

الرحلات الهندية:

نظرات في شمال الهند

بقلم

محمد بن ناصر العبودي

الجزء الأول

كتب مطبوعة في الرحلات للمؤلف

- (١) في إفريقية الخضراء: مشاهدات وانطباعات وأحاديث عن الإسلام والمسلمين - بيروت، دار الثقافة، ١٣٨٨هـ/١٩٦٨م.
- (٢) رحلة إلى جزر مالديف إحدى عجائب الدنيا - الرياض، دار العلوم، ١٤٠١هـ/١٩٨١م.
- (٣) مدغشقر بلاد المسلمين الضائعين - الرياض، النادي الأدبي، ١٤٠١هـ/١٩٨١م.
- (٤) جولة في جزائر البحر الزنجي أو حديث عن الإسلام والمسلمين في جزر المحيط الهندي - الرياض، المطابع الأهلية للأوفست، ١٤٠٢هـ/١٩٨٢م.
- (٥) رحلة إلى سيلان - الرياض، جمعية الثقافة والفنون، ١٤٠٣هـ/١٩٨٢م.
- (٦) صلة الحديث عن إفريقية مشاهدات وانطباعات وأحاديث عن الإسلام والمسلمين - نشرته دار العلوم في الرياض، ١٤٠٤هـ/١٩٨٤م.
- (٧) مشاهدات في بلاد العنصريين، رحلة إلى جنوب إفريقية وحديث في شؤون المسلمين - نشره نادي القصيم الأدبي في بريدة، ١٤٠٤هـ/١٩٨٤م.
- (٨) إطلالة على نهاية العالم الجنوبي - مكة المكرمة، نادي مكة الثقافي، ١٤٠٤هـ/١٩٨٤م.
- (٩) زيارة لسلطنة بروناي الإسلامية - طبع بمطابع الرياض الأهلية للأوفست، عام ١٤٠٥هـ/١٩٨٤م.
- (١٠) شهر في غرب إفريقية مشاهدات وأحاديث عن المسلمين - الرياض، المطابع الأهلية، ١٤٠٥هـ/١٩٨٤م.

- (١١) في نيبال بلاد الجبال- رحلة وحديث في شؤون المسلمين- الرياض، مطابع الفرزدق، ١٤٠٥هـ/١٩٨٥م.
- (١٢) رحلات في أمريكا الوسطى- المطابع الأهلية للأوفست في الرياض، ١٤٠٥هـ/١٩٨٥م.
- (١٣) إلى أقصى الجنوب الأمريكي رحلة في الأرجنتين وتشيلي- الرياض، ١٤٠٧هـ/١٩٨٧م.
- (١٤) على ضفاف الأمازون، رحلة في المنطقة الاستوائية من البرازيل- نشره النادي الأدبي في أبها، ١٤١٠هـ/١٩٩٠م.
- (١٥) على قمم جبال الأنديز- الرياض، مطابع الفرزدق التجارية، ١٤١٠هـ/١٩٩٠م.
- (١٦) في غرب البرازيل- الرياض، مطابع الفرزدق التجارية ١٤١٢هـ/١٩٩١م.
- (١٧) في بلاد المسلمين المنسيين: بخارى وما وراء النهر- طبع في مطابع الفرزدق التجارية عام ١٤١٢هـ/١٩٩١م.
- (١٨) بقية الحديث عن إفريقية- مطابع الفرزدق التجارية، الرياض، ١٤١٢هـ/١٩٩١م.
- (١٩) جولة في جزائر البحر الكاريبي- مطابع الرياض الأهلية للأوفست، ١٤٠٧هـ/١٩٨٧م.
- (٢٠) جولة في جزائر جنوب المحيط الهادئ، مطابع الفرزدق، الرياض، ١٤١٠هـ/١٩٩٠م.

- (٢١) داخل أسوار الصين (مجلدان) - مطابع الفرزدق التجارية، الرياض، ١٤١٣هـ/١٩٩٢م.
- (٢٢) بلاد الداغستان - طبع مطابع الفرزدق التجارية، الرياض، ١٤١٣هـ.
- (٢٣) الرحلة الروسية - مطابع الفرزدق التجارية، الرياض، ١٤١٤هـ.
- (٢٤) مع المسلمين البولنديين - مطابع الفرزدق التجارية، الرياض، ١٤١٣هـ/١٩٩٢م.
- (٢٥) جمهورية أذربيجان - طبع مطابع الفرزدق التجارية، الرياض، ١٤١٣هـ/١٩٩٢م.
- (٢٦) في أعماق الصين الشعبية - نشرته مجلة المنهل.
- (٢٧) بين الأرغواي والباراغواي - مطابع الفرزدق التجارية، الرياض، ١٤١٣هـ/١٩٩٢م.
- (٢٨) بورما الخبر والعيان - طبع ببيروت عام ١٤١٢هـ.
- (٢٩) مقال عن بلاد البنغال - طبع بالرياض عام ١٤١٤هـ/١٩٩٣م.
- (٣٠) زكريات من يوغسلافيا - مطابع الفرزدق التجارية، الرياض، ١٤١٤هـ/١٩٩٣م.
- (٣١) كنت في بلغاريا - مطابع الفرزدق التجارية، الرياض، ١٤١٤هـ/١٩٩٣م.
- (٣٢) في جنوب الصين - طبعته رابطة العالم الإسلامي بمطبعتها في مكة المكرمة عام ١٤١٤هـ.

- (٣٣) كنت في ألمانيا- مطابع الفرزدق التجارية، الرياض، ١٤١٤هـ.
- (٣٤) ذكرياتي في إفريقية- محاضرة طبعتها رابطة العالم الإسلامي في مكة المكرمة.
- (٣٥) أيام في النيجر- طبع ببيروت عام ١٤١٤هـ.
- (٣٦) على أرض القهوة البرازيلية- مطابع الفرزدق التجارية، الرياض، ١٤١٥هـ.
- (٣٧) نظرة في شرق أوروبا وحالة المسلمين بعد الشيوعية- طبع ببيروت عام ١٤١٤هـ.
- (٣٨) بين غينيا بيساو وغينيا كوناكري- مطابع الفرزدق التجارية، الرياض، ١٤١٤هـ.
- (٣٩) من أنقولا إلى الرأس الأخضر- مطابع الفرزدق التجارية، الرياض، ١٤١٤هـ.
- (٤٠) سياحة في كشمير- مطابع الفرزدق التجارية، الرياض، ١٤١٢هـ/١٩٩٢م.
- (٤١) يوميات آسيا الوسطى- مطابع الفرزدق التجارية، الرياض، ١٤١٤هـ.
- (٤٢) نظرة في وسط إفريقية- مطابع الفرزدق التجارية، الرياض، ١٤١١هـ/١٩٩١م.
- (٤٣) بلاد القرم- نشرته دار القبلة في جدة.
- (٤٤) قصة سفر في نيجريا (مجلدان)- مطابع الفرزدق التجارية، الرياض.
- (٤٥) حديث قازاقستان- نشرته دار القبلة في جدة (تحت الطبع).

- (٤٦) المسلمون في لاوس وكمبوديا: رحلة ومشاهدات ميدانية- نشرته رابطة العالم الإسلامي في سلسلة دعوة الحق، وطبعته في مطبعتها عام ١٤١٦هـ.
- (٤٧) في جنوب الهند (من سلسلة الرحلات الهندية) طبع مطابع الفرزدق التجارية، الرياض، ١٤١٧هـ.
- (٤٨) رحلات في أمريكا الجنوبية: غينيا وسورينام، مطابع التقنية في الرياض عام ١٤١٩هـ.
- (٤٩) إطلالة على أستراليا- طبع في مطابع التقنية للأوفست- الرياض عام ١٤١٧هـ.
- (٥٠) أيام في فيتنام- نشرته دار خضر للطباعة والنشر في بيروت عام ١٤١٧هـ.
- (٥١) في غرب الهند (من سلسلة الرحلات الهندية) نشرته رابطة العالم الإسلامي، وطبعته في مطبعتها في مكة المكرمة، عام ١٤١٧هـ.
- (٥٢) إطلالة على موريتانيا - نشرته دار خضر للطباعة والنشر في بيروت عام ١٤١٧هـ.
- (٥٣) حديث قيرغيزستان، دراسة في ماضيها ومشاهدات ميدانية- نشرته دار خضر للطباعة والنشر في بيروت عام ١٤١٨هـ/١٩٩٧م.
- (٥٤) زيارة رسمية لتايوان، نشر دار خضر للطباعة والنشر في بيروت عام ١٤١٨هـ/١٩٩٧م.
- (٥٥) سطور من المنظور والمأثور عن بلاد التكرور- مطابع النرجس التجارية، الرياض، ١٤٢٠هـ/٢٠٠٠م.

