والشكر الكامل على الرغم من أنني أكبركم سناً - سوى واحد منكم - وأكثركم معاناة ومشقات. وما الشكر على المصيبة إلا لأجل الثواب الذي فيها، ولفوائدها الأخروية والدينوية.

إخوتي الأعزاء!

إن موانع كانت تحول دون إقام مسائل رسالة «الثمرة». أحدها البرد الشديد، والآخر: اندهاش الماسونيين من قوتها. ولكن بزوال تلك الموانع سُيَاسِرْ بها بإذن الله. إنني أفك جانب القدر الإلهي في هذه المصيبة التي حلت بنا، فأجد مصاعبٍ تتلاشى وتحول إلى رحمة إلهية.

نعم، كما هو موضح في «رسالة القدر» أن في كل حادثة سببين اثنين:
الأول: سبب ظاهري، يحكم الناسُ على وفقه، وكثيراً ما يظلمون.

والآخر: سبب حقيقي، يقضي القدر الإلهي على وفقه، فيعدل - تحت ظلم البشر - في الحادثة نفسها.

مثال ذلك: يُلقى أحد الأشخاص في السجن بتهمة سرقة لم يرتكبها. ولكن يقضي القدر الإلهي عليه بسجنه لجناية له خفية، فيعدل من خلال ظلم البشر نفسه.

ففي قضيتنا هذه، والامتحان العسير الذي دخلنا فيه لأجل تمييز الألماس من قطع زجاجية تافهة، وفرز الصديقين الفدائين من المرتدين المرتابين، وتحيص الخالصين المخلصين من لا يدعون أنانيتهم ومصالحهم الشخصية.. هذا الامتحان العسير الذي دخلناه ينطوي على سببين:

الأول: خدمة الدين خدمة فائقة، من خلال تساند وترابط وإخلاص قوي، حتى أثار حفيظة أهل الدنيا والسياسة، وقد نظر البشر إلى هذا السبب فظلمتنا.

الثاني: لمّا لم يبيّن كُلُّ منا إخلاصاً تاماً، ولا أظهر تسانداً كاملاً ولا أهلية تستحقها الخدمة المقدسة، نظر القدر الإلهي إلى هذا السبب، وعَدَلَ في حقنا.

فهذا القدر الإلهي هو رحمة إلهية بحقنا في عين العدالة نفسها. إذ جمع في مجلس واحد إخوةً مشتاقّ بعضهم إلى بعض، وبديل المصاعب إلى عبادات، وحوّل الأموال الضائعة إلى صدقات، واستقطب الأنظار إلى الرسائل المستنسخة. وأفهمنا أن أموال الدنيا وأولادها، وراحة الإنسان فيها أمور مؤقتة زائلة، وأنه سيَدِعُها حتّمياً إلى التراب، فلا داعي لأن يُفسد

آخرته لأجلها، بل ليتعود على الصبر والتحمل، وأن يكون قدوة حسنة ورائداً بطالاً، بل إماماً لأخوانه في المستقبل.. وما شابها من التواحي الأخرى التي كلّها رحمةٌ إلهيةٌ محضة.

يبدأ هناك جهة واحدة فقط تشغّل فكري وهي: أن القلب والروح سينشغلان بجروح ما ألمّ بنا من مصاعب ومضائقات في حياتنا التي دخلناها، والتي هي بحكم الضرورة، مثلما يترك العقلُ والقلبُ والعينُ وظائفها المهمة إذا ما جرحَ إصبع من الإنسان، فتشغل تلك الجوارح بذلك الجرح.

حتى إن تلك الحالة ساقني فكراً إلى مجلس الماسونيين مع أنه كان من الضروري نسيان الدنيا في ذلك الوقت. وأشغلت فكري بإنزال صفات التأديب بهم. وقد وجدت السلوان في احتمال أن يقبل سبحانه وتعالى هذه الحالة، حالة الغفلة، نوعاً من جهاد فكري.

لقد تسلّمت سلام الأخ «علي كول» شقيق «الحافظ محمد» المعلم القدير لرسائل النور. وأنا بدورِي أرسل ألف سلام ودعاً إليه وإلى جميع إخوته، وإلى جميع أهالي قرية «ساو»^(١) أحياءً وأمواتاً.

إخوتي الأعزاء الأوفياء!

إن ثباتكم وصلابتكم تبطل جميع خطط الماسونيين والمنافقين وتجعلها بايرة عقيمة.

نعم يا إخوتي، لا داعي للإخفاء، إن أولئك الزنادقة قد قاسوا رسائل النور وطلابها بالطرق الصوفية ولا سيما بالطريقة النقشبندية، فقد شنوا هجوماً عليهم بالخطط نفسها التي غلبوها أهل الطرق الصوفية أملاً بأن يفرقونا ويهونوا من شأننا. فقد استعملوا:

أولاً: وسائل التنفير والتخويف وإبراز أعمال أسيء استعمالها في المسلك.

ثانياً: إشهار وإعلان نقائص وقصور أركان ذلك المسلك ومنتسبيه.

ثالثاً: إن الوسائل التي استعملوها تجاه الطريقة النقشبندية والطرق الأخرى، وهي

(١) قرية ساو: قرية قرية من منفي الأستاذ النورسي «بارلا». وأهالي هذه القرية شيئاً وشياباً رجالاً ونساءً خدموا الإيمان عن طريق نشر رسائل النور واستنساخها.

إشاعة الفساد بالفلسفة المادية، ونشر سفاهة حضارتها الفتانة، وتذليل متعها المخدرة المسمومة لتحطيم عرى التساند وأواصر الأخوة فيما بينهم مع الحط من شأن أستاذهم ومرشدهم بالإهانات، وتهوين شأن مسلكهم لديهم بإيراد دسائير العلم والفلسفة.. هذه الوسائل والأسلحة هي التي يستعملونها لدى هجو مهم علينا أيضاً.. إلّا أنّهم انخدعوا، لأنّ مسلك رسائل النور قد أسس على الإخلاص التام، وترك الأنانية، واستشعار الرحمة الإلهية في زحمة الأعمال ومشقاتها، وتحرى اللذائذ الباقة وتذوقها في ثنايا الآلام العابرة، وإظهار الآلام المبرحة في لذائذ السفه نفسها، وبيان أن مدار اللذة الخالصة غير المتناهية في الدنيا أيضاً هو في الإيمان. فضلاً عن قيامها بتعليم الحقائق، وتفهيم المسائل التي تعجز الفلسفة أياً كانت أن تبلغها. لذا ستختبئ آمالهم، وتبوء خططهم بالإخفاق بإذن الله، وسيجاهرون بأنّ مسلك رسائل النور لا يقاس مع الطرق الصوفية. ويهتون.

لطيفة

ناداني أحدهم صاححاً من قاعة الجندرمة المجاورة لي، فصعدتُ الشباك.

قال: إن باب قاعتنا قد انسد من تلقاء نفسه، ولا نقدر على فتحه منها حاولنا..

قلت: هذه إشارة لكم بأن الذين تراقبونهم وتسدون عليهم الباب، فيهم أبرياءً أمثالكم. فلقد أهانوني بحججة لقاءً لحقيقة واحدة مع أحد إخوتي في الدين لم أره منذ عشر سنوات وسدوا حتى الباب الخارجي الآخر بحججة أخرى، فانسد بأيّكم عقاباً لذاك.

سعيد النوري

إخوتي الأعزاء!

كنت أُصرف منذ سنة من كيلو من الشعرية والرز، ولم تبق لي شبهة أن فيها بركة عظيمة.
إلا أنكم الآن لا تدعوني لأطبع بمنسي، لذا أقدمها لكم هدية مباركة.
ولقد شاهدت مرةً بركةً خارقةً من تلك الشعرية. فقد كنت أجفف حباتها بعد الطبع.
وشاهدتُ - أنا وآخرون - أن كلاماً من حباتها كانت تطول إلى عشرة أمثالها.

إخوتي الأعزاء!

كان الحراس وغيرهم يسمعونني عندما كنت منشغلًا هذه الليلة بقراءة الأوراد، فخطر للقلب: ألا ينقص هذا الإظهار من الثواب؟ فقللت واضطربت ولكن خطر بالبال قول حجة الإسلام الإمام الغزالي الذي يقول: «رب إظهار خيرٍ من إخفاء».

أي إن قراءة الأوراد علينا، فيها استفادة الآخرين أو تقليدهم أو تبيههم من الغفلة أو إظهار العزة الدينية بما يشبه من إعلانٍ للشعائر الإسلامية أمام الضال السادر في السفاهة، وغيرها من الفوائد.. ولا سيما في هذا الزمان. فلا يدخل الرياء في أعمال الذين تعلموا دروسَ الإخلاص تعلمًا تاماً، بل هو أفضل من الإخفاء بكثير، بشرط عدم تدخل التصنيع. وهكذا وجدتُ السلوان من هذا الكلام.

وعندما استدعي حاكم التحقيق قبل يومين كنت أفكِّر في كيفية الدفاع عن إخواني، وفتحت كتاب «الحزب المصنون» للإمام الغزالي وإذا بالآيات الكريمة الآتية تلفت نظري:

﴿إِنَّ اللَّهَ يُدَافِعُ عَنِ الَّذِينَ آمَنُوا...﴾ (الحج: ٣٨)

﴿لُورُهُمْ يَسْعَى بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ...﴾ (التحريم: ٨)

﴿أَلَّا اللَّهُ حَفِيفٌ عَلَيْهِمْ...﴾ (الشورى: ٦)

﴿طُوقَنَ لَهُمْ...﴾ (الرعد: ٢٩)

﴿رَبَّكَ آتَيْتَمْ لَنَا أُورَنَا وَأَغْفَرْلَنَا...﴾ (التحريم: ٨)

إخوتي الأعزاء الصديقين!

إن الذين اجتازوا الامتحان الشديد في هاتين المدرستين اليوسفيتين -القديمة والجديدة^(١)- ولم يتزعزعوا، ولم يدعوا درسهم الإيماني، ولم يتخلوا عن صفة «الطالب» مهما كانت الظروف، ولم تزل من معنوياتهم هذه الكثرةُ الهائلة من الهجمات.. إن هؤلاء يرحب بهم الملائكة والروحانيون، كما سيرحب بهم أهلُ الحقيقة والجيلُ المقرب. فأنا مقتنع بهذه، ولكن الضيق المادي شديد لوجود المرضى والفقراe المساكين فيما بينكم. فتجاه هذا الأمر، ليكن كُلّ منكم مسلياً لكِلٍّ من أولئك، وقدوة حسنة له في الصبر والأخلاق، وأخا شفيراً عليه في التساند واللطف، ومخاطباً ذكياً ومجيباً عن أسئلته في أثناء الدرس الإيماني، ومراة صافية لانعكاس السجايا الفاضلة.. وعندئذٍ تجدون المضائقات قد ولّت وأضمحل السأم وتلاشى الضجر. نعم، هكذا أتصور الأمر وأتأسلّي به يا إخوتي يا من أحبهم أكثر من روحي.

سأرسل لكم يوماً جبة مولانا خالد قدس سره^(*) والتي عمرها مائة وعشرون سنة. فكما أنه قد ألبسنيها فأنا بدوري سأرسلها إليكم متى شئتم، ليلبسها كُلّ منكم باسمه.

لقد أجرى الطبيب عليّ لقاح الجدري في بداية مجئنا هنا. فتوّرّمت الذراع، وتسرب الورم إلى الأسفل حتى لا يَدْعُني أن أنام، ويزعجني في أثناء الوضع. تُرى هل أن جسمي لا يتحمل التطعيم بالجدري أم هناك معنى آخر في الأمر؟ وقد أخذتُ التطعيم بالجدري قبل عشرين عاماً في «أنقرة» ويلتهب موضع التطعيم إلى الآن بين حين وآخر، ويزعجني. فأخشى أن يكون هذا كذلك مثله، فكيف الأمر عندكم؟.

سعيد النورسي

(١) المقصود: سجن «أسكي شهر» و«دنزيلى».

إخواني الأعزاء الأوفياء!

إن حكمة واحدة لعدالة القدر الإلهي في سوقنا إلى المدرسة اليوسفية لـ «دنيزلي» هو حاجة المسجونين فيها وأهاليها وربما موظفيها وأموري دائرة العدل، إلى رسائل النور وإلى طلابها أكثر من أي مكان آخر. وبناءً على هذا فقد دخلنا امتحاناً عسيراً بوظيفة إيمانية وأخروية، إذ ما كان إلا واحدٌ أو اثنان من كل عشرين أو ثلاثين مسجونة يؤدون صلاتهم ويوفون حقها من تعديل الأركان، ولكن ما إن دخل أربعون أو خمسون طالباً من طلاب النور وكلهم يؤدون صلاتهم أداءً تاماً دون استثناء إلا كان لهم درساً بليغاً وإرشاداً فعلياً بلسان الحال، بحيث يزيل هذا الضيق والضجر والرهق بل قد يحببه. فمثلاً يرشد طلاب النور إلى هذا الأمر بأفعالهم وأحوالهم، نأمل من رحمته تعالى أن يجعلهم - بما يحملون من إيمان حقيقي في قلوبهم - قلعة حصينة، ينقذون بها أهل الإيمان من سهام شبهات أهل الضلال.

إنه لا ضير مما يفعله أهل الدنيا من معنا عن مخاطبة الآخرين ولقائهم؛ إذ لسان الحال أوضح من لسان المقال وأكثر تأثيراً منه.

فما دام دخول السجن هو لأجل التربية، فإن كانوا يحبون الأمة حقاً فليسمحوا بلقائهم المسجونين مع طلاب النور كي يصلوا في شهر واحد بل في يوم واحد على التربية المرجوة حصوها في أكثر من سنة، ولتصبح أولئك المسجونون أفراداً نافعين للبلاد والعباد وينفذوا مستقبليهم وأخترتهم.

لو كان عندنا رسالة «مرشد الشباب» لكان تفعلاً كثيراً. نسأل الله أن ييسر دخوها هنا.

سعيد النورسي

إخواني الأعزاء الصديقين!

تذكرت اليوم ما جرى من الحوار المعروف لديكم حول «الشيخ ضياء الدين» ببني وبين أخي الكبير المرحوم «الملا عبد الله». ثم فكرت فيكم. وقلت في قلبي: إن الذي يُظهر ثباتاً إلى هذه الدرجة في هذا الزمان الذي قلما يثبت فيه أحد، هو لاء الأنبياء المخلصون والمسلمون الجادون الذين لا يتزعزعون في دوامة هذه الأحوال المحرقة المؤلمة، أقول: لو رفع الحجاب (حجاب الغيب) وبدا لي كل منهم في درجة الأولياء الصالحين، بل حتى لو ظهر في مرتبة القبطية فلا يزيد شيء في نظري عنهم ولا غير ما أوليهم من اهتمام وعلاقة ما أوليه في الوقت الحاضر إلا قليلاً، وكذلك لو بدوا لي أشخاصاً اعتبراً دين من العوام، فلا أنقص أبداً مما أمنحهم في الوقت الحاضر من قيمة كريمة ومنزلة رفيعة.

هكذا قررتُ، لأن خدمة إنقاذ الإيمان في مثل هذه الأحوال الصعبة والشروط القاسية هي فوق كل شيء. فاللقاءات الشخصية والمزايا التي يضفيها حسن الظن على الأشخاص تترنّج وتتصدع في مثل هذه الأحوال المصطربة المزعزعة فيقل حسن الظن وبالتالي المحبة. زد على ذلك أن صاحب الفضيلة والمزاية يشعر بضرورة التصنّع والتتكلف والوقار المصطنع كي يحافظ على مكانته في نظرهم.

فشكراً لله بها لا ينهاى من الشكر، أننا لا نحتاج إلى مثل هذه التكلفات المصطنعة
الباردة.

سعيد النورسي

إخوتي الأعزاء الأوفياء!

أبارك لكم الليلـ العـشر بكل روحي وقلبي وعـقلي. ونـسـأـلـهـ تـعـالـىـ وـنـأـمـلـ منـ رـحـمـتـهـ الوـاسـعـةـ أـنـ تـكـسـبـناـ مـكـاـسـبـ عـظـيمـةـ جـداـ وـفـقـ ماـ بـيـنـاـ مـنـ اـشـراكـ مـعـنـويـ.

لقد رأيت الليلة فيما يرى النائم أنني قد أتيكم، وما إن بدأت أصلـيـ بـكـمـ إـمـامـاـ حـتـىـ استـيقـظـتـ. وـفيـ الـوقـتـ الـذـيـ أـتـوـقـعـ تـحـقـقـ رـؤـيـاـيـ حـسـبـ تـجـارـبـيـ -ـ إـذـاـ بـأـخـوـيـنـ اـثـيـنـ مـنـ إـخـوـانـاـنـاـ مـيـاـمـيـنـ فـيـ قـرـيـةـ «ـسـاـوـ»ـ وـ«ـحـومـاـ»ـ^(١)ـ قـدـ أـتـيـاـ،ـ تـبـيـرـاـ عـنـ الرـؤـيـاـ بـاسـمـكـمـ جـمـيـعـاـ.ـ فـسـرـتـ كـثـيرـاـ وـكـأـنـيـ قـدـ التـقـيـتـكـمـ جـمـيـعـاـ.

إخوتي! على الرغم من أن هذا الوضع (السجن) قد سبب نوعاً من التوجس والخيفة إزاء رسائل النور لدى الموالين للحكومة ولدى قسم من الموظفين، إلا أنه سبب في المعارضين جميعاً ولدى أهل الدين والموظفين ذوي العلاقة اهتماماً واشتياقاً نحوها.

لا تقلقوا يا إخوتي ستسطع تلك الأنوار.^(٢)

إخوتي الأعزاء!

إنني أخال أن الرسالة الصغيرة التي أثرها سجن «دنزيلى» ستكون دفاعنا الحقيقي والأخير، لأن الخطط المنصوبة للقضاء علينا سابقاً والنائمة من أوهامِ وشكوكِ أثيرت ضدنا منذ سنة، قد صارت على نطاقٍ واسعٍ، وهي «العمل لطريقة صوفية.. إنهم منظمة سرية.. وأداة لتيارات خارجية.. إثارة المشاعر الدينية واستغلالها في سبيل السياسة، والسعى لهدم الجمهورية والتعرض للدولة والإخلال بأمن البلاد» وأشباهها من الحجج التي لا أساس لها من الصحة. لذا شنوا هجومهم علينا.

(١) حوماً: قرية قرية من «بارلا».

(٢) انتهـيـ ياـ أـخـيـ!ـ بـيـنـاـ كـانـتـ جـيـعـ أـسـبـابـ الـعـالـمـ فـيـ سـجـنـ «ـدـنـزـيـلـىـ»ـ تـسـهـدـفـ الأـسـتـاذـ ظـاهـرـاـ فـيـ سـاقـ إـلـىـ الـمـحاـكـمـ وـيـقرـرـ بـحـقـهـ أـحـكـامـ الإـعدـامـ،ـ يـقـولـ الأـسـتـاذـ:ـ «ـلـاـ تـقـلـقـواـ يـاـ أـخـوـيـ سـتـسـطـعـ تـلـكـ الـأـنـوـارـ»ـ.ـ فـانـظـرـ كـيـفـ تـحـقـقـ هـذـاـ الـكـلامـ.ـ (طلـابـ الـنـورـ).

فَلَلَّهُ الْحَمْدُ وَالْمُلْتَهِ بِهَا لَا يَتَنَاهِي مِنَ الْحَمْدِ وَالشَّكْرِ، أَصْبَحْتُ خَطْطَهُمْ بِإِثْرَةٍ وَبَاءَتْ بِالْأَخْفَاقِ، إِذْ لَمْ يَجِدُوا فِي هَذَا الْمَيْدَانِ الْوَاسِعِ وَبَيْنِ مَئَاتِ مِنَ الطَّلَابِ وَمَئَاتِ مِنَ الرَّسَائِلِ وَالْكُتُبِ طَوَالِ ثَمَانِي عَشَرَةَ سَنَةً سَوْىْ أَبْحَاثَ فِي حَقِيقَةِ الإِيمَانِ وَالْقُرْآنِ وَتَحْقِيقِ الْآخِرَةِ وَالسَّعْيِ لِلْسَّعَادَةِ الْأَبْدِيَّةِ، لَذَا بَدَؤُوا يَتَحَرَّونَ عَنْ حَجَّجٍ تَافِهَةٍ جَدًا لِيَسْتَرُوا بِهَا خَطْطَهُمْ.

وَلَكِنْ إِزَاءِ احْتِمَالِ الْمَجْوَمِ عَلَيْنَا بِاسْتِغْفَالِ بَعْضِ أَرْكَانِ الْحُكُومَةِ وَالتَّغْرِيرِ بِهِمْ وَإِثْارَتِهِمْ عَلَيْنَا مِنْ قَبْلِ مَنْظَمَةِ مَلْحَدَةِ رَهِيبَةِ مَتَسْتَرَةٍ تَعْمَلُ حَالِيًّا عَمَلاً مَبَاشِرًا فِي سَبِيلِ الْكُفْرِ الْمُطْلَقِ، فَإِنْ رَسَالَةً «الثَّمَرَةُ» الْوَاضِحةُ كَالشَّمْسِ وَالْمُزِيلَةُ لِلشَّبَهَاتِ وَالْأَوْهَامِ، وَالرَّاسِخَةُ رَسْوَخَ الشَّمْعِ الْعُوَالِيِّ، تَكُونُ أَقْوَى دَفَاعًا لَنَا تَجَاهِهِمْ، وَسُوفَ تَسْكُنُهُمْ بِإِذْنِ اللَّهِ. وَأَحَسْبَ أَنَّهَا كُتِّبَتْ لَنَا لِأَجْلِ هَذَا.

سعيد النورسي

إخوتي!

عَلَى الرَّغْمِ مِنْ ضَيْقِ مَكَانِكُمْ ضَيْقًا شَدِيدًا، إِنَّ قُلُوبَكُمْ أَوْسَعُ مِنْ ذَلِكَ الضَّيْقِ، فَضَلَّا عَنْ أَنْ لَكُمْ حَرِيَّةً أَكْثَرَ مَا عَنَّنَا.

اعْلَمُوا يَا إِخْوَتِي! إِنَّ أَهْمَمَ أَسَاسِ لِقَوْتَنَا وَنَقْطَةِ اسْتِنَادِنَا هِيَ: التَّسَانِيدُ. وَإِيَّاكُمُ النَّظَرُ إِلَى تَقْصِيرَاتِ بَعْضِكُمُ الْبَعْضِ، مَا يُولِّدُهُ الْانْفِعَالُ فِي الْأَعْصَابِ مِنْ جَرَاءِ هَذِهِ الْمَصَابِ. فَالشَّكَاوِيُّ هِيَ بِمَثَابَةِ الْاعْتَرَاضِ عَلَى الْقَدْرِ الإِلهِيِّ، فَلَا يَقُولُنَّ أَحَدُكُمْ: لَوْ لَمْ يَكُنْ كَذَا لَمَّا حَدَثَ هَكَذَا. وَلَا يَغْضِبُ بَعْضُكُمْ عَلَى الْبَعْضِ الْآخِرِ، فَلَقَدْ عَلِمْتُ أَنَّهُ لَا نِجَاهَ وَلَا حِيلَةَ لَنَا مِنْ هَجْوَمِ هَؤُلَاءِ. فَكَانُوا يَهْجُمُونَ عَلَيْنَا مِهْمَا كَنَا نَعْمَلُ. وَمَا عَلِمْنَا إِلَّا أَنْ نَقَابِلُهُمْ بِالصَّبَرِ وَالشَّكْرِ وَالرَّضِيِّ بِالْقَضَاءِ الإِلهِيِّ وَالتَّسْلِيمِ بِقَدْرِهِ، لِتَمَدَّنَا الْعِنَاءِيَّةُ الإِلهِيَّةُ.

فَيَنْبُغِي لَنَا أَنْ نَسْعِي لِكَسْبِ الثَّوَابِ الْعَظِيمِ وَالْمَحْسَنَاتِ الْكَثِيرَةِ فِي زَمْنٍ قَلِيلٍ وَبِعَملٍ قَلِيلٍ. دُعَواتُنَا الْخَالِصَةُ بِسَلَامَةِ إِخْرَانَا هَنَاكَ.

إخواني الأولياء الصادقين!

إن لقاء الأصدقاء ومجالسة الإخوان منبع ثرٌ للسلوان لما يعاني منه الإنسان من سرعة تبدل هذه الحياة الدنيا، ومن زوالها وفسادها، ومن فنائها وفناه معها التي لا تجدي شيئاً، ومن صفعات الفراق والافتراق التي تنزلها بالإنسان..

نعم، قد يقطع إنسان مسافة عشرين يوماً ويصرف مائة ليرة لأجل لقاء أخيه لساعات معدودة. ففي هذا الزمان العجيب الذي قلما يوجد فيه صديق صدوق، لا تعد هذه المشقات والمصاعب التي نزلت بنا مع ضياع الأموال ذات أهمية تذكر إزاء رؤية أربعين أو خمسين من الأصدقاء الصادقين والإخوة المخلصين دفعة واحدة طوال شهرين من الزمان، ومجالستهم ومحاورتهم في سبيل الله، والتسلية بهم وتسليتهم تسلية حقيقة. فأنا شخصياً كنت أرضى بهذه المصاعب والمشقات رجاء رؤية واحد من إخوتي هنا فحسب بعد فراقني عنهم عشر سنوات.

اعلموا أن الشكوى اعتراض على القدر والشكير تسليم له.

ثقوا يا إخواني؛ أنه لو حضر الأجل الآن، وتوفيتُ، لاستقبلته براحة قلب وانشراح صدر، لأنني على قناعة تامة من أن فيكم «سعیدین» كثیرین شیباناً أقویاء ثابتین سیتولون القیام بمهمة رسائل النور والدفاع عنها وحمايتها ووراثتها، أفضل بكثير من هذا «السعید» الضعيف العجوز العاجز المريض.

إخواني الأولياء الصادقين الأعزاء!

لِمَا أَنْكُمْ قَدْ ارْبَطْتُمْ بِرَسَائِلِ النُّورِ رَغْبَةً بِثَوَابِ الْآخِرَةِ، وَأَدَاءً لِنَوْعٍ مِنَ الْعِبَادَةِ، فَلَا شَكَ أَنْ كُلَّ سَاعَةٍ مِنْ سَاعَاتِكُمْ -مَحْتَ هَذِهِ الشُّرُوطِ وَالْأَحْوَالِ الصُّعُبةِ- تَصْبِحُ فِي حُكْمِ عِبَادَةٍ عَشْرِينَ سَاعَةً، وَعَشْرِينَ سَاعَةً مِنَ الْعَمَلِ فِي خَدْمَةِ الْقُرْآنِ وَالْإِيَّانِ -لَا فِيهَا مِنْ جَهَادٍ مَعْنَوِيٍّ- تَكْسِبُ أَهْمَيَةً مَائَةَ سَاعَةٍ، وَمَائَةَ سَاعَةٍ تِيْمَضِي فِي لَقَاءِ مُجَاهِدِينَ حَقِيقَيْنِ مِنْ إِخْوَةِ طَبَّیْنِ -كُلُّ مِنْهُمْ يَعْدُلُ فِي الأَهْمَيَةِ مَائَةَ شَخْصٍ- وَعَقْدُ أَوَاصِرِ الْأَخْوَةِ مَعَهُمْ، وَإِمْدادُهُمْ

- بالقوة المعنوية - والاستمداد منهم، وتسليتهم والتسللي بهم، والاستمرار معهم في خدمة الإيمان السامية بترابط حقيقي وثبات تام، والانتفاع بسجايدهم الكريمة، وكسب أهلية الطالب في مدرسة الزهراء بالدخول في مجلس الامتحان هذا، في هذه المدرسة اليوسفية، وأخذ كل طالب قسمته المقسمة له قَدْرًا، وتناوله رزقه المقدر له فيها، نوالاً للثواب .. تستوجب الشكر على مجئكم إلى هنا، والتجلمل بالصبر وتحمل جميع المشقات والمضايقات مع التفكير في الفوائد المذكورة.

سعيد النورسي

إخوتي!

إنني أُرغِب - قلبا - في أن يظهر هنا من «قسطموني» وما جاورها، كما ظهر من «إسبارطة» وحواليها أبطال ميامين ثابتون ثبات الحديد والفولاذ (أمثال «خسر و»^(*) و«الحافظ على»). فللله الحمد والمنة بما لا يتناهى من الحمد الشكر فقد حققت ولاية «قسطموني» أمنتي تحقيقاً تماماً، فأمدتنا بعديداً من الأبطال.

تحياتي إلى الإخوة جميعاً الذين يدورون دوماً في خيالي فرداً فرداً من لم أكتب أسماءهم، وأدعو لهم بالسلامة والأمان.

إخوتي الأعزاء الصادقين الأولياء الثابتين!

أبين حالة من أحوالى لكم لا لأجعلكم تتأملون على ولا لتجاهلو أخذ التدابير المادية اللازمة، بل لاستفيد من إكثار دعواتكم حسب قاعدة توحيد المساعي المعنوية، وللاستزادة من ضبط النفس وأخذ الحذر والتحلي بالصبر والتحمل والحفاظ على ترابطكم الوثيق.

إن ما أقصايه هنا من عذاب وعنت في يوم واحد، ما كنت أقصايه في شهر في سجن «أسكي شهر». لقد سلط الماسونيون الرهيبون على ماسونيا ظالماً، كي يجدوا مبرراً من قوله: «كفى إلى هذا الحد» التابع من حدّتى وشدة غضبي إزاء تعذيبهم إياي، فيستغلوا هذا القول و يجعلوه سبباً لتعذيباتهم الجائرة ويستروا تحته أكاذيبهم.

إنني أصبر شاكرا، وأعدّه أثرا خارقا من آثار إحسان إلهي، وقررت الاستمرار على الصبر والشكرا. فما دمنا مستسلمين للقدر الإلهي، وهذه المضائقات التي نشعر بها تعدّ وسيلة لكسب ثواب أكثر ونواول أجر أكبر، وذلك بمضمون القاعدة: «خير الأمور أحمزها»^(١) لذا تعتبرها من هذه الناحية نعمة معنوية.

ثم إن المصائب الدنيوية الزائلة تنتهي بالأفراح والخيرات على الأكثر. ونحن مقتنعون قناعة تامة بحق اليقين أننا قد نذرنا حياتنا لحقيقة جليلة أسطع من الشمس، وجميلة كجمال الجنة، وحلوة لذىذة السعادة الأبدية. ولذلك ما ينبغي أن يصدر منا الشكوى قط بل تدفعنا هذه الأحوال الصعبة إلى أن نقول: نحن في جهاد معنوي نعتز به ونشكر ربنا الكريم لا بد أن تفضل به علينا.

إخوتي الأعزاء!

إن أول ما نوصيه وآخره: الحفاظ على الرابطة فيما بينكم، والحذر من الأنانية والغرور والمزاجة، مع أخذ الحذر وضبط النفس.

سعيد النورسي

إخوتي الأعزاء الأوفياء!

لقد فهم من الادعاء الذي قدمه المدعي العام، أن خطط الزنادقة المستربين الذين يغرون بعض أركان الحكومة ويستغفلونهم قد باعوها بالفشل وظهر زيفها وأكاذيبها. إلا أنهم يتثبتون الآن بحجج واهية، كإسناد تأسيس جمعية وتشكيل منظمة سرية. محاولين به السر على أكاذيبهم. وقد ظهر أثر عملهم هذا في منع الناس -أيا كانوا- من اللقاء معى، وكأنه إذا ما حدث اللقاء سينضم الشخص إلينا فورا. بل حتى الموظفون الكبار يتوجسون خيفة أو يحبون أنفسهم لامرهم بتشديد خناق المضايقة علىّ.

ولقد كنت عازما على قول هذه الفقرة الآتية ختام الاعتراض الذي قدمناه إليهم، إلا أن حادثة حدثت وحالت دون ذلك. والفقرة هي:

(١) أي أقواها وأشدتها. (انظر كشف الخفاء ١/١٥٥).

أجل، نحن جمعية، تلك الجمعية التي لها ثلاثة وخمسون مليونا من الأعضاء في كل عصر. وهم يؤكدون كمال احترامهم وصادق ارتباطهم وتعلقهم بمبادئ تلك الجمعية المقدسة – بإقامة الصلاة – خمس مرات يوميا، ويتسابقون في مدد العون والمساعدة بعضهم إلى بعض، سواء بدعواتهم الشخصية عن ظهر الغيب، أو بمكاسبهم المعنوية الوفيرة وفق الدستور الإلهي: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ﴾ (الحجرات: ١٠).

وهكذا فتحن أعضاء في تلك الجمعية المقدسة العظمى إذن، أما وظيفتنا ضمن نطاق هذه الجمعية فهي: تبليغ الحقائق الإيمانية التي يتضمنها القرآن الكريم إلى طلاب الحق والإيمان على أصح وجه وأأنزهه، إنقاذا لأنفسنا وإياهم من الإعدام الأبدى وبرزخ السجن الانفرادي السرمدي.

أما الجمعيات الدينية المؤسسة على الدسائس والأحايل السياسية فلا علاقة لنا بها من قريب أو بعيد بل نترفع عنها.

إخوتي الأعزاء الأوفياء!

لقد شعرت بألم تام تجاه كلٍ منكم فجر هذا اليوم، ولكن خطرت بالبال فجأة «رسالة المرض» فأورثت السلوان.

نعم، إن هذه المصيبة شبيهة بنوع من مرض اجتماعي، وإن أكثر الأدوية الإيمانية المذكورة في تلك الرسالة تعمل عملها في هذا المرض أيضا، ولا سيما الآلام التي تورثها المصيبة، فقد ولت قبل هذه الساعة بينما ثبت أجرُها وخيراتها وفوائدها الدينية والأخرافية والإيمانية والقرآنية، مثلما ذكرته للمريض الميمون من «أرضروم». بمعنى أن تلك المصيبة الواحدة العابرة قد انقلبت إلى نعم متعددة دائمة. أما الزمان القابل فلأنه غير موجود الآن، فلا ألم حاليا لما مستدوم فيه من مصيبة. لذا فإن راث الألم من العدم بالتوهم هو عدم ثقة برحمه الله وقدره سبحانه وتعالى.

ثانيا: إن أغلب البشر على سطح الأرض مبتلون بمصابات مادية ومعنى قلباً وروحًا وفكراً. وإن مصيبتنا بالنسبة إليهم خفيفة الوطء جداً ومربحة، فضلاً عن أنها تورث مكاسب وفوائد مادية ومعنى للقلب والروح والإيمان والصحة والسلامة.

ثالثاً: لم نكن ندخل إلى هنا (السجن) في خضم هذه الأعاصير الهوج، وكانت وطأة هذه المصيبة الخفيفة ثقيلة جداً لدى لقاء الموظفين الذين تُساور قلوبهم الشكوك والأوهام، ولكان ينزل بنا بلاءً التصنع والتزلف لهم.

رابعاً: إن رؤية أحباء حقيقين رحاء -أرحم على الإنسان من شقيقه- في هذا الشتاء المادي والمعنوي المضاعف الذي تعطلت فيه الأعمال وفي هذه المدرسة اليوسفية التي هي مدرسة واحدة من مدارس الزهراء، واللقاء بإخوة الآخرة، وهم بمثابة مرشددين ناصحين، وزياراتهم والاستفادة من مزاياهم الخاصة والتزوّد من حسناتهم التي تسري سريان النور والنوراني في المواد الشفافة، وحصول ذلك بمتى الرخص وبتكليف قليلة، فضلاً عن الاستمداد من معاونتهم المعنوية ومن مسراّتهم وسلوانهم.. كل ذلك يجعل هذه المصيبة تُبدل شكلها وتتحول إلى نوع من مشهد عناية ربانية معنوية.

نعم، إن ظرافات طفيفة لهذه العناية الخفية هي أنهم يطلقون على جميع طلاب النور القادمين إلى هنا لقب: «العلماء». فترى على لسان الجميع ذكرهم باحترام وإجلال بكلمة «علماء.. علماء..».

فضمن هذه الظرافات إشارة طفيفة، وهي أن السجن قد تحول إلى مدرسة علمية وأصبح طلاب النور مدرسين ومعلمين فيها، وستصبح بإذن الله سائر السجون بمثابة مدارس بفضل هؤلاء العلماء.

إخوتي!

لو تقرأ أحياناً أمثل هذه الرسائل الصغيرة المسليمة، علاوة على مطالعة رسالة «الثمرة» ولاسيما المسائل الأخيرة منها، وتداوِل الإخوة فيما بينهم تداولاً فكريّاً المسائل التي تحضر على البال من رسائل النور، لكتب المرء بإذن الله شرف طالب العلوم الشرعية. ولقد أولى علماء أفذادُ الأهميَّة لطلبة العلوم الشرعية حتى قال الإمام الشافعي رضي الله عنه: «نوم طالب العلم عبادة».

لذا لو حدثت مائة ألف ضيق وضيق من جراء التلمذ، هذا الشرف الرفيع، في مثل هذه الموضع المؤلة الشاقة، وبخاصة في مثل هذا الزمان الذي انعدمت فيه المدارس الشرعية. ينبغي عدم الاهتمام بتلك المضايقات، بل التبسم بفرح وسرور في وجه تلك المصاعب قائلين: «خير الأمور أحجزها».

أما من حيث تكاليف العيش لعوائل الإخوة الفقراء، فحيث إن النظر يكون في المصيبة إلى الأكثر مصيبة وفي النعم إلى الأقل نعمة. وذلك بناء على قاعدة قرآنية إيمانية ونورية؛ لذا فهو في راحة تامة أكثر من ثمانين بالمائة من الناس. فليس لهم حق الشكوى، بل عليهم حق الشكر بثمانين درجة، شكر فوق شكر.

ثم إن حصولنا على ما قسم الله لنا هنا من رزق قد عينه القدر الإلهي، وجمعتنا عدالة الرحمة الإلهية مودعةً الأهل والأطفال إلى رزاقهم الحقيقي ومسرحةً لهم من وظيفة الإشراف على رزقهم موقتاً كما سيعزله يوماً ما عزلاً تماماً. فها دامت الحقيقة هي هذه فعلينا أن نقول: ﴿حَسِبْنَا اللَّهَ وَنَعَمْ أَوْكَيْلٌ﴾ (آل عمران: ١٧٣) مسلمين أمرنا إليه تعالى شاكرين له أجزل شكر.

إخوتي الأعزاء الصادقين!

إنني محظوظ وشاكراً لله بوجودي قريباً منكم وفي بناء واحده (من السجن)، رغم أنني لا أقابلكم وجهاً لوجه. وأحياناً يخطر إلى قلبي أخذ تدابير لازمة دون اختيارٍ مني. فمثلاً: لقد أرسل الماسونيون إلى الزنزانة المجاورة لنا سجينًا جاسوساً وكذاباً. ولما كان التخريب سهلاً - ولا سيما في مثل هؤلاء الشباب الطائشين - علمت أن الزنادقة يسعون لبث الفساد وهدم الأخلاق إزاء قيامكم بالإرشاد والإصلاح، لما لمستُ من هذا المدعواً ذى مؤلاً وإفساداً لأولئك الشباب.

فيما إخوتي!

يلزم - بل في غاية الضرورة - أخذُ الحذر الشديد تجاه هذا الوضع، وعدم إبداء مشاعر الاستياء من المسجونين السابقين قدر الإمكان، وعدم فسح المجال لاستاءوا منكم، والحلولة دون حدوث التفرقة والثنائية، مع التحلي بضبط النفس والتجلمل بالصبر.

ويلزم على إخواننا المحافظة على قوة التساند والأخوة وذلك بإبداء التضحية وترك الأنانية والتواضع قدر الإمكان.

إن الانشغال بأمور الدنيا يؤلمني، فأعتمد على فطتكم لأنني لا أستطيع التوجه إليها من غير اضطرار.

سعيد النورسي

إخوتي!

لقد أصبح ضروريًا بيان مسألة أخطرت صباح هذا اليوم إزاء كل احتمال: كثيراً ما تخرت نفسي وشيطاني منذ عشرين عاماً الحقائق التي استنبطناها من القرآن، والتي هي أشبه بالشمس أو النهار لا تقبل أي شك أو ريب أو تردد قائلين: «ما رأى الفلاسفة المترندة تجاه هذا وما مستند لهم؟»

ولما لم تجد نفسي وشيطاني ثلثة أو نقصاً، سكتاً. وأعتقد أن الحقيقة التي أسكنت نفسي وشيطاني الحساسين جداً والعاملين معاً، قادرة على حمل أشد الناس ترداً على الصمت والسكوت أيضاً.

وما دمنا نعمل من أجمل حقيقة هي من أهم الحقائق وأجلّها، وأشدّها ثباتاً ورسوخاً؛ ولا يمكن تقييمها أو تقديرها بأي قيمة مادية لها كانت، وبهون بذل النفس والروح والصديق والحبب، بل الدنيا بأسرها في سبيل تحقيقها، فلا بد إذن من أن نصمد بكمال المثانة والصبر تجاه جميع الوييلات والمحن التي قد تنزل بنا، وأن نواجه بصدر رحب جميع مضائقات الأعداء. إذ من المحتمل جداً أن يحرّك ضدنا مشايخ أو علماء متظاهرون بالتفوى، مخدوعون بأنفسهم أو بتحريض غيرهم لهم.. وتجاه موقف كهذا، لا بد لنا من المحافظة على وحدتنا وتساندنا، وعدم تضييع الوقت معهم في الجدل والنقاش الفارغ.

سعيد النورسي

إخوتي الأعزاء والأوفياء!

لقد شعرت بإخطار معنوي فجأً هذا اليوم أن السبب الحقيقي لهذا الهجوم الواسع والتعمدي علينا ليس «الشاعر الخامس» بل «الحزب النوري» و«مفتاح الإيمان» و«المحجة البالغة». (١) فقد قرأتُ بإمعان قسماً من «الحزب النوري» وتأملت في «مفتاح الإيمان» فعلمت: أنَّ الزنادقة لا يستطيعون الحفاظ على مسلكهم إزاء ضربات هذين السيفين الحادين الالماسين، ولكن أظهروا «الشاعر الخامس» سبيلاً ظاهرياً وذلك لعلاقته الجزئية بالسياسة، واستغفلوا به الحكومة وأثاروهم ضدنا.

ولقد ورد بالبال مع هذا الإخطار نفسه أنه «لو تخلى بعض الإخوة الضعفاء عن العمل موقتاً، لربما ينجو من هذه المصيبة»، فأردت أن أسمح لهم بهذا. ولكن فجأة أحظر للقلب: أن الذي دامت علاقته إلى هذا الحد ودخل هذا الامتحان مرتين، والذي قassi لأجله ما قassi وتضرر أضراراً بليغة، لا يجوز له التخلص قلباً -والذي فيه الضرر دون النفع- بل يمكنه ذلك لمجرد خداعهم بإظهار اجتناب ظاهري بحث. وإنما يلحق الضرر بنفسه وبيننا وبمسلكنا المقدس وتأتيه لطمةً تأديب بخلاف مقصوده جزاء لما يفعل.

إخوتي الأعزاء والأofiاء!

إن الذي يقاسي عذاب هذا السجن ومشقاته الذي هو أشد بروادة وضيقاً من سائر الأماكن، لا شك أن تكون له رغبة في التهرب مما سببَ هذا السجن وأدى إلى الدخول فيه، كل حسب درجته. ولكن سبيه الظاهري الذي هو رسائل النور التي تُكسب أولئك الذين يقايسون المتاعب، الإيمان التحقيقي وحسن الخاتمة، والثواب الجزييل من الأعمال الصالحة لثبات العاملين الناشئ من الاشتراك المعنوي، أقول: إن هذه الفوائد تبدل تلك المشقات المرة إلى رحمات حلوة لذرينة، لذا فإن ثمن هاتين النتيجتين هو: الثبات الثامن والوفاء الخالص الذي لا يتزعزع.

(١) الحجة البالغة: هي القسم الثاني من مجموعة «عصا موسى» ويضم إحدى عشرة حجة إيمانية.

ومن هنا فإن الندم والتخلّي خساراتان جسيمتان. فهذا السجن خير لأولئك الطلاب الذين لا علاقة لهم بالدنيا، أو لهم علاقة واهية جداً. بل هو موضع حرية لهم من جهة. أما الذين لهم حrust في الدنيا وأمورهم المعيشية على ما يرام، فإن النقود المصرفية تكون بمثابة صدقات مضاعفة لهم، وتُبدل ساعات العمر الماضية إلى عبادات مضاعفة لذَا ينبعي لهم الشكر بدل الشكوى.

أما قسم الفقراء والضعفاء المساكين، فلأنهم كانوا لا يكسبون ثواباً كثيراً خارج السجن بل يتحملون مسؤوليات شاقة، فهذا السجن الذي يُكسبهم الخير الكثير والثواب العظيم ومن دون أن تكون على عاتقهم مسؤولية ما، والمشقات التي تختلف بالتسلي بين الإخوان.. تكون مبعث شكر لهم.

يا إخوتي الأوفياء الأعزاء!

قال لي أحد الأنبياء في «قسطموني» شاكيا: «لقد ترديت، وتفهقرت عن حالٍ سابق إذ فقدتُ ما كنت عليه من أحوال وأذواق وأنوار».

فقلت له: بل قد ترقيت، واستعليت على الأذواق والكشفيات التي تلاطف النفس وتذيقها ثمراتها الأخرىة في الدنيا، وتعطيها الشعور بالأنانية والغرور. وقد طرأت إلى مقام أعلى وأسمى وذلك بنكران الذات وترك الأنانية والغرور، وبعدم التحرى عن الأذواق الفانية. نعم، إن إحساناً إلهياً مهما هو عدم إحساس من لم يدع أنانيته بإحسانه، كيلاً يصيبه الغرور والعجب.

فيما إخوتي!

بناءً على هذه الحقيقة، فإن من يفكّر مثل هذا الشخص، أو يهتم بمقامات باهرة يمنحها حسنُ الظن، عندما ينظر إليكم، ويرى فيكم طلاباً قد لبسوا لباس التقوى والتواضع التام وتسربوا بخدمة الناس، يتصرّرون من العوام، أو أناساً عاديين، فيقول: «أهؤلاء هم أبطال الحقيقة ورجالها، أو هؤلاء يتحدون الدنيا بأسرها! هيئات! أين هؤلاء من أولئك المجاهدين في سبيل هذه الخدمة المقدسة، والذين سبقوا الأولياء الصالحين في هذا الزمان فأعجزوهم عن اللحاق بهم».

فإن كان صديقاً تصيّبه خيبةً أمل، وإن كان معارضًا يجد نفسه محقاً.

إخوتي الأعزاء الأوفياء!

إن ثمرات^(١) سجنكم في نظري حلوةٌ وذات أهمية كثمرات الفردوس؛ فكما أنها حفقت الآمال العظيمة التي كنتُ أعقدها عليكم وصدقْتْ دعواي، فقد أظهرتْ قوةَ التساند والترابط بأفضل ما يكون. إن تلك الأقلام المباركة كلما اتحدت أظهرتْ قيمةً ثلاثة أو أربعين إلة من الأقلام تحت هذه الشروط والضغوط، كاتحاد ثلاث أو أربع ألفات (المذكورة في رسالة الإخلاص). وإن الحالة الروحية التي تحافظ على وحدتكم تحت هذه الأحوال المضطربة ثبتت دعواي بالأمس.

نعم، - ولا مشاحة في المثال - فكما أن ولية عظيم لا يرتقي إلى موقع صحابي صغير في العمل للإسلام كما انفق عليه أهلُ السنة، كذلك إن أخا خالصا من إخواننا الذي ترك حظوظه نفسه في هذا الزمان وعمل في خدمة الإيمان وسعى في سبيل نكران الذات وبذل ما في وسعه لحفظ على التساند والاتحاد، هذا الأخ يحرز موقعاً أكثر من الولي.

هكذا اقتنعت وأنتم بدوركم تُسندون قناعتي بهذه، ليرض الله عنكم أبداً، آمين.

إخوتي الأعزاء الأوفياء!

إن «رسالة الثمرة» ذاتُ أهمية عظيمة وقيمة عالية. أمل أن يفتح الله بها قلوبَ الكثيرين في وقت ما. وأنتم قد أدركتم قيمتها وقدرّتوها حق قدرها حتى لم تدعوا هذه المدرسة اليوسفية دون درس.

أقول ما يعود لنفسي: إن ثمرة هذه الأتعاب التي تکابدونها والمصاريف التي تبذلونها إن كانت هي هذه «الرسالة» وحدها ورسالة «الدفاع» واللقاء معكم في موضع واحد.. فرهيدة تلك المصاريف، وتلك الأتعاب. بل لو حُمِّلت عشرة أمثال هذه المصيبة ل كانت رخيصةً في سبيل هذه الأمور.

(١) أي ما استنسخوه من الرسائل.

ولقد اقتنعت قناعة كاملة نتيجة تجاري الكثيرة ولاسيما في هذا السجن الضيق أنَّ
الاشغال برسائل النور قراءةً وكتابه يخفف كثيراً من الضيق والضجر ويورث الفرح
والانشراح. وفي الوقت الذي لا أشغل بها تضاعف تلك المصيبة وتؤلمني أمورٌ تافهة. وبناءً
على بعض الأسباب كنت أظن أن «خسرو والحافظ علي وطاهري»^(*) في ضيق شديد، ولكن
رأيت أنهم ومن معهم أكثر ثباتاً وأكثر استسلاماً لأمر الله وينعمون براحة القلب واطمئنانه.

فكنت أقول: تُرى ما السبب؟ وأدركت الآن أنهم يؤدون وظيفتهم الحقيقة ولا
ينشغلون بما لا يعنيهم من أمور ولا يتدخلون بأمر القضاء والقدر. ولا يقلقون ولا يضطربون
ولا يتقدون أحداً ذلك التقييد النابع من الأنانية وقصد النفع. فلقد يَضِوا وجوه طلاب النور
بثباتهم واطمئنان قلوبهم، وأَظْهَرُوا القوة المعنوية لرسائل النور تجاه الزندقة.

نسأل الله أن يعمم ما في أولئك من تواضعٍ تامٍ وعزَّةٍ كاملةٍ في نُكُران الذات وخاصَّال
البطولة والريادة ويجعلها شاملةً جميع إخواننا. آمين.

إخوقي!

إن غروراً رهيباً ناشئاً من الغفلة وحب الدنيا، يُجري حكمَه في هذا الزمان. فعلى أهل
الحق تركُ الغرور والأنانية وقصدُ المنافع حتى لو كان في طريق مشروع أيضاً. وحيث إن طلاب
رسائل النور الحقيقيين قد أذابوا أنانيتهم الشبيهة بقطعة ثلج في الشخص المعنوي والمحض
المشترَك للجماعة، فلا يتزعزعون بإذن الله في غمرة هذه العواصف والأعاصير.

نعم، إن خطة مهمة ومجربة للمنافقين هي جمعُ أمثال هؤلاء الذين كلُّ منهم يملك
شخصيةً ضابط وحاكم، في مسألة واحدة، في مكان ضيق يهيج الأعصاب ويورث الضجر
والنقاش الحاد والجدال والنقد، ويثيرون فيهم النزاع لبعثة قوتهم المعنوية. ثم يؤذبون من
فَقدَ قوته المعنوية بيسير وسهولة.

فطلاب رسائل النور لأنهم يسلكون مسلك الخلّة والأخوة والفناء في الإخوان
سيُفْشِلُون هذه الخطة الهمة المجربة للمنافقين بإذن الله.

إخواني الأوفياء الأعزاء

كان فيما مضى مریدون كثيرون جداً يتّمدون إلى شيخ جليل، في بلد من البلدان، فقلقت منهم رجالات الدولة فيها، خوفاً من تعرّضهم لأمور السياسة، فأرادوا تشتيت جماعة الشيخ. فقال لهم: ليس لي إلا مرید واحد ونصف مرید، لا غير، وإن شئتم نُقِم عليهم التجربة والاختبار.

نصب الشيخ خيمة في ضاحية من ضواحي المدينة، ودعا الألوف من مریديه إلى هناك ثم أمر بقوله: سوف أجري امتحاناً، فمن كان حقاً مریدي ويطعُّ أمري فسيمضي إلى الجنة. فدعاهم إلى الخيمة واحداً إثر واحد، إلا أنه ذبح خروفاً بطريقة خفية. وبداً للمریدين كأنه ذبح أحد مریديه الخواص وأرسله إلى الجنة. وما إن رأى ألف المریدين جريان الدم من الخيمة إلى الخارج تراجعوا عنه ولم يسمعوا لأمره، بل رفضوه وأنكروا عليه، إلا رجلاً واحداً قال: ليكن رأسي فداء له، فذهب إليه، ثم أعقبته امرأة. أما الآخرون فتفرّقوا عنه. فقال ذلك الشيخ لرجال الدولة: ها قد شاهدتُم أنَّ لي مریداً ونصف مرید!

أما نحن فنشكره تعالى ألف شكر وشكر، إذ لم تفقد رسائل النور إلا طالباً ونصف طالب في امتحان «أسكي شهر» ومحاكمتها، بخلاف ذلك الشيخ - في السابق - حيث انضم إلى الطلاب عشرة آلاف شخص بدلاً من الواحد والنصف الضائع، وذلك بفضل الله ثم همة وجهود أبطال «إسبارطة» وحوليها.

وبِإذن الله لن يضيع الكثيرون في هذا الامتحان، بهمة أبطال شرقى البلاد وغربيةها، بل نضم بدلاً من الضائع الواحد عشرة أشخاص.

باسمه سبحانه

كان فيها ماضٍ شخص غير مسلم، قد وَجَدَ وسيلةً للبلوغ مرتبة خليفة الشيخ ضمن السير والسلوك في طريقة صوفية، وشرع بوظيفة الإرشاد. وعندما بدأ مریدوه الذين يتولى تربيتهم بالرُّقِي الروحي، كشف أحدهم أن مرشدهم هذا في متهى السقوط والتردي. ثم أدرك ذلك الشخص أيضاً -بفراسته- أنه قد كُشف حَالُه، فقال لذلك المرید: لقد عرفتني إذن! قال له المرید: «ما دمت قد بلغت هذا المقام يارشادكم، سأجلّك وأوْفِرُكَ بعد الآن أعظم من قبل». وبدأ بالتضرع إلى الله العلي القدير أن يهدي مرشدَه إلى سواء السبيل، حتى أنقذه الله مما فيه، وفاق مریديه كلهم في الرُّقِي الروحي، فظل مرشداً حقيقياً لهم.. إذن يكون المرید أحياناً شيخاً لشيخه.

فالفضل والسبق إذن هو أن لا يترك الطالبُ أخاه، عندما يراه مبتلىً بفساد، بل يزيد أخيته معه، ويسعى لإصلاحه. وهذا هو شأن الأوفياء الصادقين. أما المنافقون فيستغلون مثل هذه الأوضاع ويرُوّجون: «أن هؤلاء الذين تهم بهم كثيراً ليسوا سوى أناس اعتياديّين عاجزين». وذلك إفساداً لحسن الظن القائم بين الإخوة وتهويناً لتساندهم.

وعلى كل حال فعلى الرغم من أضرار كثيرة تلحق بنا في المصيبة، إلا أنها قضيةٌ تهم العالم الإسلامي قاطبة، لذا فإن لها قيمةً عظيمةً يَهُونُ تجاهها كُلُّ شيءٍ. علماً أن حوادث مشابهةً لها لم تصبح مُلكاً للعالم الإسلامي لأسباب سياسية دينية أو أسباب أخرى.

إخواني الأعزاء الأوفياء!

إن سبب اهتمامي البالغ بتساندكم وترتبطكم، لا ينحصر في منافعه التي تَكُسب رسائلَ النور وتمسّها، وإنما لعوم المؤمنين من ليسوا ضمن الإيمان التحقيقي. فهم أحوج ما يكونون إلى نقطة استناد وإلى حقيقة ثابتة عَضَّتْ عليها جماعة بالتواجذ، فيرتزكون على تلك الحقيقة القاطعة للثبات تجاه تيارات الضلالية الرهيبة، حيث تكون لهم حجةً قوية، ومرشداً ثابتاً، ومرجعاً لا ينخدع ولا ينخدع ولا يتراجع ولا يتزعزع.

فمن يشاهد ترابطكم المتن وتساندكم القوي يطمئن قلبه، إذ يدرك أن هناك حقيقة راسخة لا يُضحي بشيء، ولا يغلبها شيء، ولا تخني رأسها لأهل الصالحة.. فيقوى إيمانه، وتعمق قوته المعنية وينجو -بإذن الله- من الالتحاق بصفوف أهل السفاهة والدنيا.

إخواني الأوفياء الصادقين!

إياكم والمراء، احذروا المناقشة. فالآذان المتgressة تستفيد منها، فمهما يكن المناقش فهو على باطل في وضعنا الحالي، سواءً أكان محقًا أم لا! إذ ربما يلحق بنا ضررا جسيما في حين ليس له إلا النزير اليسير من الحق.

أُكرر لكم الحقيقة التي ذكرتُها لإخواني الحساسين في سجن «أسكي شهر»:

ولما كنت مع تسعين من ضباطنا -في الحرب العالمية السابقة- أسرى معتقلين في ردهة طويلة، في شهالي روسيا، كنت لا أسمح بالوضوء والصخب بإسداء النصح لهم، إذ كانوا يحترموني بما يفوق قدرى بكثير، ولكن على حين غرة أثار الغضبُ الناشئ من توتر الأعصاب والانقباض المستولي على النفوس مناقشاتٍ حادة. فقللت لبعضِّ منهم: «اذهبوا إلى حيث الضجيج والصياح، وساندوا المبطل دون المحقق». وقد قاموا بدورهم. فانقطع دابر المناقشات الضارة. ثم سألوني: «لِمَ قمت بهذا العمل الباطل؟». قلت لهم: «إن المحقق يكون منصفاً ويوضح بحقه الجزئي في سبيل راحة الآخرين ومصلحتهم التي هي كثيرة وكبيرة. أما المبطل فهو -على الأغلب- مغدور وأناني لا يضحي بشيء، فيزداد الصخب!».

إخوتي!

اقرؤوا مكررا ويإمعان ما كُتب في الرسائل الصغيرة من مدار السلوان والصبر والتحمل. فأنا أضعفُكم وأكثرُكم نصباً من هذه المصيبة الضجرة. إلا أنني بفضل الله أتحمل ذلك الضيق. فللله الحمد والشكر لم أمعضن أبداً من يحملون الأخطاء والتعثرات كلها عليّ. ولم أضجر أيضاً من دافعوا عن أنفسهم وألقوا التبعات -ضمنا- على الجماعة وحملوها علينا باعتبار وحدة المسألة.. فما دمنا نحن إخوة في الله فأرجو الاقتداء بي في هذا الصبر.

إخواني الأعزاء الأوفياء ويا أصحابي في مضيف هذه الدنيا!

لقد فكرتُ هذه الليلة -بمشاعر «سعيد القديم» العزيزة- في سوقنا معاً إلى المحكمة وأنا مكبل اليدين وسط جنود مدججين بالسلاح الأبيض، فانتابني غضب شديد. وفجأة أُخطر إلى القلب:

ينبغي استقبال هذا المشهد بالشكرا المكمل بالفخر والسرور، لا بالغضب والحدة، لأن هؤلاء في نظرِ ما لا يُعد ولا يحصى من ذوي الشعور والمَلَك والروحانين وأهلي الحقيقة من الناس وأصحاب الضمائر وأهل الإيمان التحقيقي، يظهرون بمظاهر قافلة الأبطال الميامين الذين يَتحَدّون هذا العصر في سبيل الحق والحقيقة ورفع راية القرآن والإيمان. وحيث إن الرحمة الإلهية والرضى الرباني متوجهان إليهم، ويُقدّرون في نظرهما بالاستحسان والإعجاب، فلا قيمة ولا أهمية لنظر الإهانة الآتية من قبل شرذمة من السفهاء السائبين.

حتى إنني عندما ذهبت بالسيارة -بسبب المرض- استشعرت ضيقاً شديداً. بينما شعرت بانسراح عظيم عندما كنت معكم في أثناء السوق مُكبل اليدين مثلكم. بمعنى أن تلك الحالة ناشئة من هذا السر. أُكرر ما قلته مراراً:

إنه لا يشاهد في التاريخ من يتحمل في سبيل الحق أقلَّ المشاق وينال أعظمَ الثواب مثل طلاب رسائل النور. فمهما تحمّلنا من مشاقٍ فهي زهيدة أيضاً.

باسمه سبحانه

﴿وَإِنْ مَنْ شَاءَ إِلَّا يُسْتَعْجِلُ بِمَهْدِهِ﴾

إخواني الأعزاء والأوفياء!

كان من الصعوبة النجاة من مصيبتنا هذه والتهرب منها بجهتين:
أولاًها: كان لابد لنا من المجيء إلى هنا، ليطعمنا القدر الإلهي هنا ما قسمه لنا. إذن
فهذا الوضع هو أفضله وأكثره خيرا.

ثانيةها: لم نتمكن من الخلاص من المؤامرة والشباك التي حيكت لنا. فقد شعرت
بها ولكن لا خلاص. حتى إن الشيخ عبد الحكيم^(*) والشيخ عبد الباقي لم ينجيا. بمعنى أن
شكوى بعضنا البعض في مصيبتنا هذه باطلٌ لا أساس له، ولا معنى، وهو مضر، ونوع من
الإعراض عن رسائل النور.

حذار.. حذار من جعل ما أظهره الأركانُ الخواص من أعمالٍ وخدمات سبباً لهذه
المصيبة، ومن ثم الاستياء منهم. فهذا تخلف عن رسائل النور وندامة على تعلم الحقائق
الإيجابية. وتلك مصيبةٌ معنويةٌ أدهى من المصيبة المادية.

فأنا أطمئنكم -مقدساً بالله- أنه بالرغم من أن لي نصيбаً في هذه المصيبة أكثر من كلٍ منكم
بعشرين أو ثلاثين درجة، فلا أستاءٌ من سبب هذه المصيبة بنية خالصة ومن جراء فعاليته في
الخدمة وعدم أخذة بالحذر، بل حتى لو تضاعفت هذه المصيبة بعشرة أمثالها فلا أمتعرض منه
ولا أستاء. وكذا لا معنى للاعتراض على ما فات. لأنه غير قابل للتبرير.

إخواني!

إن القلق يضاعف المصيبة ويكون جذراً في القلب ل تستقر عليه المصيبة المادية، فضلاً
عن أنه يومئ ويشتم منه نوع من الاعتراض والنقد تجاه القدر الإلهي، وهو نوع من الاتهام تجاه
الرحمة الإلهية.

فما دام في كل شيء جهةً جمال وجلوة من الرحمة الإلهية وأن القدر يفعل ما يفعل وفق
عدالة وحكمة، فلابد أننا مكلفون بعدم الاهتمام بالمشقات الاهنية في سبيل وظيفة مقدسة في هذا
الزمان وذات مساس بالعالم الإسلامي عامه.

(حالة جزئية اعتيادية بسيطة من أحوالى استوجبت كتابتها إليكم)

إخوقي!

إننى اقتنعت قناعة تامة أنَّ العين تصيبنى وتوثر في تأثيراً شديداً ومرضاً. وقد جربت هذا كثيراً.

فأنا أحب مصاحبكم من صميم روحي في كل الأحوال ولكن حسب القاعدة المشهورة: «النظر يدخل الجملَ القدر والرجلُ القبر»^(١) تصيبني العينُ والنظر. لأنَّ الذي ينظر إلى إما أنه ينظر بعداوة شديدة، أو بالتقدير والاحترام، فكلا النظرين أيضاً موجودان لدى بعض الناس الذين يحملون خاصية الإصابة في نظرهم، لذا إذا كان من المستطاع ولم يرغمني على مرافقتكم، فلا آتي المحكمة برفقتكم دائمًا.

إخوقي الأعزاء الأوفياء!

حسب مضمون الآية الكريمة: ﴿ وَعَسَيْ أَن تَكُرُّهُوا شَيْئاً وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ ﴾^(٢) (البقرة: ٢١٦) والقاعدة المقررة: «الخير فيها اختاره الله» فإنَّ بلوغ أكثر الرسائل سرية إلى أيادي أغرب الناس عنا، وتحذّها لأعني المتكبرين، وإظهارَ أخطاءِ مَنْ هُمْ في أعلى مناصب الدولة.. جعلتها تنسُلُ من تحت ستار القاعدة المقررة: «سِرَّاً تَوَرَّتْ». فقد كان الغرض إلى الآن استصغار قضية رسائل النور ولكن على كل حال قد علموا أنها قضية عظيمة جداً، وأنَّ جلها للأنصار يفتح السبيل إلى فتوحات باهرة جديدة للرسائل ويُلْجِئ كذلك أعداءها إلى قراءتها بإعجاب واهتمام. حتى إنها نورت كثيراً من المتردد़ين في محكمة «أسكي شهر» والمحظيين والمحاجين وأنقذتهم. فبدلت مشقاتنا تلك إلى رحمات. وستُظْهِر تلك الخدمة المقدسة فتوحاتها بإذن الله هذه المرة في ساحة أوسع وفي محاكم كثيرة، ومراكز عديدة.

نعم، إنَّ مَنْ يُشاهد أسلوبَ بيان رسائل النور لا يمكن أن لا يهتم بها، فهي لا تشبه المؤلفات الأخرى بتأثيرها في العقل والقلب وحدهما، بل تسخّر أيضاً النفس والمشاعر.

(١) انظر: القضايعي، مستند الشهاب /٢؛ الدليلي، المستند /٣؛ المناوي، فيض القدير /٤٣٩٧.

إن تبرئة ساحتكم والإفراج عنكم لا يضر هذه الحقيقة ولكن براءتي أنا فيه ضرر. لأنه حتى نفسي الأمارة قد قبلت بأن أُصْحِّي لأجل حقيقة واحدة تمس العالم الإسلامي لا بحياتي الدنيوية وحدها بل إذا لزم الأمر بحياتي الأخرى وسعادتها أيضاً في سبيل إسعاد أهل الإيمان برسائل النور.

إخوتي الأعزاء الأوفياء الصادقين!

لقد غيرت أحد أدعيتي منذ بضعة أيام، إذ رفعت كلمة «الصادقين» من دعائي الذي يضم: «واغفر لنا».. أو «وفق طيبة رسائل النور الصادقين». والذي كنت أكرره لحد الآن مائة مرة أحياناً. وذلك لثلا يُحرَم من تلك الأدعية أولئك الإخوة الذين يرون أنفسهم مضطربين إلى العمل بالرخصة الشرعية ويتبرؤون مما ظاهراً، مما يسببه الضيق والشبهات المثارة من ضجر و Yas وتخاذل موقف يخالف العزيمة والوفاء.

أخي العزيز الحافظ علي!

لا تهتم لمرضك، نسأل الله تعالى أن يرزقك الشفاء. أمين. فإنك رابع غانم كثيراً، لأن كل ساعة من العبادة في السجن بمثابة اثنى عشرة ساعة. فإن كنت تحتاجاً إلى الدواء فلدي بعضه لأرسله إليك. علماً أن وباءً خفيقاً متشر في الأوساط. ففي اليوم الذي أذهب فيه إلى المحكمة أُمْرُضُ بلا شك.. ولعلك أصبحت معيناً لي في ذلك فأخذت شيئاً من مرضي، كما كانت تحدث بطولات خارقة سابقاً، فيتمرض أحدهم بدلاً من أخيه أو يموت بدلاً منه.

«عزاء جميل وفي أنساب وقت»

إخوتي الأعزاء الأوفياء!

لكل مصيبة نقول: ﴿إِنَّا لَهُ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَجِعُونَ﴾ (البقرة: ١٥٦).

أعزى نفسي وأعزكم وأعزّي رسائل النور. ولكنني أهنئ المرحوم «الحافظ علي» وأهني مقبرة «دنيزلي» لأنّ أخانا الرائد الذي أدرك حقيقة «رسالة الثمرة» علّم اليقين، قد ترك جسده في القبر، صاعداً كالملائكة إلى النجوم وعالم الأرواح، لأجل الارتفاع إلى مقام عين اليقين وحق اليقين، وخلد إلى الراحة والسكون متسرحاً عن وظيفته التي أداها حق الأداء.

نسأل الله الرحمن الرحيم أن يكتب في سجل أعماله حسناتٍ بعدد جميع حروف رسائل النور المكتوبة والمقرؤة. أمين. وينزل شابيب رحمته بعدها على روحه... أمين. ويجعل القرآن الكريم ورسائل النور مؤسسين لطيفين له في القبر... أمين. ويحسن إلى «مصنع النور» بعشرة عاملين بدلاً منه.. أمين.. أمين.. أمين.

أما أنتم فيما إخوتي، اذكروه في أدعيتكم، كما ذكره أنا، مستعملين ألف لسان عوضاً عن لسانه، راجين من رحمته تعالى أن يكسبه ألف حياة وألف لسان بدلاً عما فقده من حياة واحدة ولسانٍ واحد.

ويا إخوتي الأعزاء الأوفياء!

نحمد الله سبحانه وتعالى بما لا يتناهى من الحمد والشكر، على ما يسر لنا من نيلِ شرف المقام الرفيع لطلبة العلوم وأعماهم الجليلة بوساطتكم في هذا الزمان العجيب والمكان الغريب. ولقد ثبت بواقع عديدة بمشاهدة أهل كشف القبور، أن طالبَ علمٍ جاداً تواقاً للعلوم عندما يتوفى أثناء تحصيله لها، يرى نفسه - كالشهداء - حياً يُرزق ويُزاول الدرس. حتى إن أحد أهل كشف القبور المشهورين قد راقب كيفية إجابة طالبِ علم متوفى في أثناء دراسته لعلم الصرف والنحو، لأسئلة المنكر والنكير في القبر، فشاهد أنه عندما سأله الملك: من ربك؟ أجاب: من: مبتدأ، ربك: خبره، وذلك على وفق علم النحو، يحسب نفسه أنه مازال في المدرسة يتلقى العلم.

فبناء على هذه الحادثة فإني أعتقد أن المرحوم الحافظ علي منهمك برسائل النور كما كان دأبه في الحياة، وهو على هيئة طالب علم يتلقى أرفع علم وأسماءه، وقد تسلم مرتبة الشهداء حقاً ويزاول نمط حياتهم.

وببناء على هذه القاعدة أدعوه في أدعيتي، وأدعو لشيله «محمد زهدي» و«الحافظ محمد» قائلاً: «يا رب سخر هؤلاء إلى يوم القيمة ليشغلوا بحقائق الإيمان وأسرار القرآن ضمن رسائل النور بكمال الفرح والسرور... آمين. إن شاء الله».

باسمه سبحانه

إخوتي الأعزاء الأوفياء!

إنني لا أستطيع نسيان الأخ «الحافظ علي» وقد هزني ألم فراقه هزا عنيفاً. وأحسب أن ذلك المرحوم قد رحل بدلاً مني كما كان أشخاص مضحكون يتوقفون أحياناً بدلاً من أصحابهم. فلو لا أن قام أمثالكم بها قام به هو من خدمات جليلة وعلى نسقه، للحق العمل للقرآن وللإسلام ضرر كبير. وإنني كلما تذكرت وارثيه، وهم أئمَّه، زالت تلك الآلام وتركت مكانها للسرور والانسراح.

وإنه لأمر محير أن يتولد لدى حالياً شوق للذهاب إلى ذلك العالم، عالم البرزخ الذي ذهب إليه أخونا بحياته المعنوية بل المادية وانكشف لروحي مشهد آخر.

وكما نتحاور ونتسامر مع إخوتنا في «إسبارطة» بالراسلات ونحن مازلنا هنا، ونهدي لهم التحيات وتتجاذب أطراف الحديث معهم، كذلك عالم البرزخ الذي سكن فيه «الحافظ علي» قد أصبح في نظري مثل «إسبارطة» و«قسطموني». حتى طرق سمعي أنه قد رحل أحد هم هذه الليلة إلى هناك (أي توفي) فتأسفت أكثر من عشر مرات: لم أبعث معه السلام إلى «الحافظ علي»؟ ثم أخطر إلى القلب: لا حاجة إلى وسائل لإبلاغ السلام. فإن رابطته كالتلغون، فضلاً عن أنه يأقى ويستلم!

إن ذلك الشهيد العظيم قد حبب إلى مدينة «دنيزلي» فلا أُرْغِب في مغادرتها.

إن ما أنجزه هو و«محمد زهدي» و«الحافظ محمد» من خدمات في سبيل الإيمان والنور تدوم بإذن الله، وهم يشاهدونها من أقرب موضع، وربما يعاونون في إنجازها.

وحيث إنهم قد أخذوا موقع رفيعة لدى دائرة الأولياء العظام -من حيث خدماتهم الجليلة- فلأننا ذكر ذينك الاثنين مع «الحافظ محمد» ضمن سلسلة الأقطاب وأبعث إليهم هدايانا.

إخوتي الأعزاء الصادقين!

إن ما تتحلون به من إخلاص ووفاء وثبات كاف لغض النظر عن نقائص بعضكم للبعض الآخر وستراها وأنتم ترزحون تحت ثقل هذه المضايقات والمشقات. وإن رابطة الأخوة الموثقة بسلسلة رسائل النور لـحسنٌ عظيمة تذهب بألف سيئة. فينبغي التعامل بالمحبة والصفح فيما بينكم حسب رجحان الحسنات على السيئات كما هو في الحشر الأعظم حيث تذهب العدالة الإلهية السيئات بر جحان الحسنات. وبخلاف ذلك فإن الانفعال وسورة الغضب إزاء سيئة واحدة، والإثارة المضرة الناجمة من الضجر والضيق، يكون ظلماً مضاعفاً.. نسأل الله أن تريلوا الصجر والسامأة بمعاونة بعضكم البعض الآخر في السراء وبث السلوان.

إخوتي الأعزاء المبamins الأولياء!

إن سبب عدم محاوري معكم منذ بضعة أيام هو ما انتابني من مرض شديد مسمى لم أره مثله لحد الآن.

فأناأشكر الله عز وجل باسم رسائل النور إلى آخر رقم من حياتي، وأفتخر بإخوتي الثابتين الأقواء العاملين الذين لا يتزعزعون ضمن دائرة «النور»^(١) ودائرة «الورد»^(٢) مع الأولياء المصطفين في «قسطموني». وأجد السلوان التام والمرتكز القوي معهم إزاء جميع ما يصيبه الظلمة علينا من عذاب. وحتى لو مُتَ الآن لاستقبلتُ الأجل بصدر رحب وقلب بهيج، ما داما موجودين.

(١) دائرة النور: المقصود مجموعة من طلاب النور في قرية «إسلام كوي» وفي مقدمتهم الحافظ علي.

(٢) دائرة الورد: المقصود مجموعة من طلاب النور في «إسبارطة» وفي مقدمتهم خسرو.

إن أهل الدنيا تُساورهم شكوك وأوهام لا أساس لها أصلاً، وكأنني أتحداهم وأبارزهم في الميدان، لذا ألقوني في غيابه السجن؛ بينما القدر الإلهي ألقاني في السجن، لأنني لم ادعُهم إلى الخير ولم أحاول إصلاحَهم.

ولئن لبستُ في السجن مع بضعٍ من أحجتي فحسب، لطالبتُ السلطات في «أنقرة» بإجراء محاكمة علنية لهم العالم الإسلامي. وسُترسل إن شاء الله نسخاً عدّة من رسالة «الشمرة» وأجزاء من «الدفاع» بالحروف الجديدة، إلى المراجع العليا المهمة.

إخوتي الأعزاء والأفباء!

إن قسمًا من الأحاديث النبوية متشابهات، ليس خاصاً ولا جزئياً، ولا يتوجه إلى مواضع عامة. وقسم آخر من الأحاديث يبيّن من الفتن الدينية التي تصيب الأمة الإسلامية زماناً واحداً فقط ومواضع محددة كالحجاج والعراق مثلاً لها.

وفي الحقيقة ظهرت في زمن العباسين فرق ضالة كثيرة أضرت بالإسلام كالمعتزلة والروافض والجبرية والزنادقة والملحدة المسترين. وقد ألمَّ أحد أئمَّة الإسلام العظام كالأمام مالك والإمام أحمد بن حنبل والإمام الغزالى والشيخ الكيلاني والجنيدي البغدادي^(*) نار تلك الفتنة التي دبت في مجال الشريعة والعقيدة.

وعلى الرغم من مرور ثلاثة سنّة على هذا الظهور الإمامي فإن تلك الفرق الضالة المستترة قد أوقعت المسلمين في فتنة هولاكو وجنكيز خان عن طريق السياسة. وقد أشار الحديث الشريف والإمام علي رضي الله عنه إلى هذه الفتنة إشارة صريحة وبتاريخها. ولا كانت فتنة زماننا هذا أعظمَ الفتنة فقد أخبرتُ أحاديثُ شريفة متعددة وإشارات قرآنية كثيرة عنها بتاريخها.

وقياساً على هذا، عندما يبيّن حديثُ شريف الأحداثَ التي تمر على الأمة بصورة كلية، يبيّن حادثة واحدة -أحياناً- بتاريخها كمثال من ذلك الكلي. فمثل هذه الأحاديث المتشابهة قد لا تدرك معانيها على الوجه الصحيح، وقد أثبتت أجزاءً رسائل النور إثباتاً واضحاً تأويلاً تلك الأحاديث، وأظهرت هذه الحقيقةَ مع قواعدها وأصولها في كل من «الكلمة الرابعة والعشرين» و«الشاعع الخامس».

إخوتي الأعزاء الأوفياء!

لقد أُخطر إلى قلبي أن أين لكم حقيقة لثلا يتهم
بعضكم ببعض بالأنانية وعدم الوفاء.

لقد رأيت - يوماً - من ولني عظيم قد ترك الأنانية وانمحت نفسه الأمارة. رأيت منه أنه يشكو بشدة من النفس الأمارة، فحررت في الأمر. ثم عرفت يقيناً أنه لأجل إدامة المجاهدة المُثاب عليها إلى نهاية العمر تتحول أعتقد النفس الأمارة بموتها إلى العروق والمشاعر.

وهكذا يشكو أولئك الأولياء العظام من هذا العدو الثاني الوارث للنفس الأمارة. فضلاً عن أن القيمة والمقام والمزية المعنوية لا تتجه إلى هذه الدنيا كي تُشعر بنفسها. بل إن بعضًا من هم في أعلى المقامات، يعدون أنفسهم أكثر الناس ضعفاً وعجزاً وإفلاساً لأنهم لا يستشعرون إحساناً إلهياً أنعم عليهم. مما يدل على أن الكشف والكرامة والأذواق والأنوار التي تعتبر في نظر العوام مدار الكلمات لا تكون قطعاً محكّاً ولا مداراً لتلك المقامات والقيم المعنوية. وما يُثبت هذه الحقيقة أنه بينما ساعة واحدة من حياة صحابي كريم تعادل يوماً من حياة ولّي، بل أيامًا من معاناته واعتكافه. لا تبدو في كل صحابي تلك الحالات الخارقة المعنوية والكشف كما هو لدى الأولياء.

وهكذا فيها إخوتي!

تأملوا جيداً وراقبوا أنفسكم لثلا تخدعكم نفوسيكم الأمارة بالسوء من زاوية قياس الآخرين بالنفس، ومن حيث سوء الظن بالآخرين، ولا تساؤركم الشبهة في أن رسائل النور لا تربّي طلابها.

إخواني الأعزاء الصديقين!

لقد كشف وزير المعارف (التربية) النقاب عن وجهه وأظهر الكفر السافر في ثوب آخر. فقد كتب ذلك البيان بوسيلة أخرى قبل أن يتسلم دفاعاتنا الأخيرة. والواقع أنني لم أكن أفكّر في إرسالها إلى تلك الدائرة، إلا أنه بناءً على توصية إخواننا واستحسانهم فقد اتضحت أن إرسالها كان ضرورياً وملائماً. لأن وزيراً متعصباً للإلحاد إلى هذه الدرجة لا يمكن أن يظل مكتوف اليد أمام تلك الأوراق والرسائل السرية الخاصة المرسلة إلى «أنقرة»، أو يقابلها بعدم الاكتراث. ولقد وقعت تلك المرافعات غير القابلة للطعن وقع الصاعقة على رأسه. وحَسِنَ ما حَدَث.

ولسوف تَبَعُث تلك الرسائل بإذن الله تياراً قوياً متعاطفاً مع رسائل النور في تلك الدائرة أيضاً.

إخوتي!

مادامت حقيقة بعض الناس على نحو ما بيننا. فإن الاستسلام لذلك البعض ما هو إلا ضرب من الانتحار، بل يعتبر ندامة على الانتهاء إلى الإسلام، بل يعد انسلاخاً من الدين. لأنهم قد بلغوا من التعصب للإلحاد حداً لا يرضون من أمثالنا مجرد الطاعة والاستسلام والمصانعة، وإنما يقولون: دع قلبك ووجدanco وضميرك واعمل للدنيا وحدها.

ولا يسعنا تجاه وَضْع كهذا سوى الحفاظ على كمال المثانة وضبط النفس والتوكّل على الله عز وجل وترک الأمر إلى عنایته سبحانه، مع الدعاء لظهور رسائل النور عليهم بحقائق قوية والتي وصلتهم في أربعة صناديق.

هذا، وقد أفادتنا التجارب مراراً بأن لا جدوى إطلاقاً من وراء التهرب أو المجاداة أو إضمار مشاعر الاستياء بعضاً لبعض، ولا فائدة كذلك من الابتعاد عن رسائل النور أو محاولة الاستسلام لهم أو حتى الالتحاق بهم. وقد أثبتت الزمان هذا بالتجارب.

لا تقلقو أبداً! فمهما يكن من شيء فإن مخاوف ذلك الوزير خوف الفتن إن دلت على أمر فإنها تدل على جُبنه وضعيته، وهي لا تدل على محاولة الاعتداء بقدر دلالتها على اضطراره للتخلص والدفاع عن النفس.

باسم سبحانه

إخوتي الأعزاء والأفيفاء الثابتين المدركين لماهية التوكل وقيمتها!

لم تكن لي الرغبة في قراءة أية صحفية من الصحف ولا الاستفسار عنها منذ عشرين سنة خلت، إلا أنني اليوم اطلعتُ على موضوع في جريدة، مع الأسف وتزولاً عند رغبة عدد من إخواننا الضعفاء، فأدركت: أن تيارات لها أهميتها تلعب دورها الخطير في الحفاء والعلن. ولما كان نحن نشاهد في الساحة، فيردد في الحسبان أن لنا علاقة مع تلك التيارات.

نسأل الله أن تكون لرسائل النور المرسلة في أربعة صناديق والحاملة للدلائل القاطعة غير القابلة للجرح مع مجموعة من دفاتر الدفاع نتائج تبشر بالخير لنا وللإيمان والقرآن والإسلام.

إننا لم نتدخل بأمور دنياهم، ولم يشتو علينا أي دليل كان على تدخلنا فيها، لذا اضطررت «أنقرة» إلى طلب جميع رسائل النور لإجراء التحقيق عليها.

فما دامت الحقيقة هي هذه، وقد شاهدنا إلى الآن تجلّي العناية الربانية في العمل لرسائل النور بما لا يمكن إنكاره، وقد شعر كُلُّ منا بها جزئياً كان أم كلياً، وما دامت التيارات السياسية العالمية تحشد كُلُّ منها قواها تجاه الآخر، ونحن لا نقدر إلا على الرضى بالقضاء الإلهي والتسليم بقدره والسلوان العظيم السامي النابع من العمل للإيمان والقرآن والنور. فإنَّ ألزم ما ينبغي لنا عمله هو عدم القلق والاضطراب، وعدم اليأس، وإسناد كلِّ منا الآخر وإمدادُ روحه المعنوية، وعدم الخوف، واستقبال هذه المصيبة بالتوكل، وعدم الافتراض بأقوال الصحف التي يطلقونها جزاً ويسهولون كلَّ حبة صغيرة، بل علينا استصغر ما استعظموه من أمور.

إخوتي! إنه لا أهمية لهذه الحياة الدنيوية، وبخاصة في هذا الزمان وتحت هذه الظروف والضغوط. نعم، لنستقبل بالرضى كَلَّ ما يصيّنا.

اسمه سحانہ

إخوتي الأعزاء الصادقين!

لقد وجد بضعة من إخواننا سلوانا جيلا يسلون به أنفسهم. وهو على هذه الصورة. فهم يقولون: إن قسما من إخواننا الحديثي العهد بالسجن، يتحملون هذه المصيبة ويصبرون عليها بضعة سنين بل عشر سنين، من جراء عمل غير مشروع اقترفوه في ساعة أو ساعتين. بل يقول بعضهم: حمدا لله لقد نجينا من آلام أخرى، فلِم نشكوا إذن من ضيق وعنت خير، من حراء عمل مشروع جدا وخدمة إيمانية بوساطة رسائل النور، يستغرق بضعة أشهر؟

وأنا بدوري أقول لهم: ألف ألف بارك الله فيكم.

نعم، إن مقاسة المرء خمسة أو عشرة شهور من المشاق ^{بنية} إنقاذ إيمانه وإيمان غيره لخمس أو عشر سنوات، إنها هو مبعث شكر وافتخار واعتزاز في سبيل خدمة حلوة خيرية سامية وعادة فكر به رفيعة.

ولقد ورد في حديث شريف: «لَأَنَّ يَهْدِيَ اللَّهُ بِكَ رَجُلًا وَاحِدًا خَيْرٌ لَكَ مِنْ أَنْ يَكُونَ لَكَ حُمُرٌ النَّعْمٌ»^(١) فتأملوا في عدد الذين يُنقذون، أو سينقذون إيمانهم من أعاصر الشبهات الرهيبة بوساطة خدماتكم وكتاباتكم، سواءً هنا أو في أرجاء البلاد كلها أو في «أنقرة». فاشكروا ربكم من خلال الصبر والامتنان والرضى التام.

وإذا ما أصرّ حزب الشعب الجمهوري الحاكم في أنقرة وعاند تجاه رسائل النور ذات الحاج الرصينة والمرسلة إلى هناك، ولم يحاوِل حمايتها والحفاظ عليها بالصالحة معها، فهذا يعني أن أفضل مكان لنا هو السجن. ويعني أيضاً أن الملحدين قد وحدوا بين الزندقة الشيوعية، وأن الحكومة ستضطر إلى الخضوع لأقواهم. وعندئذٍ تنسحب «رسائل النور» من الميدان ويتوقف عملُها، وتبدأ المصائب المادية والمعنوية بالهجوم.

(١) انظر: البخاري، الجihad ١٠٢، ١٤٣، فضائل الأصحاب ٩؛ مسلم، فضائل الصحابة ٣٤؛ أبو داود، العلم ١٠.

باسمك سبحانه



﴿ يَمْعَزِّرُ الْجِنَّ وَإِلَّا إِنَّ اللَّهَ يَأْتِكُمْ رَسُولٌ مِّنْكُمْ ﴾ (الأعاصير: ١٣٠)

جواب أستاذنا عن سؤال ورد لحل الإشكال في صدد

بعثة الرسل من الجن أيضاً كما هو مفهوم الآية الكريمة.

أخي العزيز!

حقاً إن لسؤالك هذا أهمية كبيرة، ولكن لما كانت أهم مهمة لرسائل النور، إنقاذ الإنسان من شباك الضلاله وظلمات الكفر المطلق، فإن تسلسل الأولوية يحول دون بلوغ مثل هذه المسائل، فلا تفتح باب البحث فيها، علماً أن السلف الصالح أيضاً لم يبحثوا فيها كثيراً، لأن مثل هذه الأمور الغيبية المحظوظة قد يُساء فيها الاستعمال ويستطيع الماكرون أن يتذدوها وسيلة لماربهم الذاتية. مثلما يخادع أصحاب التنويم المغناطيسي في الوقت الحاضر الناس ويغزرون بهم باسم تلقي الأخبار عن الجن، لذا لا يبحث في مثل هذه الأمور كثيراً، لئلا يُساء إلى الدين.

ثم إنه لم يبعث نبي في الجن بعد خاتم الأنبياء ﷺ.

ثم إن رسائل النور قد سعت في هذا الزمان لإثبات وجود الجن والروحانين بحجج قاطعة لتُبطل مفهوم المادية الساري سريان الطاعون في البشرية. فنظرت إلى هذه المسائل بالدرجة الثالثة تاركة أمر تفاصيلها للآخرين.

ولعل الله يهوي أحد طلاب النور فيفسر «سورة الرحمن» ويحمل هذه المسألة.

باسمه سبحانه

إخوتي الأعزاء الأوفياء!

لكل مصيبة نقول: ﴿إِنَّا لِلّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَجِعونَ﴾ (البقرة: ١٥٦)

حقاً إن وفاة «الحافظ علي» و«الحافظ محمد» و«محمد زهدي» ليس ضياعاً كبيراً لنا ولإسبارطة وحدها، بل ضياعاً أيضاً للعالم الإسلامي. ولكن تجلّي العناية الربانية قد جرى إلى الآن، أنه عند ضياع أحد طلاب النور، يليه مثني أو ثلث من الطلاب على النمط نفسه، فيظهرُون في الساحة.

فبحن على أمل كبير أن يظهر طلاب جادون - بشكل آخر - يؤدون وظيفة أولئك الأبطال، وسيظهرون بإذن الله. فلقد أدى أولئك الميامين الثلاثة في فترة قصيرة مهمة مائة سنة من العمل.

نسأل الله أن ينزل عليهم شأيب رحمته بعدد حروف رسائل النور التي قرؤوها وكتبواها ونشروها.. آمين.

أبلغوا عنِي التعازي إلى أقرباء «الحافظ محمد» وقريته الطيبة، وأنا بدورِي قد جعلتُ رفيقاً للحافظ علي و محمد زهدي وضمتُ أسماء أولئك الثلاثة بين أسماء أساتذتي الأقطاب. وقد جعلت «الحافظ عاكف» كذلك رفيقاً ل العاصم ولطفى.

باسمه سبحانه

إخوتي الأعزاء الأوفياء!

إن في تأخير مسألتنا هذه خيراً، والخير فيها اختاره الله. لأن محبة ذلك الرجل الميت الرحيب يُلقن في جميع المدارس والدوائر الحكومية وفي أوساط الشعب عامة. وستؤثر هذه الحالة تأثيراً أليماً وفجعوا جداً في العالم الإسلامي وفي المستقبل.

ثم إن حصول أولئك الذين لهم علاقة معه -وهم آخر من يتخلفون عنه- على رسائل النور التي تُثبت وتُظهر حججاً قاطعة حول ماهية ذلك الرجل، وقراءتها بالهفة وإمعان، حادثة مهمة بحيث تجعل دخول ألف من أمثالنا في السجن -بل حتى سوقهم إلى الإعدام- زهيداً رخيصاً في سبيل الذود عن الدين الإسلامي، لأنها تقذ -في الأقل- أكثر المتمردين عتوا، من الكفر المطلق والارتداد عن الدين، وترجحهم إلى كفر مشكوك فيه، ويحدّ من تعديهم الجريء وتجاوزهم المعنون.

«ولتكن رؤوسنا فداءً لحقيقة افتدتها ملايين رؤوس الأبطال».

هذه الجملة التي صدعت بها وجوههم في المحكمة ختام مرافعتي، أعلنتها بها أنا نَبْتَحت حتى النهاية، فلا تخل عن هذه الدعوى، وأأمل أن لا يكون فيكم من يتخل عنها، فما دمتم قد صبرتم وصمدتم حتى الآن، فتجملوا بالصبر والتحمل فإنّ قسمتنا من الرزق ووظيفتنا هنا لم تنتهي بعد.. ولن تكون هناك حركة عنيدة مضادة لرسائل النور دفاعاً عن مسلك الإعدام الأبدى والسجن المنفرد الدائم للذين أثبتهما «رسالة الشمرة» بحجج دامغة لا يمكن إنكارها، بل ستبحث عن وسيلة للمصالحة أو التَّرك. والصبر مفتاح الفرج والسرور.

باسمِه سبحانه

إخوتي الأعزاء والأوفياء!

إن الذين يسوموننا العذاب قد قبضوا بأيديهم على وسائل الحياة ومباهج الحضارة والمُتع والمُلذّات ويتهموننا: أنا لا نعبأ بذلك الطراز من الحياة، بل يدينوننا على ذلك، حتى إنهم يريدون أن يعاقبوا بالإعدام أو بعقوبات مشددة من السجن، ولكن لا يجدون حجة قانونية لذلك.

أما نحن فنقبض بأيدينا على الموت الذي هو ستار دون الحياة الباقيَة، ونسعى أيضاً بكل ما نملك من قوة لإنقاذهم من تبعات المسؤولية الحقيقة، ومن الحكم عليهم ومن الإعدام الأبدى والسجن المنفرد الدائمي. حتى إنهم إذا أصدروا أشد العقوبات على بسب الرسائل

القوية المرسلة إلى «أنقرة»، فإن قلبي وكذا نفسي تطاوعني على إنزال تلك العقوبات الصارمة في إذا نجا أولئك الذين يُصدرون تلك الأحكام من إعدام الموت بسبب تلك الرسائل. بمعنى أننا نريد لهم الحياة في كلا العالمين ونتحرى لهم عن دواعي ذلك، أما هم فيريدون القضاء علينا ويتسبون بحجج لذلك.

ألا إن حقيقة الموت الظاهرة كالشمس والمشاهدة جليا كالنهار والمصدقة بثلاثين ألف جنازة يوميا من البشر، تعلن وتبين لأهل الضلاله ثلاثين ألفا من إعدام أبدي وثلاثين ألفا من سجن انفرادي.

إننا لسنا مغلوبين أمامهم. ليقضوا ما هم يقضون. فالآية الكريمة: ﴿فَإِنْ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَلَيْلُونَ﴾ (المائدة: ٥٦) تبشر بظهورنا عليهم منذ اثنتي عشرة سنة...

ما دام الأمر هكذا سنقول بعد الآن للمحكمة وللناس: إننا نسعى لإنقاذ أنفسنا من الإعدام الأبدي للموت الماثل أمامنا والذي يرقبنا، ونجهد للنجاة من السجن الانفرادي الدائمي المظلم للقبر الذي فتح بابه على مصراعيه داعيا لنا، ويُقحمنا فيه... إننا نعاونكم في إنقاذ أنفسكم من تلك المصيبة التي لا حيلة لكم دونها.

إلا أن أهم مسألة دينية وسياسية في نظركم، قليلة الأهمية في نظرنا وفي نظر الحقيقة، بل لا أهمية لها ولا قيمة لدى الذين لم يُعهد إليهم بتلك الوظائف، بل تُعد من الأمور التي لا تعنيهم بشيء. بينما الوظيفة الضرورية الإنسانية التي نهمل بها، لها علاقات مع الناس قاطبة وفي الأوقات كافة.

فالذين لا يروق لهم وظيفتنا هذه ويحاولون رفعها وإزالتها، عليهم رفع الموت أولا وإزالته وسد باب القبر وغلقه.

باسم سبحانه

إخوتي الأعزاء الأوفياء!

إنه لتجلى من تحليات العناية الربانية انفجارُ وزير التربية بالغيط والحدق وقدفه جام غضبه وهجومه العنيف علينا قبل أن يرى دفاعاتنا ويدرسَ أوراقنا وكتباً، بل كان ذلك بشعور مبطن منه. وبينما كنا ننتظر أن تتخذ «أنقرة» تجاهنا طور الشدة والعنف، بالنسبة لعظم المسألة، والنائمة من تدقيق أعلى المستويات في الدولة الرسائل السرية الخاصة أمثال «الشاعر الخامس» و«ذيل المهمات الست» ودفاعاتي التي تتعرض بشدة للكفر المطلق وتُنزل ضرباتها به بكل شجاعة. أقول بينما كنا ننتظر ذلك إذا بتلك المراجع العليا في «أنقرة» تأخذ موقف اللين، بل بما يتسم بالصالحة.

إن حكمة واحدة من تحلي العناية الربانية هذه هي قراءة النور قراءة عامة تشمل البلاد كلها، وقراءتها في المراجع العليا في الدولة قراءة بإمعان وبشوق، فلا شك أن قراءة درس رفيع كهذا الدرس، وفي هذا الزمان بالذات، وفي مجتمعات واسعة ودوائر رفيعة كلية هي عنابة ربانية، وأمارة قوية على ظهور رسائل النور على الكفر المطلق.

إخوتي!

إن قسماً من أصحاب العوائل ذوي الموارد القليلة، قد يجدون لأنفسهم عذراً بالانسحاب من ميدان رسائل النور والتنائي عنا وربما التخلي عن رسائل النور تحت هذا العنف والضيق والأضرار التي لحقت بهم.

فيينما كنت أفكِّر في هذا الظن المحتمل، تبدل الأمر بعد الإفراج. فأقول:

إن الذي دفع كل هذه الأئمَّة الغالية المادية والمعنوية حفاظاً على هذه البضاعة القيمة النفيسة جداً، وتحمَّل صنوفَ العذاب في سيلها، إذا ما تخلى عنها فقد خسر خساراً مبيناً. وإنه لضرر لا مبرر له للشخص وللخدمة معاً إذا ما تخلى أحدهُم عن أجزاء رسائل النور وانقطعت علاقتهُ عمّا يتعلّق بها وتَرَك الحفاظ علينا وأحجم عن مَدِي العون إلينا ووَدَع الخدمة كلياً. لذا ينبغي عدم استبدال شيء بالوفاء والارتباط والصلة وخدمة الإيمان، معأخذ الخذر.

إخواني الأعزاء الأوفياء!

إنه لتجلى من تجليات العناية الربانية وحماية من الحفظ الإلهي، أنْ عُلب الخبراء في «أنقرة» أمام حقائق رسائل النور. ومع أن هناك أسبابا كثيرة للنقد والاعتراض إلا أنهم قرروا براءتها -حسب ما سمعت- علمًا أن العبارات القوية الشديدة للرسائل السرية الخاصة، وتحديات الدفاعات التي تتعرض لهم، والهجوم العنيف لوزير التربية، وجود عضوين ترئيا على الفلسفة المادية في هيئة الخبراء من متسلبي وزارة التربية، وجود عالم كبير يؤيد مستحدثات الأمور (الانقلابات) وإثارة منظمة الزندقة المستترة منذ سنة وراء حزب الشعب الجمهوري ووزارة التربية ضدنا.. أقول: بينما كنا ننتظر أن تصدر هيئة الخبراء اعترافات شديدة -لأسباب المذكورة- واتهامنا اتهامات تُنزل بنا أقصى العقوبات، أغاثتنا الحماية الإلهية والعناية الرحانية، وأظهرت لهم المقام الرفيع لرسائل النور وصرفتهم عن الانتقادات الشديدة، حتى إنهم لأجل إنفاذنا من العقوبات، وصرف النظر عن كوني مجرمًا سياسيا له سابق -من قضية «أسكي شهر» وحادثة «٣١ مارس» المشهورة- وكوننا لا نعمل إلا للدين والعقيدة، وإظهار عدم وجود تآمر سياسي في عملنا، قالوا:

«إن سعيدا النورسي منذ السابق يدعى أحيانا وراثة النبوة، ويتخذ طور المجدد في خدمة القرآن والإيمان، أي إنه يتصرف أحياناً تصرف منجذب بجذبة روحية».

فهذه الفقرة هي من التعبير الفلسفية الملحدة، والتي تعني أن الشخص أيا كان طالما يعمل للدين فهو إذن يعمل للتتجديد بوراثة النبوة!

ولقد استعملوا ذلك التعبير الفلسفى الملحد بانتقاد حسن الظن المفرط لدى بعض إخواننا، وإسناد الانجداب الروحي والانتشاء إلى في أثناء كلامي العنيف، لأجل تبرئتي من السياسة والخبلولة دون إنزال العقوبة بي، فضلاً عن تخفيف حدة معارضينا وأعدائنا بنوع من التلطيف، وأجل كسر ما في أيضا -حسب ظنهم- من حُب للجاه يقينا والأنانية وقد المصلحة والنفع الذاتي، قياسا على الآخرين.

ولكن رسائل النور كلها من أولها إلى آخرها جوابٌ واضحٌ وضوحَ الشمسِ إزاء ذلك التعبير وتزيل كل معنى يُشم منه ذلك التعبير ويمحيه، بأن مسلكنا هو ترك الأنانية والغرور والالتزام بالأخوة. لذا فلا شطحات تتم بالغرور عندنا. فضلاً عن أن حياة «سعيد الجديد» في رسائل النور المتسمة بالتدليل لله، وتعديلها حسن الظن المفرط لدى إخوانه بدروس مكررة دون النظر إلى شعور أحد، تزيل كلَّ ما يُشم من ذلك التعبير من معنى.

إخوتي الأعزاء الأوفياء!

لا أرسل إليكم حالياً القرار الذي اتفقت عليه هيئةُ الخبراء، لئلا يتضرر المخبر والكاتب.

إن هذه الهيئة الأخيرة قد حاولتْ بكل ما لديها من جهد أن تنقذنا وتحافظ علينا من شر أهل الضلاله والبدع، فقد أقرت بالاتفاق على برائتنا من كل ما أُسند إلينا من التهم، شاعرين بمسؤوليتهم تجاه رسائل النور التي استرشدوا بها. وأن أكثرية الرسائل قد كتبت كتابة علمية إيمانية، وأن «سعیداً» يبين ما اقتنع به بياناً جاداً خالصاً، وأن ما لديه من قوة واقتدار ليسا كما يُسند إليه من إحداث طريقة صوفية وتأسيس جماعة والمجاہدة مع الحكومة، بل قوته واقتداره ليست إلا لإبلاغ حقائق القرآن إلى المحتاجين إليها.

وقالوا أيضاً بشأن الرسائل السرية الخاصة التي عُبر عنها: إنها غير علمية: «إنه ينجذب أحياناً جذبات روحية ويراوده هيجان الشعور واضطراب الروح، فلا ينبغي أن يكون مسؤولاً بسبب هذه المؤلفات». هكذا يُفهم من قرارهم.

وكذا أنه بتعبير «سعيد القديم» و«سعيد الجديد» له شخصيتان، وفي الثانية قوة إيمانية خارقة وعلم حقائق القرآن.

وقالوا مراعاةً لمشاعر أهل الفلسفة المادية: «ربما ينجذب روحياً، وله خلل في الدماغ». قالوا ذلك لأجل إنقاذهما من تبعات التعبير العنيفة للرسائل السرية الخاصة، ولتهدهئه شعور معارضينا، وقالوا أيضاً - ضمن هذا الشعور -: «ربما هو مصاب باختلال عقلي يرى الخيال واقعاً».

إن ما يُبطل احتمالهم هذا من أساسه والجواب الشافي الكافي لهم هو ما حصلوا عليه من رسائل النور التي سبقت جميع العقول، ورسالة «الدفاع» و«الثمرة» اللتان أوقعنا جميع المحامين في حيرة وإعجاب.

إنني أَحمد الله كثيراً أنه قد وُهب لي - بهذا الاحتمال - ما يشير إليه حديث شريف.

ثم إن خبراء قد قرروا بالاتفاق على تبرئة ساحتنا جميعاً - أنا وإخوتي - من التهم ويقولون: «إنهم ارتبطوا بسعيد بسبب مؤلفاته العلمية الدقيقة إنقاذاً لإيمانهم وآخريهم. ولم نجد أية أمارة أو صراحة تشير إلى سوء قصدهم تجاه الحكومة لا في مراسلاتهم ولا في كتبهم» ووّقع القرار ثلاثة أشخاص: أحدهم الفيلسوف نجاتي، والآخر يوسف ضياء (عالم) وأخر الفيلسوف يوسف.

وإنه لتوافق لطيف، إذ بينما نطلق على هذا السجن أنه مدرسة يوسفية بحقنا، وأن رسالة «الثمرة» ثمرتها، فإن هذين المسميين بـ«يوسف» قالوا بلسان الحال: نحن أيضاً لنا حصة خفية في درس هذه المدرسة اليوسفية.

أما دليهم اللطيف على الجذبة والانجداب الروحي، فهو عبارة: «الكلمة الثالثة والثلاثون والمكتوب الثالث والثلاثون بثلاث وثلاثين نافذة..» وأمثالها من التعبير.. وكذا «إنه يسمع تصريحات القحط بـ: يا رحيم يا رحيم.. وإنه يعد نفسه شاهد قبر..» فأظهروا هذه التعبير دليلاً على الانجداب ورؤيه الخيال واقعاً!

سعيد النورسي

باسم سبحانه

إخوتي الأعزاء الأوفياء!

ما دمنا نحن تحت العناية الربانية كما تشير إليها أمارات كثيرة، وأن رسائل النور لم تغلب تجاه أعداء ظلمة كثيرة جداً، وأنها أسكنت إلى حد ما وزير التربية وحزب الشعب الجمهوري، وأن الذين استهولوا مسالتنا كلها حتى أوقعوا الحكومة في قلق واضطراب سيحاولون بكل وسيلة إخفاء أكاذيبهم وافتراطهم.. فلابد أن تتحلى بالصبر والحيطة مع كمال الاستسلام لأمر الله والثبات على الخدمة وعدم الواقع في خيبة الأمل بالذات، وعدم اليأس من ظهور خلاف المأمول، وعدم التزعزع أمام أعاصير موقته زائلة.

نعم، إن خيبة الأمل التي تفتّ من القوة المعنوية لأهل الدنيا وتكسر شوكتهم، تكون لطلب رسائل النور الذين يرون ألطاف العناية ولمسات الرحمة تحت المشاق والمضايقات والمجاهدات، دافعةً إلى العمل والجد.

ولقد ساقني أهل الدنيا السياسيون قبل أربعين سنة إلى مستشفى المجاذيب بإلصاق جنون موقت بي. فقلت لهم: إن ما ترون عقلاً أراه خلافاً للعقل، فأنا أتبرأ من مثل هذه الأمور. وأرى أن هذه القاعدة تسري فيكم:

« وكل الناس مجنونٌ ولكن على قدر الهوى اختلف الجنون »

والآن كذلك أقول الكلام نفسه إلى الذين أستدروا الجنون الموقت إلى الإنقاذ وإيقاظ إخواني من مسؤولية كبيرة، وكأنّ نوعاً من جنون يتتبّعني من حيث الرسائل السرية الخاصة. وأعيد القول مع بيان رضائي من الجنون من جهتين:

الأول: لقد ورد في حديث شريف ما معناه: أن من أكمل المؤمنين إيماناً أن يعده الناس مجنوناً.^(١)

(١) هناك روایات كثيرة بهذا المعنى، نذكر منها: «أكثروا ذكر الله حتى يقولوا: مجنون». (انظر: أحد بن حنبل، المسند ٦٨، ٧١؛ عبد ابن حميد، المسند ص ٢٨٩؛ ابن حبان، الصحيح ٩٩/٣، البهقي، السنن الكبرى ١٥٣/٩ المتذر، الترغيب والترهيب ٤٩٩/٢؛ الحاكم، المستدرك ١/٤٩٩).

الثاني: إنني لا أرضي فقط بإسناد الجنون إلى وحده بل أرضي بعقلاني الكامل وحياتي كلها وبكل فخر واعتزاز لأجل إنقاذ إخواني وسلامتهم ونجاتهم من ظلمات هذا السجن. وإذا أردتكم أن تكتب رسالة شكر إلى أولئك الذوات الثلاث ويبلغون أننا ننشر كلامهم في مكاسبنا المعنوية فافعلوا.

إخواني الأولياء الصادقين، ورفقائي المخلصين في خدمة القرآن والإيمان.

لمناسبة دنو زمن فراق بعضاً بعضاً. ينبغي لكلِّ منكم التجاوز عن تقصير أخيه والصفح عنه كلياً عمَّا سببه الافعالاتُ من الضجر والذنب التي حالت دون الحفاظ على دساتير الإخلاص. فأنتم أقوى أخوةً من أشقاء النسب، والأخ يستر تقصير أخيه، ويتناهى نقصه، ويصفح عنه.

فأنا هنا أحيل اختلافكم وأنا يناديكم غير المتوقعة إلى النفس الأمارة، ولا أجده لائقاً بطلاب النور، بل أعدّه نوعاً من أناية موقته، توجّد في أولياء صالحين أيضاً من غلبتهم نفوؤهم الأمارة.

فلا تخيبوا يا إخواني حسنَ ظني بكم بالإصرار والعناد. تصالحوا.

الشاعر الرابع عشر

«الدفاعات»

تمة قصيرة جداً لإفادتي

أُبَيْن لِمَحْكَمَةِ أَفِيون:

إن إفادتي التي قدمتها لأنظاركم ولعدالة القانون، والتي تتضمن تحريري منزلي تحرّباً غير قانوني بثلاث وجوه، وسُوّقى للاستجواب ومن ثم توقيفي واعتقالي، كُلُّ ذلك تعرّض لكرامة ثلاثة محاكم ومسُّ لعدالتها واحترامها، بل استخفافٌ بها. لأن تلك المحاكم الثلاث وهيئات الخبراء الثلاث، قد أتمّت تدقيق ما ألفته خلال عشرين سنة من مؤلفات، وما كتبته من مکاتیب، وأجمعوا قرارهم على براءتنا. فأعيدت إلينا كتبنا ومکاتیننا.

وبعد البراءة، ومنذ سنوات ثلاثة وأنا أعيش في انزواء عن الناس، وتحت ترصد شديد بحيث لا أكتب لبعض أصدقائي غير رسالة واحدة لا ضرر فيها. فعلاقتي بالدنيا شبه مقطوعة، بل لم أذهب إلى موطنِي رغم السماح.

والآن فإن تجديداً المسألة نفسها بما ينمّ عن عدم الاكتراط بالقرار العادل للمحاكم الثلاث إنما هو استهانة بكرامة تلك المحاكم وحطٌّ من شرفها.

لذا لأجل الحفاظ على كرامة تلك المحاكم التي عدلت في حقي، أرجو من محكمتكم أن تبحث عن سبب آخر ومسألة أخرى لتهموني بها غير المسائل التي هي: «رسائل النور، تشكيل جمعية، تأسيس طريقة صوفية، احتمال الإخلال بالأمن والنظام».

إن ذنبي وتقصيري كثيرة، لذا قررت أن أعينكم بقدر ما يتعلق الأمر بمسؤوليتي، فلقد تعذبْتُ خارج السجن عذاباً يفوق كثيراً عما في داخله. حتى غدا القبر أو السجن موضع راحتي الآن. ولقد سئمت الحياة حقاً. كفى الإهانات والتعذيب والترصد المؤلم فيها يشبه السجن الانفرادي طوال عشرين سنة فلقد بلغ السيل الزبى، وأوشك أن يمس غيرة الله، وعندها يا لخسارة هذه البلاد. إني أذكركم بهذا.

إن أعظم ملجاً لنا وأقواء:

﴿ حَسِبْنَا اللَّهَ وَنَعَمْ الْوَكِيلُ ﴾

﴿ حَسِبَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوْكِيدٌ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ﴾

«رد على لائحة الادعاء»

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وبه نستعين

«بعد صمت دام ثانية عشر عاما، اضطررت إلى إعادة تقديم هذه الدعوى ردًا على لائحة الادعاء، رغم تقديمها إلى المحكمة وتقديم صورة منها إلى المراجع العليا في أفرقة».»

«أدناه خلاصة لدفاع قصير - هو الحقيقة عينها - قد قلته للمدعين العامين وضابطى الشرطة الذين أتوا التحري منزلي في «قسطموني» ثلاث مرات، وقلته أيضًا لمدير الشرطة ولثلاثة من أفراد الشرطة - في المرة الثالثة - وللحكمه دنيزي وأفيون. فليكن معلومًا لديكم أن ما قلته لهم هو: أتني أعيش معتكفاً ومنزويًاً منذ عشرين سنة. فطوال ثماني سنوات في «قسطموني» بقيتُ مقابل مخفر الشرطة، وكذا الحال في بقية الأماكن؛ كنت طوال هذه الفترة تحت المراقبة والترصد الدائم. وقد تحرروا منزلي عدة مرات، ومع ذلك لم يعشروا على أية أماراة لها علاقة بالدنيا أو بالسياسة. فلو كان لي شيء من التدخل بها ل كانت الشرطة والعدالة تعلم به، أو علمت به ولكن لم تُعر له بالأ، بمعنى أنهم مسؤولون أكثر مني.

فما دام الأمر هكذا فلِم تتعرضون لي إلى هذا الحد دون داع إليه وبه يلحق الضرر بالبلاد والعباد. علما أنه لا يُعرض في الدنيا كله للمتزوجين المعتكفين المنشغلين بأخرتهم.

نحن طلاب النور آلينا على أنفسنا أن لا نجعل من رسائل النور أدلة طيعة للتيارات السياسية، بل للكون كله. فضلاً عن أن القرآن الكريم قد منعنا بشدة من الاشتغال بالسياسة.

نعم، إن مهمـة رسائل النور الأساس هي خدمة القرآن الكريم، والوقوف بصرامة وحزم في وجه الكفر المطلق الذي يُودي بالحياة الأبدية ويجعل من الحياة الدنيا نفسها سـيـاـ

زعافاً وجحيم لا يطاق. ومنهجها في ذلك هو إظهار الحقائق الإيمانية الناصعة المدعومة بالأدلة والبراهين القاطعة التي تلزم أشد الفلسفه والمترندة تمرداً، على التسلیم بالإيمان. لذا فليس من حقنا أن نجعل رسائل النور أداء لأي شيء كان، وذلك لأسباب:

أولاً: كي لا تُحوّل الحقائق القرآنية التي تفوق الألماس نفاسة إلى قطع زجاج متكسر في نظر أهل الغفلة، حيث يتوهون بها كأنها دعاية سياسية تخدم أغراضًا معينة، وكى لا نتمهن تلك المعاني القرآنية القيمة.

ثانياً: إن منهج رسائل النور الذي هو عبارة عن الشفقة والعدل والحق والحقيقة والضمير ليمنعني بشدة عن التدخل بالأمور السياسية أو بشؤون السلطة الحاكمة. لأنه إذا كان هناك بعض من ابتلوا بالإلحاد واستحقوا بذلك العقاب فإن وراء كل واحد منهم عدداً من الأطفال والمرضى والشيوخ الأبراء. فإذا نزل بأحد أولئك المبتليين المستحقين للعقاب كارثةً أو مصيبة، فإن أولئك الأبراء أيضاً سيحرقون بنارهم دون ذنب جنّو. وكذا لأن حصول التبيّحة المرجوة أمر مشكوك فيه، لذا فقد مُنعتنا بشدة من التدخل في الشؤون الإدارية بما يدخل بأمن البلاد ونظمها عن طريق وسائل سياسية.

ثالثاً: في زمن عجيب كزماننا هذا، لا بد من تطبيق خمسة أسس ثابتة، حتى يمكن إنقاذ البلاد وإنقاذ الحياة الاجتماعية بأبنائها من الفوضى والانقسام. وهذه المبادئ هي:

- ١- الاحترام المتبادل
- ٢- الشفقة والرحمة
- ٣- الابتعاد عن الحرام
- ٤- الحفاظ على الأمان
- ٥- نبذ الفوضى والغوغائية، والدخول في الطاعة.

والدليل على أن رسائل النور في نظرتها إلى الحياة الاجتماعية قد ظلت ثبت وتحكم هذه الأسس الخمسة وتحترمها احتراماً جاداً محافظةً بذلك على الحجر الأساس لأمن البلاد، هو أن رسائل النور قد استطاعت في مدى عشرين عاماً أن تجعل أكثر من مائة ألف رجل أعضاء

نافعين للبلاد والعباد دون أن يتأنى أو يتضرر بهم أحد من الناس. ولعل محافظتى إسبارطة وقسطمونى خير شاهد وأبرز دليل على صدق ما نقول.

فإذا كانت هذه هي الحقيقة، فلا شك أن أكثر أولئك الذين يتعرضون لأجزاء رسائل النور إنما يخونون الوطن والأمة والسيادة الإسلامية. ويعملون -سواءً بعلم أو بدون علم- لحساب الفوضوية والتطرف.

إن مائة وثلاثين رسالة من أجزاء رسائل النور التي مَنحت مائة وثلاثين حسنة وفائدة لهذه البلاد، لا تزيلها الأضرار الموهومة التي يتوهمها أهل الغفلة القاصرُون والنظر الشاكرون، من نقص وقصور في رسالتين أو ثلث. فالذى يهون من شأن تلك الرسائل بهذه الأوهام والشبهات ظلومٌ مبين.

أما تقصيراتي وذنبي التي تمس شخصي الذي لا أهمية له، فإني أضطر دون رغبة مني إلى القول بأن الذي قضى حياة الاغتراب التي هي أشبه ما تكون بالسجن الانفرادي طوال اثنتين وعشرين سنة، معتكِفاً ومنزويًا عن أحوال الناس. والذي لم يخرج باختياره طوال هذه الفترة إلى مجمع الناس في السوق وفي الجماع الكبير. والذي أُجري عليه أشدُّ أنواع الضيق والعنَّت وخالَّف أمثاله من المنفيين فلم يراجع الحكومة ولو لمرة واحدة. ولم يقرأ جريدة ولم يستمع إليها، بل لم يكرث بها طوال هذه الفترة.

وخير شاهد على هذا القرييون من أصدقائه وأحبابه خلال ستين في قسطموني وخلال سبع سنوات في أماكن أخرى. بل لم يعرف أحداث الحرب العالمية ولا المتصر من المغلوب، ولم يهتم بالمعاهدة والصلح، بل لم يعرف حتى من هم أطراف الحرب، ولم يتحرك فضوله لمعرفتهم، ولم يسأل عنهم ولم يستمع إلى الراديو القريب منه خلال ثلاث سنوات سوى ثلاثة مرات. والذي يواجه الكفر المطلق برسائل النور، ذلك الكفر الذي يفني الحياة الأبدية ويزيد آلام الحياة الدنيا و يجعلها عذاباً في عذاب. والشاهد الصادق لذلك مائة ألف من أنقذوا إيمانهم برسائل النور المرشحة من فيض نور القرآن العظيم والتي تجعل الموت بحق مائة ألف شخص تذكرة تسريح بدلاً من الإعدام الأبدي.

تُرى أي قانون يسمح بالتعريض لهذا الرجل (يقصد نفسه) وجعله في يأس من الحياة،

ودفعه إلى البكاء والحزن، مما يدفع مائة ألف من إخوانه إلى البكاء؟ بل أية مصلحة في ذلك؟ ألا يرتكبون باسم العدالة غدرا لا مثيل له ولا نظير؟ ألا يكون باسم القانون خروجا عن القانون؟

أما إذا قلتم واحتجتم بتصرفكم هذا بما يحتاج به فريق من الموظفين في هذه التحريرات وادعitem كما يدعون، بأنك وطائفه من رسائلك تخالفان ظمننا ومبادئنا.

فاجلواب:

أولا: ليس من حق نظمكم ومبادئكم المبتدعة هذه أن تدخل معتقدات المنزولين إطلاقا.

ثانيا: إن رد أمر ما شيء وعدم قبوله قليلا شيء آخر، وعدم العمل به شيء آخر تماما. وإن ولادة الأمور إنما ينتظرون إلى اليد لا إلى القلب. وهناك في كل قطر وفي كل مكان معارضون شديدون للحكومة لا يتدخلون في شؤون الإدارة والأمن. حتى إنه في عهد سيدنا عمر رضي الله عنه لم يمس النصارى بشيء مع أنهم كانوا ينكرون الإسلام وقوانين الشريعة.

وعلى هذا واستنادا إلى مبدأ حرية الفكر والوجودان، إذا كان بعض طلاب النور يرفضون نظمكم ومبادئكم، ويستقونها على أساس علمي نقداً بناءً، أو إن صدرت منهم أعمال وتصرفات لا تتفق وتلك المبادئ، بما في ذلك إضرار العداء لأول الأمر، فالليس من حق القانون أن يحاسبهم على ذلك بشرط واحد وهو أن لا يتدخلوا في الشؤون الإدارية، وأن لا يخلو بالأمن والنظام.

أما بالنسبة للرسائل، فقد أطلقنا على تلك الرسائل أنها سرية وخاصة، وحضرنا نشرها. حتى إن أحدهم قد أتى لي بنسخة واحدة من الرسالة التي سببت هذه الحادثة لمرة أو مرتين طوال ثقاني سنوات في قسطموني، وضيعناها في اليوم نفسه. وأنتم الآن تشهرونها بالقوة والإكراه، وقد اشتهرت حقا.

ومن المعلوم أنه إذا وجد نقص يوجب الذنب في رسالة ما، فإن تلك الكلمات وحدها تُحذف ويسمح بالبقية، ولقد وجدوا خمس عشرة كلمة فقط هي مدار النقد من بين مائة

رسالة من رسائل النور بعد إجراء تدقيقات عليها دامت أربعة أشهر في محكمة «أسكي شهر». ووجدوا في صفحتين فقط من بين أربعينات صفحة من مجموعة «ذو الفقار»^(١) موضع نقد بعدم تلاؤها مع القانون المدني حيث فيها تفسير الآيات الكريمة الخاصة بميراث المرأة وحجابها، ذلك التفسير الذي كتب قبل ثلاثين سنة.. كل ذلك يُثبت أن هدف رسائل النور ليست الدنيا، بل الناس كافة بحاجة إليها. فلا تتصادر تلك المجموعة (ذو الفقار) لأجل تلك الصفحتين. ولترفع إذن الصفحتان وتُعد لـنا مجموعتنا. نعم، من حقنا أن نطالب بإعادتها لنا.

أما إذا خلتم الإلحاد ضربا من متطلبات السياسة وقلتم بزعمكم -كما يزعم البعض-: «إنك برسائلك هذه تفسد علينا مدنينا وتحول دون متعنا بمباحث الحياة وملذاتها»... فأنا أقول: «إنه لا يمكن لأي شعب أن يعيش بلا دين. وهذا دستور عام، معترف به في الدنيا كلها. ولا سيما إن كان هناك كفر مطلق فإنه يسبب لصاحبه عذابا أشد إيلاما من عذاب جهنم في الدنيا نفسها. كما أثبتت ذلك بأدلة وبراهين لا تقبل المناقشة في رسالة «مرشد الشباب»، تلك الرسالة المطبوعة رسميا، إذ لو ارتد مسلم -والعياذ بالله- فإنه يقع في الكفر المطلق، ولن يبقى في الكفر المشكوك فيه الذي يمهل الحياة لصاحبها، لا يكون حظه من ذلك سوى الهبوط إلى مرتبة أدنى من مرتبة الحيوانات بعأة مرة التي لا معنى للماضي والمستقبل لديها. وذلك لأن موت الموجودات السابقة واللاحقة وفراها الأبدى، يترك في نفسه آلاما مستمرة متعاقبة بسبب ضلاله.

أما إذا جاء الإثبات ولا مس بشاشة القلب وتمكن فيه، فإن أولئك الأصدقاء الذين لا يخصهم العد سيحيون فجأة ويقولون بلسان حالمهم: نحن لم نمت.. ولم نفن..! وحينئذ تنقلب تلك الحالة الجهنمية إلى لذائف فيحاء وروضة غناء.

فما دامت الحقيقة هي هذه، فإبني أذكركم بالأتي: لا تبارزوا رسائل النور المستندة إلى القرآن الكريم فإنها لا تُغلب، وإنما فيكون أمر هذه البلاد مؤسفا إذا ما حاول أحد طمس نورها وسوف تذهب إلى مكان آخر، وتثور أيضا.

(١) مجموعة تضم رسالة المعجزات القرآنية والمعجزات الأحمدية ورسالة الحشر.

ألا فلتعلموا جيدا بأنه لو كان لي من الرؤوس بعدد ما في رأسى من الشعر، وفصل كل يوم واحد منها عن جسدي، فلن أحنى هذا الرأس الذي نذرته للحقائق القرآنية أمام الزندقة والكفر المطلق، ولن أخل بحال من الأحوال عن هذه الخدمة الإيمانية النورية، ولا يسعني التخلص منها.

لا شك أنه لا يُنظر إلى نقائص تقع في إفادة معتكِف منذ عشرين سنة، ولا يقال: إنه خرج عن الصدد، ذلك لأنَّه يدافع عن رسائل النور، إذ ما دامت محكمة «أسكي شهر» لم تجد غير مادة أو مادتين لرسالة أو رسالتين من بين مائة من الرسائل السرية الخاصة والعلنية العامة، أثناء إجراء التدقيق عليها خلال أربعة أشهر، علماً أنَّ المادتين توجبان عقاباً خفيفاً حتى إن المحكمة حكمت بالسجن لمدة ستة أشهر على خمسة عشر من المتهمين البالغ عددهم مائة وعشرين شخصاً، ونحن بدورنا قضينا هذا العقاب..

وما دامت جميع أجزاء رسائل النور قد أصبحت في متناول المسؤولين - قبل سنوات - وأعيدت إلى أصحابها بعد إجراء التدقيق عليها خلال شهور عدة..

وما دامت لم تظهر أية أمارة تمس العدلية والأمن طوال ثمانى سنوات في «قسطموني» رغم التحريات الدقيقة..

وما دام قد تحقق لدى هيئة التحريات الأخيرة في «قسطموني» - قبل سنوات - أن بعض الرسائل وُجِدت تحت أكواخ الحطب، مما يوْمئ إلى عدم نشرها بل فقدانها..

وما دام مدير الشرطة في قسطموني ومسؤول العدلية قد وعداني وعداً قاطعاً بإعادته الكتب المخفية لي وقبل استلامي لها ساقوني في اليوم التالي بمجرد مجيء أمر التوفيق من إسبارطة..

وما دامت محكمتا «دينزلي» و«أنقرة» قد برأتا ساحتنا أعادتا إلينا جميع الرسائل..

فلا بد وبناء على هذه الحقائق الست بمقتضى واجب محكمة «دينزلي» ومدعها العام كما هو من واجب عدلية «أفيون» ومدعها العام أخذُ جميع حقوقى المهمة بنظر الاعتبار. فأنا على أملِ أن المدعي العام الذي يدافع عن الحقوق العامة سيدافع عن حقوقى الشخصية التي أصبحت بمثابة الحقوق العامة لمناسبة رسائل النور، بل أنتظر ذلك منه.

إن سعيداً الجديداً الذي انسحب من ميدان الحياة الاجتماعية منذ اثنتين وعشرين سنة، ويجهل القوانين الحاضرة وأصول الدفاع الحالية، والتي قدم مائة صحيفة من الدفاع المبرهن ببراهين لا تُجرح والذي قدمها سابقاً إلى محكمتي «أسكي شهر ودنيزلي» وقادى جراء تقصيراته إلى ذلك الوقت. ومن بعده في قسطموني وفي أمير داغ حيث قضى حياته فيها يشبه السجن المنفرد تحت الرقابة الدائمة.. أقول: إن هذا السعيد الجديد -وأمره هذا- يؤثر جانب الصمت ويدع الكلام لسعيد القديم.

يقول سعيد القديم: لما كان سعيد الجديد قد أعرض عن الدنيا ولا يتكلم مع أهلها ولا يجد مبرراً للدفاع إلا إذا اضطر إلى ذلك. إلا أن المسألة تمس الكثريين من الأبرياء من الفلاحين وأصحاب الأعمال حيث يعتقلون بمناسبة علاقتهم الواهية معنا، ويصيب أعمالهم الكساد لعجزهم عن تدارك حاجات أهليهم وأطفالهم في موسم العمل هذا.. إن هذا الأمر قد منّ وجداني مساقوياً وأبكاني من الأعماق.