- (٥٦) راجستان: بلاد الملوك (من سلسلة الرحلات الهندية) مطابع الفرزدق التجارية، الرياض، ١٤١٧هـ/١٩٩٧م.
- (٥٧) في شرق الهند (من سلسلة الرحلات الهندية) طبع في مطابع التقنية للأوفست في الرياض عام ١٤١٩هـ.
- (٥٨) العودة إلى الصين (من سلسلة الرحلات الصينية) طبع في مطابع النرجس في الرياض عام ١٤٢٠هـ.
- (٥٩) في شرق البرازيل، من سلسلة الرحلات البرازيلية- طبع في مطابع التقنية في الرياض عام ١٤١٩هـ.
- (٦٠) هندوراس ونيكاراقوا وكوستاريكا (من سلسلة الرحلات في جمهوريات الموز) مطابع التقنية، الرياض، ١٤١٩هـ.
- (٦١) من بلاد القرتشاي إلى بلاد القبرداي (من سلسلة الرحلات القوقازية) طبع في مطابع التقنية للأوفست، الرياض، ١٤٢٠هـ.
- (٦٢) بلاد التتار والبلغار (من سلسلة رحلات الشمال) نشرته رابطة العالم الإسلامي، وطبعته بمطبعتها في مكة المكرمة، ١٤٢٠هـ/١٩٩٩م.
- (٦٣) بلاد الشركس: الإديغي- طبع مطابع التقنية، الرياض، ١٤٢٠هـ/١٩٩٩م.
- (٦٤) مواطن إسلامية ضائعة- مطابع التقنية، الرياض، ١٤٢٠هـ/١٩٩٩م.
- (٦٥) تائه في تاهيتي- طبعته مطابع التقنية، الرياض، ١٤٢٠هـ.
- (٦٦) نظرة إلى الفلبين بين زيارتين: رسمية وخاصة، مطابع النرجس، الرياض، ١٤٢٠هـ.

- (٦٧) ذكريات من الاتحاد السوفيتي، مطابع النرجس، الرياض، ١٤٢٠هـ.
- (٦٨) نظرة إلى الوجه الآخر من الأرض أو رحلة إلى أبعد مكان: جولات في أقصى جزر المحيط الهادئ الجنوبي، طبع في مطابع التقنية، الرياض، ١٤٢٠هـ/١٩٩٩م.
- (٦٩) إقليم سمارا وأستراخان (من سلسلة الرحلات في جنوب روسيا)، نشرته دار خضر للطباعة والنشر، بيروت، ١٤٢٠هـ/٢٠٠٠م.
- (٧٠) في إندونيسيا أكبر بلاد المسلمين، طبع في مطابع النرجس، الرياض، ١٤٢٠هـ/١٩٩٩م.
- (٧١) قرينادا وسانتالوسيا ودومنيكا (من سلسلة الرحلات الكاريبية) مطبعة العلا، الرياض، ١٤٢١هـ/٢٠٠٠م.
- (٧٢) مشاهدات في تايلند، مطابع النرجس في الرياض عام ١٤٢١هـ.
- (٧٣) مع العمل الإسلامي في القارة الأسترالية، جولة وحديث في شؤون الإسلام، مطابع النرجس، الرياض، ١٤٢١هـ.
- (٧٤) فطاني أو جنوب تايلند، مطابع المسموعة، الرياض، ١٤٢١هـ/٢٠٠٠م.
- (٧٥) المستفاد من السفر إلى شاد، مطابع التقنية، الرياض، ١٤٢١هـ/٢٠٠٠م.
- (٧٦) في جنوب البرازيل (من سلسلة الرحلات البرازيلية) مطابع التقنية، الرياض، ١٤٢١هـ/٢٠٠٠م.
- (٧٧) شمال شرق الهند، رحلة في ولايتي بيهار وإترابرايش وحديث عن المسلمين، مطابع النرجس، الرياض، ١٤٢٢هـ/٢٠٠١م.

- (٧٨) بلغاريا ومقدونيا (من سلسلة الرحلات في بلاد البلقان) طبع في مطابع العلا، الرياض، ١٤٢٢هـ/٢٠٠١م.
- (٧٩) بلاد البلطيق، طبع في مطابع الجاسر، الرياض، ١٤٢١هـ/٢٠٠١م.
- (٨٠) بيليز والسلفادور (من سلسلة الرحلات في جمهوريات الموز) طبع في مطابع العلا، الرياض، ١٤٢٢هـ/٢٠٠١م.
- (٨١) العودة إلى ما وراء النهر) جولة في آسيا الوسطى، وحديث عن شؤون المسلمين، طبع في مطابع المسموعة، الرياض، ١٤٢١هـ/٢٠٠١م.
- (٨٢) (على سقف العالم) رحلة في التبت، وحديث في شؤون المسلمين، نشره نادي القصيم الأدبي، بريدة، ١٤٢٢هـ.
- (٨٣) الإسلام والمسلمون في غرب إفريقيا، أو بقية البقية من حديث إفريقية، طبع في مطابع النرجس، الرياض، ١٤٢٢هـ/٢٠٠١م.
- (٨٤) بلاد العربية الضائعة (جورجيا) طبع في مطابع العلا، الرياض، ١٤٢٣هـ/٢٠٠٢م.
- (٨٥) الاعتبار في السفر إلى ماليبار (من سلسلة الرحلات الهندية)، نشره النادي الأدبي الثقافي في مكة المكرمة، ١٤٢٣هـ/٢٠٠٢م.
- (٨٦) ذكريات من خلف الستار العقدي، رحلة في شرق أوروبا وأحاديث في أحوال المسلمين، طبع في مطابع النرجس، الرياض، ١٤٢٢هـ.
- (٨٧) بالي، جزيرة الأحلام، طبع في مطابع النرجس، الرياض، ١٤٢٣هـ/٢٠٠٢م.
- (٨٨) غايتي من السفر إلى هايتي، طبع في مطابع النرجس، الرياض، ١٤٢٣هـ/٢٠٠٢م.

- (٨٩) إلى جنوب الشمال: بلاد السويد، طبع في مطبعة العلا، الرياض، ١٤٢٣هـ.
- (٩٠) وراء المشرقين رحلة حول العالم وحديث في أحوال المسلمين، طبع في مطابع النرجس، الرياض، ١٤٢٣هـ/٢٠٠٢م.
- (٩١) الإمامة بجنوب الفلبين لحضور الاحتفال بافتتاح المباحثات السلمية بين الحكومة الفلبينية وجبهة تحرير مورو الإسلامية، ومشاهدات أخرى.
- (٩٢) رحلة هونغ كونغ وماكاو، طبع في مطابع النرجس، الرياض، ١٤٢٣هـ/٢٠٠٢م.
- (٩٣) إلى أقصى الجنوب الإفريقي، مطابع النرجس، الرياض، ١٤٢٣هـ/٢٠٠٢م.
- (٩٤) شمال سيبيريا (من سلسلة الرحلات السيريرية) مطابع النرجس، الرياض.
- (٩٥) فوق سقف الصين: رحلة في الشمال الغربي من الصين، وحديث عن المسلمين، طبعته مطبعة العلا في الرياض.
- (٩٦) إقليم أورنبورغ (من سلسلة الرحلات في جنوب روسيا) طبع في مطابع العلا في الرياض.
- (٩٧) إلى إريتريا بعد ٣٦ سنة، طبع في مطابع النرجس في الرياض عام ١٤٢٤هـ.
- (٩٨) الشرق الشمالي من البرازيل: رحلة في ولايات: برنابوكو وريوقراندي دي نورتي وبارايبيا (من سلسلة الرحلات البرازيلية).
- (٩٩) من غينيا الإستوائية إلى ساو تومي: رحلات في القارة الإفريقية.
- (١٠٠) نظرات في شمال الهند (من سلسلة الرحلات الهندية) (وهو هذا الكتاب).
- (١٠١) في غرب أستراليا (من سلسلة الرحلات الأسترالية) (تحت الطبع).

مؤلفاته المطبوعة في غير فن الرحلات

- (١٠٢) معجم بلاد القصيم (في ستة مجلدات) - نشرته دار اليمامة بالمطابع الأهلية للأوفست، الرياض، ١٣٩٩هـ، ثم طبع مرة أخرى في عام ١٤١٠هـ.
- (١٠٣) أخبار أبي العيناء اليمامي - طبع في الرياض وبيروت عام ١٣٩٨هـ.
- (١٠٤) الأمثال العامية في نجد (خمسة مجلدات) ساعدت داره الملك عبدالعزيز في الرياض على طبعه، ونشرته دار اليمامة للطبع والنشر عام ١٣٩٨هـ.
- (١٠٥) كتاب التقلد - نشرته الجمعية العربية السعودية للثقافة والفنون في سلسلة الكتاب السعودي.
- (١٠٦) نفحات من السكينة القرآنية - طبع أكثر من مرة آخرها طبعة لوزارة المعارف لتوزيعها على مكاتب المدارس - نشرته دار العلوم، الرياض، ١٤٠٣هـ.
- (١٠٧) مآثورات شعبية - نشرته الجمعية العربية السعودية للثقافة والفنون في سلسلة الكتاب السعودي.
- (١٠٨) سوانح أدبية - طبع مطابع الفرزدق التجارية، الرياض، ١٤٠٥هـ.
- (١٠٩) صور ثقيلة - مطابع الفرزدق التجارية، الرياض، ١٤٠٥هـ.
- (١١٠) العالم الإسلامي والرابطة - نشرته رابطة العالم الإسلامي، وطبع في مطبعتها في مكة المكرمة، ١٤١٤هـ.
- (١١١) نظرة إلى العلاقات العربية مع أهالي جنوب الصحراء، مطابع التقنية، الرياض، ١٤١٨هـ/١٩٩٧م.
- (١١٢) المقامات الصحراوية - مطابع التقنية، الرياض، ١٤١٨هـ/١٩٩٧م.

(١١٣) مساعدات المملكة العربية السعودية للمسلمين، وبخاصة الأقليات المسلمة- بمناسبة مرور مائة عام على تأسيس المملكة العربية السعودية- نشرته لجنة الاحتفال بمرور مائة عام على التأسيس، وطبعته في مطابع الناشر العربي، الرياض، ١٤١٩هـ.

(١١٤) كلمات عربية لم تسجلها المعاجم، أحد بحوث المؤتمر الثاني للأدباء السعوديين، نشرته جامعة أم القرى، مكة المكرمة، ١٤٢٠هـ.

(١١٥) المملكة العربية السعودية بين الماضي والحاضر (لمناسبة مرور مائة عام على تأسيس المملكة)- نشرته رابطة العالم الإسلامي، وطبعته في مطابعها في مكة المكرمة، ١٤١٩هـ.

(١١٦) مدلولات كلمات قضى عليها حكم الملك عبدالعزيز، نشرته الجمعية العربية السعودية للثقافة والفنون (لمناسبة مرور مائة عام على تأسيس المملكة العربية السعودية).

(١١٧) رابطة العالم الإسلامي إحدى القنوات السعودية لمساعدة المسلمين- نشرته رابطة العالم الإسلامي، وطبعته في مطبعتها بمكة المكرمة، ١٤٢٠هـ/ ١٩٩٩م.

(١١٨) الدعوة إلى الله: شرف مهمتهم، وطرق دعمهم، نشرته رابطة العالم الإسلامي، وطبعته في مطبعتها في مكة المكرمة، ١٤٢٠هـ.

(١١٩) واجب المسلم في بلاد الأقليات، نشرته رابطة العالم الإسلامي، ١٤٢٠هـ/ ٢٠٠٠م.

(١٢٠) (العالم الإسلامي: واقع وتوقعات) نشرته مجلة (العربية) التي تصدر في الرياض مصاحباً لعدد ذي الحجة ١٤٢٠هـ منها.

(١٢١) الدعوة الإسلامية وإعداد الدعاة، طبعته مطابع الجاسر، الرياض،
١٤٢١هـ/٢٠٠١م.

(١٢٢) (حِكْمُ العوام)، طبعته في مطابع الجاسر، الرياض، ١٤٢١هـ/٢٠٠١م.

(١٢٣) في لغتنا الدارجة: كلمات قضت، (كتاب لغوي) طبعته بنفقتها ونشرته ضمن
منشوراتها داره الملك عبدالعزيز، الرياض، في أربعة مجلدات.

(١٢٤) حكايات تحكى (قصص)، نشره نادي القصيم الأدبي في بريدة، عام
١٤٢١هـ.

(١٢٥) أثر الأقليات المسلمة في الدعوة الإسلامية، نشرته رابطة العالم الإسلامي،
وطبعته في مطبعتها في مكة المكرمة، ١٤٢٣هـ/٢٠٠٢م.

(١٢٦) الكناية والمجاز في اللغة العامية، نشرته مجلة الدرعية التي تصدر في
الرياض، ١٤٢٣هـ.

(١٢٧) أماكن قديمة العمارة في القصيم، نشرته مكتبة العبودي في بريدة لصاحبها
صالح بن عبدالله العبودي.

مقدمة:

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على خاتم الأنبياء والمرسلين نبينا محمد الذي دعا إلى الحق المبين وعلى سائر الهداة المخلصين للدين الحق المبين السابقين منهم واللاحقين.

أما بعد: فإن هذا الكتاب يتحدث عن مواضع في شمال الهند زرت بعضها زيارة مقصودة لذاتها، وزرت بعضها مروراً في الطريق إلى مناطق أخرى في الهند، وكنت أزمعت أول الأمر أن أجعل جميع ما أكتبه في الرحلات عن الهند كتاباً واحداً، ولكنني وجدت أنها كثرت بحيث لا يحتملها كتاب واحد، بل إن بعضها أصبح كتابين بعد أن كان كتاباً واحداً وهذه الكتب هي.

(نظرات في شمال الهند) وهو هذا الكتاب.

(في الشمال الشرقي من الهند) وهو مطبوع.

(وسط الهند) لا يزال مخطوطاً.

(جنوب الهند) وهو مطبوع.

(غرب الهند) وهو مطبوع.

(راجستان بلاد الملوك) وهو مطبوع.

(الاعتبار في السفر إلى ملبيار) وهو مطبوع.

(في الشمال الغربي من الهند) لا يزال مخطوطاً.

(شرق الهند) وهو مطبوع.

(سياحة إلى كشمير) وهو مطبوع.

(على أعتاب الهملايا) ولا يزال مخطوطاً.

(مقال في بلاد البنغال) وهو مطبوع.

فهذه اثنا عشر كتاباً عن بلاد الهند، وفيما يتعلق ببلاد أخرى كان الأقدمون يعدونها من الهند وإن لم تكن منها الآن مثل سيلان التي كان أسلافنا الأقدمون يسمونها (سرنديب)، بمعنى جزيرة الياقوت، ثم صاروا يسمونها (سيلان) وجاء المتأخرون من أهلها فأسموها (سيريلانكا).

ومثل نيبال التي تقع ملاصقة لشمال الهند، ولكل من القطرين كتاب مطبوع.

أما كتب الهند فإن بعضها بقي مخطوطاً لأنني صرت أسارع إلى طباعة كتبي التي تتحدث عن بلاد بعيدة، معتبراً أن الهند جار لنا قريب، وإن بعض بني قومنا يعرفون بعض ما فيه من أمور، وإن كنت أعتقد أن أكثرهم لا يعرفون أكثر ما في الهند، وبخاصة ما يتعلق بنشاط الإخوة المسلمين في إقامة المؤسسات الإسلامية، وفي بناء المساجد، وافتتاح المدارس والمعاهد الإسلامية، بل الحرص على أمور دينهم أكثر مما يحرص عليه إخوان لهم في الدين في بلاد أخرى.

ولقد هيا الله لبلادنا قادة يسعون إلى مساعدة الإخوة المسلمين في الهند مثلما يسعون إلى مساعدة غيرهم من المسلمين على أمور دينهم، فكان لرابطة العالم الإسلامي التي أتولى فيها وظيفة الأمين العام المساعد نصيب كبير من تنفيذ تلك السياسة التي تتعلق بالتعاون مع الإخوة المسلمين في الهند على البر والتقوى من دون ابتغاء أي نفع سياسي أو إعلامي، أو حتى انتظار شكر أو تقدير من وراء ذلك، لأنه عمل قصد به أن يكون خالصاً لوجه الله.

ولكن الإخوة الكرام من مسلمي الهند أبوا إلا أن يبادروا بالشكر والدعاء بالأجر لمن تعاون معهم، أو عاون على عملهم فكانوا يحسنون استقبالنا، ويحققون

آمالنا في أن يقدموا ما يستطيعون من عمل صالح من غير انتظار لإحسان من أحد ولا اعتماد على بشر، فكان هذا داعياً لزيادة الاتصال والتعاون حتى لم تبقى مدينة من المدن أو مركز من المراكز في الهند، فضلاً عن الولايات إلا وفيها أثر من آثار التعاون بين الجهات العاملة في العلاقات مع الإخوة المسلمين من المملكة العربية السعودية، وذلك في المساعدة على مسجد يشاد، أو مدرسة تقام أو جمعية إسلامية تدعم، أو مشروع خيري اجتماعي يُسير.

وكان لي نصيب وأي نصيب من إيصال الخير من بلاد الحرمين إلى أولئك الأخوة الأذنين، حتى زرت ولايات الهند من أقصى الشمال في كشمير إلى أقصى الجنوب في كيرلا، و (تأمل نادو) وفي شرقيها من ولاية أوريسا وغرب البنغال، إلى غربها في ولايات (مهاراسترا) وكجرات وراجستان.

وفي كل هذه الولايات وغيرها كنت أينما حللت أفيد ما رأيته أو سمعته مما يتعلق بما رأيته، وأكثر القول فيما يتعلق بالإخوة المسلمين ومؤسساتهم كما قيدت ما لاحظته من أمور عامة في البلاد تتعلق بالأقوام الأخرى في الهند.

إن الإخوة المسلمين في الهند يزيد عددهم الآن على مائة مليون نسمة، وهم أكبر أقلية مسلمة في العالم ولكنهم مع ذلك كانوا ولا يزالون يعانون من الأكثرية الهندوكية التي يربو عددها على ثمانمائة مليون، إذ نشأت ناشئة منهم طورت التعصب ضد المسلمين الذي كان موجوداً في السابق في بعض الصدور، أو كان محصوراً في بعض السطور، فحولته إلى مبادئ أحزاب سياسية، وجمعيات اجتماعية، وصارت تغذي ذلك التعصب وتنتشر المفتريات حول ما فعله المسلمون بالهنداكة عندما كانوا يحكمونهم في تاريخهم القديم، ناسين أو متناسين أن المسلمين حكموا الهند أو أكثر أجزائه قرابة ثمانمائة سنة، ولو كانوا يريدون أن يبيدوا الهنداكة

لفعلوا من دون أن تتطرح فيها عنزان، ومن دون أن يشعر بذلك أحد من العالم في تلك العهود، لأن زيادة الخصوم هو من الأمر المفهوم، في تلك العصور، ولكون وسائل الاتصال بين الشعوب كانت معدومة، فكانت الوقائع العظمى الداخلية غير مفهومة إلاً للأقربين من أهل ذلك البلد.

كما أن المسلمين لو كانوا يريدون أن يحولوا الهنادكة عن دينهم إلى الدين الإسلامي قسراً وجبراً لفعلوا ذلك في تلك الدهور التي كانت تنفهم مثل هذه الأمور.

وواجبنا نحن المسلمين في العالم أن نأخذ بأيدي إخواننا المسلمين في الهند فنساعدهم من الناحية الثقافية والدينية، دون أن نتدخل في الشؤون الداخلية لهم أو لبلادهم الهندية، وإذا كان لابد من التدخل فليكن للإصلاح والإيضاح بأن المسلمين يجب أن يكونوا مواطنين هنوداً صالحين يستفيد منهم الوطن، وينتظرون مقابل ذلك أن يعترف لهم بخصوصيتهم الدينية، بل بأصالتهم الإسلامية، وهذا هو ما فعلناه، وما صرنا نقوله في المحافل والمحاشد، والله خير شاهد.