لذا أقسم بالله العظيم أنه لو كان باستطاعتي أن آخذ على عاتقي جميع مشاق أولئك لأخذتها، فالذنب كله يعود لي -إن كان هناك ذنب- وهو أبرياء أصلاً. فالأجل هذه الحالة المؤلمة، على الرغم من سكوت «سعيد الجديد». أقول:

لما كان «سعيد الجديد» يجرب عن مائة من الأسئلة التافهة للمدعين العامين -لولايات إيسبارطة و«دنيزلي» و«أفيون» - فأنا كذلك من حقي أن أسأل ثلاثة أسئلة من وزير الداخلية التي يرأسها «شكري قايا»، وأسائل من وزارة العدل الحاضرة. والأسئلة هي:

السؤال الأول

بأي قانون يجري توقيفي وتوفيقي مائة وعشرين شخصاً معي، جراء مشادة كلامية لم تفض إلى حادثة، جرت بين شخص اعتيادي من «أكريدر» وهو ليس من طلاب النور وبين عريف شرطة (جاوיש) لمجرد أن وُجد بحوزته أحد مكتبيي الاعتراضية، ومن ثم إجراء التحقيق عليه من قبل المحكمة في أربعة أشهر، ومن بعد ذلك إبراء ساحة الجميع سوى خمسة عشر شخصاً من الضعفاء المساكين، مع إلحاق ضرر مالي لأكثر من مائة شخص بأكثر من ألف ليرة؟

تُرى بأيِّ أصلٍ من أصول القانون يمكن جعل الإمكانيات والاحتياطات بدلاً عن الوقوعات؟ وعلى وفق أيِّ دستور يتم إضرار سبعين شخصاً من «دنزيلى» ضرراً مالياً يقدّر بآلوف الليرات بعد أن كسبوا البراءة؟

السؤال الثاني

الدستور الإلهي هو: ﴿وَلَا تَرُرْ وَازِرَةٍ وَزَرَ أُخْرَىٰ﴾ (الأنعام: ١٦٤) وإن وجود رسالة صغيرة قد حظرنا نشرها، ولم أحصل عليها خلال ثمان سنوات سوى مرّة أو مرتين، وقد كتب أصلُها قبل خمس وعشرين سنة وهي التي تنقد الإيمان من الشبهات في نقاط مهمة فيها، وتُنجي المرأة من الواقع في إنكار الأحاديث المتشابهة.. أقول: إن حصول هذه الرسالة الصغيرة لدى رجل لا نعرفه وفي مكان بعيد عنا، ومنْحَها معنىًّا مغايراً لها، ووجданَ مكتوب في «كوتاهية» و«باليكسيس» ينمّ عن تعرض طفيف، ثم توقيفنا جراء ذلك في شهر رمضان المبارك حينها وفي هذا الجو القارس حالياً، مع كثير من الفلاحين والكسبة الأخرىاء، وتوقف شخص لمجرد وجود مكتوب اعتيادي قديم لنا بحوزته، أو أخذني في جولة بسيارته، أو أبدى علاقة صداقَةً معنا، أو لقراءته أحدَ كتابي، وإلحادَ ضرر مادي ومعنوي بهم وبالوطن وبالامة بقدر آلوف الليرات استناداً إلى شبهات تافهة.. أسأله: أيُّ قانون من قوانين العدالة يُجري كلَّ هذا؟ وحسبَ أية مادةٍ قانونية تنفذ الأمور؟ إننا نطالب بمعرفة تلك القوانين لثلاً خطى في المسير!

نعم، إنَّ حقيقةَ أحد الأسباب التي أدت إلى اعتقالنا في كل من «دنزيلى» و«أفيون» هي «الشاعُ الخامس». علمًا أن هذه الرسالة كُتبَ أصلُها قبل فترة «دار الحكمَة الإسلامية» بكثير، بِنِيَّةٍ إنقاذ إيمان العوام تجاه المنكريين لطائفة من أحاديث نبوية شريفة لجهلهم بمراميها وتأویلاتها، حتى قالوا: لا يطيب لها العقلُ. ولفرض فرضًا محالاً أن هذه الرسالة متوجهة إلى الدنيا والسياسة، وكتبَت في الوقت الحاضر. ولكن لأنها رسالة سرية، ولم يُعثر عليها عندنا لدى إجراء التحريات، وإن ما أخبرت به من أمور مستقبلية هي صحيحة، وأنها تزيل الشبهات الواردة على الإيمان، ولا تمسّ الأمن والنظام ولا تتعرض لأشخاص معينين، بل تُبيّن حقيقة علمية بياناً كلياً.. أقول: لو فرضنا هذا فرضًا محالاً، فلا يشكّل أيضًا ذنبًا. وذلك لأنها أخذت بالسرية التامة للحيلولة دون حدوث مناقشة حولها قبل أن

تُنشرها وتُعلن عنها المحاكم. ثم إنَّ رَدَّ شَيْءٍ مَا ورفضه يخالف تماماً عدم قبوله قبولاً علمياً وبيانه كلياً عدم العمل به. فتلك الرسالة لا تقبل علمياً النظام الذي سيأتي في المستقبل القريب، بل ترفضه، وهذا لا يشكّل ذنباً. ولا نجد احتمال وجود ذنب بمثل هذا في قوانين العدالة في العالم كله.

حاصل الكلام: إن الكفر المطلق يبيد الحياة الأبدية ويحوّل الحياة الدنيا إلى سُمٍّ زعاف ويمحي لذتها ومتّها.. فرسائل النور منذ ثلاثين سنة تقطع دابر هذا الكفر. وقد حازت التوفيق في دحرها المفهوم الكفري الرهيب الذي يحمله الماديون الطبيعيون، وتثبت ببراهين ساطعة دساتير سعادة هذه الأمة في حياتها، وتستند إلى حقيقة القرآن السامية. فرسائل هذا شأنها لو كانت لها ألف نقص ونقص -وليس مسألة أو مسألتين- تترجم حسناتها التي تفوق الألوف على نعائصها بل تُذهبها. نحن ندعّي هذا ومستعدون للإثبات.

السؤال الثالث

من المعلوم أنه لو شوهدت خمسُ كلمات غير مستساغة قاتلنا في مكتوب يحمل عشرين كلمة فإن تلك الكلمات الخمس تُحذف ويُسمح للأخريات. ولقد تُوهُم في خمس عشرة كلمة وهما ظاهرياً على أنها تحمل ذنباً، وذلك في محكمة «أسككي شهر» بعد إجراء التدقيق عليها لمدة أربعة أشهر. ولم تجد هيئة الوكلاء في مجموعة «ذوالفقار» البالغة أربعينات صفحة ما يخالف القانون الحالي سوى صفحتين فقط، لا تلائمهان القوانين الحاضرة. علماً أن الصفحتين لم تتعارضاً إلا لتفصير آيتين كريمتين^(١) كُتب قبل ثلاثين سنة، وأن خبراء «دنزيلى» و«أنقرة» لم يجدوا إلا خمسة عشر سهواً في رسائل النور التي أصبحت وسيلةً لإصلاح مئات الآلوف من الناس إلى الآن، وحققت للبلاد والأمة ألفاً من المنافع.

ثم إنَّ أخذ عائلة «جالِشـقان» إلى التوفيق في موسم العمل هذا وفي عَز الشتاء القارس مع أي مبدأ يتلاءم من مبادئ الجمهورية؟ وأيُّ قانون من قوانينها يحيّزه؟ علماً بأن كل ما قامت به هذه العائلة هي أنها قدّمت خدمات بسيطة للرسائل واستنسخوها لإنقاذ إيمانهم وعاونوني في غربتي في «أميرداغ» إشفاقاً على شيخوختي وابتغاً لوجه الله.

(١) الآية الكريمة: «لِلَّذِكَرِ مِثْلُ حَظِ الْأَنْثَيَّنَ» و «فِلَامِهَ السُّدُّسُ» (النساء: ١١).

وما دامت مبادئ الجمهورية لا تتعرض للملاحة وفقاً لمبدأ حرية الضمير والوجدان، فمن الأولى والأحق أن لا ت تعرض لأولئك الذين لا علاقة لهم بالدنيا، ولا يجادلون مع أهلها، ويعلمون لآخرتهم وإيمانهم ووطنهم بشكل نافع. كما لا ينبغي ولا يحق لأرباب السياسة الذين يدهم السلطة في آسيا التي تشرفت بالأئباء أن يحملوا الشعب على التخلص عن الصلاح والتقوى اللذين هما بمثابة الغذاء والعلاج من الحاجات الضرورية لهذه الأمة منذ ألف عام.

إنه من مقتضى الإنسانية الصفع عن تقصيراتٍ تَرِد ضمن أسئلةٍ من قضى عشرين سنة من عمره معتكفاً منزويًا عن الناس تلك التي يسألها بعقلٍ «سعيد القديم» قبل عشرين سنة.

إنني أذكركم بالآتي لمنفعة الأمة والأمن وكواجب من واجباتي الوطنية:

إن اعتقال أو محاولة الإساءة إلى أولئك الذين لهم علاقة واهية بنا وبرسائل النور، قد يدفع بالكثيرين ممّن لهم منافع إيجابية للوطن والنظام أن يتحولوا إلى أناس مُعادين للإدارة. ويفسح المجال للفوضى والإرهاب.

نعم، إن عدد الذين أنقذوا إيمانهم برسائل النور، واندفع بها خطورهم عن المجتمع، بل أصبحوا أعضاء نافعين إيجابيين يزيد كثيراً على مائة ألف شخص. وهم يشغلون مناصب رفيعة في كل دائرة من دوائر الحكومة الجمهورية، ويمثلون مختلف طبقات الناس، وهم يعملون بتفانٍ وإخلاص كاملين وعلى أتم وجه من الصدق والتفع والاستقامة.. فالإنصاف يقتضي إذن حماية هؤلاء ومساندتهم لا محاولة الإساءة إليهم.

إن فريقاً من الموظفين الرسميين الذين ضربوا صحفاً عن الإنصاف إلى شکوانا ولم يسمحوا لنا بالكلام، ويذرون بمختلف الحجج والادعاءات الزائفة في مضائقنا ليحملوننا على الاعتقاد اعتقاداً قوياً، بأنهم بتصرفهم هذا إنما يفسحون المجال للفوضى في البلاد.

ثم إنني أقول باسم مصلحة الحكومة: ما دامت محكمةً «دنزيلى» و«أنقرة» لم يتعرضَا للشعاع الخامس» بعد إجراء التدقيق عليه وأعيد إلينا، فمن الضروري للإدارة أن لا تُتحمّل في أمور رسمية ثانية فتجعل منه موضع نقاش.

فكما أنتا قد أخفينا تلك الرسالة قبل أن تحصل عليها المحكمة وتعلن عنها، فعل محكمة «أفيون» أن لا تجعل منها مدار سؤال وجواب؛ لأن تلك الرسالة قوية، لا تُرد. وقد أخبرت عن حوادث قبل وقوعها، ووَقَعَتْ كما أخبرت. فضلاً عن أنها لا تستهدف أمور الدنيا. وكل ما في الأمر أن أحد معاناتها الكثيرة توافق رجلاً مات وانتهى أمره.^(١) فلقد حملني وجداني أن أذكركم لمصلحة البلاد والأمة ولأجل صيانة الأمن والنظام والإدارة بالآتي:

لا يدفعنكم التعلب لذلك الرجل الميت إلى إقحام ذلك الخبر الغبي والمعنى الوارد في تلك الرسالة في أمور رسمية فإنها تفسح المجال لزيادة الإعلان عنها.

إلى السادة رئيس محكمة أفيون والمدعى العام والأعضاء

أقدم لكم هنا نصّ الدفاع الذي كنت قد قدمته إلى المراجع العدلية في «دنزلي» والذي اشتمل على تسعه أسس.

إنني -كما تعلمون- شخص قد ترك الحياة الاجتماعية ولاسيما الحياة الرسمية والسياسية التي لها نواحٍ دقيقة. لذا فإني لا أعلم ما يجب عليّ عمله حيالها، ولا أفكّر في ذلك، إذ إن التفكير فيه يؤلمي ألمًا شديداً، ولكني مضططر إلى أن أدرج دفاعي هذا لأنني تعرضت في محكمة سابقة إلى سلسلة متكررة عديدة لا داعي لها من شخص لا يتصف بالإنصاف، وهذا الدفاع (الذي يعد بمثابة خاتمة للأجوبة التي قدمتها آنذاك) قد يخرج أحياناً عن الصدد، وقد يكون فيه تكراراً لا لازوم له، وقد يخلو من النظام والاتساق، وقد يحوي على عبارات عنيفة يمكن أن تُستغل ضدي، أو جملًا تخالف بعض القوانين الجديدة التي لا أعرفها، ولكن مادام هذا الدفاع يتوجه نحو الحقيقة ويستهدفها لذا يمكن التجاوز عن جوانب القصور هذه من أجل الحقيقة. إن دفاعي كان يستند إلى تسعه أسس:

(١) المقصود مصطفى كمال.

الأول

مادامت حكومة الجمهورية لا تتعرض لأهل الإلحاد والأهل السفاهة وذلك تحت شعار حرية الوجدان الساربة في الجمهورية، لذا فإن عليها -من باب أولى- أن لا تتعرض لأهل الدين والأهل التقوى.. ومادامت أية أمة لا تستطيع العيش دون دين، خاصة إذا أخذنا بنظر الاعتبار أن أممَّ قارة آسيا لا تشبه أممَّ أوروبا من ناحية الدين، وأن الإسلام لا يشبه النصرانية من زاوية الحياة الشخصية والحياة الأخروية. فالمسلم الملاحد لا يشبه الملاحدة الآخرين. لذا أصبح هذا الدين حاجةً فطرية في أعماق هذه الأمة التي تورّتُ أرجاء الدنيا منذ ألف عام بدينه وبدفعها البطولي عن تمسكها بهذا الدين تجاه جميع غارات العالم وهجومه عليه. وليس هناك أي تقدم وأية مدنية تستطيع الحلول محلَّ تعلم الصلاح والدين وحقائق الإيمان في نفس هذه الأمة.. لا تستطيع أن تحمل حمله ولا أن تنسيه إياه: إذن فإن على أية حكومة تحكم أمة هذا الوطن وتأخذ العدالة والأمن بنظر الاعتبار أن لا تتعرض لرسائل النور، ويجب أن لا يسوقها أحد إلى ذلك.

الأساس الثاني

هناك فرق كبير بين أن ترفض وتردّ شيئاً ما وبين أن لا تعمل بذلك الشيء؛ ففي كل حكومة هناك جماعةٌ معارضة لها بشدة، فقد يكون هناك جماعة مسلمون تحت حكم مجوسي، وقد يكون هناك يهود أو نصارى تحت حكم إسلامي كما في عهد عمر بن الخطاب رضي الله عنه، ومع ذلك تصان الحرية الشخصية لمن لا يخل بالأمن ولا يتعرض لإدارة الحكومة، فالحكومات يهمها الظاهر ولا تنقب ما في داخل القلوب. علماً بأن أي شخص يرrom التعرض للأمن وللسياسة وإدارة الدولة لا بد أن يطالع الجرائد ويتابع ما يجري في الدنيا من أحداث لكي يحيط علماً بالتغيرات وبالأوضاع المساعدة لها، لكي لا يخطأ في تصرفه ولا تزل قدمه. أما رسائل النور فقد منعت طلابها عن هذا منعاً باتاً، حتى إن أصدقائي المقربين يعلمون بأنني ومنذ خمس وعشرين سنة تركت الجرائد ولم أسأل ولم أستفسر عن أية جريدة ولم يكن لدي فضول أو رغبة فيها فضلاً عن قراءتها. وأما الآن فلا أعرف (ومنذ عشر سنوات) أي

شيء عن أخبار العالم وأوضاعها سوى عن هزيمة الألمان وانتصار البلاشفة.. إلى هذه الدرجة منعني رسائل النور وأبعدتني عن الحياة الاجتماعية. إذن فمن المفروض ومن الواجب أن تمنع حكمٌ الحكومة وقانونُ السياسة ودستور العدالة التعرّض لي أو لإخواني من أمثالي. وكل من يتعرض لا يفعل ذلك إلا تحت تأثير أوهامه أو أحقاده أو عناده.

الأساس الثالث

لقد اضطُررت إلى تقديم الشرح الطويل التالي جواباً على اعترافات خاطئة لا معنى لها ولا ضرورة لها، التي قدمها المدعي العام في المحكمة السابقة حول ما جاء في «الشعاٰ الخامس». ولم يكن هذا المدعي يستند إلى مادة في القانون، بل إلى حُبّ وتعصب شخص ميت.

أولاً: لقد كنا نحتفظ بـ«الشعاٰ الخامس» بشكل سري قبل أن تقع هذه الرسالة في يد الحكومة، ورغم التحريات التي أجريت لم تعثر الحكومة عندي على نسخة منها. ولم تكن غاية هذه الرسالة إلا إنقاذ إبيان العوام وإزالَة شبههم وإنقاذهم من ردٍ وإنكار بعض الأحاديث المشابهة. ولم تلتفت هذه الرسالة إلى شؤون الدنيا إلا بالدرجة الثالثة أو الرابعة وكشيء عرضي. علماً بأن ما أخبرته كان صحيحاً ولم تتعرض لأهل السياسة ولأهل الدنيا ولم تخاصمهم أو تبارزهم، بل اكتفت بسوق الأخبار دون أن تعين الأشخاص أو أن تسمّي المسمايات، بل تبين حقيقة حديث نبوى بشكل كلي وعام. ولكنهم قاموا بتطبيق هذه الحقيقة على شخص مدهش عاش في هذا العصر فانطبقت عليه تماماً، لذا فقد أظهروا اعترافهم لأنهم حسبوا أن هذه الرسالة أُلْفت في هذه السنوات، علماً بأن تاريخ هذه الرسالة أقدم من تاريخ انتسابي إلى «دار الحكم الإسلامية» ولكنها نسقت فيها بعد ودخلت ضمن رسائل النور، وإليكم التفاصيل:

قدمتُ إلى إسطنبول قبل أربعين سنة، أي قبل عام واحد فقط من إعلان الحرية،^(١) وكان القائد الياباني العام آنذاك قد وَجَهَ إلى علماء الإسلام بعض الأسئلة الدينية، فوجَّهَ علماء

(١) إعلان الحرية: المقصود منه الإعلان الثاني للدستور، أي المشروطية الثانية وتم ذلك سنة ١٩٠٨ من قبل السلطان عبد الحميد الثاني.

إسطنبول هذه الأسئلة إلى كما طرحا عليّ أسئلة أخرى عديدة بهذه المناسبة، ومن ضمن هذه الأسئلة ما ورد في أحد الأحاديث الشريفة أنه «يصبح شخص رهيب في آخر الزمان وقد كتب على جبينه: هذا كافر» فقلت: «سيتولى أمر هذه الأمة شخص عجيب، ويصبح وقد لبس قبعة على رأسه، وينكره الناس على لبسها».

فسألوني بعد هذا الجواب: «ألا يكون من يلبسها آنذاك كافرا؟». قلت: «عندما تستقر القبعة على الرأس ستقول: لا تسبح، ولكن الإيمان الموجود في الرأس سيرغم تلك القبعة على السجود إن شاء الله، وسيدخلها الإسلام».

ثم قالوا: «وسيشرب هذا الشخص ماءً وستشقق يده، وعند ذلك سيعلم الجميع أنه «السفياني». فأجبتهم: «هناك مثل يُضرب للمسرف فيقال عنه: أن يده مثقوبة وكفه منخرفة، أي إن المال لا يبقى في يده، بل يسيل ويضيع».

وهكذا فإن ذلك الشخص المدهش والعجيب سيُبتلى بالإدمان على الخمر (وهو سائل) وسيمرض جراء هذا الإدمان مما سيقوده إلى إسرافات لا حدود لها، وسيعود غيره أيضاً على الإسراف.

فسأل أحدهم: عندما يموت هذا الشخص سيهتف الشيطان في منطقة «ديكيلي طاش» في إسطنبول للدنيا أن فلاناً قد مات؟ فقلت له آنذاك: سيعلن هذا النباء عن طريق البرقيات. ولكنني عندما سمعت فيما بعد باختراع الراديو علمت أن جوابي القديم لم يكن تماماً.. وقلت بعد ثباتي سنوات عندما كنت في دار الحكمة:

سيتم إعلان النباء إلى العالم أجمع بواسطة الراديو.

ثم سألوا أسئلة عديدة حول سد ذي القرنين وأجاجوج وأجاجوج وحول دابة الأرض والدجال وعن نزول عيسى عليه السلام، فأجبت عنها، حتى إن قسماً من هذه الأجرة أدرج في بعض مؤلفاتي القديمة.

بعد مدة أرسل «مصطفى كمال» رسالتين بالشفرة إلى صديقي «حسين بك» الذي كان آنذاك والياً على مدينة «وان» يستدعيني إلى «أنقرة» لكي يكافئني على قيامي بنشر رسالة

«الخطوات الست»^(١) فذهب إليها. فعرض عليّ - مصطفى كمال - تعيني في وظيفة الواعظ العام في الولايات الشرقيّة براتب قدره ثلاثة ليرة في محلّ الشيخ السنوسي^(٢) وذلك لعدم معرفة الشيخ اللغة الكردية. وكذلك تعيني نائباً في مجلس المبعوثان (المجلس النيابي) وفي رئاسة الشؤون الدينية مع عضويّة في «دار الحكمة الإسلاميّة». وكان يريد بذلك إرضائي وتعويضي عن وظيفتي السابقة. وكان السلطان «رشاد» قد خصص تسعة آلاف ليرة ذهبية لإنشاء مدرسة الزهراء - التي كانت قد وضعت أساسها - ودار الفنون في مدينة «وان» فقرر مجلس المبعوثان زيادة هذا المبلغ إلى مائة وخمسين ألف ليرة ورقية حيث وقع ثلث وستون ومائة نائباً من بين أعضاء المجلس البالغ عددهم مائتي نائب بالموافقة على ذلك.

ولكني عندما لاحظت أنّ قسماً مما جاء في المتن الأصلي لرسالة «الشاع الخامس» ينطبق على شخص شاهدته هناك، فقد اضطررت إلى ترك تلك الوظائف المهمة، إذ اقتنعت بأنّ من المستحيل التفاهم مع هذا الشخص أو التعامل معه أو الوقوف أمامه، فنبذت أمور الدنيا وأمور السياسة والحياة الاجتماعيّة، وحضرت وقتني في سبيل إنقاذ الإيمان فقط. ولكن بعض الموظفين الطاغين والبعيدين عن الإنصاف استكتبني رسالتين أو ثلاثة من الرسائل المتوجّهة إلى الدنيا ثم قمت - نزولاً عند رغبة بعض الذوات - بجمع وتنظيم أصول تلك الرسائل القديمة بمناسبة الأسئلة المتعلقة بالأحاديث النبوية المشابهة حول علامات يوم القيمة، حيث أخذت هذه الرسالة اسم «الشاع الخامس» من رسائل النور. وإن أرقام رسائل النور ليست مطرودة مع ترتيب أو تسلسل تأليفها، فـ«المكتوب الثالث والثلاثون» مثلاً ألف قبل «المكتوب الأول»، كما أنّ أصل «الشاع الخامس» هذا مع بعض أجزاء رسائل النور تم تأليفها قبل رسائل النور. على أيّة حال فإنّ تعصب المدعى العام لمصطفى كمال وصداقه له - وهو يشغل مثل هذا المقام - أدى إلى أسئلة واعتراضات غير قانونية وغير ضرورية وخاطئة مما ساقني إلى تقديم هذه الإيضاحات الخارجة عن الصدد، وأنا أبين هنا أحد أقواله كمثال على كلامه المشوب بالزجاج الشخصي الخارج عن القانون.

قال: ألم تندم من قلبك على ما أوردته في «الشاع الخامس»؟ ذلك لأنك قمت بإهانته وتحقيره عندما قلت عنه: إنه أصبح مثل قرية الماء من كثرة شربه الخمر والشراب؟

(١) في تلك الفترة كانت هناك حكومتان: حكومة الخلافة في إسطنبول تحت الاحتلال الانكليزي. وحكومة منشقة في أنقرة برئاسة مصطفى كمال تقاتل دول الاحتلال. وكان الأستاذ النورسي في إسطنبول آنذاك فنشر هناك هذه الرسالة الموجهة ضدّ الاحتلال الإنكليزي ودحض سياستهم، وكان لها وقع كبير آنذاك.

وأنا أقول جواباً على تعصبه الذميم والخاطئ تماماً الناشئ من صداقته له:

لا يمكن إسناد شرف انتصار الجيش البطل إليه وحده، ولكن تكون له حصة معينة فقط من هذا الانتصار. فمن الظلم ومن الخروج على العدالة بشكل صارخ إعطاءُ غنائمِ الجيش وأمواله وأرزاقه إلى قائد واحد.

وكما قام ذلك المدعي العام بعيد عن الإنفاق باتهامي لكوني لا أحب ذلك الشخص ذا العيوب الكثيرة، إلى درجة أنه وضعني موضع الخائن للوطن، فإنني أتهمه أيضاً بعدم حبه للجيش، ذلك لأنه عندما يعطي إلى صديقه ذاك كلَّ الشرف وكلَّ المغانم المعنوية فإنه يكون بذلك قد جرد الجيش من الشرف، بينما الحقيقة هي وجوب توزيع الأمور الإيجابية والحسنات والأفضال على الجماعة وعلى الجيش، أما الأمور السلبية والتقصيرات والتخريرات فيجب توجيهها إلى القيادة وإلى الرأس المدبر وإلى الممسك بزمام الأمور. ذلك لأنَّ وجود أي شيء لا يتحقق إلا بتحقق جميع شرائطه وأركان وجوده، والقائد هنا شرط واحد فقط من هذه الشروط. أما انتفاء أي شيء وفساده فيكتفي له عدم وجود شرط واحد أو فساد ركن واحد فقط. لذا يمكن عزو ذلك الفساد إلى الرأس المدبر وإلى الرئيس لأنَّ الحسنات والأمور الجيدة تكون عادةً إيجابية وجودية. فلا يمكن حصرها على من هم في رأس الدولة. بينما السيئات والتقصيرات عدمية وتخريرية ويكون الرؤساء هم المسؤولين عنها. ومادام هذا هو الحق وهو الحقيقة، فكيف يمكن أن يقال لرئيس عشيرة قامت بفتورات: «أحسنت يا حسن آغا»؟ وإذا غلبت تلك العشيرة، وجّهت إلى أفرادها الإهانة والتحقير؟.. إن مثل هذا التصرف يكون مجانباً للحق تماماً ومعاكساً له.

وهكذا فإن ذلك المدعي العام الذي قام باتهامي قد جانب الحق والحقيقة وجائبَ الصواب، ومع ذلك فهو بزعمه قد حكم باسم العدالة.

وعلى مثالٍ خطأً هذا الشخص فقد جاءني قبل الحرب العالمية السابقة في مدينة «وان» بعض الأشخاص المتدينين والمتقيين وقالوا لي: «هناك بعض القواد تصدر منهم أعمال ضد الدين. فاشترك معنا لأننا سنعلن العصيان عليهم».

قلت لهم: «إن تلك الأعمال اللادينية وتلك السيئات تعود إلى أمثال أولئك القواد. ولا

يمكن أن نحمل الجيش مسؤوليتها، ففي هذا الجيش العثماني قد يوجد مائة ألفٍ من أولياء الله. وأنا لا أستطيع أن أمتلئ سيفي ضد هذا الجيش، لذا لا أستطيع أن أشتراك معكم». فتركتني هؤلاء، وشهروا أسلحتهم، وكانت النتيجة حدوث واقعة « بتليس »^(١) التي لم تتحقق أي هدف. وبعد قليل اندلعت الحرب العالمية، واشترك ذلك الجيش في تلك الحرب تحت راية الدين ودخل حومة الجهاد، فارتقت منه مئات الآلاف من الشهداء إلى مرتبة الأولياء، فقد وقّعوا بدمائهم على شهادات الولاية. وكان هذا برهاناً وتصديقاً على صحة سلوكي وصواب تصرف في تلك الدعوى.

على أية حال.. لقد اضطررت إلى الإطالة قليلاً، وقد ساقتنى إليها تصرفاتُ المدعى العام العجيبة والمتسمة بالإهانة تجاهي وتجاه رسائل النور، مع أن من الواجب عند من يتكلّم باسم العدالة أن لا يسمح لأية عواطف شخصية ولا لأية مؤثرات خارجية بالتأثير عليه وجرّه إلى الخطأ وإن كان جزئياً أو إلى عدم الحياد وإلى الحكم بانفعالات شخصية ونفسية.

الأساس الرابع

بعد أن قامت محكمة «أسكي شهر» بتدقيق مئات الرسائل والخطابات طوال أربعة أشهر، أعطت حكمها بالسجن ستة أشهر لخمسة عشر شخصاً فقط من بين مائة وعشرين متهمها. أما بالنسبة لي فقد حكم علىّ بالسجن سنة واحدة. فمع أنهم دققوا مائة رسالةٍ (من رسائل) فلم يجدوا فيها شيئاً سوى خمس عشرة كلمة في رسالة أو في رسالتين. وصدر القرار ببراءتي في مسائل تشكيل الطرق الصوفية والجمعيات السياسية وفي موضوع القبعة، وقد قضينا مدة الحكم في السجن. وبعد ذلك وفي «قسطموني» لم يجدوا شيئاً لإدانتي مع أنهم تحرروا وبحثوا وفتشوا كثيراً ولعدة مرات. وقبل سنوات وَضَعَتُ الحكومة يدها في «إيسبارطة» على جميع أجزاء رسائل النور بلا استثناء، العلنية منها والسرية الخاصة، وبعد تدقيق هذه الرسائل لمدة ثلاثة أشهر أعادتها إلى أصحابها. وبعد عدة سنوات بقيت جميع الرسائل تحت تدقيق محكمة «دنزيلى» ومحكمة «أنقرة» لمدة ستين، ثم أعيدت جميعها إلينا.

(١) واقعة بتليس: عصيان قام به العشائر الكردية المحيطة بمدينة بتليس ضد حكم الاتحاد والترقي قبل الحرب العالمية الأولى.

إذن فما دامت هذه هي الحقيقة فإن القيام باتهامي واتهام رسائل النور و«طلبة رسائل النور» من قبل أناس يتكلمون باسم القانون ولكنهم يتصرفون بحقد ويلوموننا تحت تأثير أهواء ومشاعر شخصية وبشكل غير قانوني، لا يعني اتهاماً فقط بل يعني قبل ذلك اتهام محكمة «أسكي شهر» وكذلك اتهام محكمة «قسطموني» واتهام موظفي الأمن في تلك الولاية، ويعني أيضاً اتهام جهاز العدالة في «إسبارطة» وكذلك محكمة «دنيزلي» ومحكمة الجنائيات الكبرى في «أنقرة»، أي إنهم يقومون بإشراف كل هذه المؤسسات معنا في الذنب (إن كان لنا أي ذنب). لأنه لو كان لنا أي ذنب فمعنى ذلك أن الجهات الأمنية في تلك الولايات الثلاثة أو الأربع لم تستطع أن ترى شيئاً رغم مراقبتها الدقيقة، أو أنها رأت ولكنها أغمضت عيونها، كما أن تلك المحكمتين لم تستطعا معرفة ذلك مع قيامهما بالفحص الدقيق طوال سنتين أو أنها لم يُقرءاً باهتمام. إذن فإن هذه الجهات تكون هي المتهمة أكثر مما نكون نحن. هذا على بأنه لو كانت لدينا رغبة في التوجّه إلى الأمور الدنيوية، لما كان الصوت الصادر منا مثل طنين الذباب، بل لكان صوتنا هادراً كدوبي المدافع.

أجل، إن رجلاً دافع بكل شدة وصلابة دفاعاً مؤثراً دون خوف أو وجّل أمام المحكمة العسكرية العسكرية التي انعقدت بسبب أحداث ٣١ مارس،^(١) وفي مجلس المبعوثان دون أن يبالي بغضب مصطفى كمال وحده.. كيف يُتهم هذا الشخص بأنه يدير سراً خلال ثمان عشرة سنة دون أن يشعر به أحد مؤامرات سياسية؟ إن من يقوم بمثل هذا الاتهام لا شك أنه شخص مغرض. وكما أملنا من المدعي العام لمحكمة «دنيزلي» فإننا نأمل من المدعي العام لمحكمة «أفيون» أن ينقذنا من ا Unterstütـات هؤلاء المغرضين ومن أحقادهم، وأن يُظهر وجه العدالة وحقيقة.

الأساس الخامس

إن من الدساتير الأساسية لطلبة النور هو عدم التعرض قدر الإمكان للسياسة والأمور الحكومية وشؤونها وإجراءاتها، ذلك لأن القيام بخدمة القرآن بإخلاص يكفيهم ويعنيهم عن أي شيء آخر. ثم إن الداخلين الآن ساحة السياسة مع وجود تيارات قوية سائدة لا يستطيع

(١) حادث ٣١ مارس: هي حركة تمرد في الجيش عام ١٩٠٩ م تسربت في اندلاعها جماعة الاتحاد والترقي واتهموا السلطان عبد الحميد بإثارتها كمبر لعزله، مع أن السلطان نفى هذا الاتهام وطلب تشكيل لجنة تقصى الحقائق إلا أن الاتحاديين رفضوا ذلك وعزلوا السلطان.

أحد منهم أن يحافظ على استقلاليته وعلى إخلاصه، لأنَّ تياراً من هذه التيارات سيجره إليه و يجعله يعمل لحسابه ويستغله في مقاصده الدنيوية، مما يؤدي إلى الإخلال بقدسية عمله وخدمته. ثم إن أشد أنواع الظلم مع أشد أنواع الاستبداد قد أصبحا دستوراً وقانوناً من قوانين الصراع والنزاع المادي في هذا العصر، وهذا يعني أن كثيراً من الأبراء يذهبون ضحيةَ خطأ فرد واحد، أو يقع هذا الفرد مغلوباً على أمره. عند ذلك يتوجهون من هجر دينه من أجل دنياه أو جعل دينه وسيلةً لدنياه أن حقائق القرآن المقدسة - التي لا ينبغي أن تستغل لأي شيء - قد تم استغلالها في ساحة الدعاية السياسية. ثم إن أفراد الأمة بجمع طبقاتها.. المعارضين منهم أو المؤيدین، الموظفين منهم أو العامة.. جميعهم لهم حصة في تلك الحقائق القرآنية وهم بحاجة إليها، لذا كان على طلبة النور أن يبقوا محايدين تماماً، وكان من الضروري لهم عدم الخوض في السياسة وفي الصراع المادي وعدم الاشتراك فيه.

الأساس السادس

لا يجوز التهجم على رسائل النور بحجج وجود قصور في شخصي أو في بعض إخواني، ذلك لأن رسائل النور مرتبطة بالقرآن مباشرةً، والقرآن مرتبط بالعرش الأعظم. إذن فمن ذا يجرؤ أن يمديه إلى هناك، وأن محل تلك الحال القوية؟ ثم إن رسائل النور لا يمكن أن تكون مسؤولة عن عيوبنا وعن قصورنا الشخصي، لا يمكن هذا ولا يجوز أن يكون أبداً، حيث إن بركتها المادية والمعنية وخدماتها الجليلة لهذه البلاد قد تحققت بإشاراتِ ثلاث وثلاثين آية قرآنية وبثلاث كرامات غيبة للإمام علي رضي الله عنه وبالإخبار الغيبى للشيخ الكيلاني قدس سره. وإنما فإن هذا البلد سيواجه خسائر وأضراراً مادية ومعنية لا يمكن تلافيها.

وسيترتد كيد الأعداء الخفيفين لرسائل النور من الملاحدة إلى نحورهم وستفشل بإذن الله الخططُ الشيطانية التي يجرونها والحملات التي يشنونها عليها. ذلك لأن طلبة النور ليسوا مثل الآخرين، فبعون الله تعالى وعنايته لا يمكن تشتيتهم ولا حلهم على ترك دعوتهم ولا التغلب عليهم. ولو لم يكن القرآن مانعاً عن الدفاع المادي فإن طلبة النور - الذين كسبوا محبة جاهير هذه الأمة وتقديرها، هذا التقدير الذي يُعد شيئاً حيوياً جداً في الأمة - والذين هم موجودون في كل مكان، لن يشركون في حادثة جزئية كحادثة الشيخ سعيد أو حادثة «منَّمَ»

إذ لو وقع عليهم - لا سمح الله - ظلم شديد إلى درجة الضرورة القصوى وهو جمت رسائل النور فإن الملاحدة والمنافقين الذين خدعوا الحكومة سيندمون لا محالة ندما شديدا.. والخلاصة أنه مادمنا لا نتعرض لدنيا أهل الدنيا، فيجب عليهم أن لا يتعرضوا الآخرة ولا لخدماتنا الإيمانية.

[أدرج فيها يلي خاطرةً قديمة وقصةً دفاع لطيفة حول محكمة «أسكي شهر» بقيت مخفيةً حتى الآن ولم تُدرج في المضابط الرسمية للمحكمة كما لم ترد في دفاعي أمام تلك المحكمة].

سؤالني هناك:

ما رأيك حول النظام الجمهوري؟ فقلت لهم:

تستطرون أن تتأكدوا من كتاب «تاريخ حياتي» الموجود لديكم بأنني كنت شخصا متدينًا ومن أنصار النظام الجمهوري. وذلك قبل أن تأتوا أنتم إلى الدنيا.. هذا باستثناء رئيس المحكمة المتقدم في العمر. وخلاصة ذلك أنني كنت آنذاك منزويًا - كحالى الآن - تحت قبة خالية، فكانوا يأتون لي بالحساء، وكانت أقوم بإعطاء النمل حبات الحساء واكتفي بغمس الخبر في سائل الحساء. سألوني في محكمة «أسكي شهر» عن السبب فقلت: «إن أمة النمل وكذلك النحل تعيش في نظام جمهوري، وأعطي النمل الحبات احتراما لنظامها الجمهوري».

ثم قالوا: «أنت تخالف بذلك السلف الصالح».

فأجبتهم: «لقد كان الخلفاء الراشدون خلفاء ورؤساء جمهورية في الوقت نفسه. فالصديق الأكبر رضي الله عنه كان دون شك بمثابة رئيس جمهورية للعشرة المبشرة وللصحابة الكرام. ولكن ليس تحت عنوان أو شكل فارغ، بل كل منهم رئيس جمهورية متدين يحمل معنى العدالة الحقيقية والحرية الشرعية».

إذن في أيها المدعى العام ويأياً أعضاء المحكمة! أنت تتهمني الآن بمعاداة فكرٍ كنت أحمله منذ خمسين سنة.

أما إنْ كان سؤالكم حول الجمهورية العلمانية فإنَّ ما أعلم هو أنَّ معنى العلمانية هو البقاء على الحياد، فكما لا ت تعرض مثل هذه الحكومة للملحدين ولأهل السفاهة بحجة حرية الضمير فيجب أن لا تتعرض لأهل الدين ولأهل التقوى. وإنني الآن لا أعلم الأوضاع السياسية والأحوال التي تعيش فيها الحكومة الجمهورية، لأنني قد اعتزلت الحياة الاجتماعية منذ خمس وعشرين سنة، فإنَّ كانت قد دخلت في مرحلة مرعبة ومذهلة من العمل لحساب الملاحدة وبدأت بسن القوانين التي تدين من يعمل لآخرته وإليه انه -والعياذ بالله- فإنِّي أقول لكم دون خوف أو خشية أنه لو كان لي ألف نفس لما ترددت في التضحية بها في سبيل إيماني وفي سبيل آخرني واعملوا أنتم ما بدا لكم، وسيكون آخر كلامي:

﴿ حَسَبْنَا اللَّهُ وَنَعَمْ أَلَوْكِيلُ ﴾

ولو قتم بإعدامي ظلماً أو بسجني مع الأشغال الشاقة فإنني سأرد عليكم بقولي: إنني وبفضل ما كشفته رسائل النور بصورة قاطعة لن أُعدَم، بل أُسرَح وأذهب إلى عالم النور والسعادة. أما أنتم يا أعداءنا المستررين والمخفين الذين تسحقوننا لأجل الضلال فأقول لكم بأنني متيهٌ لكي أسلم الروح باطمئنان وبراحة قلب. لأنني أعلم وأرى أنه سيُحكم عليكم بالإعدام الأبدي وبالحبس الانفرادي المؤبد، لذا فإنَّ انتقامي منكم سيكون تماماً وكاملاً. هذا ما قلته لهم.

الأساس السابع

استناداً إلى بعض التحقيقات السطحية -التي جرت في أماكن أخرى- فقد اتھمتنا محكمة «أفيون» بالسعى لإنشاء جمعية سياسية.

وأنا أقول جواباً على هذا:

أولاً: إنَّ جميعَ من صادقني يشهد بأنني لم أقرأ جريدةً واحدةً منذ تسعَة عشرَ عاماً ولم أستمع إليها ولم أسأل عنها، وفي ظرفِ عشرةِ أعوام وخمسةِ أشهرٍ لم أعرف من الأخبار سوى هزيمةً ألمانيا والخطر الشيعي، لم أعرف أيَّ خبر آخر ولم يكن عندي فضول أو رغبة للمعرفة.. إذن فمثل هذا الشخص لا يمكن أن تكون له أدنى علاقة بالسياسة ولا الجمعيات السياسية.

ثانياً: إن رسائل النور البالغ عددها مائة وثلاثين رسالة، موجودة كلها في متناول اليد وأمام الأنظار، وقد اقتنعت محكمة «أسكري شهر» بأنه لا يوجد في رسائل النور أي هدف آخر وأية غاية دنيوية عدا حفائق الإيهان، لذا لم ت تعرض إلا لرسالة واحدة أو لرسالتين. أما محكمة «دنزيلى» فلم ت تعرض لأية رسالة، كما أن جهاز الأمن الضخم في «قسطنطموني» بالرغم من قيامه بالترصد والمراقبة الدائمة طوال ثانية أعوام لم يجد من يتهمه سوى شخصين كانوا يعاونانني في شؤوني وثلاثة أشخاص آخرين بأسباب واهية، وهذا حجة قاطعة بأن طلاب النور لا يشكلون بأي حال من الأحوال جمعية سياسية. أما إن كان مفهوم الجمعية عند الادعاء العام هو جماعة إيهانية تعمل لآخرتها، فإننا نقول جواباً له: لو قمت بإطلاق تسمية الجمعية على طلاب دار الفنون (الجامعة) وعلى أصحاب كل مهنة من المهن، عند ذاك يمكن إطلاق اسم الجمعية -بهذا المفهوم- علينا. أما إن كان المقصود هو جماعة تقوم بالإخلال بالأمن الداخلي ببرأة دينية فإننا نرد على ذلك بأن عدم تورط طلاب النور طوال عشرين سنة بأية حادثة مخلة بالأمن الداخلي في أي مكان، وعدم تسجيل أي شيء ضدهم في هذا الخصوص لا من قبل الحكومة ولا من قبل المحاكم، لدليل ساطع على بطلان هذه التهمة. أما إن كتمت توهون أن تقوية المشاعر الدينية ستؤدي في المستقبل إلى الإخلال بالأمن الداخلي وأن هذا هو ما تقصدونه من توجيه تهمة الجمعية إلينا فإننا نقول:

أولاً: إن جميع الوعاظ (وعلى رأسهم رئيسة الشؤون الدينية) يؤدون الخدمات نفسها.

ثانياً: إن طلبة النور ليسوا بعيدين فقط عن الإضرار بالأمن والإخلال بالاستقرار، بل إنهم يعملون بكل قواهم وبكل قناعتهم لحفظ الأمة من الفوضى والفتنة، ويحاولون بكل جهدهم تأمين الاستقرار والأمن والدليل على هذا هو ما جاء في الأساس الأول أعلاه.

أجل، نحن جماعة هدفنا و برنامجه إنقاذ أنفسنا أولاً ثم إنقاذ أمتنا من الإعدام الأبدي ومن السجن البرزخي الانفرادي المؤبد ووقاية مواطنينا من حياة الفوضى والسفاهة ومحافظة أنفسنا (بالحقائق القوية الفولاذية الواردة في رسائل النور) من الإلحاد الذي يروم القضاء على حياتنا في الدنيا وفي الآخرة.

الأساس الثامن

إنهم يقومون بتوجيه التهم إلينا استناداً إلى بعض الجمل المؤثرة الواردة في رسائل النور واستناداً إلى بعض التحقيقات السطحية التي جرت في بعض الأماكن، ونقول نحن جواباً على هذا:

madامت غايتنا محصورةً في الإيمان وفي الآخرة وليس في الصراع والنزاع والمارزة مع أهل الدنيا.. ومادام التعرض الجزئي القليل جداً الوارد في رسالة أو رسالتين لم يكن مقصوداً من قيلنا، بل ربما ارتطمنا بهم عرضاً ونحن نسير نحو هدفنا، لذا لا يمكن عده غرضاً سياسياً.. ومادامت الاحتمالات والإمكانات تعد شيئاً و الواقع شيئاً آخر، ذلك لأن الاتهام الموجه ليس في أننا قمنا بالإخلال بالأمن بل هو «يُحتمل» أو من الممكن أن نخل بالأمن، وهو اتهام باطل ولا معنى له، ويشهيء اتهام أي شخص باقتراف جريمة قتل لأن من الممكن أن يقوم بذلك، علماً أن المحاكم في «أسكي شهر» وفي «قسطموني» وفي «إسبارطة» وفي «دنزيلى» لم تستطع العثور (بالرغم من تدقيرها الشديد) على أي دليل اتهام فيآلاف النسخ من الرسائل والمكaitib المتداولة بين عشرات الآلاف من الأشخاص طوال عشرين عاماً، ومع أن محكمة «أسكي شهر» لم تعثر على شيء سوى رسالة صغيرة، فاضطرت باستعمال مادة قانونية مطاطة إلى إلقاء المسؤولية علينا، ومع أنها تصرفت بشكل يُدين كل من ألقى درساً دينياً إلا أنها مع ذلك لم تستطع إلا إصدار الحكم بإدانة خمسة عشر شخصاً فقط من بين مائة شخص ولده ستة أشهر، ولو افترضنا أنَّ شخصاً مثلنا كان بينكم وتم القيام بتدقيق عشرين رسالة من رسائله الخاصة التي كتبها في ظرف سنة واحدة.. لو تم هذا لا يمكن العثور في هذه الرسائل على عشرين جملة تضعه في موقف حرج وفي موقف المسؤولية؟ لذا فإن العجز عن العثور على عشرين جملة حقيقة تدين صاحبها من بين عشرين ألف نسخة من الرسائل والمكaitib لعشرين ألف شخص طوال عشرين سنة برهان قاطع على أن المهد المبشر لرسائل النور هو الآخرة، ولا علاقة لها بالدنيا.

الأساس التاسع

لقد سُجل في قرار الادعاء لمحكمة «أفيون» الموادُ التي أوردها المدعى العام المنصف لمحكمة «دنزيلى»، وحكامُ التحقيق غير المنصفين والسطحيين في أماكن أخرى، وبدلالة ما عولمنا من معاملات أثناء التحقيق، والمواد هي نفسها وأبرزت المكاتب من دون تاريخ يُذكر، والراسلات التي تمت خلال عشرين أو خمس عشرة سنة أو عشر سنوات، فتلك المواد أُجيب عنها في الأساس الثالث والسؤال الثاني في ادعاءي، والتي تدور حول الشعاع الخامس والرسائل البالغة مائة وثلاثين رسالة ومكاتب مرتب بالتدقيق في محكمة «أسكي شهر» وقضينا عقابه وشملتها قوانين العفو، وبرأت ساحتها محكمة «دنزيلى»، فالآن يحاولون أن يجدوا معاذير واهية من تلك الرسائل كي تكون مواد اتهام لنا.

فيا تُرى إن الذي أخضع بخطاب منه ثمانين كتابَ من الجيش في حادثة «٣١ مارس» مع أنهم لم يعوا سمعاً لشيخ الإسلام ولا ل الكلام العلماء، هل يمكن أن يُقنع ويستغفل طوال ثمان سنوات أمثال هؤلاء الرجال فقط؟ فهل يمكن أن يُقال إنه تمكّن فحسب من استغفال خمسة رجال في ولاية عظيمة، ولاية قسطموني؟

فلقد أخرجتم جميعَ كتبِي والرسائل الخاصة والسرية منها والعلنية في «قسطموني» وحوادث «دنزيلى». وبعد إجراء التدقيق عليها - لمدة ثلاثة أشهر - لم يعثروا في تلك الولاية العظيمة على غير فيضي وأمين وحملمي وتوفيق وصادق.

فهؤلاء الخمسة كانوا يعاونوني في أعمالِي الشخصية ابتعاء وجه الله. وعثروا في ظرف ثلاث سنوات ونصف السنة في «أميرداغ» على ثلاثة أصدقاء، ويعثوهم إلى.

فلو كنت أعمل كما ورد في تلك التحقيقات السطحية، لكنْتُ أستطيع استغفال خمسائه شخص لا خمسة أشخاص أو عشرة، بل لكنْتُ أستطيع استغفال خمسة آلاف شخص بل خمسائه ألف.

أُبَيَّنَ ما قلْتُه في محكمة «دنزيلى» للحقيقة والإظهار مدى خطئهم. وأدناه أورُدُ نموذجاً أو نموذجين منها:

إنهم يواخذوننا لقياناً بجمع آيات كريمة من القرآن الكريم تُعين على التفكير في آيات الله - في الكون - تلك التي هي منبع رسائل النور، وذلك اتباعاً لعادة إسلامية جرت منذ عصر النبوة. وسميناً مجموعة تلك الآيات: «حزب القرآن» أيمكن أن يقال مُنْ يَقُول بِمُثَلْ هَذَا الْعَمَلِ: إنهم يحرفون الدين..»

ثم إنني رغم مقاساتي سنةً واحدةً من العقاب النازل بي حول «رسالة الحجاب» التي عثروا عليها تحت أكواخ الحطب والوقود، وقد استسخت هذه السنة ونشرت.. نراهم يريدون إدانتنا بها.

ثم إنني لما اعتربت بكلمات قاسية على ذلك الشخص المعروف الذي تولى رئاسة الحكومة بأنقرة، لم يقابلني بشيء، بل آثر الصمت. إلا أن بعد موته أظهرت حقيقة حديث شريف خطأه - كنت قد كتبته قبل أربعين سنة - فتلك الحقيقة والانتقادات التي كانت فطرية وضرورية واتخذناها سرية، وعامة غير خاصة على ذلك الشخص قد طبقها المدعى العام بحذلقة على ذلك الشخص، وجعلها مدار مسؤولية علينا. فأين عدالة القوانين التي هي رمز الأمة وتذكاراتها وتجل من تجليات الله سبحانه، من محابة شخص مات وانقطعت علاقته بالحكومة.

ثم إننا جعلنا حرية الوجдан والعقيدة التي اتخذتها حكومة الجمهورية أساساً لها مدار استناد لنا. ودافعنا عن حقوقنا بهذه المادة، ولكن اتخذتها المحكمة مدار مسؤولية وكأننا نعارض حرية الوجدان والعقيدة.

وفي رسالة أخرى انتقدتُ سينات المدينة الحاضرة وبينت نواقصها، فأُسندها إلى في أوراق التحقيق شيء لم يخطر ببالي قط، وهو إظهاري بمظهر من يرفض استعمال الراديو^(١) وركوب القطار والطائرة. فأكون مسؤولاً لا عن كوني معارضاً للمرقي الحضاري الحاضر!

ففيأساً على هذه النهاذج، يمكن تقدير مدى بُعد المعاملة عن العدالة. نأمل أن لا تهتم محكمة «أفيون» لما ورد في أوراق التحقيق من أوهام وشبهات كما لم تهتم بها محكمة «دنيزلي» العامة ومدعاهما العام المنصف.

(١) لأجل تقديم الشكر لله تجاه نعمة الراديو، وهي نعمة إلهية عظمى، فقد قلت: «إن ذلك يكون بتلاوة القرآن الكريم من الراديو كي يسمع ذلك الصوت الندي إلى العالم أجمع فيكون الهواء بذلك قارئاً للقرآن الكريم» (المؤلف).

وأغرب من جميع ما ذكر هو أن الطائرة والقطار والراديو التي تعتبر من نعم الله العظيمة وينبغي أن تقابل بالشكر، لم تقابلها البشرية بالشكر فنزلت على رؤوسهم قنابل الطائرات.

والراديو نعمة إلهية عظيمة بحيث ينبغي أن يكون الشكر المقدم لأجله في استخدامه جهازا حافظا للقرآن الكريم يسمع البشرية جماء. ولقد قلنا في «الكلمة العشرين»: إن القرآن الكريم يخبر عن خوارق المدنية الحاضرة، وبيننا فيها عند حديثنا عن إشارة آية كريمة، بأن الكفار سيغسلون العالم الإسلامي بوساطة القطار. ففي الوقت الذي أحث المسلمين إلى مثل هذه البدائع الحضارية فقد جعلها بعض المدعين العادمين لمحاكم سابقة مدار اتهام لنا وكأنني أعارض هذه الافتراضات.

ثم إن أحدهم قال: إن رسالة النور نابعة من نور القرآن الكريم، أي إلهام منه، وهي وارثة، تؤدي وظيفة الرسالة والشريعة. فأورد المدعى العام معنى خطأ فاضحا بيانه ما لا علاقة له أصلا وكان «رسالة النور رسول» وجعلوا ذلك مادة اتهام لي.

ولقد أثبتنا في عشرين موضعًا في الدفاع وبحجج قاطعة أنها لا يجعل الدين والقرآن ورسائل النور أدلة ووسيلة لكسب العالم أجمع، ولا ينبغي أن تكون وسائل قطعا. ولا تستبدل بحقيقة منها سلطنة الدنيا كلها. ونحن في الواقع هكذا. وهناك ألف من الأamarات على هذه الدعوى.

ولكن يبدو من سير الادعاء لمحكمة «أفيون» وفي قرارها المبني على تحقیقات أخرى: أننا نبتغي الدنيا ولا نسعى إلا لحبك المؤامرات وكسب حطام الدنيا ونجعل الدين أدلة لمواد خصيصة تافهة ونعمل على الحط من قيمته.. فيتهموننا على هذا الأساس.

فما دام الأمر هكذا فنحن نقول بكل ما نملك: ﴿ حَسْبُنَا اللَّهُ وَنَعَمَ الْوَكِيلُ ﴾ .

سعيد النورسي

باسمه سبحانه

تمة الاعتراض المقدم إلى محكمة «أفيون»

إن مخاطبي في هذا الاعتراض ليس محكمـة «أفيون» ولا مدعـيها العامـ، بل أولئـك الموظـين العـاملـين هنا وـفي دائـرة التـحـقيـقات من تـساورـهم الشـكـوكـ والأـوهـامـ والأـغـراـضـ الشـخـصـيةـ فـيـتـحدـون مواـضـعـ ضـدـنـاـ مستـنـدـنـاـ إـلـىـ تـحـقـيقـاتـ نـاقـصـةـ وإـخـبـارـياتـ مـخـلـقـةـ استـنـدـ إـلـيـهاـ مـدـعـونـ عـامـونـ وـمـخـبـرـونـ وـمـتـحـرـونـ فـيـ أـماـكـنـ أـخـرىـ.

أولاً: إن إطلاق اسم «الجمعـيةـ» -ـالـتيـ لاـ تخـطـرـ عـلـىـ البـالـ وـلاـ أـصـلـ لـهـ أـسـاسـاــ على طـلـابـ رسـائـلـ النـورـ الأـبـرـيـاءـ الـذـيـنـ لـيـسـ هـلـمـ أـيـةـ عـلـاـقـةـ بـالـسـيـاسـةـ،ـ وـمـنـ ثـمـ عـدـ أـولـئـكـ الـمـسـاـكـينـ الـدـاخـلـيـنـ فـيـ تـلـكـ الدـائـرـةـ مـنـ لـيـسـ هـلـمـ غـايـةـ غـيرـ الإـيمـانـ وـالـآخـرـةـ،ـ أـنـهـ نـاـشـرـوـ تـلـكـ الجـمعـيـةـ وـأـعـضـاؤـهـاـ الفـعـالـوـنـ وـمـنـ مـتـسـبـيـهـاـ،ـ أـوـ جـعـلـ الـذـيـنـ قـرـؤـواـ رـسـائـلـ النـورـ أوـ اـسـتـقـرـؤـواـهـاـ أوـ اـسـتـسـخـوـهـاـ مـذـنـبـينـ وـدـفـعـهـمـ إـلـىـ الـمـحـكـمـةـ..ـ كـلـ هـذـهـ الـأـمـرـ بـعـيـدةـ بـعـدـ وـاضـحـاـعـنـ العـدـالـةـ.

والـحـجـةـ القـاطـعـةـ عـلـيـهـاـ هيـ:ـ أـنـ الـذـيـنـ يـقـرـؤـونـ مـؤـلـفـاتـ ضـارـةـ كـالـسـمـ الزـعـافـ وـالـتـيـ تـهـاجـمـ الـقـرـآنـ،ـ كـمـؤـلـفـاتـ «ـالـدـكـتوـرـ دـوزـيـ»ـ وـأـمـالـهـ مـنـ الزـنـادـقـ،ـ لـاـ يـعـدـونـ مـذـنـبـينـ حـسـبـ دـسـتـورـ حرـيـةـ الـفـكـرـ وـالـحـرـيـةـ الـعـلـمـيـةـ،ـ بـيـنـمـاـ تـعـدـ ذـنـبـاـ قـرـاءـةـ وـكـتـابـةـ رـسـائـلـ النـورـ الـتـيـ تـبـيـنـ الـحـقـائـقـ الـقـرـآنـيـةـ وـالـإـيمـانـيـةـ وـتـعـلـمـهـاـ الـمـحـاتـجـيـنـ إـلـيـهاـ حـاجـةـ مـاسـةـ وـالـمـشـتـاقـيـنـ إـلـيـهاـ وـتـوـضـحـهـاـ هـلـمـ وـضـوحـ الشـمـسـ السـاطـعـةـ!

ثـمـ إـنـهـ اـتـهـمـوـنـاـ عـلـىـ بـعـضـ جـمـلـ فـحـسـبـ وـرـدـتـ فـيـ رـسـائـلـ اـخـذـنـاـهـاـ رـسـائـلـ سـرـيـةـ -ـلـثـلـاثـ تـعـسـرـ تـفـسـيرـ اـخـاطـئـاـ وـذـلـكـ قـبـلـ الإـعـلـانـ عـنـهـاـ فـيـ الـمـحاـكـمـ-ـ عـلـمـاـ أـنـ تـلـكـ الرـسـائـلـ قـدـ دـقـقـتـهـاـ مـحـكـمـةـ «ـأـسـكـيـ شـهـرـ»ـ -ـسـوـىـ وـاحـدـةـ مـنـهـاـ-ـ وـاتـخـذـتـ ماـ يـسـتـوـجـبـ الـأـمـرـ لـهـاـ،ـ وـلـمـ تـعـرـضـ إـلـاـ عـلـىـ مـسـأـلـةـ «ـأـسـكـيـ شـهـرـ»ـ وـقـدـ أـجـبـتـ عـنـهـاـ فـيـ عـرـيـضـتـيـ وـفـيـ اـعـتـرـاضـيـ بـأـجـوـبـةـ قـاطـعـةـ.ـ وـقـلـنـاـ:ـ إـنـ مـاـ فـيـ أـيـدـيـنـاـ نـورـ وـلـاـ نـمـلـكـ صـوـلـحـانـ السـيـاسـةـ».ـ وـأـثـبـتـنـاـ ذـلـكـ فـيـ مـحـكـمـةـ «ـأـسـكـيـ شـهـرـ»ـ بـعـشـرـيـنـ وـجـهـاـ.

وإن محكمة «دنيزلي» قد دفقت جميع الرسائل دون استثناء، ولم تعرّض على أية رسالة منها.. ولكن أولئك المدعىين غير المنصفين قد عمموا حكم تلك الجملة المعتبر ضعيفاً عليها التي لا تتجاوز جملتين أو ثلاثة على جميع الرسائل حتى صادروا بمجموعة «ذو الفقار» البالغة أربعين صفحة لأجل صفحات منها فقط. وجعلوا قارئي الرسائل مستنسخها مذنبين، واتهموني بأنني أعارض الحكومة وأتحدىها. إنني أُشهد أصدقائي القريبين مني والذين يقابلونني أُشهدهم مُقسماً بالله: إنني منذ أكثر من عشر سنوات لا أعرف سوى رئيسين للجمهورية ونائباً واحداً في البرلمان ووالي «قسطموني». فلا أعرف معرفة حقيقة أحداً غيرهم من أركان الحكومة وزرائها وقوادها وموظفيها ونوابها، وليس لي الفضول لمعرفتهم. إلا أن شخصاً أو شخصين أظهرَا قبل ستة علامة نحو يُعرفُ عن طريقهما خمسةً أو ستةً من أركان الحكومة.

فهل من الممكن لمن يريد مبارزة الحكومة أن لا يعرف من ييارز، ولا يتحرك فيه الفضول لمعرفتهم، ولا يهتم بمن يواجههم، أُهم أعداء أم أصدقاء؟

يُفهم من هذه الأحوال أنهم مختلفون معاذير لا أصل لها قطعاً. فـ«فadam الأمر هكذا»: فإني أقول لأولئك الظلمة غير المنصفين ولا أخاطب هذه المحكمة:

إنني لا أغير أقلَّ اهتمام بما تعزِّمون إزالَّه بي من عقاب، مهما بلغت درجته من الشدة والقصوة. لأنني على عتبة باب القبر، وفي السن الخامسة والسبعين من عمري، فهل هناك سعادة أعظمُ من استبدال مرتبة الشهادة بستة أو سنتين من حياة برivity ومظلومة كهذه؟

ثم إنني موقنٌ كـ«كل اليقين» ولا يخالجني أدنى شك في أن الموت بالنسبة لنا تسرِّع وتأشيرة دخول إلى عالم الطمأنينة والسعادة. ولناآلاف البراهين من رسائل النور على ذلك، وحتى إن كان الموتُ إعداماً ظاهرياً لنا فإن مشقةً ساعة من الزمان تحول بالنسبة لنا إلى سعادة ومفتاح للرحمة وفرصة عظيمة للانتقال إلى عالم البقاء والخلود.

أما أنتم يا أعداءنا المسترين وبـ«أولئك الذين يضللون العدالة» في سيل إرضاء الزندقة ويتسبيون في خلق الأوهام الزائفة في أذهان المسؤولين في الدولة لينشغلوا بنا دون داعٍ أو سببٍ.. اعلموا قطعاً -ولترتعَّد فرائصكم- أنكم تحكمون على أنفسكم بالإعدام الأبدي وبالسجن الانفرادي الدائم. وأن الانتقام لنا يؤخذ منكم أضعافاً مضاعفة، فها نحن أولاء

نرى ذلك ونشفق عليكم. ولا شك أنّ حقيقة الموت التي ظلت تُفرغ هذه المدنية مائة مرة إلى المقابر، لابد أن تكون لها غايةٌ ومطلبٌ فوق غاية العيش والحياة. وإن محاولة الخلاص من براثن ذلك الإعدام الأبدى هي قضية في مقدمة القضايا الإنسانية، بل هي من أهم الضروريات البشرية وأشدّها إلحاحاً.

فما دامت هذه هي الحقيقة، أفلéis من دواعي العجب والغرابة أن يَتَهَمْ نَفْرُ من الناس طلابَ رسائل النور - الذين اهتدوا إلى ذلك السر وعثروا على تلك الحقيقة -، ويلصقون اتهامات باطلة برسائل النور التي أثبتت تلك الحقيقة نفسها بآلاف الحجج والبراهين؟ إن كلَّ مَنْ له مسكة من عقل - بل حتى لو كان مجنوناً - يدرك تمام الإدراك بأن أولئك النفر باتهاماتهم تلك إنما يضعون أنفسهم موضع الاتهام أمام الحقيقة والعدالة.

إن هناك ثلث مواد توهّم بوجود جمعية سياسية لا علاقة لها بها أصلاً، هي التي خدعت هؤلاء الظلمة.

أولاًها: العلاقة الوطيدة التي تربط طلابي منذ السابق، قد أوحت لهم وجود جمعية.

الثانية: أنَّ بعضًا من طلاب رسائل النور يعملون بأسلوب جماعي كما هو لدى الجماعات الإسلامية الموجودة في كل مكان والتي تسمح بها قوانين الجمهورية ولا تتعرض لها؛ لذا ظنَّ البعض فيهم أنهم جمعية، والحال أنَّ نَيَّةَ أولئك الأفراد القليلين ليس تشكيلاً جمعية أو ما شابهها، بل هي أحوجة خالصة وترتبط وثيقاً آخر وري بحث.

الثالثة: أنَّ أولئك الظلمة يعرفون هم أنفسهم أنهم قد غرقوا في عبادة الدنيا وضلوا ضلالاً بعيداً ووَجَدوا بعَضَ قوانين الحكومة منسجمة معهم، لذا يقولون ما يدور في ذهنهم: إن سعيداً ورفقاءه معارضون لنا ولقوانين الحكومة التي تساير أهواءنا، فهم إذن جمعية سياسية.

وأنا أقول: أيها الشقاوة! لو كانت الدنيا أبداً خالدة، ولو كان الإنسان يظل فيها خالداً، ولو كانت وظائفه منحصرةً في السياسة وحدها، ربما يكون لفريتكم هذه معنى. ولكن أعلموا أنني لو دخلت العمل من باب السياسة لكتتم ترون ألفَ جملةٍ وجملةٍ صيغت بأسلوب التحدى السياسي، لا عشرَ جمل في رسالة. ولنفرض فرضًا محالاً أننا نعمل - كما تقولون - ما وَيَسِّعُنا لمصالص دنيوية وكسبِ مُتَعَّها الرخيصة والحصول على سياستها - ذلك الفرض الذي لم يحاول

الشيطان أن يقنع به أحدا - فما دامت جميع وقائعنا طوال عشرين سنة لا تُبرز شيئا ملاحقتنا، إذ الحكومة تنظر إلى كسب الشخص لا إلى قلبه، والمعارضون موجودون في كل حكومة بشكل قوي، فلا شك أنكم لا تستطرون أن تجعلونا في موضع التهمة بقوانين العدالة.

كلمني الأخيرة:

﴿ حَسِبْنَا اللَّهَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْنَا وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ﴾

سعيد النورسي

«حادثة غير قانونية»

بعد براءتنا من محكمة «ديزلي» ورغم اعتزال الناس
وانسحابي إلى الاعتكاف طوال ثلاث سنوات تاركا السياسة كلها،
فإن هذه الحادثة الجديدة التي أفضت بنا إلى سجن «أفيون» لا تمت
إلى القانون بشيء بل غير قانونية بعشرة وجوه:

الأول

إن رسائل النور قد مررت بثلاث محاكم وثلاث هيئات للخبراء ومن سبع مراجع
مسؤولية في «أنقرة» وعند كثير من مدققي العدلية في ظرف ستين.. فاتفقوا كلهم من دون
استثناء على براءة جميع الرسائل وبراءة «سعيد» ومن معه من أصدقائه البالغ عددهم خمسة
وسبعين شخصاً. ولم يعاقبوا حتى بجزء يوم واحد. وعلى الرغم من هذا فإن تجاوزهم على
تلك الرسائل وكأنها أوراق مخلة بأمن البلد، يجعل كل من يملك مسكة من الإنصاف أن
يدرك مدى خروج الأمر عن القانون.

الثاني

إن الذي ظلَّ في الانزواء والاعتكاف في «أميرداغ» طوال ثلاث سنوات بعد البراءة،
وعاش غريباً، حتى إن بابه كان يُغلق من الداخل والخارج معاً ولا يقبل أحداً من الناس
ل مقابلته إلا للضرورة القصوى، والذي تخلَّ حتى عن التأليف الذي كان مستمراً عليه طوال
عشرين سنة، يأتي المتحررون ويكسرون قفلَ الباب ويداهمون غرفته إجراءً لسياسة دينية!

الثالث

إنه كما قال في المحكمة: أنَّ من لم يهتم بأخبار الحرب العالمية -بشهادة سبعين شاهداً -
ولم يستفسر عنها، وما زال مستمراً على حاله ولم يقرأ أية صحفة كانت منذ خمس وعشرين سنة
ولم يستمع إليها والذي قال: «أعوذ بالله من الشيطان والسياسة» منذ ثلاثين سنة، ونفرَ من

السياسة بكل ما لديه من قوة، وفاسى ما قاسى من العذاب طوال اثنين وعشرين عاما.. ولم يراجع ولو لمرة واحدة الدوائر الحكومية -لضمان راحته- دفعاً لجلب الأنظار إليه حيث إنه لا يتدخل بالأمور السياسية.. فعل الرغم من كل هذا أیوافق القانون مداهنة منزله ومتلكه وكأنه يدير المؤامرات السياسية، وشد الخناق عليه بما لم يُرِّ مثله؟.. إن من يملك وجданاً ولو بمثقال ذرة يتالم على هذا الوضع.

الرابع

بعد تدقيق دام ستة أشهر في محكمة «أسكي شهر» تمت تبرئة رسائل النور من تهم محاولة تشكيل جمعية سياسية أو تأسيس طريقة صوفية، ومع أن الرئيس الكبير حرض بعض أفراد وزارة العدل وموظفيها مدفوعاً إلى ذلك بأوهامه وبحقده الشخصي، إلا أن رسائل النور بُرئت من تهمة تشكيل أية جمعية وأية طريقة صوفية، هذا ماعدا رسالة «الحجاب» (التي تُعد جزءاً صغيراً فقط من رسائل النور) حيث جعلوها تکأة وحُجَّة -ليست قانونية بل بقناعة شخصية ووجданية- مما أدى هذا الأمر إلى الحكم بالسجن لمدة ستة أشهر لعدد من طلاب النور لا يتجاوز عددهم عشرة طلاب من بين مائة منهم. ولما كان هؤلاء موقوفين منذ أربعة أشهر ونصف حتى موعد فحص الرسائل وتدقيقها فإنهم لم يُسجّنوا سوى شهر ونصف الشهر.

وبعد عشر سنوات قامت محكمة «دنزيلى» أيضاً بتدقيق وتحقيق جميع ما كُتب من مکاتيب ورسائل ومؤلفات في عشرين سنة تدقيقاً جيداً دام تسعه أشهر - على إثر اتهام هذه المؤلفات بالتحريض على تأسيس جمعية أو طريقة صوفية، وأُرسلت إلى محكمة الجزاء الكبرى في «أنقرة» خمسة صناديق من هذه الكتب حيث دققت تلك الرسائل والكتب ستين اثنتين من قبل محكمة الجزاء الكبرى في «أنقرة» ومحكمة «دنزيلى». واتفقت المحكمتان بالإجماع على تبرئة هذه الرسائل والكتب من التهم الموجهة إليها تشكيل جمعية أو طريقة صوفية وما شابها من التهم^(١)

(١) إن أساس رسائل النور وهدفها هو إظهار الحقيقة القرآنية والعمل من أجل «الإيمان التحقيقي»؛ لذا فقد حصلت على قرار بالبرئه عن تهمة تشكيل طريقة صوفية من ثلاثة محاكم. ثم إنه ما من شخص ادعى خلال عشرين سنة أن «سعیداً أعطاني إذنا بالدخول والانتساب إلى طريقة صوفية». ثم إنه لا يجوز أن يكون انتساب أكثرية أجداد هذه الأمة منذ ألف عام إلى مسلك معين سبباً في اتهامه أو تحمله مسؤولية ما. ثم إن المناقفين المسترين يُلصقون اسم «الطريقة» على حقيقة الإسلام. فلا يُفهم كل من يتصدى للدفاع عن دين هذه الأمة بأنه صاحب «طريقة». أما تهمة الجمعية، فالذى عندنا هو أحوجة إسلامية هدفها أخوة أخروية، وليس جمعية سياسية، لذا فقد أصدرت محكمة ثلاثة قراراتها بالبرئه أيضاً من هذه التهمة. (المؤلف).

وإعادتها إلى أصحابها كما برأت سعيداً وأصدقاءه. إذن كم يكون خروجاً على القانون اتهام «سعيد» باعتباره «رجل سياسياً يسعى لتشكيل جمعية» أو «رجل مؤامرات» أو ما شابه ذلك، وتحريض موظفي العدالة ضده باعتباره «رجل طريقة». يعلم ذلك كل من لم يُمْتَ شعوره.

الخامس

لما كانت «الشفقة» دستور حياني منذ ثلاثين سنة، وأساس مسلكي ومسلك رسائل النور، فإني لا أتجنّب التعرض للمجرمين الذين ظلموني وحدهم بل لا أستطيع حتى مقابلتهم بالدعاء عليهم، وذلك لكي لا أتسبب في إلحاق الضرر بأي شخص بريء. بل إن هذه الشفقة هي التي مَنَعَتِي من أن أتعرض أو حتى أن أدعُوا على بعض الفساق بل الظالمين اللادينيين الذين اندفعوا بحقد شديد في ظلمي، ذلك لكي لا أتسبب في ضرر مادي يلحق بالشيخ والعجائز المساكين من أمثال والد ذلك الظالم أو والدته، أو في الإضرار بأنفس بريئة مثل أولاده. لذا فمن أجل أربع أو خمس من الأنفس البريئة لا أستطيع التعرّض لذلك الظالم الغدار، بل أغفو عنهم أحياناً.

وهكذا فبسرّ هذه الشفقة لا أكتفي قطعاً بعدم التعرّض للحكومة وللأمن فقط، بل أوصي جميع أصدقائي بذلك إلى درجة أن بعض رجال الأمن المنصفين في ولايات ثلات قد اعترفوا أن «طلاب رسائل النور» هم رجال أمن معنويون، لأنهم يحافظون على الأمن وعلى النظام. وهذه حقيقة يشهد عليها آلاف الشهود، ويصدقها فترة حياة تمتّد عشرين سنة ومع طلاب يبلغ عددهم الآلاف، لم يسجل رجال الأمن أيّة حادثة منهم تس الأمن. ومع وجود كل هذه البراهين فقد اقتحموا بيت هذا الضعيف وكأنه رجل ثورة ورجل مؤامرة وعاملوه دون إنصاف من قبل هؤلاء الأشخاص الغلاّظ وكأنه سفاح ارتكب مائة جريمة (مع أنهم لم يجدوا شيئاً في منزله)، وقاموا بمصادرة نسخة نادرة من القرآن العجز^(١) واللوحات الموجودة فوق رأسه وكأنها أوراق ضارة.

تُرى أي قانون يجيز مثل هذه التصرفات ضدّ آلاف الأشخاص المتدينين الذين حافظوا على الأمان بحسن حلقهم؟ وأيّة مصلحة في تحريض هؤلاء ودفعهم بالقوة للوقوف ضدّ الأمن والنظام؟

(١) نسخة من القرآن الكريم بخط اليدي تبين الوجه الجميل للإعجاز في توافقات لنظر الحالة.

السادس

بفضل من الله تعالى إنني رجل عَرَفَ من فيض القرآن منذ ثلاثين سنة كيف أن الشهرة الموقعة والفاية للدنيا وجاها المتسنم بالأنانية والأثرة، وعبادة الشهوة والصيت فيها، أمرٌ لا فائدة ولا خير منه ولا معنى له، فألفُ حمد وشكر لله. لذا فقد حاول منذ ذلك الحين وبكل جهده الصراع مع نفسه الأمارة. ومع أن أصدقاءه والذين خدموه يعلمون علم اليقين ويشهدون بأنه قام بكل ما في وسعه لكسر شوكة نفسه والتخلص من أنانيته وتجنب النفاق والتضليل، وقد حاول منذ عشرين سنة معارضه كل الذين أثناوا عليه ومدحوه وتوجهوا نحو شخصه مدفوعين بحسن الظن الذي تهشّ له نفس كل إنسان، وخالف كلَّ الذين رأوه أهلاً لمقامات معنوية، بل فرق منهم بكل ما يملك من قوة، وردَّ حسن الظن المفرط الذي يحمله أصدقاؤه القريبون إليه وخلاله الخاصون إلى درجة أنه آلمهم وجراح شعورهم، وفي رسائله الجوابية لم يقبل أبداً مدحِّهم وحسن ظنِّهم الرائد عن الحد في حقه، إذ تسبَّب كلَّ الفضيلة إلى رسائل النور التي هي عبارة عن تفسير للقرآن الكريم ولم يتسبَّبها لنفسه بل حرّمها من الفضائل ووجه «طلاب رسائل النور» للتغلق بالشخصية المعنوية لرسائل النور وعدَّ نفسه مجرد خادم عادي للقرآن الكريم، وهذا يُثبت إثباتاً قاطعاً بأنه لم يسع أبداً لإبراز شخصه وتحبيب نفسه بل ردَّ ذلك.

ومع ذلك فهل هناك قانون يسمح بتحميل أية مسؤولية عليه، ويسمح بالهجوم على دار هذا الشخص الغريب والمريض والمنزوي في غرفته والمتقدم جداً بالعمر والذي لا حول له ولا قوة، والقيام بكسر قفل داره ودخول موظفي التفتيش إلى غرفته وكأنه مجرم عتيد، وذلك لمجرد أن بعض أصدقائه البعيدين عنه مدحوه خلافاً لرغبتِه وأثناوا عليه ثناءً يزيد عن حقه ورأوه أهلاً لمقام معنوي لما يحملونه من حُسن ظنٍّ مفرط، ثم لقيام واعظ لا يعرفه في مدينة «كوتاهية» بالتفوه ببعض الكلمات في حقه؟!

ومع أنني لم أُرسل أية رسالة إلى تلك المدينة، إلا أنه تمت كتابة رسالٍ وضع عليها توقيع مزورٍ لي، مما دعا إلى توهّم مسؤوليتي عنها، وكذلك وجود كتاب مؤثر لا يُعرف كاتبه

في مدينة «باليكسر».. أهذه الأمور تسمح لهم باقتحام الدار والتفتيش فيها؟.. مع أنهم لم يجدوا في الدار سوى الأوراد و سوى اللوحات.. أيُّ قانون في الدنيا وأية سياسة فيها تسمح بمثل هذا الهجوم؟

السابع

في مثل هذا الوقت الذي تُوجَد فيه كل هذه التيارات الخزية الفوارة في الداخل وفي الخارج، أي في الوقت الذي تهيأت له فرصة الاستفادة، أي فرصة كسب سياسيين عديدين إلى جانبه بدلاً من أفراد معدودين من أصدقائه، فإنه كتب إلى جميع أصدقائه قائلاً لهم: «إياكم والانجراف في التيارات أو الدخول إلى معرك السياسة وإياكم والإخلال بالأمن» وذلك لتجنب التدخل كلها في السياسة والإضرار بأخلاصه وتحجّب جلب أنظار الحكومة عليه والابتعاد عن الانشغال بالدنيا.

وقد قام التيار السابق نتيجةً لأوهامه بمذيد السوء والضرر إليه جراء تجنبه هذا. أما التيار الجديد فلا دعاه: «أنه لا يساعدنا ولا يتعاون معنا». وقد سببا له ضيقاً وكرباً شديدين ولكنه مع هذا لم يتدخل أبداً في دنيا أهل الدنيا، بل انشغل بأمور آخرته إلى درجة أنه لم يرسل إلى أخيه الموجود في قرية «نورس» رسالة واحدة طوال اثنتين وعشرين سنة ولم يرسل لأصدقائه في تلك المحافظات عشر رسائل طوال عشرين عاماً.. فأي قانون يسمح إذن بالتعرض لهذا الشخص الضعيف المنشغل بآخرته مثل هذا التعرض؟

وفي الوقت الذي لا يتعرض أحد ضد انتشار كتب الملاحدة، وهي كتب ضارة جداً للبلاد وللأمة وللأخلاق، ولا لمطبوعات الشيوعيين، وذلك باسم قانون الحرية، فإنه تتم مصادرة أجزاء رسائل النور وكأنها أوراق ضارة وتُقدم إلى المحكمة. هذا مع أن ثلاث محاكم لم تجد في هذه الرسائل أي أمر مضر، فهي تدعى منذ عشرين سنة إلى خير الحياة الاجتماعية لهذه البلاد وهذه الأمة وتنقية أخلاقها وترسيخ أنها، وإلى تقوية الأخوة الإسلامية مع العالم الإسلامي، هذه الأخوة التي تُعد ركيزة استناد وقوة حقيقة، وإلى إعادة صداقه هذا العالم الإسلامي لهذه الأمة وتنقيتها بصورة مؤثرة. وقد أمر وزير الداخلية علماء رئاسة الشؤون الدينية بتدقيق رسائل النور بغية نقدتها، وبعد ثلاثة أشهر من التدقيق لم تقم بنقتدها، بل أدركت

قيمتها حق الإدراك وذكرت بأنها «مؤلف ذو قيمة كبيرة» ووَضعت رسائل أمثال «ذو الفقار» و«عصا موسى» في مكتبتها. كما شاهد الحاج مجموعة رسائل «عصا موسى» في الروضة الشريفة للرسول الكريم ﷺ.

فهل هناك قانون أو ضمير أو إنصاف يسمح بمصادر رسائل النور وجمعها وتقديمها إلى المحكمة؟

الثامن

بعد اثنين وعشرين سنة من النفي غير المبرر والتمس بالضنك، وبعد أن أعيدت له الحرية فإنه لم يشاًز الذهاب إلى بلده الذي ولد فيه حيث يوجد الآلاف من أهله وأحبائه، بل اختار حياة الغربة والعزلة لكي لا يقرب من الدنيا ومن معرك الحياة الاجتماعية والسياسية، وترك الصلاة في الجامع -مع وجود ثواب كبير في صلاة الجماعة- واحتار الصلاة المنفردة في غرفته.. أي إنه شخص يميل إلى تجنب ما يبيده الناس نحوه من احترام. كما أن عشرين سنة من عمره تشهد ويشهد معهاآلاف من الشخصيات التركية الموقرة بأنه يفضل تركيًّا واحداً دين وتقوى على العديد من الأكراد غير الملتزمين، كما أثبت في المحكمة أنَّ أخاً تركيًّا واحداً قويًّا الإيمان مثل «الحافظ علي» يُرجح على مائة كردي.

أي إن شخصاً يتتجنب لقاء الناس إلا لضرورة ماسة لكي يتتجنب مظاهر توقيرهم واحترامهم له، ولا يذهب حتى إلى الجامع، وعمل بكل جهده وعبر جميع مؤلفاته -منذ أربعين سنة- على ترسيخ الأخوة الإسلامية وعلى تنمية روح المحبة بين المسلمين، وعدَّ الأمة التركية حاملةً لراية القرآن ونائلة لثناء القرآن، وأحبَّ هذه الأمة حبًّا جماً لهذا السبب، وصرف حياته من أجلها.. أيجوز أن يقول وإلٍ سابق في كتاب رسمي غادر حاول منه نشر دعاية معينة قصد منها إخافة أصدقائه: «إنه كردي وأنتم أتراء، وهو شافعي وأنتم حنفيون» بغية محاولة إلقاء الرعب في قلوب الجميع وجعلهم يخذرون منه ويتجنبونه؟

ثم إنني أسائل: هل هناك قانون أو مصلحة في محاولة إجبار شخص منزوٍ وإكراهه على لبس القبعة مع أنه لم يجبره أحد على تغيير قيافته طوال عشرين عاماً وخلال محكمتين اثنتين؟ هذا علماً بأن القبعة رفعت عن رؤوس نصف العساكر.

الناتس

وهنا نقطة مهمة جداً وقوية^(١) ولكنني أسكنت عنها لأنها تتعلق بالسياسة.

العاشر

وهذا أيضاً لا يسمح به أي قانون، ولا توجد فيه أية مصلحة، وإنما هو عبارة عن أوهام لا معنى لها وعن مبالغات تجعل من الحَبَّةِ قُبَّةً، وهو تعرُضٌ وتهجُّمٌ لا يُقره أي قانون، وهنا أيضاً نسكت لثلاث نمس السياضة التي يمحظر النظر إليها حسب مسلكنا..

وهكذا فإننا نقول ونحن أمام أوجه عشرة من أوجه المعاملات غير القانونية:

﴿ حَسْبُنَا اللَّهُ وَلَا يَعْلَمُ الْوَكِيلُ ﴾

سعيد النورسي

(١) إن وجود النصارى واليهود في الحكومات الإسلامية، وكذلك وجود المسلمين في الحكومات النصرانية والمجوسية يدل على أنه لا يمكن من الناحية القانونية التعرض لأي شخص معارض لم يتعرض بسوء إلى إدارة الدولة أو إلى أنها بشكل فعلي لأن الاتهامات والإمكانات لا يمكن أن تكون مدار مسؤولية، وإلا استلزم تقديم الجميع للمحاكم على أساس احتمال قيامهم باقتراف الجرائم. (المؤلف).

نقاط أخرى أود أن أعرضها على إدارة مدينة «أفيون» ومحكمتها وشرطها

الأولى: أن ظهور أكثر الأنبياء في الشرق وفي آسيا وظهور أغلب الحكماء في الغرب وفي أوروبا بإشارة قدرية منذ الأزل على أن الدين هو السائد وهو الحاكم في آسيا، وتأتي الفلسفة في الدرجة الثانية. وبناءً على هذا الرمز القدر، فإن الحاكم في آسيا إن لم يكن متدينًا فعليه - في الأقل - ألا يتعرض للعاملين في سبيل الدين، بل عليه أن يشجعهم.

الثانية: أن القرآن الحكيم بمثابة عقل الأرض وفكيرها الثاقب، فلو خرج القرآن - والعياذ بالله - من هذه الأرض لجنت الأرض، وليس بعيد أن تنطح رأسها الذي أصبح حالياً من العقل بإحدى السيارات وتتسبب في حدوث قيامة.

أجل، إن القرآن هو العروة الوثقى وحبل الله المtin يربط ما بين العرش والفرش، وهو يقوم بحفظ الأرض أكثر مما تقوم به قوة الجاذبية، ورسائل النور هي التفسير الحقيقي والتفسير القوي لهذا القرآن العظيم، وهذه الرسائل التي أظهرت تأثيرها منذ عشرين سنة في هذا العصر وفي هذا الوطن لهذه الأمة تعد نعمة إلهية كبرى ومعجزة قرآنية لا تنطفئ، لذا فليس على الحكومة التعرض لها وترويع طلابها منها ليبتعدوا عنها، بل عليها حماية هذه الرسائل والتشجيع على قراءتها.

الثالثة: بناءً على قيام أهل الإيهان الآتين بتقديم حسناتهم إلى أرواح الذين سبقوهم مع دعواهم بالمغفرة لهم فقد قلت في محكمة «دنزلي»:

لو سألتم أهل الإيهان - الذين يعدون بالمليارات - في يوم المحكمة الكبرى وسألوا الذين يضيقون على طلاب رسائل النور الذين يعملون في سبيل إظهار حقائق القرآن ويحكمون عليهم بالسجن، وقالوا: «إنكم كتمتم في غاية التسامح مع كتب الملاحدة والشيوخين ونشرتم لهم بأيديكم قانون الحرية وتساختم مع الجمعيات التي ربت وغدت الفوضى، ولم تتعرضوا لهم أبداً، ولكنكم أردتم أن تقضوا على رسائل النور وعلى طلابها بالسجن وبشتى وسائل التضييق، مع أنهم كانوا يحاولون إنقاذ الوطن والأمة من الإلحاد ومن الفساد وإنقاذ مواطنיהם من الإعدام الأبدى».. لو سألكم هذا فماذا سيكون جوابكم؟ ونحن أيضاً نوجه هذا السؤال إليكم..

لقد قلت هذا لهم، وعند ذلك قام أولئك الذوات المحترمون الذين كانوا من أهل الإنصاف والعدالة بإصدار قرار ببرئتنا وأظهروا عدالة جهاز العدالة.

الرابعة: كنت أنتظر أن تستدعيني «أنقرة» أو «أفيون» إلى لجنة الشورى وتعاطي الأسئلة والأجوبة حول المسائل الكبيرة التي أخذت رسائل النور على عاتقها القيام بها.

أجل، إن رسائل النور هي أقوى وسيلة وأنجع دواء لهذه الأمة في هذا البلد في سبيل إعادة الأخوة الإسلامية السابقة والمحبة السابقة وحسن الظن والتعاون المنعوي بين ثلاثة وخمسين مليون مسلم، وفي سبيل البحث عن وسائل هذا التعاون.

ونذكر أدناه أماراة واضحة على ذلك:

لقد قام في هذه السنة في مكة المكرمة عالم كبير بترجمة أجزاء كبيرة من رسائل النور إلى اللغة الهندية وإلى اللغة العربية وأرسل هذه الترجم إلى الهند وإلى الحجاز قائلاً:

«إن رسائل النور تحاول تحقيق وحدتنا وأخوتنا الإسلامية التي هي أقوى سند نستند إليها، وهي بذلك ترينا أن الأمة التركية هي دائمة في المقدمة من ناحية الدين والإيمان».

كما كنت أتوقع أن تثار أسئلة في مسائل كبيرة كالجبل الشوامخ أمثل: «ما درجة خدمة رسائل النور وطلابها ضد الشيوعية التي تحولت إلى حركة فوضوية في وطننا؟ وكيف يمكن صيانة هذا الوطن المبارك وحفظه من هذا السيل الجارف المخيف؟»... كنت أنتظر وأتوقع هذا، فإذا بي أُفاجأ بمسائل تافهة لا تزن جناح ذبابة، ولا تتجاوز مسائل جزئية لا تستلزم مسؤولية، نابعة من أحقاد شخصية وافتراضات مقصودة تجعل من الحبة قبة... وهكذا فاسبقت من هذه الشروط والظروف القاسية آلاما لم أتخبر عنها حتى الآن. وقد وجهت إلينا الأسئلة نفسها حول المسائل التي وجهت إلينا في ثلاث محاكم سابقة والتي برأتنا منها هذه المحاكم مع إضافة مسألة أو مسائلين شخصيتين تافهتين وأسئلة لا معنى لها.

الخامسة: لا يمكن الوقوف أمام رسائل النور ومبرازتها، لأنها لا تُغلب؛ فهي قد أُسكنت منذ عشرين سنة أكثر الفلسفه عنادا وتعلن حقائق الإيمان كالشمس في رابعة النهار. لذا فعلوا الذين يحكمون هذا البلد الاستفادة من قوتها.

السادسة: إن التهويل من شأنى بأخطائى الشخصية التى لا أهمية لها وإسقاطي فى نظر عامة الناس بإزوال الإهانات بي، لا يضر رسائل النور، بل يمدّها -من جهة- إذ لو سكت لسانى الفانى فإن السنة مئات الآلاف من نسخ رسائل النور لن تكف عن النطق، ولن تسكت عن الكلام والتبليغ، كما أن الألوف من طلبتها الأولياء الذين مُنحوها قوة النطق ووضوح الحجة سيديمون تلك الوظيفة النورية القدسية الكلية إن شاء الله إلى يوم القيمة، كما كان شأنهم إلى الآن.

السابعة: كما ذكرنا في دفاعاتنا أمام المحاكم السابقة والتي سردنا فيها حججنا، فإن أعداءنا السريين ومعارضينا الرسميين وغير الرسميين الذين خدعوا الحكومة واستغفلوها واستغلوا الأوهام والمخاوف المتسلطة على بعض أركانها ووجهوا جهاز العدالة ضدنا، إما أنهم من المخدوعين بشكل سيء جدا أو من المنخدعين أو هم يعملون لصالح الفرضوين من الذين يحاولون قلب نظام الحكم بشكل غادر، أو هم من أعداء الإسلام ومن المرتدين الذين يحاربون الحقيقة القرآنية ومن الملاحدة الزنادقة.. فهؤلاء لم يترددوا أبدا عندما حاربوا من إطلاق صفة النظام على الردة التامة، ومن إطلاق صفة «المدنية» على السفاهة والتسيب الأخلاقي الريء، ومن إطلاق صفة «القانون» على نظام الكفر القهري المنفلت والمرتبط بالأهواء. وهكذا استطاعوا أن يضيقوا علينا تضيقا شديدا، واستغفلوا الحكومة وخدعواها ووجهوا جهاز العدالة للانشغال بنا دون أي داع، لذا فإننا نحيل هؤلاء إلى قهر القهار ذي الجلال ولنترجع إلى حصن ﴿ حَسْبُنَا اللَّهُ وَلَا يَعِزُّ الْوَكِيلُ ﴾ ليحفظنا من شرور هؤلاء.

الثامنة: قامت روسيا في السنة الماضية بإرسال العديد من الحجاج إلى حج بيت الله الحرام من أجل الدعاية وإظهار الروس بمظهر من يحترمون القرآن أكثر من الأمم الأخرى، ولتأليب العالم الإسلامي من الناحية الدينية ضد هذه الأمة المتدينة في هذا الوطن. ثم إنه نظرا للانتشار الجزئي لأجزاء كبيرة من رسائل النور في مكة المكرمة وفي المدينة المنورة وفي دمشق وحلب وفي مصر، وحيازتها على تقدير العلماء وقيامها بكسر الدعاية الشيوعية، فإنها أظهرت للعالم الإسلامي بأن الأمة التركية وإخوتهم لا يزالون متمسكين بدينهم وبرأائهم، وأنها بمثابة الأخ الكبير للعالم الإسلامي وبمثابة قائد مقدم في سبيل خدمة القرآن. أي إن رسائل النور بینت هذه الحقيقة في

تلك المراكز والمدن الإسلامية وأظهرتها. فإذا كانت الخدمات الجليلة لرسائل النور تقابل بهذه الأنواع من التضييق والآلام لا ترون من الممكن أن تحتد الكرة الأرضية وتغضب؟

الناسعة: أورد هنا تلخيصا لإثبات مسألة معينة أوردها في مرافعتي أمام محكمة «دنيري»:

ولو فرضنا أن قائدا رهيا وعقريرا استطاع بذلك أنه أن ينسب لنفسه جميع حسنات الجيش، وأن ينسب سيئاته وسلبياته الشخصية للجيش، فإنه يكون بذلك قد قلل عدد الحسنات التي هي بعدد أفراد الجيش إلى حسنة شخص واحد، وعندما نسب سيئاته وأخطاؤه إلى الجيش يكون قد كرر هذه السيئات بعدد أفراد الجيش، وهذا ظلم مخيف وبجانب للحقيقة، لذا فقد قلت للمدعي العام في إحدىمحاكمي السابقة عندما هاجمني لكوني وجهت صفعة تأديب لذلك الشخص عندما قمت قبل أربعين سنة بشرح حديث نبوى، قلت للمدعي العام: حقاً إنني أقلل من شأنه بإيراد أخبار من الأحاديث النبوية، إلا أنني أقوم في الوقت نفسه بصيانة شرف الجيش وحفظه من الأخطاء الكبيرة، وأما أنت فتقوم بتلويث شرف الجيش الذي يعد حامل لواء القرآن، وقائدا مقداما للعالم الإسلامي، وتلغى حسناته لأجل صديق واحد لك. فخضع ذلك المدعي العام للإنصاف، بإذن الله، ونجا من الخطأ.

العاشرة: لما كان من المفروض أن يقوم جهاز العدالة بحفظ حقيقة العدالة وحفظ حقوق جميع المراجعين له دون أي تمييز، والعمل في سبيل الحق وباسم وحده، فإننا نرى أن الإمام عليا رضي الله عنه في أيام خلافته يمثل أمام المحكمة مع يهودي ليتحاكم.^(١) وقد شاهد أحد مسؤولي العدل أن أحد الموظفين احتد وغضب على سارق ظالم وهو يقطع يده فأصدر أمره بعزل ذلك الموظف في الحال، وقال آسفاً: «من خلط مشاعره الذاتية بإجراء العدالة فقد افترط ظلماً كبيراً».

أجل، إن الموظف عندما يقوم بتنفيذ حكم القانون إن لم يشفق على المحكوم فليس له أن يحتد عليه، فإن فعل ذلك كان ظالماً. حتى إن أحد الحاكمين العادلين قال: «إن الشخص الذي يقوم بتنفيذ قصاص القتل إن احتد وغضب أثناء ذلك التنفيذ يُعد قاتلاً».

(١) انظر: أبو نعيم، حلية الأولياء ٤/١٣٩-١٤٠؛ الذهبي، ميزان الاعتدال ٢/٣٥٣؛ السيوطي، تاريخ الخلفاء ص ١٨٥-١٨٤.

إذن فما دامت الحقيقة الحالمة وال بعيدة عن الأعراض هي التي لا بد أن تسود في المحكمة، فإن من الغريب أن يتعرض طلاب النور -البرئون والمحتجون إلى من يسرى عنهم وإلى تحجيم العدالة في حقهم- إلى إهانات ومعاملات قاسية هنا، رغم صدور قرار ببرئتنا من ثلاث محاكم، ورغم وجود أمارات عديدة لاستعداد تعين في المائة من هذه الأمة للشهادة، وهذا يدل على أنه لا يمكن صدور أي ضرر من طلاب النور، بل على العكس من ذلك فإنهن يقدمون فوائد جمة لهذه الأمة وهذا الوطن. ولأننا قررنا أن نتحمل كل مصيبة وكل إهانة بكل صبر، فإننا نسكت وتحجيم الأمر إلى الله تعالى ونقول: «لعل في هذا الأمر خيرا». ولكنني خشيت أن تؤدي هذه المعاملات الموجهة إلى هؤلاء الأبرياء نتيجةً لتبلیغات مُعرضة إلى قدوة البلايا، لذا اضطررتُ إلى كتابة هذا الأمر.

وإذا كان هناك أي تقصير أو ذنب في هذه المسألة فإنه يعود إليّ. ولم يمدد لي هؤلاء المساكين يد المساعدة إلا بداعف من إيمانهم ومن أجل آخرتهم ضمن مرضاه الله تعالى، ومع أنهم كانوا يستحقون التقدير فإن القيام بمثل هذه المعاملات القاسية تجاههم قد أغضب حتى الشتاء. ومن الغريب أيضاً والمحير أنهم ساقوا أوهام تشکيل جمعية مرة أخرى، مع أن ثلاث محاكم دققت هذه الناحية وأصدرت قراراًها بالبراءة. ثم إنه لا يوجد فيما بيننا أي أمر يستدعي اتهاماً بتشكيل أية جمعية، ولم تجد المحاكم ولا رجال الأمن ولا أهل الاختصاص أيةً أمارة حول ذلك، إذ لا توجد بيننا سوى رابطة الأخوة الأخروية مثلما يوجد ما بين المعلم وتلاميذه وما بين أستاذ جامعي وبين طلابه وما بين حافظ القرآن وتلاميذه الذين يسعون لحفظ القرآن. فالذين يتهمون طلاب النور بتشكيل جمعية عليهم أن ينظروا بنفس المنظار إلى جميع أهل المهن وإلى جميع الطلاب وإلى جميع الوعاظ أيضاً، لذا فقد وجدت لزاماً علىَّ أن أدافع عن هؤلاء الذين جرى بهم إلى السجن هنا نتيجةً اتهامات تافهة لا أساس لها أبداً.

ولما قمتُ بالدفاع ثلاثة مرات عن رسائل النور التي يهتم بها هذا البلد والعالم الإسلامي والتي صدرت منها فوائد مادية ومعنوية كبيرة لهذه الأمة، فسأقوم بالدفاع عنها مرة أخرى منطلقاً من الحقيقة نفسها، وليس هناك أي سبب يمنع دفاعي هذا ولا يوجد أي قانون أو أية سياسة تستطيع أن تتحول بيدي وتنعني عن هذا.

أجل، نحن جمعية.. جمعية لها متسبون يبلغ عددهم في كل عصر ثلاثمائة وخمسين مليونا، وفي كل يوم يُظهر كل متسبب حرمه وتقديره الكامل لمبادئ هذه الجمعية المقدسة بأدائها الصلاة خمس مرات ويُظهر استعداده لخدمة هذه المبادئ، ويهبّون لمساعدة بعضهم بعضاً بأدعائهم وبمكاسبهم المعنوية حسب دستورهم المقدس: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ﴾ (الحجرات: ١٠). ها نحن أولاء أفراد هذه الجمعية العظيمة المقدسة، وظيفتنا الخاصة إيصال حقائق الإيمان القرآنية بشكلها اليقيني إلى أهل الإيمان، وإنقاذهم وإنقاد أنفسنا من الإعدام الأبدى ومن السجن البرزخي الانفرادي، ولكن لا توجد لنا أية علاقة بالجمعيات الدينوية والسياسية المتّسمة بالألاعيب وبالأساليب الملتوية، ولا توجد لنا أية علاقة بلعبة الجمعيات أو بأية جمعية سرية مع أن هذه هي التهمة الموجهة إلينا على الدوام ونحن أصلاً لا نتدنى أبداً إليها.

وبعد أن قامت أربع محاكم بتدقيق هذا الأمر وتحقيقه جيداً قررت إصدار قراراتها بالبراءة.

سعيد النورسي

تممة ومرفق للدفاع المقدم إلى سة مراجع في «أنقرة»
وإلى محكمة «أفيون» للجنایات الكبرى

أقول وأصرح لمحكمة «أفيون» بأن تحملني وصبري قد نفدا، وأنه يجب وضع حد لهذا الأمر. فنحن منفيون منذ اثنتين وعشرين سنة دون أي سبب، وتحت الترصد الدائم وكأن جنبي المنفرد وعزلي المطلق عن العالم لا يكفي، فقد قدموني للمحاكم ست مرات وأدخلوني السجن ثلاث مرات دون أي مبرر قانوني (سوى مسالتين أو ثلث) بل جراء أوهام وتوقع احتمالات، لأنهم لم يجدوا في مائة رسالة من رسائل النور أي مأخذ قانوني ضدنا وعاقبوا طلاب النور بغرامات مالية بلغت مئات الآلاف من الليرات، وهذا ظلم وغدر لا مثيل له، ووصلن الأجيال القادمة بكل شدة مسببـي هذا الظلم والقائمين به، أما يوم المحكمة الكبرى فإننا نؤمن بالإيمان كله بأن هؤلاء الظالمين سيرموا إلى جهنم وفي أسفل سافلين، وهذا ما حصلنا نجد بعض التسريبة، وإلا فإنه كان في مقدورنا أن ندافع بكل قوة عن حقوقنا.

وهكذا ففي خمس عشرة سنة دخلنا ست محاكم، وتم تدقيق رسائل النور ومكاتبينا مدة عشرين سنة، وكانت النتيجة أننا بُرئنا من قبل خمس محاكم تبرئة كاملة، أما محكمة «أسكبي شهر» فلم تجد ما يُوجب الإدانة إلا بضع جمل في رسالة صغيرة هي رسالة «الحجاب» واتخذتها عذراً، واستندت إلى مادة قانونية مطاطة، وأصدرت حكمها بعقوبة بسيطة ضدينا، ولذلك كتبنا في «اللائحة التصحيحية» التي قدمناها رسمياً إلى «أنقرة» بعد محكمة التمييز وأشارنا إلى أمر واحد فقط كأنموذج على عدم قانونية الحكم، وقلنا:

«إن آية الحجاب التي توضح عادة من العادات الإسلامية القوية الواردة في الدستور المقدس لدى ثلاثة وخمسين مليوناً منذ ألف وثلاثمائة وخمسين عاماً.. هذه الآية الكريمة تعرضت لاعتراض أحد الزنادقة، ولانتقاد المدينة؛ لذا قمت بتفسيرها والدفاع عنها متيماً إجماع ثلاثة وخمسين ألف تفسير مقتدياً في ذلك نهج أجدادنا طوال ألف وثلاثمائة وخمسين عاماً. فإذا كانت هناك عدالة في الدنيا فيجب إصدار حكم بنقض العقوبة الصادرة والحكم

الصادر بحق رجل قام بمثل هذا التفسير، لكي تُمسح هذه اللطخة العجيبة عن جبين جهاز العدالة في هذه الحكومة الإسلامية». وعندما قدمت هذه اللائحة التصحيحية التي كتبتها إلى المدعي العام هناك أُصيب بالذعر وقال:

«أرجوك! لا ضرورة لكل هذا، فعقوتك خفيفة، وال فترة الباقية قليلة جداً فلا حاجة لتقديم هذه اللائحة».

ولاشك أنكم على علم بأنني أدرجت نماذج أخرى عجيبة من الاتهامات ضمن الاعتراضات والدعوات التي أرسلتها إليكم وإلى المراجع الرسمية في «أنقرة» على غرار هذا الأنموذج، لذا فإني أطلب من محكمة «أفيون» وأأمل منها باسم العدالة إعطاء الحرية الكاملة لرسائل النور التي لها بركة وخدمة تعاوِل خدمة جيش بأكمله في سبيل مصلحة هذه الأمة وهذا الوطن. وإنما فإن دخول بعض أصدقائي إلى السجن بسيببي يسوقني إلى اقتراف ذنب يستحق أكبر عقوبة لكي أودع مثل هذه الحياة، فقد خطر على قلبي ما يلي:

يبنها كان من المفترض أن تقوم الحكومة بحمايتي وبمد يد العون والمساعدة لي، لوجود مصلحة كبيرة للأمة أو منفعة كبيرة للوطن في هذا الأمر، فإن قيامها بالتضييق عليّ يشير إلى أن عصابة الإلحاد الخفية التي تحاربني منذ أربعين سنة، والبعض من أفراد عصابة الشيوعيين التي التحقت بها الآن، استطاعوا احتلال أماكن مهمة في المراكز الرسمية، وهؤلاء هم الذين يقودون الحملة ضدّي. أما الحكومة فهي إما تتجاهل هذا الأمر أو إنها تسمع بذلك عن علم، وهناك أمارات عديدة مقلقة حول هذا الأمر.

السيد رئيس المحكمة!

لو سمحتم فانني أود أن أطرح سؤالاً يحرّي كثيراً..

لماذا يقوم أهل السياسة بتجريدي من جميع حقوقى المدنية ومن حقوقى في الحرية بل ربما من حقوقى في الحياة مع أننى لم أشتراك فى السياسة ولم أدخل معتراها؟ لقد عاملوني وكأنني سفاح خصب يديه بدماء مئات الضحايا، فوضعونى في حبس منفرد ومنعزل ثلاثة أشهر ونصف، وحاولوا أثناءها التعرض لحياتي وأقدموا على تسميمى إحدى عشرة مرة. وعندما أراد أصدقائي الحريصون وتلاميذى الصادقون حمايتي من شر هؤلاء منعوا اتصالهم بي، بل

إنهم حرموني حتى من مطالعة كتبى المباركة والخالية من أي ضرر والتي أجد الأنس معها في وحدتي وشيخوختي ومرضى وغربتي.

لقد رجوت المدعي العام أن يعطيني كتابا واحدا من كتبى، ومع أنه وعد بذلك إلا أنه لم يفعل، فاضطررت إلى البقاء وحيدا في قاعة كبيرة ومقفلة وباردة دون أي شاغل أشغل به نفسي، وأوزعوا إلى الموظفين وإلى الخدم والحراس التعامل معى بعداوة وبخشونة بدلا من المعاملة الحسنة التي قد أجد فيها بعض السلوان وبعض التسرية. وهماكم أنموذجا صغيرا من معاملتهم هذه:

كتبت عريضة إلى المدير وإلى المدعي العام وإلى رئيس المحكمة، وأرسلتها إلى أحد إخوانى لكي يكتبها بالحروف الجديدة التي أجهلها، وفعلاً تمت الكتابة وقدّمت العريضة لهم. لقد عدوا هذا جرماً كبيراً صادراً مني، فقاموا بتغطية وسدّ جميع نوافذ غرفتي وسمروها، ومع أن الدخان كان يؤذيني، فإنهم لم يتركوا نافذة واحدة دون تغطيتها وسدّها. ومع أن أنظمة السجن تقضي بأن لا تتجاوز مدة الحبس الانفرادي خمسة عشر يوماً، فإنهم جبسوني حسناً انفرادياً مدة ثلاثة أشهر ونصف، ولم يسمحوا لأي صديق بالاتصال بي. ثم إنهم أروني لائحة اتهام بأربعين صفحة كتبوها وهيؤوها في ثلاثة أشهر، ولأنني لا أعرف الحروف الجديدة ولكوني مريضاً وذا خط رديء، فقد رجوتهم أن يبعثوا إليّ من يقرأ هذه اللائحة مع طالبين من طلابي - من الذين يفهمون لغتي لكي يقوموا بكتابة اعتراضي ودفاعي - فلم يأذنوا بذلك ولم يقبلوه وقالوا:

«ليأت المحامي لكي يقرأه». ثم لم يسمحوا حتى بذلك، بل قالوا لأحد الإخوان «اكتب اللائحة بالحروف القديمة وأعطيها له». ولكن كتابة تلك اللائحة لا يمكن أن تتم إلا في ستة أو سبعة أيام. وهكذا فبدلاً من قراءة تستغرق ساعة واحدة فقد مددوا هذا العمل إلى ستة أو إلى سبعة أيام، وذلك لكي يمنعوا أي اتصال معى، وهذا عمل استبدادي مذهل يلغى كل حقوقى في الدفاع. ولا يتعرض سفاح ارتكب مائة جريمة وحكم عليه بالإعدام إلى مثل هذه المعاملة في أية بقعة من بقاع الدنيا، والحقيقة أننى في ألم شديد لأننى لا أعرف أي سبب لمثل هذا التعذيب. لقد قيل لي بأن رئيس المحكمة شخص عادل ورحيم، لذا فقد قمتُ بتقديم هذه الشكوى إلى مقامكم كتجربة أولى وأخيرة.

توجد أربعة أسس في لائحة الاتهام:

الأساس الأول

وهو الادعاء بأنني شخص أفخر بنفسي وأمجدّها. وقد ردّت هذا الادعاء بكل ما أملك من قوة، وكانت اللجنة المختصة في محكمة «دنيزلي» قد ذكرت أنه «لو أدعى سعيد أنه الم Heidi المتضرر لقَبِيل كُل طلابه ذلك».

الأساس الثاني

قيامه بإخفاء مؤلفاته.

يجب أن لا تُعطى معانٍ خاطئة من قبل الأعداء المستعينين، لأن الإخفاء لم يكن بقصدٍ سياسي أو بأي قصد يضر بأمن البلد، ولا يعود وجود جهاز طبع بالحروف القديمة عذراً لهم للهجوم علينا. أما قضية الصفععة الموجهة من رسائل النور إلى مصطفى كمال^(١) فقد عرفت بها ست محاكم وكذلك المراجع الرسمية في «أنقرة» فلم يعترضوا عليها وأصدروا قرارهم بتبرئتنا وأعادوا لنا جميع كتبنا ومن ضمنها «الشاعر الخامس». ثم إن قيامي با ظهار سيئاته ليس إلا من أجل صيانة كرامة الجيش. أي إن عدم محبة شخصٍ فردٍ ليس إلا من أجل كيل الثناء إلى الجيش بكل حب.

الأساس الثالث

على الرغم من وجود مائة ألف طالب من طلاب النور وإحالة مائة ألف نسخة من رسائل النور إلى ست محاكم في ظرف عشرين سنة، فلم تُسجّل لدى موظفي أمين عشر ولايات

(١) أورد الادعاء العام اتهاماً نتيجة سوء فهم فيما ورد من كرامة رسائل النور التي تحلى بعضها بكتفعات تأديبية. إذ زعموا أننا نقول: إن البلايا والزلزال التي حدثت في أثناء الهجوم على طلاب النور وعلى رسائل النور إنما هي صفعات من رسائل النور... حاشا ثم حاشا، نحن لم نقل ولم نكتب هذا، بل ذكرنا في مواضع عدّة مع إيراد الأدلة، أن رسائل النور بمثابة صدقات مقبولة، لذا فهي وسيلة لدفع البلايا، فعندما يتم الهجوم على رسائل النور تبيّن الأنوار وتتجدد المصائب الفرصة سانحة للظهور. أجل إن مئات الحوادث والوقائع وشهادة وتصديق الآلاف من طلاب النور تربينا استحالة وجود الصادقة في توافق تلك الحوادث كما ألهمنا ذلك جزئياً في المحاكم، فإننا نؤمن بشكل قاطع بأن هذه التوافقات دليل على قبول رسائل النور ودليل على الكرم الإلهي وهو نوع من الكرامة المهدأة من القرآن الكريم إلى رسائل النور. (المؤلف).

أيُّ شيء يخل بالأمن أو يقلق هدوء البلد. وإن عدم وجود أية مادة تشير إلى هذا الإخلال لا في هذه المحاكم المست ولا عند موظفي هذه الولايات العشر لَهُوَ أكبر دليل وأفضل رَدًّ على التهمة العجيبة القائلة بأننا نحرّض على الإخلال بالأمن.

أما بخصوص لائحة الاتهام الجديدة هذه فمن العبث القيام بالرد عليها، لأنَّه ليس إلا تكراراً لِتهم سابقة سبق وأنْ تمت الإجابة عليها عدة مرات، وبُثت لثلاث محاكم إصدار قراراتها بتبرئتنا منها، وهي مسائل لا أهمية لها. ولما كان اتهامنا في هذه المسائل يُعد في الحقيقة اتهاماً لمحكمة الجنایات الكبرى في «أنقرة» ولمحكمة «دنیزلي» ولمحكمة «أسكي شهر» (لأنَّ هذه المحاكم برأتنا في هذه المسائل) لذا فإنني أدع الإجابة عنها لهذه المحاكم.

زد على هذا فهناك مسألان أو ثلات مسائل أخرى:

المسألة الأولى

مع أنهم أصدروا قراراً ببراءتنا وبإعادة ذلك الكتاب إلينا بعد تدقير وتحقيق تامين دام ستين في محكمة «دنیزلي» و«محكمة الجنایات الكبرى في أنقرة» فإنهم يلوّحون بمسألة أو مسائلين واردتين في رسالة «الشاع الخامس» بخصوصي قائد مات وانتهى أمره كإادة اتهام ضدنا. أما نحن فنقول: إن توجيه نقد صائب كلي بحق شخص مات وانتهى أمره وانقطعت صلته بالحكومة لا يعد في نظر القانون ذنبًا.

ثم قام مقام الادعاء باستخراج تأويل متحذلق من معنى عام وكلٍّ، وطبق هذا في حق ذلك القائد. علماً بأنه ما من قانون يُعد وجوده معنى في رسالة خاصة وسرية يدقق على أفهام العامة ولا يدركها سوى واحد في المائة.. ما من قانون يعد ذلك ذنبًا. ثم إن تلك الرسالة شرحت تأويل الأحاديث المتشابهة بشكل رائع. وعندما تكون بصدق بيان المعنى الحقيقي لحديث وانطبق هذا المعنى بحق شخص مقصّر فيما من قانون يعد هذا ذنبًا، خاصة وإن هذا البيان موجود منذ حوالي أربعين عاماً وتم تقديمها لثلاث محاكم ولحكتمكم، وقدّم مرتين خلال ثلاث سنوات إلى ستة مراجع رسمية في «أنقرة» ولم يتم الاعتراض على دفاعي وعلى اعتراضي التي قدمت فيها إجاباتٍ قطعية.

ثم إن نقد ذلك الشخص الذي كان ضمن انقلاب أدى إلى مساوى عديدة، لا ترجع إليه وحده حسناً ذلك الانقلاب، بل ترجع إلى الجيش وإلى الحكومة، أما هو فقد تكون له حصة واحدة منها؛ فكما أن قيامنا بنقده من زاوية سيئاته لا يُعد ذنبًا، لا يجوز القول إن ذلك يعني الهجوم على حركة الانقلاب. ويا ترى أي ذنب وأي جريمة في أن تتّقد أو تُضمر عدم المحبة لرجل حول جامع «آيا صوفيا» الذي هو مبعث الشرف الأبدى لأمة بطلة، والدرّة الساطعة لخدماتها وجهادها في سبيل القرآن، وهدية تذكارية نفيسة من هدايا يوسف أجدادها البسلاء.. حوله إلى دار للأصنام وبيت للأوثان وجعل مقر المشيخة العامة ثانوية للبنات؟

المُسألة الثانية حول موجِبات الاتهام في لائحة الادعاء العام:

بعدما كسبنا البراءة في ثلاث محاكم، فإن بيانا رائعا لتأويل حديث شريف (في الشعاع الخامس) قبل أربعين سنة أنقذ الأمة. حيث إن شيخ الإسلام -ل الجن والإنس - «علي أفندي الزنبللي»^(*) قد قال: «ليس هناك أي جواز في لبس القبعة، حتى لو لبست مزاها». كما لم يجوز لبسها شيخ الإسلام وعلماؤه، مما جعل عوام أهل الإيمان أمام خطر حين اضطروا إلى لبسها^(١) إذ أصبحوا أمام خيارين: إما أن يتركوا دينهم، أو يقوموا بحركة عصيان.

ولكن إحدى فقرات رسالة «الشعاع الخامس» ذكرت أنه: «ستعلو القبعة الرؤوس وستقول: لا تسجد، ولكن الإيمان الموجود في ذلك الرأس سيُجبر تلك القبعة أيضا على السجود ويجعلها إن شاء الله مسلمة» فأنقذت عوام أهل الإيمان من التمرد والعصيان كما أنقذتهم من التخلّي عن دينهم باختيارهم. فضلاً عن أنه ليس هناك قانون يطالب الأشخاص المنزويين بمثل هذه الأشياء، وأن ست حكومات في ظرف عشرين سنة لم تجبرني على لبس القبعة. كما أن النساء والأطفال وأئمة المساجد والموظفين في دوائرهم ومعظم القرويين غير مجبرين على لبسها، وفي الآونة الأخيرة رُفعت عن رؤوس الجنود. كما أن لبس الطاقية وأغطية الرأس غير منوع في كثير من الولايات، ورغم كل هذا فقد أصبح هذا^(٢) عنصر اتهام ضدي وضد إخواني. فهل يوجد في العالم كله قانون أو مصلحة أو أصل يَعد مثل هذا الاتهام (الخالي من أي معنى) ذنبًا؟

(١) وذلك بمحض قانون الأزياء الذي أُجبر الناس على لبس القبعات.

(٢) أي عدم لبس القبعة.

الأساس الثالث المتخذ مداراً للاتهام:

وهو زعم التحرير لـ«الإخلال بالأمن» في «أميرداغ». وأنا أقول ردًا على هذا:

أولاً: نشير إلى الاعتراض الذي قدمته إلى هذه المحكمة وإلى ست مراجع رسمية في «أنقرة» بعلم هذه المحكمة وإذنها، وهو اعتراض لم يُرد عليه، لذا فإنني أقدم الاعتراض نفسه كجواب لـ«لائحة الاتهام».

ثانياً: يشهد كل من تكلم معي في «أميرداغ» ويشهد الأهالي وموظفو الأمن بأنني بعد صدور القرار ببراءتي ابتعدت بكل قوتي -وأنا قابع في انتزاعي- عن المشاركة في أية سياسة دنيوية، حتى إنني تركت التأليف والراسل، فلم أكتب إلا فقرتين صغيرتين حول الملائكة وحول حكمة التكرار في القرآن، ولم أكن أكتب سوى مكتوب واحد فقط في الأسبوع أحد فيه على قراءة رسائل النور، حتى إنني لم أبعث لأخي الفتى^(١) -الذي كان من طلابي طوال عشرين عاماً- سوى ثلاثة أو أربع رسائل في ظرف ثلاثة سنوات، وكان يبعث إلى ببطاقات تهنئة العيد على الدوام، وكان يقلق على قلقاً كبيراً. أما أخي الآخر الساكن في بلدي فلم أبعث له طوال عشرين عاماً أية رسالة أبداً، ومع ذلك نرى أن لائحة الاتهام تقوم بـ«حدقة لا مثيل لها» بتكرار الأسطوانة القديمة واتهامي بالإخلال بالأمن، وبالوقوف ضد الحركة الانقلابية. ونحن نقول ردًا على هذا:

إن ما يزيد عن عشرين ألف نسخة من رسائل النور، طوال عشرين عاماً، طالعها عشرون ألفاً، بل مائة ألف من الناس بكل شوق وبكل قبول، ومع ذلك لم تجد ستُّ حاكم ولم يجد رجال الأمن في عشر ولايات معنية أيَّ شيء ضدهم. وهذا يبين بأنه لو كان هناك احتيال واحد فقط من ألف الاحتيالات ضدنا فإنهم يأخذون به ويتحذرون هذا الاحتيال وكأنه أمر واقع لا محالة، مع أنه لو كان هناك احتيال واحد ضمن احتيالين أو ثلاثة، ولم يظهر أيُّ أثر له فلا يُعد ذلك الاحتيال ذنباً. حتى إن واحداً بالآلاف من الاحتيال غير وارد، وهناك احتيال وارد لكل شخص -ومنهم المدعى العام- وهو احتيال قيامه بقتل أشخاص عديدين،

(١) المقصود هو عبد المجيد.

أو القيام بالإخلال بالأمن خدمةً للشيوعيين وللفوضويين. إذن فإن النظر إلى مثل هذه المبالغة في الاحتمالات وكأنها أصبحت حقيقة وواقعة، واستعمالها على هذا الأساس خيانة للعدالة وللقانون. ثم إن من الطبيعي وجود معارضة لكل حكومة، وإن المعارضة الفكرية لا تعدُّ جنائية. فالحكومة تأخذ بالظاهر ولا تحاسب على ما في القلوب. ونحن نخشى أن يكون الأشخاص الذين يوجهون مثل هذه التهم الباطلة في حق شخص لم يصدر منه أي ضرر ضد الوطن ضد الأمة، بل كانت له فوائد وخدمات كثيرة، ولم يتدخل في شؤون الحياة الاجتماعية بل وأجبروه على العيش في عزلة تامة، والذي قوبلت مؤلفاته بكل تقدير في أهم المراكز الإسلامية^(١) نخشى أن يكون هؤلاء الأشخاص أداء في خدمة الشيوعية وفي خدمة الفوضوية دون أن يشعروا.

هناك أمارات أعلم منها أن أعداءنا الخفيفين يحاولون النيل من رسائل النور والتقليل من قيمتها، فينشرون وَهُمْ وجود فكرة المهدية - من الناحية السياسية - فيها ويدعون أن رسائل النور وسيلة لهذه الفكرة، ويبحثون ويدقون عسى أن يعثروا على سند لهم لهذه الأوهام الباطلة. ولعل العذاب الذي أ تعرض له نابعٌ من هذه الأوهام. وأنا أقول لمؤلِّء الظالمين المتسررين وللذين يسمعون لهم ويعادوننا:

«حاش!... ثم حاش!... إني لم أقم بمثل هذا الادعاء، ولم أحجاوز حدي ولم أجعل الحقائق الإيمانية وسيلة شخصية أو أدلة لنيل الشهرة والمجد، وإن السنوات الثلاثين الأخيرة خاصة، من عمري البالغ خمسة وسبعين عاماً تشهد وتشهد، رسائل النور البالغة مائة وثلاثين رسالة، ويشهد الآلاف من الأشخاص الذين صادقوني حق الصدقة بهذا.

(١) في الخطأ الشهرين من الأخطاء المائة التي وقع فيها المدعي العام، نراه يقول: «إن التأويل الوارد في الشاعر الخامس يُعد خطأ» وجوابي على ذلك هو: وردت في «الشاعر الخامس» الجملة التالية: «أحد التأويلات - وآله أعلم - هو هذا التأويل» ومعنى هذه الجملة: «أن من الممكن أن يكون هذا هو معنى هذا الحديث الشريف». لذا فلا يمكن من الناحية المنطقية تكذيب هذه الجملة، إلا عند إثبات استحالتها.

ثانياً: منذ عشرين عاماً، بل منذ أربعين عاماً لم يقم أحد برد التأويلات التي أوردناها رداً منطقياً وعلمياً سواء أكانوا من معارضي أو من يحاولون معارضه رسائل النور، ولم يقل أحد من أولئك العلماء المعارضين «إن هذه التأويلات فيها نظر»، بل صدقوها مع ألوان من علماء طلاب النور، لذا فإني أحيل إلى مقامكم تقدير مدىبعد عن الإصاف عندما يرد هذا التأويل شخص لا يعرف حتى عدد السور الموجودة في القرآن الكريم. والخلاصة: أن معنى التأويل لحديث شريف أو لآلية كريمة هو: أنه معنى واحد محتمل من عدة معانٍ محتملة وممكنة. (المؤلف).

أجل، إن طلاب النور يعرفون هذا، كما أني سررت الحجج التي أظهرت في المحاكم أنني لم أسع من أجل مقام أو مرتبة لشخصي أو من أجل الحصول على مرتبة أو مقام أو شهرة معنوية أو أخرى، بل سعيت بكل ما أملك من قوة ل توفير خدمة إيمانية لأهل الإيمان، وربما كنت مستعداً للتضحيه بالراتب الدنيوي الفاني وحدها بل -إن لزم الأمر- بالضحية حتى بالراتب الأخرى الباقي في الآخرة، مع أن الجميع يسعون للحصول على هذه المراتب، ويعلم أصدقائي المقربون بأنني -إن لزم الأمر- أقبل ترك الجنة والدخول إلى جهنم من أجل أن أكون وسيلة الإنقاذ بعض الساكين من أهل الإيمان^(١) وقد ذكرتُ هذا وبرهنت عليه في المحاكم من بعض الوجه، ولكنهم يرثمون بهذا الاتهام إسناد عدم الإخلاص لخدمتي الإيمانية والنورية، ويرثمون كذلك التقليل من قيمة رسائل النور وحرمان الأمة من حقائقها.

أيتها هؤلاء التعساء أن الدنيا باقية وأبدية؟ أم يتورعون أن الجميع مثلهم يستغلون الدين والإيمان في صالح دنيوية؟ إن هذا التوهم يقودهم إلى الهجوم على شخصٍ تحدي أهل الضلال في الدنيا وضحي في سبيل خدمة الإيمان ب حياته الدنيوية، وهو مستعد للتضحية بحياته الأخرى إن لزم الأمر في سبيل هذه الخدمة. وأنه غير مستعد لأن يستبدل ملك الدنيا كلها بحقيقة إيمانية واحدة، كما صرخ في المحاكم، ويقودهم إلى الهجوم على شخص هرب بكل قوته من السياسة ومن جميع مراتبها المادية منها وما يشمّ منها معنى السياسة سواءً أكانت من قريب أو بعيد وذلك بسر الإخلاص، وتحمّل عذاباً لا مثيل له طوال عشرين عاماً، ومع ذلك لم يتنزل -حسب المسار الإيماني- إلى السياسة. ثم إنه بعد شخصه من جهة النفس -أفل مرتبة من كثير من طلابه، لهذا فهو يتضرر دوماً دعاءهم واستغفارهم له، ومع أنه يَعد نفسه ضعيفاً وغير ذي أهمية، إلا أن بعض إخوانه الخالص أستندوا إليه في رسائلهم الخاصة ببعضها من فضائل النور، وذلك لكونه ترجاناً للفيوضات الإيمانية القوية التي استمدوها من رسائل النور، ولم يخطر ببالهم في ذلك أيّ معنى سياسي، بل على مجى العادة، ذلك لأن الإنسان قد يخاطب شخصاً عادياً ويقول له: «أنت ولّي نعمتي... أنت سلطاني». أي يعطون له -من زاوية

(١) ذكر لي الأخ «محمد فرنجي» وقال: كنت أزور الأستاذ مرار، وكان يقول في أكثر من مرة: لقد رضيت بدخول جهنم لأجل إنقاذ إيمان شخص واحد. وكرر القول نفسه لدى زياري الأخيرة له. فوقع في نفسي شيء، إذ كيف يدخل جهنم من كان سبباً لهداية أناس كثريين جداً. وإذا بالأستاذ يعتدل في فراشه ويشير إلى بيده ويقول: ليس خالداً.. ليس خالداً.. بل مثلما يدخل أحدهم جهنم من جراء ذنب ثم يدخل إلى الجنة.