وأما هذا الكتاب فإنه خاص - كما قلت - بالكلام على مشاهدات في بعض شمال الهند من ولاية (أترا برديش) بمعنى الولاية الشمالية وهي كبرى الولايات الهندية من حيث عدد السكان وإن لم تكن أوسعها في المكان، لأن أوسع الولايات الهندية على الإطلاق هي ولاية (مدهي برديش) بمعنى الولاية الوسطى.

وكذلك يتكلم الكتاب على أماكن في منطقة دلهي العاصمة التي هي بمثابة الولاية المستقلة.

وهو في مجمله كتاب رحلة وحديث عن أمور ظاهرة حاضرة،
ومع ذلك رأيت ألا أخليه من شيء من الدراسات والمسائل التي تستحق
البحث من الأمور العامة في الهند التي هي مشتركة بين الولايات الهندية
ولم يجر تخصيصها لبحث في كتاب من كتب الرحلات الهندية الأخرى.
إذ صيرت هذا الكتاب بمثابة المقدمة أو الدائرة الشاملة
للموضوعات التي تشغل بال الإخوة المسلمين خارج الهند.
وقد رتبته على موضوعات اعتمدت فيها على نقول وأقوال لغيري،
إلا أنني مزجتها أو برهنت على بعضها بما عندي من معلومات شخصية
عن الهند، مما هو مكتسب في الجولات في الولايات الهندية.
والله من وراء القصد..

المؤلف

محمد بن ناصر العبودي



المدن الهندية

**غرائب الهند
كما لاحظها المؤلف**

مختصر الحياة:

والمراد بذلك الحياة المختصرة التي هي المتقصرة على أقل من الضروريات.

وقد لاحظت في جولاتي في الأرياف الهندية أن معظم الناس في القرى يعيشون معيشة يصح أن توصف بأنها أقل من القليل من الحياة التي يراد بها التمتع بما في الحياة الدنيا من مأكّل ومشرب وملبس ومسكن.

فرايت الرجال يلبس الواحد منهم فوطة صغيرة يضعها على عورته المغلظة ليس غير، بمعنى أنه ليس عليه غيرها، وهذه كانت حال ملايين منهم.

ورأيت أنهم لا يتمتعون حتى بشرب الماء النقي أو الذي يبدو نقياً، وإنما يشربون من بقايا ما تخلفه الأمطار، أو تحفظه الأرض الطينية من مياه، رأيت النساء يغتسلن منها ويغسلن ملابسهن وملابس أطفالهن، وبعض تلك المياه في الحفر أو البرك الطبيعية غير المعتنى بها تتغير حتى يصبح ماؤها أخضر اللون، ومع ذلك يستقي الناس منها الماء.

وأما النساء فإن أمرهن أعجب إذ الفقر والعوز هو السائد عليهن، حتى إن بعض الشابات منهن أو غير العجائز - على الأقل - يعملن في البناء كما يعمل الرجال، وليس المراد بذلك أنهن ينجزن من العمل ما ينجزه الرجال، وإنما المراد أنهن يعملن في هذا الميدان ويتقاضين على ذلك أجراً يتناسب مع هزالهن وصعوبة الحركة عليهن، رأيت ذلك في عدة ولايات، ولعل أكثره ظهوراً في ولايتي بيهار ومهاراسترا، وقيل لي عندما رأيتهن أول الأمر: إن أجر العاملة الواحدة منهن لا يتجاوز ما يعادل ريالاً سعودياً ونصفاً أو ريالين.

ورغم فقرهن الواضح الذي حدا بهن إلى هذا العمل الشاق بأجر زهيد فإن الواحدة منهن ترتدي اللباس الهندي التقليدي للمرأة وهو الساري الذي يضرب أسفله حتى يصل الأرض، وله ما يشبه الرदन أو الطرف الذي يشبه طرف الغترة مع جهة واحدة لا تفتأ المرأة تحاول أن تتسفه على كتفها لئلا يؤذيها عند الحركة، فيعود إلى مكانه من صدرها.

وأكل الجميع مثل ذلك فهو حفنة من الأرز أو كسرة صغيرة من الخبز غير المأدوم.

وقد رأيت في الهند وبخاصة في مدينة بومبي شيئاً لم أراه في أي مكان آخر من العالم وهو مساكن الأرصفة التي تتمثل في أن طائفة من الناس يعيشون طول حياتهم على أرصفة الشوارع ليس لهم من المساكن إلا خيشة أو قطعة من الورق البقوى (الكرتون) يفترشونها أو يجعلونها كالصندوق الكبير الذي يستترهم وأما مكان قضاء حاجاتهم فإنه الأماكن العامة، وأما الطعام فإنه ما تيسر، وأما اللباس فإنه الذي على الجلد ليس غير.

ومع ذلك:

يجد المرء في المقابل أن طوائف من الهنود صاروا خبراء في البحوث العلمية المتقدمة كبحوث الذرة وصناعة الصواريخ والطائرات النفاثة، وقد فجروا الذرة بالفعل وملكوا السلاح الذري وصنعوا الصواريخ البعيدة المدى وصنعوا الدبابات وغيرها من الأسلحة.

وهذا من العجب!

وكان المتبادر للذهن أن يفكروا في كسوة أولئك العارين وإطعام الجائعين، ومداواة المرضى والزمني من شعبهم قبل أن ينفقوا النفقات

الطائفة على تلك البحوث الغالية المكلفة، ولكنهم كان هاجسهم القوة والتفوق على باكستان في المجالات العسكرية المهمة.

ولاشك في أن ذلك ناشئ من عادات درجوا عليها وأفوها حتى صاروا لا يستتكرونها وهي متخلفة من العصور التاريخية القديمة التي لا تبالي بفقر الفقير، ولا بمصائب الطبقات الشعبية السفلى التي يسمونها المنبوذين الذين لا تقتصر بلواهم في القديم على كون الأغنياء والنبلاء لا يبالون بهم، ولا يصنعون شيئاً من أجلهم، كما يفعل كثير من أمثالهم في أنحاء العالم، و إنما يتعدى ذلك في الهند إلى درجة الإهانة والاحتقار والتعدي حتى بالقتل إذا ما تجرأ شخص من الطبقات المنبوذة على مخالطة طبقة (البراهما) الراقية بزعمهم في مأكّل أو ملبس أو نحوه، بل كانوا في القديم يعاقبونهم حتى لمجرد أن يقع ظل المنبوذ على البرهمي، لأنه ينجس البرهمي بوقوع ظله عليه، ولكي يتقي البرهمي تلك النجاسة يعاقب المنبوذ عقاباً أليماً ويجعله يفر من وجه البرهمي ولا يدع ظله يصل إليه.

مما حملني على أن أقول: إن أهل الهند في الأرياف والقرى الهندوكية يعيشون معيشة ناقصة أو هي حياة مختصرة ولكنه اختصار مخلّ.

الزهور:

مع ما ذكرته فإن المرء لا يخطئ بصره في المدن الكبيرة أن يرى باعة أو بائعات للزهور وهم أو هن بلباس زري، ومظهر لا يدل على العناية بالزهور، ولكن واقع الأمر خلاف ذلك فهم يبيعون الزهور ويشترى الناس منهم.

وأغلب الزهور التي يبيعونها ذات ألوان قرمزية، ولما أبدت

عجبي من ذلك لإخواننا في الهند أخبروني أن لذلك منحى دينياً، فهناك أنواع من الزهور تدخل في الديانة الهندوكية ولا أدري صحة هذا ولكنه مما يثير العجب في بلاد العجائب: بلاد الهند.

لأن المتبادر إلى الذهن أن الإنسان الذي يعاني نقصاً في الغذاء أو الصحة أو اللباس لا يعتني بالزهور، فضلاً عن أن يبحث عنها ويشتريها بثمن.

مثمناً أن العاشق إذا كان جائعاً عريان فإنه ربما ينسى عشقه حتى يشبع أو حتى يذهب عنه الجوع والعري.

عبادة الحجارة:

تكثر التماثيل في الهند لأغراض دينية عميقة الجذور، فلا يخطئ نظر المرء وبخاصة في المعابد أو ما قرب منها تماثيل لما يسمونه آلهة أو إلهات، وأقبح ذلك التماثيل الخاصة بالفرجين، وهما فرجا الذكر والأنثى، حيث يقُدس بعضهم الفروج أو يعبدونها يزعمون أنها هي سبب الوجود، لأنهم يرون بسذاجة أن الإنسان يأتي منها فيعتقدون أنها سبب وجوده.

وحتى الأشياء الضارة كالحيات والأسود يجعلون لها تماثيل يعبدونها لأنها تمثل القوة بزعمهم، وهم يعظمون كل ما هو قوي ولو كانوا يقولون: إنه شرير أو إنه معاد لهم.

وذكر ابن النديم صاحب كتاب الفهرست في وصف أديان الهند: أن لهم صنماً يقال له (مهاكال) له أربعة أيد ولونه "أسمانجوني" كثير شعر الرأس سبطه كاشر الأسنان كاشف البطن، على ظهره جلد فيل يقطر منه الدم.

قد عقد بجلد يدي الفيل بين يديه، وبإحدى يديه ثعبان عظيم فاغر فاه، وبالأخرى عصا، وبالثالثة رأس إنسان، واليد الرابعة قد رفعها، وفي

أذنيه حيتان كالقرطين، وعلى جسده ثعبانان عظيمان قد اتفا حوله، وعلى رأسه إكليل من عظام القحف وعليه من ذلك قلادة، ويزعمون أنه عفريت من الشياطين يستحق العبادة لعظم قدره وتخلقه بالخصال المحمودة والمذمومة والمكروهة من العطية والمنع والإحسان والإساءة، وأنه المفزع لهم في الشدائد^(١).