حسن الظن - رتبة عالية لا يستحقها، وهي أكثر ألف مرة من رتبته ومن قيمته. وكما هو معلوم فإن هناك عادة قديمة جارية مقبولة - لم يعرض عليها أحد - فيما بين الطلاب وبين أساتذتهم وهي قيام الطلاب بمدح مبالغ فيه لأساتذتهم قياماً منهم بحق الشكر، ووجود بعض التقارير والمدح المبالغ فيه في خاتمة الكتب المقبولة.. فهل يعد هذا ذنباً بأي وجه من الوجوه؟ صحيح أن المبالغة تعد في جانب منها مخالفة للحقيقة، ولكن شخصاً مثل ليس له أحد، ويعاني من الغربة ما يعاني، وله أعداء كثيرون، وهناك أسباب عديدة لكي يتبعده عن معاونوه ومساعدوه... أفيستكثراً على هؤلاء البعيدون عن الإنصاف أنَّ أشدَّ من الروح المعنوية هؤلاء المساعدين والمعاونين ضد المعارضين العديدين، وأنَّ أنقذهم من الابتعاد والهرب وأحول دون كسر حماستهم التجلية في مدحهم المبالغ فيه، وأنَّ أحول هذا المدح إلى رسائل النور ولا أردهم رداً كاملاً وقطعاً؟ وهكذا يظهر مدى ابتعاد بعض الموظفين الرسميين عن الحق أو عن القانون وعن الإنصاف عندما يحاولون أن ينالوا من الخدمة الإيمانية التي يؤديها شخص بلغ من العمر عتيماً وهو على أبواب القبر، وكأن هذه الخدمة مسخرة لغرض من أغراض الدنيا».

إن آخر ما نقول: لكل مصيبة ﴿إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَجِعونَ﴾ .

سعيد النورسي

ملحق

لقد ورد في ختام قرار التحقيقات الأخيرة التي أجريت من قبل محكمة التحقيقات ما يأقى:

«لقد قرر مجلس الوزراء قبل أربعة أشهر منع نشر رسالة «المعجزات القرآنية» أبي الكلمة الخامسة والعشرين» ومصادرها أعدادها من السوق نظراً لورود شرح لثلاث آيات قرآنية، وهذا الشرح يعارض القانون المدني الحالي ويصادم المدنية».

وジョبا على هذا نقول: إن رسالة «المعجزات القرآنية» موجودة الآن ضمن رسالة «ذو الفقار» هذه الرسالة يقارب عدد صفحاتها أربعين إضافةً إلى صفحة، كنت قد نشرتها رداً على انتقادات المدنية الغربية للقرآن الكريم رداً قاطعاً لا يمكن جرمه أو الاعتراض عليه. وبشغل هذا صفحتين منها في معرض تفسير لثلاث آيات قرآنية موجود ب بصورة متفرقة في ثلاثة رسائل قديمة لي. الآية الأولى كانت آية الحجاب، والآية الثانية كانت حول الإرث وهي آية **﴿فَلَمْ يَهُمُّهُ الْمُسْدُسُ﴾** (النساء: ١١).

أما الآية الثالثة فكانت أيضاً حول الإرث وهي آية **﴿فِلَلَذَّكَرِ مِثْلُ حَظِيَّ الْأَنْثَيَنَ﴾** (النساء: ١٧٦) ومع أنني قمت بشرح حكم حقيقة هذه الآيات في صفحتين اثنتين وقبل عشرين عاماً (بعضها قبل ثلاثين عاماً) شرعاً ألزم الفلسفه، إلا أنهم توهموا وكأنها كُتبت اليوم. وبدلًا من منع رسالة «ذو الفقار» باللغة أربعين إضافةً إلى صفحة فقد كان في الإمكان إخراج هاتين الصفحتين فقط منها، ثم إعادةً إليها إلينا، وهذا حق قانوني لنا؛ إذ لو وُجدت كلمة واحدة أو كلمتان ضارتان في خطاب ما، حُذفت هاتان الكلمتان وسمح بنشر ذلك الخطاب، وقياساً على هذا فإننا نطالب بمحكمتنا هذا من محكمتكم العادلة.

ولعدم وجود إمكانية مجيء أحدهم عندي ليقرأ لي لائحة الاتهام باللغة أربعين صفحة والصادرة قبل شهر، فقد قرؤوا هذه اللائحة لي اليوم (المصادف لليوم الحادي عشر من حزيران).. قرؤوا اللائحة واستمعت أنا فوجدت أن الدفاع الذي كتبته قبل شهرين وكذلك تتمة هذا الدفاع وملحقه الذي كتبته قبل شهر والذي أرسلته إلى مقامكم وإلى ست مراجع في

أنقرة يرد لائحة الاتهام هذه ردًا قاطعاً، لذا لا أجد أي مسوغ لكتابه دفاع جديد. ولكنني أحب تذكير مقام الادعاء عندكم بنقطتين أو ثلاث فأقول:

إن السبب الذي حدا بي إلى عدم الإجابة على هذه اللائحة يعود إلى أنني لم أنشأ أن أطعن في كرامة ثلاثة محاكم عادلة أصدرت قراراتها ببراءتنا ولم أنشأ أن أخونها. ذلك لأن تلك المحاكم حفقت بشكل دقيق جميع الأسس الواردة في لائحة الاتهام هذه ثم أصدرت قراراتها بالبراءة. إن عدم احترام هذه القرارات وعدّها وكأنها لا شيء يُعدّ تجاوزاً واعتداءً على شرف جهاز العدالة.

النقطة الثانية: لقد حاول مقام الادعاء بحذلقة إعطاء معانٍ لم تخطر على بالنا لمسؤلتين أو ثلاثة من بين آلاف المسائل لاتهامنا، بينما توجد هذه المسائل في أمهات رسائل النور وحازت على رضى وقبول المحققين من علماء الأزهر في مصر وعلماء الشام وحلب وعلماء مكة المكرمة والمدينة المنورة وخاصة على رضى وقبول العلماء المحققين لرئاسة الشؤون الدينية، لذا فقد دهشت واستغربت عندما رأيت المدعي العام يورد بعض الردود وبعض الاعتراضات العلمية في لائحة الاتهام وكأنه عالمٌ من علماء الدين وشيخٌ من شيوخه. ولنفرض جدلاً أن لي بعض الأخطاء فلا يمكن أن تُعد ذنبنا بحسب عليه القانون بل مجرد خطأ علمي، هذا مع العلم أن أي عالم من آلاف العلماء لم ير هذه الأخطاء التي يشير إليها المدعي العام ولم يعرض عليها.

ثم إن ثلاثة محاكم برأتنا وبرأت رسائل النور كلها سوى خمس عشرة كلمة واردة في «اللمعة الرابعة والعشرين» حول (الحجاب) حيث أصدرت محكمة «أسككي شهر» عقوبات حقيقة بحقه وبحق خمسة عشر بالمائة من أصدقائي. وكانت قد ذكرت في تتمة دفاعي التي قدمتها إليكم بأنه لو كانت هناك عدالة على سطح الأرض لما قبلت ذلك الحكم ضدي بسبب تفسيري ذاك، الذي اتبعتُ فيه حُكم ثلاثة وخمسين ألف تفسير. وقد حاول المدعي العام بذكائه وبمعاذير شتى اختيار بعض الجمل لكتاب وخطابات تعود إلى عشرين سنة مضت وتحوّيرها ضدنا. بينما أصبحت خمس أو ست محاكم - وليس ثلاثة محاكم فقط - من المحاكم التي برأتنا شريكةً لنا في هذا الذنب أو الجرم المزعوم. وأنا أذكر مقام الادعاء العام بضرورة عدم التعرض إلى كرامة تلك المحاكم العادلة.

النقطة الثالثة: إن نقدًّا ومعارضة رئيس مات وانتهى أمره وانقطعت صلته بالحكومة، لكونه سبباً في بعض السلبيات في الانقلاب لا يُعدُّ ذنباً أو جرماً في نظر القانون. ولم يكن انتقادنا له صريحاً، بل قام المدعي العام -بحذلقته- بتطبيق ما جاء في بياننا بشكل عام وكلي، على ذلك الرئيس. فما كان سراً من المعاني التي لم نوضحها أظهره هذا المدعي العام على الجميع وفضحه وركّز عليه أنظارَ الناس جميعاً. فإن كان هناك ذنبٌ في هذه المعاني فمن المفروض أن يكون المدعي العام شريكاً فيه، ذلك لأنَّه جلب أنظارَ الجماهيرَ لهذه المعاني وحرَّضهم.

النقطة الرابعة: على الرغم من قيام ثلاث محاكم بإصدار قراراتها بتبرئتنا بشكل قاطع من تهمة تشكيل جمعية إلا أنَّ المدعي العام يحاول تكرار الأسطوانة القديمة حول الأوهام والمزاعم الخاصة بتشكيل جمعية سرية، ويجهد نفسه في البحث عن أي معاذير غير حقيقة في هذا المجال. ومع أنَّ هناك عدة جماعات سياسية ضارة لهذه الأمة ولهذا الوطن، فإنه يؤذن لها ويسمح لها بأداء نشاطها، بينما يتم إلصاق تهمة «استغلال الدين لتحريض الناس على الإخلال بالأمن» بنا، مع أنَّ هناكآلاف الشهداء وألاف الشواهد وقرارات سست ولايات بعدم التعرض لنا، تُثبت بأنَّ الصداقة الموجودة بين طلاب النور -وهي صدقة دراسة- هي في صالح الأمة وفي صالح الدين، وهي في سبيل تأمين السعادة الدنيوية والسعادة الأخروية، وأنَّ هؤلاء الطلاب وقفوا وجاهدوا متساندين ضد جميع تيارات الإفساد سواء أكانت من الخارج أم من الداخل، لذا فإنَّ إلصاق تهمة تشكيل جمعية سرية والإخلال بالأمن مع أنه لم يسجّل في ظرف عشرين عاماً أيَّ حادثة إخلال للأمن ضد أيِّ طالب من طلاب النور الذين يتجاوز عددهم مئات الآلاف.. إن مثل هذه التهم لا يحتملها النوع الإنساني وحده بل يتحقق لهذه الأرض أيضاً أن تحتدَّ وتتردَّ هذه التهمة.. على أي حال فإنني لا أجد مبرراً لإطالة الكلام، إذ إن دفاعي (الذي كتبته قبل لائحة الاتهام هذه) وتمَّة دفاعي كافيتان للرد وللإجابة على المدعي العام.

الموقوف في سجن أفيون

سعيد النورسي

باسم سبعحانه

أوضح لمحكمة أفيون ولرئيس محكمة الجنایات الكبرى أنه:

لقد قطعتُ علاقتي بالدنيا لأنني منظور منذ البداية على عدم تحمل التحکم. وتبعد
الحياة الآن أمام عيني ثقيلة جداً إلى درجة أنني أرى بأنني لا أستطيع العيش في مثل هذه
الحياة المليئة بتحکمات لا معنى ولا ضرورة لها، إذ لا أستطيع تحمل تحکمات ونوازع السيطرة
لدى المثاث من الأشخاص الرسميين خارج السجن، فقد مللتُ من مثل هذه الحياة. وأننا
أطالبكم بكل ما أملك من قوة أن تعاقبوني. وبما أنني لا أستطيع نيل الموت فإن من الضروري
لي البقاء في السجن. وأنتم تعلمون جيداً أن الاتهامات الباطلة التي أسندها لي مقام الادعاء
غير موجودة وغير واردة أصلاً. لذا فهي لا تكفي لإيقاع العقوبة بي. ولكن وجود تقصيرات
كبيرة عندي تجاه الوظيفة الحقيقة هو الذي يسبب لي عقاباً معنوياً. ولو كان الاستفسار مناسباً
فإنني مستعد للإجابة على استفساراتكم. أجل إن ذنبي الوحيد المتأتي من تقصيراتي الكبيرة
والذي لا يغتفر من حيث الحقيقة، هو أنني بسبب عدم التفاني إلى الدنيا لم أعمل ما أنا مكلف
به من إيفاء وظيفة جليلة الشأن في سبيل الوطن والأمة وفي سبيل الدين، وأن عدم استطاعتي
ذلك لا يشكل عذراً بالنسبة إليّ، وقد توصلت الآن إلى هذه القناعة في سجن «أفيون» هذا.

إن الذين يتهمون طلاب النور الذين تنحصر علاقتهم الأخروية الحالصة برسائل النور
وبمؤلفها، ويحاولون تحويلهم مسؤولية تشكيل جمعية سياسية، بعيدون كل البعد عن العدالة
والحقيقة. أثبت ذلك قرار التبرئة لثلاث محاكم بثلاث جهات. فضلاً عن هذا نقول:

إن جوهر الحياة الاجتماعية الإنسانية ولاسيما للأمة الإسلامية وأساسها هو: وجود
محبة خالصة بين الأقرباء، ووجود رابطة وثيقة بين القبائل والطوائف، ووجود أخوة معنوية
وتعاونية نحو إخوته المؤمنين ضمن القومية الإسلامية، ووجود علاقة فداء نحو قومه وجنسه،
ووجود التزام قوي ورابطة قوية لا تهتز مع الحقائق القرآنية التي تندد حياته الأبدية، ومع
ناشرى هذه الحقائق، وأمثالها من الروابط التي تحقق أساس الحياة الاجتماعية، وإن إنكارها
لا يؤدي إلا إلى قبول الخطير الأخر الذي يتربص بنا في الشهال والذي يذر بذور الفوضى

ويحاول القضاء على الأجيال وعلى القومية ويجمع أطفال الناس هناك ويضعهم تحت تصرفه ويحاول إزالة شعور القرابة وشعور القومية وإفساد المدنية البشرية والحياة الاجتماعية إفسادا تماما، أقول إنه بذلك الإنكار وذلك القبول يمكن إطلاق اسم الجمعية على طلاب النور، لذا فإن طلاب النور الحقيقيين يُظهرون علاقاتهم المقدسة مع الحقائق القرآنية ويُظهرون ارتباطهم الذي لا ينفصّم مع إخوانهم في الحياة الآخرة. ولأنهم يتّقّبون برحابة صدر أية عقوبة تقع عليهم بسبب هذه الأخوة فإنهم يعترفون بهذه الحقيقة كما هي في حضور محكمتكم العادلة، ولا يتندّون عند الدفاع عن أنفسهم إلى دَرَكِ الحيلة والنفاق والكذب.

الموقوف

سعيد النورسي

ذيل تتمة الاعتراض المقدم إلى الادعاء العام لمحكمة أفيون

أولاً: أُبَيَّن للمحكمة أن هذا الادعاء الجديد أيضاً مبني على ادعاءات قديمة لمحكمة «أسكي شهر» و«دنزيلى» ومبني على التقرير المقدم من قبل خبراء سطحيين بعد تحقيقهم العابرية. وقد ادعيت في محكمتكم: إن لم أثبت مائة خطأ في هذا الادعاء فأنا راضٍ بإنزال عقاب مائة سنة من السجن بي، وهذا أنا الآن أثبت دعواي. إن شئتم أقدم لكم الجدول المتضمن للأخطاء التي تزيد على المائة.

ثانياً: عندما أرسلت أوراقنا وكتبنا من محكمة «دنزيلى» إلى أنفقة كتب لإخوتي - في غضون ترقيي وقلقي على صدور قرار ضدنا - الفقرة التي في ختام بعض دفاعاتي، وهي أنه إذا استطاع موظفو العدالة الذين يدققون رسائل النور بهدف النقد والتقييم، أن يقروا بإيمانهم وينقدوه، ثم حكموا علي بالإعدام، اشهدوا بأنني قد تنازلت لهم عن جميع حقوقي، لأننا خدام الإيمان ليس إلا. وإن المهمة الأساسية لرسائل النور هي تقوية الإيمان وإنقاذه. لذا نجد أنفسنا ملزمين بالخدمات الإيمانية، دونها تمييز بين عدوٍ وصديق، ومن غير تحيز لأية جهة كانت.

وهكذا.. أيها السادة أعضاء المحكمة، استناداً إلى هذه الحقيقة، وفي ضوئها، قد استطاعت رسائل النور بحقائقها الناصعة وبراهينها الساطعة أن تستميل نحوها قلوب الكثرين من أعضاء المحكمة وحملتهم على التعاطف معها. فلا يهمني بعد ما تريدون فعله، وما تقررون في حقي.. افعلوا ما شئتم فإني مسامحكم.. ولن أثر أو أغضب عليكم إطلاقاً. وهذا هو السبب في أنني تحملت أشد أنواع الأذى والجحود والاستبداد والتعرض والإهانات المتكررة التي أثارت أعصابي والتي لم أقابل قبل بمثلها طوال حياتي كلها.. بل إنني لم ادع على أحد بالشر أوسوء.

وإن مجموعات رسائل النور التي بين أيديكم هي دفاعي غير القابل للجرح أو الطعن، وهي خير دليل على زيف جميع الادعاءات المثارة ضدنا.

إنه لمثير للعجب والخير أنه في الوقت الذي دقق علماء أجلاء من مصر والشام وحلب والمدينة المنورة ومكة المكرمة وعلماء من رئاسة الشؤون الدينية، مجموعات رسائل النور ولم يتقدوا منها شيئاً، بل استحسنوها وقدرها حتى قدرها. وفي الوقت الذي حملت الرسائل مائة ألف من أهل الحقيقة على التصديق بها رغم الظروف الصعبة المحيطة، ورغم ما أعاده من الاغتراب والشيخوخة وقلة النصير، وفضلاً عن المجهودات الشرسة المتلاحقة.. أقول: في الوقت الذي تقدر الرسائل هكذا، إذا بالذكي^(١) الذي استجمع علينا ادعاءات واهية يتفوّه بخطأ فاحش ينم عن سطحية وسطحية نظرته للأمور، إذ قال: إن القرآن الكريم عبارة عن مائة وأربعين سورة! هذا الشخص نفسه يقيّم رسائل النور فيقول: «إن رسائل النور مع أنها تحاول تفسير القرآن الكريم وتأويل الأحاديث الشريفة إلا أنها لا تحمل ماهية علمية وقيمة راقية من حيث تقديمها المعرفة إلى قرائها». لا يفهم من تنقيده هذا أنه بعيد كل البعد عن القانون والحقيقة والحق والعدالة!

وأشكو إليكم أيضاً:

لقد أسمعتمونا الادعاء العام كاملاً طوال ساعتين والذي أدمى قلوبنا لما فيه من أخطاء تربو على المائة سجلتها في أربعين صفحة. إلا أنكم لم تفسحوا لي مجال دقيقتين من الزمان كي أجبيه في صفحة ونصف الصفحة رغم إصراري على ذلك، لذا أطالبكم باسم العدالة بقراءة اعتراضي تماماً.

ثالثاً: إن لكل حكومة معارضين، ولا يسمح القانون بالتعرف لهم ماداموا لم يخلوا بالنظام. أفيمكن لي ولأمثالي من أعرضنا عن الدنيا ونسعى للقرب أن ندع السعي للحياة الباقي على وفق المسلك الذي سلكه أجدادنا المليامين طوال ألف وثلاثمائة وخمسين سنة وبهدي تربية قرآنا العظيم، وفي ضوء دساتير يقدسها ثلاثة وخمسون مليوناً من المؤمنين في كل عصر، ثم نشغل بحياة دنيوية قصيرة فانية وننقاد لقوانين ودساتير غير أخلاقية للمدنية السفهية، بل قوانين جائرة وحشية كما هي في البشاعة، وننحاز إليها تحت ضغوط أعدائنا ودسائهم؟ فليس هناك قانون في العالم كله ولا إنسان يملك ذرة من الإنفاق يُكره الآخرين على قبول هذا بذاته.

إلا أنا نقول لأولئك المعارضين: إننا لم نتعرض لكم فلا تتعرضوا لنا!

(١) المقصود المدعي العام.

وهكذا بنا على هذه الحقيقة، إننا لستا مع زعيم أصدر حسب هواه أوامر باسم القانون ونفذها بقوة لتحويل «جامع أياصوفيا» إلى دار للأصنام، وجعل مقر المشيخة العامة ثانوية للبنات، لستا معه فكرا ولا موضوعا، ولا من حيث الدافع ولا من حيث النتيجة والغاية، ولا نجد أنفسنا ملزمين بقبول أمر كهذا.

والواقع أنه بالرغم من حياة الأسر والتشرد التي عشتها خلال هذه السنوات العشرين، والتي ذقت فيها ألوانا من العذاب، وتعرضت لأقسى وأشنع أساليب الظلم والاستبداد، ومع أن هناك مئات الآلاف من إخوانى النوريين الأوفياء، فإننا لم نتدخل في الأمور السياسية ولم تُسجل حادثة واحدة تدل على تعرضنا للأمن أو إخلالنا بالنظام.

إن ما أ تعرض له في آخريات أيامى هذه، من الإهانات المتكررة والمعاملات الظالمه التي أقابل بها، وحياة الاغتراب والتشرد التي أعيشها والتي لم أر مثلها من قبل جعلني أمل الحياة.. إنني سئمت الحرية المقيدة، تلك الحرية التي يجدها التحكم ويعقلها الجور والاستبداد. لقد رفعت إليكم طلبا لا لإطلاق سراحى وتحفيف عقابى وإبراء ساحتى، كما هو المأثور، بل لإزالـ أشد العقاب بـ وأقسـ، نعم أشدـ وأقسـ لا أخفـ وأهونـ، ذلك لأنـ لا سـيل للتخـصـ من مثلـ هذهـ المعاملـ العجـيـةـ المـكـرـةـ سـوـيـ أحدـ أمرـينـ: السـجـنـ أوـ القـبـرـ. إنـ الطـرـيقـ إلىـ القـبـرـ مـسـدـودـ أـمـامـيـ لاـ أـسـطـعـ الحصولـ عـلـيـ لأنـ الـانتـحـارـ محـظـورـ شـرـعاـ، ثـمـ إنـ الأـجـلـ سـرـ خـفـيـ، لاـ يـدـرـكـ الإـنـسـانـ كـنـهـ بـلـهـ أـنـ طـالـهـ يـدـاهـ، لـذـاـ قـدـ رـضـيـتـ بـالـسـجـنـ الـذـيـ أـنـ رـهـينـ اـعـتـقـالـهـ وـتـجـريـدـهـ مـنـذـ حـوـالـيـ ستـةـ أـشـهـرـ. إـلـاـ أـنـيـ لـمـ أـقـدـمـ هـذـاـ الـطـلـبـ فـيـ الـوقـتـ الـحـاضـرـ إـلـاـ نـزـولـاـ عـنـ رـغـبـةـ إـخـوـانـ الـأـبـرـاءـ.

رابعاً: إنني خلال هذه السنوات الثلاثين من حياتي، والتي أطلقـتـ فيهاـ علىـ نفسـيـ اسمـ «ـسـعـيدـ الـجـدـيدـ»ـ أـذـعـيـ فأـقـولـ: بـأنـيـ قدـ بـذـلتـ ماـ وـسـعـنـيـ الـجـهـدـ لـكـبـحـ جـاحـ نـفـسـيـ الـأـمـارـةـ بـالـسـوءـ، وـصـونـهـ مـنـ الـعـجـبـ وـالتـلـطـعـ إـلـىـ الشـهـرـ وـالـتـفـاخـرـ، بـلـ قـدـ جـرـحـتـ أـكـثـرـ مـنـ مـائـةـ مـرـةـ مشـاعـرـ طـلـابـ الـنـورـ الـذـينـ يـحـمـلـونـ حـسـنـ ظـنـ مـفـرـطـ بـشـخـصـيـ. يـشـهـدـ عـلـىـ هـذـاـ مـاـ كـتـبـهـ فـيـ رسـائـلـ الـنـورـ وـحـقـائـقـهـ الـمـتـعـلـقـةـ بـشـخـصـيـ، وـالـمـنـصـفـونـ مـنـ يـخـتـلـفـونـ إـلـيـ بـجـدـ، وـالـأـصـدـقـاءـ جـمـيعـاـ. فـإـنـاـ لـسـتـ الـمـالـكـ لـبـضـاعـةـ الـنـورـ، بـلـ لـسـتـ إـلـاـ دـلـلاـ ضـعـيفـاـ بـسـيـطاـ فـيـ حـانـوتـ مـجوـهـاتـ الـقـرـآنـ.

كما أني بتصديق من إخواني المقربين، وبها شاهدوا من أماراتها العديدة، عازم على آلأ أضحي بالمناصب الدنيوية وأجادها الزائفة وحدها، بل لو أُسند إلى -فرضياً- مقاماتٌ معنوية عظمى، فإنني أضحي بها أيضاً لخدمتي للإيمان والقرآن خشية اختلاط حظوظ نفسي ياخلاصي في الخدمة. وقد قمت بهذا فعلاً.

ومع ذلك فقد جعلت محكمتكم الموقرة مشاعر الاحترام التي أبدتها نحوه بعض إخواني -نظير اتفاقهم برسائل النور كشكراً معنوياً من قبيل احترام زائد عن احترام المرء لأبيه- مع رفضي وعدم قبوله لها، جعلتها مدارًّا استجوابنا وكأنها مسألة سياسية، وحملتم فريقاً منهم على التذكر لذلك الاحترام، فيا عجباً أي ذنب وأي جريمة في امتداح جاء على لسان الغير ولم يرض به هذا العاجز ولا يرى نفسه لائقاً بذلك؟

خامساً: إني أعلن لكم بصراحة تامة أن محاولة إلصاق تهمة الانتهاء إلى التكتلات والتجمعات والتدخل في الشؤون الداخلية، إلى طلبة النور الذين لا علاقة لهم -بأي وجه- بالتحزب والتجمع والتكتلات والتيارات السياسية المختلفة، ما هي إلا من وحي منظمة الزندقة المستترة التي تعمل منذ أربعين سنة على هدم الإسلام ومحو الإيمان، خادمةً بذلك لنوع من البشفيّة والتي سببت -هذه المنظمة- في تغذية روح التطرف والفوضى في هذه البلاد، سواء بعلم أو بغير علم، واتخذت موقفاً مضاداً تجاهنا.

بيد أن ثلاثة محاكم مختلفة قد اتفقت على تبرئة ساحة رسائل النور وطلبيها من تهمة الانتهاء إلى التكتلات، سوى محكمة واحدة، وهي محكمة «أسكي شهر» حيث حكمت على بالسجن لمدة عام واحد، ولمدة ستة أشهر على خمسة عشر من إخواني من مجموع مائة وعشرين شخصاً. ولعل الذي دفع محكمة أسكي شهر إلى اتخاذ ذلك القرار يعود إلى ورود فقرة كُتبت قدّيماً جاءت ضمن رسالة صغيرة تتعلق بمسألة واحدة وهي «الحجاب».

وكان نص تلك الفقرة كما يأتي: «لقد طرق سمعنا أن صياغاً أحذية قد تعرض لزوجة رجل ذي منصب دنيوي كبير، كانت مكسورة المفاتن، وراودها نهاراً جهاراً في قلب العاصمة «أنقرة»! أليس هذا الفعل الشنيع صفعة قوية على وجوه أولئك الذين لا يعرفون معنى الحياة من أعداء العفة والحجاب؟»

وإذن فإن اصطناع الأسباب الواهية والاتهامات الباطلة ضد طلبة رسائل النور الآن، إن هو إلا بمثابة الحكم ضد تلك المحاكم الثلاث، ومحاولة لإلصاق التهمة بها ووصمها بوصمة الخيانة والعار.

سادساً: لا يمكن المبارزة مع رسائل النور. فقد اتفقت كلمة علماء الإسلام الذين اطلعوا عليها أنها تفسير قيم صادق للقرآن الكريم، أي أنها تنطوي على براهين دامغة لحقائقه الناصعة وهي معجزة معنوية من معجزات القرآن في هذا العصر، وسد منيع أمم الأخطار والمهالك التي تربص بهذه البلاد وبهذه الأمة من الشمالي.

فالواجب يقتضي من حيث الحقوق العامة أن تعمل محكمتكم الموقرة على الترغيب في هذه الرسائل بدلاً من تحريف طلابها وترغيبيهم عنها، هذا ما نعلم، بل ننتظره منكم.

ومن المعلوم أن عدم التعرض لكتب الملاحدة وبعض الساسة المترندين ومجلاتهم وجرائدهم -مع ضررها الفادح على الأمة والبلاد والأمن العام- تحت ستار الحرية العلمية، يدفعنا حتى إلى القول والتساؤل: ما الجانب المحظور من التحاقيق شاب بريء يحتاج إلى العون والمساعدة إلى صفوف طلبة النور كي ينقذ إيمانه وينجو من التردي في هاوية الأخلاق الذميمة؟ أليس من الحكمة والعدل والواجب أن تختضن الحكومة وزارة المعارف (التربية) هذا العمل وتشجعه وتقدره حق قدره بدلاً من أن تعمل على مكافحته وعلى ملاحقتنا دون سبب؟

كلماتي الأخيرة: نسأل الله أن يوفق الحكام إلى إحقاق الحق وإقرار العدل.. آمين

حسبنا الله ونعم الوكيل نعم المولى ونعم النصير

الحمد لله رب العالمين.

سعيد النوري

كلمتني الأخيرة

أود أن أبين لعينة المحكمة ما يلي:

لقد أدركت من لائحة الاتهام ومن وضعى لمرات عديدة وطويلة في السجن الانفرادى بأن شخصي هو المدف في هذه المسألة، فقد لوحظ وجود مصلحة لتهوين شأنى والنيل من شخصي. وقد زعم أننى شخص ضار للإدارة وللأمن ولل الوطن، وأننى أسعى تحت ستار الدين إلى مقاصد دنيوية ومن أجل نوع من السياسة. وردا على هذا فإننى أقول لكم بصرامة تامة:

لا تمدّوا يدكم بالأذى إلى رسائل النور ولا إلى طلاب النور المiamin من أجل هذه الأوهام ومن أجل محاولتكم محاربتي شخصيا، لأنهم هم الأبناء المضحون في سبيل هذا الوطن وفي سبيل هذه الأمة، وإنّا فسيلحق بهذا الوطن وبهذه الأمة ضرر كبير وقد يكون ذلك سبلا إلى خطر عليها.

وأريد أن أؤكد لكم: لقد قررتُ أن أقبل - في ضوء مسلكى الحالى - أيّ أذى وأية إهانة وأى عذاب وأى عقاب موجه إلى شخصي، بشرط ألا يأتي أي ضرر إلى رسائل النور وإلى طلابها بسببي، ففي هذا ثواب لي في الآخرة وهو وسيلة لإنقاذه وخلاصي من شرور نفسي الأمارة بالسوء. فيما أبكي من ناحية فإننى مسرور من ناحية أخرى. ولو لم يدخل هؤلاء الأبراء المساكين السجن معى من أجل هذه المسألة ل كانت لهجتي في الدفاع شديدة جدا، وقد شاهدتم أنتم أيضا ورأيتم كيف حاول من كتب لائحة الادعاء البحث عن أسباب واهية ومعاذير باطلة، فقدم جميع ما كتبته من كتب ومن خطابات سرية خاصة وغير خاصة في ظرف عشرين أو ثلاثين سنة من حياتي كأننى قد كتبتها بأجمعها في هذه السنة، وساق بعضها معانٍ خطأة، وقدمها وكأنها لم تظهر للعيان ولم تدخل أية محكمة ولم يشملها أي قانون من قوانين العفو ولم ت تعرض لمرور الزمن.. كل هذا من أجل النيل مني، والحطّ من شأنى. ومع أننى ذكرت أكثر من مائة مرة بآني أعترف بضاللة شأنى وصغر قيمتى، ومع أن معارضى يحاولون بكل وسيلة النيل مني وتهوين أمرى إلا أن سبب محنة

عامة الناس لي محبةً أفلقت رجال السياسة يعود إلى أن تقوية الإيمان يحتاج في هذا الزمن وفي هذه الظروف حاجة ملحة وقطعية إلى أشخاص لا يضخون بالحقيقة - في موضوع الدين - من أجل أي شيء على الإطلاق ولا يجعل أحدهم الدين وسيلة وآلية لأي غرض ولأي شيء، ولا يعطي لنفسه حظاً، وذلك لكي يمكن الاستفادة من إرشاداته في دروس الإيمان وتحصل القناعة التامة به.

نعم، إنه لم يحدث في أي ظرف من الظروف أن اشتدت الحاجة إلى الخدمة مثلما بلغته في عصرنا هذا، وذلك لأن الأخطار قد داهمنا من الخارج بشدة وضراوة بالغتين. ومع اعترافي وإعلاني بأن شخصي العاجز لا يكفي لسد هذه الحاجة أو ملء ذلك الفراغ، فقد ذهب البعض إلى الظن بأن شيئاً من ذلك يمكن أن يتحقق على يديّ، لا لمزية معينة في شخصي، بل لشدة الحاجة إلى من يقوم بمثل هذا العمل ولعدم بروز أحد بروزاً ظاهراً لتحمل تلك المسؤولية العظمى.

ولقد تأملتُ منذ أمد طويل في هذه المسألة في حيرة وتعجب، إذ على الرغم من أخطائي وعيوب الشخصية المدهشة، وعدم جدارتي للقيام بمثل هذا العمل الجليل بأي وجه كان، فقد بدأت أفهم الحكمة في التفاتات العامة وإبدائهم ضرباً من مشاعر الاحترام نحوها. والحكمة هي أن الحقائق التي تحتوي عليها رسائل النور، والشخصية المعنوية التي يمثلها كيانُ طلبتها، قد يممّتا وجه تلك الحاجة شطرهما، ولا سيما في ظرف مثل ظرفنا ومثل سلطنا الحاليين، ومع أن حظي من الخدمة قد لا يبلغ الواحد في الألف، فإن البعض يعتقدون في تجسيداً لتلك الحقيقة الخارقة ومتّلئاً لتلك الشخصية الأمينة المخلصة فـيُبدون نحوها ذلك النوع من الالتفاتات.

والواقع أن هذا النوع من الالتفاتات بقدر ما هو ضارٌّ بي، ثقيل على نفسي أيضاً. حتى إنني أثرت الصمت بغير حق عن تلك الخسائر المعنوية، حفاظاً على الحقائق النورية وشخصيتها المعنوية. وربما يعود السبب في ذلك النوع من الالتفاتات إلى إشارة مستقبلية للإمام علي رضا الله عنه وللشيخ الكيلاني قدس سره، ولبعض الأولياء الآخرين، بإلهام إلهي إلى حقيقة رسائل النور، وشخصية طلبتها المعنوية.. وما ذلك إلا لكون تلك الرسائل مرآة صغيرة عاكسة لعجزة القرآن المعنوية في عصرنا الحاضر. ولعل ذلك البعض قد أخذ شخصي الضعيف بنظر

الاعتبار، لا لشيء إلا لكوني خادماً لتلك الحقيقة الخارقة. ولقد أخطأتُ عندما لم أصرف التفاتهم الجزئي لشخصي -بتأويلٍ- إلى رسائل النور. والسبب في هذا يعود إلى ضعفي وكثرة الأسباب التي قد تدفع مساعدِيَّ إلى الخوف. وما قبولي جزءاً مما يخصّ شخصي في الظاهر إلا لاضفاء سمة الاعتماد وصبغة الثقة على أقوالي لا غير.

إنني أنذركم بما يلي:

لا داعي إطلاقاً للقضاء على شخصي الفاني المشارف على باب القبر. ولا داعي كذلك إلى إعطاء مثل هذه الأهمية لوجودي. وإنه مما يجب أن تعلموه جيداً هو أن المبارزة مع رسائل النور محاولة يائسة. إنكم لن تستطيعوا مبارزتها، فلا تبارزوها. إنكم لن تتغلبوا عليها. ولكن حاولتم مبارزتها، فلن تعودوا إلا بأضرار جسيمة على الأمة والبلاد معاً، ولكن لن تستطيعوا تشتيت شمل طلبتها أو تفكيرك وحدتهم منها حاولتم.. إذ ليس من السهل حمل أحفاد أجدادنا وأبنائهم البسلاء الذين ضحوا بأكثر من خمسين مليوناً من الشهداء في سبيل الحفاظ على القرآن وحقائقه القيمة، على التفكير والنسيان لماضيهم المجيد، ولا الحيلولة دون بطولاتهم الدينية الرائعة التي كانت دوماً محط أنظار العالم الإسلامي وموضع إعجابه. وحتى لو انسحبوا من الميدان فإن أولئك الطلاب الأوليفاء لن يتخلوا عن رسائل النور التي هي مرآة عاكسة لتلك الحقيقة ولن يرضوا -بذلك التخلي- أن يصيب الضرر الوطن والأمة والأمن.

وآخر قوله: ﴿فَإِن تَوَلُّوْا فَقُتْلُ حَسَبِيَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾ (التوبه: ١٢٩).

عريضة مرسلة إلى مجلس الوزراء

لي رجاء مهم جداً:

في خاتمة المجموعة المسماة «سراج النور» والتي تزيد عن ثلاثة صفحات توجد خمس عشرة صحيفة - وهي «الشاع الخامس» - كُتبت منذ زمن طويل كانت سبباً لصدور قرار من مجلس الوزراء بمصادرة تلك المجموعة وجعها.

إن من الممكن إخراج هذا القسم الذي ^{توهّم ضرره}، من مجموعة «سراج النور» التي ثبتت وتحقق فائدتها للجميع ولا سيما أصحاب المصائب والبلايا وللشيخ وللذين لديهم شكوك في نواحي الإيمان، ثم السماح بما تبقى من الثلاثة صفحات للنشر. فباسم جميع من استفادوا من هذه المجموعة وسرى عنهم من أصحاب المصائب والرزايا والشيخ وباسم جميع المحتجين إلى الحقائق الإيمانية نرجو من مجلس الوزراء السماح بنشرها.

وفي مجموعة «ذو الفقار» البالغة أربعينية صفحات والتي كُتبت قبل ثلاثين سنة للرد على فلاسفة أوروبا، وردت صفحتان فقط من تفسير آيتين حول الإرث وحول تحجب النساء.

وورد سطر واحد حول المصارف في رسالة «إشارات الإعجاز» التي كُتبت قبل ثلاثين سنة عند تناول آية: ﴿وَأَحَلَ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَمَ الرِّبَا﴾ (البقرة: ٢٧٥).

و قبل ثلاثين سنة عندما كنت عضواً في «دار الحكمة» كُتبت جواباً لستة أسئلة تقدم بها رئيس أساقفة الأنكليكان الإنكليز إلى المشيخة الإسلامية وهناك سطر واحد فقط في هذه الإجابة لا يسمح به القانون المدني الحالي.

إننا نرجو منكم إعادة مجموعة «ذو الفقار» إلينا والمصادرة بحجج وجود صفحتين وسطر واحد فقط فيها قبل إن القانون المدني الحالي لا يسمح به. مع أن هذه الرسالة قوبلت في العالم الإسلامي باستحسان كبير وأثبتت عملياً فوائدها الكبيرة لأنها برهنت بشكل رائع على ثلاثة أركان إيمانية، فطلبت إعادةها إلينا من حقنا، ذلك لأنه إن وجدت خمس كلمات منوعة في رسالة ما تُحذف تلك الكلمات ويُسمح بنشر باقي الرسالة، لذا فنحن نطلب ضمان هذا

الحق القانوني المهم لنا. وباسم جميع من يخدم القرآن والإيمان ويسعى إلى تحقيق الأمان والنظام ويخدم هذا الوطن وهذه الأمة عن طريق رسائل النور نطالبكم بإنقاذنا من الظلم الواقع علينا من الذين يجعلون من الحبة قبة.

ثم إن رسالة «المجاهات الست» التي كتبتها قبل ثمانية عشر عاما في ساعة غضب وحدة لتعرضي إلى ظلم شديد.. هذه الرسالة لم أرها منذ ذلك الوقت أبقيتها سرية خاصة ولم أسمح بنشرها، ومع أنها وقعت في أيدي ثلات وأربع محاكم، إلا أن هذه المحاكم إعادتها إلى أصحابها.

سعيد النورسي

«رسالة شكر»

باسمه سبحانه

رسالة شكر أقدمها إلى هيئة الخبراء في ديوان رئاسة الشؤون الدينية، أبين فيها «ثلاث نقط» لأعيتهم بها على تصحيح انتقادات جزئية وردت في تدقيقاتهم وأجيب عنها بوضوح.

النقطة الأولى

إنني أقدم شكري إلى أولئك العلماء الأفضل بثلاث جهات. فأنا ممتن لهم بصفتي الشخصية:

أولاًها: قيامهم بتلخيص ثلاث عشرة رسالة من مجموعة «عصا موسى» - مما سوى رسالة «الشاع الخامس» - تلخيصاً يبعث على التقدير والإعجاب.

ثانيتها: ردّهم لما دار عليه اتهامنا وهو: إنشاء طريقة صوفية، تشكييل جمعية، والإخلال بأمن البلاد.

ثالثتها: تصديقهم لدعواي في المحكمة، وهو ما قلته أمام المحكمة: إذا وجد شيء من الذنب فإنه يعود لي، فطلاب النور بريئون منه، ولقد سعوا في سبيل النور إنقاذاً لإيمانهم. فأولئك الخبراء ينقذون أيضاً طلاب النور ويربيون ساحتهم ويسندون الذنوب إليّ. وأنا بدوري أقول لهم: ليرض الله عنهم. إلا أنهم جعلوا كلاً من المرحوم «حسن فيضي» والمرحوم «الحافظ علي» وأشخاص من أمثال هذين الشهيدين ووارثيهم شركاء بذنبي. لذا فقد أخطأوا في هذه الجهة. لأن أولئك الميامين سبقون في خدمة الإيمان وليسوا شركاء في الذنوب، وهم بريئون من أخطائي وذنبي وقد أرسلتهم العناية الإلهية معينين لي رافعةً بضعفي.

النقطة الثانية

لقد اعترض أولئك الخبراء على روایاتٍ في «الشاع الخامس» فقالوا عن بعضها ضعيفة وعن أخرى موضوعة، وخطأوا تأويل قسم منها. وقد كتب الادعاء العام لمحكمة «أفيون» تقريره في ضوء ذلك، بينما أثبتنا واحداً وثمانين خطأً من أخطائه في قائمةٍ تبلغ خمس عشرة صفحة. فليطلع الخبراء الأفضل على تلك القائمة.

نقدم أدناه نموذجاً منها:

لقد قال المدعى: جميع تأويلاته مغلوطة، والروایات إما أنها موضوعة أو ضعيفة.

ونحن نقول:

إن التأويل يعني أن هذا المعنى ممكنٌ مرادٌ من هذا الحديث، أي يحتمل هذا المعنى. أما رد إمكان واحتياط ذلك المعنى -حسب علم المنطق- فيكون بإثبات محالته. بينما شوه ذلك المعنى عياناً، وتحقق فعلاً فرداً من كلية الطبقة الإشارية لمعنى الحديث، لذا لا يُعرض على ذلك المعنى قطعاً، لأن الحديث قد أظهر بلمعة إعجازٍ غيبى ذلك المعنى وأشهد له هذا العصر. علاوة على ذلك فقد أثبتنا في تلك القائمة أخطاء المدعى من ثلاثة وجوه:

أحدها: أنَّ الإمام أحمد بن حنبل الحافظ لليون من الأحاديث الشريفة، وكذا الإمام البخاري الحافظ لخمسة ألف حديث، لم يحرروا على نفي تلك الروایات على إطلاقها. علينا أن نثبت نفيها غير ممكن منطقياً، وأن المدعى نفسه لم يطلع على جميع كتب الأحاديث النبوية، وأن الأکثرية العظمى لأمة الإسلام في كل عصر قد انتظروا رؤية معانٍ تلك الروایات، أو فرداً من كلية معانيها، بل إن تلك المعانٍ قريبة من تلقى الأمة بالقبول، وقد بُرِزَ في الواقع أفراد منها بذاتهم وشوهُدو عياناً..

لذا فإن إنكار تلك الروایات إنكاراً كلياً خطأً من عشر جهات.

الوجه الثاني: أن الروایة الموضوعة تعني أنها ليست حدثاً مستداً عن فلان وعن فلان. ولا يعني أن معناها خطأً. ولما كانت الأمة قد تلقتها بالقبول، ولا سيما أهل الحقيقة والكشف،

وقد من أهل الحديث وأهل الاجتهاد، بل انتظروا تحقيق معانيها، فلابد أن لتلك الروايات حقائق متوجة إلى العموم كما هي في الأمثال المضروبة.

الوجه الثالث: أي أسأل: هل هناك مسألة أو رواية لم يعرض عليها في كتاب لعلماء مختلفين في المشارب والمذاهب. فمثلاً: إن إحدى الروايات التي تذكر مجيء دجالين في الأمة هي هذا الحديث الشريف: «لن تزال الخلافة في ولد عمي - صنُّو أبي - العباس حتى يسلمها إلى الدجال».^(١)

هذا الحديث الشريف يخبر عن فتنة «جتكيز خان» و«هولاكو»، وأن دجالاً سيظهر بعد خمسائة سنة وسيهدم الخلافة.. وأمثالها من الروايات الكثيرة التي تخبر عن أشخاص آخر الزمان، وعلى الرغم من ذلك فقد رفض بعض أهل المذهب الميامين أو ذوي الأفكار المفرطة هذه الروايات. وقالوا: إنها رواية ضعيفة أو موضوعة..

وعلى كل حال. إن سبب اقتاري على ما ذكرت مما ينبغي أن يطول هو حدوث زلزلتين هنا في الساعة التي كنت أكتب هذا الجواب، مثلما حدث أربع زلازل وقت شن الهجوم على رسائل النور وطلابها. والأمر على النحو الآتي:

هو توافق حدوث زلزلتين أثناء ما كنت أتعاني من آلم جراء عمليات جراحية أجراها تقرير الخبراء الذي سُليم لي مساءً فضلاً عن الحزن الذي غشاني من الانفراد وعدم اللقاء مع الآخرين. نعم، لقد تسلمتُ تقرير الخبراء لرئاسة الشؤون الدينية بعد بقائي ثانية شهور في السجن الانفرادي ومقاساتي المضايقات الشديدة، وإذ أنا متضرر أن يكونوا لي معينين، إذا - في الصباح - أجد أنهم يعززون ادعاء المدعى، حيث ورد: «إن سعيداً قال: إن الزلازل الأربع الماضية هي من كرامات رسائل النور.

فمثلما كتبتُ في القائمة، أقول: إن رسائل النور من نوع الصدقة المقبولة التي تكون وسيلة لدفع المصائب، فمتي ما هوجمت تجد المصائبُ الفرصةَ سانحةً أمامها فتنزل، وأحياناً تغضب الأرض بالزلزال. فما إن عزمتُ على كتابة هذا، وقع زلزالان هنا^(٢) مما حملني على ترك كتابة ذلك البحث، لذا ننتقل إلى النقطة الثالثة.

(١) انظر: كنز العمال / ١٤ ٢٧١ - ٤٣٤٣٦ برقم ٤٤٧/٣؛ مستند الفردوس / ٤٤٧؛ مجمع الزوائد / ٥ ١٨٦؛ جمع الفوائد / ١ ٨٤٩؛ الدريلمي، المستند / ٣ ٤٤٧؛ الطبراني، العجم الكبير / ٢٣ ٤٢٠.

(٢) حدث هذا الزلزال في ١٨/٩/١٩٤٨ ضحية يوم الجمعة. باسم طلاب النور في سجن أفيون (خليل مصطفى، محمد فيضي، خسرو).

النقطة الثالثة

يا علماءنا المدققين المنصفين ذوى الحقيقة!

لقد دأب أهل العلم -منذ القديم- على عادة فيما بينهم، وهي وضعهم تقاريطاً وثناءً -وأحياناً مبالغ فيه- نهايةً مؤلفٍ جيد جديد. وفي الوقت الذي يبدى المؤلف امتنانه لأولئك المقرّظين لا يُتهم حتى من قبل منافسيه أنه يدعى الإعجاب وحبّ الظهور. لذا فإن كتابة عدد من طلاب النور الخواص الخالصين -كالمرحوم حسن فيضي والشهيد الحافظ علي- تقاريطاً بناءً على عجزي وضعفي وغربتي وعدم وجود الأهل والأقارب وإزاء هجوم أعداء كثرين ظلّمة وحثاً للمحتاجين إلى النور، وعدّ تلك التقارير نوعاً من الغرور والإعجاب بالنفس، رغم إحالتي ما يخصني من المدح والثناء إلى رسائل النور، ورغم عدم ردي له رداً كلياً.. أقول إنني لم أستطع أن أوفق بين تلقیكم ذلك المدح أنه إعجاب بالنفس وبين ما تحملونه من دقة علمية وتعاون رؤوف وإنصاف.. لذا فأنا متألم من هذا. علمًا أن أصحابي الخالصين أصحاب التقارير لم تخطر ببالهم السياسة وشؤونها.

ولا يقال لقوفهم: إن رسائل النور في هذا الزمان يصدق عليها معنى فرد وجزئي من المعنى الإشاري الكل، لأن الزمان يصدق ذلك. ولنفترض أن هذا الكلام مبالغ فيه كثيراً أو خطأ، فهو خطأ علمي ليس إلا. فكل شخص يستطيع أن يكتب قناعته الشخصية. وأنتم أدرى بالأفكار المتباعدة والقناعات المختلفة في كتب الشريعة التي دونها أصحاب المذاهب الأخرى عشر ولا سيما أصحاب الحنفية والشافعية والمالكية والحنبلية وما يقرب من السبعين من فرق دائرة علماء الكلام وأصول الدين. والحال أنه لم يأت زمان نحن في أمس الحاجة فيه إلى اتفاق علماء الدين وعدم خوضهم في مجادلات فيها بينهم مثل هذا الزمان. فنحن مضطرون إلى نبذ الاختلاف في الأمور الفرعية وعدم جعلها مدار المناقشات.

ثلاثة أسئلة أوجهها للعلماء المنصفين من الخبراء

الأول

شخص يُثني على آخر بنية خالصة، أي يكون الشخص المثني عليه مسؤولاً، وبخاصة إن كان المثني عليه لا يرضي بالثناء بكل قوته ويحيله إلى غيره؟ إلا أنه لم يوبخ ذلك الصديق الحميم لثلا ينفر منه بل اكتفى بالقول: إن هذا الثناء فوق حدي بهائة درجة. فهل يُعد سكوتة هذا إعجاباً بالنفس وتحريباً للمصلحة الذاتية؟ ..

السؤال الثاني

في غمرة الهجوم العنيف الذي يُشن على الدين حالياً، إذا ما أبدى أحد طلاب النور العاشقين للحقيقة قناعته الشخصية الخاطئة، بخطأ علمي جزئي لا ضرر فيه، هل يستحق هذه الإهانة والاستخفاف؟ علموا أن هناك مسائل دينية تقدر بضخامة الشُّم الرواسي.

ويبنوا يتظار ذلك المثني عليه تذكيراً شفيعاً من علماء وأساتذة من أمثالكم على ذلك الخطأ، أو يجوز عقابه من قبل العدالة؟

السؤال الثالث

إن رسائل النور التي تصدت منذ عشرين سنة لأعتى المعارضين الذين لا يخصهم العد وأنقذت إيمانَ مئات الآلوف من الناس وآزرت إيمانَهم. أيليق انتقادكم لها في مسألة أو مسألتين فيها؟

إني أذكر أولئك العلماء الأفضل: أنهم انتقدوا المقدمة التي يستهل بها بحث الثناء لأحمد فضي، وكأنني قد أثنيت بها على نفسي، علموا أن تلك المقدمة هي ردّي لذلك الثناء ورفعه. وقد رفعت فعلاً قسماً منه وصححت القسم الآخر، ولكن لضرورة الاستعجال لم أتمكن من إكماله، فأرسلت المقدمة كاملة إلى أحد إخوتي، وهم بدورهم وضعوها في موضعها من ذلك البحث الذي اخذهناه بحثاً خاصاً جداً. ولكن أثناء إرسالهم لها إلى آخر قبضت عليها الحكومة.

فيما ترى إن تقريرطا علميا وخاصا جدا، وهو بحث نابع عن قناعة وجدانية ولا يتناول إلا بين أصدقاء ليقوموا بتصحيحه تصحيحا كاملا هل يستحق هذا الاعتراض الشديد؟

ثم إن جمع رسائل خاصة للتهئة والتحث على العمل، والقيام بتجليدها حفاظا عليها، في مجلد أو مجلدين، حصلت عليها الشرطة أثناء التحري، هل يمكن استخراج الأحكام من مثل هذه الرسائل، ثم تكون محور سؤال وجواب ومن ثم محاولة إلصاقها بالسياسة. أو يحتاج الأمر إلى هذا.. وما أشبه هذا الأمر بمن لا يرى ثعابين مردة تهاجم القرآن لكنه في الوقت نفسه يشغل بلسغ البعض! أليس الأمر هكذا؟

إن ترك «سراج أوغلو»^(١) الذي يعّد الدين والتربية المحمدية سبباً لزعافا، والانشغال بمجموعة «سراج النور» التي تبين الحقيقة واضحة كالشمس وهي البلسم الشافي لجرحات الإنسانية جماء، ولا سيما الاحتجاج بوجود تأويلات لأحاديث ضعيفة في رسالة في ختامها، ألا يكون عوناً على مصادرتها؟

إننا مع عدم امتعاضنا من انتقاداتكم الجزئية ننتظر منكم أيماناً العلماء الأفضل ضماداً لجرحاتنا وتكونوا أعوناً لنا بقوة فراستكم.

الموقف

سعيد النورسي

(١) رئيس الوزراء في ذلك الوقت.

باسمك سبحانه

مقدمة

«الفقرات المذكورة أدناه»

لغرض تقديم شيء من المساعدة إلى محكمة التمييز الموقرة التي فسخت لصالحنا قرار إدانتنا من قبل محكمة «أفيون» وأوردت دلائل صائبة ذات حقيقة، نشير - باختصار - إلى قسم من أخطاء وردت في القرار المذكور، فندرج أدناه تلك الفقرات المستلة من الرسائل الخاصة السرية، التي عدتها المحكمة ذنبنا لإدانتنا. فنبين أخطاءهم ونضع الذين أدانونا في موضع المسؤولية.

فمثلاً: لقد كتبوا في ختام القرار ما يشبه قائمة تضم جميع ذنبي لأجل إنزال أشد العقوبات بي:

«ذكر ما رفضه سعيد النورسي من مواد: إلغاء السلطنة والخلافة».

فهذا خطأ وسهو في الوقت نفسه، لأن ما كتبته في لمعة «الشيخ» هو الآتي: «لقد أحزنوني وفاة سلطنة الخلافة» وقد أجبت عن استفسار محكمة «أسكي شهر» قبل خمس عشر سنة عن هذا جواباً أزلزهم الصمت. فالذي يعد خاطرة لا أهمية لها ذنبنا، ومررت عليها هذه المدة المديدة، ونالت من قرار العفو والبراءة ما نالت.. أقول إن الذي يعدها ذنبها هو الذي يكون مذنبًا.

ولأجل إسناد هذا الذنب الموهوم، ذكر القرار ما أوردته في إحدى اللمعات وفي رسالة «المعجزات الأحمدية» على صاحبها أفضل الصلاة والسلام، الحديث الشريف الآتي: «الخلافة بعدي ثلاثون سنة ثم تكون ملكاً عضوضاً وفساداً وجبروتاً». ^(١)

وقد كتب في رسالة قديمة أن هذا الحديث الشريف يبين ثلاط معجزات غيبة مستقبلية ولكن جاء في القرار بأنه ذنب اقترفته: «إن سعيداً قد قال في رسالة: سيكون فساداً وجبروتاً بعد الخلافة».

(١) عن سفينة أن الرسول ﷺ قال: «الخلافة بعدي في أمتي ثلاثون سنة، ثم ملك بعد ذلك» (رواه أبو حمزة الثرمذني وأبو يعلى في مسنده وابن حبان في صحيحه. وانظر: ابن كثير، تفسير القرآن ٣/٣٠٢، ابن حجر، فتح الباري ٨/٧٧).

يا أعضاء هيئة الخبراء السطحيين!

إن الذي يعدّ بيان إعجاز حديث شريف يخبر بإشارة غيبة عن حادثة ستقع في زماننا هذا يسري دمارها في الأرض كلها، وعن فساد عظيم مادي ومعنوي يدب في البشرية كافة.. أقول إن من يعدّ هذا ذنبًا هو المذنب مادة ومعنى.

وكتبوا أيضًا «ومن ذنبه: أنه يعدّ المنجزات الثورية (حركات الانقلاب) بدعةً وضلالاً وإن الحادث، فيعدّ إغلاق التكايا والزوايا والمدارس الدينية، وإقرار العلمنية، ووضع أسس القومية بدليلاً عن مبادئ الإسلام، وفرض لبس القبعة، ورفع الحجاب، وفرض كتابة الحروف اللاتинية بدليلاً عن الحروف القرآنية، وأداء الأذان والإقامة باللغة التركية، وإلغاء دروس الدين في المدارس، ومنح المرأة حقوقاً في الميراث كالرجل، وإلغاء تعدد الزوجات، وأمثالها من الأفعال.. يعد كل ذلك بدعةً وضلالاً وإن الحادث.. فلا شك أنه متهم بالرجعية».

يا أعضاء هيئة الخبراء العديمي الإنصاف!

إنْ كان بمقدوركم إنكار ما يأمر به القرآنُ الكريم الذي هو إمام سماوي مقدس ثلاثة مليون في كل عصر، ويضم مناهج سعاداتهم جميعاً، وهو الخزينة المقدسة الحاوية على أسرار الحياتين الدنيوية والأخروية، يأمر في كثير من آياته الكريمة بصراحة تامة بها لا يحتمل التأويل، بالحجاب وقواعد الميراث ويسمح ب增多 الزوجات، ويدعو إلى ذكر الله، ويحث على تدريس علوم الدين ونشرها والاحفاظ على الشعائر الدينية.. وإنْ كان بمقدوركم إدانة جميع مجتهدي الإسلام والقضاة وشيوخ الإسلام.. وإنْ كان بمقدوركم إنكار تقادم الزمان على تلك الرسائل وقرار عدة محاكم لها بالبراءة وقوانين العفو الصادرة بحقها وإنكار وجه سريتها وخصوصيتها.. وإنْ كان بمقدوركم رفع حرية الضمير والمعتقد وحرية الفكر من البلاد ومن الحكومات.. وإنكار كون مخالفة تلك الرسائل مخالفة فكرية وعلمية فحسب.. أقول إنْ كان بمقدوركم هذا فاعتبروني مذنبًا بتلك الأمور. إلا تكونوا أنتم المذنبون الرهيبون في محكمة العدالة والحق والحقيقة.

سعيد النورسي

(فقرة أدلينا بها وكتبتها المحكمة بإعجاب وحيرة
ضدنا مع أنها ضدتهم)

«وأنا أقول لمحكمة وزارة العدل الموقرة!

إن إدانة مَن يفسّر أقدس دستور إلهي وهو الحق بعينه، ويحکم إليه ثلاثة وخمسون مليونا من المسلمين في كل عصر في حياتهم الاجتماعية، خلال ألف وثلاثمائة وخمسين عاماً. هذا المفسر استند في تفسيره إلى ما اتفق عليه وصدق به ثلاثة وخمسون ألف تفسير، واقتدى بالعوائد التي دان بها أجدادنا السابقون في ألف وثلاثمائة وخمسين سنة.. أقول: إن إدانة هذا المفسر قرارٌ ظالم لا بد أن ترفضه العدالة، إن كانت هناك عدالة على وجه الأرض، ولا بد أن ترد هذا الحكم الصادر بحقه وتنقضه».

(فقرة كتبتها المحكمة في قرارها بإعجاب وتقدير
وكانها تكون مادة ضدنا، والحال أنها تدينهم).

يبحث سعيد النورسي في «المكتوب السادس والعشرين» عن نفسه ويقول:
«إن في أخيكم هذا الفقير ثلاث شخصيات كل منها بعيدة عن الأخرى كل البعد، بل
بعدا شاسعاً جداً.

أولاً: شخصية مؤقتة خاصة خالصة لخدمة القرآن وحده، تكوني دللاً لخزينة القرآن
الحكيم السامية. فيما تقتضيه وظيفة الدعوة إلى القرآن والدلالة عليه من أخلاق رفيعة سامية
ليست لي، ولا أنا أملكها. وإنما هي سجايا رفيعة يقتضيها ذلك المقام الرفيع وتلك الوظيفة
الجليلة. فكل ما ترونـه من أخلاق وفضائل من هذا النوع فهي ليست لي، وإنما هي خاصة
بذلك المقام، فلا تنظروا إلىـي من خلاها.

الشخصية الثانية: حينما أتوجه إلى بابه تعالى وأتضرع إليه، يُنعم عليـ سـبحـانـه بشـخصـية

خاصة في أوقات العبادة بحيث إن لتلك الشخصية آثاراً ناشئة من أساس معنى العبودية، وذلك الأساس هو معرفة الإنسان تقصيره أمام الله وأدرك فقره نحوه وعجزه أمامه والاتجاه إليه بذل وخشوع، فأرى نفسي بتلك الشخصية أشقي وأعجز وأفقر وأكثر تقصير أمام الله من أي أحد كان من الناس، فلو اجتمعت في ذلك الوقت الدنيا برمتها في مدحه والثناء على لا تستطيع أن تقنعني بأنني صالحٌ وفاضل.

ثالثتها: هي شخصيتي الحقيقة، أي شخصيتي المسوخة من «سعيد القديم» وهي عروق ظلت من ميراث «سعيد القديم». فتبدي أحياناً رغبةً في الرياء وحب الجاه وتبدو في أخلاق وضيعة مع المبالغة في الاقتصاد إلى حد الحسقة حيث إنني لست سلليل عائلة ذات جاه وحسب.

فيا أيها الأخوة!

لن أبوح بكثير من المساوى الخفية لهذه الشخصية ومن أحواها السيئة، لثلاً أنفركم عنى كلها.

وقد أظهر سبحانه وتعالى عناته الرحيمة في بحيث يسخر شخصيتي هذه التي هي كأدنى جندي، في خدمة أسرار القرآن التي هي بحكم أعلى منصب للمشيرية وأرفعها. فله الحمد والمنة ألف ألف مرة.

فالنفس أدنى من الكل، والوظيفة أسمى من الكل.
الحمد لله.. هذا من فضل ربِّي.

(هذه جملة سجلتها المحكمة في القرار بتخوف شديد ضدنا الحال أن تلك الجملة الشديدة التي كُتِبَتْ قبل خمس عشرة سنة قد عدلت إلى هذه الصيغة).

«إخوتي! مراعاةً لمشاعر الأبراء والشيوخ، لا تأثروا لي من يقتلني ظلماً، فحسبهم عذاب القبر والسقير».

ينبغي أن تحملهم هذه الفقرة الآتية على الإنصاف:

«إنكم ترون أن لنا خلافاً ومعارضة كلية معكم، ومعاملاتكم القاسية شاهدةٌ على ذلك. فأنتم تضحون بدينكم وأخرتكم في سبيل دنياكم. ونحن بدورنا مستعدون على الدوام للتضحية بدنيانا في سبيل ديننا، وفي سبيل آخرتنا، وهذا هو سر المعارضه التي بينما حسب ظنكم.

ولا جرم أن التضحية ببعض سنين من حياتنا التي تقضي في ذل وهوان في ظل حُكمكم القاسي قساوة الوحوش لنكِسبَ بها شهادة خالصة في سبيل الله، تُعد ماء كوثر لنا. ولكن استناداً إلى فيض القرآن الحكيم وإشاراته، أخبركم يقيناً بالآتي لترتعد فرائصكم:

إنكم لن تعيشوا بعد قتلي، فإن يداً قاهرة ستأخذكم من دنياكم هذه التي هي جنحكم وأنتم مغمرون بها، وتطردكم عنها، وتُقذف بكم فوراً إلى ظلمات أبدية، وسيُقتل بعدي رؤساءكم الذين تَنَمَّرُوا وطَعَوا قاتلة الدواب، ويرسلون إلىَّ، وسأمسك بخناقهم أمام الحضرة الإلهية، وسأخذ حقي منهم بـإلقاء العدالة الإلهية إياهم في أسفل سافلين.

أيها الشقاوة الذين باعوا دينهم وأخرتهم بحطام الدنيا!

إن كنتم تريدون أن تعيشوا حقاً فلا تتعرضوا لي ولا تمسوني بسوء، وإن تعرضاً فاعلموا أن ثأري سيؤخذ منكم أضعافاً مضاعفة.. اعلموا هذا جيداً ولترتعد فرائصكم! وإن آمل من رحمة الله سبحانه أنه أن موتي سيخدم الدين أكثر من حياتي، وأن فاتي ستنتهي على رؤوسكم انفلاقاً القبلة، وستشتت رؤوسكم وتبعثرها.

فإن كانت لكم جرأة، فتعرّضوا لي، فلئن كان لكم ما تفعلونه بي، فلتتعلّمُوا أن لكم ما تنتظرون وتقلونه من عقاب.

(هذه الفقرة أورتها المحكمة لإدانتي والحال أنها
تهمهم بالإفراط)

يرد في الرسائل:

«دخل مصطفى كمال ديوان رئاسة الجمهورية بأنقرة وهو على أشد الغضب وقال له:
إننا دعوناك إلى هنا لتقديم لنا أفكارا راقية وآراء قيمة، ولكنك ما إن أتيت كتبت أشياء حول
الصلوة، فأوقعت فيها بیننا الاختلاف والتفرقة». ورد عليه سعيد: «إن من لا يصلی خائن
وحكم الخائن مردود».

ثم أبدى مصطفى كمال نوعا من الاسترضاء له متراجعا عن غضبه وحده. وعلى الرغم
من أنه (أي سعيد) قد جرّ مشاعر مصطفى كمال وخرق مبادئه إلا أن مصطفى كمال لم يمسه
بسوء.

وإنها لكرامة ساطعة لرسائل النور وقوة عظيمة خارقة لشخصها المعنوي ولطلابها
الروّاد والأبطال في المستقبل أن يخشى منها قواد جبارية كما كانوا يخشون من «سعيد القديم».

(فقرة ألزمت المحكمة وجعلتها مسؤولة مع أنها
أخذت ضدنا في القرار)

يُذكر - في الرسائل - «إننا لستا مع زعيم أصدر حسب هواه أوامر باسم القانون ونفذها
بقوة لتحويل «جامع أياصوفيا» إلى دار للأصنام، وجعل مقر المشيخة الإسلامية العامة ثانية
للبنات، لستا معه فكرا ولا موضوعا، ولا من حيث الدافع ولا من حيث النتيجة والغاية. ولا
نجد أنفسنا ملزمين بقبول أمر كهذا».

ويكتب في عريضته المؤرخة في ٢٩/٨/١٩٤٨ :

«ورأى هذا الفكر إلى قلبي: إنه ضروري جدا لصالح الأمة ولنفع البلاد أن تحافظ
الحكومة على حفاظا تماما وتمدّيد المعاونة إلى. إلا أنها تُضيق الخناق على، مما يومئ إلى أن

الذين يحاربونني هم منظمة الزندقة السرية وقسم من منظمة الشيوعية الذين التحقوا بهم، هؤلاء قد قبضوا على زمام الأمر في عدد من المناصب الرسمية المهمة في الدولة، فيها جوني ويجا بهونني. أما الحكومة فإما أنها لا تعرفهم أو تسمح لهم. ويا ترى أي ذنب وأي جريمة في أن تتقدّم أو تُضيّر عدم المحبة لرجل حَوْلَ جامع أبياصوفيا الذي هو مبعث الشرف الأبدى لأمة بطلة، والدرة الساطعة لخدماتها وجهادها في سبيل القرآن، وهدية تذكارية نفيسة من هدايا سيف أجدادها المسلمين.. حَوْلَه إلى دار للأصنام وبيت للأوثان وجعل مقر المشيخة الإسلامية العامة ثانوية للبنات؟

(هذه الفقرة هي أقوى فقرة ظنت المحكمة أنها تنزل العقاب بسعيد. وهو الكلام الذي أطلقه سعيد في محكمة دنيزلي تجاه أعدائه المستربين إلا أن المحكمة قد فهمتها خطأ بل خطأ كلياً أنها فقرة ضد الدولة والحكومة تماماً وأظهرتها سبباً لإنزال العقاب بي.).

لقد أطلق على قسم من القوانين الحديثة للدولة التي سنت هذه القوانين الانقلابية ووضعتها موضع التنفيذ اسم «الاستبداد الكفري الاعتراضي» وعلى الجمهورية اسم «الاستبداد المطلق». وعلى النظام اسم «الارتداد المطلق» وعلى الشيوعية والمدنية اسم «السفاهة المطلقة».

(فقرة كتبت في قرار المحكمة بإعجاب وتقدير)

ويذكر: أن لكتابه رسائل النور فوائد دنيوية وأخروية كثيرة جداً، منها:

- ١ - إلحاد المعنوي تجاه أهل الضلال.
- ٢ - مساعدة الكاتب لأستاذه على نشر الحقائق.
- ٣ - خدمة المسلمين من حيث الإيمان.

٤ - كسب العلم بالقلم.

٥ - القيام بعبادة فكرية التي تعدل ساعة منها أحياناً سنة من العبادة.

٦ - حُسن الخاتمة ودخول القبر بالإيمان.

وكذا لها خمس أنواع من الفوائد الدنيوية:

١ - البركة في الرزق.

٢ - الانشراح والسرور في القلب.

٣ - اليسر في العيش.

٤ - التوفيق في الأعمال.

٥ - الاشتراك في أدعية طلاب النور جميعهم، لكتبه فضيلة طالب العلم.

وسيدرك شبابُ الجامعة هذه الأمور عن قربٍ وستحول الجامعة إلى مدرسة نورية.

(إنه لمحير أن تعدد هذه التضحية الحالصة جرماً وذنباً)

إن إحدى الخططين اللتين حاكهما المنافقون المستترون في جنح الظلام هي التهوي من شأنى. وكان قيمة الأنوار الرفيعة لرسائل النور تسقط بهذا من عليائها.

والثانية: هي بث القلق والاضطراب في صفوف طلاب النور. وكأنهم بهذا يعيقون انتشار رسائل النور.

لا تقلقا يا إخوتي! إن حقيقةً سامية افتداها ملايين الرؤوس فداءً لها رؤوسنا نحن الضعفاء أيضاً.

(لقد اعترضوا على واحد من الأسباب التسعة الداعية إلى تسمية رسائل النور بهذا الاسم. فقالوا: إننا لا نرى من تسمى باسم «نور» من بين طلابه الممتازين، وكما أجربنا عنه في الخامس فإن كلاماً من «نوري بنلي ونوري الساعاتي» من الممتازين في خدمة النور حالياً، بمعنى أنهم لا يجدون ما ينتقدونه ولكنهم يضطرون إلى التشكيك بحجج جزئية تافهة.).

إنه يذكر في «الكلمة السادسة والعشرين»:

إن سبب إطلاق اسم رسائل النور على مجموع الكلمات (وهي ثلاثة وثلاثون كلمة) والمكتوبات (وهي ثلاثة وثلاثون مكتوباً) واللمعات (وهي إحدى وثلاثون لمعة) والشعاعات (وهي ثلاثة عشر شعاعاً) هو أن كلمة النور قد جاهاهني في كل مكان طوال حياتي، منها: أن قريطي اسمها: نورس.

واسم والدي المرحومة: نورية.

وأستاذي في الطريقة النقشبندية: سيد نور محمد.

وأستاذي في الطريقة القادرية: نور الدين.

وأستاذي في القرآن: نوري.

وأكثر من يلازمني من طلابي من يسمون باسم نور.

وأكثر ما يوضح كتبها وينورها هو التمثيلات النورية.

وأكثر ما حل مشكلاتي في الحقائق الإلهية هو: اسم «النور» من الأسماء الحسنة.

ولشدة شوقي نحو القرآن وانحصار خدمتي فيه فإن إمامي الخاص هو سيدنا عثمان ذو النورين رضي الله عنه.

(إن رسالة «المجاهات الست» وذيلها قد كتبت قبل عشرين سنة لمحاجبة تعدّ ظالمًا شديدًا. وهي رسالة في غاية الخطوصية والسرية، وقد مررت بين يدي محاكم كثيرة. وكتبت في حالة سورة غضب انتابتي في أثناء الحرب العالمية الثانية. وهي إذ تبين ذلك الغضب والحدة حقًا، إلا أن مصادرها وكأنها قد كتبت حالياً وعددها ذنبًا وجريمة، بعده عن العدالة عظيم).

تُسهل مقدمة ذيل «المجاهات الست» بالآتي:

كتب هذا الذيل (للتداول الخاص)، لتجنب ما يرد في المستقبل من كلمات الإهانة وشعور الكراهة، أي لئلا يصيب بصاق إهانتهم وجوهنا، أو لمسحة عنها عندما يُقال: تبا لرجال ذلك العصر العديمي الغيرة!

وكتب تقريراً ولائحة لترن آذانٌ صمّ، آذانٌ رؤساء أوروبياً المتواحشين المستربين بقمع الإنسانية.. ولينغرس في العيون المطموسة، عيون أولئك العديمي الضمير الجائرين الذين سلطوا علينا هؤلاء الظلمة الغدارين.. ولينزل صفعهً كالملطقة على رؤوسِ عبيد المدنية الدينية التي أذاقت البشرية في هذا العصر آلاماً جهنمية حتى صرخت في كل مكان: لتعش جهنم!

لقد حدثت في الفترة الأخيرة اعتداءات شنيعة كثيرة على حقوق المؤمنين الضعفاء، من الملحدين المتخفين وراء الأستار، وأخص بالذكر اعتداءهم على تعدياً صارخاً، باقتحامهم مسجدي الخاص الذي عمرته ببني، وكنا فيه مع ثلاثة من رفقاء الأعزاء، نؤدي العبادة، ونرفع الأذان والإقامة سراً. فقيل لنا: لِمَ تقيمون الصلاة باللغة العربية وتترفعون الأذان سراً؟

نفذ صبرى في السكوت عليهم: وهو أنت لا أخاطب هؤلاء السفلة الدينين الذين حُرموا من الضمير، وليسوا أهلاً للخطاب، بل أخاطب أولئك الرؤساء المترفعين في القيادة الذين يلعبون بمقدرات الأمة حسب أهواء طغيانهم. فأقول:

يا أهل الإلحاد والبدعة! إني أطالبكم بالإجابة عن ستة أسئلة.

السؤال الأول:

إن لكل حكومة -مهما كانت- ولكل قوم، بل حتى أولئك الذين يأكلون لحم البشر، بل حتى رئيس أية عصابة شرسة، منهاجا وأصولا ودساتير، يحكمون وفقها.

فعلى أي أساس من دساتيركم وأصولكم تدعون هذا التعدي الفاضح. أظهروه لنا.
أم إنكم تحسبون أهواء عددٍ من الموظفين الحقراء قانوناً؟ إذ ليس هناك قانون في العالم يسمح
بالتدخل في عبادة شخصية خاصة! ولا يُنسَن قانون في ذلك قطعاً.

(إنه ليبعث على الأسف اتخاذُهم جملةً أو جملتين من رسالة «الإشارات السبع» ذريعةً لمصادرتها وحُجّةً علينا مع أنها رسالة قديمة و الخاصة و سرية وتتضمن حقيقة قوية و رصينة بحيث تستحق أن تعلَن لصالح الحياة الاجتماعية على البشرية جمِيعَهَا والعالم أجمع).

إن أحق الحمقى في الدنيا هو من يتظاهر من أمثال هؤلاء الملحدين السفهاء الرقبيَّ وسعادة الحياة.

ولقد قال أحد هؤلاء الحمقى، وهو يشغل منصباً منها: «إننا تأخرنا لقولنا: الله.. الله.. بينما أوروبا تقدمت لقولها: المدفع.. البندقية!».

إن جواب أمثال هؤلاء: السكوت حسب قاعدة: «جواب الأحمق السكوت» ولكننا نقول قول لا لأولئك العقلاة الشقاوة الذين يتبعون بعض الحمقى:

أيها البائسون! هذه الدنيا إنما هي دار ضيافة..

فَهُمَّا دَامَ الْمَوْتُ مُوْجُودًا، وَأَنَّ الْمَصِيرَ إِلَى الْقَبْرِ حَتَّمَا، وَأَنَّ هَذِهِ الْحَيَاةَ مَاضِيَّةٌ رَاحِلَةٌ، وَسَتَأْتِي
حَيَاةً بَاقِيَّةً خَالِدَةً، فَإِنْ قِيلَ: الْمَدْفَعُ.. الْبَنْدَقِيَّةُ مَرَّةٌ وَاحِدَةٌ فَلَابِدُ مِنَ القَوْلِ أَلْفَ مَرَّةٍ: «اللَّهُ.. اللَّهُ».

(إن ما يوجب الحيرة، أن جملة من «اللمعة السادسة عشرة» وهي لصالحنا، حولوها إلى جملة ضدنا، وأبدوا رغبة في مصادرة تلك الرسالة القيمة.)

من «اللمعة السادسة عشرة»:

إن مصيبة الحرب وبلاعها، ضرر بالغ خدمتنا القرآنية.. إن القدير ذا الجلال الذي يظهر وجه السماء الملبد بالغيوم ويزيل الشمس الساطعة في وجه السماء اللامع خلال دقيقة واحدة، هو القادر أيضا على أن يزيل هذه الغيوم السوداء المظلمة الفاقدة للرحمة. ويُظهر حقائق الشريعة كالشمس المنيرة بكل يسر وسهولة وغير خسارة.

إننا نرجو هذا من رحمته الواسعة، ونسأله سبحانه أن لا يكفلنا ذلك ثمنا غاليا، وأن يمنح رؤوس الرؤساء العقلَ ويهب لقلوبهم الإيمان. وهذا حسبنا، وحينها تعدل الأمور بنفسها وتستقيم.

ما دام الذي في أيديكم نوراً، وليس هراوة وصوغانا، فالنور لا يعارض ولا يهرب منه، ولا ينجم من إظهاره ضرر. فلِمَ إذن توصون أصدقاءكم بأخذ الخذر وتنعنونهم من إبراز رسائل نيرة كثيرة للناس كافة؟.

مضمون جواب هذا السؤال باختصار هو: أن رؤوس كثير من الرؤساء محمورة، لا يقرؤون، وإذا قرؤوا لا يفهمون، فيؤولونه إلى معنى خطأ، ويعترضون ويهاجون. لذا، وللحيلولة دون المجموع ينبغي عدم إظهار النور لهم حين إفاقتهم واسترجاع رشدهم.

ثم إن هناك غير منصفين كثيرين، ينكرون النور، أو يغمضون أعينهم دونه، لأغراض شخصية خاصة، أو خوفا أو طمعا..

ولأجل هذا أوصى إخوتي أيضا ليأخذوا حذرهم ويحتاطوا للأمر، وعليهم أن لا يعطوا الحقائق أحدا من غير أهلها، أن لا يقوموا بعمل يثير أوهام أهل الدنيا وشبهاتهم عليهم.

(إن الحجاب أمر قرآن، وقد أجب عنه جواباً شافياً في الرسائل. علماً أن هذه الرسالة قد كتبت سابقاً وقاسينا العقاب بسيبها. ولكن رغم هذا اخندوها ذنباً اقترفاه واعتبروها حُجَّةً علينا، ثم إن بداية حقيقة جليلة وردت في رسالة «الشيخ» و«مرشد الشباب» تلك الحقيقة القيمة النافعة للناس كلهم، جعلوها حزيرة لنا ومبرراً لمصادرة تلك الرسالة.. كل ذلك يدل على أنهم لا يجدون ما يتذرعون به للاعتقاد والجرح).

في «اللمعة الرابعة والعشرين»، بعد الإيضاح أن الحجاب أمر قرآن يقول: «ولقد طرق سمعنا: أن صياغَ أحذية قد تعرض لزوجةِ رجل ذي منصب دنيوي كبير، كانت مكسوقة المفاتن، وراودها نهاراً جهاراً في قلب العاصمة «أنقرة»! أليس هذا الفعل الشنيع صفعَةً قوية على وجوه أولئك الذين لا يعرفون معنى الحياة من أعداء العفة والحجاب؟».

وفي «اللمعة السادسة والعشرين» الخاصة بالشيخ:

«ففي ذات يوم من الأيام الأخيرة للخريف، صعدت إلى قمة قلعة أنقرة، التي أصاها الكبير والبلى أكثر مني، فتمثلت تلك القلعةُ أمامي كأنها حوادث تاريخية متحجرة، واعتراني حزن شديد وأسى عميق من شبِّ السنة في موسم الخريف، ومن شيء أنا، ومن هرم القلعة، ومن شيخوخة الدولة العثمانية العلية، ومن وفاة سلطنة الخلافة. فاضطررتني تلك الحالة إلى النظر من ذروة تلك القلعة المرتفعة إلى أودية الماضي وشواهق المستقبل.

فالماضي أو حشني بدلاً من أن يسلّيني ويمنعني النور.

والمستقبل تراءى لي على صورة مقبرة كبرى مظلمة لي ولأمثالِي وللجيل القابل، فأدهشني عوضاً من أن يؤنسني.

ثم نظرت إلى زمني الحاضر، فبدا ذلك اليوم لنظري الحسير ونظري التاريخية على شكلِ نعش لجنارة جسمي المضطرب كالمندوح بين الموت والحياة.

(كان عليهم أن يقدّروا هذه الجملة حق قدرها إلا أنهم
انتقدوها وانخذلوا حجة علينا.)

يذكر: «لقد صرفتُ كثيراً من مرتبِي الذي كنت قد قبضته وأنا في «دار الحكمة الإسلامية» وادخرت قليلاً منه لأداء فريضة الحج. وقد كفَّتني تلك النقود القليلة ببركة القناعة والاقتصاد، فلم يُرُقْ مني ماءُ الوجه. وما زالت بقية من تلك النقود المباركة موجودة».

ثم في «اللمعة الثانية والعشرين» بعد أن يشير إلى أنها رسالة سرية خاصة لإخوته الصادقين الخالصين يقول:

«الإشارة الأولى: لِمَ يتدخل أهل الدنيا بأمور آخرتك كلها وجدوا لهم فرصة، مع أنك لا تتدخل في شؤون دنياهم؟.. إن الذي يحجب عن هذا السؤال هو حكومة محافظة إسبارطة وأهاليها».

(إن الذين يتوهمون هذا الأمل الخالص والرغبة التزية
التابعة من الشفقة الإيمانية والذي يوجب الإعجاب،
يتوهمونه ذنباً نقرفة، لا شك أنهم هم المذنبون.)

في رسالة موقعة باسم «سعيد» يُذكر: «ترى ما حكمة تراکض الأطفال الأبرياء الذين تتراوح أعمارهم من السابعة إلى العاشرة لمجرد ملاحظتهم إياي وأنا أحجول في العربية الحصانية، ثم التفافهم حول يدي؟ كنت أحار أمام هذا المنظر، ولكن إذا بخاطر يخطر إلى قلبي فأدرك أن هؤلاء الأطفال الأبرياء يستشعرون بحسٍ قبل الواقع أنهم سينالون السعادة برسائل النور وسينجون من مهالك معنوية ستحيط بهم».

(إن عَدَ هذه الفقرة الآتية ذُنباً ظلْمٌ وخارج عن
الإنصاف تلك التي كانت في البداية دفاعاً لي وعدت في
النهاية تمنياً ورغبة.)

يذكر: «إن قسماً من الآيات الكريمة والأحاديث الشريفة يشيران معاً إلى حقيقة نورانية في هذا العصر، ويُظهران المجدد الأكبر الذي سيأتي في آخر الزمان، وإن أهم وظيفة من وظائفه الثلاث الجليلة هي إنقاذ الإيمان. ويدرك أن إحياء الشريعة وإقامة الخلافة وما شابهها من الوظائف العظيمة الشاملة لدائرة واسعة جداً، لا ضرر من عدم ذكرهما، حيث إنه يكون وسيلة لانتقاد المعارضين وهجوم السياسيين، لذا يرفع بعض الجمل ويعدها وسيعيدها إلى إخوته المدققين».

وفي رسالة موقعة باسم «سعيد التورسي»:

بينما سُرت الآيتان الكريمتان: ﴿إِنَّا فَتَحَنَّكَ فَتَحَمِّلُنَا﴾ (الفتح:١) و ﴿وَيُنَصِّرُكَ اللَّهُ نَصْرًا عَزِيزًا﴾ (الفتح:٣) الموجودتان على الباب الخارجي لبنيابة الوزارة الحرية المتحولة إلى الجامعة بالرخام، فإن إبرازَهما مثال على السماح لاستعمال الخط القرآني، ووسيلة لما تقصده رسائل النور من استعمال الخط القرآني وإشارة إلى تحول الجامعة إلى مدرسة نورية.

(إن ما يتبينه من نقد حول إيضاحي للحقيقة الواردة في
رسالة تكبيرات الحجاج، جوابه المسكت المقنع هو الهمش
الذي وضعه «خرسرو»).

يقول في رسالة موقعة باسم «سعيد التورسي»، وعنونته بتكبيرات الحجاج:
إن قسماً من طلاب النور الذين لهم أهمية، يظنون بك أنك الشخص الذي سيأتي في آخر الزمان من آل البيت. ويصررون على ظنهم هذا ولكنك ترفض بإصرار أيضاً ما يدور في أذهانهم، وتحرز منه وتجنبه. وهذا في ذاته تناقض وتضاد. نريد حلّه.

ثم يردف إزاء سؤالهم هذا قوله:

«إن الشخص المعنوي الذي يمثل مهدي الرسول المتظر له ثلاث وظائف. وأهم تلك الوظائف هي إنقاذ الإيمان، ثم إحياء الشعائر الإسلامية باسم الخلافة المحمدية، ويُسْعَى بذلك الشخص لإنجاز هذه المهمة نظراً لتعطل كثير من أحكام القرآن وقوانين الشريعة المحمدية. هذا وإن طلاب النور يرون أن الوظيفة الأولى كلياً في عهدة رسائل النور. أما الوظيفتان التاليتان فهما بالنسبة للأولى ثانية وثالثة. لذا يتلقون الشخص المعنوي لرسائل النور أنه نوع من المهدى حقاً، ويعطى ذلك الاسم أحياناً إلى هذا الضعيف العاجز الذي يعتقد قسمٌ منهم أنه يمثل ذلك الشخص المعنوي. حتى إن قسماً من الأولياء يرون في كراماتهم الغيبية أن رسائل النور هي مهدى آخر الزمان ومرشدته. وهم يقولون: إن هذا الأمر يُفهم بالتحقيق والتأويل. ولكن هناك التباس في نقطتين، لا بد من التأويل.

الأولى: أن الوظيفتين الأخيرتين، رغم أنها ليستا بأهمية الوظيفة الأولى من زاوية الحقيقة، إلا أن الخلافة المحمدية والاتحاد الإسلامي هما لدى عامة الناس وأهل السياسة ولاسيما في أفكار هذا العصر، أهم من الوظيفة الأولى بآلف مرة.

وعلى الرغم من أن الله يبعث في كل عصر مهدياً ومرشداً - وقد بعث فعلاً - إلا أنهم لم يحرزوا القب المهدى الأكبر لآخر الزمان حيث إنهم أدوا في جهة من الجهات وظيفة واحدة من تلك الوظائف الثلاث.

الثانية: أن ذلك الشخص العظيم الذي سيظهر في آخر الزمان هو من آل البيت، وإن كنت بمثابة ولد معنوي لسيدنا علي رضي الله عنه حيث تلقيت منه درس الحقيقة، وأن آن محمد شامل لطلاب النور الحقيقيين في معنى من معانيه، وأعد من هذه الجهة من آل البيت، إلا أنه ليس في مسلك النور إظهار الشخصيات وإبراز الأنانية، ولا الرغبة في نيل مقامات شخصية رفيعة، ولا الحصول على السمعة والصيت، بل حتى لو أعطيت مقامات أخرى وفيرة فإني أرى نفسي مضطراً للتخلّي عنها لكثيلاً أخلّ بالإخلاص في النور..

وهذا يعني أنه يجب بما يُسْتَمِّ منه موافقته الجزئية للموضوع إذ ليس فيه رد حاسم

ورفض جاد لهذه المسألة، المهدية.^(١)

(١) أيتها الهيئة غير المنصفة: كيف يكون إذن الرّدّ الحاسم؟ باسم طلاب النور.. خسرو.

(إن الحوادث المذكورة في هذه الفقرة واقعة فعلاً وبصورة عجيبة مخيرة، فإن حدوث الزلزلة عقب ثلاث دقائق من قولك: «لا تُحزنوني إن الأرض تغضب عليكم»، كان المفروض عليهم أن يأخذوا المسألة بجدّ ويستحسنوا الموقف، وذلك بمقتضى الشفقة، حيث إنها ليست موضع انتقاد واعتراض.).

«بعد مرور عشر ساعات على أخذ إفادته التي دامت أربع ساعات وهو يعاني الضيق، دبّ الحريق في دائرة المعارف، حتى كأنها في الوقت نفسه. مما أظهر أن رسائل النور وسيلة لدفع البلايا بحيث لو هوجمت وجدت البلايا لها منفذًا فتنزل..». وفي الرسالة المرقمة مائة وواحد وأربعين:

بعد أخذ إفادته التي دامت أربع ساعات ونصف الساعة، يذكر حوادث الحرائق التي نشبّت في دائرة المعارف في «أنقرة» وفي كراج السيارات وفي معمل في «إزمير» وفي عمارة كبيرة في «أطنه».. ثم يذكر قوله: «لا تحرّموني من الرسائل، وإلا تكون خسارة جسيمة لي ولهذا الوطن، فالأرض تحند وتغضب بالزلزلة». وبعد قوله هذه بثلاث دقائق وقعت الزلزلة ودامت ثلاثة ثوانٍ، وأظهرت غضب الأرض، وشبّت النار في دائرة المعارف، في وقت الهجوم على رسائل النور وطلابها، وقد ثبت هذا فعلاً لدى المحكمة أن حدوث الزلازل ونشوب الحرائق تلازم وقت الهجوم على رسائل النور. فهذه الحوادث لا يمكن أن تكون مصادفة.

لقد أصبحت رسائل النور وسيلة لدفع كثير من البلايا في هذه البلاد، فهناك وقائع كثيرة جداً على هذا.

وفي الرسالة المرقمة مائة وسبعين وأربعين يذكر:

أن الشتاء قد غضب غضباً شديداً، في الوقت الذي شُنّ الهجوم علينا وقد أظهر غضبُ الهواء وحده بالعواصف والبرد الشديد أنه متى ما توقفت الهجمات على الرسائل وطلابها، فإن ابتهاج طلاب النور يبدّل تلك العواصف القاسية إلى أيام ربيع بريحة.

إن الحريق الذي دبّ في دائرة المعارف صفعة قوية.

(إن الحالة التي يجب أن تبارك، لا يُنظر إليها نظر الاعتراض.).

سألوني في هذه المرة في المحكمة ضمن أسئلة لا معنى لها، قائلين: بِمَ تعيش؟ فقلت: بركة الاقتصاد. إن من كان في «إسبارطة» ويعيش في شهر رمضان على رغيف واحد، وكيلو من اللبن وكيلو من الرز، لا يتنازل للدنيا كلها لأجل العيش، ولا يضطر إلى قبول الهدايا.

(قد ساق الثناء الساطع لـ«زبير»^(*) ودافعه الذي
فرأه أمام المحكمة إلى التقدير والاستحسان بإذن الله بحيث
أدرب جوه باعجاب في القرار).

إن ما كتبه «زبير» في إحدى الملازم المطبوعة بالألة الطابعة والمعروفة بـ(شبابنا يطلب علماً وأخلاقاً راقية تعلم الحق والحقيقة) جاء في صفحتها العاشرة: «إن رسائل النور التي تنفذ مسلمي القرن العشرين والبشرية عامة من ظلمات الأفكار الباطلة القائمة ليست من بنات أفكار المؤلف نفسه بل إلهام قذه رب العالمين إلى قلب المؤلف، فهي رسائل راقية قيمة نفيسة».

وجاء في الصفحة الثانية عشرة:

«إذا ما قيل لطالب يخدم في مجال رسائل النور: استنسخْ هذه الكتب بدلاً عن رسائل النور، أعطيك ثروة «فورد» وغناء. لأجابهم قبل أن يرفع طرف قلميه من كتابة رسائل النور: لا أقبل حتى لو أعطيتني ثروة الدنيا كلها وسلطتها».

وفي الصفحة الخامسة عشرة:

«إن كانت درجة ارتباطنا لنزيهي الفكر من المؤلفين مائة درجة فإن درجة ارتباطنا الشخصية عظيمة كبديع الزمان الذي يرشدنا إلى سعادة الدنيا والآخرة بلايين بلايين بل بغير نهاية».

وفي الصفحة الثانية عشرة:

«إن الشخص المعنوي لرسائل النور قد شخص أمراض هذا العصر الاجتماعية والروحية والدينية، وعرض لإنسان هذا العصر بعنابة الله ما يداويه من العلل الاجتماعية المزمنة بأدوية نابعة من حقائق القرآن».

وفي الصفحة الرابعة والأربعين:

«قال بديع الزمان: من يقرأ هذه الرسائل لسنة كاملة يمكن أن يكون عالماً جليلاً في هذا الزمان. نعم، إنه كذلك.».

وفي الصفحة الرابعة والخمسين:

«إن الحكماء الذين قرؤوا رسائل النور لا يُتوقع صدور قرارات غير صائبة منهم».

إلى رئاسة محكمة التمييز

في جلسة محكمة التمييز التي راجعناها لإبطال القرار الجائر الذي أصدرته محكمة «أفيون» في حقنا لم يدعوا لي فرصة للكلام، بل تلوا علينا اتهاما ثالثا شديد اللهجة، ولم يسمحوا لأحد أن يساعدني في الكتابة، وفضلا عن رداة خطى في الكتابة فقد كنت مريضا، وهذه الشكوى التي كتبتها وأنا مريض أقدمها إلى مقامكم «الذي أنصفني مرتين إنصافا تماما» كلامحة تمييز.

باسم سبحانه

هذه عريضة إلى محكمة العشر الكبرى، وشكوى إلى المقام الإلهي، ولتسمعها محكمة التمييز في الوقت الحالي والأجيال الآتية في المستقبل وليس بها أستاذة دار الفنون «الجامعة» وطلابها المثقفون، فمن مئات المصائب والبلايا التي واجهتها طوال ثلاث وعشرين سنة اخترت عشر منها لعرضها على عدالة المقام الإلهي ذي الجلال الحاكم المطلق مشتكيا إليه:

الأولى: مع أنني شخص مقصراً، فقد نذرت كل حياتي في سبيل سعادة هذه الأمة وفي سبيل إنقاذ إيمانها، ولقد سعيت بكل جهدي للعمل برسائل النور لكي أصلح بنفسي في سبيل حقيقة افتادتها ألف الأنفس، وهي الحقيقة القرآنية، واستطعت بتوفيق من الله تعالى وفضل منه أن أحتمل شتى ضروب التعذيب، فلم أتعهقر ولم أنسحب.

أسواق مثلاً واحداً من التصرفات الغادرة والظالمه التي واجهتها في سجن أفيون وفي محكمتها:

مع أنهم أسموني وأسمعوا طلاب النور الأبراء الذين كانوا يتظرون السلوان من عدالة المحكمة ثلاث مرات لائحة الاتهام المليئة بالافتراءات وكانت قراءة اللائحة تستغرق كل مرة ساعتين في الأقل، إلا أنهم لم يسمحوا لي بالكلام وبالرد إلا لمدة دقيقة واحدة أو دقيقتين، مع أنني رجوت منهم أن يسمحوا لي بالدفاع عن حقوقنا لمدة خمس أو عشر دقائق.

ومع أنني أبقيت معزولاً لمدة عشرين شهراً في سجن انفرادي، إلا أنهم لم يأذنوا لأحد بزيارتي ورثيتي إلا لصديقين أو ثلاثة ولمرة ثلاثة أو أربع ساعات فقط، وقد ساعدتني هذه الزيارة مساعدة جزئية جداً في كتابة دفاعي. ثم منعوا هؤلاء أيضاً، وعاملوهم معاملة قاسية وعاقبوهم. وأجبرونا على سماح لائحة الاتهام للمدعي العام البالغة خمس عشرة صحفة والتي ملأها بالأكاذيب المغرضة وبالافتراءات وبسوء الفهم.

حتى إنني أحصيت فيها واحداً وثمانين خطأً، ولم يسمحوا لي بالكلام وبالرد، ولو سمحوا لي بذلك لقللت لهم: أنتم تنكرون دينكم وتهينون أجدادكم - بوصفهم بأنهم كانوا على ضلالـة - وتنكرون نبيكم ﷺ ولا تقبلون بقوانيـن قرآنـكم الـكريـم، بينما لا تـعرضون للـيهود ولا للـنصارـى ولا للـمجوس، ولا للـمنافقـين المرـتدين منـ الفـوضـويـن منـ أـنصـارـ الـبـلـشـفـيـةـ، وـذـلـكـ تحتـ شـعـارـ حـرـيـةـ الـفـكـرـ وـحرـيـةـ الـوـجـدانـ. وإنـ الـحـكـوـمـةـ الـبـرـيـطـانـيـةـ الـتـيـ نـعـلمـ مـدـىـ تـعـصـبـهاـ للـنـصـرـانـيـةـ وـمـدـىـ جـبـرـوـتـهـاـ، تـسـمـحـ لـلـمـلـاـيـنـ مـنـ الـمـسـلـمـيـنـ الـمـوـجـودـيـنـ تـحـتـ حـكـمـهـاـ بـقـرـاءـةـ الـقـرـآنـ فـيـ كـلـ وـقـتـ وـأـخـدـ درـوـسـ مـنـهـ، هـذـهـ الدـرـوـسـ الـتـيـ تـرـدـ كـلـ الـعـقـائـدـ الـبـاطـلـةـ وـكـلـ الـدـسـاـيـرـ الـكـافـرـةـ لـلـإـنـكـلـيـزـ. ثـمـ إـنـ الـمـعـارـضـيـنـ لـكـلـ حـكـمـةـ يـسـتـطـعـونـ إـبـدـاءـ آـرـائـهـمـ عـلـنـاـ وـيـسـتـطـعـونـ نـشـرـ هـذـهـ الـأـفـكـارـ، وـلـاـ تـعـرـضـ لـهـمـ مـحـاـكـمـ هـذـهـ الـحـكـوـمـاتـ. أـمـاـ فـقـدـ تـمـ تـدـقـيقـ أـربـعـينـ سـنـةـ مـنـ حـيـاتـيـ وـتـدـقـيقـ مـائـةـ وـثـلـاثـيـنـ كـتـابـاـ مـنـ كـتـبـيـ وـجـمـيعـ مـكـاتـبـيـ وـرسـائـلـيـ حـتـىـ السـرـيـةـ مـنـهـاـ فـيـ مـحـكـمـةـ «ـإـسـبـارـطـةـ»ـ وـفـيـ مـحـكـمـةـ «ـدـنـيـزـلـيـ»ـ وـفـيـ مـحـكـمـةـ جـزـاءـ «ـأـنـفـرـةـ»ـ وـكـذـلـكـ فـيـ رـئـاسـةـ الـشـؤـونـ الـدـيـنـيـةـ، كـمـ قـامـتـ مـحـكـمـةـ التـمـيـزـ بـهـذـاـ التـدـقـيقـ مـرـتـيـنـ - وـرـبـاـ ثـلـاثـ مـرـاتـ - وـبـقـيـتـ رسـائـلـ النـورـ بـكـلـ نـسـخـهـاـ الـخـاصـةـ مـنـهـاـ وـغـيرـ الـخـاصـةـ فـيـ يـدـهـاـ مـدـةـ حـوـالـيـ ثـلـاثـ سـنـواتـ، وـمـعـ ذـلـكـ لـمـ يـجـدـواـ فـيـهـاـ أـيـ شـيـءـ يـسـتـوجـبـ عـقـوبـةـ مـهـمـاـ كـانـتـ صـغـيرـةـ. وـأـنـ اـسـتـأـءـلـ ماـ هـوـ الذـنـبـ الـذـيـ اـقـرـفـاهـ لـكـيـ تـقـومـواـ بـأـصـدارـ عـقـوبـةـ قـاسـيـةـ فـيـ حـقـنـاـ وـسـجـنـنـاـ سـجـنـاـ انـفـرـادـيـاـ وـأـنـ بـهـذـهـ الـدـرـجـةـ مـنـ الـضـعـفـ وـفـيـ هـذـاـ الـوـضـعـ الـقـاسـيـ مـنـ الـظـلـمـ وـالـقـهـرـ، وـأـيـ قـانـونـ أـوـ مـصـلـحةـ أـوـ وـجـدانـ يـرـضـيـ بـهـذـاـ؟ـ مـعـ أـنـ رسـائـلـ النـورـ - الـتـيـ تـجـدـونـ مـجـمـوعـتـهـاـ كـامـلـةـ بـيـنـ أـيـديـكـمـ - أـصـبـحـتـ مـرـشـداـ قـوـيـاـ وـقـوـيـاـ لـأـكـثـرـ مـنـ مـائـيـ أـلـفـ طـالـبـ مـنـ طـلـابـ النـورـ الـحـقـيـقـيـنـ الـمـسـتـعـدـيـنـ لـلـتـضـحـيـةـ، فـخـدـمـتـ بـذـلـكـ أـمـنـ الـبـلـدـ وـاستـقـارـهـ. ثـمـ إـنـ دـفـاعـيـ الـذـيـ قـدـمـتـهـ وـالـذـيـ بـلـغـ أـرـبعـيـاهـ صـفـحةـ أـثـبـتـ بـرـاءـتـناـ بـشـكـلـ قـاطـعـ لـاـ يـقـبـلـ الشـكـ، لـذـاـ سـتـسـأـلـونـ هـذـهـ الـأـسـئـلـةـ أـمـامـ الـمـحـكـمـةـ الـكـبـرـىـ يـوـمـ الـحـشـرـ دـوـنـ رـيـبـ.

الثانية: لقد عدّوا تفسيري للآيات القرآنية الصريحة حول الحجاب والإرث وذكر الله وتعدد الزوجات، وقيامي برد الاعتراضات المثارة ضدها من قبلِ المدينة الغربية الحالية رداً مفجحاً.. عدّوا ذلك إحدى التهم الموجهة إليّ. وأكرر هنا الفقرة التي أوردتُها قبل خمسة عشر عاماً في محكمة «أسكي شهر» ثم في محكمة التمييز في أنقرة وستكون هذه الفقرة شکوایی في محكمة الحشر الكبرى وتنبئها وإيقاظاً للجماعات المثقفة للأجيال القادمة وستكون هي مع «رسالة الحجة الزهراء» بمثابة لائحة تمييز، كما أنتي أكرر هذه الفقرة للمدعي العام الذي لم يترك لي فرصة للكلام والذي أثبتّ ثمانين خطأً ورد في لائحته الاتهامية التي ملأها بالغالطات وأعرضها مرة أخرى على هيئة المحكمة التي أصدرت حكمها عليّ بستين من الحبس الانفرادي الشديد وستين من النفي والإقامة الجبرية:

إنني أقول لمحكمة وزارة العدل: إن إدانة من يفسر أقدس دستور إلهي وهو الحق بعينه، ويحکم إليه ثلاثة وخمسون مليونا من المسلمين في كل عصر في حياتهم الاجتماعية، خلال ألف وثلاثمائة وخمسين عاماً. هذا المفسر استند في تفسيره إلى ما اتفق عليه وصدق به ثلاثة وخمسون ألف مفسر، واقتدى بالعوائد التي دان بها أجدادنا السابقون في ألف وثلاثمائة وخمسين سنة.. أقول: إن إدانة هذا المفسر قرار ظالم لا بد أن ترفضه العدالة، إن كانت هناك عدالة على وجه الأرض، ولا بد أن ترد ذلك الحكم الصادر بحقه وتنقضه. ولتسمع هذا الآذان الصماء لعصرنا الحالي.

ألا يعني إدانة شخص ترك السياسة واعتزل الحياة الاجتماعية ولا يؤمن من الناحية الفكرية العلمية ببعض القوانين الأجنبية التي قُبّلت في هذا البلد بمقتضى ظروف معينة، لقيامه بتفسير هذه الآيات إنكاراً منهم للإسلام وخيانة مليار من أجدادنا الأبطال المتدينين واتهاماً للآليين التفاسير القرآنية؟!

الثالثة: من الأسباب التي ذكروها لتبرير الحكم عليّ هي القيام بالإخلال بالأمن والاستقرار؛ وعلة هذا أنهم قاموا بتفسير خاطئ لمعنى بعض الجمل الواردة في خطبائي شخصية ورسائل خاصة لا تتجاوز الخمسين جملة، مع أن رسائل النور تحوي أكثر من مائة ألف كلمة وجملة، ونظروا إلى احتيالٍ واهٍ وبعيدٍ جداً لا يتجاوز واحداً في المائة بل واحداً من ألف، وعدوا هذا الاحتيال البعيد واقعاً ويريدون به عقابنا.

وأنا أشهد الذين يعرفون الثلاثين أو الأربعين سنة الأخيرة من حياتي والآلاف من طلبة النور الأصفياء فأقول:

عندما بدأ القائد العام للجيش الإنكليزي الذي احتل إسطنبول بذور الخلاف بين المسلمين حتى خدع شيخ الإسلام وبعض العلماء الآخرين وجعل أحدهم يهاجم الآخر، ووسع الخلاف بين جماعة الاتحاديين وجماعة «الائتلاف»^(١) لكي يهُجِّ الجُوَل لانتصار اليونانيين واندحار الحركة المثلية الوطنية. قمت آنذاك بتأليف كتابي «الخطوات السُّتُّ» ضد الإنكليز ضد اليونانيين، وقام السيد «أشرف أديب»^(٢) (طبعه ونشره)، مما ساعد على إبطال مفعول الخطة الجهنمية لذلك القائد. فالذى لم يحفل بهتديد القائد الإنكليزي بإعدامه ولم يهرب إلى أنقرة مع أن حكومة أنقرة استدعته تقديرًا منهم لنضاله، وفي روسيا لم يحفل بقرار الإعدام الذي أصدره القائد الروسي، واستطاع في حادث ٣١ مارت بخطبة واحدة تهْدِي ثمانى كتائب هائجة من الجيش وإعادتها إلى الطاعة. وعندما قال له باشوات المحكمة العسكرية العُرْفية^(٣): «أنت أيضًا رجعي فقد طالبت بحكم الشريعة» لم يحفل بهتديدهم أدنى احتفاء بل أجابهم: «إذا كانت المشروطة عندكم تعنى استبداد فئة معينة، فليشهد الثقلان أنتي رجعي، وأنا مستعد للتضحية بروحي في سبيل مسألة واحدة فقط من مسائل الشريعة مما أذهل الضباط الكبار. وبينما كان يتوقع حكم الإعدام أصدروا قرارهم بتبرئته وتخلية سبيله. ولم يشكرون على قرارهم هذا، بل هتف وهو في طريقه للخروج: «تعش جهنم للظالمين».

وفي ديوان الرئاسة في أنقرة - كما أدرج في قرار المحكمة أفيون - عندما قال له مصطفى كمال في غضب: «لقد دعوناك هنا لكي نستأنس بأرائك السديدة، فإذا بك تكتب أمورا حول الصلاة فبذرتَ الخلاف فيها بيتنا» فأجابه أمام ما يقرب من حسين نائبا: «إن أكبر مسألة بعد مسألة الإيمان هي الصلاة، ومن لا يصلى يعد خائنًا وحكم الخائن مردود». فاضطر ذلك القائد الصارم إلى كظم غيظه وإلى إرضائه بعض الترضية.

(١) جماعة الاتحاديين: هم جماعة الاتحاد والترقي الذين هرب قادتهم إلى الخارج بعد اندثار الدولة العثمانية في الحرب العالمية الأولى أمام قوات الحلفاء. أما جماعة «الائتلاف» فهم جماعة سياسية ظهرت بعد انتهاء الحرب وكانوا أخصوماً للاتحاديين.

(٢) وهي المحكمة العسكرية العُرْفية التي عقدت برئاسة خورشيد باشا المعروف بقسوته، والتي انعقدت بعد حادث ٣١ مارت المذكورة أعلاه وأصدرت قرارات عديدة بالإعدام وكان الأستاذ التورسي ضمن المتهمين المقدمين إلى المحكمة.

ثم إنه لم يسجّل رجال أمن الحكومة في ست ولايات أية حادثة تخل بالأمن لطلبة النور، مع أنهم يعذون بمئات الآلاف، سوى حادثة صغيرة تتعلق بقيام أحد الطلبة الصغار بدفع شرعي. ولم يسمع أحد أن طالبا من طلاب النور دخل السجن بسبب جرم أو جنائية، وما دخل السجن إلا وأصلاح المسجونين. ومع أن مئات الآلاف من نسخ رسائل النور منتشرة في أرجاء البلد فلم يشاهد أحد ضررا لها، بل لم يجدوا منها سوى النفع طوال ثلاث وعشرين سنة. وأصدرت ثلاث محاكم لثلاث حكومات أحكامها بالبراءة، كما أن مئات الآلاف من الطلبة يشهدون ويصدقون بأقوالهم وبأفعالهم على قيمة رسائل النور.

ثم هل يجوز أن يتهم شخص منزِّو ومنعزل وكبير السن وفقير ويرى نفسه على حافة القبر وترَك بكل قوته وقناعته الأشياء الفانية. فلا يتم بأية رتبة دنيوية بل هو في شغل شاغل بما يكفر عن تقصيراته السابقة ويأمره تفتع حياته الحالدة، وهو لشدة شفقته ولرغبته في تجنب الآبراء والشيوخ أية أضرار تلحق بهم فإنه يتتجنب الدعاء على ظالمه ومعذبه.. هل يجوز أن يتهم مثل هذا الشخص ويقال بحقه: إن هذا الشيخ المنزوي يحاول الإخلال بالأمن ويفسد الاستقرار، وغايته هي المؤامرات الدنيوية وهيقصد من اتصالاته ومكتبيه، لذا فهو مذنب؟. إن من يقول هذا بحقه ويحكمون عليه في ظل ظروف قاسية لا شك أنهم مذنبون، ومذنبون جدا، وسيدفعون ثمن هذا في المحكمة الكبرى يوم الحشر.

مثل هذا الرجل الذي هدأ ثقاني كنائب عسكرية وأجبهها على الانقياد للنظام بخطبة واحدة واستطاع قبلأربعين سنة بمقالة واحدة أن يجعل الآلاف من الناس ينحازون إليه ويكونون أنصاره، ولم يُحن رأسه أمام ثلاثة قواد جبارين -المذكورين سابقا- ولم يخش منهم ولم يتملق لهم وقال أمام المحاكم: «ألا فلتعلموا جيدا بأنه لو كان لي من الرؤوس بعدد ما في رأسي من شعر وفصل كل يوم واحد منها عن جسدي فلن أحني هذا الرأس الذي نذرته للحقائق القرآنية أمام الزندقة والكفر المطلق، فلن أخون الوطن والأمة والإسلام». فهل يجوز بعد هذا أن يقال مثل هذا الشخص الذي لم يكن له علاقة مع أحد في مدينة «أميرداغ» إلا مع بضعة من أصدقاء الآخرة إضافة إلى ثلاث من الذين كانوا يقومون بشؤون خدمته...»

هل يجوز أن يقال: «إن سعيدا هذا عمل سرا في أميرداغ كي يخل بالأمن، فقد سمع أفكار بعض أفراد الشعب هناك، فقام عشرون شخصا هناك بمدحه وكتابة مكaitib خاصة له، مما يبرهن على أنه يعمل سرا ضد النظام الثوري للحكومة؟» واستنادا إلى هذه التهمة فقد اتّبعت سياسة عدائية ضده وحكم عليه بالحبس الشديد لمدة ستين حيث وضع في سجن انفرادي وفي عزلة تامة، ولم يسمحوا له بالكلام والدفاع عن نفسه في المحكمة. لأجل كل هذا فإنني أحيل هؤلاء الذين عذبوه وابتعدوا هذا الابتعاد عن العدالة وعن الإنفاق إلى ضمائرهم.

وهل يعقل وهل من الممكن أن يقوم مثل هذا الشخص الذي نال توجّه الناس إليه أكثر ما يستحقه والذي حمل الألوف على الطاعة والانتقاد بخطبة واحدة، وجعل الآلاف من الناس يتضمنون إلى جمعية الاتحاد الحمدي بمقالة واحدة منه، واستمع إلى خطبته خسون ألف شخص في جامع أياصوفيا بكل تقدير.. هل يعقل وهل يمكن أن يقوم مثل هذا الشخص بعمل سري طوال ثلاث سنوات في مدينة أميرداغ ثم لا يوفق إلا في إقناع بضعة أشخاص ويترك أمور الآخرة وينغمس في مؤامرات السياسة في ملأ قبره -القريب منه- بالظلمات بدلًا من النور؟ أيمكن هذا؟ إن الشيطان نفسه لا يمكن أن يقنع بهذا أحدا.

الرابعة: لقد أبرزوا عدم قيامي بلبس القبعة كسبب مهم لإدانتي ولم يسمحوا لي بالكلام، وقد كنت ناوية أن أقول لهم:

لقد بقيت في مدينة «قسطموني» مدة ثلاثة أشهر موقوفا في مركز الشرطة هناك ولم يقل لي أحد: «عليك أن تضع القبعة على رأسك». وفي ثلات محاكم لم أضع قبعة على رأسي ولم أحسر عن رأسي في جلسات هذه المحاكم، ولم يتعرض أحد لي. صحيح أن بعض الظالمين الذين لم يكن لديهم نصيب من الدين اخذوها حجة و تعرضوا لي بشكل غير رسمي بالأذى طوال ثلاث وعشرين سنة وضيقوا عليّ كثيراً وأذونني. وأن الأطفال والنساء وأكثر القرويين والموظفين في الدوائر الرسمية والذين يلبسون غطاء الرأس، غير مضطرين إلى لبس القبعة، إذ لافائدة أو مصلحة مادية في ذلك، إذن فإن شخصا منزويًا مثل قاسي عشرين عاما بسبب عدم لبس القبعة والافتراضات، علمًا بأن جميع المجتهدين وجميع شيوخ الإسلام منعوا لبسها،

والآن يعودون إلى إيدائي وعقوبتي دون أي وجه حق، فكما لا يتعرض أحد إلى الذين يشربون الخمر جهاراً نهاراً في شهر رمضان ولا يصلون، وذلك باسم الحرية الشخصية، لذا فإن الذين يتهمونني من أجل زبادي مراراً وتكراراً بهذا العناد وبهذه الشدة سوف يسألون عن هذا عندما يشاهدون الحبس الانفرادي الأبدى في القبر ويخذرون إلى المحكمة الكبرى.

الخامسة: إن رسائل النور التي حازت قبول مائة ألف من أهل الإيمان والتي قدمت طوال عشرين عاماً منافع عديدة - خالصة من آية شائبة من الضرر - للأمة وللوطن تُصدر لأتفه الأسباب: فمثلاً صودرت مجموعة «ذو الفقار - المعجزات الأحمدية» - التي أنقذت إيمانَ مائة ألف شخص - لورود تفسير صحيح ومحقّ لآيتين كريمتين في صفحتين فقط من مجموع صفحاتها البالغة أربعينَ صفحة مع أن هذه المجموعة تعرضت لمرور الوقت، وصدرت خلاله قوانين عفو عديدة، فهل يجوز مصادرة تلك المجموعة القيمة النافعة من أجل صفحتين فقط؟ والآن تم مصادرة رسائل أخرى قيمة بسبب كلمة أو كلمتين - يفسرونها تفسيراً خاطئاً - ضمن ألف كلمة. وكل من سمع لائحة الادعاء الثالثة هذه والقرار الذي نشرناه يتتأكد مما نقول.

أما نحن فإننا نقول لكل مصيبة نراها: ﴿إِنَّ اللَّهَ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَجُুونَ﴾ و ﴿حَسْبُنَا اللَّهُ وَنَعَمَ الْوَكِيلُ﴾.

السادسة: أُقول للذين يتهمون المترجم المسكين لرسائل النور (يعني نفسه) بسبب قيام بعض طلبة النور ببناء مبالغ فيه وحسن ظن مفرط بإرسال رسائل تشجيع وتهنئة وتقدير وشكر بعد أن استفادوا استفادة كبرى من البراهين الإيمانية التي لا تتزعزع واكتسابهم العلوم الإيمانية بدرجة علم اليقين... أُقول لهم:

إنني شخص ضعيف وعاجز ومنفي ونصف أمري، وعندما كانوا يثيرون الناس ضدّي بدعائهم ويخوفونهم مني، كنت كلما أجد دواء لأدوائي من أدوية القرآن الكريم ومن حفائه الإيمانية الرفيعة كتبت تلك الحقائق القيمة إيماناً مني بأنها ستكون علاجاً شافياً لأبناء الأمة والوطن، ولما كان خطبي ردّيأً جداً فقد كنت بحاجة ماسة إلى معاونين، فيسّرت العناية الإلهية لي معاونين خاصين وصادقين وثابتين.

ومن الطبيعي أنني لا أستطيع أن أرد بشكل قاطع حسن ظنهم ومدحهم المخلص، أو أن أوبخهم على هذا فأجرح مشاعرهم، فمثيل هذا التصرف يخالف الأنوار المستلهمة من خزينة القرآن الكريم ويعاديها ويهون منها. لذا فلكي لا يتعدعني هؤلاء المعاونون من ذوي الأقلام الالماسية والقلوب الشجاعية فإنني كنت أحول مدحهم لشخصي العاجز المفلس إلى رسائل النور التي هي صاحبة الحق في هذا المديح لأنها تعكس المعجزة المعنوية للقرآن الكريم، أحيلها إلى الشخصية المعنوية لطلاب النور. وعندما كنت أقول لهم: «إنكم تعطون لي حصة تزيد على حصتي بعائمة مرة» كنت أوذى مشاعرهم إلى حد ما. فهل هناك مادة قانونية تضع شخصاً في موقع الاتهام واللوم لأن أفراداً آخرين يمدحونه بالرغم من أنه كاره لهذا المديح؟ أتوجد مثل هذه المادة القانونية لكي يمكن تبرير قيام موظف رسمي اتهامي باسم القانون؟

هذا مع العلم أنه قد ذكر في الصفحة رقم (٥٤) من القرار المنشور للائحة الاتهام ضدنا قوله: «إن ذلك الشخص العظيم الذي سيظهر في آخر الزمان سيكون من نسل آل البيت، أما نحن عشر طلاب النور فيمكن أن نعد من آل البيت من الناحية المعنوية فقط. ثم إنه لا يوجد في مسلك النور مكان للأئمية أو لتبجيل شخص أو الرغبة في مقامات دنيوية، أو التطلع نحو الجاه والشهرة أبداً. بل إنني أرى نفسي مضطراً حتى لترك المقامات الأخروية – إن أعطيتني – كي لا أخل بالإخلاص الموجود في المسلك النوري».

كما ورد في الصفحة (٢٢) وفي الصفحة (٢٣) من قرار اللائحة هذه العبارات: «معرفة الإنسان تقصيره أمام الله وإدراك فقره نحوه وعجزه أمامه والالتجاء إليه بذل وخشوع... فأرى نفسي بتلك الشخصية أشقي وأعجز وأقفر وأكثر تقصيرًا أمام الله من أي أحد كان من الناس. فلو اجتمعت الدنيا في مدحي والثناء علىّ لا تستطيع أن تقنعني بأنني صالح وفاضل... لن أبوح بكثير من مساوى شخصيتي الثالثة ومن أحواها السيئة لثلاً أنفركم عنني كلها. فالفضل الإلهي هو الذي يسخر شخصيتي التي هي كأدنى جندي، في خدمة أسرار القرآن التي هي بحكم أعلى منصب للمشيرية وأرفعها. فالنفس أدنى من الكل والوظيفة أسمى من الكل، فألف شكر وشكر لله سبحانه».

ومع أن اللائحة اقتبست العبارات أعلاه من كلامنا وأدرجتها في متنها، إلا أن الذين يريدون وضعني في موضع المذنب مجرد قيام بعض الأشخاص بمدحي ووصفني بأنني مرشد

عظيم ومهدي - بأنني هديتهم بالمعنى الوارد في رسائل النور - لا شك أنهم يستحقون نيل جزاءهم على ما اقترفوه من ذنوب كبيرة.

السابعة: قامت محكمة دينيزي ومحكمة الجنایات الكبرى في «أنقرة»، ومحاكم التمييز بإصدار قراراً تهاباً بالإجماع على تبرئتنا وعلى تبرئة رسائل النور بآجعها، حيث أعادت هذه الرسائل وكذلك جميع خطاباتنا إليها، ومع أنهم قالوا إنه «حتى على فرض وقوع خطأ في قرار التبرئة لمحكمة دينيزي فما دامت محكمة التمييز قامت بتبرئتكم، فإنّ قرار التبرئة أصبح قطعاً وثابتًا ولا يمكن سوقكم إلى المحكمة مرة أخرى». ومع أنني قضيت ثلاث سنوات في مدينة «أميرداغ» منزوعاً لا أتصل إلا مع بضعة أشخاص من يقومون بشؤون خدمتي بشكل متناوب «وكانوا يعملون كمساعدي خياط» ولا أحدث مع أحد إلا مع بعض المتدينين في حالات نادرة وضرورية ولدة بضع دقائق فقط، وسوى إرسال رسالة واحدة فقط في الأسبوع من أجل التشجيع على قراءة رسائل النور «حتى إنني لم أرسل إلى شقيقتي المفتى إلا ثلاثة رسائل طوال ثلاثة سنوات»، بل تركت التأليف الذي كنت عاكفاً عليه منذ ثلاثين سنة سوى تأليف نكتتين بعشرين صفحة تناولت موضوعين مهمين ومفيدين جداً لأهل الإيمان وأهل القرآن وهما «حكمة التكرار في القرآن» و«بعض المسائل حول الملائكة»... لم أُولف عداهما ولكنني وافقت على ضم الرسائل التي برأتها المحاكم وجعلتها بشكل مجلدات، وعندما قامت المحكمة بإرجاع خمسين نسخة من «رسالة الآية الكبرى» التي كانت مطبوعة بالأحرف القديمة، فقد أعطيت موافقتي لإخواني باستنساخها بوساطة جهاز الاستنساخ -لعلمي بأن القانون لا يمنع ذلك بصورة رسمية- وذلك لكي يستفيد العالم الإسلامي منها، وانشغلتُ فقط بتصحيحها ولم أشغل أبداً بالسياسة حتى إنني فضلت البقاء في غربة أليمة ولم أرجع إلى بلدي - كما فعل جميع المغتربين الآخرين - رغم صدور الإذن الرسمي بذلك، لكي لا أنشغل بالدنيا وبالسياسة.

إذن فإن القيام بتوجيهه هذا الاتهام الثالث المحتوي على أمور باطلة وكاذبة وعلى تفسيرات خاطئة ومحاولة إدانة مثل هذا الرجل يحتوي على معينين مذهلين -لن أقولها الآن- وقد أثبتت المدة الأخيرة البالغة عشرين شهراً هذا الأمر. وأنا أقول: حسيهم القبر وسفر، وأحيل أمري إلى المحكمة الكبرى يوم القيمة.

الثامنة: بعد أن بقيت رسالة «الشاع الخامس» ستين لدى محكمة دنيزي ومحكمة أنقرة أعيدت إلينا. وبعد أن صدر القرار بتبرئتها سمح بنشرها -مع دفاعي في تلك المحكمة- في آخر مجموعة «سراج النور». صحيح أنني كنت أحفظ بها كرسالة خاصة ليست معروضة على الناس، ولكن ما دامت المحكمة شهرت بها وأعلنتها ثم أعادتها إلينا بعد براءتها، فقللت بأنه لا ضرر إذن من نشرها، لذا أذنت لهم بنشرها. وكان أصل هذه الرسالة قد كتب قبل حوالي أربعين سنة حول تأويلاً لأحاديث متشابهة كانت قد انتشرت بين الناس منذ القديم، ومع أن عدداً من علماء الحديث ضعفوا قسماً من هذه الأحاديث، إلا أنني قمت بكتابة هذه الرسالة إنقاذاً لأهل الإيمان من الشبهات لأن المعاني الظاهرة لهذه الأحاديث كانت تتسبب في اعترافات كثيرة علينا، إلا أن قسماً من تأويلاً لها الخارقة ظهرت أمام الأعين، لذا اضطررنا إلى إخفاء هذه الرسالة وجعلها رسالة سرية خاصة لكي لا تُفسّر تفسيراً خاطئاً، وبعد أن قامت عدة محاكم بتدقيقها وتشهيرها ثم إعادة إلينا، إلا أنها عادت مرة أخرى إلى اتخاذها سبباً في إدانتنا، لذا فإننا نحيل مدى ابعاد هذا العمل عن العدالة وعن الحق وعن الإنصاف إلى ضمائر هؤلاء الذين يريدون إدانتنا بسبب من قناعاتنا الوجданية، كما نحيل شكونا هذه إلى المحكمة الإلهية الكبرى ونقول: ﴿ حَسْبُنَا اللَّهُ وَنَعَمْ أَلَوْكِيلُ ﴾ .

النinth: وهذه نقطة مهمة جداً ولكننا نمسك عن ذكرها لثلاثة أسباب: الدين حكموا علينا، وذلك لأجل قيامهم بقراءة رسائل النور.

العاشرة: وهذه نقطة قوية ومهمة ولكننا نمسك أيضاً عن ذكرها حالياً لكي لا تدفعهم إلى الاستياء والامتعاض.

سعيد النورسي

الموقوف في السجن الانفرادي

عريضة مقدمة إلى مجلس الوزراء

هذا قسم من العريضة المقدمة إلى مجلس الوزراء

قبل خمسة عشر عاما وأثناء محكمة «أسكي شهر»:

يا أهل الخل والعقد!

لقد تعرضتُ لظلم يندر وجوده في الدنيا. ولما كان السكت على هذا الظلم يعدّ استهانة بالحق وعدم احترام له فقد اضطررتُ إلى إفشاء حقيقة مهمة جدا، فأقول:

إما قوموا بإعدامي وبيان ذنبي الذي استلزم حكمها مقداره مائة سنة وستة ضمن دائرة القانون وإطاره، أو برهنوا على أنني مجنون وفاقد للعقل، أو أعطوا رسائلنا ولنا ولأصدقائنا الحرية الكاملة وحاسبوا الذين تسبوا في إيقاع الأذى بنا.

أجل، لا بد أن يكون لكل حكومة قانون واحد، وأصول واحدة، حيث تُعطى العقوبات على أساس ذلك القانون، فإذا لم يكن في قوانين الحكومة الجمهورية ما يبرر إيقاع الأذى الشديد بي وبأصدقائي فإن من المفروض ومن الواجب تقديم الترضية الضرورية والتقدير والمكافأة لنا مع إعطائنا كامل الحرية، ذلك لأنه لو كانت خدمتي القرآنية تعدّ عملاً عدائياً موجهاً ضد الحكومة، فإنه يلزم إصدار حكم علي بالسجن لمدة مائة سنة أو بالإعدام، وكذلك إصدار عقوبات قاسية على الذين ارتبطوا معي في هذه الخدمة بشكل جدي بدلاً من الحكم على بستة واحدة وعلى أصدقائي بستة أشهر. فإن لم تكن خدماتنا هذه موجهة ضد الحكومة، فعليها أن تقابلنا بالتقدير والمكافأة بدلاً من العقاب والسجن والأذى والاتهام. ذلك لأن مائة وعشرين رسالة، أصبحت ترجماناً لهذه الخدمة، واستطاعت أن تتحدى فلاسفة أوروبا وأن تهدم كل أسسهم الفكرية وتجعلها أثراً بعد عين.