وهذا يجرنا إلى الحديث عن كثرة ألتهم، وتعددتها فهي تعد بالآلاف المؤلفة، وقد ذكر البيروني عنهم منذ ألف سنة أن عدد ألتهم يصل إلى مئات الألوف.

البقرة:

ولكن البقرة من أكثر الأشياء التي يقدسونها ويعظمونها ظهوراً ووضوحاً، فهم يعظمونها إلى درجة أنهم لا يؤذونها حتى بالضرب، أو اعتراض سبيلها، وطالما رأيت الأبقار رابضة في شوارع بعض المدن تعيق المرور وتربك السير، ولكن لا أحد ينتهرها فضلاً عن أن يبعدها عن قلب الشارع.

ولههم في تعظيمهم البقرة أمور مضحكة، فهم يشربون أبوها ويتمسحون بها يتبركون بذلك.

وقد قال أحد فلاسفتهم وقيل: إنه غاندي: إن في البقرة مظهراً لثلاثة آلاف إله، ولكنهم لا يفعلون مثل ذلك التعظيم للثور، الذي هو والد البقرة وابنها، فتراهم يحملون عليه الأحمال في العربات التي يجرها الثور، لا يفعلون ذلك بالبقرة.

(١) الفهرست، ص ٥٠٢.

وسياتي الحديث عن (البقرة) في الهند.

وأذكر أنني مرة تأخرت عن زيارة الهند لسنة أو نحوها، ولم أكن أبرقت للسفارة السعودية في دلهي بأن ترسل إليّ من يستقبلني في المطار فركبت مع سيارة أجرة كنت أحدث سائقها ونحن في الطريق من المطار إلى الفندق بأشياء كثيرة كان منها أن سألته عن أسعار الأطعمة ومنها اللحم فذكر لي سعر كيلو لحم الغنم، فقلت له: ناسياً أنه ربما كان هندوكياً يعظم البقر: ولحم البقر كم يساوي الكيلو منه؟

فانتفض وقال لي مستكراً: (أيت ماي قد؟) أي هل أكل ربي؟

ولم أجبه على سؤاله الاستكاري هذا، لأن مستوى عقله وتفكيره دون ذلك، وإلا لقلت له: إن إلهاً يؤكل لحمه ويتغلب عليه ابن آدم لا يجوز أن يتخذ إلهاً، بل ولا أن يتخذ أداة من أدوات القوة.

المحافظة على التقاليد:

لقد كان عجبي عظيماً وأنا أرى الهنادك يحافظون على عاداتهم القديمة بطريقة تقليدية عمياء، فتراهم إذا مروا بمعبد القرد مثلاً أو مأواً إليه بالعبادة وهي أن يجمع الشخص منهم كفيه بطن كل واحدة إلى بطن الأخرى ثم يضعهما تجاه وجهه ويخفض رأسه إلى الأرض، وهذه هي أيضاً هي التحية التقليدية القديمة لمن يعظموهم حتى من الأحياء، وغير رجال الدين ولكنهم في مثل هذه الحالات لا يخفضون رؤوسهم إلى الأرض.

ولهم ذوق خاص يصح أن يسمى بالذوق الهندي تراه ماثلاً في ألوان الملابس وحتى ألوان البيوت، وتفصيل اللباس وطريقة التعامل بمعنى الأخذ والعطاء الحسي مع الآخرين.

ولطالما عجبت وأنا أرى بعض ذوي المظهر المزري منهم
يتمسكون بعباداتهم القديمة التي لا يتمسك بها غيرهم إلا إذا صاروا من
المتعلمين الذين نالوا كفايتهم من العيش.

ومن ذلك أن الفقير منهم لا ينظر إلى الغني نظرة حسدٍ أو يعصي
أوامره ويخالفه لمجرد كونه أغنى منه، بل إن الفقير يتعامل مع فقره وغنى
الغني كما لو كان ذلك قدراً متاحاً يجب التسليم به، وعدم النفور منه.

ومع ذلك فإن لهم عادات وأخلاقاً محمودة في التعامل مع الآخرين
الذين لا يسيئون إليهم، فهم لا يؤذون الغريب إلا بشيء واحد في المدن
وهو (الشحاذة) والتسول فإن السائلين منهم يسألونه ويلحفون في ذلك ولا
ينصرفون عنه حتى يعطيهم شيئاً وحتى يكذبوا صفوه.

ولكن ذلك يكون في الغالب في المدن الكبيرة وأماكن تجمع الناس.

فهم في التعامل مع الآخرين وبخاصة الأجانب على درجة رفيعة
من الرقي والتهديب.

ولكنهم مع من يخالفونهم من المسلمين أو يرون أنهم اعتدوا على
معبودهم (البقرة) ينقلبون إلى وحوش كاسرة لا تعرف الملاينة، ولا المجاملة.

والتاريخ حافل بما يسمى بالمذابح الطائفية بين المسلمين والهنداك
في الهند وأجزاء كبيرة من تلك المذابح والمآسي التي تتبعها يكون سببها
البقرة، فالمسلمون يذبحون البقرة خفية ويأكلون لحمها، وكثيراً ما
يستعملون ذلك بالأضحية، والهنداكة لا يطيقون ذلك، حتى يصل الأمر
بهم إلى أن يقتلوا من عرفوا أنه قتل البقرة.

المرأة في الهند:

والمرأة في الهند قديماً كانت مظلومة، بل كان الظلم الذي يقع عليها أعظم من أي ظلم يقع على أية امرأة في العالم الذي قرأنا أخباره وآثاره في القديم، ومن ذلك أن زوجها إذا مات كان عليها أن تدخل النار التي تحرق بها جثته و تحرق الميت أمر واقع حتى الآن.

وقد ذكرت مشاهداتي المتعلقة بحرق الميت في الهند في كتاب (الشرق الشمالي من الهند) وهو كتاب مطبوع، حيث شاهدتهم يحرقون جثث الموتى على ضفة النهر الذي يزعمونه مقدساً وهو نهر الكنج أو (قانقا) كما يسمونه، وقد شاهدنا ذلك في ضفة النهر عند مدينة بنارس المدينة المقدسة عندهم، بل كانوا يسمونها (هولي ستي) لهذا المعنى.

فكان على المرأة التي يموت عنها زوجها أن تدخل النار التي يحرق فيها جسده وهي حية حتى تحترق مع جثته.

وهذا أمر إلى فظاعته غير عادل، إذ الزوج الميت لا يحس بالأم الحرق، وأما زوجته وقد تكون شابة فإنها يجب عليها حسب التقاليد الهندية الهندوكية أن تدخل النار حية لتموت معه، وتحترق جثتها مع جثته.

لقد استمرت هذه العادة مرعية معمولاً بها في الهند وهي قديمة حتى إن ابن بطوطة ذكرها في رحلته فنسبه بعض المؤرخين إلى الكذب قائلين: إن ذلك أمر غير معقول.

ولكن الواقع أن الأمر كذلك وأنه استمر حتى استولى الإنكليز على الهند فمنعوا هذه العادة بالقوة، ثم لما استقلت الهند أبقت الحكومة الهندية الوطنية برئاسة (جواهر لال نهرو) على المنع، ولكن كان يمارس سراً في بعض الحالات.

وإذا كانت هذه العادة الشنيعة قد ألغيت فإنه قد بقيت بقايا جائرة من التقاليد بالنسبة إلى المرأة التي يموت عنها زوجها، إذ عليها أن تظل بدون زوج حتى تموت، ولا يجوز لها أن تتزوج ولا يجوز لأحد من الرجال أن يتزوجها.

وقد قرأت مقالات صدرت في الهند حول هذا الموضوع تحكي الواقع، وإن كانت لا تطالب بإزالته فنقول بعضها إن فلانة وفلانة من اللاتي مات أزواجهن عنهن، وبقين دون زواج إما أن تصبح عاهراً أي تحترف الزنا، أو تمارسه، أو أن تبقى شقية محرومة طول حياتها، والأدهى حسب ما ذكرته المقالات أن لا أحد يريد أن ينفق عليها، فتكون محرومة أيضاً من متعة اللباس الجيد، ومن الأمل في الاستغناء عن أقاربها الذين قد يتصدقون عليها ببعض الضروريات من الطعام واللباس.

وبلغني أنها يجب عليها عندهم ألا تغادر البيت الذي مات فيه زوجها، لذا تكون عالة على أهل ذلك البيت، والمراد من ذلك أن تعيش فيه لا أن لا تخرج من بابه أو ألا ترى النور فهذا غير مراد.

وقد صار للمرأة الهندية الآن حق العمل كما يعمل الرجل وكثير من نساتها لهن وظائف، بعضها وظائف كبيرة، ولكنها مع ذلك تكون محافظة على العادات والتقاليد القديمة التي يحافظ عليها أكثرية الهنادكة.

ورأيته تعمل في الأعمال الشاقة، مثل العمل في البناء وحمل الطين واللبن - بكسر الباء - كما رأيتهم يستخدمونها بمثابة العامل الرخيص حتى في شق الطرق ورصفها.

تلوث الهواء في المدن:

قلّ أن يجد المرء مدينة من المدن الهندية إلا وهي ذات هواء ملوث، بسبب الحافلات ودراجات المحرك التي تسير بالديزل، ولا يلتزمون بأن يرفعوا أنبوب الأدخنة التي تخرج من الحافلات والشاحنات إلى أعلى حتى يكفوا الناس شره، بل هم يتركونها في أسفل السيارة تلوث الهواء وتدخل دخانها إلى صدور الناس.