لا شك أن هذه الخدمة الفعالة والمؤثرة ستؤدي إما إلى نتيجة مخيفة، أو إلى ثمرة علمية راقية ونافعة جداً، لذا لا يمكن إصدار قرار بحبسي سنة واحدة وكانت نلعب لعب الأطفال من أجل ذر الرماد على العيون واستغفال العامة والتستر على مؤامرات الظالمين ضدنا، ذلك لأن أمثالي إما أن يصعدوا على المشنقة بكل فخر ويعدموا، وإما أن يكونوا أحراراً في الموقع الذي يستحقونه.

أجل، إن اللص الماهر الذي يستطيع أن يسرق الملاسات بقيمة آلاف الليرات، إن قام بسرقة قطع زجاجية بقيمة عدة قروش وتم الحكم عليه بنفس الحكم من سرقة الملاسات ثمينة، فإنه ما من لص أو ذي عقل وشعور يفعل ذلك. لأن أمثال هذا اللص يكون ذكياً وحاذقاً ولا يتورط في عمل في غاية الحمق والبلهفة.

أيها السادة!

لنفرض أني كنت مثل ذلك اللص حسب ما تتوهمون، فلماذا أختار ناحية بائسة من نواحي مدينة «إسبارطة» حيث بقيت منزوية فيها مدة تسع سنوات. إذن فبدلاً من توجيه أفكارٍ بضعةٍ من الأفراد المخلصين (الذين تم الحكم عليهم بأحكام خفيفة) نحو معاداة الحكومة وإلقاء نفسي ورسائل النور -التي هي غاية حياتي وهدفها- في الخطر فقد كان من الأفضل لي البقاء في موقع كبير في «أنقرة» أو في «إسطنبول» -كما كنت في السابق- وتوجيه الآلاف من الناس نحو الغاية التي ابتغيها، عند ذلك كنت أستطيع أن أتدخل وأن أشارك في أمور الدنيا بعزة تليق بمسلكي بدلاً من التعرض لمثل هذه العقوبة التافهة والذليلة.

ولأجل أن أبين مدى الخطأ الذي يقع فيه الذين يريدون دفعي إلى رتبة واطئة لا نفع فيها ولا أهمية لها، فإنني أقول مضطراً مذكراً ببعض أنايني وريائي السابقين وليس من أجل الفخر والمدح:

إن الذين تيسرت لهم رؤية دفاعي الذي طبع تحت عنوان «شهادة مدرستين للمصيبة»، يشهدون أنه استطاع بخطبة واحدة جلبَ ثاني كتائب من الجنود إلى الطاعة في أحداث١٣١ مارت، وكما كتبتُ الجرائد آنذاك استطاع بمقالة واحدة في زمن حرب الاستقلال باسم «الخطوات الست» أن يحول رأيُ العلماء في إسطنبول ضد الإنكليز، مما كان له أثر إيجابي كبير في الحركة الملاية «الوطنية» وفي جامع أياصوفيا استمع الآلاف إلى خطبته، وفي مجلس المبعوثان (المجلس النبافي) في أنقرة استُقبل بتصفيق حار وقام مائة وثلاث وستون نائباً بالموافقة على تخصيصِ مائة وخمسين ألف ليرة لمدرسة دار الفنون (الجامعة)، وعندما دعا إلى الصلوة قابلَ حدةً رئيس الجمهورية في ديوان الرئاسة وردَ عليه دون خوف أو وجّل وعندما كان في «دار الحكمة الإسلامية» رأت حكومة الاتحاد والترقي بالإجماع أنه أوفق شخص لتبلیغ الحکمة

الإسلامية إلى حكماء أوروبا بشكل مؤثر. أما كتابه «إشارات الإعجاز» الذي ألفه في جبهات القتال -والذي تمت مصادرته الآن- فقد أعجب به القائد العام أنور باشا إعجاباً كبيراً إلى درجة أنه هرع إلى استقباله بكل احترام -وهذا ما لم يفعله مع أحد- وقرر إعطاء الورق اللازム لطبع هذا الكتاب لكي تكون له حصة من شرف تلك الهدية ومن ثوابها، هدية الحرب، كما ذكر جهاد مؤلف الكتاب في الحرب بكل خير وبكل تقدير..

فمثل هذا الرجل لا يستطيع أن يسكت على معاملته بهذه الصورة وكأنه تورط في جرائم تافهة كسرقة بغلة أو خطف بنت أو نشل جيب، لأنه لو سكت لكان هذا وصمة له ولعزته العلمية القدسية ولخدماته وللألف المؤلفة من أصدقائه الغاليين، لأنكم عندما تعاقبونه بحبسه سنة واحدة فكأنكم تعاملونه معاملة سارقٍ نعجة أو خروف. وبعد قيامكم بوضعه دون أي سبب تحت الإقامة الجبرية تحت المراقبة مدة عشر سنوات مليئة بالمضائق وبالآلام، وبعد هذا التعذيب تقومون الآن بحبسه سنة واحدة ويايقائه تحت الإقامة الجبرية سنة أخرى. وبدلاً من معاناته من تحكم وتحير شرطي عادي أو رجل بوليس سري عادي -وهو الذي لم يتمثل تحكم السلطان- فإنه من الأفضل والأولى له أن يُشنق. ولو أن مثل هذا الرجل أراد التدخل في أمور الدنيا ورغب في ذلك، وكانت وظيفته ومهمته المقدسة تسمح له بذلك، إذن لاستطاع أن يقود أمراً أعظم بعشرات المرات من حادثة «مَنْمَنْ» ومن ثورة «الشيخ سعيد» أي لأسمعكم صوتاً راعداً كدوبي المدافع وليس طنين كقطنين أجنحة الذباب!

أجل، إنني أعرض أمام أنظار حكومة الجمهورية بأن ما أ تعرض له حالياً من مصائب ومن بلايا هو نتيجة لمؤامرات ودعایات منظمة بشفافية سرية، فهناك جو من الدعايات العامة الشاملة التي لم يشاهد لها مثيل في السابق وجو من الخوف ومن الإرهاب. والدليل على هذا هو أنه ما من أحد من أصدقائي -الذين يبلغ عددهم مائة ألف- استطاع أن يبعث لي رسالة واحدة منذ ستة أشهر ولم يستطع أن يرسل لي تحية أو سلاماً. وأصحاب المؤامرات هذه الذين يحاولون خداع الحكومة واستغفالها استطاعوا بتقاريرهم السرية ترتيب تحقيقات واستجوابات وتحريات في كل مكان بدءاً من الولايات الشرقية للبلد إلى الولايات الغربية.

إن الخطة التي كان المتآمرون يحيكونها رُبّت وكان هناك حادثة مهمة أُعاقب عليها -مع الآلاف من الأشخاص مثلـي- عقاباً قاسياً، ولكنها انتهت في الأخير إلى عقوبة تافهة

جدا يمكن أن تفرض على أي شخص اعتيادي قام بحادثة سرقة تافهة؛ إذ عوقب خمسة عشر شخصا بريثا من بين مائة وخمسة عشر بالسجن لمدة ستة أشهر. فهل هناك شخص يملك شعورا وعقلا يقوم بوخز أسد كبير في ذيله وخزة خفيفة بسيف قاطع حاد يحمله في يده فيثيره ضده؟ ذلك، لأنه لو كان يريد حفظ نفسه من ذلك الأسد أو لو كان يريد قتله لاستعمل ذلك السيف القاطع في موضع آخر من ذلك الوحوش.

إن قيامكم بإصدار عقوبة خفيفة ضدى يدل على أنكم تتوهمون أنني مثل هذا الرجل. ولو أنني كنت شخصا يتصرف مثل هذا التصرف البعيد عن العقل وعن الشعور فلماذا ملأتم هذا البلد بطولة وعرضه بجو من الخوف؟ وما الداعي لكل هذه الدعايات التي تستهدف جلب عداء الرأي العام ضدى؟ لقد كان من المفروض أن تعاملوا معى كتعاملكم مع مجذون عادي فترسلوني إلى مستشفى المجاذيب.

أما لو كنت شخصا مهما كأهمية التدابير التي تتخدونها ضدى، فليس من العقل ومن المنطق وخر ذلك الأسد أو ذلك الوحوش في ذيله وإثارته للهجوم عليه، بل عليه أن يحافظ قدر الإمكان على نفسه منه. وهكذا فإننى فضلت حياة الانزواء منذ عشر سنوات باختياري وتحملت من الآلام والمضائق ما لا يتحمله إنسان، ولم أتدخل في أي شأن من شؤون الحكومة ولم أرغب في ذلك أصلا، ذلك لأن مهمتي المقدسة تمنعنى من هذا.

يا أهل الخل والعقد!

هل من الممكن لمن استطاع قبل خمس وعشرين سنة -بشهادة جرائد ذلك الوقت- أن يكسب إلى جانب أفكاره ثلاثين ألف شخص بمقالة واحدة كتبها، وجَلَبَ نحوه أنظار واهتمام جيش الحركة^(١) وأجاب بست كلمات على أسئلة كبير قساوسة إنكلترة الذي طلب الإجابة عليها بستمائة كلمة، والذي كان ينطرب في بداية عهد الحرية لأي سياسي متمرس... هل من الممكن أن لا يوجد في مائة وعشرين رسالة من رسائل هذا الشخص سوى خمس عشرة كلمة تتعلق بالسياسة وبأمور الدنيا؟ أيمكن لأى عقل أن يقتنع بأن مثل هذا الرجل يسلك طريق السياسة وله أهداف دنيوية؟ لأنه لو كان يهتم بالسياسة وبال تعرض للحكومة

(١) جيش الحركة: هو الجيش الذي وجّهه الاتحاديون من مدينة «سلاميك» حيث كانت مركز قوتهم بقيادة «محمد شوكت باشا» لقمع العصيان الذي حدث في ٣١ مارت وإعادة سلطة الاتحاديين.

لظهر ذلك صراحةً أو إيماءً في مائة موضع من كتاب واحد فقط. ولو كانت غايته توجيه النقد السياسي أما كان بإمكانه أن يجد ما ينقده غير موضوع الحجاب وغير موضوع الميراث وهما من المواضيع ومن الدساتير الموجودة منذ السابق؟

إن أي شخص يملك فكراً سياسياً معيناً يستطيع أن يجد مئات الآلاف من المواضيع التي ينتقدها نظام هذه الحكومة التي قامت بانقلاب كبير، ولا يقتصر على موضوعين معلومين فقط. فهل يمكن حصر الانقلاب الذي قامت به حكومة الجمهورية على مسئلين صغيرتين فقط؟ ومع أنني لم أقصد توجيه أي انتقاد لها فقد التقى كل متين أو ثلاثة وردت في كتاب أو كتابين كتبتهما سابقاً وأدعوا بأنني أهاجم نظام الحكومة وأهاجم انقلابها. وأننا نسألكم الآن: هل يعقل إشغال البلد بطوله وعرضه ونشر جو من الخوف فيه مجرد تناولي لمسألة علمية لا تتطلب إصدار أية عقوبة من جرائها منها كانت صغيرة؟

إن القيام بإصدار عقوبة خفيفة وتأفهه في حقي وفي حق بضعة أشخاص من أصدقائي ونشر دعايات مكثفة وشديدة ضدنا في عموم البلد، وإشاعة جو من الخوف والإرهاب بين الناس لكي يتفرقوا هم منا ويبغضونا في أعينهم، وجَلْب وزير الداخلية «شكري قايا» قوة كبيرة إلى مدينة إسبارطة لتقوم بمهمةٍ يستطيع القيام بها جندي واحد - وهي القيام بالقاء القبض علىّ وسجني - وقيام رئيس الوزراء «عصمت إينونو» بزيارة الولايات الشرقية بهذه المناسبة، وكذلك منعي من الحديث والتكلم شهرين كاملين في السجن، وعدم السماح لأي أحد بالسؤال عن حالِي أو إرسال تحية لي وأنا وحيد في هذه الغربة.. كل هذا يشير إلى وضع غريب جداً لا معنى له ولا حكمة فيه لا تليق بأية حكومة في الدنيا - علماً بأن مصدر كلمة «الحكومة» هو تناول الأمور بالحكمة - وليس فقط بحكومة الجمهورية التي من المفترض أنها تراعي القوانين وتحترمها.

إنني أريد حفظ حقوقني في إطار القانون. كما أتهم كل من يخالف القانون ويدوس عليه باسم القانون بأنه يرتكب جنائية، ولا شك أن قوانين حكومة الجمهورية ترفض أعمال هؤلاء الجناة، وأأمل أن تعادلي حقوقني».

ملاحظة:

المكتوب السادس عشر (من المكتوبات) مع ذيله يعد دفاعاً عن الأستاذ النورسي وعن رسائل النور، وهذا أدرجه الأستاذ النورسي هنا ضمن الشاعر الرابع عشر هذا، فمن شاء فليراجعه في موضعه من «المكتوبات». (المترجم)

رسائل من السجن

باسمك سبحانه

السلام عليكم ورحمة الله وبركاته أبدا دائما.

أيها الإخوة الأعزاء الأوفياء!

لقد رأيت أنوار سلوان ثلاثة، أينها في نقاط ثلاث للذين ابتلوا بالسجن ومن يقوم بنظرتهم ورعايتها ومن يعينهم في أعمالهم وأرزاقهم.

النقطة الأولى: أن كل يوم من أيام العمر التي تمضي في السجن، يمكن أن يُكسب المرأة ثواب عبادة عشرة أيام، ويمكن أن يحول ساعاته الفانية -من حيث التبيجة- إلى ساعات باقية خالدة.. بل يمكن أن يكون قضاء بضع سنين في السجن وسيلة نجاة من سجن أبيدي لملائين السنين.

فهذا الريح العظيم مشروط لأهل الإيمان بأداء الفرائض، والتوبة إلى الله من الذنوب والمعاصي التي دفعته إلى السجن، والتوجه إليه تعالى بالشكر صابرا محتسبا. على أن السجن نفسه يحول بينه وبين كثير من الذنوب.

النقطة الثانية: أن زوال الألم لذلة، كما أن زوال اللذة ألم:

نعم، إن كل من يفكر في الأيام التي قضتها بالهباء والفرح يشعر في روحه بحسرة وأسف عليها، حتى ينطلق لسانه بكلمات الحسرات: أواه.. آه.. بينما إذا تفكّر في الأيام التي مرت بالمصائب والبلايا فإنه يشعر في روحه وقلبه بفرح وبهجة من زوالها حتى ينطلق لسانه بـ «الحمد لله والشكر له، فقد ولت البلايا تاركةً ثوابها». فينشرح صدره ويرتاح.

أي إنّ المأمول لساعة من الزمان يترك لذلة معنوية في الروح، بينما لذلة موقته لساعة من الزمان تترك ألمًا معنويًا في الروح، خلافاً لذلك.

فما دامت الحقيقة هذه، وساعاتُ المصائب التي ولّت مع آلامها أصبحت في عداد المدوم، وأن أيام البلاء لم تأتِ بعد، فهي أيضاً في حكم المدوم.. وإنَّه لا ألمَ من غير شيء.. ولا يَرِدُ من العدم ألمٌ.. فمن البلاء إذن إظهار الجَرَع ونفاد الصبر الآن، من ساعات آلام ولّت، ومن آلام لم تأتِ بعد، على أنها جيئاً في عداد المدوم. ومن الحماقة أيضاً إظهار الشكوى من الله وتركُ النفس الأمارة المقصرة من المحاسبة، ومن بعد ذلك قضاء الوقت بالحسرات والزفرات. أَوَ ليس من يفعل هذا أَشدَّ بلاءً من يداوم على الأكل والشرب طوال اليوم خشية أنْ يجوع أو يعطش بعد أيام؟

نعم، إنَّ الإنسان إن لم يُشتَّتْ قوة صبره يميناً وشمالاً - إلى الماضي والمستقبل - وسدَّدها إلى اليوم الذي هو فيه، فإنها كافيةٌ لتحمل له حبال المضائقات.

حتى إنني أذكر - ولا أشكُو - أَنَّ ما مَرَّ علَيَّ في هذه المدرسة اليوسفية الثالثة^(١) في غضون أيام قلائل من المضائقات المادية والمعنوية لم أرها طوال حياتي، ولا سيما حرمانِي من القيام بخدمة النور مع ما فيَّ من أمراض. وبينما كان قلبي وروحِي يعتصران معاً من الضيق واليأس إذا بالعنابة الإلهية تدنى بالحقيقة السابقة، فانشرح صدرِي أيَّها انشراح وولّت تلك المضائقات فرضيتُ بالسجن وألame والمرض وأوجاعه. إذ من كان مثلِي على شفير القبر يُعدَّ ربحاً عظيمَاً له أن تتحول ساعةً من ساعاتِه التي يمكن أن تمر بغفلة إلى عشر ساعات من العبادة.. فشكرت الله كثيراً.

النقطة الثالثة: إنَّ القيام بمساعدة المسجونين بشفقة ورأفة وإعطاءهم أرزاقهم التي يحتاجون إليها وضياد جراحاتهم المعنوية بيلسم التسلّي والعزاء، مع أنه عمل بسيط إلاَّ أنه يحمل في طياته ثواباً جزيلاً وأجرًا عظيمًا. حيث إنَّ تسليم أرزاقهم التي تُرسل إليهم من الخارج يكون بحكم صدقة، وتُكتب في سجل حسنات كلَّ من قام بهذا العمل، سواءً الذين أتوا بها من الخارج أو الحراس أو المراقبون الذين عاونوهم، ولا سيما إنَّ كان المسجون شيئاً كبيراً أو مريضاً أو غريباً عن بلده أو فقيراً معدماً، فإنَّ ثواب تلك الصدقة المعنوية يزداد كثيراً.

(١) المقصود: سجن «أفيون» حيث دخله الأستاذ النورسي وطلاب النور سنة ١٩٤٨.

وهذا الربع العظيم مشروط بأداء الفرائض من الصلوات لتصبح تلك الخدمة لوجه الله.. مع شرط آخر هو أن تكون الخدمة مقرونة بالشفقة والرحمة والمحبة من دون أن يحمل شيئاً من المنة.

حاشية صغيرة لرسالة «مرشد الشباب»

باسمه سبحانه

إن المسجونين هم في أمس الحاجة إلى ما في رسائل النور من سلوان حقيقي وعزاء خالص. ولا سيما أولئك الشبان الذين تلقوا صفعات التأديب ولطمات التأنيب بنزواتهم وأهوائهم. فقضوا نصارة عمرهم في السجن، فجاجة هؤلاء إلى النور ك حاجتهم إلى الخبر.

إن عروق الشباب تبضّل هوى المشاعر، وتستجيب لها أكثر مما تستجيب للعقل وترضخ له. وسّورات الهوى -كما هو معلوم- لا تبصر العقبي، فتفضل درهماً من لذة حاضرة عاجلة على طين من لذة آجلة، فُيقدم الشابُ بدافع الهوى على قتل إنسان بريء للتلذذ بدقيقة واحدة من لذة الانتقام، ثم يقاسي من جراءها ثمانية آلاف ساعة من آلام السجن.. والشاب ينساق إلى التمتع لساعة واحدة في اللهو والعبث -في قضية تخص الشرف- ثم يتجرع من ورائها آلام أَلوف الأيام من سجن وخوف وتوjos من العدو المتربص به.. وهكذا تضيع منه سعادة العمر بين قلق واضطراب وخوف وألام.

وعلى غرار هذا يقع الشباب المساكين في ورطات ومشاكل عويصة كثيرة حتى تحول ألطاف أيام حياتهم وأحلالها إلى أمر الأيام وأقساهما، وفي حالة يرثى لهم ولا سيما بعد أن هبت عواصفُ هوجاء من الشمال تحمل فتنا مدمّرة لهذا العصر؛ إذ تستبيح هوى الشباب الذي لا يرى العقبي أعراض النساء والعذارى الفاتنات وتدفعهم إلى الاختلاط الماجن البذيء، فضلاً عن إياحتها أموال الأغنياء لفقراء سفهاء.

إن فرائص البشرية كلها لترعد أمام هذه الجرائم المنكرة التي تُرتكب بحقها.

فعلى الشباب المسلم في هذا العصر العصيّ أن يشمرّوا عن سواعد الجد لينقذوا الموقف، ويُسلّلوا السيفَ الألماسية لحجّج رسائل النور وبراهينها الدامغة - التي في رسالة «الثمرة» و«مرشد الشباب» وأمثالها - ويدافعوا عن أنفسهم، ويصدّوا هذا الهجوم الكاسح الذي شنّ عليهم من جهتين.. وإنّ فسقىيًّع مستقبلُ الشباب في العالم، وتذهب حياؤه السعيدة، ويفقد تعمّمه في الآخرة، فتُقلب كلُّها إلى آلامٍ وعداب؛ إذ سيكون نزيلَ المستشفيات، بما كسبت يداه من إسرافٍ وسفاهة.. ونزيلَ السجون، بطيشه وغيه.. وستبكي أيامُ شيخوخته بكاءً مراً ويزفر زفرات ملؤها الحسرات والآلام.

ولكن إذا ما صان نفسه بتربية القرآن، ووقاها بحقائق رسائل النور فسيكون شاباً رائداً حقاً، وإنساناً كاماً، ومسلياً صادقاً سعيداً، وسلطاناً على سائر المخلوقات.

نعم، إن الشاب إذا دفع ساعة واحدة من أربع وعشرين ساعة من يومه في السجن إلى إقامة الفرائض، وتاب عن سيئاته ومعاصيه التي دفعته إلى السجن، وتجنب الخطايا والذنوب مثلما يحبّه السجن إياها.. فإنه سيعود بفوائدَ جمة إلى حياته وإلى مستقبله وإلى بلاده وإلى أمته وإلى أحبابه وأقاربه، فضلاً عن أنه يكسب شباباً خالداً في النعيم المقيم بدلاً من هذا الذي لا يدوم خمسَ عشرة سنة.

هذه الحقيقة يُشيرُ بها ويخبر عنها عن يقين جازم جميع الكتب السماوية وفي مقدمتها القرآنُ الكريم.

نعم، إذا ما شكر الشاب على نعمة الشباب - ذلك العهد الجميل الطيب - بالاستقامة على الصراط السوي، وأداء العبادات، فإن تلك النعمة المهدأة تزداد ولا تنقص، وتبقى من دون زوال، وتتصبح أكثر متعةً وبهجة.. وإنّها تكون بلاءً ومصيبةً مؤلمةً ومغمورةً بالغم والحزن والمضايقات المزعجة حتى تذهب هباءً فيكون عهْدُ الشباب وبالاً على نفسه وأقاربه وعلى بلاده وأمته.

هذا وإن كُلَّ ساعة من ساعات المسجون الذي حُكم عليه ظلماً تكون كعبادة يومٍ كامل له، إن كان مؤدياً للفرائض، ويكونُ السجن بحقه موضعًّا انتزاعه واعتزال من الناس كما كان الزهاد والعباد ينزلون في الكهوف والغارات ويترفّعون للعبادة. أي يمكن أن يكون هو مثل أولئك الزهاد.

وستكون كل ساعة من ساعاته إن كان فقيراً ومرضاً وشيخاً متعلقاً قلبه بحقائق الإيمان وقد أناب إلى الله وأدى الفرائض، في حكم عبادة عشرين ساعة له، ويتحول السجن بحقه إلى مدرسة تربوية إرشادية، وموضع تحابب ومكان تعاطف، حيث يقضي أيامه مع زملائه في راحة فضلاً عن راحته وتوجه الأنظار إليه بالرحمة، بل لعله يفضل بقاءه في السجن على حرية في الخارج التي تناول إليه الذنوب والخطايا من كل جانب، ويأنس بها يتلقى من دروس التربية والتزكية فيه. وحينما يغادره لا يغادره قاتلاً ولا حريضاً على أخذ الثأر، وإنما يخرج رجلاً صالحًا تائباً إلى الله، قد غنم تجارب حياته غزيرة. فيُصبح عضواً نافعاً للبلاد والعباد، حتى حدا الأمر بجماعة كانوا معنا في سجن «دنزي» إلى القول، بعدما أخذوا دروساً إيمانية في سمو الأخلاق ولو لفترة وجيزة من رسائل النور:

«لو تلقى هؤلاء دروسَ الإيمان من رسائل النور في خمسةِ أسابيع، فإنه أجدى لإصلاحهم من إلقاءهم إلى السجن خمس عشرة سنة».

فما دام الموتُ لا يفني من الوجود، والأجلُ مستورٌ عنا بستار الغيب، ويمكنه أن يحلّ بنا في كل وقت.. وأن القبر لا يُغلق بأبه.. وأن البشرية تغيب وراءه قافلة.. وأن الموت نفسه بحق المؤمنين ما هو إلا تذكرة تسريح وإعفاء من الإعدام الأبدى - كما وضح ذلك بالحقيقة القرآنية - وأنه بحق الضالين السفهاء إعدام أبدى كما يشاهدونه أمامهم؛ إذ هو فراق أبدى عن جميع أحبتهم وأقاربهم بل الموجودات قاطبة.. فلا بد ولا شك بأن أسعد إنسان هو مَن يشكر ربِّه صابراً محتسباً في سجنه مستغلاً وقته أفضل استغلال، ساعياً لخدمة القرآن والإيمان مسترشداً برسائل النور.

أيها الإنسان المبتلى بالملذات والمُمتع!

لقد علمْتُ يقيناً طوال خمس وسبعين سنة من العمر، وباللُّوف التجارب التي كسبتها في حياتي، ومثلها من الحوادث التي مرت عليَّ أن الذوقُ الحقيقي، واللذة التي لا يشوها ألم، والفرح الذي لا يكدره حُزن، والسعادة التامة في الحياة إنما هي في الإيمان، وفي نطاق حقائقه ليس إلَّا. ومن دونه فإن لذة دنيوية واحدة تحمل آلاماً كثيرة كثيرة. وإذا تقدم إليك الدنيا لذة بقدر ما في حَبَّةِ عنب تصففك عشر صفعات مؤلمات، سالبةً لذة الحياة ومتاعها.

أيها المساكين المبتلون بمصيبة السجن!

ما دامت دنياكم حزينة باكية، وأن حياتكم قد تعكرت بالآلام والمصائب، فابذلوا ما في وسعكم كيلا تبكي آخرُكم، ولتفرح وتخلو وتسعد حياتكم الأبدية. فاغتنموا يا إخوتي هذه الفرصة، إذ كما أن مرابطةً ساعة واحدة أمام العدو ضمن ظروف شاقة يمكن أن تحول إلى سنة من العبادة، فإن كل ساعة من ساعاتكم التي تقاسونها في السجن تحول إلى ساعات كثيرة هناك إذا ما أديتم الفرائض، وعندها تحول المشقات والمصاعب إلى رحماتٍ وغفران.

سعيد النورسي

إخوتي الأعزاء الأوفياء!

لا أعزيكم بل أهتكم، إذ مadam القدر الإلهي قد ساقنا إلى هذه المدرسة اليوسفية الثالثة لحكمة اقتضاها، وأنه سيطعننا قسماً من أرزاقنا دعتنا إلى هنا، ومادامت تجربتنا القاطعة قد علمتنا -لحد الآن- أن العناية الإلهية لطيفة بنا وقد جعلتنا نثال سر الآية الكريمة: ﴿وَعَسَى أَن تَكُرُّهُوا شَيْئاً وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ﴾ (آل عمران: ٢١٦)، وأن إخواننا الحديثي العهد في المدرسة اليوسفية هم أحوج الناس إلى السلوان الذي تورثه رسائل النور، وأن العاملين في دوائر العدل هم أشد حاجة من الموظفين الآخرين إلى القواعد والدستير السامية التي تتضمنها رسائل النور، وأن أجزاء هذه الرسائل تؤدي لكم مهمتكم خارج السجن وبكثرة كثيرة، وأن فتوحاتها لا توقف، وأن كل ساعة فانية هنا في السجن تصبح بمثابة ساعات من العبادة الباقيه... ينبغي لنا -وفق النقاط المذكورة- أن نتجمل بالصبر والثبات شاكرين خالقنا مستبشرين إزاء هذه الحادثة.

أُعيد إليكم الرسائل الصغيرة المسلية كلها، والتي كتبناها في سجن «دنيزلي».

نُسأّل الله أن تسلِّيكم أيضاً تلك الفقرات المشحونة بالحقائق.

إخوتي الأعزاء والأفيفاء!

أولاً: حمداً لله بيا لا يحذّر من الحمد لله، لقد ظهر في الساحة رواًًاً معنوين من المفتين والوعاظ والأئمة والعلماء، الذين هم الأصحاب الحقيقيون لرسائل النور، حيث كان الشباب والعلمون والطلاب هم طلبة النور الغيارى لحد الآن.

فالله أنت تهنته وبارك الله فيكم يا أدهم وإبراهيم وعلى وعيان.. فلقد يُضضم وجوه أهل المدارس الشرعية، وحوّلت إحجامهم وترددتهم إلى شجاعة وإقدام.

ثانياً: ما ينبغي أن يتأسف ويندم أولئك الذين ولدوا هذه الحادثة من جراء فعالاتهم وانفعالاتهم الخالصة لله. لأن سجن «دنزيلى» قد بارك الذين لم يأخذوا الحذر في أعمالهم من حيث النتيجة، حيث التعب قليل والفائدة المعنوية عظيمة جداً. نسأل الله أن لا تكون هذه «المدرسة اليوسفية الثالثة» قاصرة عن التي قبلها.

ثالثاً: علينا الشكر لله على ظروفنا العصبية هذه في السجن وذلك لما فيها من زيادة الثواب حسب المشقة. ونسعى في الوقت نفسه لأداء وظيفتنا التي هي خدمة الإيمان بإخلاص. أما التوفيق في أعمالنا أو الحصول على نتائج خيرية فيها فموكلة إلى الله سبحانه وتعالى ولا نتدخل فيها، بل نظل صابرين شاكرين الله إزاء هذه المعتقدات قائلين: خير الأمور أحزرها. وعلينا أن نعلم أن هذه الحادثة ما هي إلا علامه على قبول أعمالنا، وهي وثيقة وأماره على احتيازنا الامتحان في جهادنا المقدس.

إلى السيد مدير السجن والمديرية الإدارية:

طلبٌ بسيط لا أهمية له ظاهراً إلا أن له أهمية قصوى بالنسبة لي:

إن حياتي التي مضت في السجن الانفرادي والتجريد المطلق وعمرى الذي ناهز الخامسة والسبعين قد أوهنا جسدي، بحيث أصبح لا يطيق اللقاحات ضد الأمراض. وقد أُجري على قبل مدة مديدة اللقاح، ودام جراحته طوال عشرين سنة، حتى أصبح بمثابة سم

ملازم. يعرف ذلك الطيبان الصديقان في «أميرداغ». وقبل أربع سنوات أجروا على اللقاء مع المحكومين في سجن «دنيزلي» فلازمت الفراش عشرين يوماً، علماً بأنه لم يُلحق الضرار بأيٍّ منهم، وقد كفاني حفظُ الله وعانته فلم أضطر إلى الذهاب إلى المستشفى.

بمعنى أن جسدي لا يتحمل اللقاء قطعاً، فضلاً عن أن عدري شديد، إذ قد بلغت من العمر الخامسة والسبعين ونحل جسمي وربما لا يتحمل سوى لقاء طفل في العاشر من العمر. فضلاً عن أنني أقضى حياتي منفرداً في تجريد مطلق ولا أختلط مع أحد من الناس. وقبل شهرين أرسل الوالي طبيبين إلى «أميرداغ» وكشفوا علىَّ كشفاً كاملاً ولم يجدوا أيَّ مرض سارٍ إلَّا الضعف الشديد والتشنجم الظاهري. فحالتِي هذه لا تَحِلُّنِي قطعاً على إجراء التلقيح، وأرجوكم رجاءً حاراً لا ترسلوني إلى المستشفى فلا تلجهوني إلى البقاء تحت تحكم الأطباء ومن لا أعرفهم، فإني لا أستطيع البقاء في هذا الوضع ولم أطقه طوال حياتي. ولا سيما في هذه السنوات العشرين التي قضيتها في التجريد المطلق.

وعلى الرغم من أنني بدأت أجد الراحة في دخولي القبر في هذه الفترة إلَّا أنني فضلت السجن حالياً على القبر لِمَا وجدت من معاملة إنسانية في هذا السجن ولكيلاً أمس مشاعر الهيئة الإدارية، فضلاً عن القيام بيت العزاء والسلوان في قلوب المسجونين.

إخوتي الأعزاء الأوفياء!

أولاً: لا تتأملوا على الإهانات والأذى التي ينزلونها بشخصي بالذات، لأنهم لا يستطيعون أن يجدوا نقصاً في رسائل النور، فيتشغلون بشخصي الاعتراضي المقصر كثيراً. فأنا راضٍ عن هذا الوضع. بل لو وجدت ألفاً من الإهانات والتحقير والآلام والبلاء الشخصية لأجل سلامة رسائل النور وظهور قيمتها لشكرت الله شكرًا مكملًا بالفرح، وذلك مقتضى ما تعلمته من درس النور. لذا لا تتأملوا علىَّ من هذه الناحية.

ثانياً: إن هذا التعدي السافر الواسع النطاق والهجوم الشديد الظالم، قد خف حالياً من العشرين إلى الواحد فقد جمعوا بضعة أشخاص بدلاً من ألف الخواص -من طلاب النور-

وجمعوا عدداً محدوداً من إخوة جدد بدلاً من مئات الألوف من المهتمين بالرسائل المرتبطة بها. مما يعني أن المصيبة قد تحولت إلى أخف حالاتها بالعناية الإلهية.

ثالثاً: لا تقلقاً يا إخوتي ولا تيأسوا فإن الوالي السابق الذي كان يحيك المؤامرات ويدبر الدسائس ضدنا طوال ستين قド ولّى بفضل العناية الإلهية.

ولربما قد خفف وزير الداخلية الهجوم علينا لسبعين: أنه من بلدي. وأن أجداده أهل دين حقاً.

رابعاً: لقد أثبتتْ تجاربُ كثيرة وحوادث عديدة، بما يورث القناعة التامة؛ أن الأرض تهتز والسماء تبكي ببكاء رسائل النور وحزنها. ولقد شاهدنا هذا مراراً بأم أعيننا وأثبتنا ذلك في المحكمة.

وأعتقد أنَّ تَوَافُقَ ابتهاج الصيف -في بدايته- في هذه السنة بانتشار رسائل النور سراً وبسمها باستنساخها بالرونبي، وتطابقَ حدة الشتاء وغضبه وبكائه بالقلق على مصادر الرسائل والتحريات الكثيرة في كل مكان وتوقف نشاطها، ما هو إلَّا أمارة قوية على أن رسائل النور معجزة كبرى ساطعة لحقائق القرآن العظيم تتجلّى في هذا العصر. حيث الأرض والسماء ذات علاقة معها.

إخوتي الأعزاء الأوفياء!

لقد خطر لي اليوم فجأة أن أهني القادمين إلى هذه المدرسة بدلاً من تقديم التعازي لهم -بمناسبة قضية رسائل النور- بسوقِ من القدر الإلهي والرزق المقسم فيها، لأن كل واحد من الأكثريَّة ين Caldwell إلى حدٍ ما في عشرين سنة أو ثلاثين سنة بل مائة سنة من الأتعاب والمشاق، بدلاً عن ألف من إخواننا الأبراء.

وكذا فإن دوام عملكم في سبيل الإثبات بوساطة رسائل النور، يعني أن كل واحد منكم يؤدى عملاً كبيراً في وقت قليل، نظير ما ينجزه البعض في عشر سنوات من أعمال تنجذب في مائة سنة.

وكذا فإن الداخلين في هذه المجاهدة المرهقة، والحاضرين هذا الامتحان الجاري في هذه «المدرسة اليوسفية» الحديثة، وأخذَهم حظهم فعلاً من نتائجه القيمة الكلية، وملاقائهم يُبُرِّر إخوتهم الحالسين المخلصين المشتاقين إلى رؤيتهم وتبادُّهم أبحاث درس ممتع لذذ، وكذا عدم دوام أوقات الراحة في الدنيا بل ذهابها هباءً متثراً. أقول: إن الذين يكسبون معانٍ عظيمة إلى هذا الحد، وبمثل هذه الأتعاب القليلة يستحقون التهنئة حقاً.

إخوي!

إن هذا الهجوم الواسع الذي شُنَّ علينا، إنما هو لصدّ فتوحات رسائل النور وغزوها القلوب. إلا أنهم أدركوا أنهم كلما تعرضوا للرسائل النور ازدادت سطوعاً وكسبت أهمية أكثر وتوسعت دائرة الدروس. فلا تُغلب رسائل النور. إلا أنها تضوی تحت ستار «سرا تنورت» ولأجل هذا بدلوا خطتهم، فلا يتعرضون لأنوار ظاهرة. وحيث إننا تحت العناية الإلهية فعلينا الشكر العظيم لربنا الجليل مع التجمل بكمال الصبر.

باسمه سبحانه

إخوي الأعزاء الأوفياء!

لقد آن آوان بيان حالتين غريبتين من أحوالى:

أولاًها

أُخْطِرَ إلى قلبي: أن في عدم لقائنا -في سجن التجريد المطلق- لقاءً حراً ياخوتي الذين أحبهم أكثر من روحي، فيه مصلحةٌ وعنابة إلهية. ذلك لأن كثيراً من إخواننا في الآخرة من كان يصرف خمسين ليرة للمجيء إلى «أمير داغ» لأجل لقاء يدوم خمسين دقيقة وأحياناً عشر دقائق وأحياناً يرجع خائباً دون لقاء.. كانوا يُلْقُون أنفسهم إلى هذه «المدرسة اليوسفية» بمحنة بسيطة.

فلو كان وقتى الضيق وحالتي الروحية النابعة من الانزواء يسمحان بذلك فإن الخدمة النورية ما كانت لتسمح بالمجالسة التامة والمحاورة الكاملة مع أولئك الأصحاب الأوفياء.

ثانيتها

لقد شاهد المجاهدون في جبهات متعددة من الحرب عالياً جليلاً فاضلاً، وذكروا له مشاهدتهم، فقال: إن بعض الأولياء قد ظهروا بمظاهري وأدوا بدلاً عنني في موضعه أعملاً لأجل إكسابي ثواباً وليستفيد أهل الإيمان من دروسني.

ومثل هذا تماماً، فقد شاهدوني في جوامع «دنيزلي» وأنا نزيل سجينها، حتى أبلغوا ذلك إلى الجهات المسؤولة وإلى المدير والحراس، وقال بعضهم في قلق واضطراب: «من يفتح له باب السجن!» فالأمر نفسه يحدث هنا تماماً.

والحال أنه بدلاً من إسناد حادثة خارقة إلى شخصي المقصى جداً فإن رسالة «ختم التصديق الغبي» تثبت خوارق لرسائل النور وتبيّنها كاسيةً ثقةً أهل الإيمان برسائل النور أكثر بكثير من تلك الحادثة بعشرة مرات بل بألف مرة. فضلاً عن تصديق أبطال النور بأحوالهم الخارقة وكتاباتهم الرائعة لمقبولية رسائل النور.

سعيد النورسي

إخوتي الأعزاء الأوفياء!

لا تقلقوا عليّ، فإنني سعيد ومحظوظ لأنّي معكم في بناءٍ واحدةٍ، فأنا راضٍ ومسرور. إن وظيفتنا الحالية إرسال نسخة من «الدفاع» إلى «إسبارطة». وإن أمكن كتابةً عشرين نسخة منه بالآلة الطابعة بالحروف القديمة والحروف الجديدة، كي يُبرز إلى المدعى العام هناك وتعطى نسخةً منه إلى محامينا، ونسخة أخرى إلى المدير كي يسلمه هو إلى وكيل دعوانا. وليرسل إلى المسؤولين في «أنقرة» بالحروف الجديدة والقديمة كما كان في «دنيزلي».

وإن أمكن تهيئه خمسة نسخ للدوائر المسؤولية، لأن رسائل النور المصادرية قد أرسلت بالحروف القديمة إلى تلك الدوائر ولاسيما إلى هيئة ديوان رئاسة الشؤون الدينية وأعيدت إلى هنا.

ثم أبلغوا وكيلنا السيد أحمد، أنه عند طبعه الدفاع بالألة الطابعة عليه أن يلاحظ بدقة صحة العبارات والكلمات. لأن إفادتي لا تشبه إفادات الآخرين فإن خطأً في حرف واحد وأحياناً في نقطة واحدة يغير المسألة، ويفسد المعنى. وكذا أعيدوا آلتي الطابعة بالحروف القديمة والجديدة إن لم يسمحوا بها. وكذا لا تصرحوا يا إخوتي ولا تقلقا ولا تيأسوا فإن العناية الإلهية ستسعفنا سريعاً بمضمون الآية الكريمة: ﴿إِنَّمَا مَعَ الْعُسْرِ مُُمْكِنٌ﴾ (الشرح: ٦).

إخوتي الأعزاء الأوفياء!

إن رسائل النور تواجهكم وتقابلكم بدلاً مني، فهي ترشد وتعلم تعليماً جيداً إخواننا الجدد المشتاقين لدروس النور. ولقد ثبت بالتجارب أن الانشغال برسائل النور سواء قراءتها أو استقراءها أو كتابتها يورث الفرح للقلب والراحة للروح والبركة في الرزق والصحة للجسد.

وقد أنعم الله عليكم حالياً ببطل من أبطال النور وهو «خسرو» وستكون المدرسة اليوسفية أيضاً موضع دراسة مباركة لمدرسة الزهراء إن شاء الله. إنني كنت إلى الآن أخفى خسرو ولا أظهره إلى أهل الدنيا، إلا أن المجموعات التي نشرت قد أظهرته إظهاراً لا لبس فيه لأهل الدنيا، فلم يبق شيء للإخفاء. وهذا أظهره بضعاً من خدماته إلى بعض الإخوة الخواص. وسوف نبين - أنا وهو - الحقيقة إن لزم الأمر بعينها ولا تخفي شيئاً.

ولكن الآن يواجهنا شخصان عنيدان رهيبان من بين الذين يستمعون إلى الحقيقة، وقد ظهر أنهما يعملان لصالح الزندقة والشيوعية - أحدهما معروف في «أميرداغ» والآخر معروف هنا - وما يحاولان نشر الشبهات ضدنا بمتنه المكر والدسيسة وذلك لقذف الرعب في قلوب الموظفين.

لذا علينا الأخذ بالحذر الشديد وعدم إبداء القلق وانتظار العناية الإلهية بالتوكل لتمدننا.

يا إخوتي في الدين ويا زملائي في السجن!

لقد أحظر لقلبي أن أبين لكم حقيقة مهمة، تتقذكم بإذن الله من عذاب الدنيا والآخرة، وهي كما أوصّحها بمثال:

إن أحدا قد قتل شقيق شخص آخر أو أحد أقربائه. فهذا القتل الناجم من لذة غرور الانتقام التي لا تستغرق دقيقة واحدة تورثه مقاساة ملايين الدقائق من ضيق القلب وألام السجن. وفي الوقت نفسه يظل أقرباء المقتول أيضا في قلق دائم وتحين الفرص لأخذ الثأر، كلما فكروا بالقاتل ورأوا ذويه. فتضييع منهم لذة العمر ومتعة الحياة بما يكابدون من عذاب الخوف والقلق والخذد والغضب.

ولا علاج لهذا الأمر ولا دواء له إلا الصلح والمصالحة بينهما، ذلك الذي يأمر به القرآن الكريم، ويدعو إليه الحق والحقيقة، وفيه مصلحة الطرفين، وتقتضيه الإنسانية، ويحيث عليه الإسلام.

نعم، إن المصالحة والحقيقة في الصلح، (والصلح خير)، لأن الأجل واحد لا يتغير، فذلك المقتول على كل حال ما كان ليظل على قيد الحياة ما دام أجْلُه قد جاء. أما ذلك القاتل فقد أصبح وسيلة لذلك القضاء الإلهي، فإن لم يحل بينهما الصلح فسيظلان يعانيان الخوف وعداب الانتقام مدة مديدة؛ لذا يأمر الإسلام بعدم هجر المسلم أخيه فوق ثلاثة أيام. فإن لم يكن ذلك القتُل قد نجم من عداء أصيل ومن حقد دفين، وكان أحد المنافقين سبباً في إشعال نار الفتنة، فيلزم الصلح فوراً، لأنه لو لا الصلح لعظمت تلك المصيبة الجزئية ودامَت، بينما إذا ما تصالح الطرفان وتاب القاتل عن ذنبه، واستمر على الدعاء للمقتول، فإن الطرفين يكسبان الكثير، حيث يدب الحب والتآلف بينهما، فيصفح هذا عن عدوه ويعفو عنه واجداً أمامه إخوة أتقياء أبراراً بدلاً من شقيق واحد راحل، ويستسلمان معاً لقضاء الله وقدره، ولا سيما الذين استمعوا إلى دروس النور، فهم مدعاونون لهجر كل ما يفسد بين اثنين، إذ الأخوة التي تربطهم ضمن نطاق النور، والمصالحة العامة، وراحة البال وسلامة الصدر التي يستوجبها الإيمان.. تقتضي كلُّها نبذ الخلافات وإحلال الوفاق والوثام. ولقد حصل هذا فعلاً بين مسجنيْن يعادِي

بعضهم بعضاً في سجن «دنيزلي» فأصبحوا بفضل الله إخوة متحابين بعد أن تلقوا دروساً من رسائل النور، بل غدوا سبباً من أسباب براءتنا، حتى لم يجد الملحodon والسفهاء من الناس بدا أمام هذا التحابب الأخروي، فقالوا مضطربين: «ما شاء الله.. بارك الله!!» وهكذا انشرحت صدورُ السجناء جيّعاً وتفسوا الصعداء بفضل الله. إذ إنّي أرى هنا مدى الظلم الواقع على المسجونين، حيث يشدد الخناق على مائة منهم بجريمة شخص واحد، حتى إنّهم لا يخرجون معه إلى فناء السجن في أوقات الراحة.. إلا أنّ المؤمن الغيور لا تسعه شهامته أن يؤذى المؤمن فقط، فكيف يسبب له الأذى لنفعته الجزئية الخاصة، فلا بد أن يسارع إلى التوبة والإِنْتَابَة إلى الله حالماً يشعر بخطئه وتسبيه في أذى المؤمن.

باسمِه سبحانَه

إخواني الأعزاء والأوفياء!

إنّي أهنئ رسائل النور وأهنتكم وأهنت نفسي بالبشارات القيمة التي زفّها خسرو وحفظني والسيد من «بابُ طنْ». .

نعم، إنّ الذين سافروا إلى الحج في هذه السنة مثلما وجدوا علماء أجلاء في مكة المكرمة يسعون إلى ترجمة مجموعات من رسائل النور إلى العربية والهندية، كذلك وجدوا المدينة المنورة قبلتها ورضيَّت عنها بحيث وضعوها في الروضة المطهرة لدى الحجرة الشريفة للقبر النبوى المبارك عليه السلام. بمعنى أن تلك الرسائل قد نالت القبول النبوى ودخلت ضمن رضى الرسول الكريم محمد صلوات الله عليه وآله وسلامه.

فلقد زارت رسائل النور تلك الأماكن المقدسة بدلاً عنا كما هي نيتنا وكما أبلغنا المسافرون إلى الحج.

وإن فائدة أخرى من الفوائد الكثيرة جداً لما ينشره أبطال النور من هذه المجموعات المصححة أنهم أنقذوني من مهمة التصحيح والقلق عليه وأصبحوا بمثابة مائة مصححٍ بما أوجدو من المصادر المصححة، فشكراً لله بهما لا يتناهى من الحمد والشكر.

أسأل الله تعالى أن يكتب ألف حسنة في سجل حسناتهم لكل حرف من حروف تلك المجموعات. آمين. آمين. آمين.

رؤيا لطيفة ذات بشارة ظهر تأويلها

أتاني «علي» الذي يعاونني في الأمور وقال: لقد رأيت فيها يرى النائم أنك و«خسرو» قد قبّلتها يد الرسول الكريم ﷺ. وإذا بي أستلم رسالة تتضمن أن مجموعة «عصا موسى» المكتوبة بخط «خسرو» قد شاهدها الحجاج في الروضة المطهرة. بمعنى أن تلك المجموعة قد قبّلت اليَدَ المعنوية للرسول الكريم ﷺ ونالت رضاه.

باسمه سبحانه

إخواني الأعزاء الأوفياء وزملائي في السجن!

أولاً: لا تقلقوا من عدم التقاء بعضنا البعض الآخر، فنحن نتواجه معنىً في كل وقت. فإن قرأتُم آية رسالة تحصلون عليها أو تستمعون إليها، فإنكم تشاهدونني وتحاورون معِي خلال تلك الرسالة بصفة خادم القرآن العظيم بدلاً من شخصي الاعتيادي. علمًا أنني كذلك أواجهكم خيالاً في جميع أدعيتي وفي كتاباتكم وعلاقتكم. وحيث إننا معاً ونعمل ضمن دائرة واحدة، فكأننا نتقابل دائمًا.

ثانياً: نقول للقادمين الجدد من طلاب رسائل النور في هذه المدرسة اليوسفية الحديثة: لقد ثبت بحجج قوية وبإشارات قرآنية أوقفت الخبراء وأجأتهم إلى الاستسلام: «أن طلاب النور الصادقين ستختتم حياتهم بالحسنى ويدخلون القبر بالإيمان.. وأن كل طالب -حسب درجته- يكون شريكاً لما كاسب جميع إخوانه المعنوية ولأدعيتهم، وذلك بفيض أنوار الاشتراك المعنوي النوري، كأنه يؤدي العبادة ويستغفر بألف لسان».

فهاتان الفائدتان والتتيجتان المهمتان، وفي هذا الزمان العجيب تزيلان جميع الصعاب والمشقات. وهكذا تربح رسائل النور طلابها هذين الربحين العظيمين بثمن زهيد جداً.

باسم سبحانه

إخوتي الأعزاء والأفيفاء!

إن الدفاعات المرفوعة في محكمة «أفيون» تتضمن حقائق جليلة ذات علاقة بنا وبرسائل النور وبهذه البلاد وبالعالم الإسلامي. فلا بد أن تُستنسخ منها ما يقرب من عشر نسخ بالحروف الجديدة لترسل إلى الدوائر العليا في «أنقرة». إن وظيفتنا الآن هي تبلغ تلك الحقائق إلى أركان الحكومة وإلى دوائر العدل وإلى الأمة، ولا أهتم قطعاً لو أبرؤوا ساحتنا أو عاقبونا. ولربما هذه الوظيفة هي إحدى الحكم المقدرة بالقدر الإلهي فساقنا إلى هذه المدرسة. أسرعوا على قدر الإمكhan في استنساخها بالله الرونيو، فتحنّ مضطرون إلى إبلاغها تلك الدوائر العليا حتى لو أخلوا سيلنا اليوم. فلا يغرنكم أحد بتأخيرها، كفى التأثير والتأجيل، ول يكن هذا الدفاع مسك الختام لدعائات قدّمت طوال خمس عشرة سنة إزاء مسألة واحدة وتجاه الظلم القاسي والعذاب الأليم الذي لا نظير له والحجج التافهة المختلفة.

فها دمنا قد حصلنا على صلاحية استنساخ دفاعاتنا بالرونيو حسب القانون، ومن المحاكم السابقة، فلا يستطيع أحد أن يمنعنا من استعمال حقنا هذا قانوناً. وإن لم تجدوا حلاً للأمر رسمياً فليستنسخ محامينا حوالي خمس نسخ ول يكن أميناً على الحفاظ على سلامتها وصحتها.

سعيد النوري

إخوتي المسجونين الأعزاء الجدد والقدامي!

لقد بُثت على قناعة تامة من أن العناية الإلهية هي التي ألقّت بنا إلى ه هنا وذلك لأجلكم أنتم، أي إن مجئنا إلى هنا إنما هو لبث السلوان والعزاء الذي تحمله رسائل النور إليكم.. وتحفيظ مضائق السجن عنكم بحقائق الإيمان.. وصونكم من كثير من بلايا الدنيا ولاؤتها.. وانتشال حياتكم المليئة بالأحزان والهموم من العيشية وعدم الجدوى.. وإنقاذ آخرتكم من أن تكون كدنياكم حزينة باكية.

فما دامت الحقيقة هي هذه، فعليكم أن تكونوا إخوة متحابين كطلاب النور وكأولئك الذين كانوا معنا في سجن «دنزلي».

فها أنت أولاء ترون الحراس الذين يحرضون على القيام بخدماتكم يعانون الكثير من المescات في التفتیش، بل حتى إنهم يفتشون طعامكم لثلا تكون فيه آلة جارحة، ليُحولوا دون تجاوز بعضكم على بعض، وأأنكم وحوش مفترسة يقضي الواحد على الآخر ليقتله، فضلا عن أنكم لا تستمتعون بالفرص التي تتاح لكم للتفسح والراحة خوفا من نشوب العراق فيها بينكم.

ألا فقولوا مع هؤلاء الإخوة حديثي العهد بالسجن الذين يحملون مثلكم بطولة فطرية وشهامة وغيره. قولوا أمام الهيئة ببطولة معنوية عظيمة في هذا الوقت:

«ليست الآلات الجارحة البسيطة وحدها، بل لو سلّمتم إلى أيدينا أسلحة نارية أيضا فلا تتعذر على أصدقائنا وأحبابنا هؤلاء الذين نُكِبوا معنا، حتى لو كان بيننا عداءً أصيل سابق. فقد عفونا عنهم جميعا، وسنبدل ما في وسعنا أن لا نخرج شعورهم ونكسر خاطرهم، هذا هو قرارنا الذي اخذناه بإرشاد القرآن الكريم وبأمر أخوة الإسلام وبمقتضى مصلحتنا جميعا».

وهكذا تحولون هذا السجن إلى مدرسة طيبة مباركة.

إخواني الأعزاء الأوفياء:

إن الذين هم في سياسة واحدة أو مهنة واحدة، أو وظيفة واحدة أو في خدمة تتعلق بالحياة الاجتماعية أو لهم نوع من تجارة خاصة.. كل طائفة من طوائف أهل الدنيا هؤلاء هم اجتماع عام يخصهم يتذكرون فيه أمورهم. كذلك طلاب النور العاملون في الخدمة المقدسة للإيمان التحقيقي، فإن مجتمعهم إلى الاجتماع العام في هذه «المدرسة اليوسفية» بأمر القدر الإلهي وباقتضاء العناية الربانية وسوقها، لا شك أنه يحمل فوائد معنوية جليلة جدا وسينعمون بتلك الفوائد والنتائج القيمة إن شاء الله، وأن كل واحد من أركان طلاب النور سيكون بمثابة

حرف ألف، حيث إن «حرف ألف» قيمتها واحدة إن كانت بمفردها ولكنها مع أخواتها، أي ثلاثة ألفات معاً متكافئة ومتواجدة بأحواها تصبح قيمتها ألفاً ومائة وواحداً، وكذلك سيكون ثواب ذلك الأخ المنخرط في هذا الاجتماع وقيمه وخدمته السامية ألفاً بإذن الله.

باسمك سبحانه

إخوتي الأعزاء والأوفياء!

إن سبب سدهم اليوم نوافي ذي ودقّها بالمسامير هو عزلي عن المسجونين وقطعُ تبادل السلام والتحيات فيما بيننا، إلّا أنهم أبدوا حجة تافهة ظاهرية أخرى، فلا تقلقاوا. بل إن انشغالهم بشخصي الذي لا أهمية له، وانصرافهم عن شد الخناق على رسائل النور وطلابها، وإنزالهم الإهانات والتعذيب، وإيلامي قلباً وحقيقةً مع عدم تعرضهم لرسائل النور يجعلني في رضي عن هذا الوضع بلأشكر ربِّي صابراً فلا أضطرُّ ولا ألق أبداً وأنتم كذلك لا تتأملوا. فإني على قناعة من أنَّ صرفَ أعدائنا المستربين أنظارَ الموظفين في السجن إلى فيه عناية إلهية وخير من حيث سلامَةُ ومصلحةُ رسائل النور وطلابها.

فعل بعض الإخوة آلًا يحتدّوا ولا يتفوهوا بكلام جارح يمسّ شعورهم، ولنأخذوا حذرهم في حركاتهم وسكناتهم، دون إبداء القلق والاضطراب. ولا يفتحوا الموضوع عن هذه المسألة أمام كل أحد، لأن هناك جواسيس يحرّفون كلام إخوتنا السذج والجدد الذين لم يتعلموا بعد أحدَ الحذر ويصرّفون كلامهم إلى معاني مغايرة ويستهولون الأمور التافهة، ويخبرون المسؤولين بها. إنَّ وضعنا الحاضر كله جدّ لا هزل فيه. ومع هذا فلا تضطربوا قطعاً واعلموا أننا تحت رعاية العناية الإلهية، وقد عزمنا على مواجهة جميع المشقات بالصبر الجميل بل بالشكر العظيم لله. فنحن مكلفون بالشكر لأن درهماً من التعب والمشقة يورث طناً من الشراب والرحمة.

سعيد النورسي

باسم سبحانه

إخوتي الأعزاء الأوفياء!

لقد أودعت جميع أعمال الدفاع إلى طلاب النور الأركان الذين قدموا والذين سيقدمون إلى هنا وذلك بناء على سببين مهمين وبإخطار قوي، فاضطررت إلى هذا الأمر قلباً. أودعها بخاصة إلى كل من خسرو، رأفت، طاهر، فيضي، صبرى.

السبب الأول: لقد علمت قطعاً من دائرة التحقيق، ومن أمارات عديدة، أنهم يحاولون إحداث مشكلات ضدّي، بكل ما لديهم من قوة، والتهرب من ظهوري وغلوبي عليهم فكراً، وهم في ذلك إشعار رسمي. فكأنني إذا تكلمت بشيء فساين قدرة علمية وقابلية سياسية بحيث أُلزم المحاكم الحجة وأُسكن السياسيين، لأجل ذلك يمنعوني عن الكلام بمعاذير واهية. حتى إنني أثناء التحقيق أجبت عن أحد الأسئلة قائلاً: لا أتذكر. فتعجب الحاكم وحار في الأمر وقال: كيف ينسى شخص مثلك يملك ذكاءً وعلماً فوق المعاد؟

نعم، إنهم يعتقدون أن رفعة شأن رسائل النور وتحقيقاتها العلمية الدقيقة من بنات أفكارِي. ومن هنا يأخذهم العجب والخبرة، فلا يريدونني أن أتكلّم مع أحد، وكأن كل من يقابلني ويواجهني سيكون مباشرة طالباً غيروراً من طلاب النور! وهذا يمنعوني من المقابلة مع أي أحد كان. حتى إن رئيس الشؤون الدينية قال: «كل من يقابله ينجذب إليه، إن جاذبيته قوية».

يعنى أن مصلحتنا تقضي أن أُودع شؤونكم الآن. وما لديكم من دفاعاتي القديمة والجديدة تشتراك بدلاً عنِّي في مشاوراتكم بعضكم مع بعض، فهي كافية لهذا الأمر.

السبب الثاني: أُجل إلى وقت آخر بمشيئة الله.

أما الإشارة القصيرة إلى الإخطار المنوي فهي: أن الذي جعلني أترك السياسة وقراءة الجرائد وأمثالها من الأمور الفانية خلال خمسة وعشرين عاماً وَمَنْعِنِي من الاشتغال بها، هو

واجب أخروي جليل جداً، مع حالة روحية ذات أثر فعال. فهذا السببان أيضاً يمنعاني كلها عن الاستغلال بهذه المسألة بتفعامتها الدقيقة. فأنتم تؤدون أيضاً مهمتي بالاستشارة أحياناً مع موكليكم الاثنين.

إخوتي الأعزاء والأفيفاء!

لقد ورد الآن في الصلة إلى القلب الآتي:

إنه بناء على حُسن الظن المفرط الذي يحمله الإخوة الأعزاء ينتظرون منك درساً وإرشاداً لهم، وهمة ومدداً مادياً ومعنوياً. فمثلكما وكليت الإخوة الخواص في أمورك الدنيوية وأودعتها إلى الشورى فيها بين الأركان، وحسناً فعلت. كذلك بتوكيلك الشخص المعنوي للخواص الحالصين في أعمالك الأخروية والقرآنية والإيمانية والعلمية فإنهم يؤدون تلك الوظيفة مع وظيفتهم وعلى أفضل وجه وأكمله. وهم فعلاً يؤدونها الآن وعلى الدوام.

مثلاً: إن كان الذي يواجهك ويسترشد بنصيحةٍ ودرسٍ منك مُوقتاً بمقدار درهم، فإنه يستطيع أن يأخذ مائة درهم من النصيحة والدرس والإرشاد من جزء من أجزاء رسائل النور فضلاً عن أنه يصاحبها ويتتصحّ منها بدلاً منك. ثم إن الخواص من طلاب النور يؤدون وظيفتك هذه كل وقت. ونسأّل الله أن يكون شخصهم المعنوي المالك لمقام رفيع والدعاء المقبول ظهيراً لهم وأستاذًا ومعيناً. هكذا ورد الإنططار فأورثَ السلوان لروحـي وزفـَ لها البشـرى والراحةـ.

إخوتي الأعزاء والأفيفاء!

إن وقوع حادثي الانفجار في غضون اليومين الماضيين من دون أن يكون هناك سبب ظاهري، لا تشبهان المصادفة وتنهان عن مغزى عميق.

أولاًها: انفجار المدفأة الحديدية القوية الموجودة في ردهتي فجأة، وأحدثت صوتاً قوياً حطمت القطعة الفولاذية التي تحتها، فهله منها «الخياط حمدي»، وأوقعنا في حيرة. علماً أنها تحمل حرارة الفحم الحجري في عز الشتاء.

ثانيتها: تهشم التدحح الموضوع على مشربة الماء تهشما عجيا في ردهة «فيضي» من دون سبب ظاهري وذلك في اليوم التالي لانفجار المدفأة.

والذي يرد إلى الخاطر أن القنابل الموضوعة لتفجير علينا قد فجرتها سُسْخُ الدفافع المرسلة إلى دواوين المسؤولين الستة في «أنقرة». وأن مدفأة الغضب التي تستعر لتحرّقنا بinarها قد تحطممت دون أن يُلْحق بنا الضرر.

ولعل تلك المدفأة المباركة التي كانت أنيسة نافعة وتستمع إلى آهاتي وتضر عاتي تخبرني
قائلةً: لا حاجة إلى وسترحل من هذا السجن.

إخواني الأعزاء الصديقين!

انتابني اليوم قلق وحزن لأجلكم بإختصار معنوي ورداً إلى القلب، فلقد حزنت لأحوال إخواننا الذين يرغبون في الخروج حالاً من السجن من جراء قلقهم على هموم العيش. وفي الدقيقة التي فكرت في هذا، وردت خاطرة ميمونة إلى القلب مع حقيقة وبشرى هي أنه: ستحل الشهور الثلاثة المباركة جداً الحاملة لأنوثة عظيمة بعد خمسة أيام فالعبادات مثابة فيها بأضعافها، إذ الحسنة إن كانت بعشر أمثالها فيسائر الأوقات ففي شهر رجب تتجاوز مائة حسنة وفي شهر شعبان تزيد على ثلاثة حسنة، وفي شهر رمضان المبارك ترتفع إلى ألف حسنة، وفي ليالي الجمع فيه إلى الآلاف، وفي ليلة القدر تصبح ثلاثين ألف حسنة. نعم، إن الشهور الثلاثة سوق آخرية سامية رفيعة للتجارة، بحيث تُكسب المرء هذه الأرباح والفوائد الأخرى الكثيرة جداً.. وهي مشهر عظيم ومعرض ممتاز لأهل الحقيقة والعبادة.. وهي التي تَضْمِنُ عمراً لأهل الإيمان بثمانين سنة خلال ثلاثة شهور.. فقضاء هذه الشهور الثلاثة في المدرسة اليوسفية التي تُكسب ربحاً بعشرة أمثالها. لا شك أنه ربح كبير وفوز عظيم. فمهما كانت المشقات فهي عين الرحمة.

فكم أن الأمر هكذا من حيث العبادة، فهي كذلك من حيث الخدمة النورية والعمل لنشر رسائل النور، إذ تتضاعف الخدمات إلى خمسة أضعافها باعتبار النوعية إن لم تكن باعتبار

الكمية، لأن القادمين والمغادرين لدار الضيافة هذه (السجن) يصبحون وسائط لنشر دروس النور، وقد ينفع أحياناً إخلاص شخص واحد بمقدار عشرين شخصاً. ثم إن كان هناك شيء من المشقات والمضائقات فلا أهمية له إزاء انتشار سر الإخلاص الموجود في رسائل النور بين صفوف المسجونيـن الذين هم أحوج الناس إلى ما في الرسائل من سلوان ولا سيما من ترسـيـ في عروقهم بطولات سياسـية.

أما من حيث هموم العيش، فمن العلوم أن هذه الشهور هي سوق الآخرة وقد دخل بعضكم هذا السجن بدلاً عن الكثرين من الطلاب، بل إن بعضكم قد دخله بدلاً عن الألف. فلا شك أنه ستكون لهم مساعدات وإمدادات لأعمالكم الخارجية.

هكذا وردت الخاطرة وفرحتُ بها فرحاً تاماً وعلمت أن البقاء هنا إلى العيد نعمة إلهية عظيمة.

سعـيد النورـسي

إلى رئـاسـة الـوزـارـة وـوزـارـة الـعـدـل وـوزـارـة الدـاخـلـية^(١)

إن جـمـيع رـجـالـ الـدـوـلـة يـعـرـفـونـيـ عنـ كـثـبـ، ولاـسـيـاـ أولـثـكـ الـذـيـنـ عـاصـرـواـ الـظـرـوفـ الجـسـامـ الـتـيـ مـرـتـ عـلـىـ الـبـلـادـ مـنـذـ إـعـلـانـ الـحـرـيـةـ (الـدـسـتـورـ)ـ وـفـيـ أـشـاءـ الـحـرـبـ الـعـالـمـيـةـ الـأـولـيـ،ـ وـخـلـالـ غـزوـ الـحـلـفاءـ لـلـبـلـادـ وـدـخـولـهـمـ (إـسـطـنـبـولـ)،ـ وـمـاـ أـعـقـبـهـ مـنـ أـحـدـاثـ لـحـينـ تـشـكـلـ الـحـكـوـمـةـ الـوطـنـيـةـ،ـ وـفـتـرـةـ إـعـلـانـ الـجـمـهـورـيـةـ..ـ فـالـذـيـنـ يـحـيـطـونـ عـلـمـاـ بـتـلـكـ الـظـرـوفـ مـنـ يـتـولـونـ الـآنـ مـنـاصـبـ فـيـ الـدـوـلـةـ يـعـرـفـونـيـ مـعـرـفـةـ جـيـدةـ..ـ وـمـعـ هـذـاـ فـاسـمـحـواـلـيـ أـنـ أـعـرـضـ مـشـاهـدـ منـ حـيـاتـ أـمـامـكـ عـرـضاـ سـريـعاـ:

«ولدتُ في قرية «نورس» التابعة لولاية «بتليس»، وطوال فترة حياة التلمذة وتحصيل العلوم دخلتُ في مناقشات علمية حادة مع كل من قابليه من العلماء، كنت أغلب عليهم بفضل العناية الربانية. حتى بلغت «إسطنبول». وهناك في جوها المشوب بأفة الشهرة

(١) كتب هذه العريضة محامو الأستاذ ويادنه وأرسلت إلى الدوائر العليا المذكورة. - (صونفور).

والصيت لم ينقطع عن مناظراتي العلمية. إلا أن وشایة الحاسدين والخُصّماء، أذت بي أن أساق إلى مستشفى المجاذيب بأمر السلطان عبد الحميد - رحمة الله رحمة واسعة - ثم استقطبتُ نظر حكومة الاتحاد والترقي، بناءً على خدماتي أثناء إعلان الدستور وحادته ٣١ مارت. طرحت عليهم مشروع بناء جامعة في مدينة «وان» باسم «مدرسة الزهراء» على غرار الأزهر الشريف.. حتى إنني وضعت حجرها الأساس ببنفسِي، ولكن ما إن اندلعت الحرب العالمية الأولى حتى شكلتُ من طلابي والمتطوعين «فرق الأنصار» وتوليت قيادتهم، فخضنا معارك ضارية في جبهة القفقاس مع الروس المعتدين في « بتليس » .. وقعت أسيراً بيدهم، إلا أن العناية الربانية أنتجتني من الأسر. وأتتني «إسطنبول». وعُيّنتُ فيها عضواً في «دار الحكمة الإسلامية»، وبادرت إلى مواجهة الغزاة المحتلين لإسطنبول في تلك الظروف الحرجة، وبكل ما وهبني الله من طاقة.. إلى أن انتهت حروب الاستقلال وتشكلت الحكومة الوطنية في «أنقرة»، فنظرت من جديد - تثميناً لخدماتي تلك - إلى مشروع تأسيس الجامعة في «وان».

إلى هنا كانت حياتي طافحة بخدمة البلاد، وفق ما كنت أحمله من فكرة خدمة الدين عن طريق السياسة. ولكن بعد هذه الفترة وَلَيْتُ وجهي كلّياً عن الدنيا، وأقربتُ «سعيداً القديم» - حسب اصطلاحي - وأصبحت «سعيداً جديداً» يعيش كلّياً للآخرة، فانسللت من حياة المجتمع ونفضتُ يدي عن كل ما يخصّهم فاعتزلت الناس تماماً واعتكفت في «تل يوشع» في «إسطنبول» ومن ثم في مغارات في جبال «وان» و« بتليس ». بُتُّ في مواجهة مستديمة مع روحي ووجودي. انفردت إلى عالمي الروحي رافعاً شعار «أعوذ بالله من الشيطان والسياسة». صرفت كل همي ووقتي إلى تدبّر معاني القرآن الكريم. وبدأت أعيش حياة «سعيد الجديد».. أخذتني الأقدار نفياً من مدينة إلى أخرى.. وفي هذه الأثناء تولدت من صميم قلبي معانٍ جليلة نابعة من فيوضات القرآن الكريم. أملتها على مَنْ حولي من الأشخاص، تلك الرسائل التي أطلقت عليها اسم «رسائل النور». إنها انبعثت حقاً من نور القرآن الكريم. لذا نبع هذا الاسم من صميم وجودي، فأنا على قناعة تامة ويقين جازم بأن هذه الرسائل ليست مما مضغّته أفكارِي وإنما هي إلهام إلهي أفاضه الله سبحانه على قلبي من نور القرآن الكريم، فباركتُ كل من استنسختها، لأنني على يقين أن لا سبيل إلى حفظ إيمان الآخرين غير هذه السبيل فلا تُمنَع تلك الفيوضات عن المحتاجين إليها. وهكذا تلقيتها الأيدي الأمينة بالاستنساخ والنشر،

فأيقتن أن هذا تسخير رباني وسوق إلهي لحفظ إيمان المسلمين. فلا يستطيع أحد أن يمنع ذلك التسخير والسوق الإلهي ، فاستشعرت بضرورة تشجيع كل من يعمل في هذه السبيل امثلاً بما يأمرني به ديني. فهذه الرسائل التي تربو على المائة والثلاثين رسالة لا تبحث بحثاً مقصوداً عن أمور الدنيا والسياسة، وإنما تختص كلياً أمور الآخرة والإيمان. وعلى الرغم من كل هذا فقد أصبحت الشغل الشاغل للأنهازيين والمتصيدين في الماء العكر حتى أو قفتني السلطات في كل من «أسكي شهر» و«قسطموني» و«دنزيلى» .. وأجرت المحاكم تدقيرات علمية على الرسائل. قام بها خبراء متخصصون، إلا أن الحقيقة - بفضل الله سبحانه - كانت تتجل بتصاعتها دوماً، وتتبوا العدالة مكانتها اللافقة بها. ييد أن هؤلاء المتربيين للفروس المتصيدين في الماء العكر لم يساموا أبداً، بل تسبيبو في اعتقال في هذه المرة، وأتوا بي إلى «أفيون» يستندون إلى التهم الآتية وأنا رهن التوقيف للاستجواب:

- ١- إنك قد شكلت جمعية سياسية.
- ٢- إنك تنشر أفكاراً تعادي النظام.
- ٣- إنك تستهدف غاية سياسية.

والأسباب الموجبة لهذه الاتهامات ودلائلها هي بضع عشرة جملة في عدد من رسائل.

أيها الوزير المحترم!

«أتوني جملة لا يمكن تأويتها، وأنا أحكم بها عليكم بالإعدام». قالها نابليون. تُرى أية جملة يتغَّوَّه بها الإنسان لا تكون سبباً للتآويلات والجرم والذنب؟ ولا سيما من كان مثلى بالغاً الخمس والسبعين من العمر وقد تخلى عن أمور الدنيا ونفض يده عنها كلياً وحصر حياته كلها للأخرة. فلا بد أن تكون كتابات مثل هذا الشخص حرة طليقة، لأنها معرونة بحسن النية وحسن الظن، فليس فيها تردد ولا تحرج. لذا فإنَّ تحري الجرم والتقصي عن التهمة بالتدقيق تحت سطور هذه الكتابات، ظلم واضح فاضح لا غير.

وبناءً على هذا فإن رسائل النور البالغة ثلاثة مائة رسالة، لا تتضمن -قصدًا- ما يتعلق بأمور الدنيا فقط، بل كلها تتعلق بالأخرة والإيمان، فلا غرو أنها مقتبسةً من فيض نور

القرآن الكريم، وليس فيها أية غالية وقصد دنيوي ولا سياسي فقط. فما من محكمة تناولت أمور هذه الرسائل إلا وقررت تبرئتها بالقناعة نفسها. ولهذا فإن إشغال المحاكم بها ليس ضروريًا لها ولا يلزمها وعزل أهل العمل المؤمنين الأبرياء عن أعمالهم وأشغالهم أمر مؤسف بحق البلاد والعباد.

نعم، إن «سعيدا القديم» الذي بذل كل حياته في سبيل إسعاد هذه الأمة ونشر الأمن والسعادة في ربوع البلاد، وانسحب انسحاباً كلياً عن الدنيا بأسرها وكفّ يده عن أمورها كلياً، أيمكن له أن يستغل بالسياسة بعد أن أصبح «سعيداً جديداً» وبلغ من العمر الخامسة والسبعين؟ أعتقد أنكم مقتنعون كذلك بهذا قناعة تامة.

لي غاية واحدة وهي:

أنني في هذا الوقت الذي أتقرب فيه إلى القبر.. وفي هذا الوطن الذي هو بلاد إسلامية، نسمع نعيق أبوام البلاشفة.. هذا النعيق يهدّد أسس الإيمان في العالم الإسلامي، ويشدّ الشعب ولا سيما الشباب إليه، بعد سلب الإيمان منهم.

إنني بكل ما أملك من وجود، أجاهد هؤلاء، وأدعو المسلمين وبخاصة الشباب إلى الإيمان، فأنا في جهاد دائم مع هذه المجموعة الملحدة. وسأمثل إن شاء الله في ديوان حضوره سبحانه وأنا رافع راية هذا الجهاد. وكل عمل ينحصر في هذا. وأخشى ما أخشى أن يكون الذين يحولون بيني وبين غايتي هذه هم بلاشفة أيضاً.

فغاياتي المقدسة هي التكافف والتساند والترابط مع كل من يجاهد أعداء الإيمان هؤلاء. أعطوني حرفي وأطلقوا يديّ كي أعمل بالتكافف مع القوى المجاهدة في سبيل إعلان التوحيد وترسيخ الإيمان في هذه البلاد وإصلاح الشباب المتسم بالشيوعية.

الموقف

سعيد النورسي

باسمك سبحانك

إخوتي الأعزاء الصديقين!

إن أنتجع علاج في هذه الدنيا، ولا سبيلاً في هذا الزمان، وبخاصة للمبتلين بالمصاب، ولطلاب النور الذين انتابهم ضجر شديد ويأس قاتم هو تسلية أحدهم الآخر، وإدخال السرور في قلبه، وإمداد قوته المعنوية وضياد جراحات الضيق والحزن والأسأم، وتلطيف قلبه المغموم، كأئحة حقيقي مضح. إذ الأخوة الحقة والأخروية التي تربطكم لا تحمل التحيز والإغاظة.

فأنما أعتمد عليكم كلها وأستند إليكم، وأنتم على علم بقراري وعزمي بأنني عازم على أن أضحي مسروراً لأجلكم أنتم بروحي، لا براحتي وشرفي فحسب، بل قد تشاهدون هنا مني فعلاً، حتى إنني أقسم لكم: إنه منذ ثمانية أيام يتآلم قلبي من عذاب شديد، من جراء حادثة تافهة سببت دلالة ظاهرياً بين ركنين من أركان النور فأحزن أحدهما الآخر بدلاً من أن يكونا مبعث سلوان. فصرختُ روحياً وقلبي وعقلي معاً، وبكت قائلة: «أواه! أواه! الغوث الغوث يا أرحم الراحمين، احفظنا وأجرنا من شياطين الجن والإنس، وأملأ قلوب إخوانى بالوفاء التام والمحبة الخالصة والأخوة الصادقة والشفقة الكاملة».

فيا إخوتي الثابتين الصلبين صلابة الحديد! أعينوني في مهمتي! فإن قضيتنا في منتهى الدقة والحساسية، فلقد سلمتُ إلى شخصكم المعنوي جميعَ مهماتي، لشدة ثقتي واطمئنانِ بكم، فعليكم إذن أن تسعوا - ما وسعكم - لإمدادي وعونى، فعلى الرغم من أن الحادثة تافهة جزئية، فإن وقوع شرة، منها كانت صغيرة في عيننا تؤلم، وفي ساعتنا توقفها إن هذه الحادثة الجزئية تعد كبيرة حيث أخبرتُ عنها الانفجاراتُ الثلاثة المادية والمُشاهداتُ الثلاث المعنوية.

سعيد النورسي

إخوتي الأعزاء والأفباء!

إن انفجار مدفأتي وتهشم أقداح «فيضي» و«خسرو» ينبعان عن وقوع مصيبة ستحل بنا. نعم، إنه ينبغي التساند الحقيقى والترابط الصادق الذى هو أقوى مرتكز نقطة استناد لنا مع غض النظر عن أخطاء بعضنا البعض وعدم الاستياء من «خسرو» الذى هو بطل النور والممثل لشخصه المعنى وفي موقعى أنا.

وقد كنت أشعر قبل بضعة أيام ضيقا شديدا في صدرى وأقول في قلق: «لقد وجد أعداؤنا وسيلة للتغلب علينا»..

حذار..! حذار..! اعملوا فورا على رأب الصدع في ترابطكم الوثيق الفولاذى.. أقسم بالله إن هذه الحادثة - ولاسيما في هذه الفترة - تلحق الضرر بالعمل للقرآن وخدمة الإيمان أكثر من دخولنا السجن.

سعيد النورسي

باسم سبحانه

إخوتي الأعزاء الصديقين!

إن «ليلة المراج» بمثابة «ليلة قدر» ثانية. فكسب الثواب بالعمل المتواصل - كلما أمكن - يرتفع في هذه الليلة من الواحد إلى الألف. وكذا بالسر الكامن في الاشتراك المعنى ستؤدون عبادات وتدعون دعوات في هذه الليلة المباركة، ولاسيما في هذا المعكوف المُثاب عليه كثيرا، بأربعين ألف لسان كبعض الملائكة المسَبحة بأربعين ألف لسان. ومن ثم تشكرون ربكم بعبادات هذه الليلة، إزاء عدم تضررنا بوحد من ألف من الأضرار التي كانت تتحقق بنا نتيجة العاصفة المقبلة.

إننا نبارك أخذكم الحذر التام، ونبشركم في الوقت نفسه أن العناية الربانية قد تجلت بحقنا تجلينا وأضحاها.

سعيد النورسي

إخوتي الأعزاء الصديقين!

أولاً: أبارك ليلتكم، ليلة المراج، بكل ما أملك من روح وجسد.

ثانياً: إن دعوانا منذ عشرين سنة هي أن طلاب النور لا يتعرضون -ما أمكن- لنظام البلاد ولا يمسّون أمنها بسوء. إلا أن قضية سجننا هذه يمكن أن تُعد أمارة قوية وحجة على جرح دعوانا تلك، حيث إن الذين يهاجروننا يزعمون أننا نخل بأمن البلاد ونظامها أولاً. إلا أن العناية الإلهية قد ظهرت بشكل خارق بكرامة إخلاصكم ووفائكم، إذ قد خفت شدة المصيبة من المائة إلى الواحد وغدت القبة حبة بفضله تعالى. وإن الذين يستهولون الأمور و يجعلون الحبة قبة بحقنا يستغلون هذه الفرصة لبث الافتراءات ضدنا وربما يحملون الناس على تصديقها.

ثالثاً: لا تفكروا في ولا تقلقو على أيّ أبداً. فإن وجودي معكم في بنية واحدة يزيل كل صعابي ومشقاتي ومضائقتي.. وحقاً إن اجتماعنا هنا له أهمية عظيمة من جهات شتى، وفوائد جمة لخدمة الإيمان حتى إن إرسال تلك الحقائق المهمة التي تتضمنها «تتمة الاعتراض» إلى الدوائر العليا است هذه المرة، وجلبها أنظارهم وإجرائهما حكمها فيهم -إلى حد ما- أزال جميع مشقاتنا وأتعابنا.

رابعاً: إن الانشغال برسائل النور -حسب الإمكانيـ يزيل الضجر والضيق، ويمكن أن يعده خمسة أنواع من العبادة.

خامساً: لقد خفت المصيبة السابقة من شدتها من المائة إلى الواحد بفضل دروس رسائل النور، وإنما كانت تصبح -من حيث الظرف الدقيق زماناً ومكاناً- الحبة قبابة كثيرة، أي هي بمثابة إلقاء الشرارة في البارود. حتى إن فريقاً من الموظفين الرسميين قالوا: «إن الذين استمعوا إلى دروس النور لم يتدخلوا في الأمر» فلو كان الجميع يستمعون إليها لما حدث شيءٌ قط.

فلا تفسحوا يا إخوتي المجال -قدر المستطاع- إلى الثنائية والتفرقة، لئلا يُضاف شيء آخر إلى ضيق السجن وضجره. ولتكن المسجونون أيضاً إخوة متحابين كطلاب النور ولا يهجرون بعضهم بعضاً.

إخواني الأوفياء المخلصين!

لقد تَحْتَمَ علينا بدرجة الوجوب استعمالِ دساتيرِ لمعةِ الإخلاص وسرِ الإخلاص الحقيقى فيما بيننا وتجاه بعضنا البعض الآخر، ما استطعنا إلى ذلك سبيلاً، وبكل ما نملك من قوة. إذ علمتُ بخبر يقيني أنه قد عُيِّن ثلاثة أشخاص، منذ ثلاثة شهور، لِيلقو الفتور فيما بين الإخوة الأوفياء هنا باستغلال اختلاف الأفكار والمشارب فيما بينهم، وعاملين على تشيط عزائم الأقوباء منكم، وبث الشبهات والأوهام والخوف في قلوب الرقيقين منهم، القليلي الصبر والتحمل، ليجعلُهم يتخلون عن القيام بخدمة النور لمددوا مدة محاكمتنا دون سبب. فخذار! وإياكم أن تهتر تلك المحبة الصميمية الصادقة التي ربطت قلوبكم، إذ إن اهتزازا طفيفا في الأخوة والمحبة بقدر ذرة واحدة تضررنا أيها ضرر. لأن بعض علماء الدين في «دنيزلي» قد ابتعدوا عنا بسبب تزعزع طفيف ونحن نضحي بأرواحنا رخيصةً في سبيل أخواتنا إن استوجب الأمر، وهذا ما تقتضيه خدمتنا القرآنية والإيمانية. لذا فلا يضجرن أحد من الآخر مما يسببه توثر الأعصاب الناجم عن الضيق الشديد ومن أي سبب آخر، بل ليسعَ كل منكم بزيادة محنته لأخيه وزيادة صميميته وإخلاصه له وليرحمل نفسه التقصير بكل التواضع والتسليم، وإلا فسوف تتضرر عظيم الضرر، إذ تصبح الحبة الصغيرة قبة عظيمة تستعصي على الإصلاح. أختصر الكلام هنا مُحِيلاً الموضوع إلى فراستكم.

إخوتي الأعزاء الصديقين!

بناءً على إخطار معنوي مهم، إن لكم مهمة أو مهمتين نوريتين، تلك هي السعي بكل ما أوتيتم من قوة بدرؤس رسائل النور، لثلا يحدث بين المسجونين المبتلين المساكين في هذه «المدرسة اليوسفية الثالثة»، الانحياز إلى جهة والانشقاق، حيث إن مفسدين خطرين يتربصون تحت ستار ليستغلوا الاختلاف والأغراض الشخصية والحقد والعناد.

فما دام معظم أصحابنا في السجن يحملون روح البطولة والتضحية بروحهم لأجل بلادهم وأمتهم وأحبتهم إن استوجب الأمر، فلاشك أن الواجب على أولئك الرجال الشهاب

أن يضّحوا بعنادهم وأغراضهم الشخصية وعداوتهم لأجل سلامه الأمة وراحة المسجونين والنجاة من إفساد المستربين الذين يعملون بخفاء لصالح الفوضى والإرهاب ويلحقون أفكار الناس بالشيوعية، فيضّحون بتلك العداوة التي لا فائدة فيها قطعاً بل فيها ضرر كبير ولا سيما في هذا الوقت العجيب.

وإلا، (أي بخلاف هذا)، سيكون الأمر في هذا الوقت العصيب كمن يُلقي الشرارة في البارود وسيتحقق الضرر بعائة سجين ضعفاء وبطلاب النور الأبراء، وبولاية «أفيون» هذه، بل ربما يكون وسيلة لطرف أصابع منظمة أجنبية دخلت البلاد.

وحيث إننا قد دخلنا السجن لأجل أولئك بالقدر الإلهي، بل قسمٌ منا لا يريد مغادرة السجن، لاستدامة سعادتهم وراحتهم المعنوية، ونحن مستعدون للتضحية براحتنا وهنائنا في سبيل راحة الآخرين من إخواننا، وتحمّل كل ضيق وضجر بالصبر الجميل، فلا بد أن إخواننا الجدد أولئك أيضاً يصعبون كمسجوني سجن «دنزيلى»، فلا يضجر بعضهم من بعض ولا يهجره ولا يسام منه ويستاء، بل عليهم - وهذا ضروري - أن يتصالحوا فيما بينهم إخواناً متحابين تلطيفاً لمشاعر إخواننا وأجل حرمة شهر شعبان وشهر رمضان المبارك.

وبدورنا نحن جيّعاً - وأنا كذلك - نعدّهم ضمن دائرة طلاب النور حتى إنهم قد دخلوا ضمن دعواتنا.

سعيد النورسي

إخواني الأعزاء الصادقين.

أولاً: إن في تأجيل موعد محاكمتنا وحضور إخواننا الذين أخلوا منها هنا يوم المحاكمة، فيه خير كثير.. والخير فيها اختاره الله.

نعم، لما كانت قضية رسائل النور تهم العالم الإسلامي كله وبخاصة هذا البلد، لذا تستدعي أمثل هذه المجتمعات الصالحة المثيرة الجالبة لأنظار الناس عامة إلى حفائق رسائل النور. وهكذا تلقى رسائل النور دروسها الرائعة وبصرامة تامة على الأصدقاء والأعداء، حتى

أظهرت أخفى أسرارها إلى أعدائها دون إحجام ولا تردد، في مثل هذه الاجتماعات التي هي فوق حسابنا وخارج حذرنا وخلاف إخفائنا للرسائل وتضاددهم وبين معارضينا لشأنها، فضلاً عن أنها خارج طوقنا وإرادتنا.

فهادمت الحقيقة هذه، فينبغي لنا أن نعد مضائقانا التي نعانيها هنا - وهي جزئية وقليلة جداً - علاجاً مراً نتناوله بالصبر والشكر قائلين: «كل حال يزول».

ثانياً: لقد كتب مدير هذه «المدرسة اليوسفية»:

عندما كنت أسيراً في «روسيا» قامت الثورة البلشفية أولَ ما قامت من السجون، كما أن الثورة الفرنسية قد اندلعت من السجون أيضاً، وحملها أولئك المسجونون المذكورون في التاريخ باسم الفوضويين. لذا نحن طلاب النور قد سعينا في كل مرة في سجن «أسكي شهر» و«دنيزلي»، وكذلك هنا (في أفيون) قدر المستطاع لإصلاح المسجونين، وقد تکلل ذلك السعيُ الجميل في «أسكي شهر» و«دنيزلي» بالثمرات الطيبة وستمر هنا إن شاء الله فوائد أكثر. حتى إنه في هذا الوقت الدقيق والمكان الحرج مضت تلك الزوبعة^(١) وخفت شدتها من المائة إلى الواحد بفضل دروس النور. إذ لو لا ذلك ل كانت التيارات الخارجية المفسدة تمني الفرصة ل تستغل الاختلافات وأمثال هذه الحوادث. ول كانت تلقي الشرارة في البارود وتشب الحريق..

سعيد النورسي

باسم سبحانه

إخوتي الأعزاء الصديقين الثابتين في خدمة القرآن، يا من لا يتهربون من شدة الضيق!

أحزنتني نفسي الآن في التفكير لأجلكم، جراء ضيق مادي ومعنوي، ولكن.. إذا بخاطر يرد إلى القلب، وهو أنكم لو تحملتم عشرة أضعاف هذه المشقات والمتابع وبصورة أخرى لكان زهيدة في سبيل لقاء أحد من الإخوة هنا لقاء عن قرب.

(١) المقصود العصيان الذي دب في صفوف المسجونين في سجن «أفيون» ولم يشارك فيه طلاب النور فقط. (المؤلف).

ثم من الضرورة بمكان أن يكون لطلاب النور كُلَّ يضع سنين اجتماعٍ يجتمعون فيه دفعة واحدة، كما كان أهل الحقيقة سابقاً يجتمعون مرة أو مرتين كل سنة ويديمون فيه مسامراتهم ومحاوراتهم على وفق مشرب رسائل النور المكمل بالتقوى والرياضية الروحية، وسلكها المتسم بالقاء الدروس إلى الناس كافة وإلى المحتاجين خاصة بل حتى إلى المعارضين، ولأجل إنطاق الشخص المعنوي في دائرة تها. فالمدرسة اليوسفية هذه أفضل مكان لطلاب النور وملائم جداً لهذه الأغراض، بحيث تهُون أمامه المشقاتُ حتى لو كانت ألف مشقة وضيق.

إن اجتناب بعض إخوتنا الضعفاء وانسحابهم من ميدان العمل للنور لسأمتهم في سجوننا السابقة كان خسارة جسيمة لحقت بهم، بينما لم يلحق أي ضرر برسائل النور وطلابها، بل انضم بدلاً منهم من هو أكثر ثباتاً وإخلاصاً منهم.

وحيث إن امتحان الدنيا عابر ويمضي بسرعة ويسْلِمُ لنا ثوابه وثمراته، فعلينا الاطمئنان إلى العناية الإلهية شاكرين ربنا من خلال الصبر.

سعيد النورسي

باسمه سبحانه

إخوتي الأعزاء الصديقين!

أولاً: عندما سلّمون القطعتين الأخيرتين إلى رئيس المحكمة، بوساطة شخص فاضل تحارونه ليطلع عليها اطلاعاً غير رسمي، ليكن ذلك بعد طبعهما بالحروف الجديدة أو بالحروف القديمة، وقدّموا معهما إليه مذكرة أخرى تكتبون فيها:

إن «سعیداً» يقدم لكم شکرہ الجزل ويقول: لقد فتح الحراس الشبایک إلًا أن المدعي العام لا يسمح لأي واحد من إخوتي بالمجيء إليّ. وإنه يرجو منكم رجاءً حاراً أن تعبدوا إليه المصحف الشريف المحجوز في المحكمة والمكتوب بخط نفيس معجزٌ كي يتلو فيه هذه الشهور المباركة، علماً أنه قد أرسلت ثلاثة أجزاء من ذلك المصحف إلى رئاسة الشؤون الدينية ليشعوا في طبعه بالصورة. وعلاوة على ذلك يرجو منكم أن تسلّمو إلـيـه إحدى المجموعات

التي سُلّمت إلى المحكمة، كي تكون له مدارٌ تسلٍ في تحريده المطلق وضيقه الشديد وليانس بمطالعتها ويصاحبها في عزلته هذه عن الناس. علماً أن تلك المجموعات قد مرت على ثلاث محاكم أو أربع دون أن يعترضوا عليها. فضلاً عن تقدير الكثير من علماء مكة المكرمة والمدينة المنورة والشام وحلب وكبار علماء الأزهر بمصر، بل إعجاهم بها من دون أن يتقدوا منها ولا يعترضوا عليها وذلك بشهادة الحجاج القادمين.

سعيد النورسي

إخوتي الأعزاء الأوفياء!

إن لدى «فيضي» نسختين من «الحزب النوري» فإن لم تكونوا بحاجة إليهما فلترسلـاـ إليـ، أو ليكتب «محمد فيضي» نسخة أخرى. فضلاً عن أنا بحاجة إلى «رسالة رمضان» و«الأية الكبرى» المطبوعة.

أصلـحـوا فوراـ الجـفـاءـ المـوـجـودـ فـيـهاـ بـيـنـكـمـ.

حـذـارـ منـ هـذـاـ.. لأنـ انـحرـافـاـ وـلوـ طـفـيفـاـ جـداـ، يـلـحـقـ بـدـائـرـةـ النـورـ ضـرـرـاـ أـيـاـ ضـرـرـ، فـلـقـدـ أـشـارـ انـفـجـارـ مـدـفـأـتـيـ إـلـىـ هـذـهـ الـحـادـثـةـ.

إخوتي الأعزاء الصديقين: خسر و محمد فيضي و صبرى!

كـنـتـ آمـلـ أـنـ أـوـدـ إـلـيـكـمـ -ـبـكـلـ ثـقـيـ وـقـنـاعـيـ- الـحـفـاظـ عـلـىـ سـلـامـةـ رسـائـلـ النـورـ ثـمـ أـدـخـلـ القـبـرـ سـلـيمـ القـلـبـ. وـكـنـتـ أـعـتـقـدـ أـنـ لـاـ يـمـكـنـ أـنـ يـحـولـ شـيءـ -ـمـهـماـ كـانـ- بـيـنـ بـعـضـكـمـ الـبعـضـ الـآخـرـ. وـالـآنـ هـنـاكـ إـشـعـارـ رـسـميـ مـوـضـعـ بـخـطـةـ رـهـيـةـ لـإـحـدـاثـ جـفـوـةـ بـيـنـ أـرـكـانـ طـلـابـ النـورـ.

وـلـمـ كـنـتـ مـسـتـعـدينـ لـلـتـضـحـيـةـ -ـإـذـاـ اـسـتـوجـبـ الـأـمـرـ- بـحـيـاتـكـمـ لـأـجـلـ الـآخـرـينـ، بـمـقـضـىـ وـفـائـكـمـ الـخـالـصـ وـتـرـابـطـكـمـ الـوـثـيقـ بـرسـائـلـ النـورـ، فـلـاـ شـكـ بلـ وـيـحـتـمـ عـلـيـكـمـ أـنـ تـضـحـواـ بـمـشـاعـرـكـمـ الـجـزـئـيـةـ الـعـابـرـةـ التـيـ لـاـ أـهـمـيـةـ لـهـاـ فـيـ سـبـيلـ الـآخـرـينـ. إـذـ بـخـلـافـ ذـلـكـ سـتـلـحـقـ بـنـاـ بـلـاـ

شك - في هذه الفترة - أضرار جسيمة، كما أن هناك احتمالاً لافراق عن دائرة النور.. أقول ذلك وأنا أرتعد من هذا المصير.

ولقد انتابني ضيق شديد منذ ثلاثة أيام لم أر مثله قط وهزني هزا عنيفاً، وعلمت الآن قطعاً أن تدللاً من بعضكم على البعض الآخر وإن كان طفيفاً - كشعرة في العين - يقع وقوع القنبلة في حياتنا النورية.

حتى إنني أبلغكم هذا أيضاً: لقد بذلتْ جهوداً مضنية لإظهارنا ذوي علاقة مع الروبيعة السابقة، فيحاولون الآن إلقاء الجفاء - ولو قليلاً - فيها بينكم.

إنني قررتُ أن لا أنظر إلى تقصير أيٍ منكم رغم أنني أقسّي - في سبيل الحفاظ على مشاعركم - المتابع والمضايقات أكثر منكم بعشر مرات، فأطلب منكم باسم أستاذنا الشخص المعنوي لطلاب النور، تركَ الأنانية وعدم الأخذ بها محقاً كان المرء أم غير محق. وإن كانت هناك أصابع خفية تلعب في ذلك المكان العجيب، لوجودكم معاً، فليذهب أحدكم إلى ردهة «طاهري».

سعيد النورسي

إخوتي الأعزاء الصديقين وبيا زملاء الدراسة في هذه «المدرسة اليوسفية» !

إن الليلة القادمة هي ليلة النصف من شعبان، وهي بمثابة نواة سامية لسنة كاملة، ونوع من برنامج للمقدرات البشرية، لذا تكتسب هذه الليلة قدسية من ليلة القدر. فمثلها الحسنات تتضاعف إلى ثلاثين ألف ضعف في ليلة القدر، يرتفع العمل الصالح وكل حرف من الحروف القرآنية في ليلة النصف من شعبان إلى عشرين ألف ثواب.

فلئن كانت الحسنة بعشرة أمثالها في سائر الأوقات، ففي الشهور الثلاثة ترتفع إلى المائة إلى الألف، وفي هذه الليالي المشهورة ترتفع إلى عشرة آلاف، وعشرين ألفاً، وثلاثين ألفاً من الحسنات. فهذه الليالي المباركة تعدل عبادة خمسين سنة، لذا فالانسغال - قدر المستطاع - بتلاوة القرآن الكريم والاستغفار والصلوات على الرسول الكريم ﷺ في هذه الليلة ربح عظيم جداً.

سعيد النورسي

باسمك سبحانه

السلام عليكم ورحمة الله وبركاته أبدا دائمها.

سلمكم الله في الدارين.

نبارك لكم ليلة النصف من شعبان بكل قلوبنا وأرواحنا، تلك الليلة التي يمكن أن يغنم فيها أهل الإيمان عمراً معنوياً يعدل خمسين سنة من العبادة. فكل طالب مخلصٍ خالص للنور في هذه الليلة كأنه يعبد ربه ويستغفره بأربعين ألف لسان كبعض الملائكة المسيحيين بأربعين ألف لسان.. هكذا نأمل من رحمته تعالى باطمئنان تام وبسرّ الاشتراك المعنوي وبفيض التساند المعنوي.

سعيد النورسي

باسمك سبحانه

أولاً: لقد اعترض البعض في الادعاء على مسألة من «الشعاع الخامس» تتعلق بالدجال، متأثرين في اعتراضهم هذا بادعاءات بعض أصحاب الأهواء والبدع من العلماء، الذين ينكرون بجيء الدجال أو حتى عدد من الدجالين في الإسلام. ولعل الحديث النبوى التالي يُعتبر خير دليل على دحض تلك المزاعم.

فقد ورد في الحديث الصحيح: «لن تزال الخلافة في ولد عمي - صنُو أبي - العباس حتى يسلمهَا إلى الدجال» وهذا الحديث الشريف فضلاً عن أنه يعتبر معجزة رائعة من معجزات نبينا ﷺ، فإنه يدل دلالة صريحة على أن الخلافة العباسية ستظهر وتستمر مدة طويلة بما يقرب من خمسة عشر سنة ثم تدمر على يد دجال من الدجالين الثلاثة من أمثال «جنكيز» و«هولاكو» ويتولى حكومة دجالية في العالم الإسلامي، أي إنه يدل دلالة ظاهرة على أن العالم الإسلامي سُيفتنَ بثلاثة من الدجالين طبقاً للأحاديث المختلفة الواردة.

على أن الخبر الغيبي الوارد في هذا الحديث ينطوي على معجزتين قطعيتين من معجزات

الرسول ﷺ.

إحداها: أن الخلافة العباسية ستقوم فيما بعد وتدوم خمساً مائة عام.

ثانية: أن هذه الخلافة ستنتقض على يد دجال ظالم طاغ من أمثال «جتكيز» و«هولاكو».

في عجب! هل يمكن لصاحب الشريعة الذي أَخْبَرَ في كتب الأحاديث عن أشياء جزئية تعود إلى شعائر الإسلام والقرآن أن لا ينبع عن الأحداث العجيبة التي في زماننا هذا؟!. وهل يمكن أن لا يُشار إلى تلاميذ رسائل النور الذين نذروا أنفسهم لخدمة القرآن خدمة مخلصة، وبشكل رائع وواسع، لاسيما في زمن عجيب كزماننا هذا، وفي ظروف صعبة وشديدة كظروفنا.. تلك الخدمات التي يعرف بها الأعداء والأصدقاء؟

سعيد النورسي

باسمه سبحانه

إلى الرائد النوري العزيز وخدم القرآن أخي رأفت بك!

هذه نكتة من نكات الآية الجليلة:

﴿وَضَرِبَتْ عَلَيْهِمُ الْدَّلَلَةُ وَالْمَسَكَنَةُ﴾ (البقرة: ٦١)

إن اليهود لما أفرطوا في حُبِّ الحياة والتکالب على الدنيا استحقوا أن يتلقوا صفةَ الذل والمسكنة في كل عصر وكل مكان. إلا أن الأمر بالنسبة لقضية فلسطين هذه يختلف بعض الشيء. فقد حلّ محل حُبِّ الحياة والتکالب على الدنيا الذي هو جبلة اليهود وديدُنُهم على مر العصور شعورٌ قومي وديني؛ حيث بدؤوا يحسون أن «فلسطين» هي مقبرة بنى إسرائيل وأن الأنبياء السابقين كانوا من قومهم. وبالنظر إلى شعورهم القومي والديني هذا فإنهم لم يتلقوا صفة تأديب بسرعة هذه المرة. وإنما فكيف يكون باستطاعة ثلة قليلة من الناس أن تعيش وسط ذلك الجمجم الهائل من العرب الذين يطوقونها من كل صوب دون أن يتلقوا صفة سريعة وتُضربَ عليهم الذلة والمسكنة.

سؤال: هل هناك آية كريمة تدل على كروية الأرض، وفي آية سورة من سور القرآن الكريم. فإن شبهةً تجول في فكري حول تسويتها أو كرويتها، وحيث إن أراضي كل حكومة تحدوها البحار فما الذي يحافظ على أطراف هذه البحار الواسعة؟.

الملا على من أمير داغ

الجواب: لقد حلّت رسائل النور هذه المسألة وما شابهها من المسائل. علماً أن علماء الإسلام قد قبلوا بكروية الأرض، وإنها لا تخالف الدين. ولا يدل ورود السطح في الآية الكريمة^(١) على عدم كرويتها.

هذا وإن استقبال القبلة شرط في الصلاة لدى المجتهدين، والشرط يسري في جميع الأركان، لذا يلزم استقبال القبلة في الركوع والسجود، وهذا إنما يمكن بكروية الأرض. والقبلة شرعاً عمود نوراني يصعد من فوق الكعبة إلى العرش وتتد من أسفلها إلى الفرش. فاستقبال القبلة في أركان الصلاة إنما يكون بكروية الأرض وبكون القبلة عموداً نورانياً كما ذكرنا.

سعيد النورسي

باسم سبع حانه

﴿وَإِنْ مَنْ شَاءَ إِلَّا يُسْعِيْ مُحَمَّدَ﴾

السلام عليكم ورحمة الله وبركاته.

إخوتي الأعزاء الصديقين!

نبارك من كل قلوبنا وأرواحنا حلول شهر رمضان المبارك، ونسأله تعالى أن يجعل ليلة القدر لكم خيراً من ألف شهر. آمين.. ويقبلها سبع حانه منكم في حكم ثمانين سنة من العمر المقضي بالعبادة.. آمين.

(١) ﴿وَإِلَى الْأَرْضِ كَيْفَ شُطِّحَتْ﴾ (الغاشية: ٢٠)

ثانياً: إنني أعتقد أن بقاءنا هنا إلى العيد فيه خير كثير وفوائد جمة. إذ لو أفرج عنا لحرمنا من خيرات هذه «المدرسة اليوسفية»، فضلاً عن أننا سنتشغل بأمور دنيوية في هذا الشهر المبارك شهر رمضان الذي هو شهر آخر وحي بحث، وهذا مما يخل بحياتنا المعنية.

إذن فالخير فيها اختاره الله، وستكون إن شاء الله أفراح كثيرة وخيرات أكثر. لقد علمتم أيضاً يا إخوتي في المحكمة أنهم لا يستطيعون وجدان شيء علينا حتى بقوانيهم أنفسهم، لذا يتثبتون بأمور جزئية جداً لا تمثل القانون بشيء ولو بقدر جناح بعوضة، فينتقبون في مكاتب جزئية وأمور جزئية خاصة جداً، حيث لا يجدون من المسائل النورية العظيمة وسيلة تكون سبباً للتعرض لنا.

ثم إن لنا مصلحة أخرى وهي أنهم يشغلون بشخصي الذي لا أهمية له فيهؤنون من شأنى بدلاً من انشغالهم بطلاب النور الكثرين ورسائل النور الواسعة الانتشار. فلا يسمح القدر الإلهي لهم بالتعريض لطلاب النور ورسائل النور، بل يشغلهم بشخصي فحسب، وأنا بدورى أبين لكم ولجميع أصحابي وأصدقائى:

أني أرضي بجميع المشقات الآتية على شخصي وبكل سرور وامتنان وبكل ما أملك من روح وجسد بل حتى بمنفسي الأمارة، في سبيل سلامة رسائل النور وسلامتكم أنتم. فكما أن الجنة ليست رخيصة فإن جهنم كذلك ليست زائدة عن الحاجة.

ولما كانت الدنيا ومشقاتها فانية وما خصية عابرة بسرعة، فإن المظالم التي يُنجز لها بنا أعداؤنا المسترون سنتقم منهم ونثأر لأنفسنا بأضعافٍ أضعافها بل بعاته ضعف، وذلك في المحكمة الكبرى وجزء منها في الدنيا.. فتحن بدلاً من الحقد والغضب عليهم نأسف على حالي.

فَهَا دَامَتِ الْحَقِيقَةُ هِيَ هَذَا، فَعَلِنَا التَّوْكِلُ عَلَى اللَّهِ وَالْإِسْلَامِ لِمَا تَحْرِي بِهِ الْمَقَادِيرُ الْإِلَهِيَّةُ
وَالْعُنَيْدَةُ الْإِلَهِيَّةُ الَّتِي تَحْمِلُنَا، مِنْ دُونِ أَنْ يَسَاوِرَنَا الْقَلْقُ. مَعَ أَخْذِ الْحَذْرِ، وَالتَّحْلِي بِالصَّبْرِ الْجَمِيلِ
وَالشَّكْرِ الْجَزِيلِ، وَشَدَّ أَوَاصِرِ الْمُحَبَّةِ وَوَشَائِجِ الْأَلْفَةِ وَالْمَسَامِرَةِ الْمَبَارَكَةِ مَعَ إِخْوَتِنَا هُنَا فِي الْأَيَّامِ
الْمَبَارَكَةِ لِهَذَا الشَّهْرِ الْمَبَارَكِ شَهْرِ رَمَضَانَ، وَقَضَائِهِ فِي جَوَّ مِنَ الْأَخْوَةِ الْخَالِصَةِ وَالسَّلْوَانِ الْجَمِيلِ
وَالْتَّرَابِ الْوَثِيقِ، وَالْأَشْغَالِ بِالْأَوْرَادِ فِي هَذَا الشَّهْرِ الَّذِي يَرْفَعُ الثَّوَابَ إِلَى الْأَلْفِ، وَمَحَاوَلَةِ
عَدْمِ الْاِكْتِرَاثِ بِهَذِهِ الْمَصَابِيقَاتِ الْجَزِئِيَّةِ الْعَابِرَةِ الْفَانِيَّةِ بِلِ الْاِنْهَاكِ بِدِرْوَسِنَا الْعِلْمِيَّةِ، وَذَلِكُ
ظَعِيمٌ يَؤْتِيهِ اللَّهُ مِنْ يِشَاءُ.

هذا وإن دروس النور المؤثرة تأثيراً جيداً في هذا الامتحان العسير واستقراءها حتى للمعارضين فوحوات نورية لها أهميتها وقيمتها.

حاشية: إن إنكار بعض إخواننا كونه طالباً من طلاب النور دون ما حاجة إلى ذلك ولاسيما (...) وسترهم لخدماتهم النورية الجليلة السابقة من دون ضرورة، رغم أنه عمل سيء، إلا أن خدماتهم السابقة تدعونا إلى الصفح عنهم وعدم الاستياء منهم.

سعيد النورسي

باسم سبحانه

﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَيِّدُ مُحَمَّدًا﴾

إخوتي الأعزاء الصديقين!

أولاً: إن الليل المقلبة تُكسب المرأة ثمانين ونيفاً من سني العمر المليء بالعبادة، واحتمال وقوع ليلة القدر فيها وارد حسب ما ورد في الحديث الصحيح: «تحرروا ليلة القدر في العشر الأواخر من رمضان»^(١) فعلينا إذن السعي لاغتنام هذه الفرصة الثمينة فهي سعادة عظمى ولاسيما في مثل هذه الأماكن المثابة عليها.

ثانياً: بمضمون: «من آمن بالقدر أمن من الكدر» وكذا حسب القاعدة الحكيمية: «خذوا من كل شيء أحسنه» وكذا قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقُولَ فَيَسْعَوْنَ أَحْسَنَهُ أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَاهُمُ اللَّهُ أُولَئِكَ هُمُ أُولُو الْأَلْبَابِ﴾ (الزمر: ١٨).

فحسب هذه الآية الجليلة والقواعد السابقة، علينا أن ننظر إلى الجهة الحسنة من كل شيء والوجه الجميل المبشر منه لكي لا تشغله قلوبنا بها لا يعني من الحالات القبيحة العابرة التي لا حاجة لنا إليها، بل هي مقدرة تورث الضيق والانقباض. ولقد ذكر في «الكلمة الثامنة»: رجلان يدخل أحدهما الحديقة بينما يغادرها الآخر. فالمحظوظ السعيد هو الذي ينظر إلى الأزاهير وما شابهها من الأشياء الجميلة في الحديقة، فينشرح ويرتاح ويهأن، بينما الآخر

(١) انظر: البخاري، فضل ليلة القدر ٢؛ مسلم، الصيام، فضل ليلة القدر برقم ١١٦٥ - ١١٦٧.

الشقي يحصر نظره في الأمور القدرة الفاسدة لعجزه عن التنظيف، فينباته الغشيان ويتضائق بدلاً من أن ينسّر في الحديقة، ويتركها هكذا..

هذا وإن صفحات الحياة الاجتماعية البشرية الحالية ولا سيما «المدرسة اليوسفية» هي بمثابة حديقة، فيها أشياء قبيحة وحسنة معاً وفيها أمور مخزنة ومفرحة جنباً إلى جنب. فالكيس من أشغل نفسه بالأمور الجميلة من دون أن يعبأ بالقبيحة والفاسدة منها. فيشكُر ربه وينسر في موضع الشكوى والقلق.

سعيد النورسي

إخوتي الأعزاء الصادقين الثابتين!

أبارككم بكل روحي وقلبي، فلقد ضمدمتم جرحنا بسرعة. وأنا بدوري فرحت تمام الفرح وانسربت الليلة بالشفاء. ومن المعلوم أن «مدرسة الزهراء» توسع وتزود الأذهان والقلوب بسر الإخلاص الحقيقي والتضحية الجادة وترك الأنانية والتواضع التام وذلك ضمن دائرة النور، وتقوم بنشر هذه الأمور في الأوساط. فلا بد إذن أن لا يُفسد تلك الدروس القوية والعلاقة الأخوية المتينة ما يتولد من المشاعر والأحساس من أمور عابرة في متهي الجزئية ولا الدليل فيها بينكم. إن لمعة «الإخلاص» خير ناصح في هذا المجال.

وقد وضعْتُ في الوقت الحاضر خططاً رهيبة لضربنا وتشتيت رسائل النور وزعزعة الروابط بين طلابها، وذلك بإلقاء الجفاء بين الطلاب وإحداثِ السامة فيما بينهم وإيجاد الفرقة من حيث اختلاف المشرب والفكر..

سعيد النورسي

أخي العزيز السيد رافت!

بحرمة القرآن العظيم، وبحق ارتباطكم القرآني، ويشرف خدماتكم العظيمة في مسلك النور طوال عشرين سنة.. ارفعوا ما بينكم من هجر وسخط، فهو رهيب رغم كونه شيئاً جزئياً - ظاهراً - إلا أنه أليم فجيع بالنسبة لأوضاعنا الحالية الدقيقة. فهو عنون عظيم للمنافقين

المتسترين الذين يسعون لإبادتنا وإفنائنا. تخلّوا يا إخوتي عن استياء بعضكم عن بعض، الشبيه بالقاء الشرارة في البارود، واحملوا الآخرين عن التخلّي عنها. إذ بخلاف ذلك هناك احتمال قوي أن يلتحقضررُ بنا وبالخدمة القرآنية والإيمانية بالأطراف بسبب حق جزئي شخصي لا يعادل درهما.

ولاني أُطمئنُكم - مقسماً بالله - أنه إذا أهانني أحدُكم أشدّ إهانة وأشنع تحبير، وحطّ من كرامّة شخصيتي كلياً، ولم يتخلّ - في الوقت نفسه - عن الخدمة القرآنية والإيمانية والتورية، فإنني أصفح عنه وأتنازل له عن حقي، وأصلحه، وأسعي لعدم الاستياء منه.

فما دمت تعلمون أن أعداءنا يستغلون جفأً جزئياً فيما بين الإخوة، تصالحوا فوراً. وتخلّوا عن التدلّل الذي لا معنى له، بل فيه ضررٌ بليغٌ. وإنّا فيكون ضرراً جسيماً لخدمتنا الإيمانية.

ولما كانت العناية الإلهية قد وَهبت لنا الكثيرين بدأ الضائعين المفارقين لنا، فستُسعفنا وتمدّنا بإذن الله.

سعيد النورسي

باسم سبحانه

إخوتي الأعزاء الصديقين!

لا تقلقو! فنحن في ظل العناية الإلهية وتحت رعايتها. إن المشقات الظاهرة تحمل رحّات كثيرة. لقد أرغموا الخبراء على أن يهونوا جزءاً من الرسائل.. لا شك أن قلوب الخبراء قد أصبحت من «النوريين».

سعيد النورسي

باسم سبحانه

**إخوتي الأعزاء الصديقين الثابتين الذين لا ينال منهم القلق والاضطراب ولا يتزكون
الآخرة بالعودة إلى الدنيا الفانية!**

لا تخزنوا من بقائنا هنا مدة أخرى لرغبتهم في توسيع دائرة قضيتنا، بل كونوا راضين
شاكيرين كما أنا راضٍ شاكي، إذ العمر لا يتوقف بل يبحث الخطى نحو الزوال، وينال البقاء
بشمراته الأخروية في مثل هذه المعتقدات، فضلاً عن أن دائرة دروس رسائل النور تتسع.
فمثلاً: اضطرب علماء هيئة الخبراء إلى قراءة «سراج النور» بإيمان، علموا أن هناك احتمالاً ورود
نقيسة لخدمتنا الإيمانية - بجهة أو جهةٍ - فيها إذا أُفرج عنا في هذه الفترة.

إنني لا أرغب في مغادرة السجن بالرغم من أنني أقسّي المضايقات أكثر منكم بكثير.
وأنتم كذلك اجهدوا - حسب المستطاع - على الصبر والتحمل والتّعود على نمط الحياة هنا مع
الاشغال باستنساخ رسائل النور ودراستها لتجدوا السلوان والسرور.

سعيد النورسي

إخوتي الأعزاء الصديقين!

أولاً: ربّا كان عدد منا يسافر لأداء فريضة الحج في هذه السنة لو كان السفر إليه
حراً مسماً موحّاً به.^(١) نسأل الله تعالى أن يقبل نياتنا هذه وكانتنا سافرنا إلى الحج فعلاً، ويمنّع
خدمتنا الإيمانية والنورية ثواباً عظيماً كثواب الحج ونحن نعيّن هذه الأحوال المليئة بالمضايقات
والمشقات.

ثانياً: إن رسائل النور تفسير قيم و حقيقي للقرآن الكريم. لقد كررنا هذا الكلام.
وخطر الآن للقلب بيانُ حقيقته وذلك لعدم وضوح معناه الحقيقي:

(١) سمع بالسفر إلى الحج لأول مرة في تركيا في سنة ١٩٤٧.

التفسير نوعان:

الأول: التفاسير المعروفة التي تبين وتوضح وتثبت معانٍ عبارات القرآن الكريم وجمله وكلماته.

القسم الثاني من التفسير: هو إيضاحٌ وبيانٌ وإثبات الحقائق الإيمانية للقرآن الكريم إثباتاً مدعماً بالحجج الرصينة والبراهين الواضحة. وهذا القسم أهمية كبيرة جداً.

أما التفاسير المعروفة والمتداولة فإنها تتناول هذا النوع الأخير من التفسير تناولاً مجملأً أحياناً. إلا أن رسائل النور اتخذت هذا القسم أساساً لها مباشرة. فهي تفسير معنوي للقرآن الكريم بحيث تلزم أعلى الفلسفه وتسكتهم.

سعيد النورسي

باسمك سبحانه

إخوتي الأعزاء الصديقين!

ترى هل نحن ورسائل النور أكثر إضراراً في الأوساط، بحيث يكتب كلُّ محرر للصحف ما يشاء ويعد كلَّ صنف اجتماعاً دون مداخلة أحد؟ والحال إذا انعدمت التربية الدينية فلا تكون لدى المسلمين وسيلة للإدارة سوى الاستبداد المطلق والرشوة التي لا تحدها حدود، إذ كما لا يتهود المسلم -التارك لدینه- حقاً ولا يتنتص حقاً، بل يكون ملحداً ويضل ضلالاً بعيداً، كذلك لا يكون شيوعياً قط بل فوضوياً إرهابياً، وعندئذ لا يمكن إدارته إلا بالاستبداد المطلق.

أما نحن طلاب النور فإننا نسعى لمساعدة الإدارة وإقرار الأمن والنظام وإحراز السعادة للأمة والوطن. والذين يجاهوننا هم إرهابيون ملحدون أعداء الأمة والوطن. فالأخوة للحكومة بل الألزم لها أن تسعى لحماية وتعاونتنا لا التعرض لنا والتعدى علينا.

سعيد النورسي

باسمك سبحانه

إخوتي الأعزاء الصديقين!

أولاً: إن الإفراج عن كل من «رأفت» و«أدهم» وأفراد عائلة «جالشكان» و«برهان» وأمثالهم من طلاب النور الناشرين، يدل على أن انتشار رسائل النور ليس محظوراً، فلا ت تعرض لها المحكمة.

ثُم إنّه علامه على الإقرار بعدم وجود تحزب وتشكيل جمعية.

ثم إن إطالة مدة قضيتنا وجلبهم الأنظار إلى رسائل النور في ميدان واسع إنها هي بمثابة دعوة عامة لقراءتها، وإعلان رسمي لها يثير لدى السامعين المشتاقين الرغبة في قراءتها.. وهي وسيلة لكسبنا نحن وأهل الإيمان المنافع العظيمة التي تفوق مشقاتنا بعشرات درجة.. وهي إشارة إلى تأثير مثل هذا الدرس الإيماني النزيه في أوسع دائرة في الأرض - كالقبولة الذرية- إن شاء الله إزاء هجوم كلي شامل قاسٍ شرس تشنّه جيوش الضلاله الرهيبة في هذا الزمان.

سعيد النورسي

باسمك سبحانه

إخوتي الأعزاء الأولياء: رأفت، محمد فيضي، صبرى!

لقد تلقيت إخطاراً قليلاً فأرجوكم رجاءً خالصاً لأجل رسائل النور، وبركة هذا العيد المبارك، ولأجل حقوق الأخوة السابقة فيما بيننا: اسعوا إليها الإخوة الثلاثة لضياد جرحنا الجديد الغائر. لأن أعداءنا ينفذون خططتين اثنتين علينا:

أولاً: التهويين من شأنـي.

ثانيةـها: بث الجفاء فيما بيننا، بنشر روح الانتقاد والاعتراض والاستياء فيما بينكم ولاسيما مع «خسرو».

إني أُعلن لكم: لو كان لـ «خسرو» ألف تقصير وخطأ فإني أخاف من الكلام عليه. لأن الكلام عليه خيانة عظيمة في الوقت الحاضر. حيث يعني الكلام على رسائل النور مباشرة، وعلى بالذات، ويكون لصالح الذين استضعفونا. فهو خيانة عظيمة إلى حد فجرت مدفأة. وإنني على قناعة من أن التعذيب الذي يذيقونني إياه مؤخرًا ناتج من انحلال الترابط فيما بينكم، والذي ليس له مغزى قط، بل فيه ضرر كبير. إن أصابع رهيبة تتدخل هنا في السجن ولاسيما في الردهة السادسة. لا تدفعوني يا إخوتي إلى البكاء والحزن في عيدنا هذا. تصالحوا فوراً صلحاً قليلاً.

سعيد النورسي

إخوتي الأعزاء الصديقين!

كنت أريد أن يخلُوا سبيل اثنين أو ثلاثة من إخواننا اليوم، إلا أن العناية الإلهية قد أخرتهم لفوائد يحصلون عليها. بل إن بقاءنا في وضعنا هذا بما يقرب من عشرين يوماً ضروري، بل ضروري جداً لأن وجودنا معاً في هذا العيد ضروري لنا ولرسائل النور ولخدمتنا وراحتنا المادية والمعنوية، ولتأخذ حظنا كاملاً من أدعية الحجاج، ولنجاة رسائل النور المرسلة إلى «أنقرة» من المصادر، ولزيادة عدد الذين يشفقون على كوننا مظلومين فينسلكونا في مسلك النور، ولن يكون حجة على أننا لا نستجير بخوبنة الوطن والأمة بالرضى عن الأخطاء العظيمة التي تُرتكب حالياً.

سعيد النورسي

إخوتي الأعزاء الأوفياء!

السجن هو أفضل مكان لنا في هذه الفترة الطاحنة بالشبهات والأوهام والاضطرابات والقلق. وإن رسائل النور ستُكسب لنا ولهم الإفراج بإذن الله. إذ ما دامت رسائل النور تستقر في نفسها بشكل لا مثيل له، وإلى هذه الدرجة الواسعة خلال هذه الظروف الصعبة

المحيطة، وإزاء معارضين كثيرين جداً، وتدفع طلابها إلى أنواع شتى من العمل للإسلام في السجن، ولا تفسح المجال إلى تذللهم بفضل العناية الإلهية.. فنحن إذن مكلفون بأداء الشر لله بدل الشكوى، والاطمئنان إلى هذا.

فإن تحملت جميع الشدائـد والمضائقـات الشديدة نابـع من هـذه القناعـة والاطمئنانـ. فلا

أـتدخل في مشيـة اللهـ.

سعـيد النورـسي

باسمـه سـبـحانـه

إخـوتـي الأـعزـاء الأـوفيـاءـ!

إن إـحدـى النـسـختـينـ، ليـ، وـالـآخـرىـ لـالـمـدـيرـ. صـحـحـواـ أـخـطـاءـ النـسـخـةـ الـآخـرىـ عـلـىـ
نـسـختـيـ المـكـتـوبـةـ بـخـطـيـ.

وـعـنـدـماـ كـنـتـ أـطـالـعـ رسـالـةـ «ـالـآـيـةـ الـكـبـرـىـ»ـ هـذـهـ المـرـةـ، وـجـدـتـ أـنـهـ ذاتـ قـيـمةـ عـالـيـةـ
وـلـاسـيـماـ المـقـامـ الثـانـيـ وـالـمـحاـوـرـةـ الـمـعـنـوـيـةـ فـيـ الـخـتـامـ. وـقـدـ اـسـتـفـادـتـ مـنـهـاـ أـيـمـاـ استـفـادـةـ.

فـلـأـجـلـ أـنـ تـسـتـفـيدـواـ، لـيـقـرـأـهـاـ أـحـدـكـمـ وـلـيـسـتـمـعـ إـلـيـهـاـ الـآـخـرـ، وـلـيـتـولـىـ اـثـنـانـ مـنـ إـخـوانـناـ
الـمـطـالـعـةـ أـثـنـاءـ التـصـحـيـحـ وـلـاـ يـظـلـلـوـاـ عـاطـلـيـنـ عـنـ الـعـمـلـ.

ثـانـيـاـ: «ـالـكـلـمـةـ الـعـاـشـرـةـ»ـ الـخـاصـةـ بـيـ وـالـمـكـاتـبـ الـمـوـجـودـةـ هـنـاـ وـغـيرـهـاـ يـجـبـ أـنـ لـاـ تـضـيـعـ،
وـلـاـ تـبـقـىـ معـطـلـةـ عـنـ الـقـرـاءـةـ. فـلـقـدـ عـهـدـتـ نـظـارـتـهاـ وـمـراـقبـتـهاـ إـلـىـ «ـجـيـلـانـ». (**)ـ

سعـيد النورـسي

باسم سبحانه

إخواني الأعزاء الصديقين الثابتين!

أولاً: إن تأجيل قضيتنا فيه خير، والخير فيها اختاره الله. فقد كان قلبي يرحب في هذا التأخير. وإطلاق حرية رسائل النور يستدعيه كذلك. وستوقفون - بهذا التأخير - إن شاء الله إلى بث السلوان فيها بينكم، وإلى تقوية الروح المعنوية، وإلى مذكرة علمية وإقامة جلسات طيبة، وإلى كتابة رسائل النور ومطالعتها وإلى إزالة نقطة الزحمة^(١) وتحويلها إلى رحمة. وإلى تبديل هذه الساعات الفانية إلى ساعات خالدة باقية.

ثانياً: إن تهانينا بالعيد قد جرت في المنزل المؤقت للمحكمة، لذا فأنا أُرسل إليكم حلاوة العيد وهي ماء زمزم، أتى به رائد مدينة قونية «الأخ زبير» وعسل قرية «نورس» الذي له مغزى عظيم عندى. ضعوا الماء في وعاء العسل ورجوه جيداً ثم صبوا فيه ماء زمزم، واشربوا هنئاً مريئاً.

سعيد النورسي

باسم سبحانه

إخواني الأعزاء الصديقين!

لقد طُرِحَ علَيَّ سُؤالٌ ذو مغزى هام، من مصدر هام جداً. فقد سألهوني ما يلي:

على الرغم من أنكم لستم جمعية؛ وذلك بشهادة ثلاث محاكم أصدرت حكمها بالبراءة بهذا الصدد؛ وبعد أن أخذت سُؤالاتٍ ولائيات على عاتقها مهمة الرصد والتتجسس طوال عشرين عاماً، وتَبيَّنَ لها في النهاية أنَّ لا علاقة لكم بتلك التهمة، وأنها مختلقة من أساسها.. على الرغم من ذلك كله، فإن العلاقة التي تربط «طلاب النور» بعضهم البعض لا يوجد لها نظير في أي جمعية أو هيئة.. فهلَا تفضلتم بإيضاح هذه المسألة وحل تلك المعضلة؟ فأجبتهم قائلاً:

(١) الزحمة: تعني بالتركية الازعاج.