ومع ذلك ليست السيارات متوفرة لدى عامة الناس مثلما هي متوفرة لدى بعض البلدان النامية وإلا لكان ذلك مصيبة عليهم عظيمة.

وقد لاحظت شيئاً آخر في مدينة بومبي وهو أن نهر المجاري الذي يراد به المياه المستعملة النجسة قد جعلوه يجتمع ويسير مكشوفاً إلى البحر ولكنهم صاروا يعملون - فيما قيل لي الآن - على تسقيفه وستره عن عيون الناس وأنوفهم.

وكنت أمر به إذا خرجت من قلب مدينة بومبي إلى مطارها فأتأذى من رائحته، وأنا داخل السيارة التي تسير بسرعة غير أن الزحام يرغمها أحياناً على الوقوف أو التأي في السير فتكون البلية عظيمة بهذه الروائح الخبيثة.

غير أن لتحمل الروائح الكريهة في الهند وجهاً آخر إذ تجيز تقاليدهم العريقة أن يضطر الشخص منهم في المجالس وأن يطلق العنان للريح الكريهة التي تكون في بطنه وإن لم يسمع لها صوت.

وقد شهدت حالات منها الركوب في عربة قطار مقفلة من أجل تكييف الهواء وحتى عربات القطار غير المقفلة إذا سافرت فيها ليلاً

فإنني أعاني الفظائع من الروائح الكريهة التي تتطلق من الموجودين في
العربة طول الليل.

وهذا له أصل قديم وفلسفة تقول: إن هذه الروائح الخبيثة إذا بقيت في
البطن أفسدت الجسم وإن قواعد الصحة تقضي إخراجها وعدم حبسها.

وقد نشأ عن ذلك أو عن شيء يقرب منه غرام أغنياء الهنود
بالطيب والروائح الطيبة من البخور بالعود ومن التطيب بالورد والمسك
والصندل لأنها تقاوم تلك الروائح أو هي لا تفعل ذلك ولكن يكون لها
مفعول عظيم بالمقارنة بضعدها.

ومن ملوثات الهواء في القرى والأرياف التي ليس فيها سيارات
كثيرة ولا مركبات تنفث الأدخنة، الوقود على الطعام بالروث وبالخطب
الذي يكون رطباً في بعض الأوقات، ومن ذلك أختاء البقر والجاموس
التي ينشرونها في الشمس من أجل أن تيبس، ثم يجمعونها كما رأيتها في
أرياف عدد من الولايات على هيئة هرم يتخلله الهواء، ثم يستعملونها في
الوقود وإنضاج الطعام، وغير ذلك من أعراض الوقود، مع أن دخانها
كثيف وينعقد في الجو، لذلك يحس المرء حتى في الأرياف وبخاصة في
وقت العصر حيث وقت طبخ الطعام بأن الجو ملوث بالأدخنة، ويحس
أثر ذلك في حلقه مثلما يحس بالأدخنة من أنابيب السيارات الكثيرة
المزدحمة في شوارع المدن.

وينبغي أن ننوه هنا بأننا كنا قبل التطور الاقتصادي الأخير نفعل
مثل ذلك من إيقاد النار بالروث الذي يطبخ عليه العشاء، ولكننا نفعل ذلك
مرة واحدة في طبخ العشاء لأن قومنا لم يكونوا يطبخون أبداً إلا مرة

واحدة في اليوم لطعام العشاء، أما الغداء فإنه التمر واللبن أو التمر والماء، وأما الفطور فإنه لا فطور.

غير أن ذلك لا يلوث الهواء عندنا كما هو عندهم، وذلك لأنه لم تكن توجد في بلادنا كثافة سكانية، بل هي بلاد صحراوية واسعة يضيع فيها ذلك الدخان.

أما الآن فإن الحديث عن مثل هذه الأمور قد صار كالحديث في أعماق التاريخ عند الأجيال الصاعدة التي لا تعرف استعمال روث الحيوان لإيقاد الطبخ بل ولا تتصوره لأن الناس صاروا يستعملون الغاز النظيف المنضج والله الحمد.

الغرام بالفلفل والحرار:

عندما يصل الغريب مثلنا إلى بلاد الهند فإنه يفاجأ بكثرة الفلفل والبهار الحار في طعامهم إلى درجة تكاد تجعله لا يستطيع أن يأكله، وإن كان الجوع يحمله على ذلك، فإذا تجرعه وهو لا يكاد يسيغه من كثرة (الحار) فيه كانت المشكلة لم تنته فإنه يجد حرارته في بطنه ثم في مكان خروجه.

لقد عبرت عنها بالفلفل والحرار والفلفل المراد به الأسود ذا الحب الأسود المكور الصغير وهو الفلفل الذي كان يعرفه أسلافنا العرب من عصر الجاهلية كما قال امرؤ القيس الكندي في المعلقة:

ترى بعر الآرام في عرصاتها وقيعاتها، كأنه حب فلفل

والآرام: نوع من الطباء وبعرها: برازها، والعرصات: الأماكن المكشوفة المتسعة.

وأما ذلك الذي صار يسمى بالفلفل وليس حباً صغيراً أسود مكوراً، وإنما هو قرون مستطيلة، فإنه ليس معروفاً للعرب، لأنه اكتشف في أمريكا عندما اكتشف العالم الجديد، ولم يكن معروفاً في العالم القديم من قبل، ولذلك لا يصح وصفه بالفلفل، لأن الفلفل غيره، وإنما يمكن أن يسمى بالحرار- من الحرارة- وهكذا تسميه العامة في بلادنا نجد (بالبحر) وتسميه العامة في غرب المملكة بالشطة.

ولو كانوا يضعون منه قليلاً مما يشهي الطعام لهان الأمر، ولكنهم يضعون منه مقادير كبيرة في الطعام، ويظلون يزيدون منها في الطعام، حتى وصلوا إلى ما وصلوا إليه الآن.

وقد لبثت دهرًا أبحث عن سبب غرام أهل الهند بهذا الحر فلم أجد جواباً شافياً، وكونت لنفسي رأياً فيه ليس مبنياً على دليل، وهو أنه ربما كان مرجع ذلك إلى كون الهند في السابق كانت فيها مستنقعات كثيرة تكثر فيها الجراثيم، ويحمل الذباب وغيره من الحشرات ذلك إلى الطعام، ومعلوم أن الحرار هذا يعقم الطعام بمعنى أنه يقتل بعض الجراثيم، ولذلك يوضع مع المخللات وبعض الأطعمة المحفوظة، لذلك كان الناس في مبدأ الأمر يضعونه مع الطعام لأنهم يجدون الطعام معه أهنا وأمرأ، ولكنني قرأت- أخيراً- بحثاً أوضح سبب غرام أهل الهند بالفلفل والحرار وهو بحث أجراه أحد أساتذة البحوث في جامعة أستراليا على جماعة من المتطوعين فجعل فريقاً منهم يتناول هذا الحرار في طعامه لمدة ٤٥ يوماً، وهو يقيس أثر ذلك في نفسه، وفي شعوره، فوجد بعد البحث أنه يورث الإدمان لدى من يواظب على تناوله، بحيث يقل عنده الإحساس بالألم، وإن هذا هو الذي يفسر عدم شعور الذي يستعمل الحرار في طعامه بالألم عند تناوله مع الأكل، وكذلك في الموضوع الآخر الأخير.

ونعود إلى العجب في الأمر وهو أن أهل الهند من أقصاها في الشمال وهي كشمير إلى أقصاها في الجنوب وهي (مالبيار) أو كيرالا كلهم يتناولون الفلفل والحار، ولذلك قلت: إن الهند فيها مذاهب ومشارب ونزعات، بل وأديان داخل الأديان الكبيرة مثل الهندوكية التي هي في الحقيقة أديان كثيرة، وإذا شئنا التلطيف قلنا إنها مذاهب كثيرة، وإن كان الواقع أنها أديان إذ يقدر أهل وسط الهند وشمالها (رام) ويسمونه كبير الآلهة، على حين أن أهل جنوبه يقدسون (راوون) ويعبدونه وهو شيطان عند أهل الوسط والشمال، لذلك رأيت أهل وسط الهند وبخاصة في مدينة (أندور) كبرى مدن وسط الهند الذي يراد به ولاية وسط الهند التي تسمى (مدهى براديش) بمعنى الولاية الوسطى يجعلون تماثيل من الخرق والخيش لراوون هذا الذي هو إله أهل الجنوب ويحرقونها مع أنهم كلهم من الهنادكة.

وأعود فأقول: إنني لم أر أهل الهند كلهم يتفقون إلا على شيئين أولهما: الغرام بالفلفل والحار. والثاني: هز الرأس يمينا ويسارا عند الموافقة، أو الاستحسان للشيء.

أفضل أقلية مسلمة:

كل ما سبق من العجائب أو أكثره متعلق بالهنداكة وهم كفار أهل الهند، ولكن المسلمين في الهند لهم عجائب كثيرة منها أنهم أقلية يقول المكثرون منهم: إنهم يبلغون ١٢٪. ويقول المقل: إنهم ١٠٪. من مجموع سكان الهند.

ويواجهون تحديات ضخمة من الأكثرية الهندوكية التي يرى المتعصبون فيها أن المسلمين حكموا الهند ما يقرب من ثمانية قرون أو سبعة، وإنهم كانوا

يدلونهم ويحتقرونهم ويكفونهم من الضرائب ما يستطيعون وما لا يستطيعون، وإنه لذلك ينبغي لهم أن ينتقموا من المسلمين المعاصرين، حيث لم يستطيعوا أن ينتقموا من المسلمين الأولين.

ومع ما في هذا القول من مجانية الحقيقة، من قياس مع الفارق حيث يقيسون الأمور في العصور القديمة على الأمور في العصر الحاضر مع الفارق فإن الأمر ليس كما قالوا ولا ما ذكروه عن ظلم عظيم لحق بهم في العصور القديمة أثناء الحكم الإسلامي، لأن طبيعة حكم الحكام والملوك في تلك العصور القديمة أن تجبر الرعايا الذين يخالفونها في الدين على ترك أديانهم.

إلا إذا انزلوا وفارقوا الحياة الاجتماعية، ومع ذلك حتى لو انزلوا فإنهم يلاحقونهم بجبايات الضرائب والأموال فإن ملوك المسلمين في الهند لم يفعلوا هذا، بل أبقوا الأكرية الهندوكية على دينها، بل وعلى حالها، إلا من حاول أن يخرج بقوة السلاح عن طاعتها.

وأذكر مرة سافرت فيها بالطائرة من مدينة بومبي إلى مدينة جيفور عاصمة ولاية راجستان وكلتاها في غرب الهند وكان جاري في المقعد هندوكياً ثرياً يدل على ذلك ثقل جسمه، وشيء مهم آخر وهو أنه يحمل منديلاً وردياً ينظف به أنفه، وهو بهذا يكاد يكون بدعاً من الأمر بين عامة الناس هنا الذين يمسحون أنوفهم بأيديهم.

سألني من أي بلد أكون؟ فقلت: من السعودية، فقال بسرعة وبتأثر: السعودية صديقة لباكستان.

فقلت: وللهند، فسكت، ثم قلت له: أتعرف مشكلات في صداقة

السعودية مع الهند؟ فقال: لا، فقلت له: إننا نتمسك بالإسلام الذي يوصي برعاية العهد والمحافظة عليه والإحسان إلى الجميع.

فقال: المسلمون يقتلون الهندوك، يشير بذلك إلى أخبار اضطرابات في إحدى مدن الهند؟ فقلت له: أنت تعلم أن المسلمين الآن في حالة ضعف وهم أقلية عددية قليلة، وليس لهم من نصيب في الإدارة كما للهنداكة، فكيف يقتلونهم؟ وإذا وقعت اضطرابات فإن عواطف الشرطة مع الهنادك.

فسكت مقتنعاً فيما يبدو فقلت له: ولكن أرى أن الإنصاف يقتضي منا أن نذكر القديم عندما كان المسلمون يحكمون الهند، وكان الهنادكة تحت إرادة المسلمين وفي ذلك الوقت كان التعصب الديني والمذهبي هو السائد في العالم، ولو أراد المسلمون قتل الهنادكة أو إجبارهم على الدخول في الإسلام، ومن لم يسلم منهم قتلوه لفعلوا ذلك دون أن يعرف العالم الخارجي شيئاً من الأمر، فضلاً عن أن يستكره أو يحرك ساكناً من أجله، لأنه ليس هناك قبل ثمانية قرون وما تلا ذلك الوقت مواصلات، بل لم يكن هناك رأي عام دولي.

فلو كان المسلمون يريدون قتل الهنادكة لقتلوهم في ذلك الحين فكيف يريدون قتلهم الآن؟

فقال: هذا صحيح، وقد أظهر أنه مقتنع من كلامي وهو متقف، وربما كان يشغل منصباً كبيراً.

وهكذا يمكن إقناع بعض المفكرين من الهنادكة بأن الإسلام فيه الخير لهم ولغيرهم، وبأن المسلمين المعاصرين ليسوا أعداء لهم، ولا للوطن الهندي، وأن هذه الاضطرابات الطائفية الحاضرة مفروضة عليهم نتيجة لاستفزاز المتعصبين من الهنادكة أنفسهم.

ورغم استئثار الهنادكة بالوظائف الحكومية دون المسلمين وكون الشرطة وأفراد الجيش بأغليبتهم من الهنادكة، وإذا حدثت اضطرابات أو مذابح بين المسلمين والهندوكيين كانت الشرطة التي يفترض فيها أنها شرطة وطنية مهمتها تثبيت الأمن للجميع، تتحاز للهنادكة ضد المسلمين، وهذا أمر صار معروفاً وسوف يأتي الكلام عليه.

ولكننا نريد هنا أن ننوه بأنه رغم ذلك وغيره مما لم نذكره هنا فإن المسلمين يعتبرون بعملهم لدينهم وإخلاصهم له، وإنفاقهم عليه (أفضل أقلية مسلمة في العالم) فهم ينشئون المدارس الإسلامية، بل الكليات والمعاهد، وينفقون عليها من أموالهم، ويوجدون دور الأيتام والملاجئ، يوقفون الأوقاف من أموالهم عليها، ولا تجد ثرياً مسلماً أو حتى شخصاً قادراً على التبرع إلا وهو يتبرع في حياته لهذه المؤسسات الإسلامية ولو كان معروفاً، بل مشهوراً بالبخل على نفسه، وعلى شهواتها من المأكل الفاخر أو الملابس الغالي فضلاً عن المركب الذي هو السيارة أو غيرها فإنه ينفق بسخاء على المشروعات الإسلامية حتى صاروا مضرب الأمثال بذلك.

وليس ذلك خاصاً بما فعلوه ويفعلونه في بلدانهم ولكنهم كذلك فعلوا ويفعلون في مهاجرهم، فما أن يحلوا بلداً أجنبياً حتى في الدول المتقدمة مثل أوروبا وأمريكا إلا ويسارعون إلى تأليف جمعية أو حتى أن يعملوا بصفة فردية إذا لم توجد بقربهم جماعة مسلمة على إنشاء مسجد لا بد أن تتبعه مدرسة إسلامية يرسلون إلى الهند من أجل أن يستقدموا من يسمونه (مولانا) وهو الشيخ الإمام الذي يؤمهم في صلواتهم، ويعلم أطفالهم يضمنون له التذاكر والراتب الذي يكفي لنفقاته.

وأما في البلدان غير المتمدنة مثل إفريقيا وأجزاء من آسيا فإن أعمالهم ومآثرهم بل ومفاخرهم في العمل الإسلامي وسخائهم في النفقة عليه لا يمكن لعاقل أن ينكرها، بل لا يمكن لعاقل منصف مطلع إلا أن يحكم بأن إخواننا مسلمي الهند هم أفضل أقلية مسلمة في العالم، تعمل لدينها، وتتفق على المؤسسات الإسلامية بسخاء وتتواصل مستمر عجيب، وهذا من عجائب الهند.

وطالما سمعنا من غير ذوي البصيرة من الناس أن أهل الهند بخلاء، وأنهم يدققون في نفقاتهم إلى درجة لا يفعلها غيرهم حتى إنهم إذا قدموا طعامهم لضيوفهم قسموا الخبزة إلى قطعتين وإذا (تكهوا) قسموا التفاحة والحبّة من البرنقال إلى أكثر من قسمين، بحيث يأكل كل ضيف قطعة من تفاحة.

وهذه حقيقة رأيتها في موائدهم، ولكنهم يفعلون ذلك حتى لا يضيع من الطعام أو الفاكهة شيء هباءً كما نفع نحن العرب، فهم قد يقسمون التفاحة، ولكنهم لا يمنعون من أراد أن يأكل أكثر من قسم أو قسمين منها، وهم يقسمون الخبزة في بعض الأحيان حتى لا يفسدها الأكل بأكل بعضها وترك البعض الآخر.

وما أذكر أنني حضرت مأدبة خاصة أو عامة في الهند فرأيت أن الضيوف أو حتى المدعوين قد أحسوا بنقص في الطعام والشراب أو في الفاكهة وإنما هو التدبير المحمود.

وإذا أضفنا إلى ذلك ما يقدمونه لضيوفهم المسلم من الخدمات الأخرى ثم عرفنا ما ينفقونه على المؤسسات الإسلامية من مدارس ومعاهد بل ومستشفيات عرفنا أن هذا هو السخاء بعينه، وليس من البخل في شيء.

قتل الإنسان وعدم قتل الحيوان:

من عجائب الهند ما تقدمت الإشارة إليه من أن الذي يقتل البقرة يقتله الهنادكة المتعصبون، فكان الحيوان عندهم أشرف من الإنسان أو كأنها انحطت رتبة الإنسان في نظرهم إلى رتبة الحيوان.

ومذهبهم في عدم قتل الحيوان مطّرد حتى الحيوان الضار كالحية والعقرب فإنهم لا يقتلون شيئاً منها، وكذلك الطيور حتى الضارة المكروهة كالغريبان.

ومع ذلك فإن أسهل شيء عندهم أن يقتلوا من يخالفهم في الدين كالمسلمين عند أشياء تافهة، وتاريخ الهند حافل بذلك حتى في الزمن الحديث وحتى العصر الحاضر.

وقد قرأنا في الجرائد وسمعنا في الأخبار أن قتل البنات أيضاً موجود في الهند ومن الجرائد التي نشرت ذلك جريدة الرائد التي تصدر باللغة العربية في الهند، وذلك في عددها الصادر في الأول من شهر صفر عام ١٤١٦هـ.

وهذا نص ما ذكرته تحت عنوان: (واد البنات في الهند).