نعم، إن طلاب النور ليسوا جمعية أو شبه جمعية، ولن يكونوا.. خاصة وأنهم يربأون بأنفسهم عن أن يتموا إلى ذلك النوع من الجمعيات التي تتشَّكِّل لأغراض شخصية أو جماعية، مستهدِفةً كسب المنافع السياسية أو الدينوية -إيجابيةً كانت تلك المنافع أم سلبية- بيد أن أبناء وبنات وأحفاد أبطال هذا الوطن القدامى من فدائى الإسلام، الذين قدّموا ملايين الأرواح -بكمال المسرة والرضى- في سبيل نيل مرتبة الشهادة، لا بد أنهم قد ورثوا حظاً من روح تلك التضحية والفداء حتى أظهروا تلك العلاقة الخارقة التي دفعت أخاهم هذا العاجز الضعيف إلى القول أمام محكمة «ديزلي»:

إن الحقيقة التي افتدتها ملايين الأبطال ببرؤوسهم، فداء لها رؤوسنا أيضا.

قال هذه الجملة باسمهم، وأسكت المحكمة، تاركاً إياها في حيرة وتقدير وذهول.

يعنى أن في طلاب النور فدائين حقيقين خالصين مخلصين لله لا يريدون إلا وجهه ونيل رضاه والحياة الآخرة. فلم يجد المسؤوليون والشيوعيون وأهل الضلال والإفساد والزندة والإلحاد والطاشناق وأمثالهم من المنظمات الخطرة، وسيلةً لدحر أولئك النوريين فغرروا بالحكومة ودوائر العدلية بواسطة قوانين مطاطة بغيةً تشتيتهم وكسر شوكتهم.. ألا جبّت أعمالهم! فلا ينالون شيئاً منهم بإذن الله بل سيكونون وسيلةً لزيادة عدد الأبطال المضحين للنور والإيمان.

سعيد النورسي

إخواني الأعزاء الصديقين!

سأذكر لكم ما جرى من محاورة قبل أربعين سنة، شبيهة بالتي جرت أمس:

كانت علاقة طلاب «سعيد القديم» وطيدة جداً مع أستاذهم حتى بلغت مرتبة التضحية والفاء. لذا كان «سعيد القديم» يتمكن من التصدي للفعاليات الكثيرة التي كانت تقوم بها عصابات الأرمن وفدائيو الطاشناق في حوالي مدينة «وان» و«بتليس» بل كان يُوقفهم عند حدّهم إلى درجة ما.

وحيثما وجد لطلابه بنادق الماوزر وتحولت مدرسته إلى ما يشبه المعسكر - إذ الكتب كانت جنباً إلى جنب مع البنادق - حضر قائداً عسكري برتية فريق وشاهدَ هذا المنظر.. وقال: «هذه ليست مدرسة دينية بل ثكنة عسكرية» وأمر قائلاً: «اجمعوا بنادقه» لما ساورته الشكوك من جراء حادثة «بتليس». فحصلوا منها خمس عشرة بندقية، وبعد حوالي شهرين اندلعت الحرب العالمية الأولى، فاسترجعتُ بنادقي منهم.. وعلى كل حال.. ولمناسبة هذه المواقف والأحوال سألوني:

إن عصابات الأرمن التي تملك فدائين رهيبين تخشاكم، حتى إنها تجنبت الاحتكاك معكم وتفرقوا بعيداً عنكم لِمَا صعدتم جبل «أرك» في «وان». تُرى ما القوة التي فيكم حتى يكون الأمر هكذا؟.

فكنت أجيبهم: إن فدائين الأرمن الذين يقومون بهذه البطولات الخارقة، إنما يقومون بها في سبيل الحصول على حياة دنيوية فانية، ولأجل كسب مصلحة قومية مؤقتة صغيرة، وللحفاظ على سلامتها.. ونحن نواجه هؤلاء بالطلاب الذين يسعون في سبيل الحصول على حياة باقية خالدة، ولأجل كسب مصالح إيجابية لأمة الإسلام السامية العظيمة وقد أيقنا بأن الأجل واحد لا يتغير. فلا شك أن هؤلاء الطلاب لا يختلفون قطعاً عن أولئك الفدائين. بل إذا لزم الأمر يقدون بحياتهم وبأجلهم المحتوم وبعمر لا يعدو بضع سنوات ظاهرية، في سبيل الفوز بمالين السنوات من العمر الحالى، وفي سبيل الحفاظ على سلامة مليارات من الناس المؤمنين الأنبياء.. يقدونها دون تردد، وبكل فخر واعتزاز.

إخواني الأعزاء ذوي الشفقة والوفاء!

لقد اشتدَّ علىي منذ يومنِ أثر الرشحة (الزكام) سواء في رأسي وفي أعصابي. ففي مثل هذه الحالات أشعر بحاجة إلى الأنس بالأصدقاء والتسلية بلقائهم، ولكن ضائقتي وحشة الانفراد والتجريد العجيب مضايقة شديدة، فورد إلى القلب شكوى على هذه الصورة.

لِمَ هذا التعذيب؟ وما فائدته لخدمتنا في سبيل القرآن والإيمان؟

وفجأةً أخطر للقلب صباح هذا اليوم، الآتي:

إن دخولكم هذا الامتحان القاسي، وتمييزكم الدقيق في المحك مرات عدّة ليخلص الذهب عن النحاس، واختباركم من كل جانب وناحية بتجارب ظالمة لمعرفة مدى بقاء حظوظ نفوسيكم الأمارة ودسائسها ومن ثم تحجيمكم بثلاث محضات، كان ضروريًا جداً لخدمتكم التي هي خالصة لوجه الحق والحقيقة، لذا سمح القدر الإلهي والعناية الربانية به، لأن الإعلان عن هذه الخدمة السامية، في ميدان امتحان كهذا، تجاه معارضين عنيدين ظلّمة يتسبّبون بأتفه حجة.. جَعَلَ النَّاسَ يَفْهَمُونَ أَنَّ هَذِهِ الْخَدْمَةِ الْقَرآنِيَّةِ نَابِعَةٌ مِّنَ الْحَقِّ وَالْحَقِيقَةِ مباشرة، ولا تُدَخِّلُهَا حيلة ولا خداع ولا أنانية ولا غرور، ولا غرض شخصي ولا منافع دنيوية وأخروية، إذ ما كان عوام المؤمنين يثقون بها لو لا هذا الامتحان، حيث كان لسان حالم يقول: ربنا يقولون ليغروا بنا وينخدعونا. ويرتابُ خواص المؤمنين ويقولون: ربنا يعملون هكذا وصولاً إلى مقامات معينة، وكسباً لثقة الناس بهم ونبيلاً للإعجاب، كما يفعله بعض أهل المقامات المعنوية. وعندئذ لا يثقون بالخدمة. ولكن بعد الابتلاء، اضطر حتى أعتى عنيد مرتب إلى التسليم بالأمر. لذا إن كانت مشقتكم واحدة فإن ربكم ألف إن شاء الله.

سعيد النورسي

باسم سبحانه

إخوتي الأعزاء الصديقين!

إن إعلان الحادثة التي وقعت أثناء أسرى في روسيا^(١) في الجريدة، قد زيد من توجّه الناس وإقبالهم رغم شدة المنع والمعي لتجنب الناس عنها. وقد قال رئيس الحراس: إن ثلاثة أشخاص رسميين قد قالوا أمن في فناء السجن وهم من المؤيدين الإنزال الإهانات بنا ولا سيما بي: عندما يظهر «سعيد» من النافذة يتجمع الناس وينظرون إليه. فعليه أن لا يقف أمام النافذة، وإنّا فبدّلوا ردهته إلى أخرى.

إخوتي!

لا تهتموا! فلقد قررت أن أحمل المضايقات منها كانت. وستبدل - إن شاء الله - إلى

أفراح ومسرات بركة دعواتكم.

(١) المقصود عدم قيام الأستاذ النورسي للقائد الروسي.

إنّ أصل تلك الحادثة صحيح. ولكن لم أفصل في بيانها لعدم وجود شاهد لي في الحادثة. إلا أنني لم أكن أعلم أن مفرزة من الجنود قد أتوا لإعدامي، وعلمت ذلك بعدئذ. ولم أعرف أيضاً ما قاله القائد الروسي من كلام لإرضائي. فالنقيب المسلم الذي كان حاضراً في أثناء الحادثة والذي أخبر «الجريدة» بها، قد فهم إذن ما قاله القائد الروسي مكرراً: «معذرة».

إخواني!

إبني كلما اشغلت برسائل النور تضاءلت المضايقاتُ وخففت، بمعنى أن وظيفتنا هي الانشغال برسائل النور وعدم الاهتمام بالأمور العابرة، مع التحلّي بالصبر والتجمّل بالشكر.

سعيد النورسي

سجية تحرير العقول لبديع الزمان

هذا المقال نشر في مجلة «أهل السنة» الصادرة بإسطنبول في ١٥ تشرين الأول ١٩٤٨ بقلم صاحبها المحامي.

عندما جرحتُ وأسرتُ في موضع «بتليس» في الحرب العالمية الأولى، وقع بديع الزمان أيضاً في اليوم نفسه أسيراً. فأُرسل إلى أكبر معسكر للأسرى في سiberيا، وأُرسلتُ إلى جزيرة «نانكون» التابعة لـ«باكو».

ففي يوم من الأيام عندما يزورني قوله فيج المعسّكـر المذكور للتفتيش -يقوم له الأسرى احتراماً - وعندما يمر من أمام بديع الزمان لا يحرك ساكناً ولا يهتم به، مما يلفت نظر القائد العام، فيرجع ويمر من أمامه بحجة أخرى، فلا يكترث به أيضاً. وفي المرة الثالثة يقف أمامه، وتحري بينهما المعاورة الآتية بوساطة مترجم:

- أَمَا عرفتني؟

- نعم، أعرفه إنه يقوله فيج، حال القيسـر والقائد العام بـجـبهـةـ القـفقـاسـ.

- فـلـمـ إـذـنـ قـصـدـ الإـهـانـةـ؟

- كـلاـ!ـ معـذـرـةـ.ـ إـنـيـ لـمـ أـسـتـهـنـ بـهـ،ـ وـإـنـاـ فـعـلـتـ مـاـ تـأـمـرـنـ بـهـ عـقـيـدـتـيـ.

- وماذا تأمر العقيدة؟

- إنني عالم مسلم أحمل في قلبي الإيمان، فالذى يحمل الإيمان في قلبه أفضل من لا يحمله. فلو أننى قد قمت له احتراماً لكنك إذن قليل الاحترام لعقيدتي. ولهذا لم أقم له.
- إذن فهو بإطلاقه صفة عدم الإيمان على يكون قد أهاننى وأهان جىشى وأهان أمتى والقيصر، فلتتشكل حالاً محكمة عسكرية للنظر فى استجوابه.

وتتشكل محكمة عسكرية بناء على هذا الأمر، ويأتى الضباط الأتراك والألمان والنمساويون للإلحاح على بديع الزمان بالاعتذار من القائد الروسي وطلب العفو منه، إلا أنه أجابهم بالآتى: «إننى راغب في الرحيل إلى دار الآخرة والمثول بين يدي الرسول الكريم ﷺ، فأنا بحاجة إلى جواز سفر فحسب آخرة، ولا أستطيع أن أعمل بما يخالف إيمانى»

وتجاهـةـ هـذـاـ الكلـامـ يـؤـثـرـ الجـمـعـ الصـمـتـ مـنـتـظـرـينـ النـيـتـرـةـ.

وتنهى المحكمة أعمالـهاـ بـاصـدـارـ قـرـارـ الإـعدـامـ بـمـوجـبـ مـادـةـ إـهـانـةـ الـقـيـصـرـ وـالـجـيـشـ الروـسـيـ. وـتـخـضـرـ مـفـرـزـةـ يـقـودـهاـ ضـابـطـ روـسـيـ لـأـخـذـهـ إـلـىـ سـاحـةـ الإـعدـامـ. وـيـقـومـ بدـيـعـ الزـمـانـ إـلـىـ الضـابـطـ روـسـيـ قـائـلاـ لـهـ بـاـبـتـهـاجـ: اـسـمـحـواـلـيـ خـمـسـ عـشـرـ دـقـيقـةـ فـقـطـ لـأـؤـدـيـ وـاجـبـيـ.

فيـقـومـ إـلـىـ الـوـضـوـءـ.. وـأـثـنـاءـ أـدـائـهـ الـصـلـادـةـ، يـخـضـرـ نـيـقـوـلـايـ نـيـقـوـلـافـيجـ وـيـخـاطـبـهـ: «أـرـجـوـ منـكـ المـعـذـرـةـ؛ كـنـتـ أـظـنـ أـنـكـ قـمـتـ بـعـمـلـكـ هـذـاـ قـصـدـ إـهـانـيـ، فـاتـخـذـتـ إـلـىـ إـجـرـاءـاتـ القـانـونـيـةـ بـحـقـكـ، وـلـكـ الـآنـ أـدـرـكـ أـنـكـ تـسـتـهـمـونـ هـذـاـ عـمـلـ مـنـ إـيمـانـكـ، وـتـفـدـنـوـنـ مـاـ تـأـمـرـكـ بـهـ عـقـيـدـتـكـ. لـذـاـ أـبـطـلـتـ قـرـارـ الـحـكـمـ بـحـقـكـ. إـنـكـ تـسـتـحـقـونـ كـلـ تـقـدـيرـ وـإـعـجـابـ لـصـلـاحـكـ وـتـقـواـكـ. أـرـجـوـ المـعـذـرـةـ فـقـدـ أـزـعـجـتـكـ. وـأـكـرـرـ رـجـائـيـ مـرـارـاـ: أـرـجـوـ المـعـذـرـةـ».

إـنـ هـذـهـ العـزـةـ الـدـينـيـةـ، وـهـذـهـ السـجـيـةـ الرـفـيـعـةـ التـيـ هـيـ قـدـوـةـ حـسـنـةـ لـلـمـسـلـمـينـ جـمـيـعاـ. أـخـبـرـنـيـ عـنـهـ أـحـدـ أـصـحـابـهـ فـيـ مـعـسـكـرـ الأـسـرـ، وـهـوـ بـرـتـبـةـ نـقـيبـ، وـكـانـ شـاهـدـ عـيـانـ لـلـحـادـثـةـ.

وـأـنـاـ مـاـ إـنـ عـرـفـتـ هـذـاـ حـتـىـ اـغـرـرـقـتـ عـيـنـاـيـ بـالـدـمـوعـ دـوـنـ اـخـتـيـارـ مـنـيـ...^(١)

عبد الرحيم زابسو

(١) على الرغم من أن أستاذنا لم يأمرنا بدخول هذه الفقرة التي كتبتها الجريدة فإنها أدرجت هنا لأنها تتضمن عبرا غالبة و تستجيش المشاعر وتثير الاهتمام. (خسر و)

إخوتي!

لانقطاع شهيفي عن الطعام، ولتضريبي من المدية، أرسلت إليكم ما وقع لي من حصة الطعام وهي: ثلاثة قطع من الدهن، وسلة من العنب، وكيس من التفاح، وعلبتان من الشاي والسكر. فقد كنت عازما على إرسال شيء ما هدية لكم، ولكن علمت أنه لديكم منه أيضا. وقد قبلته ثلاثة تسخنط علي «مدرسة الزهراء» قائلةً: لم يأكل من هديتي! بيعوا هذه المواد إلى المحاجين بأثمان رخيصة وإلى المستحقين لأنني سأشترى بأثمانها البيض واللبن والخبز، كي تكون هدية مباركة حقاً وشفاءً لي وللشّارين ولمدرسة الزهراء وشعبها ول يكن «خسرو» المشرف على البيع، ويتولى «جبلان» و«حفظي» أمر البيع.

سعيد النورسي

إخوتي الأعزاء الصديقين!

أولاً: لمناسبة ما نشر في الجريدة حول حادثة أسريري، أخطر إلى قلبي الآن: إن قائدًا جباراً للروس قد تخلّى عن حدّته وهذا غضبه إزاء ما أبدى به من عزة الإيمان، فاعتذر. ولكن الموظفين الرسميين الذين يرون صلابة الإيمان لدىروس رسائل النور القوية الخالصة والتي تفوق مائة درجة على الصلابة التي أبدتها شخصي، أقول: إن لم تلن قلوبُهم، وأصرّوا على عناهم، فلا يظهر لهم إذن إلا نار جهنم. لأن هذا العمر القصير المحدود لا يسعه هذا الجرم العظيم. حيث إن الدهن لا يمكن أكله إذا فسد، بخلاف اللبن والحلب، نسأله تعالى أن تكون رسائل النور قد أنقذت الكثيرين منهم قبل أن يفسدوا.

سعيد النورسي

باسمه سبحانه

إخوتي الأعزاء الصديقين!

أولاً: لقد أخطر إلى قلبي بيان معاملة محيرة وذات عبرة وقعت خلال أسري لمرتين (في روسيا وهنا):

كنا في «قوصتورما»، في روسيا، مع تسعين من ضباطنا الأسري في ردهة واحدة، وكنتُ أُلقى عليهم أحياناً الدرس. وذات يوم حضر القائد الروسي وشاهد الموقف وقال: إن هذا الكردي قائد المتطوعين قد ذبح كثيراً من جنودنا، ويأتي الآن ويلقي دروساً سياسية هنا، لا يمكن هذا، أمنعه قطعاً.

ولكن بعد يومين قال: «يبدو أن دروسكم غير سياسية، بل دينية وأخلاقية. استمر عليها» فسمح بإلقاء الدرس.

وفي أسري الثاني: منعْت «العدلية» أن يحضر عندي أحد إخوتي الخواص الذي استمع إلى دروسني طوال عشرين سنة، ويُحسن إلقاء الدرس أفضل مني. ومنعْت كذلك أن يأتيوني من يعاونني في أموري الضرورية الخاصة كيلا يأخذ درساً مني.

والحال، أن رسائل النور لا تدع حاجة إلى تلقي الدراس من غيرها، فضلاً عن أنه لم يبق لنا درس غيرها، وليس لنا سرٌ يُخفى.. وعلى كل حال فقد حال شيءٌ عن ذكر هذه المسألة الطويلة.

سعيد النورسي

باسم سبحانه

إخوتي الأعزاء الصديقين!

تعرض لي حالة روحية مهمة لمرتين أو ثلاث، وهي حالة شبيهة بالتي دفعوني لأنزوبي في جبل يوشع بإسطنبول قبل ثلاثين سنة وجعلتني أنسى من الحياة الاجتماعية البراقة لـ«دار الحكمة الإسلامية»، بل لم أسمح حتى ببقاء المرحوم «عبدالرحمن» معي، وهو الطالب الأول لرسائل النور وبطليها الرائد، كي ينجز بعض أعماله الضرورية.

تلك الحالة التي هي انقلاب روحي أظهرت ماهية «سعيد الجديد».

والآن بدأت عندي تباشيرٌ شبيهةٌ بتلك الحالة، وأعتقد أنها إشارة إلى ظهور «سعيد الثالث» الذي يكون تاركاً للدنيا كلها.

يعنى أن رسائل النور وطلابها الغيارى سيؤدون مهماتي بدلاً عنى، فلم يعد هناك حاجة إلىّ. ومن المعلوم أن كل جزء من الأجزاء الجامعة لرسائل النور، وكل طالب من طلابها الثابتين يدرّس ويرشد أفضل مني وأتم.

سعيد النورسي

باسم سبحانه

أولاً: إنني أخال -بناءً على بعض الأمارات- أن رسالة «مرشد الشباب» تعطى لها أهمية أكثر من المجموعات الأخرى لرسائل النور. فأعتقد أن ما فيها من «نكتة توحيدية في لفظ «هو» قد قسمت ظهرَ أعدائنا الزنادقة وشتت طاغوتَ الطبيعة التي يستندون إليها. فلم يعد لشيء ما أن يخفيه بعد أن كان التراب الكثيف يخفيه إلى حدٍ ما. إلا أنه بعد ظهور تلك النكتة التوحيدية لا يمكن إخفاؤه في الهواء الرقيق الشفاف. بمعنى أنه لا يستطيع أن يخفى نفسه في أية جهة كانت. ليغروا العدليّة بالكفر العنادي والتمرد الارتدادي. وستصرف رسائل النور بإذن الله أنظار العدلية إلى صاحبها، وستُفشل هذا الهجوم وتجعله بائراً.

ثانياً: إن ما نُشر في هذه الفترة، سواء في مجلة «أهل السنة» أو الجريدة المحلية هنا وكذا المقابلة الصحفية التي أجرأها «زبير» بحرارة، أصبح بمثابة إعلان جيد للاشتغال برسائل النور. أقرأوا - بدلاً مني - الأبحاث التي تخصنا وتروق لي، وأعلموني بها.

سعيد النورسي

باسمه سبحانه

إخوتي الأعزاء الصديقين محمد ومصطفى وإبراهيم وجيلان!

أولاً: لقد شاهدتكم أمس وأنتم الأربعـة في جلسة أخوية لطيفة. فسررتُ بها كثيراً وشكـرتُ الله عـليـها. واستمـعـتـ إـلـيـها بـفـرـحـ وـسـرـورـ وـكـأـنـيـ مـعـكـمـ فيـ الجـلـسـةـ. ولكنـ شـاهـدـتـ فـجـأـةـ أـنـ هـنـاكـ فيـ جـهـيـكـمـ مـنـ يـسـتـرـقـ السـمـعـ إـلـيـكـمـ، وـدـامـ الـاسـتـمـاعـ نـصـفـ سـاعـةـ مـنـ الزـمـانـ. فـفـلـقـتـ وـقـلـتـ فـيـ قـلـبـيـ: رـبـاـ بـيـنـهـمـ جـاسـوسـ يـغـيـرـ مـعـانـيـ الـكـلـامـ فـيـجـعـلـ مـنـ الـحـبـةـ قـبـةـ حـيـثـ كـانـوـاـ يـُـقـوـنـ السـمـعـ باـهـتـامـ. وـلـاـ يـتـلـفـتـ إـلـيـهـمـ الإـخـوـةـ الـمـتـكـلـمـوـنـ لـعـدـمـ اـهـتـمـاـمـ بـالـحـذـرـ وـلـتـعـةـ الـجـلـسـةـ وـالـمـؤـانـسـةـ الـتـيـ فـيـهـاـ. فـكـتـبـتـ إـلـيـكـمـ جـوـابـاـ بـهـذـاـ الشـأنـ.

والحمد لله فقد علمتُ أن الكلام ما كان فيه ضرر، ومع هذا فالأخذ بالحذر ضروري في هذه الفترة الحرجة.

ثانياً: لقد علمت من رسالة «الملاحق» الحاملة لحسن ظنٍ مفرط بحقي بها يفوق حدّي مائة درجة، أنه سيكون نظير المرحوم «حسن فيضي» الذي هو رائد طلاب النور في «دنيزلي»، وسيظهر في «أفيون» بإذن الله من أمثال «حسن فيضي» الكثيرون. فلا تكون «أفيون» قاصرة عن «دنيزلي» وعندها تتبدل مشقاتنا مسراتٍ ورحمات.

سعيد النورسي

إخوتي!

ما كنت أهتم بالجرائد، إلا أن نشر مجلة «أهل السنة» و«سبيل الرشاد» مقالاتٍ لصالحنا، حيرت -بلا شك- الأعداء الزنادقة والخاسدين. وقد أثار اهتمامي احتمال محاولة هؤلاء لإسكات أولئك الأصدقاء!

سعيد النورسي

باسم سبحانه

سلوان ذو حقيقة يزيل مصائبي المصجرة.

الأول: تحول المشقات إلى رحمات ومسرات.

الثاني: الانسراح النابع من الرضى والتسليم لعدالة القدر الإلهي.

الثالث: السرور الناشئ من رعاية العناية الإلهية الخاصة بطلاب النور.

الرابع: اللذة الناشئة من زوال المصيبة التي هي عابرة.

الخامس: الأثوبة العظيمة.

ال السادس: عدم التدخل في مشيئة الله.

السابع: حصول أخف الجراحات وأقل المشقات عند أشد الهجوم شراسة.

الثامن: تضاؤل المصيبة بدرجات كثيرة بالنسبة للمبتليين الآخرين.

التاسع: الفرح المنبعث من تأثير الإعلانات الرفيعة عن الانتهاء من الامتحان العسير

في خدمة التور والإيمان.

فهذه المسرات المعنوية التسع، علاج لذيف ومرهم لطيف إلى حد لا يمكن تعريفه لتهديّة

آلامنا الشديدة.

سعيد النورسي

باسم سبحانه

أولاً: إنه لعنة إلهية أني لم أتمكن من سماع ما قاله المدعي العام من افتراءات. وإن كنت أجبيه بكلام فاس.

وما قلته في المحكمة: «سأحيلك إلى المحكمة». أعني به: أحيلك إلى المحكمة الكبرى لظلمك إيانا، وإلى محكمة دينوية لصرفك غير القانوني.

وقصدي من: «ليس لي محام». أن لنا جميعاً محاماً لسألتنا الكلية التي تخضنا معاً. أما الهجوم على شخصياً فأنا المتكفل بالإجابة عنه.. أبلغوا هذا «أحمد حكمت».

ثانياً: إن دفاعاتنا السابقة كافية لدحض افتراءات المدعي العام.

ثالثاً: لقد كتب إلى كل من «مصطفى عثمان» و«جبلان»، أن ما قيل في المحكمة لا يؤدي إلى تأثير سيء في وسط دائرة النور، ولا يعكر صفو القلوب قطعاً. ووجدت البطل الرائد «طاوري» قد تلقى الأمر هكذا أيضاً.

رابعاً: أظن أن الكفر والضلال لأنهما يهجان علينا بشكل منظم مستندين إلى منظمات ومؤسسات، فإن القدر الإلهي يعذينا بظلمهم الشنيع المستند إلى المنظمات، بمعنى أن اتحاد أهل الإيمان فيما بينهم في الوقت الحاضر أمر ضروري. ونحن لجهلنا بتلك الحقيقة نتلقى صفة تأديب عادلة من القدر الإلهي.

سعيد النورسي

إخوتي الأعزاء الصديقين!

أولاً: إن أفضل مكان لنا هو السجن في زمن حكمِ وزارة مستبدة تمنع المحج وتهدر ماء زمزم وتحظره، وتسمح بإيذال أشد الظلم بنا، ولا تكرث بمصادر «ذو الفقار» و«سراج النور» وترفع درجة الموظفين الذين يتولون تعذيبنا قصداً، وبلا سند قانوني، ولا تُلقي السمع

إلى أصواتنا المرتفعة ولا إلى بكماتنا بكماء المظلومين المنطلق من مساكننا بلسان الحال. إن أفضل مكان لنا في فترة حكم هذه الوزارة هو السجن. إلا أنه إذا قلنا إلى سجن آخر فستحل السلامة كلية.

ثانياً: كما أنهم حملوا أبعد الناس عنا بالإكراه على قراءة أخص الرسائل سرية. كذلك يدفعوننا دفعاً وبإصرار لشكل جمعية. لأن الأخوة الإسلامية الموجودة في اتحاد جماعة أهل الإيمان قد نمت لدى طلاب النور نمواً خالصاً طاهراً مكمللاً بالشخصية الجادة والفداء التام الذي ورثوها عن أجدادنا الأوائل الملائين الأبطال الذين ضحوا بكل ما في الشوق بأرواحهم في سبيل حقيقة، فارتبط النوريون بتلك الحقيقة ارتباطاً وثيقاً بحيث لا يدع حاجة لحد الآن إلى تشكيل منظمات، سياسية كانت أم رسمية علنية كانت أم سرية.

إذن فهناك حاجة في الوقت الحاضر بحيث يسلط القدر الإلهي أولئك علينا، فهم يقترون الظلم بإسناد جمعية موهومة إلينا. والقدر الإلهي يقول لنا: لم تكونوا بإخلاص تام وبتساند تام حزب الله الحقيقي؟ فصفقنا صفة تأديب بأيديهم، وقد عدل.

سعيد النورسي

باسمه سبحانه

إخوتي الأعزاء الصديقين!

أولاً: لا أجدكم بحاجة إلى السلوان، يكفي أنكم تشدون الروح المعنوية بعضكم البعض. وتكتفيني كذلك اللوحة التي تقابلني!

وقد عُلم أن هذا الهجوم الأخير ما كان إلا ظلماً وعملاً غير قانوني وترهيباً لم ينجم إلا من أوهام وضعف.

فقد كانت أوضاع الناس وموقف أفراد الأمن بمثابة اعتراف على ذلك الهجوم العابث.

ثانياً: هل تكفي دفاعاتي لما تُسند إلينا من اتهامات؟ وهل المحامون وـ«زبير» يسعون في الأمر؟ أولديهم شيء من القلق؟ عليهم أن لا يقلقاً قطعاً!

إن المواد التي يتهموننا بها توجب اتهام جميع من يحمل الأخوة الإيمانية، حتى جماعات المصلين لجمع الأئمة، وطلاب جميع المعلمين والأساتذة. بمعنى أنهم وجدوا أنفسهم أمام معارضين أقوياء فهجموا علينا هذا الهجوم بوضع الإمكانيات بدل الوقوعات.

ثالثاً: إن قناعتي الشخصية هي أننا يجب أن نبقى في السجن حتى الربيع. إذ من المعلوم أن الأمور تتوقف في الشتاء. وستُمدنا العناية الإلهية إن شاء الله.

سعيد النورسي

إخوتي الأعزاء الصديقين!

أولاً: الأخذ بالحذر والحيطة مع الاستشارة والثبات أمور ضرورية.

ثانياً: لقد سلمت أعمالى هنا إلى «زبير» و«جilan»، حيث أخطر لي إخطاراً معنوباً أن «زبير» بدليل ابن أخي المرحوم «عبد الرحمن»، و«جilan» بدليل ابن أخي الآخر المرحوم «فؤاد».

إن الاعتداء والهجوم في هذه المرة قد شن في دائرة واسعة جداً.

فقد هاجمنا كل من رئيس الحكومة والوزراء؛ هاجموا وفق خطة مرسومة بنيت على أوهام رهيبة. فحسب ما تلقيته من خبر وبأمارات كثيرة، إن الإخباريات الكاذبة للمنافقين المتخفين، وبدسائسهم الماكنة لفَعْلُوا لنا علاقة قوية وارتباطاً وثيقاً بالمنظمة الداعية إلى إحياء الخلافة الإسلامية، وبالجمعية السرية للطريقة النقشبندية. بل أظهروانا كأننا في مقدمتهم ورائهم. حتى ساقوا الحكومة إلى اضطراب وقلق كبير، مبينين المجموعات الكبيرة لرسائل النور المجلدة في إسطنبول والمرسلة إلى العالم الإسلامي التي كسبت الرضى والقبول هناك دليلاً على نشاط النوريين. فقدفوا في روع الحكومة الخوف والهلع وأثاروا عرق الغيرة والحسد لدى بعض العلماء الرسميين، وهيجوا الأوهام والشكوك لدى الموظفين حتى جعلوهم ضدنا. وقد حسبو أن هناك وثائق كثيرة وأمارات عديدة تُديننا، واعتقدوا كأن سعيداً الجديد

لا يتحمل الأوضاع كما كان سعيد القديم، فيدخل بالنظام. ولكن الحمد لله بما لا يتناهى من الحمد والشكر، فلقد خفف وطء تلك المصيبة من الألف إلى الواحد، فهم لم يستطعوا أن يعثروا على أية علاقة كانت مع المنظمات والجمعيات فهي غير موجودة أصلاً، فكيف يجدونها؟ وهل هذا اضطر المدعي العام إلى اختلاق الأكاذيب والافتراط وإسناد أمور جزئية تافهة غير ذات مسؤولية إلينا.

فيما دامت الحقيقة هي هذه، فقد نجينا إذا نحن ورسائل النور من تسع وتسعين بالمائة من المصيبة، لذا ينبغي لنا انتظار رعاية العناية الإلهية وترقبها بالشكر والصبر والتضرع لتتجلى علينا تجلياً كاملاً. فعلينا إذن الشكر بل ألف شكر وليس الشكوى وأن نمدّ يد العون إلى القادمين والمغادرين لهذه المدرسة اليوسفية وتسلیتهم بدروس النور.

سعيد النورسي

باسمه سبحانه

أخي العزيز الصديق!

لقد علمت بإخطار شديد، أنك وأحمد فيضي قد سلكتما سلوكاً خارج مسلك النور الذي هو عدم المجاہدة والبارزة وعدم الانبهاك مع أهل الدنيا (السلطة الحاكمة) وعدم الدخول في أمور السياسة، والدفاع فقط عند الاضطرار القاطع؛ فما أدليتني به وقرأته من فقرات في المحكمة من أمور كثيرة، ومُضرةً كانت تنم عن المجاہدة والبارزة وبأسلوب سياسي، وقد ألحق أضراراً كثيرة لرسائل النور حتى ولدت إنزال العقاب بنا جميعاً وإلى تشديد الخناق علىي. فأنا لا أسخط عليك ولا على «أحمد فيضي»، ولكن كان يجب إرائه لي أولاً، لقد أعطي لكما ذلك الوضع (الدفاع) كقضاء إلهي مادي، وعليكم العمل مثلـي لأجل ترميمه. والألزم لـ«فيضي» ترك الدفاع السياسي بكل ما يملك من قوة، والتوجه الكلي إلى رسائل النور كـ«طاهري» ولينشغل مع الطلاب الجدد.

دفاع طلاب النور

هذه دفاعات رفعها طلاب النور في محكمة أبيون سنة ١٩٤٨ . فقد حوكموا أولاً وأُسيع عن أحکام الإعدام لبث الخوف في النفوس إلا أنها انتهت بإعادة الرسائل.

إن العلاقات الخاصة الصافية التي تربط طلاب النور بالرسائل وبمترجمها (أي الأستاذ)، والتي لا يرجون منها إلا الثواب في الآخرة.. أقول؛ إن الذين يحاولون أن يصمووا هذه العلاقة الخالصة بأنها علاقات دنيوية أو سياسية، بُغية إدانة الطلاب أمام المحاكم، بعيدون كل البعد عن الحقيقة والعدالة، فضلاً عن أن اتفاق ثلاث محاكم على تبرئة ساحتهم من تلك التهمة تبهتهم.

زد على هذا نقول:

إنه لا يمكن إلصاق تهمة الانتهاء إلى التنظيمات والجمعيات السياسية إلى طلاب النور إلا بأمررين:

الأول: إنكار الروابط الأساس التي تُبني عليها الحياة الاجتماعية الإنسانية، ولاسيما الأمة الإسلامية وهي المحبة الصادقة بين الأقارب، والعلاقة الوثيقة بين القبائل والطوائف، والأخوة المعاونة معنويًا ضمن الملة الإسلامية، والأصرة القوية المتسمة بالتضحيّة والفداء مع أبناء جنسه وقومه، والرابطة التي لا تنفص، والالتزام التام بحقائق القرآن وناشرتها تلك التي تندّد حياته الأبديّة. وأمثالها من الروابط التي تشدّ أبناء المجتمع وتحقق الحياة الاجتماعية السليمة.

الثاني: بقبول الخطير الأحرق القادم من الشمال الذي ينشر بذور الفوضى والإرهاب، والذي يُفني وشائع النسل والقوم فيقطع روابط الأبوة والبنوة مزيلاً علاقات القرابة والقوم، ويفتح الطريق إلى إفساد الحضارة البشرية والمجتمع الإنساني إفساداً كلياً.

وبهذين الأمرين وحدهما يمكن إلصاق تهمة الانتهاء إلى الجمعيات والتنظيمات إلى طلاب النور، ولأجل هذا يُظهر طلاب النور -دون تردد- علاقاتهم التي لا تزعزع بحقائق القرآن، وبأخواتهم الأخروية، فيبيتون حقيقة حا لهم أمام محكمتكم العادلة، من دون أن يتنازلوا إلى الدفاع عن أنفسهم بالحيل والأكاذيب والتملق.

الموقوف

سعيد النورسي

دفاع «خسرو»

إلى محكمة «أفيون» للجنایات الكبرى:

لقد وجّه المدعي العام تهمتين لي: إحداهما: اتهام عام وكلي، والأخرى: اتهام خاص. الاتهام العام: هو سعيي في سبيل رسائل النور واشتراكِي في الجرم الموهوم المستند إلى أستاذِي.

أما الاتهام الخاص فهو حول أمور شخصية وخاصة بحياتي التي تتسم بطابع الانزواء ولا تُشكّل في الحقيقة أيًّا ذنب أو جرم، لأنها مسائل جزئية ولا أهمية لها.

وأنا أقول ردًا على اتهام مقام الادعاء حول اشتراكِي في الجرم الموهوم لأستاذِي وحول بذلي الخدمات في سبيل رسائل النور:

إنني أشترك في مسلك أستاذِي بل أشترك معه وأساعدُه بكل روحي وقلبي في الجرم الموهوم المستند إليه في موضوع رسائل النور التي تؤدي خدمات مقدسة للعالم الإسلامي، ولا سيما لهذا الوطن وهذه الأمة، وسأظل أحمد الله تعالى وأشكره حتى آخر عمري لتوقيه إياي هذه الخدمة الإيمانية.

هيئة المحكمة الموقرة!

إنَّ أبلغ دليل للنجاح الذي رأينا جراء خدمتنا لرسائل النور هو أنه بينما كان خطيب في كتابة حروف القرآن رديئًا جداً، إلا أنه قد تحسن تحسناً يفوق قدرتي وإمكانياتي، حيث استطعت كتابة ثلاثة نسخ رائعة لا مثيل لها من القرآن الكريم، إحداها بين أيديكم.

الدليل الثاني: هو أبني وفقت إلى كتابة ما يقارب ستمائة رسالة من رسائل النور التي حفقت منافع كبيرة جداً لهذا الوطن وهذه الأمة وللدين وللأخلاق الحسنة منذ عشرين عاماً. حتى إن أصدقائي يعلمون بأنني وفقت إلى كتابة أربع عشرة رسالة في مدة قصيرة بلغت شهراً واحداً. وأنا أرى أنه من الفضول القيام بالدفاع عن النقاط التي توهّمها مقام الادعاء جُرم لي في خدمتي لأستاذي وهو يؤدي مهمته المقدسة، لأنني أصادق وأوافق بكل ما أملك من قوة على كل ما جاء في الدفاع الذي كتبه أستاذي، وفي تمهة دفاعه وأعدّه دفاعاً لي وأقدمه إلى محكمتكم السامية على هذا الأساس.

هيئة المحكمة الموقرة!

إن أستاذي -الموجود حالياً في محكمتكم- بمؤلفاته المباركة حول الإيمان وحقائق القرآن وبرسائله النورانية لم يقصد أية بغية دنيوية ولا أي قصد سياسي، فأنا وأصدقائي إذ نؤيد أستاذنا ونبارك له خدماته المقدسة التي قدمها لهذا الوطن وهذه الأمة فإننا نقول بأنه حتى الوطنيين في حكومة «الاتحاد والترقي» أيدوا هذا، فنراهم يخصصون تسعة عشر ألف ليرة ذهبية لأجل تكينه من بناء مدرسته المسماة «مدرسة الزهراء» في مدينة «وان» وقد أعجب حتى محبو الوطن بوطنية أستاذنا وبحميته الملبية وبخدماته العلمية وأيدوها، لذا نرى أن مائة وستين نائباً من ممثلي نائب يوقعون بالموافقة على تخصيص مائة وخمسين ألف ليرة لدار الفنون (الجامعة).

إنني أود أن أعرض على محكمتكم الموقرة وأن أعلن بأنني فخور جداً بالخدمة التي أدتها لرسائل النور، بكوني مستنسخاً لها طوال عشرين عاماً، هذه الخدمة التي عدّها مقام الادعاء جُرمًا وذنبًا لي، ذلك لأن أستاذي -بارك الله فيه- عمل طوال حياته لأداء خدمة مقدسة أراد فيها وضع اللبنات لسعادة هذا الوطن وهذه الأمة، وهذا هو السبب في أن أكثر حساده وأعدائه ضراوةً والذين كانوا يسعون لإدانته في المحاكم لم يستطعوا التعرض لكلماته الشديدة والمؤثرة ولم يكن أمامهم سوى التسلیم بما يقول.

الموقف

خسر و آلت باشاق

دفاع «طاهري»

إلى محكمة «أفيون» للجنایات الكبرى:

لقد تم تبليغي من قبل مقام الادعاء العام لمحكمة «أفيون» بأن التهمة الموجهة لي وأستاذِي «بديع الزمان سعيد النورسي» والأصدقائي الآخرين هي استغلال الشعور الديني لتحريض الشعب للإخلال بأمن الدولة، وأن هذا هو سبب تقديمِي للمحكمة.

لقد أجبت عن جميع الأسئلة التي وجهت إليّ (سواء في محكمة صلح «إسبارطة» أم في دائرة التحقيق في «أفيون») إجاباتٍ صحيحة. ولقد قامت محكمة «دنزيلى» بإعادة جميع كتبنا المصادرية وذلك بعد أن أصدرت قرارها بتبرئتنا، ولم تعاقبنا. لأننا -مع إخوتنا الآخرين من طلبة أستاذِي «بديع الزمان»- كنا نقرأ ونستنسخ رسائل النور ونتراسل بيتنا، مع أنني قمت قبل ست سنوات -ودون إذن من أستاذِي- بطبع خمسة نسخة من رسالة «الشاعر السابع» لبديع الزمان في مطبعة في «إسطنبول» بالأحرف القديمة. فقد قامت محكمة «دنزيلى» بقرارها المؤرخ في ٢٠/٧/١٩٤٥ بإعادة جميع هذه الكتب بصناديقها إليها، وعند ذلك تم توزيع هذه الرسائل -مقابل ثمن طبعها- على طلاب النور الذين كانوا في شوق إليها.

وهكذا، واستنادا إلى الحكم الذي اكتسب صورةً قطعية بقرار التمييز الذي صدر عن هذه المحكمة الموقرة، فقد قمت قبل ستين بجلب الأوراق وجهاز الاستنساخ (الرونيو) من «إسطنبول» إلى «إسبارطة».

وقد قام أخي «خسر و آلن باشاك» بكتابه مجموعتين من المجموعات الثلاثة الموجودة بين أيديكم. أما المجموعة الثالثة فقد قمت أنا بكتابتها. قمنا أولًا بطبع مجموعة «ذو الفقار» و«المعجزات القرآنية» و«المعجزات الأحمدية» وبعنا بعضها وشترينا من هذا المبلغ الأوراق اللازمَة لمجموعة «عصا موسى» وتم طبعها، ثم اشترينا الأوراق لمجموعة «سراح النور» وطبعناها. وقد استغرق هذا مدة سنة واحدة. وعندما قمت بنقل ثلاثين مجموعة إلى «أكريدر» قبضوا علىَّ وسلموني إلى الجهات العدلية في «أكريدر» ولم تمض مدة طويلة حتى دُوِّهم بيت

«خسر و آلتن باشاًق» من قبّل الجهات العدلية لمدينة «إسبارطة» حيث صودر جهاز «الروني» ومجموعات رسائل النور وقدمنا إلى المحكمة قبل سنة، وفي النتيجة أُصدر علينا (خسر و أنا و صديق آخر معنا) الحكم بالحبس لمدة شهر واحد لقيامنا دون إذن رسمي بطبع كتب دينية غير منوعة. فقمنا بتمييز هذا القرار، وقبل أن تظهر نتيجة التمييز حيّة في إلى سجن «أفيون».

وهكذا يراد في محكمتكم الموقرة إيقاع العقوبة في لأنني قدمت هذه الخدمة لدیني ولأخوانی في الدين، وذلك للمسائل الواردة في رسالة «الشاعر الخامس» - التي كانت المحكمة قد أعادتها لنا - والتي تحتوي على شرح لبعض الأحاديث الشرفية، كما أن المدعى العام لمحكمة «أفيون» اتهمني وأتهم مؤلف الرسالة و «خسر و آلتن باشاًق» مع ست وأربعين طالباً من طلاب النور بالإخلال بأمن البلاد وبكتابته هذه الرسائل وقراءتها مطالباً بإيقاع العقوبة بنا.

وكمواطن حقيقي في هذا الوطن فإنني سأتكلّم في حضوركم دون أن أحيد عن الحقيقة وأقول:

إنني طالب منذ عدة سنوات لأستاذِي «سعید النورسي» الذي أكن له احتراماً كبيراً، فقد ربّانا برسائله وهدّب أخلاقينا الدينية ورقّاهما، ومع أننا نظر إليه بصفة «مجدداً» إلا أنه يرفض هذا ويردّنا. وأناأشهد عن يقين بأنه لا توجد عنده ولا في رسائله ولا عند طلابه أية محاولة للقيام بإخلال أمن البلاد، ولاسيما إن أحد الاتهامات الموجهة إلينا كان بخصوص أثيـان الكتب، وعندما أطلعت محكمة «إسبارطة» على الحقيقة في هذا الموضوع عن قرب لم تُصدر بحقنا أيّة عقوبة، ذلك لأنـنا لا نحتاج في معيشتنا إلى أثيـان هذه الكتب أبداً ولا نعتاش عليها. ونحب أن نقول لمحكمتكم الموقرة بأنـها مقابل أثيـان جهاز الاستنساخ «الروني» وأثيـان الورق والحرـب.

إن جهودنا هذه وخدمتنا النابعة من نيات صافية وفي سبيل الله تعالى لا يمكن أن تُشكّل ذنباً أو جرماً، لذا نطلب من محكمتكم الموقرة ومن ضمائركم الحية إعادة رسائل النور إلينا.

الموقوف

طاهرى

دفایع «زبیر»

هيئة محكمة «أفيون» للجنایات الكبرى!

إنني متهم بتهمة تشكيل جمعية سرية وبالإخلال بأمن الدولة، ولأنكم سوف تقتلوني
بما ساعرضه عليكم أدناه اقتناعاً كاملاً بأنني لم أقترف مثل هذا الجرم فإنني أردُّ هذه التهمة
منذ الآن.

أجل، إنني طالب من طلاب النور.. أقول هذا وأعلنه بكل سرور وقناعة لأن إنكار هذا الأمر يتناقض تماماً مع دروس الفضيلة التي لقنتني إياها رسائل النور، لهذا فلست مستعداً لاقتراف هذا الجرم، إن الشخص الذي يقرأ رسائل النور على الدوام لا يمكن أن يخفى قراءاته بهذه، بل على العكس من ذلك فإنه يفتخر بهذه ويعلنها دون تردد أو خشية، ذلك لأن رسائل النور لا تحتوي على أية بجملة بل على أية كلمة توجب الخشية أو التردد.

كنت قد حاولت بيان قيمة رسائل النور في كراسة تتألف من أربعين إلى خمسين صفحة..
لا أقول بأنني مدحتها.. ذلك لأنني لست قادراً على إيفاء جزء صغير من رسائل النور حقّها
فكيف بكل هذه الرسائل؟

ذلك لأنَّ هذه الرسائل تفسير حقيقي للقرآن الكريم الذي هو عقل الكون وشمسه التي نورت وأضاءت طريق البشرية وهدتها وأرشدتها منذ ما يزيد على ألف وثلاثمائة سنة. وكما ذكرت، فإن وجدتم موضعًا - أيًا كان - حول الجمعية السرية في المؤلفات التي حاولت بيان قيمتها، يمكنكم إيقاع العقوبة بي لكوني آنذاك مرؤًجاً لممؤلفات ضارة. ولكن رسائل النور هذه التي أُلْفَت بشكل رائع وغير مسبوق والتي حازت على رضى الشخصيات العلمية وتأييدهم، والتي تملك قدرة إصلاح مجتمع فاسد وتملك قابلية إرشاد إنسان القرن العشرين وإنقاذه من الضلالية ومن المادية ومن الإلحاد ومن عبادة الطبيعة ومن حياة السفاهة ومن ظلمة الأفكار الدامسة التي تفضي إليها هذه المادية، وتفتح الرسائل بفيض من القرآن الحكيم ونور منه أبواب السعادة الأبدية والسلامة الأبدية للبشرية. فإذا لم يكن في كليات رسائل النور أيَّ

موضوع يؤيد التهم المسندة إليها، فإن صدور أي عقاب ضدي يعد تناقضاً مع أسس العدالة، وهذا -حسب قناعتنا- هو ما ستراه محكمتكم وستقبله.

لقد قيل في أثناء استجوابي: يُقال إنك من طلبة رسائل النور؟ أقول: إنني لا أجد في نفسي لياقة لكي أكون طالباً لأستاذ عبقرى مثل «بديع الزمان سعيد النورسى». فإن قبل هو هذا فإنني سأقول بكل فخر: أجل! إنني من طلاب رسائل النور.

كثيراً ما تعرض مؤلف رسائل النور -أستاذي الذي لا مثيل له «بديع الزمان سعيد النورسى» - إلى افتراءات من قبل أعدائه الخفيين وسيق إلى المحاكم، ولكنه بُرئ من قبل جميع هذه المحاكم. وقد قامت هيئة مؤلفة من الأساتذة ومن علماء الإسلام بتدقيق كل سطر بعناية في المجموعة الكاملة لرسائل النور، واعتبروا في تقاريرهم بأن هذه الرسائل مؤلفة عن علم كبير وأنها تفسير حقيقي للقرآن الحكيم. فإذا كانت هذه هي الحقيقة فلماذا يُساق إلى المحكمة مرة أخرى؟ .. سأقول لكم قناعتي التامة حول هذا الأمر:

إن الذين يقرؤون رسائل النور، ولا سيما من الشباب الوعي يكتسبون إيماناً قوياً. فيصبح متديننا تدرينا لا يهتز ولا يتواتي عن آية تضحية، ويكون محبّاً لوطنه. وعندما يوجد إيمان صلـد في أي موضع كان فلا يكون هناك مجال للسفاهة وللسقوط الأخلاقي الذي يكون نتيجة طبيعية لبعض الأيديولوجيات الضارة. وكلما زاد عدد المسلمين بهذا الإيمان القوي ضاق المجال أمام توسيع الماسونية والشيوعية. إن رسائل النور تقوم -استناداً إلى آيات القرآن الكريم - بالبرهنة على مدى زيف الفلسفة المادية التي يستند إليها الشيوعيون وذلك ببراهين وحجج قوية وتبهرن مدى بعدها عن الحق وعن الحقيقة ببراهين عقلية وفكرية ومنطقية فتنير بذلك أذهان الذين سقطوا في ظلمة هذه الفكرة الفاسدة وتنقذهم. وتقوم بإثبات وجود الله للهاديين الذين لا يؤمنون إلا بما يشاهدونه بأعينهم بأدلة قوية يستحيل إنكارها أو الاعتراض عليها.

إن هذه الرسائل تستقر في نفسها على طلاب الثانوية وعلى طلاب الجامعة بما تتمتع به من أسلوب أخاذ وأصيل ومن أدب راقٍ.

ولهذا فقد أدرك الشيوعيون والماسونيون أن رسائل النور تشكل عائقاً قوياً أمام

أفكارهم السامة، لذا فإنهم يتسلون إلى مختلف الافتراءات والدسائس لكي يزيلوا رسائل النور ويعنوا قراءتها لأنها مستند قوي ومنبع ترللإيمان لكونها تفسيراً حقيقياً للقرآن الكريم. ومع أنه لم تظهر هناك أية أمارة على ما أستندوه إلى رسائل النور كذباً، فإنهم مستمرون على هجومهم.

ويظهر من هذا أنهم يرثون إخافتنا وإبعادنا عن رسائل النور، ومن جهة أخرى كي يقدموا لنا كتابهم المسمومة. وهكذا يستطيعون محو الإيمان وإزالته من أمتنا ومن شبابنا لكي يتم الانهيار الأخلاقي. فيضمنوا بذلك سقوط الحكومة سقطاً ذاتياً ويسلموا وطننا وأمتنا إلى دولة أجنبية، فهذا هو أملهم. وأنا أود أن أعلن في حضور محكمتكم بكل صراحة ودون أي تردد: ليعلم هؤلاء جيداً بل ليتجفوا خوفاً، ذلك لأننا لن نخشى ألاعيبهم ولا نخاهم، لأننا رأينا الحق والحقيقة وتلمناها من رسائل النور وأمنا بها.

إن الشباب التركي يقط غير نائم، وهذه الأمة التركية المسلمة لا يمكن أن تكون خاضعة تحت حُكم دولة أخرى. إن الشباب المسلم الفدائي -استناداً إلى قوة إيمانه اليقيني- لا يمكن أن يسمح ببيع وطنه. إن الأمة التركية المتدينة البطلة والشباب التركي المؤمن لا يمكن أن يحبنا أو يخافنا. لذا فإننا نقرأ رسائل النور وسنداوم على قراءتها لأنها تسمو بنا إلى أعلى مستوى من الخلق الإنساني وإلى أعلى مراتبها، وأنها تعلّمنا -نحن الشباب- الدين الذي هو سبب رقتنا في جميع المجالات، ولأنها تثبت فيما محبة الوطن ومحبة الأمة وتربيانا على القيم الدينية التي تجعلنا نضحي بكل ما نملك في سبيلها. وكما ذكرت سابقاً فإنني استفدت فائدة كبيرة من رسائل النور مع أنني قرأت جزءاً يسيراً منها، ولو كنت أملك ثروة لصرفها في نشر المجموعة الكاملة لهذه الرسائل التي تتحقق فوائد كثيرة جداً للوطن وللأمة وللإنسانية جماء، ذلك لأنني على أتم استعداد للتضحية بكل ما أملك في سبيل ديني وفي سبيل السعادة الأبدية لوطنني ولأمتي وفي سبيل سلامتها.

كنت أحس بفراغ كبير في نفسي ، في روحي، وبينما كنت أبحث عن كتاب لأقرأه وجدت رسائل النور التي ما إن قرأتها حتى علمت بأنني لن أستطيع بعد مفارقتها، إذ أحسست بأنها هي التي تسدُّ هذه الحاجة القلبية لدىَّ، لأنني وجدت فيها البراهين والأدلة العقلية والإيمانية

المنقدة من الشبه العلمية والإيمانية، وتخلصت بذلك من القلق ومن الضيق الذي كانت الشبهات تُحدثه وتولده فيّ. وأدركت من هذه الحقائق أن رسائل النور كَبِيت لِإنسان هذا العصر.

لكي يملك الإنسان المزايا السامية كالأدب الجم والتربية الراقية فإن عليه أن يملك إيماناً قوياً، ولما كانت رسائل النور تَعْرِض الحقائق الإيمانية بأدلة غاية في القوة وبأمثلة واضحة. فقد أحسست أن إيماني يقوى كلما قرأتها، وهذا أقذني من السقوط في هوة الصلاة، وأقذني من العدول عن ديني الجامع لكل جوانب الحق والحقيقة -وهما أَسْسُ أرقى مدينة- وأقذني من أن أكون لقمة سائفة يلتقطها الوحش الأحمر. لذا فهي تنفذ قراءها من كثير من المصائب المادية والمعنوية وتعطي لهم علماً يفوق العلم الذي يملكه خريج الجامعة، وتبث فيهم حبّ الإسلام وحبّ الوطن والأمة وتعلّمهم إطاعة الله والعمل الجاد والنشاط والرحة. فأليها قارئ لها لا يتخلّ عنها ولا يغادرها منها كان الثمن، ولا يمكن إخراج مثل هذه المشاعر الخالصة نحو رسائل النور من احترام وتوقير من قلب أي شخص منها كان.

توصّف رسائل النور من قبل مقام الادعاء العام بأنها مؤلفات ضارة؛ وأنا أحتج بشدة على هذه الفرية التي لا يقول بها من كان له نصيب من ضمير ووجдан.

ويذكر الادعاء بأنني كنت أشجع على قراءة رسائل النور.. أجل!.. هذا صحيح. ولكن قلوب جميع المثقفين دُمت من الافتراء الآخر، بل بكيت وصُرّت أسناثهم.

إن القرن العشرين هو القرن الذي تسود فيه الأفكار المدللة عليها بالبراهين، إذ لا يلتفت أحد إلى أي شيء ولا يمكن الإيمان بأي شيء دون دليل ودون برهان، لذا نطلب من مقام الادعاء إثبات أن رسائل النور كتب ضارة.

من بين المقاصد والغايات ما يشيّعه الأعداء الخفيون من افتراءات هو كسر التسانيد والرابطة فيها بیننا، النابعة من مشاعر الحب والاحترام والتراحم للأخوة التي تربط بين قراء رسائل النور الذين ارتبطوا بروابط الإسلام من أجل خدمة القرآن فقط وليس من أجل أي هدف آخر.. إذا كانت هذه هي غايتها.. فهم واهمون وعثا يحاولون. وأنا -باعتباري أكثر قراء رسائل النور عامية وأقلهم فهما وفي الصفوف الخلفية منهم- أقول جواباً لهؤلاء:

لو كان أحدهنا في الشرق والآخر في الغرب.. لو كان أحدهنا في الشمال والآخر في الجنوب.. لو كان أحدهنا في الآخرة والآخر في الدنيا فإننا جميعاً معاً، ولو اجتمعت قوى الكون لما استطاعت أن تُبعننا عن أستاذنا «سعيد النورسي» ولا عن رسائل النور ولا أن تُفرق فيها بیننا.

ذلك لأننا نخدم القرآن، وسنظل نخدمه، ولأننا نؤمن بحقيقة الآخرة. فإنه ما من قوة تستطيع قلع هذه المحبة وهذا التساند المعنوي فيما بيننا، ذلك لأن المسلمين جميعاً سيجتمعون في دار السعادة الأبدية.

دعوني أذكر لكم - إن سمحتم - الحقيقة المهمة التالية باسمِ أمنِ وسلامة وطننا وأمتنا:

إن من ضمن الخطط السرية للشيوخين هو تحريض الشعب ضد الحكومة، بجانب التقارير المزيفة الكاذبة التي تقدم للمسؤولين في الحكومة لإيداع «بديع الزمان سعيد النورسي» في السجن وإظهار أن مؤلفاته ضارة، فإن هناك محاولات لترويج دعایات كاذبة لا يصدق بها أيُّ فرد من أفراد الشعب.

ولأنَّ هذه الأمة مقتنة تماماً ومنذ سنوات عديدة أن «بديع الزمان سعيد النورسي» عبقي نادر من عباقرة الإسلام في هذا العصر، وأن له شخصية فذة من جميع الأوجه، فإن من المستحيل على أية دعابة أن تقضي على هذه القناعة الصحيحة أو أن تفسدها.

إنني أحمد الله سبحانه وتعالى وأتني عليه بما يَسِّر لي بطريقه الاستفادة من مؤلفات أستاذ كبير، وأنا مدينٌ من كل قلبي ومن كل كياني لهذا الأستاذ. حيث إنني أخذت دروساً قيمة حول الإيهان حول الإسلام. وأنا أتفق بكل رحابة صدر البقاء في السجن سنوات عديدة من أجل هذا الأستاذ الفاضل الذي قضى سنوات عديدة وشاقة وهو يكتب ويؤلف لكي ينقد شبابنا من أن يكونوا طعمة للشيوخية وأن يكون السجنُ الانفرادي الأبدى مصيرَهم.

منذ عشرين عاماً تقوم رسائل النور - التي هي تفسير للقرآن الكريم - بإعطاء دروس الإيهان والإسلام والفضيلة إلى ملايين الأفراد، وتقيمهم من الإلحاد. فلو حُكم عليَّ بالإعدام في سبيل هذه الرسائل لأسرعْتُ إلى المشنقة وأنا أهتف: «الله.. الله.. يا رسول الله».

إن رسائل النور التي تصون شبابنا من الوقوع في أحضان الشيوعية والخروج من دينه والسقوط في مهاوي البلايا والمصائب التي تؤدي به إلى خيانة الوطن التي لا عقاب لها إلا بالإعدام رميا بالرصاص.. إنني مستعد أن يُحكم عليًّا بالإعدام رميا بالرصاص من أجل رسائل النور هذه، وأن أُبرِّز صدري لتلك الرصاصات دون خوف أو تردد، ولو قطعوني بالخنجر إربا إربا في سبيل أستاذي «بديع الزمان» لدعوت الله أن يجعل دمائى المتناثرة حوالي تكتب: «رسائل النور». رسائل النور».

هيئة المحكمة الموقرة!

إن قراءة رسائل النور وتحصيل العلم فيها شيء مبتكر وأصيل في الحقيقة ولا يوجد ما يشابهه؛ ذلك لأنَّ أي تحصيل علمي آخر تكون الغاية من الاستمرار فيه هي المنفعة المادية أو الحصول على موقع ما. أي إن الدوام لهذه الدروس لا تكون عن رغبة بل -في الغالب- للحصول على منافع مادية أو على شهرة. أما رسائل النور فتشبه جامعة حرة غير منتظمة، والذين يداومون في هذه الجامعة بقراءة رسائل النور لا يتبعون أي هدف دنيوي بل يبتغون خدمة الإيمان والقرآن فقط لا غير.

ومع هذا فإن رسائل النور التي هي مؤلَّف علمي وإيماني جاد، ثُقْرًا بكل شوق وبكل لففة، وُتُقْرَأ بمحنة وسرور كبارين إلى درجة أن قراءتها الصادقين يحسون برغبة لقراءتها مرات عديدة. وأن الذين استنسخوا رسائل النور وقرؤوها عندما سِقُوا إلى المحاكم وأصبحت حياتهم في خطر، فإنهم اعترفوا بقراءتهم لها وبعزمهم على دوام قراءتها، ولو أيقنوا أن قرار الإعدام سيصدر بحقهم لما ترhzروا عن موقفهم الثابت هذا. وهذه الخاصية الموجودة في رسائل النور ضمن صفاتها الخارقة للعادة، لابد أنها تجعلكم تتساءلون:

«أَرُواحَ هُؤُلَاءِ الْمُعْتَرِفِينَ رِحْيَاضَةَ عَلَيْهِمْ إِلَى هَذَا الْحَدِّ؟».

إذن فهناك حقيقة سامية في رسائل النور وفي «بديع الزمان»، ولابد من عدم وجود أمور ضارة في هذه المؤلفات، لأنهم لم ينكروا قراءتها.

إن طلاب المدارس يدرسون دروسهم لوجود قوة تفرض عليهم النظام والدراسة، أما «بديع الزمان» فلم يُجِّبر أحدا على قراءة رسائل النور، ولكن هناك مئات الآلاف من القراء

أكثرهم لم يشاهدوه ولكنهم متعلقون به برابطة قوية لا تنفص، وارتضوا لأنفسهم أن يكونوا طلبة لرسائل النور وأن يتلقوا دروسهم عنها.

إن مثل هذا النظام الرائع وغير الاعتيادي للتدريس لم يشاهد لا في التاريخ القديم ولا في التاريخ المعاصر ولم يُشاهد في أية جامعة.

قال لي السيد المدعي: «إن الاحترام الذي تبديه نحو «بديع الزمان» لا تبديه نحو المفسرين الآخرين».

وهذا صحيح.. فإن الاحترام والتوقير يتناسب مع درجة الكمال، والمنة والشكر يتناسب مع مقدار الفائدة المستحصلة، فإن عَظَمَ الفائدة المستحصلة من مؤلفات «بديع الزمان» لا نراه في غيرها.

إن المسؤولين والشيوخين يحاولون أن لا نعرف وأن لا يعرف شبابنا خاصة «بديع الزمان» الذي يُعدُّ من أكبر المؤلفين والمفكرين المسلمين في القرن العشرين. ولكن الشباب التركي المسلم والأمة الإسلامية وشبابها الوعي عرفوا هذا الأستاذ الرائد واستفادوا منه وجعلوا غيرهم أيضاً يستفيدون منه.

وهذا هو السبب في أن الارتباط القوي نحو «بديع الزمان» والثقة به لا يمكن أن تهتز أو تنفص.

ولكون رسائل النور تقوم بتفسير آيات القرآن الحكيم بمهارة فائقة وبلغتنا التركية دون أن تفقد هذه الآيات خصوصيتها التي تعد أكبر معجزة لها، فإن جميع طبقات الشعب رجالاً ونساءً، موظفين وأصحاب حِرف، علماء وفلاسفة يستطيعون قراءتها والاستفادة منها. ومن جراء الفوائد التي يروها فيها - كل حسب استعداده - يزداد تعليقهم بها. فالجميع يقرؤونها.. طلاب الثانوية وطلاب الجامعة وأساتذة الجامعة وال فلاسفة، وفضلاً عن استفادة هذه الطبقة المثقفة فإنهم يتفقون ويُجتمعون على روعة بيان التأليف وأسلوبه في رسائل النور فيزداد شوقهم لنقراءة المجموعة الكاملة لهذه الرسائل.

إن جميع من تعرّف حديثاً على «بديع الزمان» وعلى رسائل النور من أصحاب الإدراك السليم يأسفون على عدم معرفتهم لها في السابق. ولكي يعواضوا عن المدة التي فقدوها

وتأخروا فيها، نراهم يستغلون الفرص المناسبة - وإن كانت خمس دقائق - ليقرؤوا رسائل النور باستمرار. ولم تشاهد مثل هذه الرغبة الشديدة ومثل هذا التعلق الشديد بمؤلفات أبي عالم اجتماعي أو عالم نفسى أو فيلسوف، إذ لا يستفيد من هؤلاء سوى الأشخاص المتعلمين. فعندما يطالع طالب في مدرسة متوسطة، أو امرأة تعرف القراءة كتابا لفيلسوف ما، فإنهم قد لا يستفيدون منه، ولكن الجميع - كل حسب قابلاته - يستفيدون من رسائل النور. لذا فإن هناك أمة كاملة تنتظر بلهفة قراركم بتبرئة «بديع الزمان» و«طلاب النور». ولو لم يقم «سعيد النورسي» بتلقين طلابه دروسا في الصبر والتحمل لدى أوقات المحن والشدائد - مثلما جمع طلابه عندما كان قائدا للحامية الفدائية في أثناء الحرب - فإن آلافا من طلاب النور كانوا سيضربون خيامهم على تلول مدينة «أفيون» يتظرون فيها قرار البراءة من محكمة الجنائيات الكبرى في «أفيون».

لم يستطع أحد حتى الآن إثبات أن نشاط «سعيد النورسي» ونشاط طلاب النور يدخل من الناحية القانونية في إطار نشاط جمعية سرية. فلماذا لا يمكن إثبات ذلك؟ أفيعجز شخص يُعدّ رجل قانون متخصص ارتقى حتى وصل إلى مقام الادعاء العام عن إثبات ذلك قانونيا؟ كلا.. إنه ليس عاجزا عن ذلك أبدا. ولكن نظراً للعدم وجود تشكيلاً لجمعية سرية فإنه لا يكون بوسع أحد أن يثبت وجود مثل هذه الجمعية.

لقد قال المدعى العام في البداية: «طلاب النور ليسوا جمعية» فكان رأيه هذا وحُكمه صائباً وضمن الإطار القانوني، ولكنه عاد بعد قليل - ولا أحد يدري لماذا - وقال: «إنهم جمعية».. وهذا تناقض، ولا شك أنه رأي له لا حُكم. ونحن على يقين بأن هيئة المحكمة تدرك هذه الحقيقة إدراكا تماما وأنها ستقرر أنه «لا توجد جمعية سرية تؤلف بينهم».

أيها الحكماء المحترمون!

لو كان من عادة القلب أن تتقطع في موقف الحزن والأسى لكان من المفترض أن يتمزق القلب إلى عدد ذراته أسىً ولوعة أمام خبرٍ عن شاب سقط في هاوية الإلحاد.

وهكذا فإن قرار التبرئة الذي سيصدر عنكم سيكون وسيلة فعالة لإنقاذ شباب الإسلام والعالم الإسلامي من هذه الآفة الرهيبة، وهذا هو أحد الأسباب التي تربطني برباط لا ينفصم مع «بديع الزمان» ومع مؤلفاته.

إن القرار الذي ستتصدرونه لبرئته رسائل النور والسماح بتداولها سينفذ الشبّاب التركي والمسلمين من مصيبة الإلحاد، ذلك لأنَّ رسائل النور التي هي خزينة الحقائق السامية سُتُّعرف وستُشَهِّر في يوم من الأيام في جميع أنحاء الدنيا دون شك. وعلى هذا الأساس فسوف تكونون محظوظين تقدير الإنسانية جماء، وستكون الأجيال الحالية وأجيال المستقبل شاكرة لكم لقراركم بالبراءة، وستذكرون هذه الأجيال بكل تقدير كلما قرأتُ رسائل النور واستفادت من فضها العظيم.

وعندما أقول لكم بكل إخلاص هذه الكلمات فأرجو أن لا يذهبن بكم الغبن إلى أنني أناافق أو أغلق.. أبداً ومطلقاً.. ذلك لأنني لا أخشى من أحد ولا أرهب أحداً في المحكمة التي تحاكم «بديع الزمان».

ولكني أرجو منكم أن تسمحوا لي ببيان قصير:

إن استمر المدعي في كيل هذه التهم الشنيعة بحق رسائل النور وبحق مؤلفها وقراءتها مع أنها (رسائل النور) تُعد علاجاً مؤثراً ضد الشيوعية وضد الماسونية في هذا الوطن المبارك، وإذا لم يتخلى عن اتهاماته الخاطئة تماماً وسائر انفعالاته الشخصية وعواطفه الذاتية فإنه يكون بذلك عوناً للماسونية وللشيوعية وعوناً لترعرعهما وانتشارهما.

جزء من اللائحة المقدمة إلى حكمة التمييز

إن رسائل النور تقوم -عن طريق البرهنة- بتقوية الإيمان المتضعضع للذين تؤثر فيهم شبكات تبثها منشورات منظمات الإلحاد.

إن سراً دقيقاً من أسرارِ تعلق الشباب وتمسّكهم برسائل النور وكأنَّ بهم مَسَّاً من كهرباء هو الآتي:

لقد قام «بديع الزمان سعيد النورسي» منذ سنوات عديدة بإنكار ذاتٍ وتضحيات لا مثيل لها وفي زمن شيخوخته ومرضه (أي في مرحلة يحتاج فيها إلى الرعاية وإلى الاهتمام) وبصبر وتحمل لا يوصافان أمام جميع أنواع الاضطهاد والتعدّب من قبل أعدائه المسترين من الماسونيين والشيوعيين ومن الذين انخدعوا بهم. وعلم بثاقب بصره وأدرك بملحوظته الواقعية المؤامرات المدهشة الخفية، والدسائس المرعبة والخطط المُحاكة ضد الإيمان، وعرف كيف يُحبط هذه الخطط بمؤلفاته الإيمانية.

لكن أليس من المُحزن، وأليس من المؤلم أن يقاسي هذا الرائد الإسلامي وهذه الشخصية الكبيرة الفذة من عذاب السجون منذ خمسة وعشرين عاماً ومن الحبس الانفرادي التام وأن يحاول القضاء عليه؟

ولكن وإن قاسي مؤلف رسائل النور وعوقب نتيجةً للأوهام الناشئة من إهانات الشيوعيين ودسائسهم فإن الإقبال المتزايد على قراءة رسائل النور بكل شوق سوف يدوم ويستمر.

إن أول دليل وأكبره هو أن الشباب الذي قرؤوا رسالة «عصا موسى» التي استُنسخت بالأحرف الجديدة، بدؤوا بتعلم القراءة بأحرف القرآن لكي يستطيعوا قراءة الرسائل الأخرى، وهكذا هدموا سداً كبيراً وهو الجهل بخط القرآن الكريم، هذا الجهل الذي كان مانعاً وعائقاً أمام تعلم الكثير من العلوم، فضلاً عن إجبارهم على قراءة كثير من الكتب التي كتبت لإبعاد الناس عن الدين والإيمان. وحينما يقبل شباب أية أمّة على القرآن وعلى

العلوم التي تتنور منه، ويتجهز بهذه العلوم ويتسليح بها فمعنى ذلك أن تلك الأمة بدأت تسير في طريق الرقي والتقدم. إن الشباب الظالمة أرواحهم إلى الإيهان وإلى الإسلام قد بدأوا بملء أرواحهم بفيوضات رسائل النور التي هي تفسير للقرآن الكريم، وبذلك فإن الشباب الذي سيملكون إيماناً يقيناً وعن علم سيجاهدون الإلحاد والشيوخية، ولن يسمحوا أبداً بيعي أو طائفتهم إلى أعداء الإسلام. لذلك فإن استطاع الشيوخيون أن يُفْنِوا ويقضوا على الورق وعلى الخبر لقام شباب مثلـي أو شيوخ بقداء أنفسهم لأجل نشر رسائل النور التي هي خزانة الحقائق، حتى وإن اضطروا إلى أن يعملوا من جلودهم ورقاً ومن دمائهم حبراً.

نعم، نعم، نعم.. ألف مرة نعم.

يقول المدعي العام ضمن اتهاماته: «لقد قام «سعيد النورسي» بتسميم أفكار شباب الجامعة بمؤلفاته». ونحن نقول ردًا على هذا:

«لو كانت رسائل النور سُمّاً، فإننا في حاجة إلى أطنان من هذا السُّمّ وإذا كان يعرف مكانها يكثـر فيه هذا السُّمّ فليرسله إلينا على جناح السرعة».

وعندما نتعرض -نحن طلاب النور- إلى ظلم الظالمين ونحن نؤدي خدماتنا في سبيل الإيهان والإسلام، فإننا نفضل أن نسلم الروح في السجون وعلى أعواد المشانق وليس على فراش الراحة. لأننا نَعُد الموت ظلـماً في السجون -بسبب خدمتنا القرآنية- فضلاً إلهياً كبيراً، ونفضل هذا الموت على العيش في حـياة ظاهرـها الحرية وباطـنـها وحقـيقـتها استبداد مطلق.

الموقوف في سجن أفيون

زبير كوندوز آلـب

من ولاية قونية

ملاحظة: بعد إرسال هذا الدفاع ولائحة الدفاع المقدمة إلى محكمة التمييز، أرسلت رئاسة محكمة التمييز برقيـة طلبت فيها إطلاقـ سراح «زـبـير» من السـجـن فـورـاـ.

دفاع «مصطفى صونغور»^(*)

إلى محكمة «أفيون» للجنایات الكبرى:

طلب مقام الادعاء إيقاع العقوبة في أيضاً بتهمة انتسابي لجمعية النورين وقيامي بتحريض الشعب ضد الحكومة.

أولاً: لا توجد جمعية باسم جمعية النورين، ولست متسبباً لأية جمعية من هذا القبيل. إنني متسبب إلى جمعية الإسلام المقدسة والعظيمة.. الجمعية الإلهية والنورانية التي تبشر الإنسانية جماء بالسعادة الأبدية وبالسلامة الأبدية والتي وضعها منذ أكثر من ألف وثلاثمائة وخمسين سنة فخُر الكائنات محمد ﷺ والتي لها ثلاثة وخمسين مليون متسبب في كل عصر. وقد عقدت العزم -بحمد الله- بكل قوتي على إطاعة أوامره المقدسة.

أما رسائل النور التي اعتبر المدعى تتلمذني عليها ذنباً وجُرماً، فقد علمتني وظائفني الدينية والإيمانية، وعلمتني أن الإسلام أسمى وأقدس دينٍ وأنه السبيل الوحيد لسعادة البشرية، وعلمتني أن القرآن هو الأمر الإلهي النازل من رب العالمين سبحانه وتعالى، الحاضر في كل مكان، وأن الوجود بأجمعه بدءاً من الذرات وانتهاءً بالنجوم وبالشموس هو تحت قدرته وتحت إدارته الأزلية، وعلمتني أن القرآن معجزة إلهية يحيط نظره بكل الحوادث منذ الأزل إلى الأبد، وأنه أسمى من جميع الكتب، وكتاب معجز من أربعين وجهًا، وكلام أربلي يبشر البشرية جماء بالسعادة الأبدية فيجعل المشتاقين إليه يشعرون بعظم الملة عليهم. وأن الرسول ﷺ المرسل من قِبَل رب العالمين كان بكل أحواله أكمل الناس جميعاً وأصدقهم وأسماهم في نواحي الكمال، وأنه قدم للناس جميعاً -بنور الإسلام- أكبر بُشرى وأقدس سلوان، وأنه أدار بسلطنته المعنوية خمس نوع البشر منذ أربعة عشر قرناً، ويُكتب في دفتر حسنته جميع ما كسبته أمته من حسناتٍ منذ ألف وثلاثمائة ونيف من السنين، وأنه سبب خلق الكائنات، وأنه حبيب الله. وعلمتني أن الآخرة والجنة وجهنم حق وحقيقة، وذلك بيراهين وحجج باهرة مستقاة من القرآن المعجز.

أما رسائل النور فإنها بكلماتها وجملها تشهد أنها فيض من نور القرآن الكريم ونور محمد ﷺ، وذلك بانتسابها للقرآن الكريم وكونها تفسيراً خاصاً له، وبهذا الاعتبار فهي سماوية وعربية.

وهكذا فإن رسائل النور -المتهمة بأنها تحرض الناس ضد الحكومة- بكل أجزائها كـ«الكلمات» و«المكتوبات» و«اللمعات» و«الشعاعات» إنما تعطي دروساً حول الحقائق الإلهية وحول الدساتير الإسلامية وحول الأسرار القرآنية. فكيف إذن يُعد جُرماً أو ذنباً قراءة رسائل النور وهي مؤلفاتٌ تعد في الذروة من ناحية تدريسها وتلقينها للأخلاق الفاضلة والحقائق الإيمانية؟ وهل يعد جُرماً أو ذنباً القيام باستنساخ هذه الرسائل التي تهدي إلينا السعادة الأبدية أو جعلَ آخرين مؤمنين يستفيد منها من الناحية الإيمانية؟ أيُعد هذا تحريضاً للناس ضد الحكومة؟ وهل زيارة مؤلف مثل هذه الرسائل المباركَة الذي يبلغ الذروة في الإيهان وفي الأخلاق وفي الفضيلة، أو تكوينُ أخوةٍ في سبيل القرآن الكريم مع طلاب النور المجهزين بالإيهان الراسخ وبالعقيدة التي لا تزعزع والذين أخذوا على أنفسهم حفظَ شرف الإسلام وحقائق القرآن في هذا العصر والذين لا هدف لهم سوى اكتساب رضي الله.. أيُعد هذا تشكيلاً جماعياً؟ أي ضمير نقى وأي ضمير عادل يستطيع إصدار عقوبة على هذا؟

أيها الحكماء المحترمون!

إن رسائل النور بجميع أجزائها اعتباراً من «الكلمات» و«اللمعات» وانتهاءً بـ«الشعاعات» التي أقر بها كبار العلماء والتي تَهَب مرتبة إيمانية عالية وشوقاً إسلامياً كبيراً لمن يقرأها ليست إلا تفسيراً نورانياً للقرآن ذي البيان المعجز، وكل جزء من أجزائها شمس تزيل الأمراض المعنوية وتبدد الظلمات المعنوية. أما أستاذنا مؤلف رسائل النور فقد أمضى حياته كلها في سبيل الإيهان وفي سبيل القرآن وتحمّل في هذا السبيل جميع أنواع الأذى والمصاعب، وحاول بنشره هذه الحقائق القرآنية في هذا العصر إنقاذَ أبناء هذا الوطن المبارك من الهجوم الشرس للشيوخية ولكل أنواع الإلحاد، وأن الصفحة البيضاء لحياته الخالية من أي نقص تشهد بأنه موظف ومؤهل للقيام حالياً بهذه المهمة المقدسة. فهو -حاشاه- لم يلقنا دروساً غير أخلاقية، ولا دروساً في فن التخريب، بل لقنا دروساً في إنقاذ الإيهان. وهذا ربما يشكل أكبر

غاية وأهم هدف للبشرية على سطح الأرض. إن قيامه منذ ما يقرب من خمس وعشرين سنة بمحاولة إنقاذ إيمان مئات الآلاف من الناس برسائل النور، ولا سيما من أمثالى من المساكين الذين لم نكن نعرف شيئاً عن الإسلام، وإعطاءنا دروساً في الإيمان الذي هو السعادة القصوى والغاية من الحياة بعد دون شك فضلاً إلهاً. ونحن نقول للذين يقلدون الحقائق فينكرون قيامه بهذه الخدمة المقدسة ويرونه خطراً على الحياة الاجتماعية:

إنْ كان ذُنْبًا وَجُرْمًا قِيَامُه بِإِنْقَادِ النَّاسِ مِنْ آفَاتِ رَهْبَيَّةِ كَالْتَّرْدِيِّ الْأَخْلَاقِيِّ وَالْإِلَادِ
وَعَدَمِ الْإِيمَانِ، وَإِرْشَادُ النَّاسِ إِلَى الْإِيمَانِ وَإِلَى السَّيِّرِ فِي الطَّرِيقِ الَّذِي رَسَمَهُ اللَّهُ تَعَالَى، وَالدُّعَوَةُ
إِلَى إِطَاعَةِ أَوْامِرِ الدِّينِ وَإِسْعَادِ النَّاسِ بِالسَّعَادَةِ الدَّائِمَةِ لِلْإِسْلَامِ.. إِنْ كَانَ هَذَا ذُنْبًا وَجُرْمًا
فَأَنْتَمْ تَسْتَطِعُونَ آتِنَاكُمُ الْقَوْلَ بِأَنَّهُ ضَارٌ لِلْحَيَاةِ الاجْتِمَاعِيَّةِ.. إِلَّا فَإِنَّ هَذَا الْادْعَاءُ أَكْبَرُ فَرِيْةٍ
وَهُوَ جُرْمَةٌ لَا تَغْتَفِرُ.

إن رسائل النور لا تستهدف الدنيا، بل تستهدف السعادة الأخروية الدائمة وتستهدف
نيل رضى الله البافى الأزلي الرحيم ذى الجلال الذى لا يشكل الحسنُ والجمالُ في الدنيا إلا ظلاماً
خافتُوا بِلِحْمِهِ وَلَا تَشَكَّلُ لِطَائِفُ الْجَنَّةِ جَيِّعاً إِلَى لَمْعَةٍ مِنْ مَحْبَتِهِ سَبِّحَاهُ. فَمَا دَامَ مُثْلُ هَذَا الْمَهْدُ
الْإِلَهِيُّ الْمَقْدُسُ وَمُثْلُ هَذَا الْمَهْدُ السَّامِيُّ مُوجُوداً، فَإِنَّمَا أَبْرَئُ رسائلَ النورِ وَأَنْزَلُهَا أَلْفَ مَرَّةٍ
مِنَ الْوَقْعَ فِي أَمْوَالِ سُفْلِيَّةٍ وَمُحْرَمَةٍ تَؤْدِي إِلَى نَتِيْجَةٍ كَتْحِرِيسِ النَّاسِ ضَدَّ الْحُكُومَةِ. وَنَحْنُ نَلُوذُ
بِحُمْيَةِ اللَّهِ تَعَالَى مِنْ شَرُورِ هُؤُلَاءِ الَّذِينَ لَا يَرِيدُونَ مَنَا أَنْ نَتَعَلَّمَ أَمْوَالَ دِينَنَا وَلَا أَنْ نَخْدُمَ إِيمَانَنَا،
فَيَفْتَرُونَ عَلَيْنَا مُثْلُ هَذِهِ الْأَفْتَرَاءَاتِ لَكِيْ يَقْضُوا عَلَيْنَا.

أَيُّهَا الْحُكَّامُ الْمُحَترَمُونَ!

لَا يَمْكُنْ أَبْدَا إِطْفَاءَ نُورِ رسائلِ النورِ. وَأَكْبَرُ دَلِيلٍ عَلَى هَذَا هُوَ أَنَّهُ رَغْمَ الْمَحاوِلَاتِ
الَّتِي جَرَتْ مِنْذِ خَمْسٍ وَعِشْرِينَ سَنَةً لِلْقَضَاءِ عَلَيْهَا، فَإِنَّهَا -عَلَى الْعَكْسِ مِنْ ذَلِكِ- اِنْتَشَرَتْ
وَسَطَعَتْ أَكْثَرُ، ذَلِكَ لِأَنَّ صَاحِبَهَا وَمَوْلَاهَا هُوَ اللَّهُ ذُو الْجَلَالِ الَّذِي يَدْهُ مَقَالِيدَ كُلِّ شَيْءٍ مِنْذِ
الْأَزْلِ إِلَى الْأَبْدِ، وَلِأَنَّ حَقَائِقَهَا هِيَ الْحَقَائِقُ الْقُرْآنِيَّةُ الَّتِي تَكْفِلُ اللَّهُ تَعَالَى بِحَفْظِهَا وَالْعِنَاءِ بِهَا.
وَسَبَقَ أَنْوَارُهَا تَنْشُعَشُ عَلَى الدَّوَامِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ.

أيها المحترمون!

إنْ كان جُرماً قراءة رسائل النور واستنساخها التي تُعلّمنا الإيمانَ والإسلام بكل شوق وبكل حُبٍ، والتي لا هدف لها سوى مرضاه الله تعالى والتي هي تفسير نوراني للقرآن المعجز البيان في هذا العصر، وإن كان إعطاء هذه الرسائل -المستمدلة على الحقائق الإيمانية- إلى إخوة مؤمنين جُرماً، وإن كانت الرابطة الدينية والأخوة الإسلامية التي تجمع المؤمنين في سبيل مرضاه الله وفي طريق القرآن والإيمان والتي تعد من الأوامر القدسية للدين.. إن كانت هذه الرابطة في نظركم تعتبر تشكيل جمعية، فإن من دواعي سعادتي أن أكون متسبباً مثل هذه الجمعية، وهي سعادة أكبر من جميع المكافآت ومن جميع الأوصمة، وإنني أحمد الله تعالى حداً لا حد له لِمَا مَنَّ على مسكين مثل يفضله وبلطشه هذه السعادة الكبيرة عندما جعلني طالباً من طلبة رسائل النور. وليس لي في الختام سوى القول:

﴿حَسِبْنَا اللَّهُ وَقِيمَ الْوَكِيلُ﴾

﴿حَسِبَ إِلَهًا لَّا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾

العلم

مصطفى صونغور

لائحة دفاع «مصطفى صونغور» في محكمة التمييز

١- لقد عدّت محكمة الجنابات الكبرى قيامي بقراءة رسائل النور واستنساخها وإعطائها إلى أحد الإخوة المؤمنين المحتاجين ليستفيد منها، ذنبنا وجرماً لأنني قمت -حسب الادعاء- بتحريض الشعب ضد الحكومة. عليها بأنني سبق وأن قلتُ في دفاعي جواباً على هذا الاتهام:

إن رسائل النور التي تدعونها تحضر الناس ضد الحكومة ليست في الواقع إلا تفسيراً حقيقياً للقرآن الكريم، فهي -بكل أجزائها- تعطي دروساً في الحقائق الإيمانية، وتَهَبُّ لكل من يقرؤُها أو يستنسخها سعادة كبرى. ولم يكن من هدفها أبداً أمور دنيوية سافلة وفانية

كتحرير ضد الحكومة والتي هي من أعمال أصحاب الفتن وأعمال الساقطين، بل هدفها هو نيل رضي الله وهو أسمى مرتبة للسعادة والحبور. وإنني أفتخر لكوني خادماً عاجزاً وطالباً من طلاب رسائل النور التي أكسبتني عند قراءتها واستنساخها أحلى نعمة وأكبر فضيلة وهي نعمة الإيمان وفضيلته. ومع أنني ذكرت أن تلمذتي على رسائل النور بعد أكبر فضل إلهي، وأنني أحمد الله تعالى وأشكراً دائماً إذاً أحسن بي هذه النعمة التي أسبغها على شخص فقير ومسكين مثلِي، ومع ذلك فقد تم إصدار حكم بعقوبتي لأنهم عدوا ارتباطي بالإيمان وبالإسلام جُرما دون أن يستندوا إلى أي قانون وإلى أي دليل، فخالفوا الحق والحقيقة مخالفة تامة وصریحة.

٢- إنني أشهد أنه عندما كنت أدرس في معهد «كول كوي» في «قسطموني» فإن بعض المعلمين كانوا يلقنونا دروساً إلحادية ويقولون لنا: إن محمداً صلوات الله عليه - حاشاه - هو الذي كتب القرآن الكريم، وأن الإسلام في حكم المُلْغَى، وأن المدينة تسير في طريق التقدم، لهذا فإن من الخطأ الكبير ومن الرجعية اتباع القرآن الكريم، حتى إن أحد المعلمين قال لنا في أحد الأيام: «إن المسلمين يقضون حياتهم في ألم وفي عذاب دائم لأنهم يصلون ويدركون الآخرة. وأن جوا من الكآبة يسود جوامع الإسلام على الدوام، بينما يقضي النصارى حياتهم في نشوة دائمة وفي جو من الموسيقى واللهو».

لقد كانوا يحاولون أن يقطعوا كل ما يربط بين قلوبنا وبين الإيمان والإسلام من روابط، وأن يُحلّوا فيها بدلاً منها الكفر والإلحاد. وهكذا فيينا كنت محظوظاً بمثل هذه الأفكار المسمومة ومعرضاً لاغتيال إيهاني بهذه الدروس الإلحادية الضارة إلى درجة أنني انسقت في تيار هذه الأفكار وبدأت أنشرها حوالي والعياذ بالله، إذا بي أقرأ بعض رسائل النور التي تستمد نورها من القرآن الكريم والتي تُعرض حقائق الإيمان وحقائق الإسلام ببراهين ساطعة وأدلة خارقة، وتبرهن على أن الدين الإسلامي كان دائماً وسيلةً لسعادة الإنسان ولسلامته، وأنه شمس معنوية لن تنطفئ ولا يمكن إطفاء نورها، وإذا بهذه الرسائل تطرد كل الأفكار المسمومة وتنشر في قلبي الإيمان، وفي ظل هذا الفرج الغامر والسعادة اللامائية عرضت حالياً على الأستاذ «بديع الزمان» مؤلف هذه الرسائل والشخص المشفق الوفي والرائد الحقيقي

وكيف أتني نجوت من حياة الغفلة والضلاله ورسوت على شاطئ الإيمان والنور، وكيف أن رسائل النور التي تُكسبنا الإيمان الحقيقي تُعد شمس الهدى لجميع الناس في هذا العصر ووسيلة سعادة لهم. وأنه بقيامه بتأليف هذه الرسائل ووضع نفسه في مثل هذه المهمة المقدسة إنما يقوم بخدمة إيمانية عظيمى، وأنه بذلك يُعدّ نعمة إلهية كبيرة للبشرية جماء ولا سيما لأهل الإيمان، وأعلنت له عن أسفى الشديد وعن أعلى البالغ وعن نفورى الشديد لما تقدم به بعض العصابات الخفية من أتباع «الدجال السفياني» من اعتداءات شنيعة على القرآن وعلى الإسلام وكيف أنهم - كما ذكرت آنفاً - يزِّيون الإلحاد لأبناء هذه الأمة الإسلامية البطلة ويحاولون هدم الأسس الإسلامية الإلهية المقدسة التي ترتبط بها الملائكة من الناس، ويسعون إلى هدم سعادتهم الأبدية. وأبديت له أسفى البالغ ونفورى الشديد من هؤلاء المجانين الذين يصفقون لهؤلاء المفسدين ويهملون لتخربياتهم الظالمة والدنسية. وخاطبت أصدقائي في الدراسة الذين داخلهم الشك قائلاً: هلعوا للتخلص من أهواء النفس هذه، ولنركع أمام حقائق القرآن، ولنسرع إلى مدرسة النور المرشدة في هذا العصر إلى طريق السعادة، ولنترك أكاذيب هؤلاء السفهاء الكذابين.. هذه الأكاذيب التي سمعناها أشهرها وستين وصفقنا لها والتي قدموها لنا وكأنها هي الحقيقة نفسها، ولنجعل «بديع الزمان سعيد النورسي» أستاذا لنا ونتمسك بدروسه بكل قلوبنا لكي نخرج من الظلمات إلى النور.. أليس هذا الخطاب نابعاً من الفرحة التي استمدتها من إيمانه ومن حب القرآن والإسلام والتمسك والاعتصام بهما ومن الحب الكبير الذي يُكتَنَ لأمته ومن الرغبة في أن يكتسب كل شخص إيماناً حقيقياً لكي ينال السعادة الlanهائية؟.

فهل الانتساب إلى الله والنظر إلى الإسلام كأسى دين وكمبئ للفضيلة وبشارة للسعادة وإعلان ذلك يُعد جُرمًا؟

في هذا الزمان بدأ هجوم هدامً ومدمراً على الإسلام وعلى القرآن من جميع الجهات وبدأت الافتراءات تُكال للقرآن وللنبي محمد ﷺ ومحاولة النيل من تلك الذات السامية الرفيعة، في حين تُسمح بالكتب التي تنفتح سموات سموم الإلحاد والانسلاخ من الدين والأخلاق، وتُكال المدح والثناء لشقاوة من أعداء للإسلام تافهين عصاةٌ لله وتنذرُ أعمالهم غير المروعة المبتدعة بالإعجاب والتقدير، وتُهمل سمو القرآن وعلوه ورفعته شأن الرسول الكريم ﷺ وأحقيقتهما، علماً أن رسائل النور تبين وجود الله تعالى وتبيّن أن موجوداتِ هذا الكون بأجمعها

تشهد على وحدانية خالقها، وأنه واجب الوجود، وأن الإنسان بما جهزه الله من عقل وفكـر أفضـل مـرأةً لـأسـماء الله الحـسـنى، لـذـا يـعـدـ سـلـطـانـاً عـلـى سـائـر المـخـلـوقـاتـ، وـلـو اـنـتـسـبـ إـلـى الله وـصـانـ نـفـسـهـ مـنـ الضـلـالـةـ وـمـنـ السـفـاهـةـ وـمـنـ كـبـائـرـ الـآـثـامـ لـاستـحـقـ مـرـتـبـةـ ضـيـفـ كـرـيمـ فـي أـعـلـىـ عـلـيـينـ وـتـنـعـمـ بـنـعـيمـ الجـنـةـ الـخـالـدـةـ الـأـبـدـيـةـ، أـمـاـ إـنـ كـفـرـ بـخـالـقـهـ وـوـقـعـ فـيـ الضـلـالـةـ وـفـيـ الـغـفـلـةـ وـأـشـرـكـ بـهـ وـعـصـاهـ فـإـنـهـ يـكـوـنـ أـضـلـ مـنـ الـحـيـوانـ وـيـسـتـحـقـ مـرـتـبـةـ أـسـفـلـ سـافـلـينـ فـيـ عـذـابـ خـالـدـ فـيـ جـهـنـمـ، وـأـنـ الـقـرـآنـ كـلـامـ اللهـ الـذـيـ لـاـ تـغـيـرـ أـحـكـامـهـ وـلـاـ تـبـدـلـ أـوـامـرـهـ، وـأـنـ الـإـسـلـامـ يـأـخـذـ بـأـيـديـنـاـ إـلـىـ أـفـضـلـ مـدـنـيـةـ، وـأـنـ السـعـادـةـ الـحـقـيقـةـ وـالـدـائـمـةـ لـاـ يـمـكـنـ أـنـ تـتـحـقـقـ لـلـبـشـرـيـةـ إـلـاـ بـاتـبـاعـ أـوـامـرـ الـقـرـآنـ وـالـإـنـسـابـ إـلـيـهـ.. هـذـهـ هـيـ الـأـمـرـ الـتـيـ أـوـضـحـتـهـ رـسـائـلـ النـورـ وـبـرـهـنـتـ عـلـيـهـاـ بـشـكـلـ قـاطـعـ، وـمـنـ هـنـاـ تـسـتـمـدـ رـسـائـلـ النـورـ مـكـانـهـاـ السـامـيـةـ لـأـنـهـ تـقـبـيـسـ مـنـ مـعـجزـاتـ الـقـرـآنـ وـمـنـ النـورـ الإـلـهـيـ.. فـهـلـ الـإـيـانـ بـهـذـاـ وـنـشـرـهـ وـإـلـاعـانـُ عـنـهـ يـعـدـ جـرـماـ؟ـ

والغرـيبـ أـنـ قـرـاءـ الـرـوـاـيـاتـ وـالـأـسـاطـيرـ التـيـ تـكـتـبـ لـإـلـهـابـ الشـهـوـاتـ الـفـانـيـةـ غـيرـ المـشـروعـةـ وـنـشـرـ الـكـتـبـ التـيـ تـضـرـ بـسـلـامـةـ الـأـمـةـ وـسـلـامـةـ الـوـطـنـ، وـالـتـيـ تـهـاجـمـ الـإـسـلـامـ، وـمـنـ ثـمـ مدـحـ هـذـهـ الـكـتـبـ وـتـقـرـيـظـهـاـ وـالـثـنـاءـ عـلـيـهـاـ.. كـلـ هـذـاـ مـسـمـوـحـ بـهـ وـلـاـ يـعـدـ ذـنـبـاـ، وـلـكـنـ قـيـامـنـاـ بـقـرـاءـةـ وـاسـتـنـسـاخـ رـسـائـلـ النـورـ التـيـ تـعـرـفـنـاـ بـشـمـسـ الـإـسـلـامــ الـتـيـ اـهـتـدـتـ بـهـ مـئـاتـ الـمـلـاـيـنـ مـنـ النـاسـ وـوـجـدـتـ فـيـهـاـ السـعـادـةـ الـحـقـيقـةــ وـتـدـعـوـ إـلـيـهـاـ وـتـعـرـفـنـاـ بـهـاـ وـتـبـشـرـ بـالـحـقـائقـ الـإـيمـانـيـةـ، وـمـدـحـ هـذـهـ الـرـسـائـلـ وـالـثـنـاءـ عـلـيـهـاــ مـعـ أـنـاـ عـاـجـزـونـ عـنـ إـيـفاءـ حـقـهـاـ مـنـ الـثـنـاءــ يـعـدـ ذـنـبـاـ وـجـرـماـ. فـهـلـ هـنـاكـ إـنـسـانـ يـحـمـلـ فـيـ قـلـبـهـ ذـرـةـ مـنـ الـإـيـانـ وـذـرـةـ مـنـ الـحـرـصـ عـلـىـ سـلـامـةـ هـذـاـ الـبـلـدـ وـهـذـهـ الـأـمـةـ يـسـتـطـيـعـ أـنـ يـعـدـ هـذـاـ ذـنـبـاـ؟ـ

حكـامـ الـجـزـاءـ الـمحـترـمـونـ!

إنـ هـذـهـ الدـعـوـيـةـ عـلـىـ مـقـامـكـ الرـفـيعـ هـيـ فـيـ الـحـقـيقـةـ دـعـوـيـةـ الـإـيـانـ وـالـقـرـآنـ، وـدـعـوـيـ السـعـادـةـ الـأـبـدـيـةـ وـالـخـلـاـصـ لـمـلـاـيـنـ النـاسـ. إـنـ جـمـيعـ الـأـنـبـيـاءـ وـالـرـسـلـ عـلـيـهـمـ السـلامـ وـعـلـىـ رـأـسـهـمـ رـسـولـنـاـ الـأـكـرمـ صَلَّىَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَـ وـجـمـيعـ الـأـوـلـيـاءـ وـأـهـلـ الـحـقـيقـةـ وـجـمـيعـ أـجـدـادـنـاـ الـمـؤـمـنـينـ الـذـينـ رـحـلـوـاـ إـلـىـ الدـارـ الـآـخـرـةـ لـهـمـ عـلـاقـةـ مـنـ النـاحـيـةـ الـمـعـنـوـيـةـ بـهـذـهـ الدـعـوـيـةـ الـعـظـيـمةـ. وـأـنـتـمـ الـيـوـمـ تـلـكـوـنـ فـيـ أـيـديـكـمـ فـرـصـةـ اـكـتسـابـ مـحـبةـ أـلـئـكـ الـمـلـاـيـنـ مـنـ أـهـلـ الـحـقـيقـةـ وـدـعـاءـهـمـ وـشـفـاعـتـهـمـ. وـأـنـ

الحقيقة السامية المسماة برسائل النور أماكم. فهل المراتب والمقامات الدنيوية الفانية والسفلية هي غايتها؟ أم إن غايتها هي نيل رضى الله تعالى الذي هو السعادة العظمى والفرحة الكبرى والهناء التي ما بعدها هناء؟ أو تحفز كلماتها الإنسان إلى الأخلاق الرديئة والهابطة أم تجهزهم بالإيمان وتجلّهم بالفضيلة وبالأخلاق السامية؟ أنتم تجدون رسائل النور أماكم وهي منبتقة من الإعجاز المعنوي للقرآن المبين الذي هو نور إلهي. فهادم اكتساب الإيمان، والانتقال بهذا الإيمان في الدنيا إلى سعادة الدار الآخرة أهمّ غاية للإنسان، ومادامت رسائل النور تقدم بفيض من القرآن - الحقائق الإيمانية وتقرب مئات الآلاف من قرائتها ومستنسخيها إلى هذا الهدف، فلا مناص أمام عدالحكم السامية وحُبكم للحقيقة إلا فهم الوجه القرآني، والوجه الحقيقي لرسائل النور وتقدير قيمتها الحقيقة، ومعرفة أن طلاب النور لا يسعون إلا لنيل رضى الله تعالى وأنه لا هدف لهم سواه.

حكام الجزاء المحترمون !

إن أستاذنا العزيز «بديع الزمان» الذي ارتقى إلى أعلى مرتبة للفضيلة وللأخلاقيات الكريمة يحاول بكل ما يملك من شفقة ورحمة وحنان إنقاذ الإنسان من الظلم الفكري الدامس ومن السجن الأبدى، وهو الذي تحمل جميع صنوف الألم والعذاب في سبيل المهمة الملقاة على عاتقه لنشر الحقائق القرآنية.. أستاذنا هذا يرمي في السجون دون وجه حق وخلافاً للعدالة مع كونه مريضاً وشيخاً كبيراً ووحيداً دون أهل، مع أن غايته تنحصر فقط في إنقاذ إيمان الناس بما يملكون من علم كبير وذكاء خارق وإيمان رفيع وعبودية كبيرة. وأن قلب الإنسان ليتغطر أبداً ما قاساه هذا الشيخ المبارك المحب لخير الإنسانية في سجين «أفيون» من البرد القارس ومن الآلام الكبيرة والمضائق العديدة مع أنه في الخامسة والسبعين من العمر، لذا فإننا ننتظر من عدالحكم السامية المرتبطة بالحقائق ومن حُبكم وتعلقكم بحب الإنسانية تجلّي الشفقة والرحمة للعدالة.

مصطفى صونفور

دفاع «محمد فيضي» (*)

إلى محكمة «أفيون» للجنائيات الكبرى:

لقد عدَ المدعي العام كوني سكرتيراً للأستاذ «سعيد النورسي» ومتعلقاً تعلقاً شديداً به وبوسائل النور وقيامي بخدمة كبيرة في هذا المجال.. لقد عدَ ذلك تهمة تستوجب مساءلتي. وأنا أقول إزاء هذا بأنني أقبل هذه التهمة بكل ما أوتيت من قوة وأنني أفتخر بها، ذلك لأنني فطرتُ على حب العلم والشوق إليه. والدليل على ذلك أنه عندما قاموا بتفتيش منزلي في حادثة «دنيزلي» وجدوا فيه خمسة وثمانين من الكتب العلمية والعربية وسجلوها رسمياً، ومع أنني شخص فقير وفي مقتبل العمر ومعرفتي باللغة العربية لا تزال ناقصة، فإن عشقني للعلم ورغبي الشديدة في التعلم هي التي دفعتني إلى اقتناء هذه الكتب المتنوعة التي لا توجد عند واحد بالآلاف من الناس.

فطريقة العلميةُ هذه كانت تدفعني للبحث عن أستاذ وعن مرشد حقيقي وحمد الله حمداً لا نهاية له، إذ دلني على بُعْتي عن قرب، فيها كنت أحبه بعيداً. أجل إن حياة أستاذ «سعيد النورسي» تشهد أنَّ غايته الوحيدة هي الشوق العلمي واستحصال العلوم الإسلامية. وقد تأكَّدت من مشاهدتي ومن قراءتي لتأريخ حياته - وهو كتاب مطبوع - ومن المعلومات التي استقيتها من طلابه القدماء أن رغبتي الفطرية في العلم موجودة لدى أستاذِي بشكل خارق للعادة إلى درجة أنه ما زال يحتفظ بصفة طالب العلم - خلافاً لجميع العلماء المتخرين من المدارس الإسلامية القديمة - مما جعله قادراً على تحمل جميع البلايا والمصائب. ولأنَّ أهل السياسة لم يفهموا الأحوال العجيبة لأستاذِي؛ فقد سعوا لربط هذه الأحوال بنوع من السياسة التي لا علاقة لها بها، حتى إنهم ألقوه في غياب السجون. ولكن الله تعالى جعل هذا العشق العلمي الموجود لديه مفتاحاً للحقائق القرآنية، فظهرتُ رسائل النور التي أذهلت جميع العلماء وال فلاسفة. في هذه الأثناء وجدتُ أستاذِي في مدينة «قسطموني» بجانبي، أنا الذي كنت أبحث عنه طوال حياتي بما فطرتُ عليه من حب العلم، وأنا أَعُدُّ هذا إحساناً إلهياً سأظل أشكر الله تعالى عليه حتى آخر عمري.

ولكي يحتفظ أستاذِي بعزةِ العلم ومكانته فإنَّه لا يقبل -ولم يكن يقبل في السابق- الصدقَاتِ والمُهدايا وما شابهُما، ويمنع طلابه من ذلك أيضاً. ولم يُعنِ رأسه لأحدٍ. ومن أوضاعه غير الاعتيادية أنه لم يرِض في الحرب وهو في الخط الأمامي من جبهةِ القتال الدخولَ إلى الخندق حفاظاً على العزةِ العلمية، وأنَّه وقف أمام ثلاثةٍ من القوادِ المرعبين^(١) موقف الأستاذِ المحافظ على عزتهِ العلمية دون أن يبالي بغضبِهم، بل أسكنتهم. ولما كانت أعلم أنَّ أستاذِي هذا حافظ على شرفِ هذهِ الأمة وهذا الوطن وعلى شرفِ علماءِ الأمةِ التركية وضحيَّ في سبيلِ ذلك بكلِّ شيءٍ فقد قبلَتهُ أستاذًا حقيقىًّا، ولو افترضنا فرضاً محالاً وقلنا إنَّ له مائةً نقيبةً، لكان علينا أن ننظر نظرَ التسامحِ إليها، وألا نعرضُ عليه.

ولقد قدرَهُ الوطنيون -باسمِ الوطن وباسمِ الأمة- في عهدِ المُشروعية وكذلك الحال في العهدِ الجمهوري. ومثال تقديرِهم لخدماتِ الأستاذِ الجليلة للعلم هو: قيام حُكومةِ الاتحاد والترقي بتخصيصِ تسعَة عشرَ ألفَ ليرة ذهبيةً لمدرسةِ أستاذِي «مدرسة الزهراء» في مدينة «وان» والتي أرادَها أن تكون نظيرةً «للأزهر»، ومع أنَّ أساسَها أُرسِي إلا أنَّ بدءَ الحربِ العالمية الأولى أدى إلى تأجيلِ بنائها، وقبلَ أربعَ وعشرينَ سنةً قامَتُ حُكومةِ الجمهورية -بعد موافقةِ وتأييدِ مائةِ وستينِ نائباً- بتخصيصِ مائةِ وخمسينَ ألفَ ليرةً لبناءِ دارِ فنونِ الأستاذِ (مدرسةِ الزهراء). وقيامُ هذا الأستاذِ الكريم وحده بمحاولةِ إنشاءِ جامعةِ كجامعةِ الأزهر التي تعاونَ في إنشائِهاآلافُ العلماءِ، واقتربَهُ جداً من تحقيقِ هذا المَهْدُوف بمحضِّ عَلِيهِ جميعِ الوطنيين وعلى جمِيعِ الأمةِ مع جميعِ علماءِ الدين تقديرُ هذا الأستاذِ والثناءُ عليه، ولأنَّنا قد ظفرنا بمثلِ هذا الأستاذ، فنحن مستعدون لتحملِ جميعِ المشاقِ والمصاعب.

إنني أكنّ لعلامةَ الزمانِ هذا أخلصَ آياتِ التقديرِ والاحترام لأنَّه استطاعَ بفيوضاتهِ العلمية وبحقائقِ آثارِه الساميةِ التي تناهزُ المائةِ والثلاثينِ كتاباً مساعدي في طرقِ العلمِ والإيمانِ وسأظلُّ أحملُ له هذا التقديرَ إلى الأبدِ إن شاءَ الله.

ومع أنَّ التحريرات استمرت مدةً أشهرَ لإثباتِ التهمةِ الموجهةِ إلىِي من قبلِ الادعاءِ العامِ حولَ «استغلالِ الدينِ والمساعرِ الدينيةِ لغرضِ إنشاءِ جمعيةِ سريةِ مخلةِ بأمنِ الدولة» إلا أنَّ هذهِ التحقيقاتِ لم تسفرْ عن شيءٍ، ذلك لأنَّ مثلَ هذهِ الجمعيةِ لا وجودَ لها، ولا توجدُ

(١) المقصود: القائد خورشيد باشا في المحكمة، والقائد الروسي نيقولا نيكولايفيج، ومصطفى كمال.

لنا أية علاقة بأية جمعية. إن علاقتنا الوحيدة هي مع رسائل النور التي دخلت في امتحان صعب في مواجهة قوانين الحكومة الجمهورية، ولكنها حصلت على البراءة من قبل المحاكم ذات الصلاحية، وعلى الاحترام والتوقير من قبل الهيئات المتخصصة، وهذه العلاقة لا تعد خيانة للوطن وللأمة بل هي علاقة علمية نافعة للوطن وللأمة. ولا يوجد أي هدف وأية نية أخرى خارج هذا، وبناءً على ذلك ولكون موضوع براءتنا وإخلاصنا ظاهراً تماماً فإننا نطالب محكمتكم العادلة السامية بإصدار قرار براءتنا مثلما فعلت محكمة «دنيزلي» فتحقق بذلك تجلي العدالة.

محمد فيضي باموقجي الموقوف في سجن أنبيون من قسطموني

دفایع «أحمد فیضی»^(*)

إلى محكمة «أفيون» للجنایات الكبرى:

أيها الحكماء! أليس من حق المؤمن ومن واجبه الالقاء بعلم ديني وقراءة كتبه المتعلقة بحقائق الدين واستنساخ هذه الكتب والإسراع إلى نجدة إخوانه في الدين في سبيل خدمة دينه وقرآنها ورسوله ﷺ؟ وهل هناك أية مادة قانونية تمنعنا من أداء هذه الخدمة الدينية؟ وهل يُعد ذنبًا قيام بعض الجهات ب النقد للتيارات الكافرة والتيارات غير الأخلاقية؟ نحن طبقة متدينة من الشعب لا شائبة فيها ولا علاقة لها مع السياسة ولا مع إدارة الدولة.

إنَّ حُسْنَ ظِنٍّ تجاهَ شَخْصٍ مَا وَتَقْدِيرُهُ يُعَدُّ قِنَاعَةً شَخْصِيَّةً، وَنَحْنُ نُعْتَقِدُ بِأَنَّ «بَدِيعَ الزَّمَانَ» أَكْبَرُ عَالَمَ دِينِي فِي زَمَانِنَا هَذَا، وَنَرَاهُ رَجُلًا حَقٌّ وَحَقِيقَةً قَامَ بِإِيَاضَةِ حَقَائِقِ الدِّينِ دُونَ أَيِّ نَفَاقٍ أَوْ تَمَلُّقٍ لِأَحَدٍ. أَمَّا إِطْلَاقُنَا عَلَيْهِ صَفَةَ «الْمُجَاهِد» فَنَابَعَ مِنْ خَدْمَاتِهِ الدينيَّةِ وَدِفاعِهِ ضَدَّ التِّيَارَاتِ الْهَدَامَةِ لِلإِيمَانِ وَلِلإخْفَاقِ الَّتِي تَهَدَّدُ بِلَدَنَا مُسْتَنْدًا فِي ذَلِكَ إِلَى الْحَقَائِقِ الْقُرَآنِيَّةِ الرَّاسِخَةِ. وَلَيْسَ بِمُقْدُورٍ أَحَدٍ أَنْ يَؤَاخِذَنَا عَلَى قِنَاعَاتِنَا الْوَجْدَانِيَّةِ. وَنَحْنُ فِي بَلْدَنَا يُسْمَحُ بِحُرْيَةِ الْعِقِيدَةِ، لَذَا فَنَحْنُ غَيْرُ مُضطَرِّينَ إِلَى إِعْطَاءِ الْحِسَابِ لِأَحَدٍ.

أما بخصوص موضوع الأشخاص الذين سيظهرون في آخر الزمان حسب ما ورد في الحديث النبوي فأقول:

إننا لم نخترع هذه الموضعين من عندنا، ذلك لأنها موجودة في الدين؛ فالرسول ﷺ يقول في بعض أحاديثه بأن عمر الأمة المحمدية لن تزيد كثيراً عن ألف وخمسة عشر سنة.^(١) وهذه الأحاديث تصف كثيراً من الحوادث التاريخية المهمة في حياة الأمة المحمدية وفي حياة الدنيا بأسرها، وذلك تحت عنوان: «علامات القيمة». وهي تنبئ الأمة المحمدية وتحذرها من شرورها، وتقول بأن الذين يقعون في هذه الشرور عن غفلة أو عن جهل سيقعون في الشقاوة وفي الملائكة الأبدية، وهناك أدلة دينية لا حد لها حول هذه الأمور. نحن أناس آمنا بالله وبرسوله وبالقرآن. إذن فاستناداً إلى هذا الإيمان واستناداً إلى صدق الرسول ﷺ أفلأ نعمل على خلاص أنفسنا من الملائكة الأبدية؟ أفلأ ننصر ما يجري حوالينا؟ ألا نشرح هذا استناداً إلى الحقائق الدينية ونتساءل: «هل جاء هذا الزمان الخطر؟ أتحن هذا الجيل المشرف على هذه المهالك والمخاطر؟ أتجاهل البراهين الساطعة الموجودة أمامنا ونجاهل الحقائق الثابتة والحقائق العلمية التي تثبت لنا الوجود الإلهي ونترك ديننا ونساق وراء التيار الذي يعد الإلحاد من أكبر أركان المدينة الأوروبية؟.. وإن فعلنا ذلك فمن ينقذنا من الملائكة الأبدية؟ أتجاهل هذا ولا نفك فيه؟ أيمكن لمن يعتقد بأنه لا يوجد شيء فوق القرآن وفوق الحقائق القرآنية أن يرمي بنفسه إلى الملائكة الأبدية خوفاً من عقوبات فانية؟ وهل يمكن أن يتم بعض القيم الفانية؟ وهل يتخل عن وظيفته في إيفاء الخدمة لله ولرسوله ولدينه؟.. هذه هي في الحقيقة العوامل الحقيقية التي تربطنا بـ«بديع الزمان»، فهل هناك منيع ديني آخر نُزيل به عطش أرواحنا إلى حاجتها الأزلية؟».

يوصينا المدعى العام المحترم بقراءة الكتب العربية والعلمية التي تخزن بها المكتبات والتي لا تهابي مع روح عصرنا الحالي. وقد لا يعجب المدعى العام المحترم - ومن يفكرون مثله - بالحقيقة العلمية المتمثلة بمجموعة رسائل النور وبالحقائق العالية والسامية التي تحويها هذه الرسائل. قد لا تعجبه هذه الرسائل وقد يتقدّها. وهذا شيء راجع إليه وهو حُرُّ في ذلك، ولكنه لا يستطيع التدخل في حُبنا أو تفضيلنا لهذا الكتاب أو ذاك، فنحن نحب رسائل النور

(١) إشارة إلى الحديث النبوي (إني لأرجو أن لا تعجز أمري عند ربه أن يؤخرهم نصف يوم).

ونرى أنها كتاب دين حقيقي لا نفاق فيه وأتها تفسير للقرآن الكريم. إن مقاييس التفضيل والترجيح مسألة تقدير وجودي وقلبي لا يستطيع أحد أن يتدخل فيه.

أجل، إننا نعتقد بأن مؤلف رسائل النور يعطي درس الحقيقة نفسها، وأن إنكار المدعى العام لهذا وعدم قبوله لا يضعف اعتقادنا هذا ولا يهزه، ونحن لا نقبل رسائل النور من أجل كرامتها الكونية بل من أجل ظهور الكرامة العلمية الكاملة التي تتحدى الأوساط العلمية في دروس النور. ومع أن تحصيل مؤلفها العلمي لم يتجاوز ثلاثة أشهر. فإنه يفيض علينا وينشر هذا العلم، وهو يستخدم في خوارق علمه وفي أكثر المسائل العلمية تعقيداً منطقاً عالياً حيّر أكبر المفكرين وأذهلهم، ويستخدم أسلوبها جذاباً رائعاً ومشوقاً فياضاً بالحرارة نابضاً بالعشق وبالعواطف الجياشة وذلك بلغة تعلمها بعد متتصف عمره، حتى لتبدو كتاباته وكأنها بحر إيمان وخزينة توحيد ومحيط حكمة، فهل تستطيعون أن تتدلونا على بديع زمان ثانٍ؟ أنتم تستكثرون علينا أن تَعد تمثَّلَ الفضيلة هذا أستاذنا لنا وهو الذي لم يلتفت إلى بريق جميع الظواهر الفانية ولم يسمح لنفسه التنزل إلى أية منافع منها كبرت ولا إلى الأمور التي تُلوك الإنسان منها كانت نداءاتُ هذه الأمور قوية، ولم يتضرر أو يتولى من أحد شيئاً ولم يقبل ما عرض عليه، وأعطى أفضلَ مثال للعفة وللنِّزاهة، وصبر على جميع أنواع المكره والمضايقات، ونذر نفسه لإظهار الحقيقة وإظهار الأنوار القرآنية والمعارف المحمدية.

أما أيام آلام البلد والأمة فقد كان قلبه الرحيم يبكي ألمًا وشفقة. وعلى الرغم من كل أنواع الغدر والإهانة التي تَعرّض لها فإنه لم يتدخل عن إيفاء وظيفته لسعادة مَنْ حواليه؛ فعلى الرغم من شيخوخته ومن بؤسه فإنه بذل جهوداً مضنية وناضل بكل قوة في سبيل الله تعالى لإنقاذ الناس من غيابة الجهل ومن لجة الإلحاد. وفي هذا الوقت الذي ضاعت فيه المقاييس الأخلاقية فإننا نراه - بجانب كرامته العلمية المذكورة أعلاه - مثلاً للتضحية والإيثار ومثلاً للاستقامة وللنِّزاهة وأنموذجًا يحتذى للكمال ومحارباً للفضيلة. أَتَرُونَ هَذَا إِفراطاً مَنْ؟

إذن فإن هذه هي نظرتنا نحو «بديع الزمان» ونحو مؤلفاته، فهل ارتباطنا به الناشيءُ عن إيماننا، وهل اشتراكنا مع آيات القرآن الكريم ومع الأحاديث النبوية الشريفة في تقييم الكفر والانحدار الأخلاقي يجعلنا ملوثين بأوضمار السياسة الفانية؟ وهل يمكن إطلاق صفة

الإفساد على أعمال إصلاح نفوسٍ بريئة لِقُسْمٍ من أبناء هذا البلد الذين لم تيسر لهم منذ خمسة وعشرين عاماً تعلم حقائق الدين؟ وهل إنقاذهم من الهلاك الأبدي وإبلاغهم عن الله وعن رسوله ﷺ وعن القرآن إفساد لهم؟

أيها الحكام المحترمون!

نحن لسنا أرباب السياسة أبداً، لأننا نرى أن السياسة تحمل آلاف البلايا والمخاطر والمسؤوليات لأمثالنا من هم خارج مسلك السياسة. ونحن أصلاً لا نغير أيَّ اهتمام بالظاهر الفاني، لأننا لا ننظر إلى الدنيا إلا من وجهها الخير المؤدي إلى رضي الله، لهذا فإننا نعترض بشدة على اتهامنا بالجري وراء السياسة ومعارضة الدولة. ولو كان هذا هو قصدنا وهدفنا إذن لكان هناك أقل ظاهرة وعلامة على هذا في ظرف هذه السنوات البالغة خمساً وعشرين سنة. أجل، نحن نحمل صفة معارضة، ولكنها معارضة ضد السقوط الأخلاقي وضد الإلحاد، وهذه المعارضية ناشئة عن اشتراكنا -بالضرورة- مع القرآن الكريم في شدة توبيخه وصرامة بيانه في هذه المواضيع. فإذا لم يكن بياناً للأسباب الموجبة التي شرحتها والتابعة عن الإخلاص وعن النية الصافية وعن الحقيقة كافياً لإقناعكم فأصدروا أيَّ عقاب ترغبون فيه بحقنا، ولكن لا تنسوا أبداً أن سيدنا عيسى عليه السلام الذي يتنسب إليه الآن ستة مليون نصراً قد حُكم عليه من قبل رجال الحكم في ذلك العهد بالإعدام كأي لص عادي مع أن قلبه كان يخنق لسعادة الإنسانية ولتبليغ الأمانة الملقاة على عاتقه.

إن كلامنا الحر هذا يدفعكم لإصدار عقوبة ضدنا ولكتنا سنستقبل هذه العقوبة وهذا الحكم بكل فخر، وكل ما سنفعله هو أن نرفع يد الضراعة إلى قاضي الحاجات هاتفين: «حَسَبْنَا اللَّهُ وَنَعْمَلُ وَكِيلٌ» .

أحمد فيضي قول
من ناحية أورتافلار
الموقوف في سجن أفيون

دفاع «جيان»

إلى محكمة «أفيون» للجنائيات الكبرى:

إن مقام الادعاء العام الذي استهول الأمر وجعل من الحَبَّةِ خصْني بحصة كبيرة من التُّهم المزعومة الموجهة إلى رسائل النور وقدمني بصورةِ رجل سياسي خطير ورجل تآمر لأنني قمت بخدمةِ أستاذِي ورسائلِ النور، تلك الخدمة التي أفتخر بها في الحقيقة. وأنا أقول ردًا على هذا:

إنني على علاقة وثيقة بأستاذِي «بديع الزمان» الذي استفدت فائدة كبيرة من قراءة كتبه الدينية والإيمانية والأخلاقية إلى درجة أنني مستعد بتضحيَّة نفسي وحياتي رخيصةً في هذه السبيل. ولكن هذه العلاقة لم تكن - كما زعم المدعى العام - علاقة ضارة بالوطن وبالامة، ولا كانت في سيل تحريض الشعب ضد الدولة، بل هي علاقة وُثُقى لا تنفصَّ أبداً، لأنها من أجل إنقاذ أنفسنا من الإعدام الأبدي للقبر - الذي لا يمكن لأحد أن يجد منه مهرجاً، وإنقاذه إيهان أمثالي من إخواني في الدين في هذا الزَّمن الخطير وتزكية أخلاقيهم وجعلهم أعضاء نافعين لهذا الوطن وهذه الأمة.

إنني من القريبين إليه؛ فقد خدمته على فترات متقطعة أربع سنوات وأنا فخور بذلك. وطوال هذه المدة لم أشاهد منه إلا الفضيلة الخالصة، ولم أسمع منه كلمة واحدة حول كونه مهدياً أو مجدهاً. إن مئات الآلاف من رسائل النور ومئات الآلاف من طلبة النور الذين أنقذوا إيمانهم بقراءتها يشهدون على كمال تواضعه. فأستاذِي المبارك هذا يرى نفسه طالباً من طلبة النور ويقدم نفسه على هذا الأساس.

من البسيط ملاحظةً ومشاهدةً ذلك بسهولة من قراءة الرسائل الموجودة بين أيديكم ولا سيما رسالة «الإخلاص» الموجودة ضمن مجموعة «عصا موسى» إذ يقول فيها: «إن الحقائق الباقيَة هي كالشمس وكالآلام، لا تُبني على الأشخاص ولا يمكن لأن الشخص فانين أن يتملَّكها» وهو يكرر هذا في كثير من رسائله وخطاباته. وليس من شأن العقل السليم أن

يحكم أنه يدعى الفخر والتباهي بنفسه أو أنه مهدي ومجدد. وإذا ما قرأتم الرسائل والمكاتيب بدقة وبيان صاف علمتم وتأكدتم أنه علامه زمانه هذا الذي قلما يوجد الدهر بمثله في العلم بالدين ولم يقابل بنظيره كمنقذ للإيمان منذ عصور، فهو ذو عطاء وبركة للوطن والأمة تفوق ما يقدمه جيش كامل من المنافع وبخاصة في عصر انتقلت إلينا الشرارات الحمراء للبلشفية تزدهر بهم بلادنا.

فياً أسفـي، إنـي لم أحـظ بالـتلمـذ عـلـيـه وعلـيـه هـذـه المؤـلفـات الـقيـمة منـذ نـعـوـة أـظـفارـيـ.

هيئة المحكمة الموقرة!

لقد شاهدت في نفسي منافع جليلة لا تعد ولا تحصى من قراءة رسائل النور، لذا قمت بطبع رسالة «مرشد الشباب» في مدينة «أسكي شهر» وبإذن رسمي، وذلك لكي يستفيد أمثالى من أبناء هذا الوطن، أى قيم بخدمة وطنية سامية. وأنا أرغب أن أسألكم:

لقد قمت -وأنا الشخص الفقير لرحمة الله تعالى- بطبع رسائل النور التي تُعدّ تفسيراً
حقيقياً للقرآن الكريم وبعيدةً عن أي تجريح أو طعن من الآخرين، أي قمت بخدمة إيمانية.
فهل من الحق وهل من العدل أن أقابل بمثل هذه المعاملة الخشنة في الوقت الذي كان من
المفروض ومن الضروري أن أقابل بالتقدير؟

إنني أطلب من محكمتكم العادلة أن تُصدر حكمها بإعطاء الحرية لنشر رسائل النور التي هي غذاء أرواحنا وسبب نجاتنا ومفتاح سعادتنا الأبدية، وإذا كان قسم ما ذكره وعدته أعلىه يعد في نظركم ذنبًا أو جرما فإبني أود أن أبين لكم بأنني سأقبل بصدرٍ رحبٍ أية عقوبة تصدرونها مهما كانت شديدة.

جِلَانِ جَالِشْقَان

من أمير داغ

الموقوف في سجن أفيون

دفاع «مصطفى عثمان»^(*)

إلى محكمة «أفيون» للجنایات الكبرى:

رداً على التهمة الموجهة إلى حول اشتراكي بفعاليات «بديع الزمان سعيد النورسي» المزعومة في تشكيل جمعية سرية واستغلال المشاعر الدينية للإخلال بأمن الدولة وقيامه ضد النظام القائم أقول ما يلي:

١- أجل، لقد قمت - مثل طلاب النور - بالحصول على رسائل النور وقراءتها لكي أتعلم الأخلاق القرآنية التي هي شعار التربية المدنية والدينية اللاحقة بالشرف التاريخي لأمتنا التركية المسلمة، وأحفظت ديني وإيماني من تأثير الأيديولوجيات الأجنبية وأكون عضواً نافعاً لوطنني وأمي. لقد حلَّ الفساد والرذيلة محلَّ الأخلاق التي عُرف به أجدادنا الذين سجلوا مآثرهم في التاريخ، وبدأ هذا الفساد يستشرى وينتشر ويفسد الحياة الاجتماعية إلى درجة أن أصحاب الخلق السيء أنفسهم أصبحوا يتقدرون من مثل هذا السقوط الأخلاقي المترعرع، الذي أفلق الرأي العام وأصبح حديث المجالس في كل بيت وحديث الصحف والمجلات التي تعد لسانَ الرأي العام والمعبر عنه، ثم إن هذه الأحوال المؤلمة في انتشار سريع وقد أخذت طابع البلاء العام.. في مثل هذه المرحلة استطاعت رسائل النور أن تنقذني من السقوط الأخلاقي مثلما أنقذت جميع قرائها المسلمين. لقد أعطيت هذه الرسائل لمن طلبها مني بإصرار - بعد أن عرفتني قرأتها - وذلك لكي يستفيدوا من تهذيبها للأخلاق. وبعملي هذا ساعدت على إنقاذ كثير من الأفراد الذين كانوا على وشك الانحدار الأخلاقي، وعلى وشك أن يكونوا أعضاء مضررين بالوطن والأمة. فاستطاعت رسائل النور بتعليماتها وبلقينتها إن تندِّ هؤلاء بلدنا والذي بدأ العالم يرتجف منه رعباً. إذن فإن «بديع الزمان» يُعدُّ مجاهداً معنوياً يستحق التقدير والتجليل. أما السلاح النوراني والفعال لهذا الجهاد فهو رسائل النور التي استطاعت في ظرف عشرين سنة أن تحوّل عشرين ألفاً من الأفراد - وربما أكثر - إلى أفراد مفیدين للوطن وللأمة، فكيف يكون حبي على قراءة الرسائل ذنبًا، وكيف يكون تأليف رسائل النور تهمة في حق مؤلفها؟.. أسأل هذا من ضمائركم.

٢- أما ما ادّعاه المدعى العام حول كون ذلك الحديث «موضوعاً» فهو حُكْمٌ غير علميّ، لأن ذلك الحديث «صحيح» ووارد في كتب الأحاديث وعلماء الحديث يقبلونه. ففي عهد المشرفية -أي قبل عهد الحرية- تقدم اليابانيون والكنيسة الإنجليزية الإنكليكانية بأسئلة إلى علماء ذلك العهد، فقدم علماء إسطنبول بهذه الأسئلة إلى «بديع الزمان» الذي أدرج تأويل هذا الحديث ضمن الرسالة التي أصبح اسمها الآن «الشاعاع الخامس». وإن قبول هؤلاء العلماء الأعلام بهذه الأجوية وعدم اعتراضهم عليها يدل على صحة الحديث.

وليس هذا الجزء فقط من رسائل النور، بل إن جميع الحقائق الواردة فيها وجميع دروسها، قوية جداً بحيث لا يستطيع عالم إسلامي حقيقي الاعتراض عليها، لذا نرى أن جميع العلماء الحقيقيين في هذا البلد -ومنذ عهد المشرفية- وعلى رأسهم رئاسة الشؤون الدينية اضطروا إلى تقدير هذه الرسائل وتقريرها. لذا لا يمكن أن تُطمس حقائقها وبراهينها القوية من قِبَل فرد أو فردين من لا نصيب لهم من العلم الحقيقي، ولا يملكون من العلم إلا اسمه. بل سيكون هذا أمراً مضحكاً.

إن رسائل النور تُقرأ بكل تقدير في جميع أرجاء الوطن ومن قِبَل كافة طبقات الشعب للإنقاذ حياتهم الأبدية وإيمانهم، ولأن منافعها المادية والمعنوية ظاهرة وجليلة. لذلك فإن آلافاً من المواطنين الذين استفادوا وأعجبوا بحقائق القرآن وحقائق الإيمان يحملون عاطفة العرفان بالجميل والامتنان العميق لمؤلف هذه الرسائل.. فهل قيام بعض هؤلاء بكتابة رسائل إلى المؤلف -انطلاقاً من العرفان بجميله- وفهمُ الحديث الشريف الذي هو موضوع الاتهام استناداً إلى الحقائق التي لا يمكن أن تُرُد، والنظرُ إليه وكأنه قد تحقق في هذا الوطن بناءً على بعض الأفعال والأثار.. وبينما غنّياتهم بأن لا يقع وطننا في أحضان الفوضى وفي أحضان هذا الخطر الأحمر، تُعدّ خيانة للنظام القائم؟ وهل هي نقد للانقلاب؟ ومع أن هذا العالم المُبُجل دخل عدّة محاكم بسبب هذه الافتراطات وصدرت قراراتها بتبرئته، إلا أنه لا يزال متهمها بنفس التّهم السابقة ويُسجن في سجن انفرادي ويقدم للمحاكمة، مع أنه شخص منزوي ومتقدم في العمر وشخصٌ وحيد، أما نحن فقد عدّت مساعدينا العلمية ومحاولاتنا الإنقاذ إيماناً دليلاً على أننا نحاول الإخلاص بأمن الدولة، ونحن نتساءل من محكمتكم: (أيٌّ وجدان وضمير عادل يستطيع إصدار مثل هذا القرار؟). نَدَعُ ذلك لضمائركم..

٣- ولنأت إلى سبب التهمة الأخرى القائلة بأننا «نحمل صور بديع الزمان وكأنها صور مقدسة ونجمع خطاباته، ونرسل له الرسائل». نقول ردا على هذا:

إن من حقي -كأي فرد آخر- أن أبعث له الرسائل وبطاقات التهنئة وأن أصادق محبيه وأن أحمل صورته.. ليس فقط صورته البسيطة، بل لو زينت صورته بإطار من الجوائز أو الذهب لكان شيئاً زهيداً بجانب ما أسداه إلى هذا العلامة الكبير من فضل، فقد أنقذ حياته المعنية والأبدية من الإعدام، وجعلني أتذوق السعادة في حياتي المادية، وأصبح مؤلفاته وسيلة لإنقاذ إيمان آلاف الأفراد الآخرين مثلـي. هذا من حقي، ولا أظن أنه يُشكل ذنباً، وفي الختام أقول:

إن رجال الأمن في ولايتين وفي أقضية عدة يشهدون بأن طلبة النور -الذين أنقذوا أنفسهم من الأخلاق السفهية بقراءة رسائل النور وأنقذوا غيرهم كذلك- قد خدموا طوال سنين عديدة هذا الوطن وهذه الأمة خدمةً جليلة لا يستطيع إيفاءها الآلاف من رجال الأمن، لهذا فإنهم بدلاً من أن يروا التقدير والمديح، فقد أُسيء فهمهم وعومنوا وكأنهم عمالة للأجانب، فقد اعتقلنا وقُدّمنا للمحاكم وتعطلت مصالحتنا وأشغالنا، وتركت عوائالتنا وأطفالنا في وضعٍ باسـس، فآية ديمقراطية تَرضى لعوائالتنا هذا الوضع المفجع ولأطفالنا البكاء، وضمير أيّ حاكم عادل يرضى بهذا؟.. أسأل هذا من محكمتكم ومن ضمائركم.

لذا فإنني أسأل باسم محكمتكم المحترمة وباسم الأمة التركية المجيدة وباسم مجلسه العادل الذي تعملون في ظله أن تصدروا قراركم بحرية نشر رسائل النور التي لا يمكن أبداً إنكار فوائدها و المنافعها الجمة وأن تصدروا قراركم أيضاً ببراءتنا.

مصطفى عثمان
من صُفْرَانْبُولُو
الموقوف في سجن أفيون

دفاع «حفظي بيرام»^(*)

إلى محكمة «أفيون» للجنایات الكبرى

إن التهم الموجهة إليّ هي قيامي بقراءة مؤلفات العالم الإسلامي «بديع الزمان» المتهם باستغلال المشاعر الدينية للإخلال بأمن الدولة، علماً بأن هذه المؤلفات قيمة وذات نفع كبير للامة وللبلد. وهي تعطي دروساً مفيدة جداً عن الحقائق القرآنية والإيمانية. وكذلك قيامي بإعطاء بعض هذه المؤلفات إلى عدد من أصدقائي -نزولاً عند طلبهم- بعد أن اكتشفت مدى استفادتي منها من الناحية الدينية والأخلاقية، وذلك اتباعاً لشعارنا (أي مبدئنا) في السعي لنيل الشواب والأجر بنشر هذه التربية الدينية والأخلاقية، وكذلك قيام بعض معارفي بإرسال رسائل صداقٍ أو رسائل علمية إلى عنوانى. هذه هي المعاذير التي تم الاستناد إليها لجعلني في الذنب مع الموما إليه.

إنني أعترض على إيراد هذه المسائل كسبب للاتهام:

١- إنني لا أعتقد أن قيامي بقراءة رسائل النور بقصد التعلم وللحفاظ على ديني وإيماني، ولا قيامي بإعطاء هذه الرسائل إلى بعضهم بقصد التعلم ذنباً أو جريمة، ذلك لأن هذه الرسائل مرت من محاكم عديدة وبرئت من قتلها وأعيدت إلى مؤلفها، وهي رسائل حازت على تقدير علماء البلدان الإسلامية وعلماء بلادنا، وهي لا تحتوي على أفكار فاسدة كما زعم المدعى العام، فكل رسالة من هذه الرسائل تفسير مهم للقرآن الكريم من بدايتها وحتى نهايتها، وهي تدعو الناس إلى السمو الخلقي وإلى الفضيلة وتعطي دروساً إسلامية وتربية دينية بشكل مؤثر فتكون سبباً لحفظ الأمم من السقوط في الماوية، لذا فهي ليست كتاباً مفيدة لهذه الأمة وهذا البلد وحده، بل هي أيضاً مفيدة للإنسانية جمعيها من الناحية المعنوية. ذلك لأنه ما من أحد سجل حادثة ضارة للوطن أو لlama أو ضد إدارة الدولة اشترك فيها طالب من طلاب النور في أي مكان أبداً، ولم يسجل رجال الأمن والشرطة أية حادثة من هذا القبيل ضدتهم. ثم لا توجد هناك جمعية سرية لكي تكون قراءة رسائل النور قراءة سرية، ذلك لأن طلاب النور لا علاقة لهم بأية جمعية، علمية كانت أم سياسية. ظاهرة كانت أم سرية، حتى إن

«بديع الزمان» ومعه العديد من طلاب النور قدموا إلى محكمة الجنایات الكبرى في «دنیزلي» قبل عدة سنوات وبنفس هذه التهم، وقامت المحكمة ببحث دقيق وتحقيق عميق ثم اضطرت إلى إصدار قرارها بتبرئة الجميع وتبرئة رسائل النور كذلك.

ولا أدرى كيف تُعد قراءة مؤلفٍ صدر القرار بتبرئته وتبرئته كتبه.. كيف يعد ذلك دليلاً على جرم كبير مثل جرم الإخلال بأمن الدولة والسعى ضد النظام القائم، وكيف تكون سبباً لاتهام؟ وما هي درجة العدالة في هذا الأمر؟ أحيلُ هذا السؤال إلى ضمائركم.

٢- ثم هناك رسالة أخرى أرسلت إلى وأنا في السجن من قضاة «بازيد» من شخص لا أعرفه، وأصبحت هذه الرسالة سبباً لاتهامي. إنني لم أرَ هذه الرسالة، ولا أدرى محتوياتها، فإن كانت إحدى رسائل النور فإني أقبل بها. أسألوا عنها لكي أجيبكم عن اتهامي هذا. وقد ورد في الكلمة المدعى العام شيء حول المهدوية. ولم أسمع هذا إلا منه. أما أستاذي فهو بريء من هذه الادعاءات. فهذا الأمر لم يُرد لا في حديثه ولا في رسائله، وقد اعتاد في كل مناسبة التنبية على طلابه بضرورة ابتعادهم عن تعظيمه أو إبداء احترام مفرط أو إعطاء رتبة عالية له. ونحن على يقين بأنه أفضل علماء عصره وأنه بريء من حُب الشهرة ومن حُب الجاه، فهو عالم أصيل.

السجن

حفظي بيرام

دفاع «مصطفى آجت»^(*)

إلى محكمة «أفيون» الكبرى للجنائيات:

أُجيبُ عن الاتهام الموجه الذي اتهم به الادعاء العام أستاذِي «بديع الزمان»: إن خدماتي لأستاذِي ولرسائل النور ليست إلّا قطرة من بحر اللطف والإحسان الذي قوبَلْتُ به. فأنا لست نادماً قطعاً بهذا الانتساب. فكم يُضخّم بقطع زجاجية في سبيل كسب خزينة الألماس الثمينة جداً، فإنني مستعدٌ في كل وقت لاضحِي بحياتي في سبيل رسائل النور التي هي وسيلة لإنقاذ حيَاتي الأبدية. فلقد تحققت منافع أخرى ودنيوية لرسائل النور، لذا فإن التخلِّي عن تلك المنافع الجليلة وإبداء الفتور تجاه رسائل النور وأستاذِي المحترم، لثلا يصيب الحياة الدنيوية المضطربة القصيرة ضرر من سجين تافه ومضايقات لا تلبث أن تزول.. إنني أعدُّ هذا التخلِّي إهانة عظيمة لأستاذِي علامَةِ الزمان، ولغايته الوحيدة الجليلة التي هي خدمة الإيمان والقرآن. فأنا لا أريد قطعاً أن أخالف أوامره ولا أن أحيد عن إذنه.

هيئةُ الحكام المحترمين!

لَم تستهولون كوفي طالباً - مع فقري - لعالم عظيم يجاهد البشفيَّة التي تحاول بث سمومها في وطننا العزيز. إن هذا بلا شك يُثبت أن الشروة التي يمتلكها النور تفوق كثيراً ثروة الدنيا بأسرها، فأطلقوها يد أستاذِي رسائل النور كي ينقذ ملايين الشباب من الأمة التركية، ليصبِّحوا أبناء نافعين للبلاد.

نعم، إن حاجتنا نحن شبابَ الأمة التركية إلى رسائل النور أكثر بكثير من حاجة المختنق إلى الهواء العليل، ومن حاجة من يعيش في الظلام الدامس إلى النور الواضح، ومن حاجة الجائع العطشان التائه في الصحراء إلى الماء السلسيل والغذاء النافع، بل من حاجة الغريق إلى النجاَة.

إنه لا يتلاءم مع شرف العدالة إهداُر وإفناُء حيَاة «بديع الزمان» الذي كَسَبَ حُسْنَ ظننا المفرط وتوجهنا نحوه وارتباطنا الوثيق به، وإفناُء ضعفاء أصبحوا طلاباً له بنيَّة خالصة.

الموقف في السجن
مصطفى آجت من أميرداد

دفاع «خليل جاليشقان»^(*)

إلى محكمة «أفيون» للجنایات الكبرى:

هيئة المحكمة الموقرة!

في لائحة الاتهام التي قدمها المدعي العام عدّ خدمتي لأستاذى كذنب كبير اقترفته. إن أستاذى الذى قدِم إلى بلدنا ضيفاً سنة ١٩٤٤ م وهو مقيم فيها منذ أربع سنوات.. إن أستاذى هذا قد ترك ومنذ أربعين سنة كل لذائد الحياة ومتاعها وراحتها ونذر نفسه لخدمة الإيمان والإسلام، ولاسيما لإنقاذ السعادة الأبدية للمسلمين في وطننا، ولوضع سد أمام الأفكار الضارة لدين هذه الأمة التركية المسلمة كالأفكار البشáfية التي لها أضرار مادية ومعنوية بلية والأفكار الضارة الأخرى للوطن وللامة، وذلك بوساطة الدروس الإيمانية والأخلاقية لرسائل النور التي اعترف بفضلها جميع العلماء. فهل قيامي - وأنا فخور بذلك - بخدمة أستاذى بين حين وآخر طوال ثلاث سنوات يعد ذنباً؟ ثم إنهم يرون أن تركي لهنتي كخياط في سبيل هذه الخدمة ذنب كذلك. ولئن ضحى بي حياني في سبيل أستاذى وفي سبيل رسائل النور - التي أرشدتنا إلى الحق وإلى الحقيقة والتي هي تفسير حقيقي للقرآن الكريم - فهل أعد مذنباً وخائناً للوطن؟.. أسأل هذا منكم.

رئيس المحكمة الموقرة!

لقد قرأتُ بعض رسائل النور واستساخت بعضها. وبدأت بحمد الله تعالى حمداً كبراً بالاستفادة من هذه الرسائل، إذ كان قلبي منذ البداية متعلقاً تعلقاً كبيراً بالعلم ومشتاقاً له. ومع أنني مرتبط بهذه الرسائل عن قرب إلا أنني لم أجده فيها لا تحريضاً للشعب ضد الحكومة ولا دعوة لتأسيس جمعية سرية تقوم بإخلال الأمن، ولم أسمع من أستاذى أي شيء حول دعوى المهدوية أو دعوى التجديد ولا أي تحريض ضد الأمن. إن المهد الوحديد والخدمة الوحيدة لرسائل النور وأستاذنا ولنا نحن طلبة النور هي إيفاء خدمة مقدسة للإسلام ولاسيما إيفاء خدمة مقدسة للأمة التركية المسلمة من ناحية الإيمان والأخلاق. لذا فمن الضروري ومن

الواجب عدم التعرض لرسائل النور ولطلابها من جراء خدماتهم هذه. هذا هو هدفنا، وهذه هي غايتنا وليس شيئاً آخر، وإن إيفاعنا هذه الوظائف هو في سبيل الحصول على رضى الله تعالى. ومن الطبيعي أننا لا يمكن أن نؤدي هذه المهمة المقدسة في سبيل الدنيا وفي سبيل متابعتها ومتنازعها، ولا ننتزل أصلًا لهذا. إن طلبة النور الطاهرين لا يشغل قلوبهم أهدافٌ وغaiات دنيوية، لأن قلوبهم مشغولة بالإيمان وبأمور الآخرة، لذا فإنه لم يخطر ببالنا أبداً ما اتهمَنا به المدعى العام من القيام بتشكيل جمعية سرية، ولا نتحمل مثل هذا الاتهام.

هيئة المحكمة الموقرة!

إننا نعتقد بأنكم اقتنعتم بها هدفنا وغايتنا نحن طلاب النور، واقتنعتم بعدم وجود أية علاقة لنا بالتهم التي أوردها المدعى العام، لذا فإننا نطلب من محكمتكم الموقرة ومن ضمائركم أن تعيدوا لنا كتبنا وتسمحوا بكونها حرّة وتصدرروا فراركم ببراءتنا.

خليل جالشكان

من أمير داغ

الموقوف في سجن أفيون

داع «مصطفى كول»^(*)

إلى محكمة «أفيون» للجنائيات الكبرى:

إنني لست عضواً في جمعية سرية، كما أن أستاذي «بديع الزمان» لم يشكل مثل هذه الجمعية، إذ قام على الدوام بإعطائنا دروساً حول الحقائق القرآنية وحضر علينا وبشدة أن تكون لنا أية علاقة بالسياسة. إنني فقط طالب للأستاذ الكبير «سعيد النورسي»، وأنا متعلق به وبرسائل النور من أعماق قلبي وروحي، وأنا مستعد لأية عقوبة في سبيل رسائل النور وفي سبيل أستاذي. لقد أفقد أستاذي رسائل النور إيماني وحياتي الأخروية. فغايتها تنحصر في إنقاذ جميع المسلمين وجميع مواطنينا من الإلحاد لكي ينالوا السعادة الأبدية. لقد ظهر بوضوح في جميع المحاكم بأنه لا توجد لنا أية علاقة بأي هدف سياسي، ومع أن هذه هي الحقيقة فلا نزال نُقدم للمحاكم من دون سبب ومن دون وجه حق، ونحن نفهم من هذا أنهم يريدون تحطيم

وحدثنا وتساندنا، مع أن تساندنا وتعاوننا لا يهدف أية غاية دنيوية أو سياسية. وكل ما في الأمر أننا نوقر أستاذنا توقيراً كبيراً، لأن كل من يقرأ رسائل النور يكتسب إيماناً قوياً وإسلاماً قوياً وخلقاً وكما لا عاليين.

ونحن لا نملك إلا أن نُنكر لأستاذنا حُبّاً شديداً، وأنا مرتبط بمثل هذا الأستاذ وبمثل طلاب رسائل النور هؤلاء بكل جوارحي، ولا يمكن لهذا الارتباط أن ينقطع وإن شُنقَت. إننا مع جميع أخوانِي أُبرباء، ونحن نطالب وبكل قوتنا بحرية رسائل النور، وأنا أطالب ببرئَةِ أستاذنا الكبير وتبرئَةِ إخوانِي الأُبرباء من طلبة النور وتبرئتي كذلك.

مصطفى كول

من إسبارطة

دفاع «إبراهيم فاقازلي»^(*)

إلى محكمة «أفيون» للجنائيات الكبرى:

أيها المحكم المحتزمون!

إن التهمة الموجهة إلينا باطلة أولاً، وتعلق بالدنيا، فهي سياسية. ولاشك أنكم -أيها المحكم المحتزمون- قد عرفتم من نظرتكم الأولى لنا بأننا من الذين يعملون في ميدان السياسة، ولو قام المثاث من ذوي الصلاحية بتوكيد هذه التهمة السمجحة والغربية عنا، ولو كان عقلي أكبر بمئات المرات من عقلي الحالي لكان التأثير المعنوي الذي تركته لدى رسائل النور ومؤلّفه الموقر كافياً لي لكي أهجر لذة السياسة الموقته والفنانية وأهرب بكل كياني وجودي إلى الطريق المؤدي إلى الآخرة وإلى الطريق المؤدي إلى النجاة من جهنم. إن علاقتنا سواء أكانت مع مؤلف رسائل النور المجل واحترامنا له أو قراءتنا لرسائل النور واستنساخها أو علاقتنا وارتباطنا مع طلاب النور.. هذه العلاقات كلها علاقات أخرى، وقد أقرت محكمة «دنزيلى» للجنائيات الكبرى ومحكمة التمييز العليا هذا الأمر وصادقت عليه. وإن الأفكار التي استلهمناها من رسائل النور تدعونا بأن لا نفرط في هذه العلاقة النورانية وأن لا نستبدلها بأي عرض دنيوي ومادي. وسيبقى إيماناً هذا معنا حتى آخر لحظة من أحمرنا.

هيئة المحكمة الموقرة!

ما دمنا قد جمعناها هنا بسبب هذه التهمة المذهلة، فإنني أرى أن ضميري وحبي لبلدي يحتمان عليَّ أن أُبين لكم هذه الحقيقة المهمة. لقد شاهدت في أواسطنا وفي البيئة التي أعيش فيها مدى الإصلاحات الكبيرة التي أنجزتها رسائل النور، وشاهد الناس هذا كذلك، ففي أثناء ما يزيد عن عشر سنوات عرف العديد من الأفراد - وأنا منهم - الطريق إلى بيوتهم والاهتمام بعوائلهم، وتركوا الأمور الشائنة وعرفوا طعم السعادة العائلية. وأباء هؤلاء وأمهاتهم يرثون الآن أيديهم بالدعاء لمنْ كان السبب مثل هذا التحول، وتستطيعون أن تسمعوا المزيد حول هذا الأمر من أهالي ولايتنا وما يجاورها. وعندما دخلت رسائل النور إلى سجن «دنزيلى» كان تأثيرها في المسجونين إيجابياً جداً، ولا يزال هذا التأثير الإيجابي أحديَّ الناس. وكذلك عندما دخلت إلى سجن «أفيون» رأيت كل سجين أتحدث معه يدعوه طلاب النور بالخير ويدرك لي الفرق الكبير بين أحوالهم السابقة وأحوالهم الحالية.. هذه حقائق ملموسة وموجودة أمام جميع الأنظار. والحقيقة أنني أستغرب جداً كيف يمكن أن يقال إنني أشتغل في ساحة السياسة لمجرد أنني قمت بإرسال خطابات مَحَبَّةٍ إلى مؤلف رسائل النور المحترم؟ هذه الرسائل التي كانت مفيدة لي ولجميع أبناء جنبي من الناحية الأخلاقية والاجتماعية ومن ناحية الحياة الأخرى لكونها تفسيراً حقيقياً للقرآن الكريم، أو لأنني قمت بإرسال رسائل محبة إسلامية ورسائل سلوان إلى بعض مواطنِي!.. وأنا أقول وسط هذه الدهشة والاستغراب بأنه لا يمكن أن يكون هذا العمل موضع تهمة أو ذنب. والاحتمال الوارد هنا هو أن أعداء القرآن الكريم - وبالتالي رسائل النور - المتخفين هم الذين نفثوا الأوهام والظنون والخوف منا، في نفوس موظفي جهاز العدل وجهاز الأمن لكي يُلْقُوا بنا في غياهب السجون، ولكن سيعرف الحكماء المحترمون هذه الحقائق دون شك وسيضعون أيديهم على ضمائرهم لكي يُصدروا قراراتهم العادلة التي لها ثواب كبير عند الله تعالى.

وسيجعلون الأمة التركية المسلمة التي تنتظر هذه القرارات بكل اهتمام في جميع أرجاء هذا الوطن.. ممتنة وشاكراً لهم.

إبراهيم فاقازلي

الموقوف في سجن أفيون

الشاعر الخامس عشر

الحجّة الزهراء

عبارة عن مقامين

يبدو هذا الدرس ظاهراً رساله صغيرة، إلا أنها في
الحقيقة رساله عظيمة وقوية وواسعة جداً. وهي فاكهةُ
إيمانية وثمرة قرآنية فردوسية أينعت من حيائِ التفكيرية
ومن اتحاد علم اليقين وعين اليقين في حياة النور المعنوية
التحقيقية.

سعید النورسي

المقام الأول

على ثلاثة أقسام

القسم الأول

من الدرس الذي أُلقي في المدرسة اليوسفية الثالثة. وهو خلاصة الخلاصة للمكتوب العشرين.



وبه نستعين

فالذي قضى خمساً وثلاثين سنة معزلاً الناس، ووَدَعَ الدُّنْيَا وَنَسِيَّهَا، وَلَا سِيَّا فِي الْلَّيَالِي، حتى استوحش من الناس، لكثره ما عانى من المراقبة المستديمة والترصد الدائم لأعماله ترصد ا ينطوي على حقد وضعيته وسوء طويته، طوال ثلاث وعشرين سنة، حتى أصبح يتضائق من أن يقضي ساعةً من وقته مع أحدٍ من الناس وفي مكان واحد، سوى مَنْ يشتاق إلى رسائل النور ومن يقوم بمعاونته.. أقول: لقد نقلوا هذا الضعيف -أنا العاجز- إلى الزنزانة الخامسة كرها، حيث الا زدحام على أشدّه. ومنعوا إخوتي من التردد علىّ، بحجّة رفعي دعوى إلى محكمة التمييز حول وضعني في السجن المنفرد أحد عشر شهراً.

فحينما كنت مضطرباً وقلقاً على عدم تحمل العيش في هذا الا زدحام الكثيف، إذا بالجرو يبرد بربا شديداً -علامةً على الغضب- بحيث لو كنت في مكاني السابق لما تحملته قطعاً. فانقلب لي العُسر يسراً، ونزلت بي تلك الشدة رحمةً منه تعالى. فخطر للقلب:

على الرغم من قيام طلاب النور بأداء وظيفتهم -ونيابةً عنك- في تبليغ حقائق رسائل النور بجدٍ وإخلاص، في كل ردهة من ردهات السجن، فإن هذه الردهة الخامسة الشبيهة بموضع انزواء الزاهدين يتجدد دائمًا ويتبدل، فهي إذن أحوج ما تكون إلى دروس النور.

وكذا الشباب والشيخ لا شك أنهم بأمس الحاجة إلى دروس يقينية وراسخة في إثبات وجوده تعالى وإثبات وحدانيته سبحانه. حيث يقرؤون ما تكتبه الصحف من هجوم الروس على الإيمان بهجمات الإلحاد الرهيبة، وإنكار الخالق العظيم.

فالذى ورد إلى القلب أثناء الأذكار عقب الصلاة هو هذا. وذكرت بدورى التهليل الذى ذكره منذ السابق عقب صلاة الفجر عشر مرات، وهو: «**لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ يُحْيِي وَيُمْتَدُ وَهُوَ حَيٌّ لَا يَمُوتُ بِيَدِهِ الْحَيْرُ** وهو على كل شيء قادر **إِلَيْهِ الْمَصِيرُ**». ^(١)

هذا التهليل العظيم والتوحيد الجليل الذى يحمل الاسم الأعظم -حسب رواية- قد فصله «المكتوب العشرون» العظيم تفصيلاً واضحاً ساطعاً كالشمس، وذلك في إحدى عشرة كلمة من كلماته في أحد عشر برهاناً من براهين وجوب وجوده تعالى ووحدانية ربوبيته، وأورد إحدى عشرة بشاراة من البشارات السارة.

نعم، كنت أكرر هذه الجملة المقدسة بتقدير عميق مع التفكير في خلاصة موجزة للمكتوب العشرين، فخطر للقلب فجأة: أليّ هذه الخلاصة الموجزة درساً للعالم الفاضل «نادر» ومن يقيم هنا من الشباب. وأنا بدورى قلت: بسم الله.. وبدأت بإلقاء الدرس:

إن في هذا الكلام التوحيدى إحدى عشرة بشاراة، وإحدى عشرة حجة إيمانية. سأشير إلى الحجج وحدها بإشارة قصيرة جداً محىلاً إياها وبشارتها إلى «المكتوب العشرين» وإلى أجزاء رسائل النور.

وعندما كتبت هذا الدرس،رأيت من الأنسب أيضاً إدراج مالم أفصح عنه للمسجونين من كلمات ونكات فيه.

وهكذا، فالكلمات الإحدى عشرة من ذلك الكلام التوحيدى هي الآتية:

الكلمة الأولى: «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ»

إن الحجة الإيمانية في هذه الكلمة هي رسالة «الأية الكبرى» تلك الرسالة الخارقة التي لا نظير لها.

(١) أحمد بن حنبل، المسند، ٤؛ ابن أبي شيبة، المسند ٦/٢٧، ٢٧/١٧١؛ البزار، المسند ٣/٢٦٠؛ الطبراني، المعجم الكبير ٢٠/٦٥.

فقد أدت إلى نيل طلاب النور بالبراءة من المحكمة، وظهورهم في سجن «دنزيلى» وانتصارهم في كلٍّ من محاكم «أنقرة ودنزيلى» وانتشارها بالخلفاء انتشاراً مؤثراً. مثلما أصبح طبعُها سراسيراً لاعتقال طلابها تسعة أشهر.

نعم، إن شعاع «الآية الكبرى» أظهر ثلاثةً وثلاثين إجحافاً عظيماً وحججاً كلياً في الكون كله، مع إشارته في كل حجة كافية إلى براهين غير محدودة تثبت وجودِ واجب الوجود، ووحدانيته إثباتاً ساطعاً واضحاً وضوح النهار. فيستنطق السماوات بكلمات النجوم في المقدمة ثم الأرض بجمل الحيوانات والنباتات وهكذا حتى يستنطق الكون كله بكلمات حقائق الحدوث والإمكان والتغيير..

فعل الذين يطلبون إيماناً راسخاً لا يتزعزع والباحثين عن سيف لا ينتمي تجاه الفوضى الملحدة أن يراجعوا رسالة «الآية الكبرى».

الكلمة الثانية: «وحدة»

والإشارة الوجيزة إلى الحجة التي فيها هي: أن في كل جهة من جهات هذا الكون وفي كل ناحية من نوافيه تشاهد وحدةً واضحةً:

فمثلاً: الكون كله أشبه ما يكون بمدينة عامرة، وقصر شامخ وكتاب بلغ مجسم، بحيث إن كل آية فيه، بل كل حرف من حروفه، بل كل نقطة من نقاطه في حكم معجزةٍ وقرآنٍ مجسدةً.

نعم، فكما يبين هذا وحدةً واضحةً في الكون، فإن مصباحَ ذلك القصر مصباحٌ واحدٌ، وقد ندلّه الذي يبين الأوقات واحداً أيضاً، وطبّاخه المالك للنار.. واحدٌ. وساقيه بالماء.. واحدٌ، وهكذا واحد.. واحد.. واحد.. واحد.. حتى يبلغ الألف واحداً من الواحد والوحدة.

ويإظهار الكون هذه الوحدة في كل شيء، يثبت أن صاحبَ ذلك القصر وتلك المدينة وذلك الكتاب، ذلك القرآن الكبير المجسم، وكاتبه ومصنفه، موجودٌ وواحدٌ أحدٌ.

الكلمة الثالثة: «لا شريك له»

والإشارة المختصرة جداً إلى ما فيها من حجة هي: الآية الجليلة: ﴿ قُلْ لَوْ كَانَ مَعَهُ إِلَهٌ كَمَا يَقُولُونَ إِذَا لَآتَيْنَا إِلَيْ ذِي الْعِزْمَ سَيِّلًا ﴾ (الإسراء: ٤٢) التي هي منيع شعاع «الآية الكبرى» وأستاذها، وأساسها.

نعم، لو كان معه اللهُ ولها مُداخلة في الخلق والإيجاد والربوبية لفَسَد نظام الكون كله واختل. بينما يُشاهد أكمل نظام وأدقه في كل شيء ابتداءً من جناح ذبابة صغيرة، ومن بؤرة عينها ومن حجيرتها الصغيرة وانتهاءً إلى الطائرات الجوية، تلك هي الطيور التي لا تعد ولا تُحصى، وإلى المنظومة الشمسية.. ففي كل شيء في الوجود يُرى أكمل نظام سواءً أكان جزيئاً أم كلياً، صغيراً أم كبيراً. مما يُثبت هذا النظام الأكمل إثباتاً لا يحتمل الشك أن الشرك محال وجوده، وأنه معدومٌ أصلاً، وُثبت أيضاً إثباتاً واضحاً وجودَ واجبِ الوجود ووحدته.

الكلمة الرابعة: «له الملك»

وإشارة قصيرة جداً إلى ما فيها من حجة طويلة هي: أننا نشاهد بأبصارنا أنّ وراء حجاب الغيب مَن هو متصرفٌ بالأمور مالكُ لقدرة مطلقة لا يحدّها حدٌ ويملك من العلم مالا يحدّه حدود، إذ جعل وجه الأرض مزرعةً واسعةً سعةً الأرض كلها، ينشر فيها كل ربيع بذوراً تزيد على مائة ألف نوع من النباتات، ينشرها جميعاً معاً ومتخلطاً بعضها ببعض، ثم يجني محاصيلها جنباً متبايناً دون اختلاط ولا التباس مع انتظام كامل، ويوزع بيد الرحمة والحكمة على مائتي ألف نوع من الحيوانات ما يلائمُهم من رزق معين على حسب حاجتهم. وهكذا يُصرف الأمور على سعة ملكه الواسع الفسيح، الغني المعطاء. ولاسيما مزرعة الأرض.

فالذي لا يؤمن بهذا المتصرف الحكيم والملك الرحيم يضطر إلى إنكار هذه الأرض مع محاصيلها ويكون كالسوفسطائيين الحمقى.

الكلمة الخامسة: وهي «وله الحمد»

إن إشارة مختصرة جداً إلى ما فيها من حجة واسعة جداً هي:

أننا نشاهد بأبصارنا وندرك بعقولنا إدراكاً لحد الدهاء: أن رزاقاً رحيمًا ومحسنًا كريماً يتصرف ويدبر أمور مدينة الكون ويرعى شؤون حي الأرض، ويربي معسراً الإنسان والحيوان، حتى إنه حول الأرض إلى سفينة تجارية، وإلى قطار لجلب الأرزاق، ليبعث على الشكر والحمد بما يغدو من نعمه التي لا تعد ولا تحصى جاعلاً من الريع المبوسط على وجه الأرض ما هو بمثابة عربة القطار، المشحونة بهائة ألف نوع ونوع من أنواع الأطعمة، وملا-

الأثداء الشبيهة بالمعليات باللبن السائغ لإمداد ذوى الحياة المعوزين الذين نفت أرزاهم نهاية الشتاء. فمن يملك ذرة من عقل يؤمن بلا شك أن هذا الأمر إنما هو من أفعال رزاق حريم. ومن لا يؤمن بهذا ويضل ضلالا بعيدا يضطر إلى إنكار جميع النعم المنضودة والأرزاق المعينة الباختة على الحمد والشكر، وليس هو إلا أحمق حيوانٍ مضر.

الكلمة السادسة: وهي «يجي»

إن إشارة مختصرة جدا إلى ما فيها من حجة هي: ما أثبتَ في «الكلمة العاشرة» وفي أجزاء رسائل النور بالبراهين القوية أنه: يُبعث على سطح الأرض في كل ربيع جيش سبحان ضخم مؤلف من ثلاثة ألف نوع من أنواع ذوى الحياة وبما لا يحد من الأفراد في أشكال متنوعة وأنماط مختلفة. فتوهَب لها الحياة، وتُجهَّز بكل ما يلزم الحياة ويانظام كامل، مما يبين لنا مائة ألف نموذج من نهاذج الحشر الأعظم، بل من أماراته..

فالذي يجي كل تلك المخلوقات المتنوعة غير المحدودة معا، وهي مختلطة ومكتففة ومتتشابكة بعضها في بعض، بلا سهو ولا خطأ ولا نقص، ومن دون تحير، ويتميزها برغم اختلاطها وامتزاجها، وبلا نسيان لأحد منها، ويهب لها الحياة بكمال الميزان والنظام ويعتها من نطفها التي هي قطرات ماء متماثلة، ومن نواها المشابهة، ومن حبيبات لا يتميز بعضها عن بعض إلا قليلا، ومن بوisterات الحشرات التي هي عينُ الأخرى ومن نطف الطيور، ومن بوisterاتها التي هي عين بعضها أو بفارق طفيفة.. فالذي يجي تلك المئات من الألوف من ذوى الحياة التي تضم أفرادا لا تعد ولا تحصى، المتباعدة صورةً، وصنعةً ومعيشةً، ويبعث تلك المئات من الألوف من الأحياء، ويكتب مائة ألف كتاب مختلفٍ بعضها عن بعض على صحفة الأرض والربع، يكتبهما معا ومتداخلا وبلا خطأ كتابةً في أتم إتقان، ويتصرف فيها بعناية لا حد لها ويعمل فيها بحكمة لا متهى لها. نعم.. إن الذي يفعل هذا إنما هو الخلاق العليم وهو المحيي والحي القيوم.. فمن لا يعتقد بهذا لاشك أنه مضطر إلى إنكار نفسه وإنكار جميع الأحياء المنتشرة على الأرض كافة والمعلقة على شريط الزمان في جميع مواسم الربع الماضية والموجودة على وجوه الأرض الحية والفضاء الحي.. وما هو إلا أحمق الأحياء وأشقاهم.

الكلمة السابعة: وهي « ويميت »

إن إشارة في متنها إلى اختصار إلى حججها هي:

أنت شاهد عندما تُسرّح ثلاثة ألف نوع من الأحياء من وظائفها باسم الموت في الخريف، فإن كلّ نوع وكل فرد يُودع بذوره إلى يد الحكمة للحفظ الجليل، تلك البذور التي هي علیياتٌ صحائفٌ أعماله، وفهارسٌ أفعاله، وقوائمٌ ما سيعمله في الربع المقبل، وهي شبيهةٌ بروحه الباقية من جهة - كبذورات التين المتأخرة في الصغر التي تحمل جميع قوانين الحياة لشجرتها، فهي بمثابة روح باقية لها - فيكتب فيها الخالقُ الحكيم، الحي الذي لا يموت، بقلم القَدَر - كالكتابة في القوة الحافظة - تاريخ حياة الشجرة وكأنها كتابٌ ضخم.. فمن لا يؤمن بهذا الخالق الحكيم الحي الذي لا يموت، ليس هو إنساناً أحقاً وحيواناً فاقد الشعور فقط، بل هو كذلك أشقي من شيطانٍ تُضرم به نار جهنم ومحكوم عليه بالموت الأبدى.

نعم، إن هذه الأفعال المذكورة والتي تشير إلى حجج هذه الكلمات، وهي أفعال حكيمه كلية محيطة وفي متنها الإعجاز وتضم ما لا ينطوي على المعجزات والخوارق.. هذه الأفعال لا يمكن أن تكون بلا فاعل قطعاً، بل ذلك محال بمنتهى محال، وباطلٌ إطلاقاً، فإسنادُها إلى الأسباب العمياء الصماء العاجزة الفاقدة للشعور، الجامدة المختلطة المستولية غير المتظاهرة، ممتنعٌ بألف مرة ومرة ولا أساس له قطعاً.

فلو فُوضت تلك الأفعال الحكيمية إلى غير الفاعل الحكيم للزم وجود قدرة مطلقة وحكمة مطلقة وإتقانٍ بديعٍ كليٍّ تُشكّل جميع الأعشاب والأزهير في كل ذرة من ذرات التراب.. ويلزم وجود قابلية فهم وإفهام أقوال ومكالمات وكلماتٍ جميع الهواتف والراديوات في كل ذرة من ذرات الهواء. كما ذُكر في نكتة توحيدية في لفظ «هو» في «مرشد الشباب».

وهذا المفهوم الغريب العجيب لا يسع أيّ شيطانٍ أن يقنع به أحداً قط، فالكفر والإنكار الذي هو خارجٌ عن نطاق العقل إلى هذا الحد وبعيدٍ كل البعد عن الحقيقة وهو إهانةٌ للكلائنات كلها وتعدي على حقوقها.. لا جزاء له إلا النار، وهو عين العدالة. فينبغي القول: «لتعش جهنم مثل هؤلاء المنكريين».

الكلمة الثامنة: «وهو حي لا يموت»

إن إشارة مختصرة جداً إلى ما فيها من حجة هي: أن **الشمسيات المشاهدة** مثلاً أثناء النهار على حَبَاب وجه البحر وعلى سطح النهر الحاري، تختفي بذهاب تلك الحَبَاب، فتَظُهر **الشمسيات** التي تعقبها كسابقاتها، فتشير بهذا إلى الشمس التي في السماء وتشهد عليها. وتدل بزواها ووفاتها على وجود شمس دائمة وعلى بقائها.

كذلك المخلوقات على وجه بحر الكون المتبدل دوماً وفي فضائِه التجدد الذي لا يجد، وفي مزرعة ذراته، هذه المخلوقات تسيل سراعاً وباستمرار في نهر الزمان الذي يتموج محضنا جميعاً الحوادث وال موجودات الفانية، وتموت مع أسبابها الظاهرة. فيذوق كون الموت كلَّ سنة، وكلَّ يوم، ويحل آخرُ جديدٍ محله، وتموت دنيٌّ سيارةً باستمرار وعوالمُ سيالةً في مزرعة الذرات بعد أخذ المحاصيل منها.

فكما **تبين الحَبَابُ والشمسياتُ** بزواها الشمس الدائمة، فإن وفاة تلك المخلوقات غير المحدودة وزوالَ تلك المحاصيل، وتسريجها مع أسبابها الظاهرة تسرِّجاً بكمال الانتظام، تدل دلالة قاطعة كالنهار الأَبْلَج والشمس في وضح النهار على وجوب وجود الحي الذي لا يموت، على الشمس السرمدية، على الخلاق الباقي، على الأمر الأقدس، وعلى وحدانيته جلّ وعلا وعلى وجوده، دلالة ظاهرة أظهرَ من وجود الكائنات نفسها بألف مرة.. والشاهد على هذا كل موجود بحد ذاته وكل الموجودات معاً.

فلا شك أنْ قد أدركتم مدى حماقة وصمم وجناية من لا يسمع هذه الأصوات العالية التي تملأ فضاء الكون كله وهذه الشهادات القاطعة الصادقة.

الكلمة التاسعة: وهي «بيده الخير»

إن إشارة في مُنتهى الاختصار إلى ما فيها من حجة هي: أننا نشاهد في كل دائرة من دوائر هذا الكون وفي كل نوع من أنواعه وفي كل طبقة من طبقاته حتى في كل فرد من أفراده، بل في كل عضو من أعضائه، بل حتى في كل حجرة من حجيرات جسمه، مَخْزُونا احتياطياً ومستودعاً لادخار الرزق، ومزرعةً وخزينةً تهبيء ما يلزمها ويقيه، وتُسلِّم -ما فيها- يدُّ غيبة إلى يد ذلك المخلوق في أنساب وقت ومن حيث لا يحتسِب، بل بشكل خارِّج عن طَوْقه وإرادته،

ضمن انتظام تام على وفق ميزان دقيق، ويتم ذلك كله في متنه الحكمه وغاية العنايه.. فالجبال مثلاً تدّخر كلَّ ما يلزم الأحياء والإنسان من معادن وأدوية وكلَّ ما يلزم متطلبات الحياة. فهي خزائن ملئت في غاية الكمال بأمر الواحد الأحد ويتديره. مثلها الأرض مزرعةٌ ويدُرُّ ومطبخٌ تهيء أرزاق جميع الأحياء وبكمال الانتظام والميزان، وذلك بقوة الرزاق الحكيم، بل إن في كل إنسان وفي كل عضو من أعضائه مخزنٌ صغير يناسبه لخزن الاحتياطي من الأرزاق.. وهكذا في كل من حجارات الجسم أيضاً مخزنٌ صغير يناسبه لخزن الاحتياطي من الأرزاق.. وهو في كل موجود مخزنٌ، حتى إن مخزنَ الآخرة هو دارُ الدنيا، ومزرعةُ الجنة ومستودعها هو عالم الإسلام وعالم الإنسانية الحقة، الذي تبعث منه الحسناتُ والحسُنُ والأنوار. ومخزنٌ من مخازن جهنم هو المواد الفاسدة والطوائف الملوثة التي تُتَسْعَ حناظل الشرور والقبح والكفر، تلك الشرور الناتجة من العدم والملوثة لعوالم الوجود التي هي الخبر. ومخزنٌ حرارة النجوم ومواردها جهنُمُ، وخزينةُ أنوارها ومصدرها الجنة..

وهكذا فإنَّ الكلمة «بيده الخير» يأشارتها إلى جميع تلك الخزائن غير المحدودة تبين حجّة ساطعة جداً.

نعم، إن هذه الكلمة، وكذا عبارة: «بيده مقاليد كل شيء» حجّتان للربوبية والوحدانية لا متنه لسعتها، وما ذات خوارق ومعجزات لا حدود لها، تبيّنها هاتان الجملتان لمن لم يُطمس على عينه. فانظر مثلاً من تلك الخزائن والمقاليد غير المحدودة إلى هذه فحسب:

إن المدبر الحكيم المالك لمفاتيح البذور والنوى، تلك المخازن الصغيرة التي يضم كل منها أجهزةً منهاج مقدرات شجرة ضخمة أو زهرة فواحة، كما يوظّف بوابَ بذرَة بأمره «أَفْقِ» بمفتاح الإرادة، وبميزان نظام تام؛ كذلك يفتح خزينةَ الأرض المائة بمفتاح الغيث، فيفتح جميع المخازن الصغيرة أي الحبيبات التي هي نطف النباتات وجميع مبادئ الحيوانات، والقطرات التي هي نطف الطيور والحشرات المشكّلة من هواء وماء، يفتحها جميعاً ومعاً وبلا خطأً وذلك بتلقّيها أمرَ الانفتاح والانكشاف.. ويفتح سبحانه في الوقت نفسه جميع خزائن الكون الكلية والجزئية، المادية والمعنوية، بمفتاح خاص لكل منها بيد الحكمه والإرادة والرحمة والمشيئة.

فإن كنت ت يريد أن تعرف هذا وتراه فانظر إلى مخازنك الصغيرة وهي قلبك ودماغك وجسدك ومعدتك. وانظر إلى حديقتك وإلى الرياح الذي هو زهرة الأرض وإلى أزاهيره وثمراته، فإنه سبحانه يفتحها بيد غبية بمفاجئه متباينة متنوعة آتية من مصنوع **﴿كُنْ فَيَكُونُ﴾**. يفتحها بكمال النظام والميزان والرحمة والحكمة، فيخرج رطلاً بل مائة رطل من المطعومات أحياناً من درهم من علبيات صغيرة، يُخرجها بكمال الانتظام والميزان مقابلاً بها ضيافةٌ فاخرةٌ لذوي الحياة.

فهل من الممكن أن تتدخل قوّةُ عمياء وطبيعة صماء ومصادفة عشواء وأسبابٌ جامدة جاهلة عاجزة في فعلٍ لانهاية له يؤدّي إلى هذه الدرجة من الانتظام والعلم وال بصيرة، وفي صناعةٍ دقيقةٍ ذات حكمةٍ تامة لا تدنو منها المصادفةُ قطعاً، وفي تصرفِ موزون لا خطأً فيه إطلاقاً، وفي ربوبيةٍ جليلةٍ عادلةٍ تامة لا ظلم فيها أصلاً؟

وهل يمكن لمن لا يرى الأشياء كافة في آن واحد ولا يستطيع إدارتها كلها دفعهً واحدهً، ولا يجعل الذرات والنجموم السيارة معاً تحت أمره أن يتدخل في هذه الإدارة وتصريف الأمور التي جوانبها كلها ذات حكمة ومعجزةٍ وميزان؟

وهكذا فمن لا يؤمن بمثل هذا التصرف للأمور، المدبر الرحيم، والرب الحكيم، والذي بيده الخير، وله مقابليد كل شيء، ويصل ضلالاً بعيداً، ليس له إلا النار التي تستعر وتغضب حتى **﴿تَكَادُ تَمَرُّ مِنَ الْغَيْطِ﴾** (الملك: ٨) كما قال تعالى. فتقول جهنمُ بلسان حالها: إنه يستحق عذابي الخلال فليس هو أهلاً للرحمة.

الكلمة العاشرة: وهي «وهو على كل شيء قادر»

إن إشارة مختصرة جداً إلى ما فيها من حجة هي: أن كل ذي شعور يأتي إلى هذه الدنيا المضيف، ويفتح عينه يرى: قدرةً تمسك الكونَ كله في قبضتها، وتضم علماً أزلياً مطلقاً لا يصلّ ولا ينسى وحكمةً سرّ مدية لا عبث فيها إطلاقاً وتشمل عنايةً باللغة، بحيث تجعل كل فرد من أفراد جيش الذرات منجدباً جذبة مولوية، فتستخدمها في وظائف شتى، وتُجري في اللحظة نفسها الكرة الأرضية في دائرة واسعة تبلغ مسافتها أربعة وعشرين ألف سنة في سنة واحدة وتدبرها كالعاشق المولوى المجنوب بالقانون نفسه.

وإذ هي تجلب محاصيل المواسم إلى الحيوانات والإنسان، تجعل بالقانون نفسه في اللحظة نفسها الشمس مكوا ودولابا وتُديرها في مركزها دوران منجدٍ عاشقٍ أيضاً مسخراً النجوم السيارة التي هي أفراد جيش المنظومة الشمسية في خدمات ووظائف جليلة بكمال الميزان والانتظام.

وأن القدرة نفسها تكتب بقانون الحكم نفسها في اللحظة نفسها مئات الآلوف من الأنواع على صحيفة الأرض كافية، والتي كل منها بمثابة مئات الآلوف من الكتب، تكتبهما معاً متداخلة، وبلا التباس ولا سهو، مُظهراً بها ألواناً من نهادج الحشر الأعظم.

وأن القدرة نفسها، في اللحظة نفسها تحول صحيفة الهواء إلى لوحةٍ محو وإثبات، جاعلةً من ذراتها كلها كأنها نهايات قلم ذلك الكتاب ونقاطه، مستعملةً إياها في وظائف كثيرة ضمن ما يعيّنه الأمر والإرادة الإلهية، حتى إنها أعطت قابليةً إلى كلٍ من تلك الذرات لتلتقي الكلمات والمكالمات كلها كأنها تعلم بها وتنشرها بلا خطأ ولا حيرة كأنها أذينات صغيرة ولسينات دقيقة. مما يثبت أن عنصر الهواء عرش للأمر والإرادة الإلهية.

وهكذا فقياساً على هذه الإشارة المختصرة: فالذي جعل هذا الكون في حكم مدينة منسقة، وقصر عامر، ومضيف فاخر، وكتاب معجز، وقرآن مبين، ويمسك في قبضة قدرته بميزان العلم ونظام الحكم جميع طبقات المخلوقات ودوائرها وطوابعها ابتداءً من ذرة من ذراتها وانتهاءً إلى مجموع الكون كله، ويدبر شؤونه ويتصرف فيه، ويُظهر ضمن تلك القدرة الجليلة حكمته البالغة ورحمته الواسعة، ويُعلم ضمن ربوبيته المطلقة ويُعرف بها وجوده ووحدانيته تعريفاً ظاهراً كالشمس في رابعة النهار. فيطلب إزاء تعريفه التعرّف إليه بالإيمان، وإزاء تودّده ودَّ بالعبادة، وإزاء آلائه شكره وحمده.

فالذين لا يعرفون هذا الرحمن الرحيم ولا يَسعون بالعبودية لحبه، بل يَصلون إلى الإنكار فيُضمرُون نوعاً من العداء تجاهه.. هؤلاء ليسوا إلا شياطين في صور أنسابي، وفي حكم نياردة صغار وفراعنة صغار. ولاشك أنهم يستحقون عذاباً خالداً لا نهاية له.

الكلمة الحادية عشرة: وهي «إليه المصير»

أي إن المصير هو إلى دائرة حضوره، وإلى عالمه الباقى، وإلى دار آخرته، وإلى منزل سعادته السرمدية، كما أنه مرجع جميع مخلوقات الكون فتستند إليه وترجع إلى قدرته جمیع سلسلة الأسباب، علمًا أن الأسباب ستائرٌ وُضعتْ أمام تصرفات تلك القدرة، لأجل الحفاظ على هيبتها وعزتها المقدسة. فجميع الأسباب الظاهرية ستائرٌ لا تأثير لها في الإيجاد قطعاً. فلو لا أمره جلّ وعلا وإرادته لا يقدر شيءٍ -حتى الذرة- من الحركة.

نشرى إشارة مختصرة إلى ما في هذه الكلمة من حجة فنقول:

أولاً: إن حقيقة الحشر والآخرة والحياة الباقيَة التي تعبر عنها هذه الكلمة المقدسة نحيل إثباتها والتصديق بها إلى «الكلمة العاشرة» وذيلها وإلى «الكلمة التاسعة والعشرين» التي ثبتت تحققَها القاطع كتحقق الربيع المُقبل، وإلى «المسألة السابعة من رسالة الشمرة»، وإلى شعاع «المناجاة»، وإلى الأجزاء الإيمانية لرسائل النور.

حقاً إن تلك الرسائل قد أثبتت هذا الركن الإيماني بحجج لا متهى لها، بأن تحقق الآخرة ثابتٌ بدرجةٍ تَحْقُّقُ وجود الدنيا بحيث تلجم حتى أعني المتكرين إلى التصديق به.

ثانياً: إن ثُلث القرآن المبين يبحث في الآخرة والحضر، وبيني كل الدعاوى على تلك الحقيقة. لهذا فكما أن جميع معجزات القرآن وحججه التي ثبتت أحقيَّته تدل على وجود الآخرة، كذلك جميع معجزات الرسول ﷺ الشاهدة على صدق نبوته وجميع دلائل نبوته وجميع حجج صدقه تشهد على الآخرة والحضر؛ لأن أعظم ما دعا إليه ذلك النبي الكريم ﷺ طوال حياته كلها هو الآخرة، كما أن مائة وأربعة وعشرين ألفاً من الأنبياء الكرام عليهم السلام قد دَعَوا جميعهم إلى الحياة الباقيَة والسعادة الأبديَّة ويسرروا البشرية بها وأثبتوها صدق دعواهم بما لا يُحَدَّ من المعجزات والدلائل القاطعة. فلا شك أن جميع معجزاتهم وحججهم الدالة على نبوتهم وعلى صدقهم في دعواهم تشهد أيضاً على الآخرة والحياة الباقيَة التي هي أعظم وأدوم دعواهم.

فقياساً على هذا فإن جميع الأدلة التي ثبتت سائر الأركان الإيمانية تشهد بدورها على حدوث الآخرة وعلى افتتاح أبواب دار السعادة الخالدة.

ثالثاً: إن خالق هذا الكون الذي خلقه بجميع ذراته وسياراته وأجزائه وطبقاته مقلداً كلامها بوظيفة بل وظائف كثيرة بكمال الحكمة ومسخراً لها باستمرار إظهار الكمال وقدرته وربوبيته، والذي يُرسل طوائف المخلوقات قافلةً إثر قافلة بل يرسل دنيًّا متعاقبة متتجدة سيالة إلى مصيف هذا العالم وإلى ميدان امتحان هذه الحياة الدنيوية ليُظهر تجليات غير محدودة لأسمائه الحسنى السرمدية وليلتقط صور تلك المخلوقات وأعماها وأوضاعها بكامeras بروزخية وسينمات أخرى موصولة في عالم المثال. ومن بعد ترسّحها يرسل طوائف أخرى قافلة إثر قافلة، بل يرسل نوعاً من دنيٍّ سيارة وسيالة إلى ذلك الميدان، لأجل أن تستنّم وظائف جليلة وتتصبّح مرآيا لتجليات أسمائه الحسنى.

فهل من الممكن لهذا الخالق الجميل، الصانع الجليل، الله ذي الكمال، أن لا يجعل دار ثواب وجزاء؟ وأن لا يقيم الحشر والنشور لنوع الإنسان الذي يقابل بالشعور والعقل في هذه الدنيا الفانية جميع مقاصد ذلك الخالق الكريم، والذي يحب ذلك الخالق ويحبّيه بجميع استعداداته، والذي يعرفه ويعرفه، ويتوصل إليه بأدعية لا حد لها لبلوغ السعادة الأبدية والبقاء الآخرى، والذي يسأل الحياة الباقيّة التي هي اللذة بعينها يسألها بجميع فطرته وروحه واستعداده لما يتطلّب آلاماً لا حد لها بالعقل الذي يحمله. فهل يمكن أن لا يكون لهذا الإنسان ثواب وعقاب؟ حاش لله وألف مرّة كلاً..

إن تفاصيل وإيضاح هذه الإشارة المختصرة موجودة بأسطع صورها وأقوى حججها في رسائل النور؛ لذا نحيل إليها ونختصر هذه المسألة الطويلة جداً.

﴿سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ﴾

القسم الثاني

خلاصة ختصرة لسورة «الفاتحة»

من درس واحد فقط أُلقي في المدرسة اليوسفية
الثالثة في فترة قصيرة جداً أثناء نقله من التحرير والسجن
الانفرادي إلى الردهة العامة ومعاشرة الآخرين.

نموذج لدرس قصير جداً أُلقي على طلاب النور في السجن

لقد أمرت «الفاتحة» التي في الصلاة، القلبَ لبيان قطرة من بحرها وملعة من فيوضات الألوان السبعة لشمسها. ولقد كتبنا نكات لطيفة في غاية الطيب والجمال لهذه الخزينة القرآنية في السامية في كل من المكتوب التاسع والعشرين -في قسم منه- وبخاصة في السياحة الخيالية في «ن» نعبد وفي رسالة «الرموز الشائنة»، وفي تفسير «إشارات الإعجاز» وفي سائر أجزاء رسائل النور. إلا أنني اضطررت -من جهة- إلى كتابة تفكري في الصلاة لإشارات تلك الخلاصة القرآنية الطيبة إلى أركان الإيمان وحججه فقط وخلاصتها التي هي في متنهى الاختصار كالقسم الأول.

أبدأ بـ«الحمد لله» محيلاً بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ إلى عدد من رسائل النور.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

* الحمد لله رب العالمين * الرحمن الرحيم * ملوك يوم الدين * إياكَ
نَبَّدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِنُ * آهَدْنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ * صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْهَمْتَ عَلَيْهِمْ عَذَابَ
الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا أَضَاكَ الْأَنْهَىَنَّ آمين.

الكلمة الأولى: وهي ﴿الْحَمْدُ لِلّهِ﴾

إن إشارة في متنها الاختصار إلى حجتها الإيمانية هي:

أن بعث الحمد والشكر في الكون؛ هو الآلاء والنعم التي تُغدوّق قصداً ولا سيما إرسال اللبن الخالص السائع للشاربين من بين فرش ودم للصغار والأطفال العاجزين، والإحسانات وأهدايا الاختيارية، والإكرامات والضيافات الرحيمة التي غطت سطح الأرض برمتها، بل غمرت الكون كله، وأن ما يقدّم لها من أثمان وقدر لقيمتها هي قول: «بسم الله» بدأ ثم «الحمد لله» ختاماً؛ وبينها الإحساس بالإنعم من خلال النعمة نفسها، ثم البلوغ منه إلى معرفة الرب الجليل. فانظر إلى نفسك بالذات وإلى معدتك وإلى حواسك؛ كم هي محتاجة إلى أمور كثيرة ونعم وفيرة! وكم تطلب الأرزاق واللذائف والأدواء بأثمان الحمد والشكر! أبصر هذا وقس على نفسك كل ذي حياة.

وهكذا فإن الحمد غير المتأهي المنطلق بأسنة الأحوال والأقوال؛ إزاء هذه الآلاء الشاملة؛ يبين كالشمس الساطعة ربوبية عامة موجودية معبودٍ محمودٍ ومنعمٍ رحيم.

الكلمة الثانية: وهي ﴿رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾

إن إشارة مختصرة جداً إلى ما فيها من حجة هي: أننا نشاهد بأبصارنا أن في هذا الكون ألفَ العوالم والأكون الصغيرة، بل ملايين منها، وأغلبها متداخل بعضها في البعض؛ وبرغم أن إدارة كل منها وشرائط تدبير شؤونها متباعدة، فإنها تدار في متنها التربية والتدبير والإدارة. فالكون كله صحفة مبسوطة أمام نظره جل وعلا في كل آن، وجميع العوالم تُكتب كسطر بقلم قدرته وقدرته، وتُجدد وتُغير. فتبينت شهاداتٌ كليلة وجزئية وبعدد الذرات وال الموجودات الحاصلة من تركّبها، وفي كل لحظة وأن، على وجوب وجود رب العالمين ووحدانيته، الذي يدير هذه الملايين من العوالم والكائنات السائلة بربوبية مطلقة ذات علم وحكمة لانهاية لها وذات عنایة ورحمة وسعتا كل شيء.

إن من لا يصدق بربوبية جليلة تربي وتدبر الأمور؛ ابتداءً من مزرعة الذرات إلى المنظومة الشمسية وإلى دائرة درب التبانة؛ ومن حجيرة في الجسم إلى مخزن الأرض وإلى الكون

كله، تربّيها وتذّبر شؤونها بالقانون نفسه وبالربوبية نفسها وبالحكمة عينها، ولا يستشعر بها ولا يدركها ولا يشاهدها، يجعل نفسه بلا شك أهلاً لعذاب خالد ويسلب عنه الإشفاق والرحمة عليه.

الكلمة الثالثة: وهي ﴿أَرْحَمَنَ الرَّحِيمِ﴾

إن إشارة مختصرة جداً إلى ما فيها من حجة هي: أنه يُشاهد بوضوح ضوء الشمس وجود الرحمة غير المتناهية في الكون وحقيقةها. فهذه الرحمة الواسعة تشهد شهادة قاطعة -شهادة الضياء على الشمس- على رحمن رحيم محتجب بستار الغيب.

نعم، إن قسماً منها من الرحمة هو الرزق، حيث يُعطى معنى الرزاق لاسم الله «الرحمن». والرزق نفسه يدل على الرزاق الرحيم دلالة واضحة إلى درجة تجعل من له ذرة من شعور مضطراً إلى التصديق والإيمان.

فمثلاً: إنه سبحانه يهب أرزاق جميع ذوي الحياة، ولا سيما للعجزين وبخاصة للصغار، وهم متشردون على الأرض كافة والفضاء كله، يهبها لهم بصورة خارقة وهي خارج نطاق اختيارهم واقتدارهم، من غير شيء؛ من نوىًّا متماثلة، من قطرات ماء، من حبات تراب. حتى إنه يسخر للفراغ الصعاكب العاجزة عن الطيران والجاثمة في أوكرارها على قمم الأشجار، أمهاها وكأنها جندية متأهبة لتلقى الأوامر، فتتجول الحضار وتتجوب السوادي بلجب الأرزاق إليها. بل يسخر للبؤة الجائعة لشبلها، فتُطعمه مما حصلت عليه من لحم دون أن تأكل. ويرسل من بين فرث ملوك ودم أحمر لبني سائغا للشاربين، إلى صغار الحيوانات والإنسان، يرسله من بنايع الأداء، بلا احتلال ولا امتزاج ولا تلوث، جاعلاً شفقة والداتهم مُعينةً لهم.

وكما أنه يُهرع الأرزاق الملائمة إلى جميع الأشجار المحتاجة إلى نوع من الرزق بصورة خارقة، يُنعم على مشاعر الإنسان التي تطلب نوعاً من أرزاق مادية ومعنوية؛ ويُحسن لعقله وقلبه وروحه مائدةً واسعة جداً من الأرزاق. حتى كأن الكائنات مئات الآلاف من موائد النعم المتدخلة ومئات الآلاف من سفرات الأطعمة المتباينة، مكتفت بعضها ببعض كأوراق الزهرة وكأغلفة العرانيس، غلافاً داخل غلاف. فتدلّ لم لم يطمس على عينه، على الرحمن الرزاق والرحيم الكريم بأسنة بعدد تلك السفرات المبسوطة وبمقدار ما عليها من أطعمة، أسنة متباعدة متعابرة كلية وجزئية.

وإذا قيل: إن ما في هذه الدنيا من المصائب والقبيح والشرور تنافي تلك الرحمة التي وسعت كل شيء؛ وتعكر صفوها!

الجواب: لقد أوفت جواب هذا السؤال الرهيب أجزاءً رسائل النور؛ ولا سيما «رسالة القدر». نحل إليها مشيرين بإشارة قصيرة إليه:

إن لكل عنصر ولكل نوع ولكل موجود؛ وظائف متعددة كليلة وجزئية؛ ولكلٍ من تلك الوظائف نتائج كثيرة وثمرات وفيرة. والأكثرية المطلقة منها هي نتائج جميلة ومصالح نافعة وخيرات ورحمات. وقسم قليل منها يصبح شراً وقبحاً جزئياً وظاهرياً وظلماً إزاء فاقدى القابلية والمباضرين به خطأً، أو المستحقين للجزاء والتأديب، أو لما يكون وسيلة لإثمار خيرات كثيرة. فلو منعت الرحمةُ ذلك العنصرَ وذلك الموجود الكلِي عن القيام بتلك الوظيفة للحيلولة دون بعث ذلك الشر الجزئي، لَمَا حصلت إذن جميع نتائجها الخيرية الجميلة الأخرى. فتحصل من الشرور والقبيح بعدد تلك النتائج، حيث إن عدم الخير شرٌّ، وإفساد الجمال قبحٌ بمعنى أن مئاتٍ من الشرور والمظالم تُقْرَفُ للحيلولة دون بعث جميع شرٌّ واحد، وهذا منافٌ كلياً للحكمة والمصلحة والرحمة التي تسمّ بها الربوبية.

مثال ذلك: أن الثلوج والبرد والنار والمطر وما شابهها من الأنواع ينطوي كُلُّ منها على مئاتٍ من الحكم والمصالح، فإذا ما قام أحد المهملين بسوء اختياره بارتكاب شرٍّ بحق نفسه كان أدخل يده في النار ثم قال: ليس في خلق النار رحمة، فإن فوائد النار الخيرية الرحيمة -النافعة وهي لا تعد ولا تحصى - تكذب في قوله وتصفده على فمه.

ثم إن أهواء الإنسان ومشاعره السفلية التي لا ترى العقبى؛ لا تكون -قطعاً - مقياساً ومحكماً وميزاناً لقوانين الرحانة والحاكمية والربوبية الجارية في الكون؛ إذ يرى الوجود من خلال تلك المشاعر حسب ألوان مرآته. فالقلب المظلم الخلالي من الرحمة يرى الكائنات باكية قبيحة تتمزق بين مخالب الظلم وتتقلب في خضم الظلمات. بينما لو أبصرها ببصر الإيمان بجدها على صورة إنسان كبير متسربل بسبعين ألف حلة قشيبة مَخْيَطة بالرحمات والخيرات والحكم، بعضها فوق بعض كأنها حورية من الجنة ليست سبعين حلة من حلتها. ويجدوها باسمةً دوماً بالرحمة ضاحكةً مستبشرة. ويشاهد نوع الإنسان الذي فيه كوناً مصغراً، وكلَّ إنسان عالماً أصغر، فيقول من أعماق قلبه وروحه:

﴿الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ * الرَّحْمٰنُ الرَّحِيمُ * مَلِكُ يَوْمٍ الدِّينِ﴾

الكلمة الرابعة: وهي ﴿مَلِكُ يَوْمٍ الدِّينِ﴾

إن إشارة مختصرة جداً إلى ما فيها من حجة هي:

أولاً: إن جميع الدلائل المشيرة على الحشر والآخرة والشاهد على حجة «وإليه المصير» في ختام القسم الأول من هذا الدرس، تشهد كذلك على الحقيقة الإلهانية الواسعة التي تشير إليها ﴿مَلِكُ يَوْمٍ الدِّينِ﴾.

ثانياً: كما أن ربوبية صانع هذا الكون ورحمته الواسعة وحكمته السرمدية، وكذا جماله وجلاله وكماله الأزلي الأبدى، وكذا صفاتُه الجليلة المطلقة ومئات من أسمائه الحسنى، تستدعي كلها الآخرة قطعاً - كما قيل في ختام الكلمة العاشرة - كذلك القرآن الكريم بألفوف من آياته وبراهينه.. وكذا الرسول محمد ﷺ بمئات من معجزاته وحججه.. وكذا جميع الأنبياء والمرسلين عليهم السلام.. وكذا الكتب السماوية والصحف المقدسة بدلائلها غير المحدودة، تشهد جميعاً على الآخرة.

وبعد، فمن لا يؤمن بالحياة الباقية في الدار الآخرة إنما يقذف نفسه في جهنم معنوية يُنشئها الكفر، فيقاسي العذاب دوماً، ولما ينزل في الدنيا، حيث تُنزل الأزمنة الماضية جميعها والمستقبلة والملحوقات والكائنات بزواياها وفراقيها مطر السوء على روحه وقلبه فتذيقه آلاماً لا حد لها وأعذبةً كعذاب جهنم قبل أن يدخلها في الآخرة. كما وُضّح ذلك في رسالة «مرشد الشباب».

ثالثاً: نشير برمز ﴿يَوْمٍ الدِّينِ﴾ إلى حجة عظيمة وقوية للحشر. ولكن حالة فجائية معينة سببت في تأخير تلك الحجة إلى وقت آخر. وربما لم تبق حاجة إليها بعد؛ لأن رسائل النور قد أثبتت بمئات الحجج القوية القاطعة أن مجيء صبح الحشر وحلول ربيع النشور يقينٌ كمجيء النهار عقب الليل ومجيء الربيع عقب الشتاء.

الكلمة الخامسة: وهي ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾

قبل الإشارة إلى ما فيها من حجة، ورداً إلى القلب بيان سياحة خيالية ذات حقيقة بياناً موجزاً بناءً على إيضاح «المكتوب التاسع والعشرين» لها، وهي كالتالي:

بينما كنت أبحث عن معجزات القرآن، كما هو مبين في رسائل النور، ولاسيما في تفسير «إشارات الإعجاز» وفي رسالة «الرموز الشافية». وحينما وجدتُ بعض معجزات حول الأخبار الغيبية في آية الختام لسوره الفتح؛ والمعجزة التاريخية في الآية الكريمة ﴿فَالْيَوْمَ نُتْحِلَكَ بِيَدَنَا﴾ (يونس: ٩٢) بل وجدتُ لمعاتٍ إعجازٍ متعددةً في كثير من كلمات القرآن ونكاتٍ إعجازيةً دقيقةً في بعض حروفه.. في هذه الأثناء وأنا أقرأ سورة الفاتحة في الصلاة ورد إلى قلبي سؤال؛ ليعلّمني معجزةً من معجزات «ن» التي في «نعبد.. نستعين».

والسؤال هو: لِمَ قال: ﴿نَعْبُد.. نَسْتَعِين﴾ بنون المتكلم مع الغير، ولم يقل «أَعْبُد.. أَسْتَعِين»؟

وعلى حين غرة فتح أمامي ميدانٌ سياحةً واسعةً من باب تلك الـ«ن». فعلمتُ بدرجة الشهد السر العظيم في صلاة الجماعة، وشاهدت منافعها الجليلة وعلمتُ يقيناً أن هذا الحرف الواحد معجزةً بذاته، وذلك:

عندما كنت أصلى في ذلك الوقت في جامع «بازيد» وأثناء قولي: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ رأيت أن جماعةً ذلك الجامع يؤيدون دعوائي هذه بقولهم مثل ما أقول؛ ويشاركونني مشاركةً تامةً في دعوائي هذه وفي دعائي الذي في ﴿إِهْدِنَا﴾ مصدقين إياي.. في هذا الوقت بالذات رفع ستارٌ من أمامي خيلي فرأيت كأن مساجد إستانبول كلها قد تحولت إلى «مسجد بايزيد» كبير وجميل المصلين فيها يقولون مثلـ: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ مصدقين دعوائي ومؤمنين على دعائي. ومن خلال اتخاذهم صورة شفيعاء لي، رفع ستار آخر أمامي خيلي، فرأيت أن العالم الإسلامي قد اتخذ صورة مسجد عظيم جداً وأخذت مكةُ المكرمة والكعبة المشرفة بمثابة محراب ذلك المسجد العظيم وقد يمم جميع المصلين الصافين المتراصين وجوههم بشكل حلقات شطر ذلك المحراب المقدس وهم يقولون مثلـ: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ * إهـدـنـا..* وكلٌ منهم يصدق الكل ويدعـو باسمـهمـ، جاعلاً جميعـ المصـلينـ شـفـيعـاءـ لهـ.

وحينما كنت أفكِّر أن طرِيقاً يسلِّكها جماعة عظيمة إلى هذا الحد لا تكون طرِيقاً عوجاً قطعاً ولا تكون دعواها إلَّا صواباً، ولا يُردُّ دعاؤها بل تطرُّد شبهات الشيطان.. وإنَّا أصدق منافع الصلاة العظيمة في جماعة تصديقاً شهودياً، رُفع ستار آخر، ورأيت:

كأنَّ الكون مسجد كبير وجميع طوائف المخلوقات منهمكة في صلاة جماعية كبرى، ﴿كُلُّ قَدْ عَلَمَ صَلَانَهُ، وَتَسْبِحُهُ﴾ (النور: ٤١)، يؤدِّي نوعاً من صلاة خاصة به بلسان الحال، إيفاءً لعبودية واسعة عظيمة جداً إزاء ربوبية العبود الجليل المحيطة، فتصدق كلُّ منهم شهادة الجميع على التوحيد بحيث يحصل كلُّ منهم على إثبات النتيجة نفسها. وإنَّا كنت أشاهد هذه الأمور، رُفع ستار آخر، ورأيت:

كما أنَّ الكون الذي هو إنسان كبير يقول بلسان الحال وبلسان الاستعداد وال الحاجة الفطرية لكثير من أجزاءه، وبلسان المقال للذوي الشعور من موجوداته: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ مُظهرين عبوديَّتهم خالقهم إزاء ربوبيته الرحيمة، كذلك جسدي، هذا الكون الصغير، كجسد كل مصلٍّ معني في تلك الجماعة العظمى يقول بذراته وبقواه وبمشاعره أيضاً: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ بلسان الطاعة وال الحاجة، إزاء ربوبية خالقه، منقاداً للأمر الإلهي مستسلماً لإرادته سبحانه، ورأيت أن تلك الجماعة من الذرات والقوى والمناعر تعرِّض في كل آن حاجتها إلى عنابة خالقها الجليل وتُبسط لها أمام رحمته وإعانته. وشاهدت بإعجاب السرَّ الرفيع للجماعة في الصلاة، وأبصرت المعجزة الجميلة لـ«ن» نعبد. واستودعت تلك السياحة الخيالية لدى باب «ن» الذي دخلتها منه. وحمدتُ الله قائلًا: الحمد لله. وسعيت لأنقول ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ بلسان تلك الجماعات الثلاث، أولئك الأصدقاء الكبار والصغار.

والآن انتهت المقدمة، ونرجع إلى ما نحن بصدده. وهو إشارة مختصرة إلى الحجة التي تشير إليها ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾.

أولاً: إننا نشاهد بأبصارنا فعاليةً وخلقانيةً مهيبتين دائمتين وفي أتم انتظام وانسجام تجريان في الكون بأسره ولا سيما على سطح الأرض. ونشاهد ربوبية مطلقة رحيمة مدبرة ضمن هذه الفعالية والخلقانية تستجيب لاستعاناتٍ واستغاثاتٍ تنطلق مما لا يُحد من ذوي

الحياة غير المحدودة واستمداداتها ودعواتها الفعلية والخالية والقولية استجابةً تسم بكمال الحكمة ومتنهى العناية. ونرى تحليات الوهية مطلقةً ومعبدية عامة ضمن هذه الربوبية وضمن مظاهر استجابة كلّ كائن حي على حدة استجابةً فعلية لمقابلة ألوان الأنماط من العبادات الفطرية والاختيارية التي تؤديها جميع المخلوقات ولاسيما ذوي الحياة وبخاصة طوائف الإنسان، يراها العقل السليم ويبصرها الإيمان. كما تخبر عنها جميع الكتب السماوية والأنباء الكرام عليهم السلام.

ثانياً: إن انشغال كل جماعة من الجماعات الثلاث المذكورة في المقدمة، بما ترمز إليه «ن» نعبد؛ انشغالها جميعاً ومعاً بعبادات فطرية و اختيارية وبأشكال مختلفة تدل بالبداوة على أنها مقابلة شاكرة إزاء الوهية معبدة وشهادات قاطعة لا حد لها على وجود المعبد المقدس.

وإن لكل جماعة من الجماعات الثلاث المذكورة ولكل طائفة من طوائفها، ولكل فرد من أفرادها ابتداءً من جموع الكون كله إلى جماعة ذرات جسد واحد، استعانةً فعلية وحالية، ولكل منها دعاء خاص بها كما يرمز إلى ذلك «ن» نستعين. فالسعي لإعانته كل منها وأغاثتها واستجابة دعائهما، شهادةً صادقة لا تقبل الشبهة قطعاً على مدبرٍ رؤوفٍ رحيم.

فمثلاً: مثلما ذكرت «الكلمة الثالثة والعشرون»: أن استجابة الأنواع الثلاثة للأدعية التي تدعوا بها جميع المخلوقات على الأرض كافةً، استجابةً خارقة جداً ومن حيث لا يحتسب، تشهد شهادة قاطعة على ربِّ رحيم مجتبٍ...

نعم، كما أنتا نشاهد بأبصارنا استجابةً دعاء كلّ نواة وكل بذرة تسأل خالقها بلسان الاستعداد لتصبح شجرة وسبلة. كذلك نشاهد إرسال الأرزاق إلى جميع الحيوانات التي تقتصر أيديها عنها، وإعطاءها ما يلزم حياتها، واستجابةً مطالبيها التي هي خارجة عن طرقها؛ والتي تسألاًها من واحدٍ أحده ببيان الحاجة الفطرية.

فهذه الاستجابات والإمدادات تشهد شهادة صادقة على خالق كريم يستجيب لجميع تلك الأدعية المنطلقة بلسان الحاجة الفطرية، كما نشاهدها بأم أعيننا؛ ويدفع مخلوقاتٍ عجيبة لا شعور لها لإمداد تلك الحيوانات في أنساب وقت وفي أتم حكمة.

وهكذا فقياسا على هذين القسمين؛ فإن استجابةً جميع أنواع الأدعية التي تُسأل بلسان المقال؛ ولا سيما أدعية الأنبياء عليهم السلام والخواص، استجابةً حارقة، تشهد على حجة الوحدانية التي في ﴿وَإِنَّكَ نَسْتَعِنُ﴾ .

الكلمة السادسة: وهي ﴿أَهَدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ .

إن إشارة في متنها الاختصار إلى حجتها هي:

كما أن أقصر الطرق المؤدية من مكان إلى آخر هي الطريق المستقيم، وأن أقصر الخطوط المتعددة بين نقطة وأخرى بعيدة عنها هو الخط المستقيم؛ كذلك إن أصوب طريق في المعنيات وفي الطرق المعنية وفي المسالك القلبية وأكثرها استقامة هي أقصرها وأيسرها. فمثلاً: إن جميع الموازنات والمقاييس المعقودة في رسائل النور بين طريق الإيهان والكفر تبيّن بينما قاطعاً أن طريق الإيهان والتوحيد أقصر الطرق وأصوبها وأيسرها وأكثرها استقامة، بينما طرق الكفر والإنكار طويلة جداً ذات مشكلات ومخاطر. فلاشك أن هذا الكون الذي يُساق في طريق ذات استقامة وحكمة - وهي أقصر الطرق وأسهلها في كل شيء - لا يمكن أن تكون فيه حقيقة الشرك والكفر. بينما حقائق الإيهان والتوحيد واجبة وضرورية في هذا الكون ضرورة الشمس فيه.

وكذا فإن أيسر الطرق في الأخلاق الإنسانية وأنفعها وأقصرها وأسلمها هي في الصراط المستقيم وفي الاستقامة.

فمثلاً: إذا فقدت القوة العقلية الحدّ الوسط، وهو الحكم والاستقامة، التي هي سهلة نافعة، تهوي بالإفراط والتفرط في خبِّ مصر وبلاهة ذات بلية، فتعاني المھالك في طرقها الطويلة. وإن لم تسلك القرفة الغضبية طريق الشجاعة التي هي حد الاستقامة، هوت بالإفراط في تهور وتجبر ذي أضرار بالغة وظلم شنيع، وبالتفريط إلى كثير من التخوف والتجلب المذلّ المؤلم، فتعاني عذاباً وجданياً دائماً جزاءً لما ارتكبت من خطأً أفقدتها حدّ الاستقامة. وما في الإنسان من قوة شهوية إذا ضيَّعت طريق الاستقامة السليمة والعنفة تهوي بالإفراط في الفجور والفحش ذات المصائب، وبالتفريط في الحمود، أي الحرمان من أذواق النعم ولذائذها؛ فتعاني آلام ذلك المرض المعنوي.

وهكذا قياسا على ما ذكر؛ فإن الاستقامة هي أفعع طريق وأسهلها وأقصرها من بين جميع الطرق المسلوكة في حياة الإنسان الشخصية والاجتماعية. وإذا ما فقد الإنسان الصراط المستقيم فإن تلك الطرق تكون طويلة جدا وذات بلايا كثيرة ومصائب وأضرار.

بمعنى أن ﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ دعاء جامع وعبودية واسعة؛ كما أنها إشارة إلى حجة في التوحيد وإلى درس في الحكمة وتعليم الأخلاق.

الكلمة السابعة: وهي ﴿صَرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِم﴾.

إن إشارة قصيرة إلى ما فيها من حجة هي:

أولاً: من المقصود في ﴿عَلَيْهِم﴾؟

تفسره الآية الكريمة: ﴿فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّنَ وَالصَّدِيقِينَ وَالشَّهِداءِ وَالصَّابِرِينَ﴾ (النساء: ٦٩) إذ تبيّن الطوائف الأربع الذين نالوا في النوع البشري نعمة سلوك طريق الاستقامة؛ مشيرة بـ ﴿النَّبِيِّنَ﴾ إلى سيدهم محمد عليه السلام، وبـ ﴿وَالصَّدِيقِينَ﴾ إلى أبي بكر الصديق رضي الله عنه، وبـ ﴿وَالشَّهِداءِ﴾ إلى عمر وعثمان، وعلى. فالآلية الكريمة تخبر عن الغيب وتبيّن لمعنة إعجازِ بأن الذين يأتون بعد الرسول ﷺ، الصديقُ رضي الله عنه ثم عمر ثم عثمان ثم علي رضوان الله عليهم أجمعين، سيُستشهدون ويتوّلون الخلافة.

ثانياً: إن هذه الطوائف الأربع الذين هم أصدق نوع البشر وأقومهم سلوكا وأرفعهم شأنا، قد دعوا بكل ما أوتوا من قوة وبها لا يعد ولا يحصى من الحجج والمعجزات والكرامات والأدلة والكتشفيات إلى حقيقة التوحيد، وصدق دعواهم أغلب البشر منذ سيدنا آدم عليه السلام. فلاشك أن تلك الحقيقة حقيقة قاطعة كقطيعة ثوب الشمس، لذا فإن اتفاق هذا الجمّ الغفير من خيرة البشرية من أظهرها صدقهم وعددهم بمئات الألوف من المعجزات والحجج التي لا تخدع؛ وإنما يعمهم في المسائل الإيجابية كالتوحيد ووجوب وجود الخالق؛ لھو حجة قاطعة تزيل كل شبهة.

نعم، إن الحقيقة الجليلة التي آمنَ بها أولئك الطوائف الأربع المذكورون الذين يمثلون أقومَ نوع البشر الذي هو التبيّحة المهمة لخلق الكون وخليفة الأرض؛ وأجمعُ الأحياء استعداداً وأرفعها شأناً، بل هم أصدق مرشدיהם المصدقين، وأئمتهم في الكمالات. هؤلاء أخبروا بالإجماع والاتفاق عن تلك الحقيقة التي آمنوا بها واعتقدوا بها اعتقاداً جازماً بحق اليقين وبعلم اليقين وبعين اليقين. واطمأنوا إليها اطمئناناً لا يتزعزع مُظہرین الكون بموجوداته جميعاً دليلاً. تُرى ألا يرتكبُ جنابه لا تحدّ من ينكر و لا يعرف هذه الحقيقة الجليلة.. ألا يستحق عذاباً خالداً؟!

الكلمة الثامنة: وهي ﴿عَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا أَصْنَائِنَ﴾.

فهذه إشارة قصيرة إلى ما فيها من حجة:

إن تاريخ البشرية والكتب المقدسة، يخبر بالاتفاق إخباراً قاطعاً وبصرامة تامة، استناداً إلى التواتر وإلى الحوادث الكلية الثابتة والمعارف البشرية والمُشاهدات الإنسانية، أن استجابة استمدادات الأنبياء عليهم السلام وهم أصحاب الصراط المستقيم استمداداً غبيباً فوق المعتاد في ألف من الحوادث، وإنجازاً مطالibهم بذاتها، ونزوًّل الغضب والمصائب السماوية بأعدائهم الكفار في مئات من الحوادث، تدل دلالة قاطعة لا ريب فيها على أن لهذا الكون ولنوع الإنسان الذي فيه؛ رب حاكماً عادلاً محسناً كريماً عزيزاً مدبراً مسخراً؛ قد منح من لدنـه النصر المؤزر والنجاة الخارقة لأنبياء كرام كثيرين أمثال نوح ولإبراهيم وموسى وهمود صالح عليهم السلام في حوادث تاريخية واسعة، وأنزل في الوقت نفسه مصائب ساوية مرعبة في الدنيا على أقوام ظلمةً كفرةً أمثل ثمود وعاد وفرعون إزاء عصيانهم الرسل.

نعم، إن تيارين عظيمين قد جريا متصارعين في البشرية منذ زمن آدم عليه السلام.

الأول: هم أهل النبوة والصلاح والإيمان الذين نالوا النعمـة وسعادة الدارين بسلوكـهم الصراط المستقيم؛ فانسجمت بسلوكـهم القويم أعمالـهم وحركـاتهم مع جمالـ الكون الحقيقي ونظامـه وتناسقه وكـمالـه؛ لـذا نالـوا ألطافـ ربـ العالمـين؛ وسعادةـ الدارـين؛ وأصـبحـوا السـبـبـ في

رفع الإنسان إلى مراتب الملائكة بل أرفع منها؛ وكسبوا وأكسروا أهل الإيمان جنة معنية حتى في الدنيا؛ مع سعادة خالدة في الآخرة.. كل ذلك بسر حقائق الإيمان.

والتيار الثاني: هم الذين ضلوا عن سوء السبيل جاعلين بالإفراط والتفريط؛ العقل وسيلة عذاب وأداة لم الآلام؛ فأردو البشرية في دركات سخيفة أضل من الأنعام، فاستحقوا الغضب الإلهي فنزلت بهم صفعات المصائب جراء ظلمهم الذي ارتکبوه في الدنيا. زد على ذلك أنهم جعلوا بالضلاله التي هم فيها وبالعقل المرتبط مع الموجودات؛ الكونَ موضعَ أحزان وألام ومائماً عاماً، ومذبحة لذوى الحياة؛ يتغلبون في دوامت الزوال والفرقان، ومسلحة قدرة ضربت الفوضى أطنابها في الأفاق. لذا انحصرت روح الضال ووجданه بجهنم معنية في الدنيا، وأصبح أهلاً لعقاب أليم في الآخرة.

وهكذا فإن الآية الكريمة التي في ختام سورة الفاتحة: ﴿الَّذِينَ أَفْحَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرَ الْمَعْصُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا أَصْنَاعَ إِنَّمَا﴾ تبين هذين التيارين العظيمين.

فمنبع جميع الموازنات المذكورة في رسائل النور وأسسها ومرشدتها هي هذه الآية الكريمة. وحيث إن رسائل النور قد فسرت هذه الآية الكريمة بمئات من موازناتها. نحيل إياضها إلى تلك الرسائل مكتفين بهذه الإشارة.

الكلمة التاسعة: وهي، آمين. وإشارة قصيرة جداً إليها هي:

لما كانت «ن» التي في ﴿نَعْبُدُ﴾ و ﴿نَسْتَعِينُ﴾ تبين لنا الجماعات العظيمة الثلاث؛ ولا سيما جماعة الموحدين في جامع العالم الإسلامي وبخاصة ملايين المسلمين الذين يؤدون الصلاة في ذلك الوقت؛ وتجعلنا ضمن صفوفهم؛ فاتحةً أمامنا طريقاً سرياً لنكسب حظاً من أدعائهم، ولغنم تصديقهم لنا لنطقهم بمثل ما ننطق به نحن، ولنحظى بنوع من شفاعتهم؛ فنحن كذلك بقولنا: «آمين» نعزز أدعية أولئك الموحدين المسلمين؛ ونصدق دعوافهم؛ ونرجو بكلمة «آمين» أن يستجيب الله سبحانه وتعالى لاستعانتهم وشفاعتهم، محولين عبوديتنا الجزئية ودعائنا الجزئي ودعوانا الجزئية إلى عبودية كلية ودعاء كلي ودعوى كلية إزاء ربوبية كلية شاملة.

معنى أن كلمة «آمين» تكيب كلية واسعة بل يمكن أن تكون بمثابة ملايين «آمين» بسر الأخوة الإيمانية والوحدة الإسلامية وبواسطة راديوات معنوية ورابطة الوحدة لجماعة يربون على الملايين من المصلين المترافقين في الصلاة في مسجد العالم الإسلامي.^(١)

الحمد لله رب العالمين

﴿ سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ﴾

(١) وهكذا إذا ما أخذ رجل عامي شيئاً بقدر نواة، فالإنسان الكامل الذي ترقى روحياً يأخذ حظاً كالنخلة، كل حسب درجته، ولكن الذي لم يرق بعد، لا ينبغي له أن يتذكر هذه المعاني قصداً أثناء قراءته الفاتحة^(*) لثلا يفسد اطمئنانه وسكنيته وإذا ما ترقى إلى ذلك المقام فإن تلك المعاني ستظهر بنفسها. (المؤلف)

(*) لقد سألنا أستاذنا إيساحا عن كلمة «قصد» الواردة في هذا الامامش ودونا أدناه ما ذكره نصاً:

باسم طلاب النور

في المدرسة اليوسفية الثالثة/ جبلان

أرى أنه يمكن التفكير بالمعاني الواسعة الرفيعة للتشهد وسورة الفاتحة، ولكن لا تُقصد تلك المعاني قصداً، وإنما بصورة تبعية، إذ الذي يورث الحضور القلبي نوعاً من الغفلة هي تفاصيلها. بينما معانيها المجمّلة تبدد الغفلة وتزور العبادة والمناجاة وتنطعها. فظهور إظهاراً تاماً القيم الرفيعة للصلاحة والفاتحة والتشهد.

أما المراد من «عدم الانشغال قصداً» الوارد في ختام القسم الثاني هو أن الانشغال بتفاصيل تلك المعاني بالذات قد تُنسى الصلاة أحياناً وربما تخل بسكنينة القلب والحضور. وإلا فإنيأشعر بفوائدها العظيمة إذا كان التفكير تبعياً وبشكل مختصر. (المؤلف)

القسم الثالث

لدرس واحد فقط، ألقى في المدرسة اليوسفية الثالثة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وبه نستعين

المقدمة

لقد كتب القسم الثاني بأمر معنوي صادر من سورة «الفاتحة» التي في الصلاة وبفيض نور الكلمة الشهادة: أشهد أن لا إله إلا الله. وكذلك هذا القسم فقد اضطررت إلى كتابته - بدافع من ثلاثة أسباب لا إذن لي في بيانها حالياً - بتبنية معنوي وارد من جملة: أشهد أن محمداً رسول الله، وفيض نور الآية الكريمة التي في ختام سورة «الفتح» والتي أظهرت خمس معجزات غبية، وهي قوله تعالى:

﴿ هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ، بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ، عَلَى الَّذِينَ كُلُّهُمْ، وَكَفَىٰ بِأَنَّهُ شَهِيدًا * مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ، أَشْهَادَهُ عَلَى الْكُفَّارِ رَحْمَةً يَبْتَهِمْ ... * إِلَى آخر الآية .. ﴾

أما تفاصيل هذا القسم وإيضاحاته وحججه المسندة بالدلائل، فأخيلها إلى رسالة «المعجزات الأحمدية» المنشورة ضمن مجموعة «ذو الفقار» وإلى الحزب النوري المؤلف باللغة العربية. وسيشار إليها بثلاث إشارات مختصرة جداً. ففي الإشارة الثانية والثالثة سيكتب ما يشبه ترجمة القطعة الخاصة بشهادة «محمد رسول الله» في الرسالة الصغيرة المؤلفة هنا، والمستقاة من خلاصة الخلاصة للحزب النوري العربي، والتي هي وردي الدائم وتفكير بالعربية مع كلمة التوحيد التي أكررها في الأذكار.

الإشارة الأولى

إن حمداً عليه السلام الذي استقبل مظاهر ربوبيّة رب العالمين، وسرميّة ألوهيته، وألائمه العميمة التي لا تعد ولا تحصى، استقبلها بعبوديّة كليّة وتعريف لربه الجليل. هذا النبي الكريم ضروريٌّ كضرورة الشمس لهذا الكون؛ إذ هو أستاذ البشرية الأكابرُ، ونبيها الأعظم عليه السلام، فخر العالم، القمين بخطابِ «لولاك لما خلقت الأفلاك».^(١) وكما أن حقيقته (أي الحقيقة المحمدية) هي سبب خلق العالم، و نتيجته وأكمل ثمراته؛ كذلك تتحقق بها وبالرسالة الأحمدية الكلمات الحقيقة للثكائناً قاطبة، إذ تُصبح مرايا باقية للجميل الجليل السرمدي تعكس تجليات صفاته الجليلة، وأثره القيمة الموظفة لدى أفعاله الحكيمية جل جلاله، ورسائله البلاغية المرسلة من الملأ الأعلى، وتغدو حاملة لعالم باق، متنجاً دار سعادة خالدة ودار آخرة أبدية يشتق إليها ذوو الشعور كلهم.. وأمثالها من الحقائق التي تتحقق بالحقيقة المحمدية والرسالة الأحمدية. لذا فكما يشهد هذا الكون شهادة قاطعة وفي منتهی القوة والثبوت على رسالته عليه السلام، كذلك البشرية جماء بل جميع ذوي الشعور وفي مقدمتهم العالم الإسلامي، يشهدون جميعاً على ما بشرت به الرسالة الأحمدية والحقيقة المحمدية بشارةً قوية قاطعة، تلك هي الحياة الخالدة التي تأسلاها البشرية بالعشق الدائم والسوق الملازم في كل حين وأن، تأسلاها بلسان جميع قوى ماهيتها الجامحة، وبألسنة جميع استعداداتها، وبألسنة جميع الأدعية والعبادات والتضرعات والتوصيات المرفوعة إلى المولى القدير، فتسأل حياة باقية خالدة، نجاً من العدم والبعث والإعدام الأبدى والفناء المطلق الذي هو أشد رهبةً وأكثر إيلاماً من جهنم. فكما تشهد البشرية بهذا على أنه عليه السلام فخر البشرية وأشرف المخلوقات طراً، كذلك فإن دخولَ مثل جميع الحسنات والخيرات التي يكسبها يومياً ثلاثة وخمسون مليوناً من المؤمنين في كل عصر، في سجل حسناته عليه السلام حسب قاعدة «السبب كالفاعل»، ونيل تلك الشخصية المحمدية الفريدة مقاماً رفيعاً يحظى بعبوديّة كليّة وفيوضات ربانية بقدر عبادة مئات الملايين بل المليارات من العباد المحسنين.. هو شهادة قوية جداً على رسالته عليه السلام.

(١) تناوله العلماء معنىًّا ومبنيًّا، ولعل قول علي القاري هو الوسط بين المتبين والنافين له، إذ يقول: إنه صحيح معنى ولو ضُعف مبنيًّا (شرح الشفا / ١ / ٢٦).

الإشارة الثانية

إن الفقرة الآتية التي أتأمل فيها دائئماً هي من أورادي، وتشير إلى أكثر من عشرين شهادة على رسالة محمد ﷺ، نوجز فحواها باختصار. والفقرة هي:

[محمد رسول الله صادق الوعيد الأمين بشهادة ظهره دفعه مع أمته بأكمل دين وإسلاميّة وشريعة، وبأقوى إيمانٍ واعتقادٍ وعبادةٍ، وبأعلى دعوةٍ ومناجاةٍ ودعواتٍ، وبأعمّ تبليغ وأتمّ مثابةٍ خارقاتٍ مثمراتٍ لا مثل لها].^(١)

فأولى تلك الشهادات هي:

حججة الرسالة النابعة من إحدى عشرة حالة من حالاته ﷺ.

نعم، إنه مع كونه أمياً لم يتعلم القراءة والكتابة، فقد أتى بدينٍ أوقع عقلاءً أربعة عشر قرناً وفلاسفتها في حيرةٍ وإعجابٍ وانبهارٍ، وفاق الأديان السماوية وقد أظهره دفعه واحدةً من دون أن يكون له تجربة مسبقة.. وهذه حالة لا مثيل لها.

وكذا الإسلامُ النابع من أقواله وأفعاله وحالاته، وإرشاده ثلاثمائة وخمسين مليوناً من البشر في كل وقت، مربياً أرواحهم مركّباً أنفسهم ومنوراً عقولهم، ودفعهم إلى الرقيِّ والمعنى.. حالة لا مثيل لها.

وكذا قد أتى بشريعة غراءً عظيمةً بحيث أدارت بقوانينها العادلة خمسَ البشر طوال أربعة عشر قرناً من الزمان إدارةً حَقْفَتْ له الرقيُّ الماديُّ والمعنويُّ.. وهذه حالة لا مثيل لها.

وكذا ظهوره ببيان راسخٍ واعتقادٍ جازمٍ بحيث يستلهم منه جميعُ أهل الحقيقة في كل وقت ويصدقون بالاتفاق على أنه في أرفع درجة وأسمى مرتبة، فضلاً عن عدم إيراث مخالفيه وأعدائه ومعارضيه في ذلك الوقت -برغم كثرتهم- أية شبهة ولا سوسة ولا شكٍّ قط، مما يبين بجلاءٍ أنه لا مثيل له في قوة الإيمان أيضاً ولا نظير لإيمانه الرفيع الكلي.

وكذا قد أظهر عبوديةً وعبادةً عظيمتين بحيث وحَدَ المبدأً والمتنهى، من دون تقليد لأحد، ملحوظاً أدقَّ أسرارِ العبادة، ومُراعِياً لها حتى في أشدِّ الأوقات اضطراباً، وأذاهَا على أتم وجه وأتقنه.. وهذه حالة لا مثيل لها.

(١) هذه الفقرات المحصورة بين قوسين مركبتين وردت في النص باللغة العربية.

وكذا قد تضرع إلى خالقه الكريم ودعا دعوات لطيفة رقيقة بحيث لم يبلغ أحد مرتبة تلك الدعوات والمناجاة إلى هذا الزمان برغم تلاحق الأفكار.

فمثلاً: قد جعل ألفَ اسم واسم من الأسماء الإلهية شفيعةً لدعائه في مناجاة «الجوشن الكبير» فوصف خالقه العظيم وصفاً بديعاً يليق به، وعرفه تعريفاً لا مثل له قط.

وهكذا فإن عدم بلوغ أحد ما بلغه من معرفة الله، حالة لا مثيل لها قط.

وكذا إن دعا الناس إلى الدين دعوةً ملؤها الثقة وبلغ رسالته بشجاعة وإقدام بحيث إن معارضته قومه وعمه والدول الكبيرة في العالم وأتباع الأديان السابقة وعدائهم، لم ينل منه الخوف ولا الإحجام قطعاً بل تحدى العالمين وظهر على الجميع.. فهذه حالة لا مثيل لها.

وهكذا فإن مجموع هذه الحالات الشهان الخارقة التي لا نظير لها، شهادةً في منتهى القوة على صدقه عليه السلام وثبت دعوته. وهي حالات تُظهر مدى اطمئنانه ومنتهي جديته ومبلغ وثوقه وكمال صدقه وعدله عليه السلام.

لذا فالعالم الإسلامي يهنىء ويبارك هذا النبيَّ الكريم عليه السلام بقوله في كل جلسةٍ تشهيده في الصلاة يومياً وبملايين الألسنة: «السلام عليك، أهْمَا النَّبِيِّ وَرَحْمَةُ اللهِ وَبَرَكَاتُهُ» مقدماً له ولاءه لمهمة النبوة، ومصدقاً إياه في بُشراه بالسعادة الأبدية التي أتى بها، فيستقبله بامتنان بالغ وشكر عميم إزاء فتحه طريقاً سرياً إلى الحياة الباقة التي تبحث عنها البشرية بعشق دفين عميق وسوق فطري عارم وباستعداد قوي جداً، بقوله: «السلام عليك أهْمَا النَّبِيِّ» معبراً به عن زيارة معنوية له عليه السلام ولقاء معه، ومرحباً ومهننا إياه باسم ثلاثةٍ وخمسين مليوناً بل مiliارات من المؤمنين.

الشهادة الثانية من الشهادات العشرين الكلية، والتي تضم كثيراً من الشهادات وهي:

[وبشهادة جميع حقائق الإيمان على تصديقه].

أي إن حقائق أركان الإيمان الستة وتحقّقها وصدقها وصوابها تشهد شهادةً قاطعةً على رسالة محمد عليه السلام وعلى صدقه وصوابه، لأن الشخصية المعنوية لحياة رسالته، وأساس جميع

دعاواه، وما هي نبوته، إنما هي تلك الأركان الستة، لذا فإن جميع الدلائل الدالة على تحقق تلك الأركان تدل أيضاً على أن رسالة محمد ﷺ حق وأنه صادق مصدق. وكما بَيَّنَتْ رسالَةُ «الثمرة» وذِيولُ «الكلمة العاشرة» دلالةُ سائر الأركان الإيمانية على تحقق الآخرة، كذلك كل ركن من الأركان بحججه معاً حججة على رسالته ﷺ.

الشهادة الكلية الثالثة المتضمنة لألف الشهادات:

[وبشهادة ذاته عليه الصلاة والسلام بآلاف معجزاته وكما الآلة وعلوًّا أخلاقه]

أي هو كالشمس دليل بنفسها. فكما أثبتت الرسالةُ الخارقة، رسالةُ «المعجزات الأحمدية» على صاحبها أفضل الصلاة والسلام في أزيد من ثلاثة معجزة بروايات صحيحة، كذلك انشقاق القمر إلى شقين ياصبح من كفه المباركة ﷺ كما هو صراحةً الآية الكريمة: ﴿وَانْشَقَّ الْقَمَرُ﴾ (القمر: ١). وكذلك بَعَانُ الماء من أصابعه المباركة وتَدَفَقَ كما يتدفق من حمس عيون، وارتواهُ جيش كاملٍ منه وشهادتهم له، المنقول إلينا بروايات صحيحة متواترة، فضلاً عن تكرار هذه الحادثة العجيبة مرتين وفي مواضع أخرى.. وكذلك رمي حفنةً من تراب بالكف نفسها على جيش العدو المُغْيَر ودخولُ التراب عينَ كل منهم وانهزَأُهمُمْ أثناء هجومهم كما هو صراحةً الآية الكريمة: ﴿وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ﴾ (الأనفال: ١٧).. وكذلك تسبيح الحصى في الكف نفسه تسبيحاً واضحاً بينا المرويُّ بروايات صحيحة.. وأمثالُها من المعجزات الباهرة التي ظهرت من يده المباركة ﷺ والمرويُّ قسمٌ منها في كتب السيرة والتاريخ بروايات متواترة قاطعة وهي تربو على المئات بل تبلغ الألف لدى أهل التحقيق من العلماء.

وكذا اتفاق الأولياء والأعداء على أنه في ذروة الأخلاق الفاضلة والخصال الحميدة^(١) واتفاق جميع أهل التحقيق السالكين طريقَ المقتفيين أثرَه البالغين الكمالاتِ والمدركين الحقيقةَ بعين اليقين، وتصديقهم جمِيعاً بحق اليقين، أن الكمالاتِ المحمدية هي في قمة الدرجات. كما يدل عليها فيوضات العالم الإسلامي النابعةُ من دينه ﷺ، وحقائق الإسلام العظيم. فلاشك أن ذلك النبيَّ الكريم بذاته ﷺ يشهد شهادةً واسعةً كليّةً ساطعةً على رسالته نفسه.

(١) حتى يقول سيدنا علي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مثيداً بشجاعةً فاقفةً: إذا حزينا أمر - في الحرب - احتمينا برسول الله ﷺ وتحصناً به. ونقلت التوارييخ أن أعداءه كذلك شهدوا أنه ﷺ كان في ذروة كلِّ خصلةٍ نبيلةٍ كما هو في الشجاعة. (المؤلف)

الشهادة الرابعة المتضمنة لكثير من الشهادات القوية:

[وبشهادة القرآن بما لا يحمد من حقائقه وبراهينه].

أي إن القرآن المعجز البيان يشهد بحقائقه وحججه التي لا تعد ولا تحصى على رسالته وصدقه بكلمة الله.

نعم، إن القرآن الكريم الذي هو معجزة باهرة بأربعين وجهاً (كما أثبتتها رسالة المعجزات القرآنية المنشورة ضمن مجموعة ذو الفقار) .. والذى أنار أربعة عشر قرناً من الزمان.. والذى أدار خمس البشرية بقوانيق الرصينة التي لا تتبدل.. والذى تحدى وما زال يتحدى جميع المعارضين حتى لم يجرب أحد إلى الآن ولو بسورة واحدة. بل إن جهاته الست نورانية لا تدخل فيها الشبهات قطعاً، وتصدق ستة مقامات كبرى على صدقه وعدله، ويستند إلى ست حقائق لا تزعزع، كما أثبت ذلك في رسالة «آلية الكبري».. والذى يُتلى في كل وقت بألسنة مئات الملايين وبكل هففة وتوقيـر.. والذى يُكتب في قلوب ملايين الحفاظ في كل دقيقة كتابة سامية.. والذى تترشح من شهادته جميع شهادات وإيمان العالم الإسلامي، وتنساب من نبعه جميع العلوم الإيمانية والإسلامية.

وكما أنه يصدق تلك الكتب السماوية السابقة، ينال التصديق المعنوي أيضاً من جميع الكتب والصحف السماوية.

فهذا القرآن العظيم بحقائقه كلها، وبحججه التي ثبتت صدقه وعدله يشهد على صدقه بكلمة الله وعلى رسالته.

الشهادة الكلية الخامسة والسادسة والسابعة والثامنة:

[وبشهادة الجوشن بقدسيـة إشاراته، ورسائل النور بقوة دلائلها، والماضـي بتواتر إرهـاصاته، والاستقبـال بـتصديـق آلاف حادـثـاته].

أي كما أن «الجوشن الكبير» الذي يضم ألف اسم واسم من الأسماء الإلهية صراحة وإشارةً، ونابع -من جهة- من القرآن الكريم، هذه المناجاة النبوية الخارقة التي تفوق مناجاة جميع العارفين الذين عرجوا في مراتب المعرفة الإلهية وترقوا فيها، وقد أتى بها جبريل عليه

السلام وحيا في غزوة قاثلا: «انزع الدرع (الجوشن) واقرأ هذا الجوشن». فإن الحقائق التي تتضمنها هذه المناجاة والأوصاف المتوجهة فيها إلى رب الجليل بالذات تشهد شهادة صادقة على صدق محمد ﷺ وعلى رسالته.

كذلك رسائل النور المرشحة من القرآن الكريم والمستفاضة - من جهة - من «الجوشن الكبير» هي حجة واحدة على الرسالة المحمدية بأجزائها البالغة مائة وثلاثين رسالة وذلك بإثباتها عقلياً ومنطقياً جميعَ حقائق رسالته ﷺ، بل تعليمها وتفهيمها بسهولة ويسيرٍ ما تعجز عنه الفلسفة من مسائل بعيدة جداً عن العقل وإظهارها أنها مسائل مستساغة معقوله كأنها مشهودة.. هذه الرسائل البالغة ثلاثة مائة رسالة تشهد شهادةً كليّةً على صدق محمد ﷺ وعلى رسالته.

وكذا الماضي هو شهادة كليّة على رسالته، إذ الإرهاصات التي هي خوارق سبقت البعثة وتُعدّ من معجزات النبي الذي سيأتي، قد ذكرت في وقائع كثيرة في كتب السيرة والتاريخ ذكرًا متواتراً قاطعاً. فتشهد هذه الإرهاصات شهادةً صادقةً على رسالته ﷺ. وهذه الإرهاصات أنواع كثيرة سيبين قسمٌ منها في الشهادة الآتية، قسم آخر ذكر في مجموعة «ذو الفقار» ونقلتها كتب التاريخ نقلًا صحيحاً.

فمثلاً: إرسال طير أبایيل لترمي جيش أبرهة الذي أتى هدم الكعبة بحجارة من سجيل قُبيل ولادته ﷺ.. وسقوطُ الأصنام في الكعبة ليلة الولادة المباركة، وتصدُّعُ إيوان كسرى، وخمودُ نار المجوس التي كانت تشتعل منذ ألف سنة، وإظلالُ السحاب له ﷺ كما أَخبر به بحيرا الراهبُ وحليمة السعدية.. وأمثالها من الحوادث الكثيرة التي أخبرت عن نبوته ﷺ قبل بعثته.

وكذا المستقبل، أي الحوادث التي وقعت بعد وفاته ﷺ وأَخبر عنها وهي كثيرة جداً ومتعددة جداً؛ منها: إخباره الغيبي التي تخص الآل والأصحاب الكرام، والفتورات الإسلامية، وقد أثبتت في رسالة المعجزات الأحمدية (المنشورة ضمن مجموعة ذو الفقار) برواية صحيحة ثمانين حادثة وقعت كما أَخبر. مثلاً: استشهاد سيدنا عثمان رضي الله عنه عند قراءته المصحف الشريف، واستشهاد سيدنا الحسين رضي الله عنه في كربلاء، وفتح الشام وفارس

وإسطنبول، وقيام الدولة العباسية وسقوطها ودمارها ييد جنكيز خان وهو لا يكروه.. وما شابهها من معجزاته في إخباره الغبي الذي ظهر في ثمانين حادثة، مما نقل إلينا نقلًا صحيحاً استناداً إلى كتب السيرة والتاريخ التي ذكرتها بالتفصيل. وهذه الإخبارات الغبية مع سائر أنواعها التي تدل على صدقه عليه السلام ومع وقائع مستقبلية كثيرة جداً تدل على صدقه، أي إن المستقبل يشهد شهادة قوية كلية على الرسالة المحمدية عليه السلام.

الشهادة التاسعة والعشرة والحادية عشرة والثانية عشرة، والتي تشير إليها:
 [وبشاهادة الآل بقوّة بقينيّاتهم في تصديقه بدرجة حق اليقين.. والأصحاب بكمال إيمانهم في تصديقه بدرجة عين اليقين.. والأصفياء بقوّة تحقيقاتهم في تصديقه بدرجة علم اليقين.. والأقطاب بتطابقهم على رسالته بالكشف والمشاهدات باليقين].

فمن الشهادة الكلية التي تشهد شهادة صادقة على صدق محمد عليه السلام وعده:

الشهادة التاسعة: وهي شهادة آل محمد عليه السلام الذين نالوا مرتبة «علماء أمتي كأنبياءبني إسرائيل» والذين هم أكفاء لآل إبراهيم عليه السلام في صلوات التشهد، وهم الأولياء العظام والأئمة الاثنا عشر رضي الله عنهم، ويتقدم الجميع الإمام على والحسن والحسين رضوان الله عليهم أجمعين، والشيخ الكيلاني وأحمد الرفاعي ^(*) وأحمد البدوي ^(*) وإبراهيم الدسوقي ^(*) وأبو الحسن الشاذلي ^(*) (قدس الله أسرارهم) وأمثالهم من الأقطاب والأئمة، يشهدون جميعاً وبالاتفاق وباعتقادهم اليقيني وبالكتشفيات والمشاهدات وبالكريمات والإرشاد التي أظهروها في الأمة، فيصدقون بآياتهم الراسخ الراسخ الراسخ الرسالة المحمدية وصدق الرسول الكريم عليه السلام.

الشهادة العاشرة: وهي شهادة الصحابة الكرام الذين هم أفضل الناس وأسماهم منزلة بعد الأنبياء عليهم السلام. والذين أداروا العالم من الشرق إلى الغرب بالعدل والقسطاس المستقيم بعد أن تنوروا بنور محمد عليه السلام في فترة قصيرة برغم كونهم بذوا وأمينين. وظهروا على الدول العظمى وغدوا أستاذة الأمم الراقية ذات الحضارات والعلم والسياسة، ومعلّمين لها وسياسيين حكماء عادلين، فحوّلوا ذلك القرن إلى خير القرون وعصير السعادة. فهو لاء الصحابة الكرام بعد تدقّيقهم وتحرّيّهم عن كل حال من أحوال محمد عليه السلام ومشاهدتهم بأبصارهم قوّة معجزاته الكثيرة، تركوا عِداءهم السابق، وعافوا طريق أجدادهم وضّحوا

بالنفس والنفيس تضحية كريمة رفيعة وانضموا تحت راية الإسلام، كخالد بن الوليد، وعكرمة بن أبي جهل وأمثالهم من ترك آباءه وقبيلته. فإن إيمان هؤلاء الصحابة الكرام البالغ درجة عين اليقين شهادةً صادقة كلية على صدق محمد ﷺ وعلى أحقيته رسالته.

الشهادة الحادية عشرة: وهي شهادة ألف من أهل التحقيق، أي شهادة المجتهدين والأئمة الأعلام والعلماء المحققين الذين يطلق عليهم جميعاً: الأصفياء والصديقون، وال فلاسفة الدهاء من أمثال ابن سينا وابن رشد الذين آمنوا بهماناً منطقياً وعقلياً، رغم اختلاف مسلك كلٍّ منهم عن الآخر، مستندين إلى ألف الحجج القاطعة والبراهين الدامغة، حتى بلغوا درجة علم اليقين.. فإن إيمان هؤلاء جميعاً بصدقه ورسالته وصادقته وصوابه شهادةً كلية إلى حد لا يمكن أن يردها إلا من كان ذا ذكاء يكافئ ذكاءهم كلهم.

ورسائل النور هي واحدة من أولئك الشهود الصادقين في هذا العصر، الذين لا يُحصون ولا يعدون. ولكن لما سقطت الحجة بأيدي المنكري لها ولم يجدوا عنها مصرف، حاولوا أن يسكتوها بالمحاكم بتغيير أفراد الأمن ودوائر العدل.

الشهادة الثانية عشرة: وهي شهادة الأقطاب الذين يضم كلّ منهم قسماً منها من الأمة الإسلامية ضمن حلقة درسه وإرشاده، ودفعوهم بالإرشاد الخارق والتوجيه الصائب والكرامات الظاهرة إلى الرقي المعنوي مستندين في مواضع الحجج إلى المشاهدات والكشفيات.. فهؤلاء الذين هم أفياذ أهل التحقيق والحقيقة قد شاهدوا كشفاً في رقبيهم الروحاني صدقَ محمد ﷺ وصدق رسالته وأنه في قمة مراتب الصدق والعدل والحق. فشهادتهم هؤلاء بالاتفاق والتطابق، على نبوته ﷺ وعلى رسالته، تصدق قوي إلى حد لا يمكن جرحه إلا من قِبَلِ مَنْ نالَ مَا نالَوه جميعاً من مراتب الكمالات والفضائل.

الشهادة الثالثة عشرة: عبارة عن أربع حجج قاطعة واسعة كلية وهي:
[وبشهادة الأزمنة الماضية بتواثر بشارات الكواهن والموافق والعرفاء في الأدوار السالفيين وبمشاهدة بشارات الرسل والأنبياء وبشهادتهم وبشارتهم عليهم السلام برسالة محمد عليه الصلاة والسلام في الكتب المقدسة]

إن خلاصة فحوى هذه الفقرة ستوضّح هنا، أما إيضاحها الكامل وسندُها فهما في ختام رسالة «المعجزات الأحمدية» المنشورة ضمن «مجموعة ذو الفقار».

الفقرة تعني أن مشاهير البشر في الأزمنة الماضية، وفي مقدمتهم الأنبياء الكرام عليهم السلام والعارفون والكهان والموافق قد أخبروا بالاتفاق عن مجيء محمد ﷺ وعن رسالته، تلك الإخبارات التي تسمى «الإرهاصات» وهي صريحة ومكررة ومذكورة في كتب التاريخ والسير والحديث الشريف، بروايات صحيحة متواترة لقسم منها. وقد فصلت رسالة «المعجزات الأحمدية» وبيّنت ما هو أقوى وأثبت من تلك الألوف من الإرهاصات، فنجيل إليها ونقول بإشارة في متنها الاختصار:

أما إخبار الأنبياء فلقد ذكر في «المكتوب التاسع عشر» عشرون آية تخص نبوة محمد ﷺ بها يقرب من الصراحة من مئات الآيات في الكتب السماوية كالتوراة والإنجيل والزبور، ولقد سجل حسين الجسر (*) في كتابه مائةً من تلك الآيات التي تبشر بنبوة محمد ﷺ رغم التحريفات الكثيرة التي طرأت على تلك الكتب من قبل النصارى واليهود.

أما الكهان ففي مقدمتهم الكاهنان الشهيران «شق وسطيع» فهم يخبرون عن الغيب بوساطة الروحانيين والجنس. فأخبروا بروايات صحيحة متواترة وصريحة لا ريب فيها عن مجيء الرسول ﷺ وإزالته لدولة فارس. وعن ظهورنبي عن قريب في الحجاز.

وأخبر كعب بن لؤي -من أجداد النبي ﷺ- وسيف بن ذي يزن من ملوك اليمن وتبع من ملوك الحبشة وأمثالهم من العرفاء، أولياء ذلك الزمان، أخبروا صراحةً عن رسالة محمد ﷺ وأعلنوها شعراً. حتى قال أحد أولئك الملوك: «إني لأرجح خدمة محمد على هذه السلطنة». وقال آخر: «لو أدركته لكتت له ابن عم» أي كنت كعلى رضي الله عنه ماضيا وزيراً له. وقد ذُكر في «المكتوب التاسع عشر» ما هو مهم وثابت من هذه الأخبار. وعلى كل حال فإن هؤلاء العُرَفاء يشهدون شهادة صادقة كلية قوية على رسالة محمد ﷺ وعلى صدقيتها، كما تشرَّ كتب التاريخ والسير هذه الأخبار نشراً كاملاً.

وكذا الروحانيون، هم لا يشاهدون ولكن تُسمع أقوالهم، ويطلق عليهم: المواتف، فهم يشهدون شهادة صادقة كالعارفين والكهان على رسالة محمد ﷺ وعلى نبوته شهادة صريحة جداً.

وكذا كثرة من المخبرين، بل حتى الذبائح التي تذبح للأصنام، والأصنام نفسها وشهاد القبور كل أولئك قد أخبروا عن نبوته عليه السلام. فيشهدون شهادة صدق على رسالته وأحقيته بسان التاريخ.

الشهادة الرابعة عشرة: هي شهادة الكون القوية، تشير إليها هذه الفقرة العربية: [وبشهادة الكائنات بغایاتها وبالمقاصد الإلهية فيها على الرسالة المحمدية الجامعة؛ بسبب توقف حصول غایاتِ الكائناتِ والمقداد الإلهية منها وتَقْرَرُ قيمتها ووظائفها وتَبَارُزُ حسنها وكماها وتحقق حكم حقائقها على الرسالة الإنسانية لاسيما على الرسالة المحمدية؛ إذ هي المظهرة والمدار الأتم لها، ولو لاها لصارت هذه الكائنات المكملة والكتاب الكبير ذو المعانى السرمدية هباءً منثوراً متطايرةً المعانى متساقطةً الكمالات وهو محال من وجوه وجهات].

لقد ذكرتُ رسالةً «الآية الكبرى» فيما يخص هذه الفقرة العربية الآتى:

هذا الكون كما أنه يدل على صانعه وكاتبه ومصوّره الذي أوجده والذي يديره وينظممه ويتصحر فيه بالتصوير والتقدير والتدبر كأنه قصر باذخ أو كأنه كتاب كبير أو كأنه معرض بديع أو كأنه مشهر عظيم، فهو كذلك يستدعي لا محالة وجودَ من يعبر عما في هذا الكتاب الكبير من معانٍ، ويعلم ويعلم المقاصد الإلهية من وراء خلق الكون، ويعلم الحكم الربانية في تحولاته وتبدلاته، ويدرس نتائج حركاته الوظيفية، ويعلن قيمة ماهيته وكمالات ما فيه من الموجودات.. ويحبيب عن الأسئلة الرهيبة المحيرة، من أين تأتى هذه الموجودات وإلى أين المصير ولم لا تثبت هنا بل تمضي وترحل مسرعة؟ ويوُضّح معانٍ ذلك الكتاب الكبير ويفسر حكمَ آياته التكوينية. أي يقتضي داعياً عظيماً، ومنادياً صادقاً، وأستاذًا محققاً، ومعلمًا بارعاً. فالكون من حيث هذا الاقتضاء يدل ويشهد شهادة قوية وكلية على صدق النبي الكريم عليه السلام وصوابه الذي هو أفضل من أتم هذه الوظائف والمهام. وعلى كونه أفضل وأصدق مبعوث لرب العالمين. فيشهد الكون قائلاً: أشهد أن محمداً رسول الله.

نعم، إن ماهية الكون وقيمةه ومزايته تتحقق بالنور الذي أتى به محمد عليه السلام وبه تُعلم وظائفُ ما فيه من موجودات ونتائجُها ومهماتها وقيمتها، وبه يكون الكون بأسره عبارة عن مكاتيب إلهية بليغة وقرآن رباني مجسم ومعرض آثارٍ سبحانه مهيب. إذ لو لا نوره عليه السلام لاتخذ

الكونُ ماهيَةٌ مأْتِمٌ موحشٌ وخرابٌ مخيفٌ ذا أَخْلاطٌ متشابهٌ وأَضْطَرَابٌ متعاقبةٌ يتردُّى في خضمِ ظلماتِ العَدْمِ والغَبْثِ والزَّوالِ والفناءِ.

فبناءً على هذه الحقيقة فإن مزايا الكون وكما لاته وتحولاته الحكيمه ومعانيه السرمدية تقول بقوه: نشهد أن محمداً رسول الله.

الشهادة الخامسة عشرة التي تضم كثيراً من الشهادات وهي:

أن جميع التحولات والحركات والسكنات والحياة والمهات وأمثالها من التصرفات الحرارية في الكون إنما تم بأمرٍ وإرادةٍ وقوهُ الذات الأقدس الواجب الوجود الذي يتصرف في هذا الكون ابتداءً من الذرات إلى السيارات، فتشهد إجراءاتُ ربوبيته وأفعالُ رحمانيته على الرسالة المحمدية ﷺ. والفقرة العربية الآتية تعبر عن هذه الشهادة السامية الرفيعة:

[وبشهادة صاحب الكائنات وخلقها ومتصرفها على الرسالة المحمدية؛ بأفعالِ رحمانيته وبيانِ إجراءات ربوبيته؛ كفعل الرحانية بإنزال القرآن العجزِ البيانِ عليه، وبإظهارِ أنواعِ المعجزات على يديه، وبتوسيعه وحمايته في كل حالاته، وبإدامته بكل حقائقه، وبإعلاءِ مقامِ حرمتها وشرفها وإكرامها على جميع المخلوقات بالمشاهدة والعيان، وكفعل ربوبيته بجعل رسالتها شمساً معنوياً لكائناته، وبجعل دينه فهرستةً كمالاتِ عباده، وبجعل حقيقته مرآةً جامعاً لتجلياتَ الوهبيته، وبتوظيفه بوظائف ضرورية لازمة لوجود المخلوقات في هذه الكائنات كلزوم الرحمة والحكمة والعدالة وكضرورة لزوم الغذاء والماء والهواء والضياء.]

تحيل تفاصيل هذه الشهادة السامية القاطعة الواسعة جداً إلى رسائل النور، وننظر إلى معناها الإجمالي بإشارة في متنه الاختصار وهي:

أنت نشاهد بأعيننا في هذا الكون أنّ من عادة الربوبية الحرارية في كل آن بالعدالة والحكمة والعناء، حمايةَ الأبرار وتأديبِ الكاذبين الفاسدين، نشاهدُها ضمن تصرفاته المنتظمة جل جلاله. فبمقتضى أفعاله الرحانية إنزالُ القرآن العجزِ البيان على محمدٍ ﷺ.. وإظهارُ أنواعِ المعجزات الكثيرة البالغة نحو ألف معجزة على يديه.. وحمايته له تحت جناح رأفتة الشفيفية في كل حالاته، بل في أخطر أوضاعه حتى حمايته بالحمام والعنكبوت!.. وتوفيقه توفيقاً معززاً في

مهامه.. وإدامهُ دينه بجميع حقائقه.. وتتويج هامة الأرض والبشرية بإسلامه.. وإعلاءً مقامه وشرفه إلى أرفع مقام وأشرفه.. وتفضيله على الموجودات كافة بمنحه مقاماً مرضياً مقوولاً ودائماً يفوق أفضليات الإنسانية.. وإعطاؤه شخصية تحمل أجمل الخصال الحميدة الرفيعة باتفاق الأولياء والأعداء حتى جعل خمس البشرية من أمته.. كل ذلك يشهد شهادة صادقة قاطعة على صدقه صلوات الله عليه ورسالته.

وكذا نشاهد من حيث أفعال ربوبيته جل وعلا: أن المتصرف بهذا العالم ومدير شؤونه جعل رسالة محمد صلوات الله عليه شمساً معنوية للكون، فقد أثبتت في رسائل النور: أنه بَدَّ بها جميع الظلمات، مُظهراً بها حقائق الكون النورانية.. وأهْبَجَ ذُو الشعور قاطبةً بل الكون بأسره ببشارة الحياة الباقية.. وجعل دينه أيضاً فهرس كمالات جميع عباده المقبولين، ومنهجاً قوياً لأفعال العبودية.. وجعل الحقيقة المحمدية وهي شخصيته المعنوية مرآةً جامعةً لتجليات ألوهيته بدلالة القرآن الكريم والجوانب الكبيرة.. بل جعله ينال - علاوةً على الحقائق التي أشرنا إليها - مثل حسنات أمته كافة في كل يوم طوال أربعة عشر قرناً.. وبعثه إلى البشرية وأناط به وظائف جليلة سامية.. وجعله أحسن قدوة وأعظم مرشد وأكرم سيد للبشرية قاطبة، بدلالة آثاره في الحياة الاجتماعية والمعنوية والبشرية، وجعل البشرية محتاجة إلى دينه وشرعيته وحقائقه التي أتى بها في الإسلام^(١) حاجتها إلى الرحمة والحكمة والعدالة والغذاء والهواء والماء والضياء.. كلُّ هذه الحجج الكلية القاطعة البالغة اثنتي عشرة حجة، شهادةً سامية رفيعة على الرسالة المحمدية..

فهل من الممكن أن لا تكون الرسالة المحمدية شمساً معنوية للكون وهي التي نالت هذا العدد من الشهادات الكلية الواسعة من رب العالمين الذي لا يُهمل رعايةً وتنظيمً شيءً مما كان حتى جناح ذبابة وزهيره صغيرة.

(١) وقد شعرت وأنا أعني شيخوختي وضعفي بوادي من مليون من الأرزاق المعنوية التي أتى بها هذا النبي الكريم محمد صلوات الله عليه، فلو كان يسعني لشكرته بمالين الألستة والصلوات. وذلك: أنتي أتألم غاية الألم من الفراق والزوال، مع أن الدنيا التي أحبها والدنيويين يتركوني برحيلهم وبمقارقهم لي، وأنا على علم برحيلي أيضاً. فيتملكني يأس أليم قاتم. ولكن أسلى وأتحو كلباً من هذا اليأس باستماع بشارة السعادة الأبدية والحياة الباقية من النبي الكريم صلوات الله عليه، حتى إنني عندما أقول «السلام عليك أبا النبي ورحمة الله وبركاته» في التشهد، أقدم له بيعتي وطاعتي واستسلامي لهمة، وأباركه في وظيفته مقدماً نوعاً من الشكر إليه، مقابل تلك البشارة بالسعادة الأبدية، وهكذا ينطق المسلمون بهذا السلام خمس مرات يومياً. (المؤلف).

فكل شهادة من هذه الشهادات الخمس عشرة تتضمن شهادات كثيرة جداً، حتى إن الشهادة الثالثة قد أثبتت دعوى: أشهد أن محمداً رسول الله بقطعية تامة وقوة راسخة لأندراخ ألف من الشهادات تحتها بلسان العجزات، وأعلنت تحققها وقيمتها وأهميتها العظيمة بحيث إن مئات الملايين من الألسينة في طول العالم الإسلامي وعرضه يعلنون تلك الدعوى إلى الكون خمس مرات في اليوم. كما أن ملياراتٍ من أهل الإيمان قد رضوا وصدقوا بلا ريب أن أساس تلك الدعوى - وهو الحقيقة المحمدية - هي البذرة الأصلية للكون وبسبُب خلقه وأكمل ثمرته، وأن رب العالمين جل جلاله قد جعل تلك الشخصية المعنوية المحمدية داعياً رفيعاً إلى سلطان ربوبيته وكشافاً صادقاً لطليسِمِ الكائنات ومُعَمِّيِّ الخلق، ومثلاً ساطعاً لألطافه ورحمته، ولساناً بليغاً لشفقته ومحبته، وأعظم مبشر بالحياة الدائمة والسعادة الأبدية في العالم الباقِي، وخاتِمَ مبعوثيه وأعظمَ رسُلِه ﷺ.

فيا حسارةً من لا يؤمن بحقيقة لها هذه الماهية ولا يشق بها، أو لا يهتم بها! ويا فداحة خطأه وعظمة ارتكابه بلامه وجنایة.

فكما أن سورة «الفاتحة» التي في الصلاة بإشاراتها في القسم الثاني تبين حججاً قاطعة على دعوى حقيقة التوحيد في «أشهد أن لا إله إلا الله» وتضع عليها ما لا يحده من علامات التصديق، كذلك تأتي في هذا القسم الثالث أيضاً بشهودٍ أقوباءً يصدّقون ما في التشهد من «أشهد أن محمداً رسول الله» ويضعون عليه ما لا يحده من علامات التصديق.

في أرحم الراحمين

بحرمة هذا الرسول الأكرم ﷺ، وفقنا لنيل شفاعته وتابع سنته السنّية، واجعلنا بجوار آله وأصحابه الكرام في دار السعادة الأبدية.

آمين. آمين. آمين.

اللَّهُمَّ صَلِّ وسَلِّمْ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ بعْدَ حِرْفِ الْقُرْآنِ الْمَرْوِعَةِ وَالْمَكْتُوبَةِ آمِنٌ.

﴿سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ﴾

المقام الثاني من الحجّة الزهراء

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وبه نستعين

إن حقيقة واحدة من آية الختام لسورة الفاتحة تشير إلى الموازنة بين أهل الهدى والاستقامة وأهل الضلال والطغيان. والأية هي منع جميع الموازنات والمقاييس المعقودة في رسائل النور. وهذه الموازنة يبيّنها بوضوح وبأسلوب عجيب ويعبر عنها تعبراً معجزاً قوله تعالى في سورة النور:

﴿اللَّهُ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ مَثُلُ نُورُهُ كَيْشَكُورٍ فِيهَا مَصْبَاحٌ الْحَصَابُ فِي نُجَاجَةٍ
الْأَنْجَاجَةُ كَانَهَا كَوَافِكٌ دُرَّيْ يُوَقَّدُ مِنْ سَجَرَةٍ مُبَرَّكَةٍ﴾ (النور: ٣٥) إلى آخر الآية.
والذى بعده: ﴿أَوْ كَظُلْمَتِي فِي بَحْرٍ لَّهِي يَغْشِي مَوْجٍ مِنْ فَوْقِهِ مَوْجٌ ...﴾ (النور: ٤٠)
إلى آخر الآية.

فالآية الأولى، آية النور توجه بعشر إشارات إلى رسائل النور وتنظر إليها، كما أثبتت في الشاعر الأول، مخبرةً خبراً مستقبلياً معجزاً عن ذلك التفسير للقرآن الكريم.

ولما كانت هذه الآية الكريمة أهمّ سبب من أسباب إطلاق اسم «النور» على رسائل النور، وبناءً على بيان معجزة معنوية لهذه الآية العظيمة، كما في السياحة الخيالية التمثيلية لبيان معجزة «ن» نعبد، في قسم من المكتوب التاسع والعشرين.. فإن سائح الدنيا في رسالة

«الآية الكبرى» الذي سأله جميع الكائنات وأنواع الموجودات أثناء بحثه عن خالقه ووجوده له ومعرفته إياه، وعرفه بثلاثة وثلاثين طريقاً وبيراهين قاطعة بعلم اليقين وعين اليقين، فإن السائح نفسه قد ساح بعقله وقلبه وخياله في أجواء طبقات العصور والأرض والسماءات، دون أن يصيّبه تعبٌ أو نصب، بل ما زال يسّع ليُشفي غليله حتى ساح في أرجاء الدنيا الواسعة كلها، فبحث عن جميع نواحيها كمن يسّع في مدينة. مستنداً بعقله أحياناً إلى حكمة القرآن وتارةً إلى حكمة الفلسفة كأشفنا بمنظار الخيال أقصى الطبقات، إلى أن رأى الحقائق كما هي في الواقع، فأخبر عن قسم منها في تلك الرسالة «الآية الكبرى».

وهانحن نبين ببيان مختصر جداً ثلاثة عوالم فقط من تلك العوالم والطبقات الكثيرة التي دخلها السائح بسياحة خيالية، والتي هي عين الحقيقة، إلا أنها ظهرت في معنى التمثيل وفي صورته. نبين هذه العوالم كنماذج وأمثلةٍ فحسبٍ للموازنة الموجودة في ختام سورة «الفاتحة» وكمثال من حيث القوة العقلية وحدتها.

أما سائر مشاهداته وموازنهاته فتحيلها إلى الموازنات المعقودة في رسائل النور. النموذج الأول هو: أن ذلك السائح الذي لم يأت إلى الدنيا إلا ليجد خالقه وليرعفه، خاطب عقله قائلاً:

لقد سألنا كل شيء عن خالقنا، وأخذنا جواباً شافياً وافياً، ولكن كما يرد في المثل: «ينبغي سؤال الشمس عن الشمس نفسها» فعلينا الآن أن نقوم بسياحة أخرى لأجل معرفة خالقنا من تحليات صفاتة الجليلة «كالعلم والإرادة والقدرة» ومن آثاره البدعة ومن جلوس أسمائه الحسنی. فدخل الدنيا لهذا الغرض، وركب سفينة الأرض فوراً كأهل الضلال الذين يمثلون تياراً آخر، وقدّ نظارة العلم والفلسفة غير المقيدة بحكمة القرآن. ونظر من خلال منظار منهج الجغرافيا غير المسترشد بالقرآن فرأى: أن الأرض تسّع في فضاء غير محدود، وتقطع في سنة واحدة دائرةً تبلغ أربعة وعشرين ألف سنة، بسرعة تزيد على سرعة انطلاق القذيفة بسبعين مرة. وقد حملت على مناكبها مئات الآلاف من أنواع ذوى الحياة العاجزة الضعيفة. فلو تاهت لـدقيقة واحدة وضيّعت طريقها أو اصطدمت بنجمة سائبة، تبعثرت متتسقة في فضاء غير محدود، وألقت ما عليها من الأحياء الضعيفة وأفرغتها في العدم والعتم والتلاشي.

فاستشعر ظلماتٍ معنويةٍ رهيبة خانقة كظلماتٍ في بحر لجيٍ تبعث من هذا الفهم الذي في تيار ﴿المَغْضُوبٍ عَلَيْهِم﴾ و ﴿الضَّالِّينَ﴾ . فقال من أعمقه: يا حسرة! ماذا عملنا؟ لمَ ركينا هذه السفينة المرعبة؟ وكيف النجاة منها؟ فقذف نظارة تلك الفلسفة العميماء وكسراها، ودخل تيار ﴿الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِم﴾ وإذا بحكمة القرآن تعشه مسلمةً إلى عقله منظاراً يبين الحقيقة كاملة، قائلة له: انظر الآن.. فنظر ورأى:

أن اسم ﴿رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ قد أشرق من برج قوله تعالى ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ ذُلُولًا فَامْشُوا فِي مَا كَبَّاهَا وَلَكُمْ مِنْ رِزْقٍ فِي وَاللَّهُ أَنْشَوْر﴾ (الملك: ١٥) وجعل الأرض سفينة آمنة سالمة تخر عباب بحر الكون الواسع بانتظام دقيق دائرةً حول الشمس لأجل حِكْمَ كثيرة ومنافع شتى، مشحونةً بذوي الحياة وما يلزمها من أرزاق، وهي تحجب محاصيل الموسم للمحتاجين إلى الرزق، ونصب سبحانه وتعالى ملكيتين اثنين يسميان بـ«الثور والحوت» ملاحين وقادرين لتلك السفينة. فيُجريانها في سياحة عبر المملكة الربانية التي هي في منتهى المبهة والروعة، لتسجّم مخلوقاتُ الخالق الجليل وضيوفه في فضاء هذا الكون الواسع. وهكذا تُبيّن هذه السياحة المبهة حقيقة ﴿اللَّهُ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ حيث تعرف خالقها بتجلّي هذا الاسم.

وبعدما أدرك السائح هذا المعنى من مشاهدته الأرض ردد من أعماق روحه ووجوداته: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ ودخل ضمن طائفة الذين أنعمت عليهم.

النموذج الثاني من العالم التي شاهدها ذلك السائح هو أنه:

بعدما غادر ذلك السائح سفينة الأرض، دخل عالم الإنسان والحيوانات. فنظر إلى العالم بمنظار الحكمة الطبيعية غير المستلهمة للحياة والروح من الدين، فرأى أن حاجاتٍ غير محدودة لذوي حياة لا يمحضون، وأعداءٍ غير محدودين محاطون بهم يؤذونهم ويُلْحقون بهم أضراراً جسيمة في حوادث قاسية لا رحمة فيها، وهم لا يملكون من رأس المال إلا واحداً من ألف بل واحداً من مائة ألف إزاء تلك الحاجات. وليس في اقتدارهم تجاه تلك الأمور والأشياء المضرة إلا واحد من مليون! فتألم السائح أمام هذه الحالة التي تثير الرثاء والرهبة والألم - لما يحمل الإنسان من علاقات الرقة الجنسية والشفقة النوعية والعقل - وتتألم لحاهم

أما شديداً وحزن عليهم حزناً يشعره بالآلام اليأس كالعذاب الشديد في جهنم، فندر ألاف ندم على دخوله هذا العالم الحزين النكدر.

وإذ هو يكابد هذه الآلام ويتعانى منها ما يتعانى إذا بحكمة القرآن الكريم تمده وتسعفه، مسلمة له بمنظار ﴿الَّذِينَ آتَيْتَ عَلَيْهِمْ﴾ قائلة له: انظر.. فنظر ورأى:

أن كل اسم من أسماء الله الحسنى أمثال: الرحمن، الرحيم، الرزاق، المنعم، الكريم، الحفيظ، قد أشرق كالشمس الساطعة، وذلك بتجلی ﴿اللَّهُ تُورُ أَسَمَّوَاتٍ وَالْأَرْضِ﴾ عند بروج الآيات الكريمة: ﴿مَا مِنْ دَائِيَةٍ إِلَّا هُوَ أَخْذٌ بِنَاصِيَّهَا﴾ (هود: ٥٦) ﴿وَكَانَ مِنْ دَائِيَةٍ لَا يَحْمِلُ رِزْقَهَا اللَّهُ يَرْزُقُهَا وَإِنَّكُمْ﴾ (العنكبوت: ٦٠) ﴿وَلَقَدْ كَرِمَ رَبُّهُ مَنْ بَنَىْ أَدَمَ﴾ (الإسراء: ٧٠) ﴿إِنَّ الْأَئِرَارَ لَفِي تَعْيِيرٍ﴾ (الانفطار: ١٣)

فانغمرت دنيا الإنسان والحيوان بتلك الرحمة السابقة والإحسان العميم حتى كأنها تحولت إلى جنة موقته. فعلم السائح أن هذه الدنيا بما فيها تعرف تعريفاً جيداً للمضيق الكريم لهذا المضيق الجميل الجدير بالمشاهدة، الملبي بالعبر، فحمد الله سبحانه ألف حمد قائلة: الحمد لله رب العالمين.

النموذج الثالث من سياحة السائح التي تحوى مئات من مشاهداته:

إن ذلك السائح في الدنيا، الذي يريد معرفة خالقه، من خلال تحليات أسمائه الحسنى وصفاته الجليلة خاطب عقله وخياله قائلًا: هنا لنصل إلى السماوات العلي كالآرواح والملائكة تاركين أجسادنا في الأرض، ولنسأل عن حالتنا أهل السماوات. فركب العقلُ الفكرَ والروحُ الخيالَ وصعدوا جميعاً إلى السماء متخذين علمَ الفلك مرشدَهم، ونظروا بمنظار «الضالين.. المغضوب عليهم» أي بمنظار الفلسفة التي لا تغير للدين بالا، فشاهد السائح: أن آلاف الأجرام والنجوم المستطرية ناراً وتكبر الأرض ألف مرة وتنطلق وتجرى متداخلة أسرع من سرعة القذائف مائة مرة وهي جامدة لا شعور لها، كأنها سائية، حتى إن ما أخطأت إحداها سبيلها لدقائق واحدة مصادفةً واصطدمت مع أخرى لا شعور لها اختلط الحابل بالنابل. وعممت الفوضى وحدث ما يشبه القيامة في ذلك العالم غير المحدود.

فما من جهة نظر إليها السائح إلا وأورثته الوحشة والدهشة والخيرة والخوف، فندر على

صعوده إلى السماء ألف ندم، إذ قد اختل العقل والخيال وأضطربا كلبا. حتى ليقولا: إننا لا نريد معرفة مثل هذه المعانى القبيحة الأليمة المذبحة كعذاب جهنم، بل نربأ بأنفسنا حتى عن مشاهدتها، لأن وظيفتنا الأساس رؤية الحقائق الجميلة وإراءتها، وإذا يقولان هكذا إذا بتجل من ﴿اللَّهُ تُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أشرقت الأسماء الإلهية: «خالق السموات والأرض» و«مسخر الشمس والقمر» و«رب العالمين» وأمثالها.. أشرقت كالشمس من بروج الآيات الكريمة:

﴿وَلَقَدْ زَيَّنَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَدِّيقٍ﴾ (الملك: ٥) ﴿أَفَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ بَيَّنَتْهَا وَرَيَّتْهَا﴾ (ق: ٦) و ﴿ثُمَّ أَسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّنَهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ﴾ (البقرة: ٢٩) فملأت أنوار تلك الأسماء السماوات كلها بالنور والملائكة. وحوّلتها إلى مسجد عظيم وجامع كبير ومعسكر مهيب. فدخل ذلك السائح ضمن طاففة ﴿الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾ ونجا من ظلمات ﴿كَظُلُّمَاتٍ فِي بَحْرٍ لُجِّيٍّ﴾ وإذا به يرى ملكة جليلة مهيبة منسقة كالجنة.. فتركت قيمة العقل والخيال وسمت وظائفها ألف درجة لما شاهدا في كل جانب منها من يعرف بالخالق الجليل.

وهكذا ننهي هذا البحث الواسع مكتفين بهذه الإشارة القصيرة جداً مُحيطين سائر مشاهدات السائح في الكون إلى رسائل النور قياسا على هذه النهاذج الثلاثة المذكورة من بين مئات النهاذج لدى سياحته لعرفة واجب الوجود من خلال تجليات أسمائه تعالى. ونحاول بإشارة في متنهي الاختصار معرفة خالق الكون -كمعرفة ذلك السائح- وذلك من خلال آثارٍ وتجلياتٍ صفات «العلم» و«الإرادة» و«القدرة» فقط بين الصفات السبع الجليلة خالقنا ومن حجج تحقق تلك الصفات الثلاث الجليلة، ونتحليل تفاصيلها إلى رسائل النور.

إن الفقرة العربية الآتية هي وردي التفكري الدائم المستخلص من خلاصة الحزب النوري العربي، التي تبيّن ثلاثة مراتب من المراتب الثلاث والثلاثين لجملة «الله أكبر». فنشير ضمن شرحها وما يشبه ترجمتها بإشارات قصيرة إلى ما أشغل كثيرا علماء الكلام وعلماء العقائد من معرفة تلك الصفات بتجلياتها في الكون والتصديق بها بإيمان راسخ بعين اليقين. وهذه الفقرة العربية تفتح سبيلا إلى الإيمان الكامل بتلك الصفات الثلاث -علم اليقين- على وجود واجب الوجود ووحدانيته بدرجة البداهة:

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَنْخُذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ وَلِيٌّ مِنَ الْذِلِّ وَكَبِيرٌ تَكَبِّيرًا ﴾ (الإسراء: ١١١).

الله أكبير من كل شيء قدرةً وعلماً إذ هو العليم بكل شيء بعلم عظيم لازم ذاتي^(١) للذات يلزم الأشياء لا يمكن أن يفك عن شيء بسر الحضور والشهود والإحاطة النورانية، وبسر استلزم الوجود للمعلومية وإحاطة نور العلم بعالم الوجود.

نعم، فالانتظامات الموزونة.. والاتزانات المنظومة.. والحكم القصدية العامة.. والعنایات المخصوصة الشاملة.. والأقضية المنتظمة.. والأقدار المشمرة.. والأجال المعينة والأرزاق المقتنة.. والإتقانات المفتنة.. والاهتمامات المزينة.. وغاية كمال الانتظام والانسجام والاتساق والإتقان والاتزان والامتياز، المطلقات في كمال السهولة المطلقة.. دلالات على إحاطة علم علام الغيوب بكل شيء ﴿ أَلَا يَعْلَمُ مَنْ حَلَقَ وَهُوَ الْأَطِيفُ الْخَيْرُ ﴾ (الملك: ١٤) فنسبة دلالة حسن صنعة الإنسان على شعور الإنسان إلى نسبة دلالة حسن خلقة الإنسان على علم خالق الإنسان كنسبة لميزة نجمية الذبيبة في الليلة الدهماء إلى شعاع الشمس في رابعة النهار. نشير بإشارات قصيرة إلى «العلم الإلهي». هذه الحقيقة الإيمانية الجليلة، ضمن ترجمة قصيرة جداً لهذه الفقرة العربية محليين تفاصيلها إلى رسائل النور، فنقول:^(٢)

نعم، كما أن الرحمة تبين نفسها كالشمس بأزرافها العجيبة وتثبت بدلالة قاطعة أن وراء ستار الغيب رحماناً رحيمًا، كذلك «العلم» الذي اتخذ موقعًا ضمن مئات الآيات القرآنية، والذي هو -من جهة- أولى الصفات السبع الجليلة بين نفسه كضوء الشمس بثمرات وحكم النظام والميزان، ويدل على وجود عليم بكل شيء دلالة مطلقة.

نعم، إن نسبة دلالة حسن صنعة الإنسان المنظومة المقدرة على شعوره وعلمه، ودلالة

(١) وله المثل الأعلى: كلزوم الضياء المحيط للشمس. (المؤلف)

(٢) لقد كتب القسم الثاني أثناء مكابدة مرض رهيب لم أره طوال حياتي من جراء تسمم، فأرجو النظر إلى تقصيراتي بنظر المساعدة. ويستطيع «خسرو» أن يصلح ويدل وبعدل ما يراه غير مناسب. (المؤلف).

حسن خلق الإنسان في أحسن تقويم على علم خالق الإنسان وحكمته جل وعلا كنسبة لميزة اليراعة في الليلة الدهماء إلى شععة الشمس في رابعة النهار.

والآن قبل الخوض في بيان دلائل العلم الإلهي، فإن دلالة تجليات تلك الصفة المقدسة في أنواع الكائنات على الذات المقدسة دلالة واضحة جداً قد شهد عليها وتضمنها الحوارُ الذي دار ليلة المراجج النبوى، لدى حظوظه عليه السلام بالحضور والخطاب الإلهي لما قال:

«التحيات المباركات الصلوات الطيبات لله» باسم جميع ذوي الحياة وأنواع المخلوقات، حيث هو مبعوث ورسول، فقدم إلى خالقه الجليل هدايا جميع ذوي الحياة، في طراز معرفة جميع تلك المخلوقات ربّها بتجليات العلم، قال ذلك في موضع السلام وبدلاً عن جميع ذوي الشعور.

أي إن الطوائف الأربع لجميع ذوي الحياة تقدم بالكلمات الأربع: «التحيات المباركات الصلوات الطيبات» وبتجليات العلم الأزلي الأبدى، تحياتها وتهانئها وعبوديتها ومعرفتها الجميلة الطيبة إزاء علام الغيوب، لذا غدت قراءة هذه المحاورة المراجحة المقدسة بمعناها الواسع فرضاً على جميع المسلمين في التشهد.

نبين معنى من معاني تلك المحاورة السامية بأربع إشارات مختصرة جداً محيلين بإضافتها إلى رسائل النور.

الكلمة الأولى: هي «التحيات لله»

ومعناها باختصار هو:

إذا ما صنع صناعَ ماهر ماكنةً خارقة، بما يملك من علم واسع وذكاء خارق، فإن كل من يشاهد تلك الماكنة العجيبة يهني ذلك الصناعَ تهنئةً تقديرٍ وإعجاب. ويقدم له هدايا وتحيات مادية ومعنوية مع ثناء مفعم بالاستحسان. والماكنةُ بدورها تهني وتبارك صناعتها بلسان الحال وتقدم هدايا وتحيات معنوية له، وذلك بإظهار رغباتِ ذلك الصناعَ كاملة، وعرض خوارق صنعته الدقيقة وإبراز حذاقته العلمية.

كذلك فإن جميع طوائف ذوي الحياة في الكائنات كلها، بل كل طائفة منها، وكل فرد

من أفرادها، إنما هي ماكنة معجزة بكل جوانبها، تنهي صانعها الجليل الذي يعرف نفسه بجلوس علمه الواسع الذي يبصر علاقة كل شيء بأي شيء كان، ويوصل إليه كل ما يلزم حياته في وقته، تهنته وتزجي إليه بالتحيات وتباركه بقولها: «التحيات لله» بآلية أحوال حياته، كما تهنته السنة أقوال ذوي الشعور كالإنس والجن والملك. فيقدم جميع ذوي الحياة ثمن حياتهم مباشرةً بمعنى العبادة إلى خالقهم الذي يعلم أحوال المخلوقات كلها. فعتبر الرسول الكريم محمد ﷺ لدى حضوره أمام الواجب الوجود في ليلة المعراج باسم جميع ذوي الحياة بقوله: «التحيات لله» بدلاً من السلام، مقدماً تحياط طوائف جميع ذوي الحياة وهذا يفهم وسلامهم المعنوي.

نعم، إن كانت ماكنة منتظمة اعتمادية تدل على صانع ماهر حاذق بتركيبها المنظم الموزون، فإن كل ماكنة من المكائن الحية التي تملأ الكون والتي لا تعد ولا تحصى تُظهر إذن ألفَ معجزة ومعجزة علمية، ولاشك أن ذوي الحياة يدلون على وجوب وجود صانعهم السرمدي وعلى معبديته بتجليات العلم التي هي كضوء الشمس بالنسبة لدلالة تلك الماكنة التي هي كضوء البراعة.

الكلمة الثانية السامية من كلمات المعراج: هي «المباركات»

لما كانت الصلاة معراج المؤمن كما هو ثابت في الحديث الشريف، وفيها أنوار تجليات المعراج الأعظم، وأن سائح الدنيا قد وجد خالقه العلام للغيب بصفة العلم في كل عالم. فنحن كذلك ندخل مع ذلك السائح عالم المباركات الواسع والذي يستنطق الآخرين بالتربيك والتهنئة، ونحاول أن نعرف خالقنا بعلم اليقين - مثل ذلك السائح - من خلال التجليات المعجزة الدقيقة للصفة الإلهية الجليلة، صفة العلم. وذلك أثناء مشاهدة ذلك العالم، عالم المباركات ومطالعته، ولاسيما صغار ذوي الأرواح اللطيفين المباركين الأبراء، والتوي والبذور التي هي علبيات تضم مقدرات ذوي الحياة وبرامجها.

نعم، إننا نشاهد بأبصارنا أن جميع أولئك الصغار اللطيفين الأبراء وتلك المخازن والعلييات المباركة، تتنفس جميعها وكل فرد منها دفعة بعلم عليم حكيم للمضي إلى ما يُخلق لأجله حتى تستنطق تلك الحركات كل ناظر إليها بنظر الحقيقة بالقول: بارك الله، ما شاء الله..

ألف ألف مرّة.

نعم، فالنُّطْفَ مثلاً والبيوض والبذور والنوى، كل منها ضمن نظام دقيق آخر من العلم.. وأن ذلك النظام ضمن ميزان آخر من مهارة كاملة.. وذلك الميزان ضمن تنظيم جديد.. وهذا ضمن مكياج وزان جديد.. وهذا بدوره ضمن تربية.. وغيّر.. وعلمات فارقة مقصودة عن مشاهدات أمثلها.. وهذه ضمن تزيين وتحميل متقن.. وهذا أيضاً ضمن أجهزة كاملة وتصویر ملائم دقيق حكيم.. وهذه ضمن اختلاف لحوم تلك المخلوقات والثمرات وما يؤكل منها، لإشباع المحتاجين إلى الرزق إشباعاً كريماً ينسجم وأذواقهم.. وهذا أيضاً ضمن نقوش وأشكال من الزينة المتباينة زُيّنت بعلم وإعجاز.. وهذه ضمن رواحة طيبة متنوعة.. وطعومات لذبحة متباينة، بحيث إن اكتشاف صور جميع تلك المخلوقات وتمارين بعضها عن بعض بكمال الانتظام بلا خطأ ولا سهو في سرعة مطلقة.. وَوُسْعَةً مطلقة.. مع أنها في كثرة مطلقة.. ودوماً تلك الحالة الخارقة في كل موسم، يجعل كل فرد والأفراد جمِيعاً يظهرون بهذه الألسنة الخمسة عشرة العلم الإلهي، ويلفتون الأنظار إلى المهارة الخارقة لربهم ويدلّون بها على علمه المعجز. فيعرفون بجلاء كالشمس صانعهم الواجب الوجود، علام الغيب.

فشهادتهم هذه الواسعةُ الساطعةُ جداً وتهانِيهم وتقديرهم لصانعهم، هي التي عبر عنها النبي ﷺ الذي تكلم باسم جميع المخلوقات في ليلة المراج و قال: «المباركات» بدلاً عن السلام.

الكلمة الثالثة: وهي «الصلوات»

إن مائة مليون من أهل الإيمان يعلنون تلك الكلمة المقدسة التي قيلت في المراج الحمدي الأكبر، وتقال في المراج الخاص بالمؤمن، أي في تشهد الصلاة، في كل يوم في الأقل عشر مرات، باتباعهم الرسول الكريم ﷺ يعلنونها في أرجاء الكون كله مقدمين إياها إلى الحضرة الربانية.

وببناء على البيان الواضح والإثبات القوى القاطع في رسالة المراج «الكلمة الحادية والثلاثين» وإيضاحها جميع حقائق المراج، حتى إزاء خطابها للملحد المنكر المتعنت، تُحيل تفاصيل البحث وحججه إلى تلك الرسالة، إلا أننا نشير إشارة في متنها الاختصار إلى المعنى الواسع لهذه الكلمة المراجية الثالثة والذي يبينه العوالم العجيبة لطوابق ذوي الأرواح

والمشاعر، فشاهدت تلك العوالم محاولين معرفةً وحدانيةً خالقنا ووجوده وكمال رحمانيته ورحيميته وعظمة قدرته وشمول إرادته، وذلك من خلال تجليات العلم الأزلي.

نعم، إننا نشاهد في هذا العالم أن كل ذي روح يستشعر بالأحساس وبالفطرة – وإن لم يكن بالشعور والعقل – أنه يعاني عجزاً وضعفاً لا يُحدّان بحدودٍ مع أن أعداءه وما يؤله لا يُعدون، وأن كلاًًا منهم يتقلب في فقر وحاجة لا حدود لها مع أن حاجاته ومطالبيه لا حد لها. ولما كان اقتداره ورأس ماله لا يكفي لواحد من ألف منها، تراه يستغيث ويبكي بكل ما يملك من قوة، ويترسّع فطرةً وضمنا. وإذا يلتوجه إلى *ديوان عليم* قدير بصوته الخاص وب Lansane الخاص وبدعواتٍ وصلواتٍ وتصرّفاتٍ ونوع من صلوّاتٍ خاصة به، فإذا بنا نشاهد أن قديراً حكى علينا مطلقاً يعلم كل حاجة من حاجات أولئك الأحياء ويقضيها لهم، ويصر كل داء من أدواهم ويسعفها لهم، ويسمع كل نداء ودعاء يدعونه فطرةً ويستغيثون به ويستجيب لهم، فيحوّل سبحانه وتعالى بكتابهم إلى ابتساماتٍ حلوةٍ ويبدل استغاثاتهم إلى أنواع من الحمد والشكر.

إن هذا المدد المتسّم بالحكمة والعلم والرحمة يدل دلالة واضحة بتجليات العلم والرحمة على المجيب المغيث الرحيم الكريم. فجميع الصلوات والعبادات التي تنطلق من هذه العوالم، عوالمِ ذوي الأرواح، الصاعدة إلى ذلك المجيب المغيث قد عَبَر عنها – بهذا المعنى – وقدّمها وخصصها محمد^{صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ} في المراج الأكبر، ويرددها كل مؤمن في المراج الأصغر في كل صلاة بـ«الصلوات الطيبات لله».

الكلمة الرابعة السامية: وهي «الطيبات لله»

لما كانت حقائق كثيرة لرسائل النور تتخرّط على قلبي في أذكار الصلاة، فقدرأيتني كأني أنساق – بناء على هذه الحكمة – إلى بيانِ حقائقِ كلمات سورة الفاتحة والتشهد بإشارات قصيرة دون اختيار مني.

وهكذا فالكلمة القدسية: «الطيبات» التي قيلت في المراج الحمدي التي تحوى معاني الطيبات التي لا تحدّ والمتطلقة من الإنس والجن والملك والروحانيين الذين هم أهل المعرفة والإيمان والشعور الكلي، والذين يحملون الكون بأسره بطبيعتهم وحسناتهم وعبادتهم الجميلة، المتوجّهة كلها إلى عالم الجميلات، والذين يدركون إدراكاً كاماً لـالجماليات والمحاسن

التي لا تحد للجميل المطلق السرمدي، والجمال الدائم لأسمائه الحسنى التي تجمل الكون فيقابلون بالعبادات الكلية المفعمة بالعشق والشوق، وبالروائح الطيبة العطرة للإيان الساطع وللمعارف الواسعة وللحمد والثناء التي يقدمونها تجاه خالقهم الجليل..

وبحكم هذا المعنى الواسع لتلك الطبيات التي لا تحد وبمضمون ما قيل في المراج، تُكرِّر الأمة كلها تلك الكلمة المقدسة في التشهد يوميا دون ملل ولا سأم.

نعم، إن هذا الكون مرآة تعكس الحال السرمدي والحسن غير المحدود، بل تجلياته سبحانه. وما في الكون من جمال وحسن آت من ذلك الحسن السرمدي، ويتجمل بالانتساب إليه فيرقى ويعلو.. إذ لو لا ذلك الانتساب لتحول الكون إلى مأتم موحسن وأخلاط ودمار وفوضى ضاربة الأطناب.

ويُدرك ذلك الانتساب بمعرفة الإنسان والجن والملك والروحانيين وبتصديقهم، وهم الدعاة الأداء إلى سلطنة الألوهية، حتى إن الحمد الجميل والثناء الحسن الذي يرفعه أولئك الدعاة وَتُشَرِّنَ ثناهم على معهودهم وكلماتهم إلى كل ناحية في الكون وإلى العرش الأعظم تقف إزاءها ذرات الهواء على أبهة الاستعداد لأداء هذه المهمة وكأنها ألسنة ناطقة مصغرة وأذان صاغية صغيرة، لأجل تقديم تلك الكلمات الطبيات إلى الحضرة الإلهية.. فخطر إلى قلبي أن هناك احتمالاً قوياً بمنع تلك المهمة الخارقة جداً والعجيبة إلى الهواء.

وهكذا فكما أن الإنسان والملك يعرفون العبود الجليل بإيمانهم وعبادتهم، كذلك الحكيم ذو الجلال يعرف نفسه تعريضاً ظاهراً ساطعاً بها أوسع من استعدادات جامعة كثيرة في الدعاة وبها جهزهم به من أجهزة بدعة خارقة وبها فيهم من دقائق علمية، وجعل كلّاً منهم ذات ارتباط مع الكون بأسره وكأن كلّاً منهم كون مصغر.

فمثلاً: إنّ خلق القوة الحافظة والخيالية والمفكرة وأمثالها من المكائن العجيبة في موضع صغير في دماغ الإنسان لا يتجاوز حجم جوزة واحدة، وجعل القوة الحافظة بمثابة مكتبة ضخمة، وبين أنه سبحانه وتعالى يُظهر نفسه بتجليات العلم الأزلية بياناً واضحاً كالشمس في رابعة النهار.^(١)

(١) إن مرضي الشديد جداً لا يسمع بالإيضاح، وما كتبته إنما هو مصدر ومساعدة لهمة «خسرو» في الترجمة ليس إلا.
(المؤلف)

والآن نشير بإشارات في متنها الإيجاز إلى فحوى الفقرة العربية المذكورة في مقدمة هذا البحث المشيرة إلى الحجج الكلية للعلم المحيط، وهي حجة عظيمة تضم ما لا يجد من البراهين وتبين العلم الأرلي بخمسة عشر دليلاً.

فالدليل الأول من الأدلة الخمسة عشر: هو: [فالانتظامات الموزونة].

أي إن التناسق المقدر قدره والشاهد في المخلوقات جمِيعاً، وكذا الانتظام الموزون فيها يشهدان على علم محيط بكل شيء. نعم، إنه ابتداءً من جميع الكون الذي هو كقصر بديع منسق الأجزاء، ومن المنظومة الشمسيَّة، ومن عنصر الهواء الذي تنشر ذراؤه الكلمات والأصوات نشراً يبعث على الحيرة والإعجاب، وبين انتظاماً بديعاً، ومن سطح الأرض الذي يهُج ثلاثة ألف نوع من الأنواع المختلفة في كل ربيع وفي أتم نظام وأكمل انتظام.. إلى كل جهاز من أجهزة كل كائن حي بل إلى كل عضو فيه بل إلى كل حُجْرَة من جسمه بل إلى كل ذرة من ذرات جسمه.. كل ذلك إنما هو أثر علم لطيف محيط بكل شيء لا يضل ولا ينسى.

نعم، إن وجود هذا النظام الموزون والانتظام الأتم في كل ما ذكر يدل دلالة قاطعة وبين بوضوح تام علماً محيطاً بكل شيء ويشهد له.

الدليل الثاني: هو [الاتزانات المنظومة].

أي إن وجود ميزان في متنها الانتظام ومكيال في متنها الاتزان في جميع المصنوعات التي في الكون جزئها وكلها ابتداءً من السيارات الجارية في الفضاء إلى الكُرَيَّات الحمر والبيض السابحة في الدم، إنما يدل بالبداهة على علم محيط بكل شيء ويشهد عليه شهادة قاطعة.

نعم، إننا نشهد مثلاً أن أعضاء الإنسان أو الذباب وأجهزته، بل حتى حجيرات جسمه وكريات دمه الحمر والبيض قد وُضعت في موضعها الملائم المناسب والمنسجم، بميزان حساس جداً وبمكيال دقيق جداً ينسجم انسجاماً تماماً بعضه مع البعض الآخر ومع سائر أعضاء الجسم.. بحيث يدل دلالة قاطعة على أن من لا يملك علماً محيطاً بكل شيء لا يستطيع أن يعطي تلك الأوضاع إلى تلك الأشياء ولا يمكن له ذلك بحال من الأحوال.

وهكذا فإن جميع ذوي الحياة وأنواع المخلوقات من الذرات إلى سيارات المنظومة الشمسية هي في موازنة تامة لا تتعثر قيد أدنى، ويحكمها جميعاً مكيالاً منظم، مما يدل دلالة قاطعة على علم محيط بكل شيء ويشهد شهادة صادقة عليه. بمعنى أن كل دليل من دلائل العلم دليل أيضاً على وجود العليم الخبير. إذ حاصل وجود صنعة بلا موصوف. فجميع حجج العلم الأذلي حجة قوية أيضاً على وجوب وجوده سبحانه وتعالى.

الدليل الثالث: وهو [والحِكْمَةُ القصدية العامة]

أي إن حِكْمَة مقصودة بعلم، تُنَاط بكل مصنوع، وبكل طائفة في الكون الذي تحرى فيه الخلاقيّة الدائمة والفعالية المستمرة والتبدل الدائم والإحياء المستمر والتوظيف والتسريع المستديمان، تلك التي لها من الفوائد والوظائف بحيث لا يمكن إسنادها إلى المصادفة قطعاً. فنشاهد أنه من لا يملك علماً محيطاً لا يمكن أن يكون مالكاً لأيّ منها وفي أية جهة كانت من حيث الإيجاد.

فمثلاً: اللسان جهاز واحد من مائة جهاز من أجهزة الإنسان الذي هو واحد مما لا يحد من الأحياء، هذا اللسان عبارة عن قطعة لحم ليس إلا. ولكنه يكون وسيلة لمئات من الحكم والتتاج والثمرات والفوائد بأدائه وظيفتين مهمتين:

فأداؤه لوظيفة تذوق الأطعمة: هو إبلاغه الجسم والمعدة بعلم عن جميع اللذائذ المتنوعة لكل نوع من أنواع الأطعمة، وكُونُه مفتشاً حاذقاً على مطابخ الرحمة الإلهية..

وأداؤه لوظيفة الكلمات: هو كونه مترجمًا أميناً ومرکزاً ثابتاً ما يدور في القلب وما يراود الروح والدماغ من أمور.. كل ذلك يدل دلالة في متنه السطوط والقطعية على علم محيط لا شك فيه..

فلئن كان لسانُ واحد يدل دلالة إلى هذا الحد بما فيه من حِكْمَة وثمرات، فإنَّ السنَّةَ غير متناهية وذوي حياة غير معدودين ومصنوعات لا متهى لها تدل بلا شك دلالة أوضح من الشمس وتشهد شهادة أيَّن من النهار على علم لانهاية له. وتعلن جميعها أنه لا شيء خارج عن دائرة علم الغيب ولا خارج عن مشيئته جل وعلا.

الدليل الرابع: هو: [والعنايات المخصوصة الشاملة]

أي إن أنواع العناية والشفقة والرعاية الخاصة المناسبة لكل نوع بل لكل فرد والشاملة جميع ما في عالم الأحياء وذوي الشعور تدل دلالة بدھية على علم محیط. وتشهد شهاداتٍ لا حدّ لها على وجوب وجود علیم ذي عناية يعلم أولئك الذين نالوا تلك العنايات ويعلم حاجاتهم.

تنبيه:

إن إيضاح كلمات الفقرة العربية التي هي زينة خلاصة الخلاصة لرسائل النور المرشحة من القرآن الكريم هو إشارة إلى ما استفاضته رسائل النور من الحقائق المنبعثة من ملعت آيات القرآن الكريم ولاسيما الدلائل والمحاج التي تخص «العلم» و«الإرادة» و«القدرة» بحيث تفسر باهتمام بالغ ما تشير إليه هذه الكلمات العربية من دلائل علمية. بمعنى أن كلا منها عبارة عن بيان لنكتة وإشارة لأيات قرآنية كريمة. وإنما فهي ليست تفسيراً لتلك الكلمات العربية وبيانها وترجمتها..

نرجع إلى الموضوع الذي نحن بصدده:

نعم، إننا نشاهد بأبصارنا أن علينا رحباً يعرفنا ويعلم بحالنا وأحوال جميع ذوي الأرواح فيشملهم جميعاً بشفقته وحمائه وياخذهم تحت كف رحمته عن معرفة وبصيرة، ويوفي حاجات كل منهم ومطالبيه فيغيثه بعنایته ورأفته.

نورد مثلاً واحداً من بين أمثلته غير المحدودة: فالعنايات الخاصة والعامة والواردة من حيث رزق الإنسان وما يحتاجه من أدوية ومعادن تبين بياناً جلياً علماً محظياً وتشهد على الرحمن الرحيم بعدد الأرزاق والأدوية والمعادن.

نعم، إن إعاشه الإنسان ولاسيما العاجزين والصغار الضعاف، وبخاصة إيصال الرزق إلى أعضاء الجسم المحتاجة إليه من مطبخ المعدة، حتى إلى حجيراته، كل بما يناسبه.. وكذا

جَعْلُ الجِبَالِ الشَّوامِخَ مخَازِنَ لِلمَعادِنِ وَمَدَارِخَ أَدوِيَةٍ يَحْتاجُهَا الْإِنْسَانُ وَأَمْثَالُهَا مِنَ الْأَفْعَالِ الْحَكِيمَةِ، لَا يَمْكُنُ أَنْ تَحْصُلَ إِلَّا بِعِلْمٍ مُحِيطٍ بِكُلِّ شَيْءٍ. فَالْمَاصِدَافَةُ الْعَشْوَاءُ وَالْقُوَّةُ الْعَمِيَّةُ وَالطَّبِيعَةُ الْصَّرَاءُ وَالْأَسْبَابُ الْجَامِدَةُ الْفَاقِدَةُ لِلشَّعُورِ وَالْعَنَاصِرُ الْبَسيِطَةُ الْمُسْتَوِيَّةُ، لَا يَمْكُنُ أَنْ تَدْخُلَ قَطْعًا فِي مُثْلِ هَذِهِ الْإِعَاشَةِ وَالْإِدَارَةِ وَالْحَمَاهِيَّةِ وَالْتَّدِبِيرِ الْمُسْتَسْمَةِ بِالْعِلْمِ وَالْبَصَرِ وَالْحَكْمَةِ وَالرَّحْمَةِ وَالْعَنَيْةِ. فَلَيْسَتْ تَلْكَ الْأَسْبَابُ الظَّاهِرِيَّةُ إِلَّا سَتَارًا لِلْعَزَّةِ الْقَدْرَةِ الإِلَهِيَّةِ بِأَمْرِ الْعَلِيِّ الْمُطْلِقِ وَبِإِذْنِهِ وَضِمنَ دَائِرَةِ عِلْمِهِ وَحِكْمَتِهِ.

الدليل الخامس والسادس: وهو: [والآقضية المتنظم والأقدار المشمرة]

أَيْ إِنْ أَشْكَالَ كُلِّ شَيْءٍ وَلَا سِيَّماً أَشْكَالَ النَّبَاتَاتِ وَالْأَشْجَارِ وَالْحَيَوانَاتِ وَالْإِنْسَانِ وَمَقَادِيرَهَا قَدْ فَصَلَتْ تَفْصِيلًا مَتَقَنَّا بِدَسَاطِيرِ نُوعِيِّ الْعِلْمِ الْأَزْلِيِّ وَهُمَا الْقَضَاءُ وَالْقَدْرُ، وَخَيَطَتْ بِهَا يَلَائِمَ قَامَةَ كُلِّ مِنْهَا مَلَاءَمَةً تَامَّةً، وَأَسْبَغَتْ عَلَى كُلِّ مِنْهَا فَأُعْطِيَتْ لَهَا شَكْلًا مُنْتَظَمًا فِي غَايَةِ الْحَكْمَةِ. فَكُلُّ شَيْءٍ مِنْ هَذِهِ الْأَشْيَاءِ وَجَمِيعُهَا مُعَاوِدٌ عَلَى عِلْمٍ لَانْهَايَةٍ لَهُ وَتَشَهَّدُ بِعَدَدِهَا عَلَى صَانِعِ عَلِيِّمٍ.

لَنَأْخُذْ مِنْ أَمْثَالِهَا غَيْرَ المَحْدُودَةِ مَثَلًا وَاحِدًا: شَجَرَةُ وَاحِدَةٍ، أَوْ إِنْسَانٌ فَردٌ، فَنَشَاهِدُ أَنَّ هَذِهِ الشَّجَرَةَ الْمَشَمَرَةَ وَهَذَا الْإِنْسَانُ الْحَامِلُ لِأَجْهَزةَ كَثِيرَةٍ قَدْ رُسِّمَتْ حَدُودُ ظَاهِرِهِ وَبَاطِنِهِ بِفَرْجَارِ غَيْبِيِّ وَقَلْمَ عِلْمِ دَقِيقٍ، إِذَا أُعْطِيَ بِاِنْتَظَامِ تَامٍ لِكُلِّ عَضُوٍّ مِنْ أَعْصَائِهِ مَا يَنْسَبِهِ مِنْ صُورَةٍ لِلْمَشَمَرَاتِهَا وَتَنْتَجُ نَتَائِجُهَا وَتَؤَدِيُّ وَظَائِفَهَا فَطَرْتَهَا. وَلِمَا كَانَ هَذَا لَا يَجِدُثُ إِلَّا بِعِلْمٍ لَانْهَايَةٍ لَهُ، يَحْتَاجُ إِلَى عِلْمٍ غَيْرَ مَحْدُودٍ لِصَانِعِ مَصْوَرٍ وَعَلِيِّمٍ مَقْدَرٌ يَعْلَمُ الْعَلَاقَةَ بَيْنَ الْأَشْيَاءِ كُلِّهَا وَيَحْسِبُ اِرْتِبَاطَ كُلِّ شَيْءٍ بِالْأَشْيَاءِ كُلِّهَا وَيَعْلَمُ جَمِيعَ أَمْثَالَ هَذِهِ الشَّجَرَةِ وَهَذَا الْإِنْسَانِ، وَجَمِيعَ أَنْوَاعِهِمَا وَيَقْدِرُ بِفَرْجَارِ وَقَلْمِ قَضَائِهِ وَقَدْرِ عِلْمِهِ الْأَزْلِيِّ مَقَادِيرَ خَارِجِهِ وَبَاطِنِهِ وَيَصُورُ صُورَتَهِ تَقْدِيرًا حَكِيمًا، وَعَلَى بَصِيرَةِ وَعِلْمٍ. أَيْ إِنَّ الدَّلَائِلَ وَالشَّهَادَاتَ عَلَى وجْبِ وَجْوَدِهِ سَبْحَانَهُ وَعَلَى عِلْمِهِ الْمَطْلِقِ هِيَ بَعْدِ النَّبَاتَاتِ وَالْحَيَوانَاتِ.

الدليل السابع والثامن: وهو: [الآجال المعينة والأرزاق المقتنة].

إِنَّ الْآجالَ وَالْأَرْزَاقَ الَّذِينَ يَدْوَانُ بِظَاهِرِ الْأَمْرِ كَأَنَّهَا مَبْهَمَانِ وَغَيْرِ مَعْيَنَيْنِ، إِلَّا أَنَّهَا فِي الْوَاقِعِ مَقْدَرَانِ تَحْتَ سَتَارِ إِبْهَامِ فِي دَفَرِ الْقَضَاءِ وَالْقَدْرِ الْأَزْلِيِّ، وَفِي صَحِيفَةِ الْمَقْدَرَاتِ الْحَيَاتِيَّةِ.

فالأجل المحتوم لكل ذي حياة مقدرٌ ومعين لا يتقدم ساعة ولا يتأخر، ورزقُ كل ذي روح قد عينَ وخصص، ومكتوبٌ كل ذلك في لوح القضاء والقدر.

وهناك ما لا يجد من الأدلة على هذا الحكم، منها:

أن موت شجرة ضخمة وتوريثها بذيراتها التي هي بمثابة نوع من روحها، للقيام بمهامها التي كانت تؤديها، لا يتم إلا بقانونِ حكيم لعليم حفيظ. وأن ما يت遁ق من الآثاراء من لبن خالص رزقاً للصغير، وخروجه من بين فريثٍ ودم دون اختلاط أو امتزاج، صافياً طاهراً، وسيلانه إلى فمه، ليُردد رداً قوياً احتمال وقوعه بالصادفة، ويبين تحققَه في غاية القطعية أنه من جراء دستور ذي شفقة موضوعة من لدن رزاق عليم رحيم. وقس سائر ذوي الحياة وذوي الأرواح على هذين النموذجين الجزيئين.

ففي حقيقة الأمر إن الأجل معينٌ مقدرٌ، والرزق كذلك، وقد أدرجَا في سجل المقدّرات وجعل كل منها معيناً. ولكنهما يبدوان -في الظاهر- متاريين خلف الغيب، ومتعلقين في خيوط الإبهام غير المرئية، ويظهران كأنهما غير معينين فعلاً، وكأنهما مشدودان إلى الصادفة... كل ذلك لأجل حكمة دقيقة وفي غاية الأهمية!

إذ لو كان الأجل معيناً كغروب الشمس لكان الإنسان يقضي شطر عمره في غفلة مطيبة، ويسعيه، عازفاً عن السعي للآخرة، ثم يتورط في الشطر الآخر بخضم المخاوف المذلة، ويكون كمن يخطو خطوة كل يوم نحو أعود المشائق، وكانت المصيبة المندرجة في الأجل تتضاعف بالمرات! ولأجل هذا السر الدقيق أبقيت المصائب -التي تعاود الإنسان عادةً- تحت ستار الغيب. بل حتى إن أجل الدنيا الذي هو القيمة قد أخفاه سبحانه -رحمة منه ورأفةً- خلف حجاب الغيب للسبب نفسه.

أما الرزق، فلكونه أعظم خزينة تفيض بالنعم بعد نعمة الحياة.. وأغنى منبع يفعم بالشكر والحمد.. وأجمعَ كنز للعبودية والدعاء وضروب الرجاء، فقد عرض في صورته الظاهرة كأنه مبهمٌ ومشدود إلى الصادفة؛ وذلك لئلا يوصد باب طلب الرزق بالدعاء من الرزاق الكريم في كل حين، ولئلا ينغلق باب الالتجاء والتسلل المشفعة بالحمد والشكر لله تعالى، إذ لو كان الرزق معيناً كشروق الشمس وغروبها، ل كانت ماهيته متغيرةً كلياً، وكانت

أبواب الرجاء ومنافذ التضرع ومعارج الدعاء الملقة كلها بالشكر الجميل والرضى الحسن قد انسدت عن آخرها، بل وكانت أبواب العبودية الخاسعة الضارعة قد انغلقت نهائياً.

الدليل التاسع والعشر: وهما: [والإتقانات المفتنة والاهتمامات المزينة].

أي إن كل مصنوع من جميع المخلوقات الجميلة المثبتة على سطح الأرض كافة ولا سيما في موسم الربيع يبين تجليات حُسْنٍ سرمد وجمال خالد. فخذ مثلاً: الأزاهير والثمرات والطويرات والخشرات ولا سيما المذهبة اللامعة؛ ففي خلقها وفي صورتها وفي أجهزتها من المهارة المعجزة والصنعة الدقيقة الخارقة والإتقان البديع والكمال المعجز لصانعها الجليل، في أشكال متنوعة وأنماط مختلفة ومكائن دقيقة ما يدل دلالة قاطعة على علمٍ محيط بكل شيءٍ ومملكةٍ علمية ذات مهارات وفنون –إن جاز التعبير–، وتشهد شهاداتٍ صادقة على أن مداخلة المصادفة والأسباب المشاكسة الفاقدة للشعور، محال في مجال.

وإن عبارة «والاهتمامات المزينة» تفيد: أن في تلك المصنوعات الجميلة تزييناً لطيفاً حلواً وزينة فاخرة رائعة وجمالاً صنعةً جاذبٍ فيفعل ما يفعل بعلم لا نهاية له، ويعلم أجمل حالة وألطف وضع لكل شيءٍ، ويريد إظهار جمال كمال الإبداع وكمال جماله إلى ذوي الشعور بحيث يخلق أصغر زهرة جزئية وأصغر حشرة ويصورها باهتمام بالغ وبمهارة فائقة وبإتقان بديع.

فهذا التزيين والتجميل المتسم بالاهتمام والرعاية يدل بالبداية على علمٍ محيط بكل شيءٍ ويشهد على وجوب وجود الصانع العليم ذي الجمال بعدد تلك المخلوقات الجميلة..

الدليل الحادي عشر المتضمن لخمسة أدلة وخمس حجج:

[وغاية كمال الانتظام، الاتزان، الامتياز، المطلقات، في السهولة المطلقة..]

وخلقُ الأشياء في الكثرة المطلقة مع الإتقان المطلق..

وفي السرعة المطلقة مع الاتزان المطلق..

وفي الوُسْعَة المطلقة مع كمال حسن الصنعة..

وفي الْبُعْدَة المطلقة مع الاتفاق المطلق..

وفي الخلطة المطلقة مع الامتياز المطلق..]

هذا الدليل هو صياغة أخرى للدليل المذكور في ختام الفقرة العربية السابقة وأجمل منها، وهو بيان للدلائل الخمسة والستة الواسعة، نشير إليه بإشارة في متنى اختصار والقصَر بسبب المرض الشديد.

أولاً: نشاهد على الأرض كافة أن صنعَ مكانَ ذات حياة عجيبة، بكل سهولة ويسراً دفعَةً، نابعين من علم كامل ومهارة تامة، بل صنعَ قسم منها في دقيقة واحدة، وبشكل منسق موزون، مع فوارق عن مثيلاتها، يدل دلالة تامة على علم لا نهاية له، وعلى كمال ذلك العلم بدرجة السهولة واليسير الناشئين من المهارة العلمية في الصنعة.

ثانياً: إنَّ خلقَ المخلوقات في غمرة الكثرة غير المتناهية والوفرة التي لا تحدُها حدود بإتقان وبلا خطأ ولا حيرة يدل على علم لا حد له ضمن قدرة غير متناهية، ويشهد شهادات لا حد لها على العليم المطلق والقدير المطلق.

ثالثاً: إنَّ خلقَ المخلوقات التي هي في غاية الميزان والمكيال في متنى السرعة، يدل على علم لا حدود له، ويشهد بعدد تلك المخلوقات على العليم المطلق والقدير المطلق.

رابعاً: إنَّ خلقَ ذوي حياة لا يحصرها العدد في وُسْعَة مطلقة تسع الأرض كلها، في أتمِ إتقان في الصنعة وفي أجمل زينة، وكماَلِ حسن الصنعة، يدل على علم محيط بكل شيء لا يضلُّ ولا ينسى ويرى الأشياء كلها دفعَة واحدة ولا يمنعه شيء عن شيء ويشهد كل موجود وجميعها معاً على أنه مصنوع علِيم بكل شيء وقدير على كل شيء.

خامساً: إنَّ خلقَ أفرادَ الأنواع التي تفصل بينها مسافات هائلة، فأحددها في الشرق وآخر في الغرب وآخر في الشمال وآخر في الجنوب، في وقت واحد، وعلى طراز واحد متبايناً متماثلاً مع تميُّز كل منها عن الآخر في التشخص، لا يمكن أن يكون إلا بقدرة قديرٍ مطلق القدرة يدير الكون بأسره بقدرته ويعمل مطلق محيط بال موجودات مع أحواها. لذا فهذه المخلوقات تشهد شهادات لا حدود لها على علم محيط بكل شيء وعلى علام الغيوب.

سادساً: إنَّ خلقَ مكانَ كثيرة ذات حياة في تميُّز خاص تام وعلامات فارقة عن مثيلاتها، مع أنها ضمن ازدحام شديد وفي أماكن مظلمة - كالنوى الموجودة تحت التراب - ومن دون التباس ولا خطأ ولا حيرة رغم أنها في اختلاط مطلق، وَخَلُقَ جميع أجهزة كل

منها بلا نقصان خلقاً معجزاً، يدل دلالة واضحة كالشمس على علمٍ أزلي ويشهد شهادة بينة كالنهار على ربوبية وخلاقية قدير مطلق وعليم مطلق.

نختصر هذا البحث الطويل جداً مخليين تفاصيله إلى رسائل النور. ونبداً الآن بمسألة «الإرادة» الموجدة في خلاصة الخلاصة.

[الله أكبر من كل شيءٍ قدرة وعلماً، إذ هو المريد لكل شيءٍ، ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن؛ إذ تنظيم إيجاد المصنوعات ذاتها وصفاتها وماهيتها وهوية من بين الإمكانيات الغير المحدودة والطرق العقيدة والاحتمالات المشوّشة والأمثال المتشابهة، ومن بين سبّول العناصر المتشاكسة، بهذا النظام الأدق الأدق، وتوزينها بهذا الميزان الحساس الجسّاس، وتفصيلها بهذه الأمثل المتشابهة والتعيينات المزينة المنتظمة، وخلق المخلوقات المنتظمات الحيوية من البسيط الحامد الميت، كالإنسان بجهازاته من النطفة والطير بجوارحه من البيضة والشجرة بأعضاها من التواه والحبة تدل على أن كل شيءٍ بإرادته تعالى واختياره وقصده ومشيئته سبحانه، كما أن توافق الأشياء في أساسات الأعضاء النوعية والجنسية يدل على أن صانع تلك الأفراد واحد أحد، كذلك إن تمييزها بالتعيينات المنتظمة والتخصصات المتميزة يدل على أن ذلك الصانع الواحد الأحد فاعل مختار يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد].

هذه الفقرة دليل واحد طويل وكلٍ من أدلة «الإرادة الإلهية» تتضمن حججاً كثيرة جداً، نبين ضمن ترجمة فحواها ترجمة مختصرة، دليلاً يثبت إثباتاً قاطعاً للإرادة الإلهية واختيارها ومشيئتها، فضلاً عن أن جميع دلائل «العلم الإلهي» المذكورة سابقاً هي بذاتها دليل على الإرادة الإلهية أيضاً، لأن جلوّات «العلم والإرادة الإلهية» وأثارهما تشاهدان معاً في كل مصنوع.

إن خلاصة الفحوى لهذه الفقرة العربية هي: أن كل شيءٍ يحصل بإرادته ومشيئته سبحانه، فيما شاء كان وما لم يشأ لم يكن، يفعل ما يشاء، ولا شيءٍ ما لم يشأ.

وحجة واحدة من حججها هي: أننا نشاهد أن كل مصنوع من هذه المصنوعات متممٌ بذاتٍ معينة وصفاتٍ مخصوصةٍ وماهيةٍ خاصةٍ به، وصورةٍ ذات علاماتٍ فارقةٍ متميزةٍ. وبينما يمكن أن يكون كل هذه الأحوال ضمن إمكاناتٍ واحتمالاتٍ مشوّشة لا حد لها، ويجري في

طريق عقيمة كثيرة خلال مداخلة سيول العناصر وضمن أمثاله المشابهة الداعية على السهو والالتباس، فإن خلقه -إزاء هذه الحالات المضطربة المختلطة- ضمن نظام دقيق موزون ومنسق، وأخذ كل عضو من أعضائه وأجهزته وفق ميزان حساس جساس كامل، وتمكن كل منها في موضعه المناسب، وتقليله بوظائف، ومنح وجهه سيماً شخصياً مزياناً جميلاً، وخلق أعضائه المترافق المتباعدة من مادة بسيطة جامدة ميتة، حية متقدمة الصنعة؛ كخلق الإنسان الحامل لمئات الأجهزة المتعددة المتباعدة في صور معجزة من قطرة ماء. وخلق الطير بأجهزة وجوارح مختلفة متنوعة من بيضة بسيطة، وإنشاء الشجرة بأغصانها الملتقة وأعصابها المشابكة وأجزاءها المترابطة من تدبرة صغيرة مركبة من أشياء بسيطة جامدة هي الكاربون والأزوت ومولد الحموضة ومولد الماء (الأوكسجين والميدروجين)، وإضفاء شكل منظم ومثمر عليها.. يُثبت بلا شك وبالبداهة وبقطعية لا ريب فيها بل بدرجة الوجوب والضرورة واللزموم أن كل مصنوع من هذه المصنوعات يعطى له ذلك الوضع الخاص الكامل لجميع ذراته وأجهزته وصورته وماهيتها، بإرادة قدر مطلق القدرة وبمشيئة اختياره وقصده جل علا. وأن ذلك المصنوع خاضع لحكم إرادة شاملة كل شيء.

هذا وإن دلالة هذا المصنوع الواحد بما لا شك فيه على «الإرادة الإلهية» بين أن جميع المصنوعات تشهد شهادة صادقة بليغة لا نهاية لها وبعد أفرادها بقطعية ظاهرة كالشمس والنهار على «الإرادة الإلهية» الشاملة كل شيء. وأنها حجج قاطعة لا حد لها على وجود قدير مريد.

ثم إن جميع دلائل «العلم» المذكورة سابقاً هي دلائل «الإرادة الإلهية» أيضاً، إذ كلامها يعملان مع «القدرة الإلهية» فلا ينفك أحدهما عن الآخر. فكما أن توافق الأعضاء النوعية والجنسية لأفراد كل جنس ونوع يدل على أن صانعها واحد أحد، كذلك الاختلافات في ملامح وجوهها اختلافاً ذات حكمـة، تدل دلالة قاطعة على أن ذلك الصانع الواحد الأحد، فاعل مختار، يخلق كل شيء بالإرادة والاختيار والمشيئة والقصد.

وهكذا فقد انتهى بيان الترجمة المختصرة للفقرة العربية المذكورة، الدالة دلالة كلية فريدة على «الإرادة الإلهية».

كنت قد عزّمت على كتابة نكات مهمّة جداً تختص «الإرادة الإلهية» كما هي في مسألة «العلم الإلهي»، إلّا أنّ المرض الناشئ من التسمم قد أحرق إرهاقاً بدماغي، فأؤجلها إلى وقت آخر بمشيئة الله.

أما الفقرة التي تختص القدرة الإلهية فهي:

[الله أكبر من كل شيء قدرة وعلماً إذ هو القدير على كل شيء بقدرة مطلقة محبيطة ضرورة ناشئة لازمة ذاتية للذات الأقدسية، فمحال تداخلُ ضدها، فلا مرائب فيها، فتساوى بالنسبة إليها الذراتُ والنجوم والجزء والكل والجزئي والكلي والنواة والشجر والعالم والإنسان.. بسر مشاهدة غاية كمال الانتظام، الاتزان، الامتنار، الإنقاذ المطلقات.. مع السهولة في الكثرة والسرعة والخلطة المطلقة.. وبسر النورانية والشفافية والمقابلة والموازنة والانتظام والامتثال.. وبسر إمداد الوحدة ويسير الوحدة وتحلي الأحادية. وبسر الوجوب والتجدد ومباهنة الماهية.. وبسر عدم التقيد وعدم التحيز وعدم التجزؤ.. وبسر انقلاب العوائق والموانع إلى حكم الوسائل المسهلات.. وبسر أن الذرة والجزء والجزئي والنواة والإنسان ليست بأقل صنعةٍ وجزالة من النجم والكل والشجر والعالم، فخالقها هو خالق هذه بالحدس الشهودي.. وبسر أن المحاط والجزئيات كالأمثلة المكتوبة المصغرة أو كال نقط المحلولية المعصرة. فلابد أن يكون المحيط والكليات في قبضة خالق المحاط والجزئيات ليدرج مثالها فيها بموازين علمه أو يعصرها منها بدساتير حكمته.. وبسر كما أن قرآن العزة المكتوب على الذرة المسماة بالجواهر الفرد بذرات الأثير ليس بأقل جزالة وخارقية صنعةٍ من قرآن العظمة المكتوب على صحيفة السماء بمداد النجوم والشموس، كذلك أن ورد الزهرة ليست بأقل جزالة وصنعة من دري نجم الزهرة، ولا النملة من الفيلة، ولا المكروب من الكركدن، ولا النحله من النخلة، بالنسبة إلى قدرة خالق الكائنات. فكما أن غاية كمال السرعة والسهولة في إيجاد الأشياء أوقعت أهل الضلاله في التباس التشكيل بالشكل المستلزم لحالاتٍ غير محدودة تمجّها الأوهام، كذلك أثبتت لأهل الهدایة تساوي النجوم مع الذرات بالنسبة إلى قدرة خالق الكائنات. جل جلاله لا إله إلّا هو الله أكبر].

قبل الشروع ببيان فحوى مختصرٍ لهذه الفقرة العربية العظيمة التي تختص «القدرة الإلهية» والذي هو من قبيل ترجمتها ومضمونها، نبين حقيقة أخطرت إلى القلب وهي:

أن وجود القدرة الإلهية أكثر قطعيةً من وجود الكون، بل إن جميع المخلوقات وكل مخلوق بالذات، كلمات مجسّمة لتلك القدرة، تبيّنها وتظاهرها بعين اليقين، وهي شهادات بعدها على موصوفها القدير المطلق. فلا داعي إذن إلى إثبات تلك القدرة بالحجج والبراهين. بل يلزم إثبات حقيقة جليلة تخص القدرة والتي هي أساس مهم في الإيمان والحجر الأساس الرصين للحشر والنشر والمدار اللازم لمسائل إيمانية كثيرة وحقائق قرآنية جليلة الدعوى التي تعلّنها الآية الكريمة ﴿مَا خَلَقْتُكُمْ وَلَا بَعْثَاثُكُمْ إِلَّا كَفَّيْنِ وَحْدَةٍ﴾ (لقان: ٢٨) والتي أعيت العقول دونها وطلت في حيرة وعجز، بل ضل قسم منها..

فذلك الأساس وذلك الحجر الزاوية وذلك المدار وتلك الدعوى وتلك الحقيقة هي معنى الآية الكريمة المذكورة.

أي أيها الجن والإنس إنّ خلقكم جميماً وبعثتكم يوم الحشر يسير على قدرتي يُسرّ إيجاد نفسٍ واحدة، فهو الذي يخلق الرابع بمثل خلقه زهرةً واحدة في سهولة ويسر. فلا فرق بالنسبة لتلك القدرة بين الجزئي والكلي والصغير والكبير والقليل والكثير. فهي تُجري السيارات بسهولة إجرائها للذرات.

فتلك الفقرة العربية المذكورة تبين هذه المسألة الجليلة بحججة قوية قاطعة في تسع مراتب.

إن الفقرة الآتية تشير إلى أساس المراتب وتلخص باختصار شديد الفقرة العربية:

[إذ هو القدير على كل شيء بقدرة مطلقة محبوطة ضرورية ناشئة لازمة ذاتية للذات الأقدسية. فمحال تداخل ضدها، فلا مراتب فيها، فتساوي بالنسبة إليها الذرات والنجوم والجزء والكل والجزئي والكلي والنواة والشجر والعالم والإنسان].

أي هو القدير على كل شيء بقدرة محبوطة بكل شيء، ولازمة بذلزوم ذاتي وواجبة ضرورية ناشئة - كما في علم المنطق - للواجب الوجود، محال انفكاكها ولا يمكن ذلك قطعا.

فها دامت مثل هذه القدرة لازمة بمثل هذا اللزوم للذات الأقدس، فلاشك أن العجز الذي هو ضد القدرة لا يدخلها بأية جهة كانت، فلا يكون عارضاً للذات الأقدس. وحيث إن وجود المراتب في شيء، هو بتداخل ضده فيه - فمثلاً: مراتب الحرارة ودرجاتها

هي بدخول البرودة، ودرجات الجمال هي بمداخلة القبح - فمحال دنو العجز الذي هو ضده من هذه القدرة الذاتية، فلابد أن لا مراتب في تلك القدرة المطلقة. وحيث لا مراتب فيها، تساوى النجوم والذرات إزاءها، ولا فرق بين الجزء والكل والفرد الواحد وجميع نوعه والإنسان والكون بالنسبة لتلك القدرة. وإحياءً نواة واحدة والشجرة الباسقة ونفسٍ واحدة وجميع ذوى الأرواح في الحشر سواءً إزاء تلك القدرة ويسيرٌ عليها. فلا فرق لديها بين الكبير والصغير والقليل والكثير. والشاهدُ الصادق القاطع على هذه الحقيقة هو ما نشاهده في خلق الأشياء من كمال الصنعة والنظام والميزان والتميز والكثرة في السرعة المطلقة مع السهولة المطلقة واليسر التام. فهذه الحقيقة المذكورة هي مضمون المرتبة الأولى التي هي:

[وبسر مشاهدة غاية كمال الانتظام، الانزان، الامتياز، الإتقان المطلقات، مع السهولة المطلقة في الكثرة والسرعة والخلطة]

المرتبة الثانية: وهي: [وبسر النورانية والشفافية والمقابلة والموازنة والانتظام والامتثال] نihil إيضاح هذه المرتبة وتفاصيلها إلى ختام «الكلمة العاشرة» وإلى «الكلمة التاسعة والعشرين» وإلى «المكتوب العشرين» ونشير إليها هنا إشارة مختصرة:

نعم، كما أن دخول ضوء الشمس وصورتها - من حيث النورانية - بالقدرة الربانية في سطح البحر وفي حبابها يسيرٌ، كدخوله في قطعة زجاجية، كلامًا سواء. كذلك القدرة النورانية لمن هو نور الأنوار، فإنَّ خلقها للسماءات والنجوم وتسييرها يسيرٌ عليها كخلق الذباب والذرات وتسييرها، فلا يصعب عليها شيء.

وكما توجد - بخاصية الشفافية - صورةُ الشمس المثالية في مرآة صغيرة وفي بؤرة العين بالقدرة الإلهية، فبالسهولة نفسها يعطي ذلك الضوء وتلك الصور بالأمر الإلهي إلى جميع الأشياء اللامعة وإلى جميع القطرات وجميع الذرات الشفافة وإلى سطح البحر. كذلك فإن جلوة القدرة المطلقة وتأثيرها في إيجاد نفس واحدة هو بالسهولة نفسها في خلقها الحيوانات كلها حيث إن وجه الملكوتية والماهية للمصنوعات شفاف ولماع. فلا فرق بالنسبة إلى تلك القدرة بين القليل والكثير والصغير والكبير.

وكما إذا وضع جوزتان في كفتي ميزان حساس متزن يكيل الجبال، ثم وضع نواة صغيرة في إحدى الكفتين فإنها ترفعها بسهولة إلى قمة جبل وتحفص الأخرى إلى حضيض الوادي، وإذا ما وضع جبلان متساويان بدلاً عن الجوزتين، فإن أحد الجبلين يرتفع إلى السهابات وينخفض الآخر إلى أعماق الوديان بالسهولة نفسها فيما إذا وضعت في إحدى الكفتين نواة صغيرة.. كذلك: «الإمكان مساوي الطرفين» حسب تعبير علم الكلام، أي إن وجود الأشياء الممكنة والمحتملة -أي غير الواجبة والممتنعة- وعدمها سواء، لا فرق بين وجودها وعدمها إن لم يوجد سبب.

ففي هذا الإمكان والمساواة بين الوجود والعدم، يتساوى القليل والكثير، الصغير والكبير. وهكذا فالملحوظات ممكنات، وحيث إن وجودها وعدمها سواء ضمن دائرة الإمكان، فإن قدرة الواجب الوجود الأزلية المطلقة كما تعطي الوجود لم肯 واحد بسهولة ويسراً، تُلِّسَ كُلَّ شيء وجوداً يلائم مخلة للتوازن بين الوجود والعدم. وتترنح عنه لباس الوجود الظاهري إن كانت قد انتهت مهمته، وترسله إلى العدم صورةً وظاهراً، بل إلى الوجود المعنوي في دائرة العلم.

بمعنى إن أُسندت الأشياء إلى القدير المطلق وفرض أمرها إليه سبحانه فإن إحياء الريع يُسهل لإحياء زهرة واحدة، وإحياء الناس جميعاً في الحشر يسهل لإحياء نفس واحدة. بينما إذا أُسند خلق الأشياء إلى الأسباب فإن خلق زهرة واحدة يصعب كصعوبة خلق الريع كاملاً، وخَلْق ذبابة واحدة كخلق الأحياء بأسرها.

وكذا كما أن سفينـة عظيمـة وطائـرة ضخـمة تحرـك بمجرـد مـس مـفتاحـ فيهاـ، بـسر الـانتـظام، بـسهـولة نـصـبـ السـاعـةـ وـتـشـغـيلـهاـ. كذلكـ فإنـ إـعطـاءـ كـلـ شـيءـ كـلـ وـجـزـئـيـ، صـغـيرـ وكـبـيرـ قـلـيلـ وـكـثـيرـ، قـالـبـاـ مـعـنـوـيـاـ، وـمـقـدـارـاـ خـاصـاـ وـحـدـودـاـ مـعـيـنةـ، بـدـسـاتـيرـ الـعـلـمـ الـأـزـلـيـ، وـبـقـوـانـيـنـ الـحـكـمـةـ السـرـمـدـيـةـ وـبـالـأـصـوـلـ الـمعـيـنةـ وـالـجـلـوـاتـ الـكـلـيـةـ لـلـإـرـادـةـ الإـلـهـيـةـ، يـجـعـلـ الـأـشـيـاءـ كـلـهـاـ ضـمـنـ الـأـنـظـامـ الـعـلـمـيـ التـامـ وـقـانـونـ الـإـرـادـةـ. فلاـشكـ أنـ تـحـرـيكـ المنـظـومـةـ الشـمـسـيـةـ بـقـدـرـةـ القـدـيرـ المـطـلـقـ وـجـرـيـهاـ سـفـينـةـ الـأـرـضـ فيـ مـدارـهاـ السـنـوـيـ هيـ بـسـهـولـةـ جـرـيـهاـ الدـمـ وـمـاـ فـيـهـ منـ كـرـيـاتـ حـمـرـ وـبـيـضـ وـتـدوـيرـ ذـرـاتـهاـ، جـرـيـاـ وـدـورـانـاـ ضـمـنـ نـظـامـ وـحـكـمـةـ حتـىـ إـنـهاـ تـخـلـقـ إـنـسـانـاـ مـعـ أـجـهـزـةـ الـخـارـقـةـ مـاـ ضـمـنـ نـظـامـ الـكـوـنـ دـوـنـ تـعـبـ وـلـاـ نـصـبـ.

بمعنى أنه إذا أُسند إيجاد الكون إلى تلك القدرة الأزلية المطلقة يكون الأمر سهلاً كإيجاد إنسان واحد، وإن لم يُسند إليها فإن خلق إنسان واحد بأجهزته العجيبة ومشاعره الدقيقة، يكون مُشكلاً وعسيراً كخلق الكون كله.

وكذا كما أن قائدنا واحداً بأمره جندياً واحداً بالمجووم يسوقه إلى المجووم، بسر الإطاعة والامتثال وتلقى الأوامر، فإنه بالأمر نفسه وبالسهولة نفسها يسوق جيشاً عظيمًا مطيناً أيضاً إلى المجووم.

كذلك المصنوعات التي كل منها في كمال الطاعة لقوانين الإرادة الإلهية لتلقى إشارات الأمر الرباني التكويني، وكالجندي المتأهب وكالعبد المأمور في ميل فطريٍّ وسوق فطريٍّ ضمن دائرة دساتير خط السير الذي عينه العلمُ الأزلي والحكمة الأزلية، وهو أكثر طاعةً وانقياداً للأوامر بآلف مرة عن طاعة جنود الجيش، فهذه المصنوعات ولا سيما ذوي الحياة منها عندما يتلقى كل منها الأمر الرباني: «أُخْرُجْ من العدم إلى الوجود وتقلدْ وظيفةً» تُلْبِسِ القدرةُ الإلهية بسهولة مطلقةٍ وجودًا خاصًا بالشكل الذي عينه العلمُ وبالصورة التي خصصتها الإرادةُ وتأخذ بيده إلى ميدان الوجود.

وكذلك بالسهولة نفسها وبالقوة والقدرة نفسيهما يخلق سبحانه جيش الأحياء في الربيع ويُوكِلُ إليه الوظائفَ.

بمعنى أن كل شيء إذا أُسند إلى تلك القدرة، فإن إيجاد جيوش الذرات كلها وفي رق النجوم كلها سهل كسهولة إيجاد ذرة واحدة ونجم واحد، بينما إذا أُسند إلى الأسباب فإن خلق ذرة في بؤبؤ عينِ كائنٍ حي وفي دماغه - بقابليةٍ لتؤدي الوظائف العجيبة - يكون ذا مشكلات وصعوبة كخلق جميع الحيوانات.

المرتبة الثالثة: وهي: [وبسر إمداد الواحدية ويسُر الوحدة وتحلي الأحادية]
ستنطر إلى مضمونها بإشارات قصيرة جداً:

كما أن قائدنا عظيمًا وسلطاناً مهيباً تُسهل إزاءه إدارةُ أمور البلاد الواسعة والأمة العظيمة كسهولة إدارة أهالي قرية واحدة، وذلك من حيث وحدة حاكميته وعملُ رعيته وفق أوامره

وحدة. إذ من حيث الوحدية في حكمه تكون أفراد الأمة كأفراد الجيش وسائل للتسهيلات، فطبق الأوامر والقوانين بُسر وسهولة. بينما إذا فوّضت الأمور إلى حكام مختلفين، ففضلاً عن سقوطها في هاوية المشاكل والاضطرابات فإن إدارة قرية واحدة بل بيت واحد تكون ذات مشكلات إدارية تلك البلاد الواسعة.

ثم إن كل فرد من أفراد تلك الأمة المطيعة المرتبطة بقائد واحد، كالجندي يستند إلى قوة ذلك القائد ويعتمد على مخازن أعتدته ويستمد من جيشه العظيم، لذا يستطيع أن يأسر ملكاً من الملوك، وينجز أعمالاً هي أضعافٌ لأضعافٍ ما يؤديه من عمل شخصي. فيكون انتسابه إلى ذلك السلطان قوة عظمى لا منتهى لها واقتداراً لا حدود له فيؤدي بها أعمالاً جسمية جليلة، بينما إذا انقطع ذلك الانتساب، فإن تلك القوة الهائلة تذهب أدراج الرياح، فلا يمكن أن يؤدي من الأعمال إلا بمقدار ما في ساعده من قوة جزئية، وما يحمله على ظهره من أعتدة قليلة وطلقات محدودة. ولو طلب من ذلك الجندي ما يؤديه الجندي المستند المذكور من أعمال لللزم وجود قوة جيش كامل في ساعده ومداخر أعتدة السلطان على ظهره!

كذلك الأمر، فإن سلطان الأزل والأبد، الصانع القدير، من حيث وحدية سلطنته ووحدية حاكميته المطلقة يدير الكون بسهولة إدارة مدينة واحدة، ويخلق الربيع بسهولة خلق حديقة واحدة، ويحيي جميع الموتى في الحشر بسهولة خلق أوراق أشجار تلك الحديقة وأزاهيرها وثمراتها في الربيع المقبل، ويخلق الذباب بنظام نسر عظيم في سهولة ويسر، ويجعل إنساناً في حكم كونٍ عظيم بسهولة ويسر أيضاً.

بينما إذا أُسند الأمر إلى الأسباب فإن خلق جريثومة واحدة يكون صعباً بصعوبة خلق كركدن عظيم، وخلق ثمرة من الثمرات بصعوبة خلق شجرة كاملة ذات مشكلات.. بل يلزم أن يُعطي كل ذرة من الذرات العاملة في وظائف عجيبة في حجيراتِ جسم الكائن الحي بصراء تُبصر به كل شيء وعلماً تدرك به كل شيء، لتدوي تلك الوظائف الحياتية الدقيقة المتقدة.

ثم إن اليسر والسهولة يَلْغَان في الوحيدة بدرجة، بحيث يَسْهُل ورود تجهيزات جيش كامل من يد واحدة من مصنع واحد، كسهولة تجهيز جندي واحد بالمعدات العسكرية، وإذا ما تدخلت أيدي مختلفة أخرى وأخذ كل جهاز من تلك الأجهزة المتنوعة من مصانع متباينة،

فإن تجهيز جندي واحد - من حيث الكمية - لا يمكن إلا بألف مشكلة ومشكلة، إذ تصعب الأمور إلى صعوبة تجهيز ألف جندي، حيث يتدخل أمراء متعددون وضباط عديدون.

ثم إن إدارة ألف جندي والأمرية عليهم إذا أُسندت إلى ضابط واحد، تسهل سهولة إدارة جندي واحد، من جهة، بينما إذا تركت الإدارة إلى عشرة ضباط أو إلى الجنود أنفسهم، فيحدث كثير من الاختلالات والفوضى والمشكلات. كذلك الأمر إذا أُسند كل شيء إلى الواحد الأحد فإنه يسهل كسهولة الشيء الواحد، بينما إذا أُسند إلى الأسباب فإن أمر كائن حي واحد يكون صعباً وعسيراً كالأرض كلها، بل يكون غير ممكن قطعاً.

بمعنى أن في الوحدة سهولةً بدرجة الوجوب واللزموم، وفي الكثرة ومداخلة الأيدي تبلغ الصعوبةً بدرجة عدم الإمكان.

فكما ذُكر في «المكتوبات» من كليات رسائل النور أنه إذا فُرض اختلاف الليل والنهار وحركات النجوم وتحولات الفصول السنوية كالخريف والشتاء والربيع والصيف إلى مدبر واحد وأمر واحد، فإن ذلك الأمر الأعظم يأمر الأرض التي هي جندي من جنوده أن: قُومي، دُوري، سيري وهي بدورها تنهر منجدبة بنشوة الأمر وتتحرك كالعاشق المولوي حركتين: يومية وسنوية، وتتصبح وسيلة سهلة جداً لتحولات المواسم وحركات النجوم الظاهرة والخيالية، مُظہر السهولة التامة واليسير المتناهي في الوحدة.

ولكن لو ترك الأمر - لا إلى ذلك الأمر الواحد - بل إلى الأسباب وإلى هوى النجوم ورغباتها، وقيل للأرض: قفي لا تحول، فلربما يحصل وضع الأرض في حصول المواسم والليل والنهار بقطع ألف النجوم والشموس التي هي أضخم من الأرض بألف المرات مسافات تبلغ ملايين السنين بل مiliارات السنين في كل ليلة وفي كل سنة!

أي يكون الأمر صعباً ومشكلاً بدرجة المحال وغير الممكن.

وما في المرتبة الثالثة: من كلمة «تحلي الأحادية» تشير إلى حقيقة في منتهى السعة والعمق والدقة والعظمة، نحيل إياضها وإثباتها إلى رسائل النور مبينين نكتة من نكتاتها ضمن تمثيل قصير جداً.

نعم، كما أن الشمس تنور الأرض كلها بضيائهما، وتصبح مثلاً للواحدية، فهي بوجود صورتها ومثاها بألوانها السبعة وصورتها الذاتية في كل ما يقابلها من شيءٍ شفاف كالمرآة فيها تُصبح مثلاً للأحدية.

فلو كان للشمس علمٌ وقدرةً واختيار وكانت للقطع الزجاجية وقطرات الماء والجبار التي تعكس فيها الشمس قابليات، لكان توجد شمس كاملة بقانون الإرادة الإلهية في كل منها وبتجنب كل منها، توجد بصفاتها وبصورتها، من دون أن يعيق أو ينقص وجودها فيسائر الأماكن عن تصرفها شيئاً، فتكون سبباً لمظاهر كبيرة جداً بأمر القدرة الربانية وتأثيرها وحكمها. فتبين ما في الأحادية من سهولة فوق المعتاد.

كذلك الصانع الجليل فإنه باعتبار الواحدية يرى الأشياء كلها وهو رقيب عليها بعلمه وبياناته ويقدرته المحيطة بكل شيء، كما أنه من حيث الأحديّة ويتجليها موجود جنب كل شيء ولا سيما ذوي الحياة، بأسمائه وصفاته الجليلة، بحيث يخلق بسهولة تامة في آن واحد الذبابة في نظام النسر، والإنسان في نظام الكون العظيم. فيخلق ذوي الحياة بمعجزات كثيرة وكثيرة بحيث لو اجتمعت جميع الأساليب لخلق بلبل واحد أو ذبابة واحدة لعجزت. فالذى يخلق بلبلًا هو خالق الطيور لا غيره والذى يخلق إنساناً هو خالق الكون لا غيره.

المرتبة الرابعة والخامسة: هما.. [وبسر الوجوب والتجرد ومبانة الماهية، وبسر عدم التقييد وعدم التحييز وعدم التجزي]

إن نقل ما تفиде هاتان المرتبتان إلى أفهم عامة الناس عسير جداً، لذا نبين فحواهما باختصار مع ذكر بعض نكات قصيرة منها.

أي إن قديراً مطلقاً يملك وجوداً هو أقوى وأمنٌ مراتِبُ الوجود وهي مرتبة الوجوب الذي هو أزلي وأبدٍي والمنزه عن الماديات والمجرّد عنها، ويحمل ماهية مقدسة مبادئه لجميع الماهيات.. هذا القدير المطلق يسير إزاء قدرته إدارة النجوم كإدارة الذرات، والحسنُ الأعظم سهلٌ عليها كالربيع، وإحياء الناس جميعاً في الحشر هينٌ عليها كإحياء نفس واحدة.

لأن مقدار أنملة من نوع قوى من طبقات الوجود يمسك جيلاً ضخماً لطبقة خفيفة من طبقات الوجود ويديره. فمثلاً المرأة، والقوة الحافظة وهما وجودان خارجيان - وهو وجود

قوى - يمكنها إن تضيّعه وتديرها مائة من الجبال وألفا من الكتب من الوجود المثالي والمعنوي الذي هو ضعيف وخفيف .. وهكذا، فكم هو أدنى من حيث القوة الوجود المثالي من وجود خارجي، فإن أنواع الوجود الحادثة والعارضة للممكنتات أيضا هي أدنى بألف المرات وأخفُ من وجودِ واجب سرمدي أزلي، بحيث إن تحليها من ذلك الوجود المقدس بمقدار ذرة يدير عالماً من الممكنتات.

آسف فإن أسباباً ثلاثة شبيهة بالمرض الناشئ من التسمم في الوقت الحاضر، لا تسمح لبيان هذه الحقيقة العظيمة بنكباتها. فأحالوها إلى رسائل النور وإلى وقت آخر بمشيئة الله.

المرتبة السادسة: وهي: [وبسر انقلاب العوائق والموانع إلى حكم الوسائل المسهلات].

أي كمَا أنه بقانون من جلوس الإرادة الإلهية والأمر التكويني -والذي تعبر عنه العلوم الحديثة بالعقدة الحياتية- تسرى المواد الازمة والأرزاق بتوجيه تلك الإرادة والأمر من تلك العقدة الحياتية التي هي كمحرك ونابض لها إلى ثمارِ شجرة عظيمة فاقدة للشعور وإلى أوراقها وثمارتها، ولا تكون أغصانها المشعبة ولا جذوعها القوية الصلدة عوائقَ وموانع دونها، بل تكون وسائلَ تيسيرٍ ووسائلَ تسهيلٍ. كذلك في خلق الكون وإنجاد المخلوقات كلها تدع جميعَ المowanع الإحجامَ والملانعة إزاء تحجُّل للإرادة الإلهية ولتوجيه الأمر الرباني، وتتصبح وسيلةً تسهيلٍ وتيسيرٍ. فالقدرةُ السرمدية تَخْلُق الكونَ وخلوقات الأرض قاطبة بسهولة خلقها تلك الشجرة، لا يصعب عليها شيءٌ. فلو لم تُسندَ جميعُ الخلق إلى تلك القدرة فإن إنشاء تلك الشجرة الواحدة وإدارتها تكون صعبةً صعوبةً إدارة جميع الأشجار، بل صعوبةً خلق الأرض وإدارتها. لأن كل شيءٍ عندئذ يكون مانعاً وحائلاً. ولو اجتمعت الأسبابُ جميعها في هذه الحالة لا تستطيع أن ترسل الأرزاق الازمة من معدة عقدتها الحياتية ومن زمبركها الناشئة من الأمر والإرادة، وتوصيلها بانتظام إلى ثمارتها وأوراقها وأغصانها. إلا إذا أُسند إلى كل جزءٍ من أجزاء الشجرة بل حتى إلى كل ذرةٍ من ذراتها بصرٌ يصر كل الشجرة وكل جزء منها وكل ذرةٍ من ذراتها، وعلمٌ عجيبٌ بكل شيءٍ وقدرةً قادرةً على كل شيءٍ.

وهكذا أصعد هذه المراتب الخمس وانظر كم في الشرك والكفر من مشكلات ومحالات. واعلم مدى امتناعهما وبُعدهما عن معايير العقل والمنطق، ومدى السهولة في طريق

الإيهان والقرآن بل مدى ما فيها من حق وحقيقة مستساغة بدرجة الوجوب. ومدى معقوليتها وقطعيتها وسهولتها وقبوليتها بدرجة اللزوم. شاهد هذه الحقيقة وقل: الحمد لله على نعمة الإيهان.

(لقد سببت الضغوط والمصايب تأجيل القسم الباقى من هذه المرتبة العظيمة إلى وقت آخر بمشيئة الله).

المرتبة السابعة: وهي: [وبستر أن الذرة والجزء والجزئي والنواة والإنسان ليست بأقل صنعة وجزالة من النجم والكل والكلى والشجر والعالم].

تنبيه: إن أسس حقائق هذه المراتب التسع وكنزها وشمسمها هي آيتا سورة الإخلاص: ﴿فَلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ * آللَّهُ الصَّمَدُ * فهي إشارات قصيرة إلى لمعات من تحليات سر الأحادية والصمدية.

نلقي نظرة إلى فحوى هذه المرتبة السابعة بنكتة أو نكتتين محليين تفاصيلها إلى رسائل النور.

وهي تعنى أن الذرة التي تؤدي وظائف عجيبة في العين والدماغ ليست بأقل صنعة وإبداعا من النجم، وليس الجزء بأقل جزالة من مجموعه الكل. فمثلا: ليس الدماغ والعين بأقل إتقانا وإبداعا، من الإنسان. ولا الفرد الجزئي بأقل إبداعا من النوع عامه، من حيث جمال الإتقان والغرابة في الخلق. ولا الإنسان بأقل صنعة من جنس الحيوان الكلى، من حيث أحهزته العجيبة. ولا البنية التي هي بمثابة فهرس وبرنامجه وقوه حافظة بأقل إتقانا من شجرتها الباسقة، من حيث كمال الصنع والخزن. ولا الإنسان الذي هو كون صغير بأقل إبداعا من الكون العظيم، من حيث إنه في أحسن تقويم ويملك أجهزة خارقة جامعه مهياً للقيام بألف وظائف العجيبة.

فالذى يخلق الذرة إذن لا يعجز عن خلق النجم، والذى يخلق اللسان - وهو عضو في الإنسان - يخلق الإنسان بسهولة ويسر بلا شك. والذى يخلق الإنسان في أحسن تقويم لاشك أنه قادر على خلق الحيوانات كلها بسهولة كاملة، مثلما يخلقها أمام أنظارنا. والذى يخلق النواة

بما هي فهرسٍ وقائمة مفرداتٍ، ودفتر قوانينٍ أميريةٍ، وعقدةٍ حياتيةٍ، لاشك هو الذي يكون خالق جميع الأشجار. والذي جعل الإنسان أشبه بذرة معنوية للعالم وثمرة جامعة له ومظهراً لجميع أسمائه الإلهية ومرأة لها ومرتبها بالكائنات كلها وخليفة للأرض، لاشك أنه يملك قدرة قادر على خلق الكون كله وتنسيقه بسهولة خلق الإنسان. ولهذا فمن كان خالقاً وصانعاً ورباً للذرة والجزء والجزئي والنواة والإنسان فالبداهة ولاشك أنه هو خالق النجوم والأنواع والكل والكليات والأشجار وجميع الكائنات وصانعها وربها بالذات، فمحال أن يكون غيره وممتنع قطعاً.

المرتبة الثامنة: [وبسرّ أن المحاط والجزئيات كالأمثلة المكتوبة المصغرة أو كال نقط المحلولبة المعصرة فلا بد أن يكون المحيط والكليات في قبضة خالق المحاط والجزئيات ليدرج مثالها فيها بموازين علمه أو يعصرها منها بدساتير حكمته].

أي إن نسبة الجزئيات المحاطة والأفراد والنوى والبذور التي تتضمنها الكل والكليات إلى الكليات الكبيرة المحيطة، شبيهة ببنادق صغيرة وأمثلة مكتوب فيها ما كتب تماماً في الكل والكليات كتابةً دقيقةً تناسب تلك القطع الصغيرة. وهذا فالكليات المحيطة هي في قبضة خالق تلك الجزئيات وتحت تصرفه بلا شك وذلك ليُدرج كتاب ذلك المحيط الكبير بموازين علمه وبأقلامه الدقيقة في مئات من القطع والدفاتر الصغيرة.

ثم إن نسبة الأجزاء والجزئيات المحاطة إلى الكليات المحيطة، ومثلها شبيه بالقطارات المحلولبة أو القطرات المعصرة من الكليات المحيطة. فمثلاً نواة البطيخ كأنها قطرة محلوبة من جميع أنحاء البطيخ أو هي نقطة كتب فيها كتاب البطيخ كاملاً حتى إنها تحمل فهرسه وقائمة محتوياته وبرنامجه.

فها دام الأمر هكذا، يلزم أن تكون تلك الجزئيات والقطارات والنقاط والأفراد بيد صانع ذلك الكل المحيط وتلك الكليات المحيطة، ليُعصر تلك الأفراد والقطارات والنقاط منها بدساتير حكمته الحساسة. بمعنى أن خالق نواة واحدة وفرد واحد هو خالق ذلك الكل الكبير والكليات، وحال الكليات والأجناس التي تكبرها وتحيط بها أيضاً وليس غيره. وهذا خالق نفس واحدة يخلق جميع الناس، والذي يبعث إنساناً ميتاً واحداً يبعث الحن والإنس والأموات

جميعاً في الحشر، وسيبعثهم. وهكذا شاهدْ مدى أحقيّة دعوى ﴿مَا خَلَقْتُكُمْ وَلَا بَعْثَرُكُمْ إِلَّا كَيْفِيْسَ وَجْهَةٍ﴾ (القان: ٢٨) ومدى ثبوتها وقطعيتها، شاهدْها بأسطع وأجل صورتها.

المربّة التاسعة: [وبَسْرَ كَمَا أَنْ قُرْآنَ الْعَزَّةِ المُكْتَوِبُ عَلَى النَّدْرَةِ السَّمَاءِ بِالْجُوَهْرِ الْفَرَدِ بِذَرَاتِ الْأَثْيَرِ لَيْسَ بِأَقْلَى جَزَّالَةٍ وَخَارِقَةٍ صَنْعَةٌ مِنْ قُرْآنَ الْعَظِيمِ المُكْتَوِبِ عَلَى صَحِيفَةِ السَّمَاءِ بِمَدَادِ النَّجْوَمِ وَالشَّمْوَسِ، كَذَلِكَ إِنْ وَرَدَ الزَّهْرَةَ لَيْسَ بِأَقْلَى جَزَّالَةٍ وَصَنْعَةٌ مِنْ دَرَّيِ نَجْمِ الْزَّهْرَةِ، وَلَا النَّمْلَةِ مِنْ الْفَيْلَةِ، وَلَا الْمَكْرُوبِ مِنْ الْكَرْكَدَنِ، وَلَا النَّحْلَةِ مِنْ النَّخْلَةِ، بِالنِّسْبَةِ إِلَى قَدْرَةِ خَالِقِ الْكَائِنَاتِ. فَكَمَا أَنْ غَایَةَ كَمَالِ السَّرْعَةِ وَالسَّهْوَةِ فِي إِيجَادِ الْأَشْيَاءِ أَوْقَعَتْ أَهْلَ الْضَّلَالَةِ فِي التَّبَاسِ التَّشْكِيلِ بِالْتَّشْكِيلِ الْمُسْتَلْزَمِ لِمَحَالَاتِ غَيْرِ مَحْدُودَةٍ تَجَهَّزُهَا الْأَوْهَامُ، كَذَلِكَ أَبْيَتْ لِأَهْلِ الْهَدَايَةِ تَسَاوِيَ النَّجْوَمَ مَعَ الذَّرَاتِ بِالنِّسْبَةِ إِلَى قَدْرَةِ خَالِقِ الْكَائِنَاتِ جَلَّ جَلَالَهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ اللَّهُ أَكْبَرٌ].

كنت أود أن أبين مضمون هذه المرتبة الأخيرة بإسهاب ولكن مع الأسف حال دون ذلك العنتُ والضيق الناجم من التحكم الاعتراضي، والضعف الذي اعتبر جسمياً من التسمم فضلاً عن الأمراض المؤلمة. لذا اضطررت إلى الالتفاء بإشارات قصيرة جداً إلى مضمونها.

وهي تعني: كمالَ كُتُبِ قُرْآنٍ عَظِيمٍ فِي النَّدْرَةِ -التي يطلق عليها في علم الكلام والفلسفة الجوهرُ الفردُ غير القابل للانقسام- بذراتِ الأثيرِ التي هي أصغرُ منها، وكُتُبُ أيضاً قرآنَ عظيمَ آخرَ في صحائفِ السَّمَاوَاتِ بالنجومِ والشَّمْوَسِ، ثم قورنَ بينهما، فلاشكُ أنَّ القرآنَ المكتوبَ بالجوهرِ الفردِ ليسَ بِأَقْلَى جَزَّالَةٍ وَإِعْجَازًا وَإِبْدَاعًا مِنْ القرآنِ العَظِيمِ وَالْكَبِيرِ الَّذِي جَمَّلَ وَجْهَ السَّمَاوَاتِ، وَرَبِّهُ هُوَ أَكْثَرُ مِنْ جَزَّالَةِ جَهَةٍ. كَذَلِكَ إِنْ وَرَدَ الزَّهْرَةَ لَيْسَ بِأَقْلَى جَزَّالَةٍ وَصَنْعَةٌ مِنْ دَرَّيِ نَجْمِ الْزَّهْرَةِ وَلَا النَّمْلَةِ أَدْنَى مِنْ الْفَيْلَةِ بِلِ الْمَكْرُوبِ أَكْثَرُ إِبْدَاعًا مِنْ الْكَرْكَدَنِ خَلْقَةُ وَالنَّحْلَةِ بِفَطْرَتِهَا الْعَجِيْبَةِ أَعْجَبُ مِنَ النَّخْلَةِ بِالنِّسْبَةِ إِلَى قَدْرَةِ خَالِقِ الْكَائِنَاتِ. بِمَعْنَى أَنَّ خَالِقَ النَّحْلَةِ يَخْلُقُ جَمِيعَ الْحَيَوانَاتِ، وَالَّذِي يَبْعَثُ نَفْسًا وَاحِدَةً يَجْمِعُ النَّاسَ عَلَى صَعِيدِ الْحَشْرِ وَيَبْعَثُهُمْ جَمِيعًا، وَسِيَحْشُرُهُمْ حَتَّى. فَلَا يَصْبَعُ عَلَى تَلْكَ الْقَدْرَةِ شَيْءٌ، كَمَا تَشَاهِدُ مِئَاتُ أَلْفِ النَّهَادِجِ مِنَ الْحَشْرِ فِي كُلِّ رِبَعٍ أَمَامَ أَعْيَتِنَا.

ومضمون الجملة العربية الأخيرة وفحواها المختصر هو: أن أهل الضلال لجهلهم بالحقائق الثابتة الراسخة للمراتب المذكورة، ولظهور الموجودات إلى الوجود في متنه السرعة والسهولة، فقد التبس عليهم تشكيلها وإيجادها بقدرة صانع قادر مطلق القدرة، مع تشكيلاها وجودها ب نفسها، فاتحين لأنفسهم أبواب خرافات وحالات غير محدودة تمجّها الأوهام والأذهان. إذ في تلك الحالة - مثلاً - يلزم إعطاء كل ذرة من ذرات كائن حي قدرة قادرة على صنع كل شيء وعلماً وبصراً يضر كل شيء. أي إنهم بعدم قبولهم لـ^{هـ} واحدٍ أخذوا اضطرروا إلى قبول آلة بعدد الذرات حسب مذهبهم، مستحقين الدخول إلى أسفل سافلي جهنم.

أما أهل المداية فقد منحت الحقائق القوية للمراتب السابقة والحجج الرصينة إلى قلوبهم السليمة وعقولهم الصافية قناعةً تامةً قاطعةً وإيماناً قوياً وتصديقاً بعين اليقين، حتى اعتقدوا بلا ريب ولا شبهة وبكل اطمئنان قلٌّ أنه لا فرق بين النجوم والذرات وأصغر شيء وأكبره إزاء القدرة الإلهية، حيث شاهدوا أماماً هذه المخلوقات العجيبة. فكل صنعة عجيبة منها تصدق دعوى الآية الكريمة ﴿مَا خَلَقْتُمْ وَلَا بَعْثَثُكُمْ إِلَّا كَنَسِّيْسَ وَحِدَةٍ﴾ . وتشهد أن حكمها هو عين الحق ومحض الحقيقة. وتقول بلسان الحال: الله أكبر، ونحن بدورنا نقول: الله أكبر بعد المخلوقات مصدقين حكم هذه الآية الكريمة بكل قوتنا وقناعتنا ونشهد أن حكمها هو عين الحق والحقيقة نفسها بحجج لا متهي لها.

﴿سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ﴾

اللَّهُمَّ صَلِّ وسِّلِّمْ عَلَى مَنْ أَرْسَلْتَهُ رَحْمَةً لِلْعَالَمِينَ

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَا أَللَّهُ، يَا رَحْمَنُ، يَا رَحِيمُ، يَا فَرْدُ، يَا حَيٌّ، يَا قَيُومُ، يَا حَكَمُ،
يَا عَدْلُ، يَا قُدُوسُ

بِحَقِ الْأَسْمَاءِ الْأَعْظَمِ وَبِحَرْمَةِ الْقُرْآنِ الْمَعْجِزِ الْبَيَانِ وَبِكَرَامَةِ الرَّسُولِ
الْأَعْظَمِ ﷺ، أَدْخُلُ الَّذِينَ قَامُوا بِطَبْعِ هَذِهِ الْمَجْمُوعَةِ وَمَعَاوِنِهِمُ الْمَيَامِينِ
جَنَّةَ الْفَرْدَوْسِ وَالسَّعَادَةِ الْأَبْدِيَّةِ.. آمِينٌ. وَوَقَّهُمُ فِي خَدْمَةِ الْإِيمَانِ
وَالْقُرْآنِ دَوْمًا وَأَبَدًا.. آمِينٌ. وَاسْكُتُ فِي صَحِيفَةِ حَسَنَاتِهِمُ الْأَلْفَ حَسَنَةً لِكُلِّ
حَرْفٍ مِنْ حَرْوَفِ كِتَابِ «الشَّعَاعَاتِ».. آمِينٌ. وَأَحْسِنْ إِلَيْهِمُ الثَّبَاتَ
وَالدَّوَامَ وَالْإِخْلَاصَ فِي نُشُرِ رَسَائِلِ النُّورِ.. آمِينٌ
يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ! أَتَ جَمِيعَ طَلَابَ النُّورِ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ
حَسَنَةً.. آمِينٌ. وَاحْفَظُهُمْ مِنْ شَرِّ شَيَاطِينِ الْجِنِّ وَالْإِنْسَ.. آمِينٌ. وَاعْفُ
عَنْ ذَنْبِ هَذَا الْعَبْدِ الْعَاجِزِ الْمُضَعِّفِ سَعِيدٍ.. آمِينٌ

بِاسْمِ جَمِيعِ طَلَابِ النُّورِ

سَعِيدُ النُّورِي

نبذة عن بعض الأعلام

إبراهيم فاقازلي: من مواليد سنة ١٩١٠ في ناحية «إينو بولو». زار الأستاذ في «قسطموني» سنة ١٩٤١ خدم الإيّان عن طريق «رسائل النور». انتقل إلى رحمة الله في ٣ / ١١ / ٢٠٠٣.

أحمد فيضي: هو من إحدى أقضية «إسبارطة» سجن مع الأستاذ النورسي في «أفيون» وعرف بدعاته القوية، وتوفي في سنة ١٩٧٢ عن أربع وسبعين سنة من العمر رحمه الله رحمة واسعة. الشعاعات

أشرف أديب فرغان: ولد في سرز سلانيك سنة ١٨٨٢، أنهى دراسة الحقوق علاوة على دراسته العلوم الإسلامية. أصدر صحيفة «الصراط المستقيم» ثم «سبيل الرشاد» واستمر في نشرها حتى سنة ١٩٦٦. وتوقفت عن النشر فترات متعددة منها: معارضتها الاتحاد والترقي، بعد حادثة الشيخ سعيد المعروفة. ساند الحركة الوطنية ضد المحتلين. جاحد دفاعاً عن الإسلام ضد المتغرين طوال حياته. كان له علاقة وطيدة مع الأستاذ سعيد النورسي. له ثلاثة مؤلفات عنه: «بديع الزمان سعيد النور ودعوة النور»، مؤلف رسائل النور وحركة النور، تحليل علمي لما يستند إليه معارضو رسائل النور»، توفي في إستانبول سنة ١٩٧١.

السيد البدوي: (٥٩٦-١٢٧٥ هـ) مأمور بن علي بن إبراهيم الحسيني، أبو العباس البدوي. المتصوف، صاحب الشهرة في الديار المصرية. أصله من المغرب، ولد بفاس، وطاف البلاد وأقام بمكة والمدينة، ودخل مصر في أيام الملك الظاهر بيبرس، فخرج لاستقباله هو وعسكره، وأنزله في دار ضيافته، وزار سوريا والعراق سنة ٦٣٤ هـ وعظم شأنه في بلاد مصر فانتسب إلى طريقه جمهور كبير بينهم الملك الظاهر. وتوفي ودفن في طنطا حيث تقام في كل سنة سوق عظيمة يفد إليها الناس من جميع أنحاء القطر المصري احتفاءً بمولده، لم يذكر له مترجموه تصنيفًا غير «حزب-مخطوط» و«وصايا» و«صلوات». وقد أفرد بعضهم سيرته في كتب، منها كتاب «السيد البدوي» لمحمد فهمي عبد اللطيف.

جعفر الصادق: (٨٠-١٤٨ هـ) جعفر بن محمد الباقر بن علي زين العابدين بن الحسين السبط، الهاشمي القرشي، أبو عبد الله ، الملقب بالصادق: سادس الأئمة الاثني عشر. كان من أجلاء التابعين. وله منزلة رفيعة في العلم. ولُقب بالصادق لأنَّه لم يُعرف عنه الكذب قط. له أخبار

مع الخلفاء من بنى العباس وكان جريئاً عليهم صداعاً بالحق. له «رسائل» مجموعة في كتاب. مولده ووفاته بالمدينة المنورة.

الرومي (مولانا جلال الدين): (٦٠٤-١٢٧٣هـ / ١٢٠٧م) عالم بفقه الحنفية والخلاف وأنواع العلوم، ثم متصرف صاحب (المثنوي) المشهور بالفارسية المستغنى عن التعريف في ستة وعشرين ألف بيت، وصاحب الطريقة المولوية. ولد في بلخ «بفارس» استقر في «قونية» سنة ٦٢٣هـ عرف بالبراعة في الفقه وغيره من العلوم الإسلامية، فتولى التدريس بقونية في أربع مدارس بعد وفاة أبيه سنة ٦٢٨هـ، من مؤلفاته: ديوان كبير، فيه ما فيه، مكتوبات.

جنيد (البغدادي): هو جنيد بن محمد أبو القاسم الزجاج القواريري (٢٩٧هـ / ٩١٠م). صوفي وزاهد، سيد الطائفة. ولد وتوفي ببغداد. تلقى العلوم الفقهية عن سفيان الثوري والعلوم الصوفية عن حاله السري السقطي.

جيلان جالشchan: من مواليد أميرداغ التابعة لولاية أفيون سنة ١٩٣٣. لازم الأستاذ النورسي وهو في الحادية عشرة من عمره. انتقل إلى رحمة الله سنة ١٩٦٣ إثر حادثة سيارة.

الحافظ توفيق: (١٨٨٧-١٩٦٥م) من أوائل طلاب النور وكتابها، لقب بالحافظ لحفظه القرآن الكريم وبالشامي لطول بقائه بالشام بصحبة والده الذي كان ضابطاً هناك، وهو المشهود له بالصلاح والعلم والتقوى، لازم الأستاذ في بارلا وفي سجون أ斯基 شهر ودينizi. تغمده الله برحمته.

حسين الجسر: (١٢٦١-١٣٢٧هـ / ١٩٠٩-١٨٤٥م) عالم بالفقه والأدب، من بيت علم في طرابلس الشام. له نظم كثير. دخل الأزهر سنة ١٢٧٩هـ واستمر إلى سنة ١٢٨٤هـ، وعاد إلى طرابلس فكان رجلها في عصره، علمها وواجهها، وتوفي فيها. من مؤلفاته: الرسالة الحميدية في حقيقة الديانة الإسلامية، الحصون الحميدية (في العقائد الإسلامية).

حفظي بيرام: وهو الذي وهب ابنه «حسني» منذ صباه ليخدم ويتعلم على فكان مثلاً للوفاء والإخلاص.

مولانا خالد: هو أبو البهاء ضياء الدين المشهور بمولانا خالد الشهير زوري (١١٩٠-١٢٤٢هـ) مجدد عصره، من أئمة الطريقة النقشبندية، فاق علماء عصره في العلم والتقوى، ربّى كثيراً من الأولياء. تلقى الدرس من عبد الله الدهلوi. توفي في الشام. وجنته هذه ورثتها السيدة «آسيا» واحتضنت بها حتى أهدتها إلى أحد طلاب النور في «إسبارطة» ليسلمها هدية إلى الأستاذ النورسي الذي احتفظ بها حتى وفاته.

خسرو: كان في مقدمة الذين استنسخوا المئات من الرسائل ونشروها في أحلك الظروف، وقضى معظم حياته مع أستاده في سجون أسكى شهر ودنزيل وأنفيون، وهو الذي كتب مصحفاً بتوجيهه من الأستاذ النورسي لإظهار الإعجاز في التوافقات اللطيفة لاسم الجلالة في الصفحة الواحدة. ولد في إسبارطة سنة ١٨٩٩ وتوفي في إسطنبول سنة ١٩٧٧ م رحمة الله رحمة واسعة.

خليل جاليشكان: عائلة جاليشكان قدمت خدمات جليلة لرسائل النور، ولازموا خدمة الأستاذ النورسي عند إقامته الجبرية في أميرداغ ومنهم «خليل جاليشكان» ووالده «عشمان» من السابقين في خدمة النور. توفي سنة ١٩٦٥ عن خمس وثلاثين من العمر. رحمة الله رحمة واسعة.

الدسوقي: (٦٣٣-٦٧٦ هـ) وهو إبراهيم بن أبي المجد بن قريش بن محمد، يتصل نسبه بالحسين السبط، وهو أحد الأقطاب الأربعية، تفقه على المذهب الشافعي ثم افتى آثار التصوف وكثير مریدوه. وهو من أهل دسوق بغربيّة مصر..

الدكتور دوزي: (١٨٢٠-١٨٨٣ م) هو رينهارت بيتر آن دوزي، مستشرق هولندي من أصل فرنسي، بروتستانتي المذهب، مولده ووفاته في ليدن، درس في جامعتها نحو ثلاثين عاماً. وكان منأعضاء عدة مجتمع علمية.قرأ آداب اللغات الأوروبية ثم انصرف عنایته إلى العربية، أشهر آثاره «معجم دوزي» في مجلدين بالعربية والفرنسية، و«تاريخ الإسلام» من فجره حتى عام ١٨٦٣ كتبه بالهولندية وترجم إلى التركية

الإمام الرباني: هو أحمد بن عبد الأحد السرهدني (٩٧١-١٠٣٤ هـ) الملقب بحق مجدد الألف الثاني. برع في علوم عصره، وجمع منها تربية الروح وتهذيب النفس والإخلاص لله وحضور القلب. رفض المناصب التي عرضت عليه، قاوم فتنـة «الملك أكبر» التي كادت تتحقق الإسلام. وفـقه المولـي العـزيـز إلى صـرف الدـولـة المـغـولـية القـويـة من الإـلـاحـاد والـبـرـهـمـيـة إلى اـحتـضـانـ الإسلامـ بماـ يـثـثـ منـ نـظـامـ الـبـيـعـةـ والأـخـوـةـ والإـرـشـادـ بـيـنـ النـاسـ. طـهـرـ مـعـينـ التـصـوـفـ منـ الـأـكـدـارـ. تـنـامتـ دـعـوـتـهـ فيـ القـارـاءـ الـهـنـدـيـةـ حـتـىـ ظـهـرـ مـنـ ثـمـارـهـ الـمـلـكـ الصـالـحـ «أـورـنـكـ زـيـبـ» فـانتـصـرـ الـدـينـ فيـ زـمـانـهـ، وـعـزـ الـمـسـلـمـونـ وـهـانـ الـكـفـارـ. لـهـ مـؤـلـفـاتـ عـدـيـدةـ أـشـهـرـهـ «مـكـتـوبـاتـ» تـرـجـمـهـاـ إـلـىـ الـلـغـةـ الـعـرـبـيـةـ مـحـمـدـ مـرـادـ فـيـ مـجـلـدـيـنـ.

الرافعـي: (٥١٢-٥٧٨ هـ) أحمد بن علي بن يحيى الـرافـعـيـ، أبو العـباسـ، الإمام الزـاهـدـ مؤـسـسـ الطـرـيقـةـ الـرـافـاعـيـةـ. ولـدـ فـيـ قـرـيـةـ حـسـنـ فـيـ وـاسـطـ بـالـعـرـاقـ سـنـةـ ٥١٢ـ هـ وـتـفـقـهـ وـتـأـدـبـ فـيـ وـاسـطـ. وـكـانـ يـسـكـنـ قـرـيـةـ أـمـ عـبـيـدـةـ بـالـبـطـائـحـ (ـبـيـنـ وـاسـطـ وـالـبـصـرـةـ) وـتـوـفـيـ بـهـ سـنـةـ ٥٧٨ـ هـ.

زبير كوندوز آلب: (١٩٢٠-١٩٧١) ولد في إحدى أقضية ولاية «قونيا»، عين موظفاً في دائرة البرق بعد إكماله الدراسة المتوسطة. ثم نذر نفسه لخدمة الإيمان والقرآن من خلال نشر «رسائل النور». كان مثلاً للإخلاص والمثابرة حتى أصبح أقرب تلاميذ الأستاذ إليه، تولى إدارة طلاب النور بعد وفاته، له مذكرات خاصة في محاسبة النفس وتقوية الإرادة. رحمة الله رحمة واسعة.

الشيخ السنوسى: عمل واعظاً دينياً في الولايات الشرقية وكان له دور بارز في إصدار فتوى الجهاد ضد الإنكليز في أثناء الاحتلال.

الشاذلى: (٦٥٦-٥٩١ هـ) هو علي بن عبد الله بن عبد الجبار الشاذلى، والشاذلة قرية من أفريقيا، الضرير الزاهد نزيل الإسكندرية وشيخ الطائفة الشاذلية، صاحب الأوراد المسماة «حزب الشافى».

النقشبند (الشاه): هو محمد بهاء الدين مؤسس الطريقة النقشبندية ولد في قرية قصر عارفان، قرب بخارى، ودرس في سمرقند، تزوج في الثامنة عشرة من عمره، انتسب إلى شيخ كثرين وعاد أخيراً إلى بخارى ولم يغادرها حتى وفاته، وأنشأ فيها طريقته ونشرها، وتوفي ٣ ربى الأول ١٣٨٩ هـ (٧٢٣) سنة من العمر. من مصنفاته: الأوراد البهائية «القدسية»، حياتنا، تنبية الغافلين.

شمس الدين بن علي بن ملك داد التبريزى: الصوفى، المتخلص بشمس صاحب جلال الدين الرومي، المتوفى سنة ٦٤٥ هـ. له ديوان شعره، فارسي.

الشيخ ضياء الدين: من الأولياء الصالحين المشهورين في شرقى تركيا، وهو والد الشيخ «معصوم».

طاهرى موطلو: هو أحد طلاب النور المقربين للأستاذ النورسى، صاحبه في السجن، تولى شؤون الرسائل، انتقل إلى رحمة الله سنة ١٩٧٧ م عن سبع وسبعين سنة من العمر.

عبد الحكيم الأرواسى: (١٨٦٤-١٩٤٣ م) ساح العراق وتركيا طلباً للعلم مدة عشرين سنة، أسس مدرسة للعلوم الإسلامية في تركيا ودرّس فيها عشرين سنة. له منزلة رفيعة في التصوف. قاوم الروس في الحرب العالمية الأولى. وعندما أغلقت التكايا والمدارس الدينية، قال: إن الدولة لم تغلق أبواب التكايا بل أغلقت أماكن خاوية من الروح، فتلك الأماكن قد أغلقت نفسها منذ مدة مديدة.

عبد الرحمن بن عبدالله: ابن شقيق الأستاذ النورسي ولد سنة ١٩٠٣ في نورس وتوفي سنة ١٩٢٨ ودفن في قرية «ذو الفضل» في أنقرة. كتب تاريخ حياة الأستاذ حتى عام ١٩١٨ ونشره بكتاب طبع في إسطنبول.

الكيلاني (عبد القادر): هو ابن أبي صالح أبو محمد الجيلي. ولد بجبلان جنوب غرب بحر الخزر سنة ٤٧٠ هـ، ينتهي نسبه إلى سيدنا الحسن رضي الله عنه، دخل بغداد فسمع الحديث وتفقه على أبي سعيد المخرمي الحنبلي، وهو أحد الأقطاب المعروفةين لدى أهل السنة والجماعة، ومجدد عظيم. استقام على يديه كثير من المسلمين وأسلم كثير من اليهود والنصارى. من مصنفاته؛ كتاب الغنية وفتح الغيب والفتح الرباني، توفي ببغداد سنة ٥٦١ هـ.

الملا عبد الله: هو الأخ الكبير للأستاذ النورسي ودرّسه أيام صيام ثم تلّمذ عليه بعد أن شاهد نبوغه.

عبد المجيد: هو أصغر إخوة الأستاذ النورسي. ترجم كثيراً من رسائله إلى اللغة العربية إلا أنها نشرت في وقتها في نطاق ضيق. وترجم إلى التركية رسائله العربية «إشارات الإعجاز» و«المثنوي العربي». كان مدرساً للغة العربية ثم مفتياً ثم مدرساً للعلوم الإسلامية في معهد الأئمة والخطباء والمعهد الإسلامي في قونيا. توفي سنة ١٩٦٧ م عن ثالث وثمانين سنة من العمر رحمه الله رحمة واسعة.

علي أفندي الزنبللي: هو علي بن أحمد علاء الدين الحنفي الرومي كان شيخ الإسلام للدولة العثمانية ما يقرب من ربع قرن، في عهد بايزيد الثاني وسليم الأول وسليمان القانوني. له مؤلفات منها: أدب الأووصياء، مختار الهدایة، شرح الأخلاق الجمالی.

الحافظ علي: وهو من الأوائل الذين تلّمذوا على الأستاذ النورسي، كان دؤوباً في الاستنساخ، لما أنعم الله عليه من جودة الخط ومن علو الهمة، استشهد في سجن «دنزيلى» سنة ١٩٤٤ رحمه الله رحمة واسعة.

الإمام الغزالى: (٤٥٠-٥٥٠) أبو حامد محمد بن محمد بن أحمد الغزالى، فقيه ومتكلّم وفلاسفة وصوفي ومصلح ديني واجتماعي، وصاحب رسالة روحية، كان لها أثراً هاماً في الحياة الإسلامية، ولد بطورس من أعمال خراسان، ودرس علوم الفقهاء وعلم الكلام على إمام الحرمين، وعلوم الفلسفة وبخاصة الفارابي وابن سينا وعلوم الباطنية، فلم يجد في هذه العلوم ما يشبع حاجة عقله إلى اليقين ولا ما يرضي رغبة قلبه في السعادة واشتغل بالتدريس في المدرسة

النظمية وارتحل إلى بلاد كثيرة منها دمشق وبيت المقدس والقاهرة والإسكندرية ومكة المكرمة. ومن مصنفاته «إحياء علوم الدين» و«تهافت الفلاسفة» و«المنقذ من الضلال».

لبيد بن ربيعة العامري: أحد الشعراء الفرسان الأشراف في الجاهلية، أدرك الإسلام، ووفد على النبي ﷺ وبعد من الصحابة ومن المؤلفة قلوبهم، وترك الشعر، وهو أحد أصحاب المعلقات، وكان كريماً.

محمد فيضي: ولد في «قسطمونى» سنة ١٩١٢. لازم الأستاذ التورسي طوال ست سنوات فيها. وسجن معه في سجن «دنيزلي» سنة ١٩٤٣ وفي «أفيون» سنة ١٩٤٨. انتقل إلى رحمة الله سنة ١٩٨٩.

مصطفى عثمان: تعرّف على الأستاذ التورسي في قسطمونى وتللمذ عليه ولازمه في السجن، توفي سنة ١٩٩١ عن أربع وثمانين سنة من العمر، رحمه الله رحمة واسعة.

مصطفى آجت: (١٩٢٤-١٩٩٢) من «أميرداغ» التابعة لـ«أفيون» سجن سنة ١٩٤٨ وسنة ١٩٦١ لنشاطه في خدمة النور، عمل مدة طويلة خطاطاً في ديوان رئاسة الشؤون الدينية.

مصطفى كول: من الكتاب الأوائل لرسائل النور ومن مواليد قرية «ساو» التابعة لولاية «إسبارطة» ولد سنة ١٨٩٩، تعرّف بالأستاذ التورسي سنة ١٩٤٢. انتقل إلى رحمة الله سنة ١٩٨٥.

مصطفى صونغور: ولد في قضاء «أفلاني» التابعة لولاية «زنغولدق» سنة ١٩٢٩ وهو الذي لازم الأستاذ التورسي في الخل والترحال وتللمذ عليه حتى بلغ «الفناء في رسائل النور» كما قال عنه الأستاذ. وأودع إليه وإلى إخوه أفضل أمانة إدارة طلاب النور - أمد الله في عمره وبارك فيه.

نبازي المصري: شاعر تركي صوفي (١٦١٨-١٦٩٤م)، ولد في قرية قرية لولاية «ملاطية». أكمل دراسته في الأزهر الشريف فلقب بـ«المصري»، له ديوان شعر ومؤلفات منها: «رسالة الحسينين»، «موائد العرفان وعوائد الإحسان»، «هدایة الإخوان». تولى الإرشاد في مدارس إسطنبول العلمية.

الفَهْارِسُ

وَلَقَدْ كَرِمَنَا بَنِي آدَمَ ٦٣٨

سورة الانفطار

إِذَا السَّمَاءُ انْطَرَتْ ٢١٧

إِنَّ الْأَبْرَارَ لَهُنِّي نَعِيمٌ ٦٣٨

سورة البروج

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ٢٩٤

سورة القراءة

آمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنزَلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ ٢٧٩

إِنَّا لِهُ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ٣٧٢، ٣٦٣

إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَآخِلَافِ الْإِلَيْهِ ٤٦

والنَّهَارِ

ثُمُّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءَ فَسَوَاهَنَ ٣٣٩

وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَمَ الرَّبَّا ٤٤٩

وَأَصْرِيفُ الرِّيَاحَ وَالسَّحَابَ الْمُسْخَرِ ١٣٩

وَصُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الْذَّلَّةُ وَالْمُشْكَنَةُ ٥٢٧

وَعَسَى أَن تَكُرُّهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ ٣٦١، ٣٣٠

٤٩٧

سورة التحرير

رَبَّنَا أَنْتَمْ لَنَا نُورَنَا وَأَغْفَرْنَا ٣٣٩

نُورُهُمْ يَسْعَى بَيْنَ أَيْدِيهِمْ ٣٣٩

سورة التكوير

وَإِذَا الصُّحْفُ تُشَرِّقُ ٢٥٧، ٢٥٥، ١٧٣

سورة التوبية

فَإِنْ تَوَلَّوْ فَقُلْ حَسِيبِ اللَّهِ ٤٤٨

سورة الحج

إِنَّ اللَّهَ يَدْعُعُ عَنِ الدِّينِ آمَنُوا ٣٣٩

خَسِرَ الدُّنْيَا وَالآخِرَةُ ٢٧٦

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمْ ٢١٧

فهرس الآيات

سورة آل عمران

إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفِي عَلَيْهِ شَيْءٌ ٢٠٠

حَسِبَنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ ٦٩، ٦٨، ٦٦، ٦٥، ٦٤

٩٢، ٩١، ٩٠، ٨٠، ٧٩، ٧٧، ٧٦، ٧٤، ٧٣، ٧١، ٧٠

٤٢٢، ٤١٩، ٤٠٣، ٣٨٢، ٣٥٠، ٣٢٦، ٣٢٠، ٢٠١

٥٨٢، ٤٨٥

شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ١٧٩

وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ ٩٧

وَيَتَكَبَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ٢٧٤

سورة الأعراف

أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى ٤١

سورة الأنبياء

بَلْ عَيَّادٌ مُكَرَّمُونَ ٣١٠

لَوْ كَانَ فِيهِمَا لِهَةٌ ١٨٤

سورة الأنعام

وَلَا تَرْزُ وَازِرَةٌ وَرُزْ أُخْرَى ٣٩٠

يَا مَعْنَسَرُ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ ٣٧١

سورة الأنفال

وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ ١٥٨

سورة الإسراء

تُسَيِّعُ لَهُ السَّمَاوَاتُ السَّبْعُ وَالْأَرْضُ ١٣٥

سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يَقُولُونَ عَلَوْا كَبِيرًا ٦٢

عَسَى أَن يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَحْمُودًا ١٢٤

قُلْ لَوْ كَانَ مَعْهُ اللَّهُ كَمَا يَقُولُونَ ٥٩٨

وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَحَدَّ وَلَدًا ٦٤٠

سورة السجدة	فَاصْدِعْ بِمَا تُؤْمِنُ	١٦٥	سورة الحجر
فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ	وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ	١٤٣	سورة الحجرات
١١٢	إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ	٤٢٥، ٣٤٨	سورة الحديد
سورة الشرح	سَبَّحَ اللَّهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ	١٦٦	سورة الحديد
إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ إِيْسَارًا	هُوَ الْأَوَّلُ وَالآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْأَبْطَانُ	٢٥٥	سورة العنكبوت
٥٠٣	هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ	١٨٦	سورة الذاريات
سورة الشورى	إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَاقُ دُوَّفَ الْقُوَّةُ الْمُتَبَّغُ	٢٠٥، ٢٥	سورة الرعد
اللَّهُ حَفِظَ عَلَيْهِمْ	وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونَ	١٢٩	سورة الرعد
٣٣٩	طُوبَى لَهُمْ	٣٣٩	سورة الروم
وَهُوَ الَّذِي يُنَزِّلُ الْغَيْثَ	وَبَسِّحَ الرَّعْدُ بِحَمْدِهِ	١٣٩	سورة الروم
١٣٩	فَانظُرْ إِلَى آثَارِ رَحْمَتِ اللَّهِ	٢٤٨، ٢١٣	سورة الزخرف
سورة الطور	فَسُبْحَانَ اللَّهِ جِينَ نُسُسُونَ وَجِينَ نُصْبِحُونَ	٢١٢	سورة الزخرف
وَإِذْبَارُ النُّجُومِ	وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ	٢٥٣	سورة الزمر
٣٣٤	إِنَّ اللَّهَ أَكْبَرُ	٢٧١	سورة الزمر
وَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ	وَفِيهَا مَا تَشْهِيَ الْأَنْفُسُ	٢١٧	سورة العنكبوت
٣٢٩	إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ	٦١٤، ٦١٣، ٦٠٨، ١١	سورة العنكبوت
وَمِنَ الَّلَّيْنِ فَبَحَثَهُ	هُوَ الَّذِي أَنْتَ بِهِ أَعْلَمُ	٦١٧، ٦٠٨، ١٢٥	سورة العنكبوت
٣٣٤	هُوَ الَّذِي أَنْتَ بِهِ أَعْلَمُ	٦١٧، ٦٠٨، ١٢٥	سورة العنكبوت
سورة العلق	وَلَلَّهِ جُنُودُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ	١٨٣	سورة العنكبوت
كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لَيَطْغِي	صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ	٦١٧، ٦٠٨، ١٢٥	سورة العنكبوت
١٢٠	سُبْحَانَ رَبِّ الْعَالَمِينَ	٦١٧، ٦٠٨، ١٢٥	سورة العنكبوت
سورة العنكبوت	إِنَّمَا تَنْهَاكُنَّ لَكَ فَتَحَمُّلُ مِنْ	٤٧١	سورة الفتح
وَكَائِنٌ مِنْ دَائِيَةٍ لَا تَحْمُلُ رِزْقَهَا	هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ	٦٢١	سورة الفتح
٦٣٨، ٢٠٥	وَلَلَّهِ جُنُودُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ	١٨٣	سورة الفرقان
سورة الغاشية	رَبَّنَا اصْرِفْ عَنَّا عَذَابَ جَهَنَّمَ	٢٧٤	سورة الفرقان
وَإِلَى الْأَرْضِ كَيْفَ سُطِّحَ	وَانْشَقَ الْقَمَرُ	١٥٧	سورة القمر
٥٢٨	وَإِنَّمَا تَنْهَاكُنَّ لَكَ فَتَحَمُّلُ مِنْ	٤٧١	سورة القمر
سورة الفاتحة	هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ	٦٢١	سورة القمر
إِنَّا نَنْهَاكُنَّ لَكَ فَتَحَمُّلُ مِنْ	وَلَلَّهِ جُنُودُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ	١٨٣	سورة القمر
٦١٤، ٦١٣، ٦٠٨، ١١	صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ	٦١٧، ٦٠٨، ١٢٥	سورة القمر
إِنَّمَا تَنْهَاكُنَّ لَكَ فَتَحَمُّلُ مِنْ	رَبَّنَا اصْرِفْ عَنَّا عَذَابَ جَهَنَّمَ	٢٧٤	سورة القمر
٦١٧، ٦٠٨، ١٢٥	وَانْشَقَ الْقَمَرُ	١٥٧	سورة القمر

سورة النور	٦٣٥	قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مَدَادًا لِّكَلْمَاتِ رَبِّيٍّ	١٧٩، ١٥٥	سورة الكهف
اللَّهُ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ	٨٠، ٣٠٨، ٦٣٥	فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ	٣٧٤	سورة المائدة
يَكَادُ سَنَابِرُهُ يَذْهَبُ بِالْأَبْصَارِ	١٣٩	إِذَا أَلْوَاهُ فِيهَا سَمِعُوا هَاهِئِيًّا	٢٩٥	سورة الملك
سورة ق		تَكَادُ تَسْتَيْرُ مِنَ الْقَبِيلِ	٦٠٤، ١٤	
أَكَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ	٦٣٩	هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ ذُلُولًا	١٣٧	
سورة لقمان		وَلَقَدْ زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحَ	٦٣٩	سورة النازعات
إِنَّ الشَّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ	١٣، ١٥	وَالْجِبَالُ أَرْسَاهَا	١٤٣	
مَا حَلَقُكُمْ وَلَا يَعْنَكُمْ إِلَّا كَفْسٌ وَاحِدٌ	١٩٣، ٢٤٨، ٢٤٨	وَالْجِبَالُ أَوْتَادًا	١٤٣	سورة النبا
٦٦٧، ٦٦٦، ٦٥٦، ٢٧٦		وَأَوْحَى رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ	١٨٧	
بُولُجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ	١٨٦	وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لِعِبْرَةً تُشَيِّكُمْ	١٨٧	سورة الحجل
سورة محمد		وَمَا أَمْرَ السَّاعَةِ إِلَّا كَلَمْحُ الْبَصَرِ	٢٤٨، ١٩٣	
فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ	٦	وَمِنْ ثَمَرَاتِ التَّنْجِيلِ وَالْأَغْنَابِ	١٨٨	سورة النساء
فَقَدْ جَاءَ أَشْرَاطُهَا	٩٧	إِنَّ اللَّهَ لَا يَنْفِرُ أَنْ يُشَرِّكَ بِهِ	٢٧٣، ١٨٦	
سورة هود		خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا	٢٧٤	
مَا مِنْ دَآبَةٍ إِلَّا مُوَآخِذٌ بِنَاصِبَتِهَا	٦٣٨	فَأُولَئِكَ مَعَ الدِّينِ أَنَّمَّ اللَّهُ عَانِيهِمْ	٦١٧	
وَمَا مِنْ دَآبَةٍ فِي الْأَرْضِ	٢٠٥	فَلَأُمَّهُ السُّدُّسُ	٤٣٦	
سورة يس		لَا تَنْقِرُوا الصَّلَوةَ	٣١٨	
إِنْ كَانَتِ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً	١٩٣	مَا أَصَابَكُ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ	٣٠٧	سورة النمل
سورة يوسف		قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ	١٠٠	
فَلَبِثَ فِي السَّجْنِ بِضُعْ بَيْنَ	٢٢٦			
سورة يونس				
فَالْيَوْمَ تُنْجِيَكَ بِيَدِنِكَ	٦١٣			

فهرس تحلیلی

فهرس الأحاديث

- | | |
|---|-----|
| أربعون يوماً، يوم كسنة، و يوم شهر، و يوم كجمعة | ١٠٨ |
| أشراط الساعة ٩٦، ٩٨، ٩٦، ٧ | ١٠٦ |
| أنا ٢٩٩ | ٢٩٩ |
| أهل الكتاب ٢٩٢ | ٢٩٢ |
| إعجاز القرآن ٢٩٢ | ٢٩٢ |
| الآخرة ١٤، ١٨، ١٤، ١٨، ٢٠، ٤٢، ٤٧، ٤٩، ٧٦، ٩٩ | ٩٩ |
| ١٠١، ١٣٢، ١٧٠، ٢١٤، ٢١٥، ٢٢٣، ٢٢٠، ٢١٩ | ١٠١ |
| ٢٥١، ٢٥٠، ٢٤٩، ٢٤٨، ٢٤٢، ٢٤١، ٢٢٧، ٢٢٤ | ٢٥١ |
| ٢٦٨، ٢٦٣، ٢٦٢، ٢٦١، ٢٦٠، ٢٥٧، ٢٥٤، ٢٥٢ | ٢٦٨ |
| ٢٨٥، ٢٨٠، ٢٧٨، ٢٧٧، ٢٧٦، ٢٧٤، ٢٧١، ٢٧٠ | ٢٨٥ |
| ٣٤٥، ٣٤٤، ٣٣٤، ٣٢٢، ٣٠٥، ٣٠٠، ٢٩٤، ٢٨٩ | ٣٤٥ |
| ٤٨١، ٤٨٠، ٤٤٦، ٤٤٠، ٤٣٤، ٤٠٥، ٤٠٤، ٣٤٩ | ٤٨١ |
| ٥٦٢، ٥٥٣، ٥٤٣، ٥٣٩، ٥٣٣، ٥١٣، ٥٠١، ٤٩٥ | ٥٦٢ |
| ٦٠٦، ٦٠٣، ٥٩٣، ٥٩٢، ٥٧٦، ٥٧٥، ٥٧٣، ٥٦٩ | ٦٠٦ |
| ٦٦٩، ٦٢٥، ٦١٩، ٦١٢ | ٦٦٩ |
| الأجل ٩٩، ٢٤٧، ٥٤٠، ٥٠٤، ٤٤٣، ٣٦٥، ٢٤٧ | ٦٥٠ |
| الأحدية ١١، ٣٧، ١٩٤، ٢٠١، ٢٠٣، ٢٩٣، ٢٠٣ | ٢٩٣ |
| ٦٦٤، ٦٦٢، ٦٥٩ | ٦٦٤ |
| الأحكام الشرعية ٢٩٢ | ٢٩٢ |
| الأخلاق ١١٥، ٢٢٦، ٢٢٧، ٢٣٢، ٢٣٦، ٢٣٧ | ٢٣٧ |
| ٢٦٨، ٢٦٩، ٣٥٠، ٤٤٥، ٤٩٦، ٥٧٤، ٥٧٦ | ٢٦٨ |
| ٦٧٤، ٦٢٥، ٦١٧، ٦١٦، ٥٨٧، ٥٨٥ | ٦٧٤ |
| الأخوة ٢٣٩، ٣١٥، ٢٦٥، ٣٢١، ٣٢٢ | ٣٢٢ |
| ٤٤٠، ٤٢٤، ٤١٧، ٣٧٧، ٣٦٥، ٣٥٥، ٣٤٠ | ٤٤٠ |
| ٦٢٠، ٥١٧، ٤٦٠ | ٦٢٠ |
| الأدعية ٢٩٧ | ٢٩٧ |
| الأرض ٤١، ٤٢، ٤٩٠، ٢٩٤ | ٢٩٤ |
| جبيه ٣٩٦ | |
| يصبح شخص رهيب في آخر الزمان وقد كتب على | |
| لولاك لولاك لما خلقت الأفلاك ٦٢٢ | |
| لن تزال الخلافة في ولد عمي ٥٢٦، ٤٥٣ | |
| لا يسعني أرضي ولا سمائي ويسعني قلب عبدي المؤمنين ٩٥ | |
| لا تقوم الساعة حتى لا يقال في الأرض: الله.. الله.. الله.. | ٩٩ |
| لأن يهدى الله بيك رجلاً واحداً حيراً لك ٣٧٠ | |
| لاتزال طائفة من أمتي يقاتلون على الحق ١٠٩ | |
| علماء أمتي كأنبياءبني إسرائيل ١٢٤ | |
| علامة طلوع الشمس من مغربها ٩٨ | |
| دعوة المظلوم ليس بينها وبين العرش حجاب ٣٢٦ | |
| لأن يهدي الله بيك رجلاً واحداً حيراً لك | |
| لا يسعني أرضي ولا سمائي ويسعني قلب عبدي المؤمنين ٩٥ | |
| أفضل ما قلت أنا والنبيون من قبل ١٠ | |
| إن شخصاً هيباً من أشخاص آخر الزمان - ١٠٤ | |
| إن عيسى عليه السلام يقتل الدجال الأكبر ١٠٩ | |
| إذا استقمت أمري فلها يوم ١١٢ | |
| إن هذا صوت حجر ظل يندرج إلى جهنم ٩٨ | |
| إن يكن فلن تسلط عليه - أي إن يكن هذا السفياني - ١١٩ | |
| الخلافة بعدى ثلاثون سنة ثم تكون ملوكاً ٤٥٧ | |
| العظمة إزارى والكبriاء رداتي ١٣٤ | |
| تحرروا ليلة القدر في العشر الاواخر من رمضان ٥٣٠ | |
| تفكير ساعة خير من عبادة سنة ١٩٨ | |
| دعوه المظلوم ليس بينها وبين العرش حجاب | |

الإرهاصات	٦٢٧	٢٩٩، ٤٢
الإسراف	١٠٣	الأشياء
	٣٩٦	٤٢
الإسلام	٣٤	الأفعال الربانية
١١٨، ١١٣، ١١٢، ١٠٩، ٧٣، ٤٠	١٧٦، ١٨٩، ١٨٧، ١٨٦، ١٧٧	
٢١١، ١٧٢، ١٦٩، ١٥٩، ١٥٨، ١٤٢، ١٢٠	١٩٦، ١٨٩، ١٨٧، ١٨٦، ١٧٧	
٣٢١، ٣٢٠، ٢٨٩، ٢٨٥، ٢٧٩، ٢٧٦، ٢٤٧، ٢٣٦	٣١٨، ٢٧٥، ٢٥٩، ٢٣٥، ٢٠٧، ١٠٠، ١٩	
٣٩٦، ٣٩٥، ٣٩٤، ٣٨٦، ٣٦٨، ٣٦٦، ٣٣٩، ٣٢٢	٦٣٧، ٦٣٣، ٥٧٦، ٤٩٢، ٣٨	
٤٥٨، ٤٥٢، ٤٤٥، ٤٤٤، ٤٣١، ٤٢٢، ٤١٤، ٤٠٦	١٥٦، ١٣٣، ١١٦، ١٠٩، ١٠٥، ٢٢، ٢١	
٥٣٩، ٥٢٨، ٥٢٧، ٥٢٦، ٥٠٨، ٥٠٤، ٤٨١، ٤٧٩	٢٩٠، ٢٨٠، ١٨٤، ١٨١، ١٧٩، ١٧٨	
٥٧٠، ٥٦٩، ٥٦٨، ٥٦٥، ٥٦٢، ٥٦١، ٥٥٩، ٥٤٠	٦٤٥	
٦٣٣، ٦٢٩، ٦٢٥، ٦٠٣، ٥٧٥، ٥٧٤، ٥٧٣، ٥٧١	الأمراض	
٦٧٥، ٦٧٤، ٦٧٢، ٦٧٠	٢٨٦	
الإكرام	٢٥	الأمر الإلهي
١٤٤، ١٤٢، ١٢٥، ٨٧، ٨٥، ٧٣	٦٥٧، ٥٦٩، ٢٥٤، ١٨٧	
٢٥٦، ٢٣٤، ١٨٩، ١٧٧	٤٧٠، ٣٧٩، ٢١٤	
الإتحاد	٣٢٣، ٣٢٠، ٣١٣، ٣١٥، ١١٤، ١٠٩	الأمل
٣٢٣، ٣٨٧، ٣٨٤، ٣٩٤، ٤٢٧، ٤٢٠، ٤٠٤	٣٦٧، ٣٥٥، ٣٥٣، ٣٥١، ٣٤٧، ٣٣٨، ٨٨	
٥٣٩، ٥٦٨، ٥٦٥، ٥٦٢، ٥٥٨، ٥٧١، ٥٧٠	٥٣١، ٥٢٥، ٤٧٢، ٣٧٧	
٦٧٢، ٥٩٧، ٥٩٢، ٥٨٢، ٥٨١، ٥٨٠، ٥٧٤	الأذانة	
الإلهام	١٥٥، ١٥٦، ١٧٩، ١٧٨	٢٩٦، ٢٩٠
٣٥٠، ٢٠٩، ٢٠٤، ١٧٤، ١٧٣، ٩٥، ٣٤	٢٩٠، ٢٩٠	
٦٦١، ٦٥٨، ٥١٩، ٥٠٧، ٤٨٩، ٤٣٦، ٤٠٠، ٣٥١	الأذباء	
الإنسان	١١٠، ٩، ١٨، ١٧، ١٢، ١١، ١٠، ٢٢، ٢١، ١٩	١٨٣، ٢٩٦، ١٤٧، ١٣٥، ٨٥، ٧٩، ٣٠
٦١، ٥٩، ٥٨، ٥٧، ٥٣، ٥١، ٤٤، ٤٣، ٤٠، ٣٧، ٢٦	٦٥١، ٢٩٠، ٢٥٠، ١٧٧	
١٠٠، ٩٥، ٨٧، ٨٥، ٨٤، ٧٦، ٧٥، ٧٢، ٧١، ٦٩، ٦٦	الإنقان	
١٤٧، ١٣٤، ١٣١، ١٢٩، ١٢٢، ١١٥، ١١١، ١١٠	٤٢	
١٩٥، ١٩٤، ١٨٨، ١٨٤، ١٨٣، ١٧١، ١٥٥، ١٥١	الإحسان	
٢٢١، ٢١٦، ٢١٤، ٢٠٧، ٢٠٦، ٢٠٢، ٢٠١، ٢٠٠	٦٧٥، ٢٢٠، ٢٠٧، ٩	
٢٤١، ٢٣٩، ٢٣٨، ٢٣٦، ٢٢٩، ٢٢٤، ٢٢٢	الإحياء	
٢٥٤، ٢٥٢، ٢٥١، ٢٥٠، ٢٤٩، ٢٤٧، ٢٤٦، ٢٤٤	٦٤٧، ١٤٦، ١٣٩	
٢٧٠، ٢٦٥، ٢٦٤، ٢٦٣، ٢٦٠، ٢٥٩، ٢٥٨، ٢٥٥	الإخلاص	
٢٩٠، ٢٨٤، ٢٨٢، ٢٧٧، ٢٧٦، ٢٧٤، ٢٧٢، ٢٧١	٣٣٥، ٣٢٤، ٢٦٩، ٢٦٨، ٢٦٥، ٢٦٥	
	٣٣٥، ٣٢٢، ٣٢٤، ٢٦٩، ٢٦٨، ٢٦٥	
	٥٢٠، ٥١٣، ٤٨٣، ٤٣٤، ٣٨٠، ٣٥٤، ٣٣٩، ٣٣٨	
	٦٦٤، ٥٨٣، ٥٨٢، ٥٣١	
	٢٠٤، ٢٠٣، ١٩٩، ١٨٤، ٥٧، ٥٥، ٥٣	
	٦٦١، ٦٠٤، ٥٣٤، ٣٨٦، ٣٢٧، ٣١٩، ٢٠٩	
	٦٥٥، ٦٥٤، ٦٥٣، ٦٥٠	
	٦٦٣، ٦٦٢، ٦٥٩	
	٥١١، ٣٥٧، ٣٥٠، ٢٩٣، ٢٩٢، ٢٤٦	
	٦٧٥، ٦٢٩، ٦٢٨	

- | | |
|--|--|
| ٣٥٩، ٣٥٧، ٣٥٤، ٣٤٦، ٣٤٤، ٣٤٢، ٣٤١ | ٣٣٦، ٣١٩، ٣٠٢، ٣٠١، ٣٠٠، ٢٩٧، ٢٩٥، ٢٩٤ |
| ٣٩٦، ٣٩٤، ٣٩٠، ٣٨٧، ٣٧٥، ٣٦٥، ٣٦٤، ٣٦٢ | ٤٦٠، ٤٤٣، ٤٣٤، ٤١١، ٣٧١، ٣٤٩، ٣٤٥، ٣٣٧ |
| ٤٢١، ٤٢٠، ٤١٨، ٤١٤، ٤٠٩، ٤٠٥، ٤٠٤، ٣٩٧ | ٥٧٦، ٥٧٥، ٥٧٣، ٥٦١، ٥١٥، ٤٩٦، ٤٩٣، ٤٨٣ |
| ٤٥١، ٤٤٩، ٤٤٧، ٤٤٤، ٤٤١، ٤٣٤، ٤٣١، ٤٢٥ | ٦١٧، ٦١٦، ٦١٥، ٦١١، ٦١٠، ٦٠٧، ٥٩٩، ٥٨١ |
| ٤٨٥، ٤٨٤، ٤٨٢، ٤٧٩، ٤٧٢، ٤٧١، ٤٦٨، ٤٦٤ | ٦٤٦، ٦٤٥، ٦٤١، ٦٤٠، ٦٣٨، ٦٣٧، ٦١٩، ٦١٨ |
| ٥١٢، ٥٠٧، ٥٠٤، ٥٠٢، ٥٠٠، ٤٩٨، ٤٩٦، ٤٩٢ | ٦٦٥، ٦٦٤، ٦٥٤، ٦٥٠، ٦٤٩، ٦٤٨، ٦٤٧ |
| ٥٤٩، ٥٤٤، ٥٤٣، ٥٣٥، ٥٢٦، ٥١٩، ٥١٨، ٥١٦ | ١٢٥، ١١٣، ١١٠، ٩٥، ٧٣، ١٩، ١٧، ١٠٣ـالإنسانية |
| ٥٦٧، ٥٦٣، ٥٦٢، ٥٦١، ٥٦٠، ٥٥٩، ٥٥٠، ٥٥٠ | ٢٦١، ٢٢١، ٢٢٣، ٢١٦، ٢١٥، ٢١٤، ١٩٨، ١٨٣ |
| ٥٨٠، ٥٧٦، ٥٧٥، ٥٧٤، ٥٧٣، ٥٧١، ٥٧٠، ٥٧٨ | ٣١٢، ٢٩٧، ٢٨٧، ٢٧٤، ٢٧٢، ٢٧١، ٢٦٩، ٢٦٤ |
| ٦١٦، ٦١٥، ٦١١، ٦٠٨، ٥٩٧، ٥٩١، ٥٩٠، ٥٨٦ | ٥٠٤، ٤٦٦، ٤٥٦، ٤٣٩، ٤١١، ٣٩٢، ٣٧٤، ٣٢٢ |
| ٦٦٤، ٦٥٦، ٦٤٣، ٦٣٩، ٦٣٤، ٦٢٤، ٦٢٣، ٦١٩ | ٦١٨، ٦١٦، ٦٠٣، ٥٨٢، ٥٧٦، ٥٦٩، ٥٥٦ـ٥٥٣ |
| ٦٧٣، ٦٧٠، ٦٦٩ | ٦٣٣، ٦٣١ |
| ٥٤١، ٢٢٧ـالابتلاء | ٢٢٠، ١٧٧، ١٤٥، ١٤٤، ٨٧ـالإنعام |
| ٤٤٤، ٣٨٤، ٢٦٩، ٢٦٥، ٢١٥، ١٧١ـالاحترام | ١٤٩، ١٣٣، ١٣٢، ١٣٠، ١١٩، ١٠٤ـالإنكار |
| ٥٧٩، ٥٦٤، ٥٤٣، ٤٤٧ | ٦١٦، ٦٠٥، ٦٠١، ٤٤٠، ٢٩٤ |
| ٤٢٤، ٣٢٢، ٣١٢، ٢٥٣ـالاختصاص | ١٧٩، ١٤٧، ١٤٦، ٥٥، ٥٢، ٢٨، ٢٧ـالإيجاد |
| ٥٢٠، ٤٦٢، ٤٥٤، ٢٠٦، ٨٢، ٥٣، ٤٨ـالاختلاف | ٦٤٧، ٦٠٦، ٣٠٧، ٣٠٦، ١٩١، ١٨٩، ١٨٥ـالإيمان |
| ٣٢٧، ٣٢١، ٣١٥، ٣١٣، ١١٨، ١١٦ـالاستبداد | ٤٦٢، ٢٥٠، ٢٠٠، ١٦٦، ١٢٦، ١١١، ١٠٠ـالإيمان |
| ٥٣٤، ٤٦٣، ٤٤٣، ٤٤١، ٤٠١ـالاستقامة | ٨٣، ٨٠، ٧٩، ٧٨، ٧٦، ٧٥، ٧٤، ٧٣، ٧١، ٦٨، ٦٦ـالإيجاد |
| ٦١٧، ٦١٦، ٣٩٢، ٢٤٢، ٢٤١، ١١٢ | ١١١، ١٠٠، ٩٩، ٩٨، ٩٧، ٩٥، ٩٤، ٨٨، ٨٥، ٨٤ـالإيجاد |
| ٦٣٥ | ١٣١، ١٢٩، ١١٩، ١١٦، ١١٥، ١١٤، ١١٣، ١١٢ـالإيجاد |
| ٣٤٩، ٣٤٦ـالاستمداد | ١٥٠، ١٤٩، ١٤٨، ١٤٧، ١٤٥، ١٤٢، ١٣٣، ١٣٢ـالإيجاد |
| ٥٨٨، ٧٠، ٣٠ـالاستناد | ١٧٥، ١٧١، ١٦٩، ١٦٤، ١٦٢، ١٦٠، ١٥٢، ١٥١ـالإيجاد |
| ٥٩٧، ٢٥٨، ١٧٨، ١٢٧، ٢٨، ٦ـالاسم الأعظم | ٢١٥، ٢١٤، ٢١٣، ٢١١، ١٩٩، ١٩٨، ١٨٥، ١٨١ـالإيجاد |
| ٥٢٦، ٥١٨، ٥٠٦، ٣٥٢، ٣٣٣ـالاشتراك المعنوي | ٢٣٦، ٢٣٥، ٢٣٤، ٢٢٩، ٢٢٦، ٢٢٤، ٢١٨، ٢١٧ـالإيجاد |
| ٤٧٤، ٤٧٠، ٤٦٠، ٢٠٧ـالاقتصاد | ٢٦٣، ٢٦٢، ٢٥٣، ٢٤٧، ٢٤٣، ٢٤٠، ٢٣٩، ٢٣٧ـالإيجاد |
| ٦٥٩، ٦٥٧، ٦٥٥، ٢٩٢ـالامتثال | ٢٧١، ٢٧٠، ٢٦٩، ٢٦٨، ٢٦٧، ٢٦٦، ٢٦٥، ٢٦٤ـالإيجاد |
| ٧٦٠، ٧٠، ٦٩، ٦٨، ٦٧، ٦٦، ٦٣، ٦٢ـالانتساب | ٢٩١، ٢٨٥، ٢٨٤، ٢٨٣، ٢٨٠، ٢٧٩، ٢٧٤، ٢٧٢ـالإيجاد |
| ٦٦٠، ٦٤٥، ٥٩٠، ٥٧٤، ١٠٦، ٩٢ | ٣٠٥، ٣٠٣، ٣٠٢، ٣٠١، ٣٠٠، ٢٩٦، ٢٩٤، ٢٩٢ـالإيجاد |

- الحج ١٠، ٢٧٥، ٢٥٤، ٢٠٨، ٢٠٢، ١٧٧، ١٥٦، ١٤٢، ١٣٩، ٣٣٩، ٢٧٧، ٢٧٦، ٢١٧، ٥٠٥، ٤٧٠
- الحجاب ٢٩٣ ٦٥٧
- الحدوث ٥٩٨، ١٧٥، ١٧٣، ١٧٢ ١٤١، ٣٦، ٨٤، ٨٢، ٨١، ١٣٥
- الحديث النبوي ٢٩١ ٤١٥، ٣٣٥، ٢٨٨، ٢٦٠، ١٧٧، ١٦٨، ٤١٥
- الحضر ٣٤٦، ٣٦٠، ٣٥٠، ٣٤٧ ٦٣٨، ٦٠٧، ٥٣٠، ٥٢٩، ٥٢١، ٥٠٩، ٤٩٥
- الجن ٣٠٣، ٣٠١، ٢٩١، ٢٩٠، ٢٨٨، ١٦٨، ٦١ ٦٥١، ٦٤٥
- الحرب العالمية ١١٨، ١١٨، ٣٥٨، ٣٥٨، ٣٢٧، ٣٩٨، ٣٨٥ ٣٧١، ٣٧١، ٣٠٧
- الجناية ٢٩٥، ١٤٨
- الحرص ٥٧٥، ٢٠٧ ١٩٩، ١٤٢، ٩٨، ٨٥، ٨٣، ٦٢، ٣٣، ١٤
- الحرية ٣١٢، ٣١٣، ٣١٤، ٣٩٤، ٣٩٥، ٤١٧ ٢٥٣، ٢٥١، ٢٤٩، ٢٣٧، ٢١٨، ٢١٦، ٢١٤
- الحسد ٥٥١، ٢٤١ ٢٧٤، ٢٧٢، ٢٧١، ٢٧٠، ٢٦٨، ٢٦٦، ٢٦٥، ٤١٨، ٤١٨، ٤٢٧، ٤٢٠، ٤٤٣، ٤٤٥، ٤٤٣، ٤٨٦، ٤٨٢، ٤١٣، ٤١٣، ٤٦٦، ٤٧٩، ٥١٣، ٥١٤، ٥٤٢، ٥٤٠
- الجهاد المعنوي ٤٦٣
- الجوشن الكبير ٦٢٧، ٦٢٦، ٦٢٤، ٢٩١، ١٣٤، ٦٣
- جهنم ٢١٥، ٢٠٤، ١٨٢، ٩٨، ٦٢، ٣٥، ١٥، ١٣، ٢٦٧، ٢٦٦، ٢٦٤، ٢٣٢، ٢٣١، ٢٢٨، ٣٠٠، ٢٩٩، ٢٩٦، ٢٧٥، ٢٧٣، ٢٧٢، ٢٦٩، ٥٢٩، ٤٧٩، ٤٦٦، ٤٣٤، ٣٨٧، ٣١٩، ٣٠٣
- ح
- الحاجة ٥٤، ١١٨، ١٣٧، ١٥٦، ١٣٧، ٢١٥، ٢٠٩، ٢٠٣، ١٥٦
- الحق ١٢، ١١٧، ١٠٩، ٨٤، ١٢، ١٥٤، ١٤٩، ١٤٨، ١١٧، ٢٦٠، ٢٥٨، ٢٥٦، ٢٥٧، ٦٦٦، ٦٦٢، ٦٦٠، ٦٥٨، ٦٥٧، ٦٥٦، ٦٥١، ٦٠٧
- الحاكمية ٢١، ١٠٥، ١٨٣، ١٨٤، ٢٠٤، ٢٨٠، ٢٨٠، ٥٩٧، ٥٦٠
- الحب ٩٧٤، ٥٦١، ٥٠٤، ٢٢٣، ١٦٢، ٦٣٨، ٦٢٢، ٦١٢، ٦٠٣، ٦٠١، ٥٩٣، ٥٧٥، ٥٤٤

- الحقائق ٢٩١، ٢٩٠
الحقيقة ٣٠٠، ٢٩٩، ٢٩٧، ٢٩٦، ٢٩٥
الحكمة ٧٦، ٧٢، ٥٨، ٥٧، ٤٥، ٤٢، ٣٨، ٣٢، ٢٩
١٧٤، ١٧٢، ١٤٧، ١٣٧، ١٢٦، ١٢٥، ١٢٤، ٩٧، ٨٤
١٩٦، ١٩٤، ١٩٣، ١٩٢، ١٩٠، ١٨٨، ١٨٧، ١٧٥
٢٥٤، ٢٥٣، ٢٥٠، ٢٤٩، ٢٢٤، ٢٢٠، ٢٠٨، ٢٠٠
٣٩٦، ٣٩٥، ٣٩٠، ٣٠٦، ٢٩٦، ٢٨٨، ٢٧٣، ٢٥٦
٥٤٦، ٥١٤، ٤٨٧، ٤٧٠، ٤٤٩، ٤٤٧، ٤٤٥، ٣٩٧
٦٣٧، ٦١٧، ٦١٦، ٦١٥، ٦٠٧، ٦٠٥، ٦٠٣، ٦٠١، ٦٠٠
٦٧٤، ٦٦٢، ٦٥٩، ٦٥٠، ٦٤٧
الحياة الدنيا ٣٠٠
الحيقيّم ٦٠٠، ١٤٦، ١٢٣، ٧٩، ٧٨، ٧٧
خ
الخالق ١٩٦، ١٨٩، ١٨٣، ١٧٢، ١٤٩، ٧٧، ٧٦
٢٨١، ٢٧٠، ٢٦١، ٢٤٦، ٢٢٢، ٢٢١، ٢٠٧، ٢٠٠
٦٣٧، ٦١٧، ٦٠٧، ٥٩٧، ٣١٠، ٢٨٣، ٢٨٢
الخلقية ٦٤٧، ٦١٤، ١٦٢، ١٥٤، ٧٧
الخلق ١٧٧، ١٤٢، ١٢٥، ٣١، ٣٠، ٢٥٠، ١٤٢، ١٢٥، ٣١، ٣٠
٣٠٦، ٢٩٣، ٢٩٠، ٢٥٩، ٢٤٤، ٢٣٢، ٢٢٠، ١٧٩
٦٦٤، ٦٦٣، ٦٣٤، ٥٩٩، ٥٦٠
الخلود ٢٥٩، ٢٥٥، ٢٥١، ٢٢٧، ٢٢٠، ٦١، ١٨
٢٧١، ٢٦٠
الخواص ٢٨٨
الخوف ٤٤٨، ٣٦٩، ٣١٩، ٢٧٢، ٢١٥، ١٠٠، ٩٩
٦٢٤، ٥٥٣، ٥٥١، ٥٠٤، ٤٩٠، ٤٨٩، ٤٨٨
٣٧٧، ٢٧٦، ٢٦٤، ٢٣٧، ٢٠٧، ٧٤، ٧١
الخيال ٦٣٩، ٦٣٨، ٦٣٦، ٣٧٨
الخير ٣٠٧، ٢٧٥، ٢٧٢، ٢٤١، ١٥٧، ٧١، ٣٦
٦٠٤، ٦٠٣، ٦٠٢، ٣٦٦، ٣٦١، ٣٥٣، ٣٣٠
د
الدعاء ٣٣٥، ٣٠٥، ٢٩١، ٢٥١، ١٠٩، ١٢٤
٦٥١، ٥٠٤، ٤٨٠، ٣٦٨
الدم ٦٤٦، ٣٥٦، ١٩٥، ١٩٤، ٣١
الدماغ ٦٦٤، ٦٤٧، ٣٧٧، ٧٢
الدنيا ٥٧، ٥٢، ٥١، ٤٩، ٤٢، ٣٠، ٢٠، ١٨، ١٤

- ر
- الراديو ٤٠٧، ٣٩٦، ٣٨٥، ٢٣٨
الرب ٢٨٨
الريوية ٤٤٥، ٣١، ٢٥، ٢٤، ٢٢، ٢١، ٢٠، ١٦، ١٠، ١٧٧، ١٧٦، ١٥٦، ١٤٦، ١٣٦، ١٠٥، ٧٢، ٥٧، ٥٠، ٢٤٩، ٢٢٠، ٢٠٤، ١٩٣، ١٨٤، ١٨٢، ١٧٩، ١٧٨، ٣٠٦، ٢٩٠، ٢٨٢، ٢٧٦، ٢٧٣، ٢٥٤، ٢٥٣، ٦٣٢، ٦١٥، ٦١١، ٣١٠، ٣٠٩، ٣٠٨
الربيع ٨٥، ٧٦، ٥٥، ٤٣، ٤٢، ٤٠، ٣٩، ٣٤، ١٥، ٢٣٠، ١٩٤، ١٩٣، ١٩١، ١٨٦، ١٧٣، ١٤٥، ١٤٠، ٢٥٢، ٢٥١، ٢٤٩، ٢٤٦، ٢٣٤، ٢٢٠، ٢٠٨، ٢٠٤، ٦٠٤، ٦٠١، ٦٠٠، ٥٩٩، ٥٥١، ٢٥٨، ٢٥٦، ٢٥٥، ٦٦٠، ٦٥٩، ٦٥٨، ٦٥٦، ٦٥١، ٦١٢، ٦٠٦
الرحمنية ١٥٥، ١٥٤، ٨٤، ٣٩، ٣٦، ١٠، ٨، ٣٠٩، ٢٠٩، ٢٠٣، ٢٠٢، ٢٠١، ١٧٧، ١٧٣، ١٥٧، ٦٣٢، ٦١١، ٣٧٦
الرحمة ٨٧، ٨٤، ٧٦، ٧٢، ٦٧، ٥٩، ٥٦، ٤٨، ٤٢، ١٧٨، ١٧٥، ١٤٦، ١٤١، ١٤٠، ١٣٨، ١٣٧، ٢١٦، ٢٠٨، ٢٠٣، ٢٠٢، ٢٠١، ١٩٦، ١٩٢، ١٨٨، ٢٦٦، ٢٥٦، ٢٥٤، ٢٥٠، ٢٤٩، ٢٤٧، ٢٢٠، ٢١٨، ٣٢٧، ٣٠٩، ٣٠٤، ٢٩٧، ٢٧٣، ٢٧٢، ٢٦٧، ٢٦٣، ٢٦٥، ٢٦٤، ٢٥٩، ٢٥٨، ٢٥٧، ٣٠٣، ٣٠٢، ٣٠٠، ٢٩٩، ٢٧٧، ٢٧٤، ٢٧١، ٢٦٨، ٣٢٨، ٣٢٦، ٣٢٢، ٣١١، ٣١٠، ٣٠٦، ٣٠٥، ٣٠٤، ٣٤١، ٣٣٨، ٣٣٧، ٣٣٦، ٣٣٢، ٣٣١، ٣٣٠، ٣٢٩، ٣٧٩، ٣٦٧، ٣٦٦، ٣٥٩، ٣٥٥، ٣٥٣، ٣٥١، ٣٤٥، ٣٩٥، ٣٩٤، ٣٩٣، ٣٩٠، ٣٨٩، ٣٨٧، ٣٨٥، ٣٨٣، ٤١٨، ٤١٧، ٤١١، ٤٠٨، ٤٠٥، ٤٠٤، ٤٠٢، ٣٩٧، ٤٦١، ٤٦٠، ٤٤٢، ٤٣٩، ٤٣٤، ٤٢٨، ٤٢٦، ٤٨٨، ٤٨٧، ٤٨٦، ٤٧٤، ٤٧٠، ٤٦٨، ٤٦٧، ٥٠٨، ٥٠٧، ٥٠٤، ٥٠٣، ٥٠١، ٤٩٦، ٤٩٠، ٤٨٩، ٥٣٣، ٥٢٩، ٥٢٧، ٥٢٣، ٥١٧، ٥١٦، ٥١٥، ٥١٤، ٥٩٠، ٥٨٢، ٥٨٠، ٥٧٦، ٥٧١، ٥٦٦، ٥٦٢، ٥٥٢، ٥٩٢، ٥٩٦، ٥٩٢
الدور والتسلل ١٧٢
الدين ٢٩٧
دابة الأرض ٣٩٦، ١١٤
ذ
- الذرات ١٣٧، ١٣٣، ٦٠، ٥٥، ٤١، ٣٦، ٣٣، ٢٨، ١٧٣، ١٧٣، ١٧٤، ١٨٣، ١٨٩، ١٩٢، ١٩٣، ٢٨٠، ٥٦٩، ٦١٤، ٦٠٩، ٦٠٥، ٦٠٤، ٦٠٢، ٦٣٢، ٦٣٦، ٦٣٥، ٦٣٣، ٦١٩، ٦١٨، ٦٥٠، ٦٤٢، ٦٣٨، ٦٣٦، ٦٣٥، ٦٣٣، ٦١٩، ٦١٨، ٦٦٦، ٦٦٢، ٦٦٠، ٦٥٩، ٦٥٧، ٦٥٦، ٦٥٥، ٦٥٥، ٦٤٧
الذرة ٢٩٣
الذكر ٤٦٦، ١٩٨، ١٠٥، ١٠٤، ٩٩
- الرسالة ٢٩٦، ٢٨٦
الر

الرشوة	٥٣٤، ٢٦٩
الرعد	٣٣٩، ٢٥٤، ١٣٩، ١٣٧، ٤٨
الروح	٢٢٧، ٢٠٧، ١٥٠، ١٤٦، ٨٤، ٨٣، ٧٦، ٧١
ش	٦٢٨، ٥٩٤، ٥٩٣، ٥٨٢، ٥٨١، ٥٧٩، ٥٧٧
الثئون الإلهية	١٩٦
الشباب	٢١٥، ٢٢٩، ٢٣٣، ٢٤١، ٢٤٦، ٢٤٢، ٢٤١، ٢٢٩
	٤٩٤، ٤٧٩، ٣٨٧، ٣٥٠، ٣٤١، ٣١٩، ٢٦٩، ٢٦٦
	٥٦٦، ٥٦٤، ٥٦٠، ٥٥٩، ٥٤٦، ٥١٦، ٤٩٨، ٤٩٥
	٦١٢، ٦٠١، ٥٩٧، ٥٩٠، ٥٨٤، ٥٦٨، ٥٦٧
الشهبات	٢٩٤
الشأن	٢٩٨
الشر	٦١١، ٣٠٧، ٢٧٥، ١٦٢، ٣٥
الشركة	٢٧، ٢٦، ٢٣، ٢١، ١٩، ١٧، ١٥، ١٤، ١٣
	٦١٦، ٥٩٩، ١٩٥، ١٨٦، ١٨٤، ١٨٣، ١٨٢، ٣٠، ٢٩
	٦٦٣
الشريعة	٢٩٣، ٢٨٩، ١٧٩، ١٦٠، ١٥٨، ١١٣
	٥٢٧، ٤٧٩، ٤٧٢، ٤٧١، ٤٦٨، ٤٥٤، ٣٨٦، ٣٦٦
الشعر	٢٩٩
الشفاء	٥٣١، ٣٦٢، ٩، ٨
الشفافية	٦٥٧، ٦٥٥، ١٩١
الشقة	٢٠٦، ١٧٥، ١٦٢، ١٤١، ٨٧، ٨٤، ٧٩، ٨
	٤٩٤، ٤٧٣، ٤٧٠، ٤١٥، ٣٨٤، ٢٩٩، ٢٣٦، ٢١٥
	٦٤٨، ٦٣٧، ٥٧٦، ٥٤٠، ٥١٧
السكر	١٦٢، ٢٤، ٢٥، ٧٧، ٧٩، ٧٧، ١٤٤، ١٥٤
	٣٣٥، ٣٣١، ٣٠٩، ٢٨١، ٢٧٧، ٢٧١، ١٨١
	٤٩٨، ٤٣٥، ٤٠٨، ٤٠٧، ٣٥٣، ٣٥٠، ٣٤٦، ٣٤٢
	٦٣٣، ٥٩٩، ٥٣٧، ٥٠١
الشكوى	٣٥٣، ٣٥٠، ٣٤٧، ٣٤٥، ٣١٨، ٣٠٦
	٥٥٢، ٥٣٧، ٥٣١، ٤٩٣، ٤٧٦، ٤٢٨
الرياء	٤٦٠، ٣٣٩، ٢٦٩، ١١٨
الرياح	٦٦٠، ١٤٠، ١٣٩، ١٣٨، ١٣٧، ٤٨
رب العالمين	١٠٥، ١٤٨، ١٢٥، ٥٩، ٢٨، ١٧
	٢٩٣، ٢٧٦، ٢٦١، ٢٣٩، ١٧٥، ١٦٤، ٦٢٢، ٦٢٠، ٦١٨، ٥٦٩
	٦٣٤، ٤٧٤، ٤٤٥
	٦٣٩، ٦٣٨
رسائل النور	٦٦٩، ٢٩٧، ٢٩٢، ٢٨٧، ٢٨٦
ز	
الزيور	٦٣٠، ١٦٠، ١٠٠
الزلزال	٤٥٣، ١٤٣
الزمن	٤٢
الزواج	١٠٧
الزوال	٨٠، ٧٤، ٣٥، ٢٠، ١٩، ١٧، ١٦، ١٥، ١٣
	٦٣٢، ٦١٩، ٥٣٣، ٢٩٩، ٢٦٨، ٢٤٦، ٢١٥، ١٨٣
	٦٣٣
س	
السحاب	١٧٤، ١٤٠، ١٣٩، ١٣٨، ١٣٧، ٤٨، ٣٢
	٦٢٧
السفاحة	١١٥، ١٠٣، ١١٥، ٢٢٣، ٢٢٣، ٢٣١، ٢٢٣، ٢٣١
	٤٢٢، ٤٠٤، ٣٩٤، ٣٥٨، ٣٣٩، ٣٢١، ٣١١
	٥٧٥، ٥٥٨، ٤٦٣
السماء	٢٩٣
السمع	٥٤٩، ٥٤٧، ٢٥٠، ١٧٨، ١٧٧، ٧٨
السياسة	٣٦٦، ٣٥٦، ٣٤٣، ٣٢٧، ٣١٥، ١١٣

الشهداء	٤٤٨، ٣٩٩، ٣٦٤، ٣٦٣
الشهوات	٥٧٥، ٢١٦، ١٠٧
الشوق	٢٩٩، ٢٩٠
الشيطان	٢٣٥، ٢٣٣، ١٢٤، ١١٦، ١٠١، ٣٦، ٣٥
الطبيعة	١٠، ٢٧، ٢٧، ١٨٣، ١٨٧، ١٨٩، ١٨٧
الطريقه	٣٣٧، ٣١٨، ٢٧٨، ١٩٨، ١٨٢، ١٢٤
الطفل	٣٠٤، ٢٣٥، ١٠٨
ظ	
الظلم	٢٥٤، ٢٢٣، ٢٢٢، ٢١٩، ٢١٥، ٧١، ٦٢
الظن	٣٧٧، ٣٧٦، ٣٧٥، ٣٥٧، ٣٥٣، ٣٤٢
ع	
العائلة	٣٩١، ٣٢٢، ٢٦٩، ٢٦٨
العاديات	٢٨٩
العبادة	٢٥٩، ٢٣٢، ٢٢٧، ٢٠٧، ١٨١، ١٦٢، ٢٥
العيث	٣٠١، ٣٠٠، ٢٥٤، ٢٢٣، ٢٢٠، ١٠٣، ٧٥
ال العبودية	١٠٥٤، ١٢٥، ١٢٥، ٨٥، ٧٨، ٧٠، ٦٨، ٢٥
العجز	٢٢، ٢٣، ٧١، ١٨٦، ١٥٤، ١٩٥، ٢٠٦
العدالة	٦٥٧، ٦٥٦، ٤٠٥، ٣٠٧، ٢٥٤، ٢٤٦، ٢٢٣
ض	
الضلالة	٢٣٠، ٢١٩، ٢١٨، ١٤٨، ٨٥، ٦١، ١٨

العلم الإلهي	٦٥٥، ٦٥٣، ٦٤٣، ٦٤١، ٦٤٠	٣٩٥، ٣٩٤، ٣٩١، ٣٩٠، ٣٨٦، ٣٣٦، ٣٢٧، ٣١٥
العمر	٣٠٥، ٢٣٨، ٢٣٣، ٢٣٢، ٩٩، ٧٩، ٧٦، ٥١	٣٩٩، ٣٩٨، ٤٠٠، ٤٠٢، ٤٠٧، ٤٠٩، ٤١٠، ٤١٢، ٤١٢
	٤٢٣، ٤٢٢، ٤٢١، ٤٢٣، ٤٢٤، ٤٢٧، ٤٢٧، ٤٣٥، ٤٣٥	٤٣٩، ٤٣٧، ٤٢٤، ٤٩٤، ٤٩٢، ٤٩٦، ٤٩٩
	٣٥٣، ٣٦٧، ٣٦٧، ٣٦٧، ٣٦٧، ٣٦٧، ٣٦٧	٤٤١، ٤٤٢، ٤٤٢، ٤٤٣، ٤٤٣، ٤٤٣
	٥٤٤، ٥٤٣، ٥٣٣، ٥٣٠، ٥٢٨، ٥١٦، ٥١٥، ٥٠٤	٥٤٤، ٥٤٣، ٥٣٣، ٥٣٠، ٥٢٨، ٥١٦، ٥١٥، ٥٠٤
	٦٧٥، ٦٧٤، ٦٧٣، ٦٧٢، ٦٧٠، ٥٨٦، ٥٧٧، ٥٧٦	٦٠١، ٥٩٠، ٥٨٩، ٥٠٩، ٥١٥
العدل	٤٩٧، ٤٨٢، ٣٤٤، ٣٢٩	٢٩٣
العناية الإلهية	٥٢٩، ٥٢٣، ٥١٩، ٥٠٩، ٥٠٧، ٥٠٣، ٥٠١، ٥٠٠	العلم
	٥٥٢، ٥٥١، ٥٤٨، ٥٣٧، ٥٣٦، ٥٣٢	٧٤، ٧٠، ٦٨، ٣٠، ٢٩، ٢٨، ٢٧، ١٦، ١٥
	٥٣٥، ٥٢٩، ٥١٣، ٤٣٢، ٣٢٩، ٢٧٧، ٢٧٦	٢٦٣، ٢٥٥، ٢٥٤، ٢٣٤، ٢٢٢، ١٨٣، ١٣٢، ٨٨، ٧٥
	٢٧٦، ٢٧٦، ٢٧٦، ٢٧٦، ٢٧٦، ٢٧٦، ٢٧٦	٣٠٧، ٣٠٣، ٣٠٠، ٢٩٩، ٢٧٧، ٢٧٦، ٢٧٦
	٥٣٨، ٥٣٦	٣٠٧، ٣٠٣، ٣٠٠، ٢٩٩، ٢٧٧، ٢٧٦، ٢٧٦
العين	١٩٢، ١٧٢، ١٤٩، ١٤٩، ١٠٤، ٩٧، ٨٤، ٣٩	٦٠٩
	٢٩٣، ٢٧١، ٢٥٦، ٢٤٧، ٢٣٠، ٢١٦، ٢٠٧، ١٩٤	العذاب
العزبة	٦٦٤، ٦٥٧، ٥٢٥، ٣٦١، ٣٠٥	٢٨٧
عالم	٣٠٠، ٢٩٩	٥٧٨
عالم الآخرة	٢٢٣، ١٤	العظمة
عالم الأحياء	٦٤٨، ٣٠٩، ١٩٩	١٨٣، ١٤٣، ١٣٤، ١٣٣، ٦١، ٢٢٧
عالم الإنسان	٦٣٧، ٦٣٣	٣٠٧، ٢٧٧، ٢٥٤، ٢١٩، ١٩٨، ١٨٦، ١٨٥
عالم البرزخ	٣٦٤، ٢٣٥، ١٥١	٦٦٦، ٦٦١، ٦٥٥، ٣٠٩
عالم البقاء	٢٢٤، ٢٢٣، ٢٢٠، ٢١٩، ٦٢٠٥٩، ٥١	العقاب
	٤١٠، ٢٧٢، ٢٦١	٢٧٣، ٢٤٩، ٢٤١، ٢٢٣، ٢٢٠، ٢٠٤
عالم النزرات	٤١	٣٢٥، ٣١٢، ٢٨٤
عالم الشهادة	٢٦١، ٢٠١، ١٧٠، ١٥٣، ١٥١، ٢٠	٤٦٣، ٤٤٣، ٤٠٧، ٣٨٨، ٣٢٥، ٣١٢
	٢٩٩	٥٠٢، ٤٨٦، ٤٦٩
عالم العدم	٣٠٣	العقل
عالم الغيب	١٦٠، ١٥٧، ١٥٣، ١٥١، ٨٣، ٧٣، ٢٠	١٥٣، ١٣٣، ١١٤، ١١٠، ١٠٤، ٢٩، ١٨
	٢٩٩، ٢٦١، ٢٢٣، ٢٠٧، ٢٠١	٣٠٨، ٣٠٧، ٢٩٩، ٢٨٥، ٢٦١، ٢٥٢، ٢٣٩، ١٩٠
عالم المادي	٢٠٧	٦١٩، ٦١٥، ٦٠٧، ٦٠١، ٥٨٣، ٤٨٩، ٤٢٠، ٣٦١
عالم المثال	٦٠٧	٦٦٣، ٦٣٩، ٦٢٧
عالم البنات	١٥	العلم
عالم الوجود	٦٤٠، ٣٠٣	١٣١، ١١٢، ٩٧، ٩٤، ٨٢، ٧٨، ٧٥، ٤٥، ١١
		٣١٠، ٢٨٨، ٢٥٢، ٢٣٩، ١٧٨، ١٥٤، ١٤٩، ١٤٦
		٣٧٠، ٣٦٣، ٣٤٩، ٣٣٨، ٣٢٢، ٣١٨، ٣١٧، ٣١٢
		٥٧٨، ٥٧٧، ٥٦٣، ٥٦١، ٤٨٣، ٤٦٤، ٤٣٧
		٦٤٠، ٦٣٩، ٦٣٦، ٦٠٥، ٥٩٩، ٥٨٦، ٥٨٤، ٥٨١
		٦٤٨، ٦٤٧، ٦٤٦، ٦٤٥، ٦٤٤، ٦٤٣، ٦٤٢، ٦٤١
		٦٧١، ٦٧٠، ٦٥٨، ٦٥٥، ٦٥٤، ٦٥٣، ٦٥٢، ٦٤٩

- | | |
|--|--|
| ٤٨٠، ٤٦٤، ٤٤٨، ٤٤٣، ٤٣٥، ٤١٠ | ٢٩٩، ٨٨، ٨٧، ٨٠، ٦٨، ٦٦، ٦٥، ١٩ |
| ٥٢٤، ٥١٦، ٥٠٦، ٤٩٩، ٤٩٦، ٤٩٣، ٤٨٤، ٤٨٢ | ١٦٣، ١٥٧ |
| ٣٤٤، ٣٤١، ٣٣٦، ٣٢٢، ٣١٢، القدر الإلهي | ع |
| ٥٤١، ٥٢٩، ٥٢١، ٥٠٨، ٥٠٧، ٤٩٧، ٣٦٠ | الغروب ٤٥٤، ٣٧٧، ٣٥٥، ٣٥٣، ٣٤٧ |
| ٥٠٠، ٥٤٩، ٥٤٨ | الغضب ٥١٢، ٤٦٦، ٤٦٢، ٣٦٥، ٢٩٠، ١٢٥ |
| ٢٧٦، ٢٥٢، ١٩٠، ١٨٨، ٧٦، ٢٢، القدرة الإلهية | ٦١٩، ٦١٨، ٥٩٦ |
| ٦٦٧، ٦٥٧، ٦٥٦، ٦٥٥، ٦٥٤، ٦٤٩، ٣٠٦، ٢٨٩ | الغضب الإلهي ٢٩٠ |
| ٧٠، ٦٨، ٦٣، ٤٣، ٤٢، ٤١، ٣٨، القرآن الكريم | الغفلة ٣٣٠، ٢٦٨، ١٥٢، ١٣٣، ١١٧، ٦٦، ١٩، ١٣ |
| ١، ١٥٨، ١٤٣، ١٣٥، ١١٤، ١١١، ١١٠، ١٠١، ٧٣ | ٦٢٠، ٥٧٥، ٥٧٤، ٣٨٥، ٣٨٤، ٣٥٥، ٣٣٩، ٣٣٧ |
| ١٧٠، ١٦٩، ١٦٨، ١٦٧، ١٦٦، ١٦٥، ١٦٤، ١٦٢ | الغيب ٨٣، ٧٣، ٧٠، ٥٩، ٥٠، ٤٩، ٣٣، ٢٠، ١٧ |
| ٢٢٠، ٢١٨، ٢١٧، ٢٠٤، ١٨٧، ١٨٢، ١٧٩، ١٧١ | ١١٤، ١١١، ١١٠، ١٠٨، ١٠٦، ١٠٤، ١٠٠، ٨٧، ٨٤ |
| ٢٦٢، ٢٦١، ٢٥٨، ٢٤٦، ٢٤٢، ٢٣٧، ٢٢٩، ٢٢٤ | ١٦٠، ١٥٧، ١٥٣، ١٥٢، ١٥١، ١٤١، ١٣٩، ١٢٠ |
| ٢٨٦، ٢٨٤، ٢٨٣، ٢٧٨، ٢٧٧، ٢٧١، ٢٦٩، ٢٦٣ | ٢٦١، ٢٣٦، ٢٢٣، ٢٠٧، ٢٠٥، ٢٠١، ١٨١، ١٧٠ |
| ٢٩٤، ٢٩٣، ٢٩٢، ٢٩١، ٢٩٠، ٢٨٩، ٢٨٨، ٢٨٧ | ٦٣٠، ٦١٧، ٦١٠، ٥٩٩، ٤٩٦، ٣٤٢، ٢٩٩ |
| ٣١٦، ٣١١، ٣٠٣، ٣٠٢، ٢٩٨، ٢٩٧، ٢٩٦، ٢٩٥ | ٦٧٤، ٦٥٠، ٦٤٧، ٦٤٠ |
| ٤٠٧، ٣٨٧، ٣٨٣، ٣٦٣، ٣٤٨، ٣٣٤، ٣٣٣، ٣٢٨ | ف |
| ٥٠٤، ٤٨٣، ٤٨٢، ٤٤٢، ٤٣٣، ٤٢٩، ٤١٥، ٤٠٨ | الفتاحية ٢٠٩، ٢٠٣، ١٩٩، ١٤١، ٨٥ |
| ٥٠٩، ٥٠٤، ٥٣٤، ٥٢٨، ٥٢٥، ٥١٦، ٥١٤، ٥٠٨ | الفخر ٥٨٤، ٤٩٩، ٤٨٧، ٣٥٩، ١٣ |
| ٦٢٦، ٦١٢، ٥٩٤، ٥٨٢، ٥٨١، ٥٧٣، ٥٧٠، ٥٦٧ | الفطرة ٢٩٧ |
| ٦٧١، ٦٤٨، ٦٣٨، ٦٣٣، ٦٢٧ | ال الفكر الاشتراكي ١١٠ |
| ٥٩٩، ٤٠٨، ٤٠٧، ٤٠٦، ١١١، ١٠٨، ١٠١، القطاطر | الفلسفة ٣٧٧، ٣٧٦، ٣٣٨، ٣٢٨، ٣١٠، ١٩٠ |
| ١٢٨، ١١٠، ٨٨، ٨٤، ٧١، ٢٢، ٢٤، ١٨، القلب | ٦٦٦، ٦٣٨، ٦٣٧، ٦٣٦، ٦٢٧، ٥٥٩، ٤٢٠ |
| ٣٣٤، ٣٠٨، ٣٠٢، ٢٨٥، ٢٢٨، ٢٣٥، ٢٢٧، ٢١١ | الفناء ٢٢٣، ١٨٣، ١٣١، ٨٢، ٨٠، ٧٨، ٦٧، ٣٥ |
| ٤٦٤، ٣٨٧، ٣٨٦، ٣٦٤، ٣٥٩، ٣٥٥، ٣٣٧ | ٣٠٣، ٣٠١، ٣٠٠، ٢٩٤، ٢٧٥، ٢٦٤، ٢٥٥، ٢٤٧ |
| ٥٩٧، ٥٦٥، ٥٤٠، ٥٢٤، ٥٢٢، ٥١٢، ٥١١، ٥٠٤ | ٦٧٥، ٦٣٢، ٦٢٢، ٣٥٥ |
| ٦٧٢، ٦٥٥، ٦٤٧، ٦٢٠، ٦١٣، ٦١١ | ق |
| ٤٦٤، ٣٦٩، ٣٦٠، ٢٦٧، ٢٦٦، ٢٣٤، ١٥٤ | الريح ٢٩٥، ٢٧٥، ٢٥٤، ٢١٩، ٦٢، ٤١، ٣٥ |
| ٥٣٣، ٥٣١، ٥٢٩، ٥٠٩، ٥٠٥، ٥٠٤، ٥٠٣، ٥٠٠ | ٦٥٧، ٦٣٠، ٢٩٦ |
| ٥٦١، ٥٥٠ | القبر ٢٢٩، ٢١٥، ١٣١، ١٠٥، ٦٨، ٦٢، ١٩، ١٣ |
| ٤٤٧، ٤٣٩، ٤٣١، ٢٦٣، ٢٤٨، ٢٠٧، ١٢، القناعة | ٣٨٢، ٣٧٤، ٣٦٣، ٣٦١، ٣٠٤، ٢٦٤، ٢٤١، ٢٣٣ |
| ٥٦٢، ٥٣٧، ٥٠٠، ٤٧٠ | |

القرة	٢٩٦،٢٩١
الكرة الحافظة	٦٦٢،٦٤٥،٦٠١
القيمة	١٠٩،١٠٥،١٠٠،٩٩،٤٩،٤٢،٣٤
الكائنات	٢٩٧،٢٩٥،٢٩٠،٢٨٨،٢٨٧
الكافر	٢٩٥،٢٧٣،٣٦،٣٥
الكربلاء الالهية	١٠
الكثرة	٢٩٦
الكذب	٦٧٠،٤٤٠،٢١٩،٢١٧،١٥٨،٦١
الكرامات	٦٢٩،٦٢٨،٦١٧،١٩٨،١٦٠،١٥٠
الكرم	١٩٦،١٧٨،١٣٧،١٣٥،٨٧،٥٦،٥٤،٩
الكشف	٤٢٩،٣٠٧،٢٤٩،٢٢٠
الكفر	١١٤،١٠٩،١٠٤،٨٨،٦١،١٩،١٨،١٤
اللذة	٣١٣،٣٠٠،٢٩٥،٢٨٥،٢٧٤،١٢٣،١٣٢
اللبن	٣٧١،٣٦٨،٣٤٤،٣٣٣،٣٢٨،٣٢٣،٣١٥
اللسان	٤٢٢،٣٩١،٣٨٨،٣٨٧،٣٨٥،٣٧٥،٣٧٣
ل Fahim	٦١٢،٦٠٣،٦٠١،٥٨١،٥٧٣،٥٤٩،٥٤٦،٤٨٠
اللوح المثالية	٦٦٣،٦١٦
اللسان	٦٠٧،٥٤٨،٤٩٢
ل Fahim	٥٤٤،٥١،٣١،٣٠،٢٢،١٧،١٦،١٠
ل Fahim	١٤٨،٨٧،٨٢،٨١،٧٢،٦٩،٦٨،٦٧،٦٦،٥٧،٥٦
ل Fahim	٥٦٩،٥٦٤،٢٤٤،٢٣٦،٢٢٣،١٩٨،١٨٦،١٨٣
ل Fahim	٦٠٧،٦٠٣
ل Fahim	١٥٠،١٤٢،١٢٩،١١٣،٨٥،٨٠
ل Fahim	٦١٨،٣٦٧،٢٦٥،١٩٨،١٨٤،١٨٣،١٨٢،١٦٠
ل Fahim	٦٣١،٦٢٩،٦٢٥،٦٢٢
ل Fahim	١٩٠،١٨،١٧،١٦،١٥،١٤،١٣،١١،٩،٧
الكون	٣٤،٣٣،٣٢،٣١،٣٠،٢٧،٢٦،٢٥،٢٣،٢٢،٢١
الكهرباء	٢٤٥،١٧٠،١٣٧،٤١

- الملاكتة ٤٣، ١٥١، ١٥٥، ٢٢٤، ٢٢٣، ٢٥٧
 ، ٣٠٤، ٣٠٢، ٣٠١، ٢٩٧، ٢٨٨، ٢٨٣، ٢٦١، ٢٦٠
 ، ٤٣٢، ٣٤٠، ٣١٠، ٣٠٩، ٣٠٨، ٣٠٧، ٣٠٦، ٣٠٥
 ٦١٩، ٥٢٦، ٥١٨، ٤٨٤
- المناقشة ٣٨٧، ٣٥٨، ١٣١
 المتكلر ٦٤٣، ٣٦٣، ٣٠٤، ٣٠٣، ٢٧٩
- الموازنة ٦٥٥، ٦٣٥، ٢٠٤، ١٨٧، ١٤٠، ٩٩، ٥٧
 الموت ٢١٤، ٢٠٤، ١٧٢، ١٣١، ٨٠، ٤٢، ٢٠، ١٥
 ، ٢٤١، ٢٣٩، ٢٣٥، ٢٣٤، ٢٣٣، ٢٢٩، ٢٢٢، ٢١٥
 ، ٢٩٤، ٢٦٨، ٢٦٧، ٢٦٥، ٢٦٤، ٢٥١، ٢٥٠، ٢٤٧
 ، ٣٧٤، ٣٧٣، ٣٢٧، ٣١٤، ٣١١، ٣٠٦، ٣٠٥، ٣٠٠
 ٦٠١، ٥٦٨، ٤٩٦، ٤٦٩، ٤٣٩، ٤١١، ٤١٠، ٣٨٥
- الموجودات ٢٨، ٢٥، ٢٤، ١٧، ١٥، ١٤، ١٣، ١٠
 ، ٨٧، ٨٥، ٨٤، ٨٢، ٨١، ٧٦، ٧٤، ٦٦، ٦٠، ٥٠، ٣٠
 ، ١٨٣، ١٨٢، ١٧٧، ١٧٦، ١٦١، ١٥٦، ١٥٤، ١٣٣
 ، ٢٧٣، ٢٦٠، ٢٣٤، ٢٠٣، ١٩٨، ١٩٦، ١٩٣، ١٨٩
 ، ٦٣٣، ٦٣١، ٦١٩، ٦٠٩، ٦٠٢، ٤٩٦، ٣٨٧، ٢٧٥
 ٦٦٧، ٦٥٢، ٦٣٦
- الميزان ١٩٢، ١٨٩، ١٤٥، ٥٥، ٤٤، ٣٤، ٣٣
 ٦٥٣، ٦٥٢، ٦٤٣، ٦٠٥، ٦٠٠، ٢٢٤، ١٩٣
- محمد ١٥١، ١٤٢، ١٢٣، ١٢١، ١١٣، ٩٧، ٧
 ، ٢٥٢، ٢٢٢، ٢١٦، ٢١٠، ١٦٣، ١٦٢، ١٥٩، ١٥٧
 ، ٢٩٩، ٢٩٧، ٢٩٦، ٢٨٤، ٢٨٣، ٢٦٢، ٢٦١
 ، ٦٢١، ٦١٧، ٦١٢، ٥٧٤، ٥٧٠، ٥٦٩، ٥٥٠، ٤٧٢
 ، ٦٣١، ٦٣٠، ٦٢٩، ٦٢٨، ٦٢٧، ٦٢٥، ٦٢٤، ٦٢٣
 ٦٤٢، ٦٣٣، ٦٣٢
- معجزات الأنبياء ٤٠
 مقام الحضور ١٧٦
 مناجاة ٢٩١
- م المؤمن ٣٠٠، ٢٩٤
 المادة ٤٢
 الماضي ١٢٣، ١١٣، ٧٦، ٤٢، ٣٩، ٢٠، ١٩، ١٨
 ، ٢٦٥، ٢٦٤، ٢٣٥، ٢٣٤، ٢٠٤، ١٧٣، ١٦٧
 ٦٢٧، ٤٩٣، ٤٦٩
- المحبة ٢١٨، ١٢٥، ١١٦، ٨٧، ٧٩، ٦٦، ١٩
 ، ٤١٨، ٣٦٥، ٣١٥، ٢٦٩، ٢٦٨، ٢٦٤، ٢٤١
 ٥٦٢، ٥٢٩، ٥٢٠، ٤٦٣، ٤٣١، ٤٢١
- المدنية ٢٩٣، ٢٩٢، ٢٩١
 المدنية الحاضرة ٤٠٨، ٤٠٧
 المرتدين ٤٧٧، ٤٢٢، ٣٢٨، ٣٢٣
 المرض ٧٤، ٢٦٨، ٣٥٩، ٣٤٨، ٣٢٩، ٤٩٣
 ٦٦٣، ٦٥٥، ٦٥٢، ٦١٦
- المرضى ٣٨٤، ٣٤٨، ٣٤٠، ٢٨٨، ٢٦٧، ٨، ٧
 المستقبل ١٢٢، ١٠٩، ٩٨، ٣٩، ٢٠، ١٩، ١٨
 ، ٢٦٦، ٢٣٦، ٢٣٥، ٢٣٤، ٢١٨، ١٦٧، ١٢٣
 ، ٤٠٤، ٣٩١، ٣٨٧، ٣٧٢، ٣٣٧، ٣١٢، ٣٠٤
 ٦٢٨، ٦٢٧، ٥٦٦، ٤٩٣، ٤٧٦، ٤٦٩، ٤٦٦، ٤٦٢
- المصادقة ١٨٣، ١٤٦، ١٤٥، ٨٧، ٨٦، ٥٥، ٥٣، ٨
 ٦٥١، ٦٥٠، ٦٤٩، ٦٤٧، ٥١١، ٤٢٩، ١٨٧
- المطر ٦١١، ١٣٧، ٤٨، ٤٩، ٣٥، ٣٢
 المعجزة ٢٩٨
- المعدة ٦٤٨، ٦٤٧، ٢٧١، ٢٣٨، ٢١٦، ٢٠٧
- المعراج التبوى ٦٤١
 المعرفة التصورية ١٨٥
 المعرفة الغيابية ١٧٦
 المعلقات السبع ١٦٥
- المقام محمود ١٢٦، ١٢٥

الوجود	٤١، ٤٢٧، ٤٥٠، ٤٦٣، ٥٢٠، ٥٢٤، ٤٧	ن
النبوة	٩٨، ١٥٧، ١٦٠، ٢٩٣، ٣٧٦، ٤٠٧، ٤١٨، ٦١٨	٦٢٤
الظفارة	٣٣، ٣٤، ٤٢	
النظام	٢٢، ٥٥، ٧٢، ١٧٥، ١٧٧، ١٨٤، ١٩٤	
النعمة	٢٥، ٢٧، ٤٩٥، ٥٧٣، ٥٧٣، ٦٠٩	٦١٨
النفاق	٤١٦، ٤٧٤، ٤٤٠	
النفس	٦٢، ٨٨، ١١٧، ١١٦، ١٠٥، ١٩٩	
النفس الأمارة بالسوء	٢٩٦	
النور	٢٨٦، ٢٩٢، ٢٨٧، ٢٩٧، ٢٦٩، ٣٧٩	
النورانية	٤٧، ٤٨، ٤٢، ١٢٢، ١١٦، ٦١، ١٧٠، ١٧٣، ١٦٣	
اليقين	٦٠، ٦٢، ٦٥، ٦٦، ٦٨، ٧٤، ٧٥، ٧٨	
و	٦٧٣، ٦٣٣، ٤٩٣، ٤٦٧، ١٤٧، ١٢٢، ١١٦، ٦١، ١٧٠، ١٧٣، ١٦٣	
الواحدية	٥٧، ٥٧١، ٢٠٢، ٢٠١، ٤١٦، ٤٨٢، ٣٦٣، ٣٤٧، ٣١٢، ٢٦٣، ٦٥٩، ٦٥٥، ٢٩٣، ٢٠٢	
الوالدة	١٩، ٦٧٤، ٦٦٧	
الوجوب	٢٦٨، ٢٦٦، ٦٧٠، ٥٢٠، ٢٢٠، ١٥٢، ٩٥، ٧٣، ٢٩٠، ٢٦٢	
	٦٥٤، ٦٦٢، ٦٦١، ٦٥٥، ٦٥٤	
الوحدة	٢١، ٣٨، ٣٢، ٢١، ١٨٤، ١٨٠، ٥٠، ٣٨، ٣٢، ٢١	
الوحدي	١٨١، ١٨٧، ١٦٧، ١٦٨، ١٦٧، ١٥٥، ١٥٤، ١٥٣، ١٩٣، ١٩١، ١٩٥، ١٩٦، ١٩١، ١٨٠، ١٧٩، ١٧٧، ١٧٥، ١٧٤	
الوحدةانية	٨، ٢٢٣، ٢٢٧، ٢٦٠، ٢٦٣، ١٦٣، ١٦١، ٢٠٨، ٢٠٠، ١٨٧، ١٨٨، ١٨٦، ١٩٦، ١٩٢، ١٩٦، ٢٠٨، ٢٠٠، ٣٤، ٣٢، ٢٧، ٢٦، ٢٣، ٢٢	
الوضوء	٤٢	
الوعد	٥٨، ٦١، ١٢٤، ١٢٧، ٢١٧، ٢١٩	
الوقاء	٢١٦، ٢٦٥، ٢٦٨، ٣٥٢، ٣٦٧	
ي		
اليأس	١١٣، ٢١٥، ٢٢٧، ٢٣٥، ٢٢٧، ٢٦٩، ٣٦٩	
النورانية	٤٧، ٤٨، ٤٢، ١٢٢، ١١٦، ٦١، ١٧٠، ١٧٣، ١٦٣	
اليقين	٦٠، ٦٢، ٦٥، ٦٦، ٦٨، ٧٤، ٧٥، ٧٨	
و	٦٦٢، ٦٦٢	
الواحدية	٥٧، ٥٧١، ٢٠٢، ٢٠١، ٤١٦، ٤٨٢، ٣٦٣، ٣٤٧، ٣١٢، ٢٦٣، ٦٥٩، ٦٥٥، ٢٩٣، ٢٠٢	
الوالدة	١٩، ٦٧٤، ٦٦٧	
الوجوب	٢٦٨، ٢٦٦، ٦٧٠، ٥٢٠، ٢٢٠، ١٥٢، ٩٥، ٧٣، ٢٩٠، ٢٦٢	

فهرس الأسماء

- الرافعي ٦٢٨، ٦٧٢
 الرومي ٦٧٤، ٦٧٣، ٦٧١، ١٠
 الزمخشري ١٦٥
 السفياني ٩٨، ١٠٣، ١٠٤، ١٠٦، ١٠٧، ١٠٦، ١١٤، ١١٣، ١١٩، ١٢٠، ٥٧٤، ٣٩٦، ١١٩، ١١٨، ١١٦
 السكاكبي ١٦٥
 السنوسي ٣٩٧، ٣٢٤
 الشاذلي ٦٧٣، ٦٢٨
 الشافعى ٦٧٢، ٣٤٩
 الشاه التقيبند ١٢٤، ١١٣
 الغزالى ٦٧٤، ٣٦٦، ٣٣٩، ٣٢٠، ١٩٨، ٩٥، ٣٤
 الكيلاني ١١٣، ١٢٤، ١٢١، ١٢٣، ١٢٣، ٤٠١، ٣٦٦، ١٦٣
 إبراهيم ٦٧٤، ٦٢٨، ٤٤٧
 الملا عبد الله ٦٧٤، ٥٢٨، ٣٤٢
 المهدي الأكبر ١١٣
 المهدي العباسى ١١٣
 بحيراء ٦٢٧
 تروتسكى ١١٠
 توفيق ٦٧١، ٣٣٥، ١٦٨
 جبرائيل ٣٠٩، ٣٠١، ١٥١، ١٢٣
 جعفر الصادق ٦٧٠، ١٢٤
 جنكيز خان ٦٢٨، ٤٥٣، ٣٦٦
 جيلان ٥٨٤، ٥٨٣، ٥٥١، ٥٤٩، ٥٤٧، ٥٤٤، ٥٣٧، ٥٣٦
 حسن فرضي ٥٤٧، ٤٥١
 حسين الجسر ٦٧١، ٦٣٠
 حفظى ٦٧١، ٥٨٩، ٥٨٨، ٥٤٤
 حلمى ٤٠٦
- آدم ٤٢، ١٢٥، ١٦٢، ٢٢١، ٢٥٢، ٢٥٠، ٢٦٠
 ٦١٨، ٦١٧، ٣١٠، ٢٨٨
 أبرهة ٦٢٧، ١١٤
 أبي جهل ٩٨
 أحمد حكمت ٥٤٩
 أحمد فرضي ٦٧٠، ٥٨٢، ٥٧٩، ٥٥٢، ٤٥٥
 أدهم ٥٣٥، ٤٩٨
 أشرف أديب ٦٧٠، ٤٧٩
 أنور باشا ٤٨٨
 إبراهيم ٦٧٤، ٦٢٣، ٦٢، ١٢٣، ٦٢٤، ٢٩٥، ٢٨٧، ١٦٥، ١٢٤، ٢٩٣، ٢٨٧
 ٦٧٢، ٦٧٠، ٦٢٨، ٥٩٤
 إسرائيل ٣٠٩، ٢٥٤، ٤١، ١٤
 ابن رشد ٦٢٩
 ابن سينا ٦٧٤، ٦٢٩
 البدوى ٦٧٠، ٦٢٨
 الجرجانى ١٦٥
 الجنيد البغدادى ٣٦٦
 الحافظ على ٣٦٤، ٣٠٤
 ٣٦٤، ٣٦٣، ٣٦٢، ٣٥٥، ٣٤٦، ٣٧٢، ٣٦٥
 ٦٧٤، ٤٥٤، ٤١٨، ٣٧٢، ٣٦٥
 الحافظ محمد ٣٧٢، ٣٦٥، ٣٦٤، ٣٣٧
 الخضر ٢٣٥
 الخطاط حمدى ٥١١
 الدجال ١٠٩، ١٠٨، ١٠٦، ١٠٥، ١٠٤، ١٠١، ٩٨
 ٥٧٤، ٥٢٦، ٤٥٣، ١٢٠، ١١٨، ١١٦، ١١١، ١١٠
 الدسوقي ٦٢٨

عبد الرحيم زابسو	٥٤٣	حليمة السعدية	٦٢٧
عبد المجيد	٦٧٤، ٤٣٢، ٣٣١، ٣٠٥	خالد بن الوليد	٦٢٩
عزراطيل	٣٠٩، ٣٠٦، ٣٠١	خسرو	٣٤٦، ٣٥٥، ٣٦٥، ٤٥٣، ٤٧٢، ٤٧١، ٤٥٣، ٥٠٣
عكرمة	٦٢٩		٥٣٦، ٥٣٥، ٥٢٤، ٥٤٣، ٥٠٦، ٥١٨، ٥١٠
علي أفندي	٦٧٤، ٤٣١		٥٥٦، ٥٥٤، ٥٤٤، ٦٤٥، ٦٤٠، ٥٥٧، ٥٥٦
علي رضا	٣١٤	خليل جالشان	٥٩٢
علي كول	٢٣٧	خورشيد باشا	٥٧٨، ٤٧٩
عمر	٦٧٧، ١١٩، ٧٧	دوزي	٦٧٢، ٤٠٩، ٣٢٠
	٥٨٠، ٣٩٤، ٣٨٦، ٢٦٣، ٢٢٢، ١١٩، ٧٧	رأفت	٥٣٥، ٥٣١، ٥٢٧، ٥١٠، ٣٣٤
عيسي	٥٨٢، ٣٩٦، ١١٦، ١١١، ١٠٩، ١٠١، ٩٨	زبیر	٦٧٣، ٥٦٨، ٥٥١، ٥٥٠، ٥٤٧، ٥٣٨، ٤٧٤
فؤاد	٥٥١، ٣٠٥	سطيح	٦٣٠
فرعون	١١٤، ١٣	سعید الثالث	٥٤٦
فورد	٤٧٤	سعید الجدید	٣٧٧، ٥١٤، ٤٤٣، ٣٨٩
كعب بن لؤي	٦٣٠	سعید القديم	٣٥٩، ٢١٣، ٣٧٧، ٣٨٩، ٣٧٧، ٣٩٢، ٣٨٩
لبيد	٦٧٥، ١٦٥		٤٦٠، ٥٣٩، ٤٦٢
لطفي	٣٧٢	سعید بيران	٣٢٤
لقمان	٢٣٥	سلیمان	٦٧٤، ٦٢، ٥٩
لينين	١١٠	سید احمد	٥٠٣
محمد زهدي	٣٧٢، ٣٦٥، ٣٦٤	سید نور محمد	٤٦٥
محمد فيضي	٦٧٥، ٥٧٩، ٥٧٧، ٥٢٤	سیف بن ذی یزن	٦٣٠
مصطفی آجت	٦٧٥، ٥٩٠	شکری قایا	٤٩٠، ٣٨٩
مصطفی عثمان	٦٧٥، ٥٨٧، ٥٨٥، ٥٤٩	شمس التبریزی	٨٨
مصطفی کمال	٤٧٩، ٣٢٤، ٣٢٥، ٣٢٦، ٣٩٦، ٣٩٣	صونفور	٥٦٩، ٥١٣، ٥٧٦، ٥٧٢
مصطفی کول	٦٧٥، ٥٩٣، ٥٩٢	ضیاء الدین	٦٧٣، ٦٧١، ٣٤٢
موسى	٤٥١، ٤١٨، ٣٥٢، ٢٩٦، ١٢٨، ٤٤٥	طاهری	٥٥٧، ٥٥٦، ٥٥٢، ٥٤٩، ٥٢٥، ٣٥٠
مولانا خالد	٦٧١، ٣٤٠	عالمة	٣٠٥
		عبد الحکیم	٦٧٣، ٣٦٠
		عبد الرحمن	٦٧٤، ٥٥١، ٣٣١، ٣٠٥

فهرس الأماكن

- آسیا ٦٧١، ٤٢٠، ٣٩٤، ٣٩٢، ١١٠
 أرضروم ٣٤٨
 أسكى شهر ٥٥، ٣١٩، ٣١٧، ٣١٦، ٣١٤، ٢٢٣
 ، ٣٨٧، ٣٧٦، ٣٦١، ٣٥٨، ٣٥٦، ٣٤٦، ٣٤٠، ٣٢٠
 ، ٤٠٥، ٤٠٤، ٤٠٢، ٤٠٠، ٣٩٩، ٣٩١، ٣٨٩، ٣٨٨
 ، ٤٤٤، ٤٤١، ٤٣٧، ٤٣٠، ٤٢٦، ٤١٤، ٤٠٩، ٤٠٦
 ٦٧٢، ٦٧١، ٥٨٤، ٥٢٢، ٥١٥، ٤٨٧، ٤٧٨، ٤٥٧
 ، ٤٠٠، ٣٩٣، ٣٩٠، ٣٨٩، ٣٨٨، ٣٨١، ٣١١
 ، ٤٢١، ٤٢٠، ٤١٣، ٤٠٩، ٤٠٨، ٤٠٧، ٤٠٦، ٤٠٣
 ، ٤٥٧، ٤٥٣، ٤٥٢، ٤٤١، ٤٣٩، ٤٣٨، ٤٢٧، ٤٢٦
 ، ٥٤٧، ٥٢٢، ٥٢١، ٥١٥، ٥٠٧، ٤٩٣، ٤٧٩، ٤٧٦
 ، ٥٦٩، ٥٦٨، ٥٦٥، ٥٥٨، ٥٥٧، ٥٥٦، ٥٥٤، ٥٥٣
 ، ٥٨٧، ٥٨٥، ٥٨٤، ٥٨٣، ٥٨٢، ٥٧٩، ٥٧٧، ٥٧٦
 ، ٦٧١، ٦٧٠، ٥٩٤، ٥٩٣، ٥٩٢، ٥٩١، ٥٩٠، ٥٨٨
 ٦٧٥
 أكربدر ٥٥٦، ٣٨٩
 أمريكا ٣١٠، ٢٢٤
 أميرداغ ٤٣٢، ٤١٣، ٤٠٦، ٣٩١، ٣٨٩، ٢٨٦
 ، ٥٨٤، ٥٢٨، ٥٠٣، ٥٠١، ٤٩٩، ٤٨٤، ٤٨١، ٤٨٠
 ٦٧٥، ٦٧٢، ٦٧١، ٥٩٢، ٥٩٠
 أنقرة ٣٦٨، ٣٦٦، ٣٤٠، ٣٢٤، ٣٢٢، ٣١٧، ٣١٤
 ، ٣٩١، ٣٨٨، ٣٨٣، ٣٧٦، ٣٧٥، ٣٧٤، ٣٧٠، ٣٦٩
 ، ٤٢١، ٤١٤، ٤١٣، ٤٠٠، ٣٩٩، ٣٩٧، ٣٩٦، ٣٩٢
 ، ٤٤٤، ٤٤١، ٤٣٧، ٤٣٢، ٤٣٠، ٤٢٩، ٤٢٧، ٤٢٦
 ، ٤٨٧، ٤٨٥، ٤٨٤، ٤٧٩، ٤٧٨، ٤٧٧، ٤٧٣، ٤٦٩
 ٦٧٤، ٥٩٨، ٥٣٦، ٥١٤، ٥١٢، ٥٠٧، ٥٠٢
 أوروبا ٤٦٦، ٤٤٩، ٤٢٠، ٣٩٤، ١٩٩، ١٣١

فهرس الأشعار والأمثال والحكم

- آن خيالاتي كه دام أولیاست ۱۰

أعوذ بالله من الشيطان والسياسة ۵۱۴، ۴۱۳

الإمكان مساوي الطرفين ۶۵۸

الخير فيما اختاره الله ۵۳۸، ۵۲۹، ۵۲۱، ۳۷۲، ۳۶۱

السبب كالفاعل ۲۹۷

جواب الأحمق السكوت ۴۶۷

خذلوا من كل شيء أحسنت ۵۳۰

خير الأمور أحمزها ۴۹۸، ۳۵۰، ۳۴۷

زوال الألم لذة ۴۹۲

كل الناس مجنون ۳۷۹

لا قيمة للنفي في المسائل ۱۲۹

من آمن بالقدر أمنَ من الكدر ۵۳۰، ۳۱۲، ۳۰۶

وفي كل شيء له آية ۱۹۷

- إزمير ١٦٥، ٤٧٣
إيسارطة ٣٣٠، ٣٣١، ٣٤٦، ٣٥٦، ٣٦٤، ٣٦٥
باتزيزد ٦٧٤، ٦١٣، ٥٨٩
باتليس ٥٤٢، ٥٤٠، ٥٣٩، ٥١٤، ٥١٣، ٣٩٩
تل يوش ٥١٤
جامع أيام صوفيا ٤٨٧، ٤٨١، ٤٦٣، ٤٦٢، ٤٤٣
جبل القمر ١٤٣
حلب ٥٢٤، ٤٤٢، ٤٣٧، ٤٢٢، ١٠٧
حوما ٣٤٣
خراسان ٦٧٤، ١٢٠
دار الحكمة ٤٧٠، ٤٤٩، ٣٩٧، ٣٩٦، ٣٩٥، ٣٩٠
دار الفنون ٥٤٦، ٥١٤، ٤٨٧
٥٠٠، ٤٨٧، ٤٧٦، ٤٠٤، ٣١٧
دنيزلي ٣١١، ٢٩٨، ٢٨٦، ٢٤٨، ٢٤٣، ٢٢٦، ٧
٣٢١، ٣٢٤، ٣٤٠، ٣٤١، ٣٤٣، ٣٦٣، ٣٦٤، ٣٨٣
٤٠٠، ٣٩٩، ٣٩٣، ٣٩٢، ٣٩١، ٣٩٠، ٣٨٩، ٣٨٨
٤٢٠، ٤١٤، ٤١٣، ٤١٠، ٤٠٧، ٤٠٦، ٤٠٥، ٤٠٤
٤٢٣، ٤٢٩، ٤٤٠، ٤٤١، ٤٦٣، ٤٦٧، ٤٧٧
٤٩٦، ٤٩٧، ٤٩٨، ٤٩٩، ٤٩٨، ٤٩٢، ٥٠٢، ٥٠٥، ٥١٥
٥٢٠، ٥٢٢، ٥٢١، ٥٢٠، ٥٢٧، ٥٣٩، ٥٣٧، ٥٧٧، ٥٧٧
٥٨٩، ٥٩٤، ٥٩٨، ٦٧٤، ٦٧٥
ديكيلي طاش ٣٩٦
روسيا ٤٢٢، ٣٥٨، ١١٠، ١٠٩، ١٠٧، ١٠٥
٥٤٥، ٥٤١، ٥٢٢، ٤٧٩
ساو ٦٧٥، ٣٤٣، ٣٣٧
سد الصين ١١٠
قسطموني ٣٥٣، ٣٤٦، ٣٣٠، ٣١٦، ٢٤٨، ٢٤٣
٣٩٩، ٣٨٩، ٣٨٨، ٣٨٦، ٣٨٥، ٣٨٣، ٣٦٥، ٣٦٤
٤٠٠، ٤٠٤، ٤٠٥، ٤١٠، ٤٠٤، ٤٨١، ٥١٥، ٥٧٧
٥٧٣، ٥٧٧، ٥٧٦، ٥٧٥، ٥٧٩
الكبعة ٦٢٧، ٦١٤، ٥٢٨، ٦١٣، ٥٢٧
المدرسة اليوسفية ٢٧٥، ٢٦٨، ٢٣٧، ٢٣٦، ٢٢٧
٤٩٣، ٤٧٨، ٣٥٤، ٣٤٩، ٣٤٦، ٣٤١، ٣٣٢، ٣٣٠
٥٢٠، ٥١٢، ٥٠٨، ٥٠٦، ٥٠٣، ٥٠١، ٤٩٨، ٤٩٧
٦٢٠، ٦٠٨، ٥٩٦، ٥٥٢، ٥٣١، ٥٢٩، ٥٢٥، ٥٢٢
الحجاج ٦٣٠، ٤٢١، ٣٦٦
الشام ٦٧١، ٦٢٧، ٥٢٤، ٤٤٢، ٤٣٧، ١٠٧
الصين ١١٠
العراق ٦٧٣، ٣٦٦، ١٠٧
الكعبة ٦٢٧، ٦١٣، ٥٢٨، ٦١٥، ١١٤
المدينة المنورة ٥٢٤، ٥٠٥، ٤٤٢، ٤٣٧، ٤٢٢
المشيخة العامة ٤٤٣، ٤٣١
الولايات الشرقية ٦٧٣، ٤٩٠، ٤٨٨، ٣٩٧، ٣٢٤
اليمن ٦٣٠
باكتو ٥٤٢

قلعة بورت آرثر ١٠٧

فهرس الجماعات

- قوصتورما ٥٤٥
 قونيا ٦٧٤، ٦٧٣
 كربلاء ٦٢٧
 كردستان ٣٢٤
 كوتاهية ٤١٦، ٣٩٠
 مدرسة الزهراء ٣٤٦، ٣٩٧، ٣٩٨، ٥١٤، ٥٠٣، ٥٣١
 مصر ٦٧٢، ٦٧٠، ٤٤٢، ٤٣٧، ٤٢٢، ١٤٣، ١٣
 مكة المكرمة ٥٠٥، ٤٢١، ٤٤٢، ٤٣٧، ٤٢٢، ٤٢١
 نانكون ٥٤٢
 نهر النيل ١٤٣
 وان ٣٩٦، ٣٩٧، ٣٩٨، ٥١٤، ٥٣٩، ٥٤٠
 الأقباط ١١٣، ٣٦٥، ٣٧٢، ٣٧٢، ٦٢٨، ٦٢٩، ٦٧٢، ٥٧٨، ٥٠٥
 الأطباء ٤٩٩، ١٣١
 الأدباء ٢٠٦، ١٦٦
 أهل الهدایة ٦٦٧، ٦٦٦، ٦٥٥، ٦٣٥، ٢١٨
 أهل السنة ٦٧٤، ٥٤٨، ٥٤٧، ٥٤٢
 أهل الحجّة ٨٣
 أهل الحقیقتہ ٦٢٩، ٦٢٥، ٨٨
 أصحاب الكھف ٥٩
 آل محمد ٦٢٨، ٤٧٢، ١٦٣، ١٢٤، ١٢٣
 آل إبراهیم ٦٢٨، ١٢٤، ١٢٣
- الأئمان ٥٤٣، ٣٩٥، ٢٢٩
 الأنبياء ٩٨، ٧٣، ٦٧، ٦٢، ٦١، ٦٠، ٥٩، ٤٠، ١٩، ١٠٤، ١٠٠، ١٤٩، ١٤٨، ١٤٧، ١٢٥، ١٢٣، ١١٦، ١١٥، ١٠٤، ١٠٣، ١٥٣، ١٥١، ٢١٨، ٢١٧، ١٨٤، ١٦٧، ١٦١، ١٦٠، ١٥٣، ١٥١، ٢٣٠، ٢٢٨، ٢٢٢، ٢٣١، ٢٣٠، ٢٣٦، ٢٣٦، ٢٤٨، ٢٤٨، ٢٥١، ٢٥٠، ٢٥٢، ٣١٠، ٣٠٢، ٢٩٦، ٢٩٠، ٢٨٤، ٢٦١، ٢٥٣، ٢٥٢، ٦١٨، ٦١٦، ٦١٢، ٦٠٦، ٥٧٥، ٥٢٧، ٤٢٠، ٣٧١، ٦٣٠، ٦٢٨
 الأولياء ١٥٠، ١٤٩، ١٢٤، ١١٨، ٦١، ١٩، ١٠، ٢٧٧، ٤٤٧، ٣٤٢، ٣٥٣، ٣٦٥، ٣٦٧، ٣٩٩، ٣٦٥، ٣٤٢، ٢٧٧
 الإنكليز ٦٧٣، ٦٧١، ٦٣٣، ٦٢٨، ٦٢٥، ٥٧٥، ٥٠٢، ٤٧٢
 الانتحاد المحمدی ٤٨١

- | | | | |
|-----------------|-----------------------------------|--|----------------------------------|
| الاتحاد والترقي | ٣٩٩، ٤٠٠، ٤٧٩، ٤٠٤، ٥١٤، ٥٥٥ | ١١٠ | القرغيز |
| الكافار | ٢٩٦، ٢٧٣، ١٠٦، ١٠٥، ١٠٤، ٩٧ | ٣٠٠ | ٣٠٠، ٢٩٦، ٢٧٣، ١٠٦، ١٠٥، ١٠٤، ٩٧ |
| البكتاشية | ٣١٨ | ٦٧٢، ٦١٨، ٤٠٨، ٣٢٨ | |
| البلشفيّة | ١١٠، ٤٤٢، ٤٤٤، ٤٧٧، ٥٢٢، ٥٩٠ | ٢١١، ١٩٩، ١٦١، ١١٥، ١٠٥، ٩٧، ٩ | المؤمنون |
| الروافض | ٣٦٦ | ٤٦٦، ٤٤٢، ٤٣٩، ٣٧٩، ٣٥٧، ٢٨٧، ٢٤٩، ٢٢٨ | |
| الحنفية | ٦٧١، ٤٥٤ | ٦٢٤، ٦٢٢، ٥٧٥، ٥٧٢، ٥٤١، ٥٤٠، ٥١٦، ٤٩٦ | |
| الروس | ٦٧٣، ٥٩٧، ٥١٤، ٤٢٢ | ٣٩١، ٢٤٠ | الماديون |
| الزنادقة | ٢٣١، ٢٤٠، ٣٢١، ٣٣٧، ٣٣٧، ٣٣٦، ١١٨ | ٥٦٧، ٥٦٤، ٥٥٩ | المساونيون |
| الزهاد | ٤٩٥ | ١١٠ | المانجور |
| السوفساتائيون | ٥٩٩، ١٥٢، ١٣٣ | ١٨٥ | المتصوفة |
| الشافية | ٤٥٤، ٩ | ٦٢٧ | المجوس |
| الشيوعية | ٤٦٣، ٤٣٣، ٤٢٢، ٤٢١، ٣٧٠، ١١٠ | ٥٥٠ | المحامون |
| الصالحين | ٦٣٨، ٤٩٦، ٢٨٨، ٦١ | ٣٨٤، ٣٤٨، ٣٤٠، ٢٨٨، ٢٦٧، ٨، ٧ | المرضى |
| الطاشناق | ٥٣٩ | ٨٨ | المربي المولوي |
| الطبعيون | ٣٩١، ٣٨ | ٦٧٢، ٦٣٣، ٣٤٢ | المسلمون |
| العارفون | ٦٣٠، ١٥٩، ١٥٠ | ١٨٢، ٢٢ | المشركين |
| العباسيين | ٣٦٦ | ٣٦٦، ١٠ | المعتزلة |
| العثمانيون | ١١٢ | ١١٠ | المغول |
| العلماء | ١٦٩، ١٦٣، ١٦١، ١٥٠، ١٤٩، ١٠٦ | ٥٠٥، ٤٦٧، ٤٦٦، ٣٧٠، ٣٢١، ١٠٣ | المملحدون |
| الفراعنة | ٣٢٣، ١٣ | ٥٠٤، ٤١٤، ٤٠٢، ٣٣٧، ٣٢١، ٢٩٨ | المناقفين |
| الفلاسفة | ٥٣٤، ٤٢١، ٣٨٤، ٣٥١، ٢٥٣، ٢٣١ | ٦٧٣، ٦٧١، ٥٥١، ٤٦٥، ٣٣٧، ١٩٨ | النقشبندية |
| الفوضويّن | ٥٢٢، ٤٧٧، ٤٢٢، ٣٢٣ | ٦٧٤، ٦٣٠، ٥٢٧، ٢٩٢، ١١٩، ١١٠، ١٠٩ | اليهود |
| | | ٣٧٩، ٣٧٦ | حزب الشعب |
| | | ٣١٦ | حزب الله |
| | | ٦٣٩، ٤٥٤، ١٧٣ | علماء الكلام |
| | | ١١٤ | قوم أبرهة |
| | | ٢٨٧، ٢٥٣ | قوم عاد |
| | | ١١٤ | القوم فرعون |
| | | ٢٥٣، ١٢٥ | قوم نوح |

فهرس الحوادث

فهرس الحيوانات	
الهدد	٥٩
البراغة	٦٤٢، ٦٤١
حمار	١١١
فهرس البيانات	
البندرة	٦٦٤، ٦٣٤، ٢٧٤، ٢٠٢، ٣٨
البطيخ	٦٦٥، ٢٠٢، ١٩٤، ٣١
التفاح	٥٤٤، ٢٠٨، ٢٤
التين	٦٠١، ١٢٠
الثمرة	٣٠، ٢٦، ٢٠، ١٩، ١٧، ١٥، ١٣، ١٢، ٨، ٥
	٣٠٤، ٣٠٢، ٢٦٤، ٢٦٣، ٢٢٦، ١٢٥
	٣٥٤، ٣٤٩، ٣٤٤، ٣٣٦، ٣١٥، ٣١٤، ٣١٠، ٣٠٨
	٦٢٥، ٦٠٦، ٤٩٥، ٣٧٨، ٣٧٣، ٣٦٦، ٣٦٣
الجوز	٦٥٨، ٢٤
الحوَّار	٢٩٩، ٢٩٨
الخردل	٢٨٤، ٢٥٠
الذرّة	١٩٤، ١٧٥
الرز	٤٧٤، ٣٣٩
الرمان	١٧٥
الزقوم	٢٧٤
الزهرة	٦٥٥، ٦١٠، ٢٥٥، ١٩١، ٨٤، ٣٨، ١٦
	٦٦٦
السنبل	٧٦
الشجرة	١٩٠، ٣٩، ٣٨، ٣٧، ٣٠، ٢٧، ٢٤
	٢٥٧، ٢٥٦، ٢٥٥، ٢٥٣، ٢٤٦، ٢٠٤، ١٩٤، ١٩١
	٦٦٣، ٦٥٤، ٦٤٩، ٦٠١، ٣٠١، ٢٨٥، ٢٧٤
الصفصاف	٢٩٨
العنب	٥٤٤، ١٨٨
المثمث	٢٤
النخلة	٦٦٦، ٦٥٥، ٦٢٠
جوز الهند	٢٥٣، ٢٥٢
الأرضة	١١٥
الأسد	٤٨٩
البعوضة	٥٢٩، ١٨٤، ١٣٢، ٣٠
البقرة	١٨٨
البلبل	٦٦٢، ٦٣٧، ٣٠٨، ٩٩
الثور	٣٠٨
الجراد	١١٤
الحمام	٦٣٢
الحوت	٦٣٧، ٣٠٨، ٩٩
الذبابة	٦٥٨، ٦٣٣، ٥٩٩، ٤٢١، ٢٦٠، ١٩٣، ٢٩
الشبل	٦١٠
الصقر	١٩٤
الطير	٦٥٤، ٦٥٣، ٣١٠
العصفور	٢٦٥
العنكبوت	٦٣٢
الفراشة	١٦٨
الفيل	٦٦٦، ٦٥٥
القمل	١١٤
الكركدن	٦٦٦، ٦٥٥، ١٣
الكلب	٥٩
الميكروب	٢٥٠، ٢١٦، ١٣
النافقة	١٨٨، ٥٩
النحلة	٦٦٦، ٦٥٥، ١٨٧
النسر	٦٦٢، ١٣
النعامنة	٢٦٨
النستجة	١٨٨
النملة	٦٦٦، ٦٥٥، ٣٠

فهرس عام للم الموضوعات

الشاعر الثاني.....	٥
تنبيه	٦
المقام الأول:.....	٨
الثمرة الأولى: الجمال الإلهي والكمال الرباني إنما يظهران بالتوحيد	٨
الثمرة الثانية: مزايا الكون تتحقق بالتوحيد	١٣
الثمرة الثالثة: سجايا الإنسان وماهيته ظهر بالتوحيد	١٧
المقام الثاني:.....	٢١
المقتضى الأول: الصفات والأسماء المطلقة	٢١
المقتضى الثاني: اليسر في الوحدانية والامتناع في الشرك	٢٦
المقتضى الثالث: الخلق في متنه الإبداع.....	٣٠
المقام الثالث:.....	٣٢
العلامة الأولى، التي تنتج كلمة «وحده»	٣٢
العلامة الثانية، التي تنتج كلمة «لا شريك له»	٣٣
- لم يتبلي الرحيم الغني الأفراد بالبلايا؟	٣٥
العلامة الثالثة، التي تشير إلى «له الملك وله الحمد»	٣٦
- ما يشير إليه الأسماء الحسنية «الأول والآخر والظاهر والباطن»	٣٧
الخاتمة:.....	٤٠
- سؤال بمناسبة مبحث الحشر «أمثلة مشهودة عليه»	٤١
مناجاة.....	٤٤
الشاعر الثالث: (رسالة المناجاة).....	٤٥
الشاعر الرابع:.....	٦٤
تنبيه	٦٤
مقدمة.....	٦٥
المربطة التورية الحسبية الأولى: لذة البقاء موجودة بنفسها في الإيمان.....	٦٥

المرتبة التورية الحسبية الثانية: أهمية الانتساب الإيماني.....	٦٩
المرتبة التورية الحسبية الثالثة: فعالية القدرة المطلقة وأهمية الإنسان.....	٧١
المرتبة التورية الحسبية الرابعة: يملك الإنسان بالإيمان أنواعاً من الوجود.....	٧٤
المرتبة التورية الحسبية الخامسة: نظرية الإيمان إلى الحياة.....	٧٦
- توجه ماهيتها وحقيقة إلى «الحي القيوم»	٧٧
- حقوق الحياة الحقيقة	٧٧
- فوائدها المعنوية ووظائف	٧٨
- ما اللذة الحقيقية التي فيها	٧٩
المرتبة التورية الحسبية السادسة: مشاهدة العالم بأحساس الجمال.....	٨٠
البرهان الأول: دلالة جمال الأثر على جمال المؤثر	٨١
البرهان الثاني:.....	٨٢
الأولى: الحسن في الموجودات ظل لجمال مقدس.....	٨٢
الثانية: الجمال المنزه عن التبدل باق لا يزول	٨٢
الثالثة: إضفاء الجمال ليس إلا من الجميل	٨٢
الرابعة: أنواع الجمال نابعة من جمال معنوي	٨٣
الخامسة: جمال العالم هو لإظهار جمال منزه.....	٨٦
البرهان الثالث:.....	٨٧
النكتة الأولى والثانية: قصد التزيين وإرادة التجميل	٨٧
النكتة الثالثة: الوجود خير مخصوص والعدم شر مخصوص	٨٨
الباب الخامس جاء باللغة العربية في النص في «خمس نكت»	٩٠
الشاعر الخامس: (أشرطة الساعة)	٩٦
المقدمة عبارة عن خمس نقاط	٩٧
مسائل الشاعر الخامس «عشرون مسألة»	١٠٣
تممة في ثلاثة مسائل	١١٦
الشاعر السادس:.....	١٢١
السؤال الأول: بيان معانٍ «التحيات لله والصلوات....»	١٢١
السؤال الثاني: حول التشبيه في الصلوات الإبراهيمية	١٢٣

الشاعر السابع: (رسالة الآية الكبرى).....	١٢٧
تنبيه مهم وإيضاح المقدمة: ورطتان تزعزان اليقين الإلهي وسبل النجاة منها.....	١٢٧
الورطة الأولى المسألة الأولى: لا قيمة للنبي في المسائل العامة أمام الإثبات.....	١٢٩
المسألة الثانية: لا يؤخذ بكلام من هم خارج إطار علم أو صنعة الورطة الثانية: تزل العقول الضيقة أمام العظمة والكبرياء بغرور علمي	١٣١
الباب الأول: براهين الوجود - دلالة السماوات.....	١٣٥
- دلالة الجو بجميع ما فيه.....	١٣٦
- دلالة كرة الأرض بجميع ما فيها.....	١٤٠
- دلالة البحر والأنهار	١٤١
- دلالة الجبال والصحراء بجميع ما فيها وما عليها	١٤٣
- دلالة أنواع الأشجار والنباتات المسبحات	١٤٤
- دلالة أنواع الحيوانات والطيور وشهادتها على التوحيد:	١٤٦
١ - حقيقة الإيجاد والإبداع	١٤٦
٢ - حقيقة التمييز والتزيين	١٤٦
٣ - حقيقة فتح الصور غير المحدودة	١٤٦
- دلالة إجماع الأنبياء بمعجزاتهم	١٤٧
- دلالة اتفاق الأصفياء ببراهينهم	١٤٩
- دلالة إجماع الأولياء بكشفياتهم وكراماتهم	١٤٩
- دلالة اتفاق الملائكة	١٥٠
- دلالة العقول المستقيمة والقلوب السليمة	١٥١
حقيقة الوحي نفي الحقائق الخمس الآتية.....	١٥٣
١ - التنزلات الإلهية إلى عقول البشر	١٥٤
٢ - تعريفه ذاته سبحانه بكلامه	١٥٤
٣ - من شأن خلاقيته سبحانه استجاباته لمناجاة الناس	١٥٤

٤ - صفة الكلام ملازمة لصفتي العلم والحياة	١٥٤
٥ - مقتضى الوهية جل وعلا الإشعار بكلامه	١٥٤
الفرق بين الإلهام والوحي:	١٥٤
١ - الوحي أسمى من الإلهام لأنه بوساطة الملائكة	١٥٥
٢ - الوحي صاف خاص للخواص، بينما الإلهام عام وله أشكال	١٥٥
ماهية الإلهام:	١٥٦
١ - من مقتضى الودودية والرحانية التحبب بالحضور والقول	١٥٦
٢ - من شأن الرحيمية إجابته قولًا للدعاء	١٥٦
٣ - استمداد مخلوقاته بأقوال إلهامية	١٥٦
٤ - استشعار حضوره ومعيته قولًا إلى هاتف القلب	١٥٦
- دلالة فخر العالم وشرف نوع البشر، محمد ﷺ	١٥٧
- دلالات صدق نبوته ﷺ	١٥٧
١ - اتصافه بجميع السجايا والخصال الحميدة	١٥٧
٢ - كون القرآن الذي يبيده معجزاً	١٥٨
٣ - بُث شريعة ودين وعبودية ودعاء ودعوة وإيهان بلا مثيل	١٥٨
٤ - إجماع الأنبياء على ما جاء به من الحقائق الإلهانية	١٦٠
٥ - وصول الأولياء بالاقتداء به إلى الحق والحقيقة	١٦٠
٦ - بلوغ العلماء الأصفياء إلى المراتب العليا بالتلذذ عليه	١٦١
٧ - تصدق الآل والأصحاب له	١٦١
٨ - الكون يستدعيه حتماً	١٦١
٩ - إنه أحب مخلوق لدى علام الغيوب	١٦٢
- ثلاثة أنواع من الإجماع على صدقته ﷺ	١٦٣
١ - إجماع آل محمد ﷺ	١٦٣
٢ - إجماع الصحابة الكرام رضوان الله عليهم	١٦٣
٣ - إجماع العلماء الأجلاء	١٦٣
- دلالة القرآن الكريم وبيان عظمته في تسعة نقاط	١٦٤
١ - القرآن معجزته ﷺ وهو معجزة القرآن	١٦٥

٢ - لقد بدل القرآن الحياة الاجتماعية	١٦٥
٣ - بلاغته الفائقة	١٦٥
٤ - تكراراته لا تمل	١٦٧
٥ - الأنبياء السابقون والأولياء والعلماء يصدقونه	١٦٧
٦ - جهاته الست منورة	١٦٧
٧ - دلالة الكون	١٧١
٨ - حقيقة الحدوث والإمكان	١٧٢
٩ - حقيقة التعاون	١٧٤
١٠ - دلالة مقام المعرفة الحضورية	١٧٦
١١ - حقيقة الفعالية المهيمنة على الكون	١٧٦
١٢ - حقيقة التكلم الإلهي	١٧٩
١٣ - تنبية	١٨٠
الباب الثاني: براهين التوحيد	١٨١
١٤ - (في المنزل الأول)	١٨١
١٥ - الحقيقة الأولى: الألوهية المطلقة	١٨١
١٦ - الحقيقة الثانية: الربوبية المطلقة	١٨٢
١٧ - الحقيقة الثالثة: الكمالات	١٨٢
١٨ - الحقيقة الرابعة: الحاكمة المطلقة	١٨٣
١٩ - (المنزل الثاني) باب الكبراء والعظمة	١٨٥
٢٠ - ١ - حقيقة العظمة والكبراء	١٨٥
٢١ - ٢ - ظهور الأفعال الربانية ظهوراً مطلقاً	١٨٦
٢٢ - ٣ - حقيقة الإيجاد والإبداع	١٨٩
٢٣ - ٤ - كلية الموجودات وظهورها معاً	١٩٣
٢٤ - ٥ - الانظام الأكمل ووحدة المواد	١٩٥
٢٥ - (المنزل الثالث)	١٩٨
٢٦ - ١ - حقيقة الفتاحية	١٩٩
٢٧ - ٢ - حقيقة الرحانية	٢٠١

٣ - حقيقة التدبر والإدارة	٢٠٣
٤ - حقيقة الرحيمية والرزاقية	٢٠٥
- الرزق الحقيقى	٢٠٦
- الرزق المجازي	٢٠٦
مهمة رسائل النور	٢١١
الشاعر التاسع:	٢١٢
المقدمة: في نقطتين	٢١٤
١ - عقيدة الآخرة أساس حياة الإنسان الاجتماعية	٢١٤
الأولى: أهمية الآخرة للأطفال	٢١٤
الثاني: أهمية الآخرة للشيخوخ	٢١٥
الثالث: أهمية الآخرة للشباب	٢١٥
الرابع: أهمية الآخرة للحياة العائلية	٢١٥
٢ - شهادة الأركان الإيمانية على الآخرة	٢١٦
الشاعر العاشر: (فهرس الرسائل)	٢٢٥
الشاعر الحادى عشر: (رسالة الشمرة)	٢٢٦
المسألة الأولى: ساعة الله	٢٢٧
خلاصة المسألة الثانية: كيف النجاة من الموت؟	٢٢٩
المسألة الثالثة: على شاشة الإيهان	٢٣٣
المسألة الرابعة: واجب أولى من واجب	٢٣٨
المسألة الخامسة: لنغم شبابا خالدا	٢٤١
المسألة السادسة: العلوم تعرفنا بخالقنا	٢٤٣
المسألة السابعة: علمنا آخرتنا	٢٤٨
جواب الأسماء الإلهية الحسنى حول الآخرة	٢٤٩
جواب الملائكة حول الآخرة	٢٦٠
جواب الرسول ﷺ والقرآن الكريم	٢٦١
خلاصة المسألة الثامنة: الإيهان بالآخرة يحقق سعادة الدنيا	٢٦٣
الشمرة الأولى: تطمئن آمال الإنسان الفطرية	٢٦٣

الثمرة الثانية: إزالة فلق الإنسان ٢٦٤
الثمرة الثالثة: توسيع علاقات الإنسان ٢٦٤
الثمرة الرابعة: الحياة الاجتماعية اللاحقة بالإنسان ٢٦٥
إثبات الحشر الجسماني - البعث الجسدي ٢٧٠
التفكير في جهنم لا يفسد لذائق الإيمان ٢٧٢
الرحمة تقتضي وجود جهنم ٢٧٣
ماهية الكفر توحى بجهنم ٢٧٤
الكفر جريمة لا حدود لها ٢٧٥
من معاني «الله أكبير والحمد لله وسبحان الله» ٢٧٦
المسألة التاسعة: الإيمان لا يتجزأ ٢٧٩
المسألة العاشرة: حكمة التكرار في القرآن الكريم ٢٨٦
حكمة اختلاف السور المدنية والمكية من حيث البلاغة ٢٩١
خاتمة في سبب تأليف هذه المسألة ٢٩٨
- تأمل إيماني في الموجودات ٢٩٩
المسألة الحادية عشرة: ثمرات الإيمان بالملائكة في الدنيا ٣٠١
ثمرة المحبة التي تسع عزrael ٣٠١
ثمرة خلود الأعمال ٣٠١
ثمرة السرور الذي يدب في أرجاء الكون ٣٠٢
ثمرة الأرمنة الغابرة المنورة ٣٠٢
- لماذا يتغلب أهل الضلال؟ ٣٠٣
ثمرات الإيمان بالنكر والنكير ٣٠٤
الإيمان بالملائكة محوراً لسعادة الدنيا ٣٠٥
الثمرة الكلية الأولى: ستائر أمام عزة الربوبية ٣٠٦
الثمرة الكلية الثانية: العبودية الواسعة ٣٠٩
تنمية: المخلوقات كلها في تسبيح وتحميد ٣١٠
الشعا ع الثاني عشر: (دفاع محكمة دنيزي) عدد من المرافعات والدفاعات المقدمة إلى محكمة «دنيزلي» ٣١١

جواب عن سؤال حول رفض الأستاذ ما عرضه عليه مصطفى كمال من وظائف ٣٢٤
قلت لهم في دفاعي ٣٢٧
الشاعر الثالث عشر: (رسائل توجيهية ومسلية في غاية الأهمية بعث بها الأستاذ النورسي في سجن «دنزيلى» إلى طلابه) ٣٢٩
- فوائد دخولنا السجن في الشهر المبارك ٣٢٩
- إني من إسبارطة ٣٣١
- لِمَ نَزَّلَ بِنَا هَذَا الْقَضَاءُ الْأَلِهِي؟ ٣٣٢
- أفل المشاق في سبيل أعظم عمل مقدس ٣٣٣
- معانى الآيات الكريمة لها أفراد كثيرة ٣٣٤
- خاطرة في صلاة الظهر ٣٣٤
- قراءة سورة الإخلاص يوم عرفة ٣٣٥
- تخطر قدسية عمل المرء السابق وعظمته ٣٣٥
- ميزان تحري الأسباب وراء كل حادثة ٣٣٥
- وسائل الأعداء لتشويت الأخوة ٣٣٧
- لِمَ اسْدَ بَابَ الْقَاعَةِ؟ ٣٣٨
- الجهر أم الإخفاء؟ أيهما أولى ٣٣٩
- مهما كانت الظروف لم يتخلوا عن صفة طالب النور ٣٤٠
- حكمة سوق القدر الإلهي إيانا إلى المدرسة اليوسفية ٣٤١
- لو رفع الحجاب لا انقص ولا أزيد من اهتمامي ٣٤٢
- ستسقط تلك الأنوار ٣٤٣
- باهت خطط الأعداء بالفشل الذريع ٣٤٣
- أهم أساس لقوتنا هو التساند ٣٤٤
- المنبع الشر للسلوان ٣٤٥
- كل ساعة تصبح عشرين ساعة ٣٤٥
- رغبة أرجو تحقيقها ٣٤٦
- الاستفادة من توحيد المساعي ٣٤٦
- أول ما نوصيه وآخره ٣٤٧

٣٤٧.....	- أجل نحن جمعية ولكن
٣٤٨.....	- المصيبة أشبه بمرض اجتماعي وبيان فوائدها
٣٤٩.....	- التوصية بقراء الرسائل المسلية
٣٥٠.....	- الأخذ بالحذر
٣٥١.....	- ما دمنا نعمل من أجل أسمى الحقائق
٣٥٢.....	- لسماح للتخلّي عن هذا المسلك
٣٥٢.....	- الفوائد الجليلة تزيل المشقات
٣٥٣.....	- إن أعظم الإحسان هو عدم الإحساس به
٣٥٤.....	- لا بد من نكران الذات والتساند
٣٥٤.....	- الاستغفال برسائل النور يخفّف الضيق
٣٥٥.....	- من خطط المنافقين الرهيبة
٣٥٦.....	- مرید ونصف مرید
٣٥٧.....	- قد يكون المرید أحياناً شيخاً لشیخه
٣٥٧.....	- سبب الاتهام بالتساند
٣٥٨.....	- إياكم والمراء
٣٥٨.....	- لم اعتض من يحملون على الأخطاء
٣٥٩.....	- أقل المشاق وأعظم الثواب
٣٦٠.....	- من الصعوبة تجنب هذه المصيبة
٣٦١.....	- العين حق
٣٦١.....	- لقد علم الأعداء عِظَم قضية رسائل النور
٣٦٢.....	- سبب رفع كلمة «الصادقين» من الدعاء
٣٦٢.....	- تسليمة للحافظ على حول مرضه
٣٦٣.....	- عزاء جيل للحافظ على
٣٦٣.....	- أنهاك الحافظ على برسائل النور
٣٦٤.....	- الشهيد العظيم حبّب إلى مديته
٣٦٥.....	- ينبغي التعامل بالمحنة والصفح
٣٦٥.....	- لو مت الآن لاستقبلته برحابة صدر

٣٦٦.....	- حول متشابهات الحديث الشريف
٣٦٧.....	- النفس الأمارة الثانية
٣٦٨.....	- لا جدوى من التهرب إطلاقا
٣٦٩.....	- لم يثبت تدخلنا في أمور دنياهم
٣٧٠.....	- لأن يهدى الله بـكَ رجلاً واحداً
٣٧١.....	- تسلسل الأولوية في المسائل
٣٧٢.....	- سيظهر في الميدان طلاب جادون بإذن الله
٣٧٣.....	- سنتثبت حتى النهاية
٣٧٤.....	- إننا نريد لهم الحياة ويريدون لنا الموت
٣٧٥.....	- تحجل من تحليات العناية الربانية
٣٧٦.....	- مسلكنا ترك الأثانية والغرور
٣٧٧.....	- محاولة هيئة الخبراء إنقاذنا
٣٧٩.....	- طلاب النور يرون ألطاف العناية تحت المشاق
٣٨٠.....	- ينبغي الصفح والصلح
٣٨١.....	الشاعر الرابع عشر : (دفاعات محكمة «أفيون») تتمة قصيرة جداً لافتادتي
٣٨٣.....	رد على لائحة الادعاء
٣٨٥.....	لا نجعل رسائل النور أدلة لشيء
٣٨٦.....	جواب عن أسئلة حول نظم أهل الدنيا
٣٨٩.....	ثلاثة أسئلة موجهة إلى وزير الداخلية
٣٩٣.....	نص الدفاع المرفوع إلى محكمة «أفيون» المتضمن لتسعة أسس
٤٠١-٣٩٤.....	- الأساس الأول إلى السادس
٤٠٢.....	- رأيه في النظام الجمهوري سؤال في محكمة «أسكبي شهر»
٤٠٦-٤٠٣.....	- الأساس السابع إلى التاسع
٤٠٩.....	تمة الاعتراض المقدم إلى محكمة «أفيون»
٤١٣.....	حادثة غير قانونية (في عشر نقاط)
٤٢٠.....	نقاط أخرى (عشر نقاط)
٤٢٦.....	تمة الدفاع

٤٣٦.....	ملحق «في أربع نقاط»
٤٣٩.....	توضيح لمحكمة «أفيون»
٤٤١.....	ذيل تتمة الاعتراض لمحكمة آفيون «في خمس نقاط»
٤٤٦.....	كلماتي الأخيرة
٤٤٩.....	عريضة مرسلة إلى مجلس الوزراء، لي رجاء مهم
٤٥١.....	رسالة شكر إلى هيئة الخبراء
٤٥٥.....	- ثلاثة أسئلة موجهة إلى العلماء المنصفين
٤٥٧.....	بيان أخطاء الفقرات التي اتخذتها المحكمة ذنباً
٤٧٦.....	إلى رئاسة محكمة التمييز «عشر نقاط»
٤٨٦.....	عريضة مقدمة إلى مجلس الوزراء
٤٩٢.....	رسائل من السجن
٤٩٢.....	- أنوار سلوان ثلاثة
٤٩٤.....	- الشباب في أمس الحاجة إلى رسائل النور
٤٩٧.....	- حكمة سوق القدر الإلهي لنا إلى المدرسة اليوسفية
٤٩٨.....	- ظهور المفتين والوعاظ والأئمة في صف النور
٤٩٨.....	- طلب بسيط من مدير السجن
٤٩٩.....	- لم يجد الأعداء نقصاً في رسائل النور
٥٠٠.....	- تهنئة القادمين إلى السجن
٥٠١.....	- حالتان غريبتان للمؤلف
٥٠٢.....	- توجيه الطلاب إلى وظائف معينة
٥٠٣.....	- ما يورث الانشغال برسائل النور
٥٠٤.....	- حقيقة مهمة تقدّم من عذاب الدنيا والآخرة
٥٠٥.....	- تهنئة رسائل النور والاخوة لمناسبة السفر إلى الحج
٥٠٦.....	- رقياً لطيفة ذات بشاراة
٥٠٦.....	- قراءة آية رسالة محاورة مع خادم القرآن
٥٠٧.....	- وظيفتنا تبليغ الحقائق
٥٠٧.....	- العناية الإلهية هي التي ألقت بنا إلى هنـا

٥٠٨.....	- اجتماع طلاب النور في السجن بأمر القدر الإلهي
٥٠٩.....	- سبب سد النوافذ والتوصية بعدم التفوّه بكلام حارح
٥١٠.....	- إيداع أعمال الدفاع إلى عدد من أخوة النور
٥١١.....	- الشخص المعنوي يؤدي الوظيفة.....
٥١١.....	- ماذَا تعني حادثي الانفجار.....
٥١٢.....	- قضاء الأوقات المباركة بالعبادة لتضاعف الثواب
٥١٣.....	- إلى رئاسة الوزارة ووزارة العدل والداخلية
٥١٦.....	- لي غاية واحدة
٥١٧.....	- بث السلوان أتجمع علاج
٥١٨.....	- الدعوة إلى التساند الحقيقى
٥١٨.....	- الإكثار من العبادة في الليالي المباركة.....
٥١٩.....	- الانشغال برسائل النور يزيل الضجر
٥٢٠.....	- الخذر من اهتزاز المحبة الخالصة فيما بينكم
٥٢٠.....	- المفسدون يتربصون تحت الستار وعلاج ذلك
٥٢١.....	- الحكمة في تأجيل موعد المحاكمة
٥٢٢.....	- لا بد من موضع لاجتماع وقد قدره الله في السجن
٥٢٣.....	- رجاء لإعادة القرآن الكريم
٥٢٤.....	- اصلاحوا الجفاء فوراً
٥٢٥.....	- اغتنام ليلة النصف من شعبان
٥٢٦.....	- العبادة الجماعية في الليالي المباركة
٥٢٦.....	- شرح حديث الدجال للمعارضين
٥٢٧.....	- قضية فلسطين
٥٢٨.....	- سؤال حول كروية الأرض
٥٢٨.....	- الخير فيما اختاره الله في عدم الإفراج
٥٣٠	- علينا النظر إلى الجهة الحسنة من كل شيء
٥٣١.....	- إن لمعة «الإخلاص» خير ناصح
٥٣١.....	- ارفعوا الهجر والسخط فوراً

٥٣٢.....	- قلوب الخبراء قد أصبحت من «النوريين»
٥٣٣.....	- الحكمة في تأجيل الإفراج
٥٣٣.....	- نوعا التفسير ورسائل النور
٥٣٤.....	- نسعى لإقرار الأمن
٥٣٥.....	- الحكمة في إطالة مدة البقاء في السجن
٥٣٥.....	- من خطط الأعداء
٥٣٦.....	- ضرورة البقاء في السجن في هذه الفترة
٥٣٦.....	- نحن مكلفون بالشكر
٥٣٧.....	- أسلوب القراءة في أثناء التصحح
٥٣٨.....	- تأجيل قضيتنا فيه خير
٥٣٨.....	- الرابطة الأخوية بين طلاب النور
٥٣٩.....	- لم تخاكم عصبات الأرمن؟
٥٤٠.....	- لا بد من الامتحان والتمحيص
٥٤١.....	- حول حادثة عدم القيام للقائد الروسي
٥٤٢.....	- سجية تحير العقول
٥٤٤.....	- إرسال حصة الطعام لبيعها إلى المحتاجين
٥٤٤.....	- المصر على العناد لا تطهره إلا النار
٥٤٥.....	- معاملة محيرة وقعت خلال الأسر
٥٤٦.....	- ظهور سعيد الثالث
٥٤٦.....	- أهمية نكتة توحيدية في لفظ «هو»
٥٤٧.....	- الأخذ بالحذر ضروري
٥٤٨.....	- إثارة الاهتمام إلى قراءة جرائد إسلامية
٥٤٨.....	- سلوان ذو حقيقة
٥٤٩.....	- توضيح لما قيل في المحكمة
٥٤٩.....	- أفضل مكان لنا في الوقت الحاضر، السجن
٥٥٠.....	- وضع الإمكانيات بدل الوقوعات في الاتهامات
٥٥١.....	- الأخذ بالحذر

٥٥٢.....	- سلوك بعض الطلاب غير مسلك النور
٥٥٣.....	دفأعات طلاب النور:
٥٥٤.....	دفاع خسر وآلتن باشاق
٥٥٦.....	دفاع طاهري موطلو
٥٥٨.....	دفاع زمير كوندوز آلب
٥٦٧.....	حزء من اللائحة المقدمة إلى محكمة التمييز
٥٦٩.....	دفاع مصطفى صونغور
٥٧٧.....	دفاع محمد فيضي
٥٧٩.....	دفاع أحمد فيضي
٥٨٣.....	دفاع جيلان جالشقان
٥٨٥.....	دفاع مصطفى عثمان
٥٨٨.....	دفاع حفظي بيرام
٥٩٠.....	دفاع مصطفى آجت
٥٩١.....	دفاع خليل جاليشقان
٥٩٢.....	دفاع مصطفى كول
٥٩٣.....	دفاع إبراهيم فاقازلي
الشعاع الخامس عشر: (رسالة الحجة الزهراء)	
٥٩٦.....	المقام الأول:
٥٩٦.....	القسم الأول: بيان الحجج الإيمانية في «لا إله إلا الله وحده...»
٦٠٨.....	القسم الثاني: خلاصة مختصرة لسورة «الفاتحة»
٦٢١.....	القسم الثالث: إيضاح «أشهد أن محمداً رسول الله»
٦٢٢.....	الإشارة الأولى: تتحقق حقيقة الكون بالرسالة الأحمدية والحقيقة المحمدية
٦٢٣.....	الإشارة الثانية: عشرون شهادة على رسالة محمد ﷺ
٦٣٥.....	المقام الثاني:
٦٣٥.....	ثلاث عوالم دخلها السائح بخياله وهي عين الحقيقة
٦٣٦.....	النموذج الأول: معرفته سبحانه من تجليات صفاته «العلم والإرادة والقدرة»
٦٢٧.....	النموذج الثاني: رؤية عالم الإنسان والحيوانات بمنظار حكمة القرآن

النموذج الثالث: مشاهدة السماوات بتجل من ﴿اللَّهُ تُوَرُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْض﴾ ٦٢٨
معرفة الخالق سبحانه بتجليات صفات «العلم والإرادة والقدرة» ٦٣٩
«العلم الإلهي» ٦٤٠
- دلالة تجليات صفة العلم الإلهي في ضوء «التحيات الله والصلوات والطيبات» ٦٤١
- سرد خمسة عشرة دليلاً على العلم الإلهي ٦٤٦
الإرادة الإلهية وبيانها في تسع مراتب ٦٥٧
نبذة عن بعض الأعلام ٦٧٠
الفهارس ٦٧٥