واد البنات في الهند:

أفادت التقارير الواردة من ولاية بيهار بأن ألوفاً من البنات تقتل بعد مولدها مباشرة سنوياً، وجاء في دراسة أجرتها الجمعية النسائية التي تعمل لأجل صالح الأطفال بأن فرقة من العاملات قامت بجولة استطلاعية التفت فيها بالقبالات في ولاية بيهار، فأخبرنها بأنه يتم بأيديهن وأد أكثر من ألف بنت سنوياً في ولاية بيهار وحدها، والأمر

المثير للإستعجاب هو أن هذا الوأد يتم بين العائلات الغنية أكثر مما يقع في العائلات الفقيرة.

وأفادت قابلة بأنه في حالة مولد البنت في العائلات الهندوسية من الطبقات العليا وخاصة من طبقة راجبوت يتغير فجأة موقف أعضاء الأسرة من البنت ويأمرون بالقتل بدون تأخير ويتم قتلها بالقاء الملح في فمها أو مادة سمية أخرى وتموت المولودة في مدة ساعة واحدة، والبنت التي لا تموت عن هذا الطريق تخنق فتموت، وقالت القابلة للفريق الاستطلاعي: إننا نحصل على هذه الأعمال الوحشية مكافأة وهي خمس وعشرون روبية هندية.

وأفادت صحيفة "دعوت" الصادرة في مدينة دلهي والتي قامت بنشر هذه الدراسة في ١/٥/٩٥م أن هذا التقليد الوحشي في البداية كان خاصاً بطبقة راجبوت وحدها، ولكن انتشر في الأعوام الأخيرة إلى طبقات أخرى من بهومي هار، يادو، كائسته حتى البراهمة أيضاً اتخذت هذا التقليد. انتهى ما ذكرته الجريدة.

والمبلغ الذي ذكرت أن القابلة القائلة تتقاضاه مقابل قتل البنت وهو ٢٥ روبية هندية يساوي ثلاثة دولارات.

ما أرخص قتل الطفلة عندهم!

معتقدات وعادات هندية قديمة:

إذا أطلق علماءنا الأوائل كلمة (الهند) أو (أهل الهند) فإنما يريدون بذلك كفار الهند من الهنادك والبوذيين ونحوهم، وذلك أن الإسلام كان في الهند قليل الأنصار في القرون الأولى، وكان المسلمون عددهم قليلاً فيها.

ولذلك انصب حديث القدماء من علمائنا على أهل الهند من الأغلبية غير المسلمة.

ومن ذلك ما قاله الإمام الحجة الثبت أبو الريحان البيروني عن أهل الهند وما نقله من عادات لهم واعتقادات قديمة بدأت بها قبل غيرها لتقدم زمنه عن غيره فقد عاش في القرن الرابع الهجري قبل أن يكثر المسلمون في داخل الهند، ويكرر هنا أنه لا يريد بكلامه إلا كفار الهند.

قال أبو الريحان البيروني:

(وفي سير الهند ما يخالف رسوم أهل بلادنا في زماننا مخالفة تصير بها عندنا أعجوبة ويخيّل إلينا منهم في قلبها تعمّد فإنّ تساويننا معاً في هذا العكس ونسبته إلى الغير، فمنها أنّهم لا يخلقون شيئاً من الشعر وأصلهم العُريُّ لشدة الحرِّ كيلاً تُعلى^(١) رؤوسهم بالانكشاف، ويضفرون اللحي ضفائر صيانة لها، ويعملون في ترك شعر العانة أنّ حلقها مهيج للشهوة زائد في البلية ثم لا يحلقها المولع منهم بالباءة الحريص على المباضعة.

ويطوّون الأظفار فخراً بالتعطل فإنّ المهن لا تتأتى معها واسترواحاً إليها في حك الرأس وقلبي الشعر، ويأكلون أوحاداً فرادى على مندل السرقيين^(٢)، ولا يعودون إلى ما فضل من الطعام ويرمون بأواني المأكول إذا كانت خزفيّة، ويحمرّون الأسنان بمضغ الفوفل بعد تناول ورق التببول والنورة، ويشربون الخمر على الريق ثم يطعمون.

ويحسون بول البقر^(٣) ولا يأكلون لحمها، ويضربون الصنوج

(١) ربما كانت صحتها: تغلي.

(٢) السرقيين هنا السجاد.

(٣) يحسون بول البقر أي يشربونه.

بمضراب، ويتسولون بالعمائم ثم المفرط منهم يكتفي من اللباس يخرقة قدر إصبعين يثدّها على عورته بخيطين والمفرط يلبس سراويل محشوة بقطن يكفي عدة لحف وبرادع^(١) مسدودة المنافذ لا يبرز منها القدمان والتكة إلى خلف، وصدرهم بالسراويل أشبه ومشدّها بالشفاسق نحو الظهر، ويشقون أذيال القراطق^(٢) إلى اليمين واليسار.

ويضيّقون الخفاف حتى يُبدأ في لبسها وهي مقلوبة من السوق^(٣) قبل الأقدام، ويبتدون في الغسيل بالرجل قبل الوجه، ويغتسلون ثم يجامعون، ويقفون في الباءة كعريس الكرم، والنساء يقمن بأمر الحراثة وأزواجهن في راحة.

ويتضمخون في الأعياد بالأخفاء^(٤) بدل العطر، ويلبس ذكورهم ملابس النساء من الصيغات والشنوف والأسورة وخواتيم الذهب في البناصر وفي أصابع الأرجل، ويترحمون على المأبون والمختت منهم ويسمى "بشندل".

ويتوجهون نحو الحائط في الغائط ويكشفون السوءة نحو المار، ويعبدون "لنك" وهو صورة أير "مهاديو"^(٥) ويركبون بغير سرج وإن أسرجوا ركبوا عن يمين الدابة ويحبون الإرداف في المسير، ويشدون "الكتارة" وهي الخنجر في أوساطهم من الجانب الأيمن، ويتقلدون بالزنار المسمى "جئجوا"، على العائق الأيسر نحو الجنب الأيمن ويستشيرون

(١) البرادع: جمع بردعة وهي ما يوضع على ظهر الحمار وقاية لراكبه.

(٢) القراطق: جمع قرطوق وهو حلة تلبس كنا نسميها الدقلة الهندية.

(٣) السوق: جمع ساق.

(٤) الأخفاء: جمع خفي وهو براز البقر، يتضمخون بها: يتطيّبون.

(٥) مهاديو: من كبار المعبودين عندهم وأیره: ذكره.

النساء في الآراء والعوارض، ويحسنون وقت الولادة إلى الرجال دون النساء، ويفضلون أصغر الأبنين وخاصة في مشارق أرضهم زاعمين أن كون أكبرهما عن شهوة غالبية والأصغر عن قصد وفكرة وثؤدة ويأخذون اليد في المصافحة، من جهة ظهر الكفّ، ولا يستأذنون للدخول في البيوت ثم لا يخرجون من غير استئذان، ويتربعون في المجالس ويبرزقون بالنخاعة غير محتشمين الكبراء.

ويقصعون^(١) القمل بين أيديهم، ويتمنون بالضرطة، ويتشاءمون بالعطاس، ويستقدرون الحائك ويستتظفون الحجام وقائل المستميتة منهم بالأجرة إغراقاً وإحراقاً، ويسودون ألواح المكاتب للصبيان ويكئبون في طولها دون عرضها بالبياض من اليسار نحو اليمين كأنّ القائل عناهم بقوله شعر:

وكتب قرطاسه من حممة^(٢) يكتب فيه بالبياض قلمه
يكتب في ليل نهاراً ساطعاً يسديه إلا أنه لا يلحمة

ويكئبون اسم الكتاب في آخره ومختتمه دون أوله ومفتتحه، ويعظمون الأسماء في لغتهم بالتأنيث كما يعظمها العرب بالتصغير، وإذا نولوا شيئاً أرادوه مرمياً إليهم كما يرمى إلى الكلاب.

فإن ادعوا المخالفة علينا كما ادعينا عليهم جعلنا الامتحان في صبيانهم حكماً فما وجدتُ غلاماً هندياً قريب العهد بالوقوع إلى بلاد الإسلام غير متدرّب برسوم أهلها إلا ويضع الصندلة^(٣) بين يدي صاحبه

(١) يقصعون القمل يقتلونه عن طريق الضغط عليه بين ظفري اليد.

(٢) حممة: سواده.

(٣) هي نوع من النعال.

مخالفة لوضعها الحقيقي أعني اليمنى للرجل اليسرى ويطوي الثياب مقلوبة ويفرش الفرش معكوسة.

وأمثال ذلك لما في الغريزة من انعكاس الطبيعة ولست أفرد الهند بالتوبيخ على الجاهلية فقد كان العرب في مثلها يرتكبون العظائم والفضائح من نكاح الحيض والحبالي واجتماع النفر على إتيان امرأة واحدة في الطهر الواحد وادعاء الأديعاء وأولاد الأضياف ووأد الابنة دع ما في عباداتهم من المكاء والتصدية وفي طعامهم من القذر والميئة وقد فسخها الإسلام كما فسخ أكثر ما في أرض الهند التي أسلم أهلها والحمد لله.

وقال أبو الريحاني البيروني (في تحقيق ما للهند من مقولة، ص ١٧):
وذلك أنهم - يقصد الهنادك القدماء - يعتقدون في الأرض أنها أرضهم، وفي الناس أنهم جنسهم، وفي الملوك أنهم رؤسؤهم، وفي الدين أنه نحلثهم، وفي العلم أنه ما معهم، فيترفعون ويتبظرمون.

ويعجبون بأنفسهم فيجهلون، وفي طباعهم الضنّ بما يعرفونه والإفراط في الصيانة له عن غير أهله منهم فكيف عن غيرهم؟
على أنهم لا يظنون أن في الأرض غير بلدانهم، وفي الناس غير سكانها وأن للخلق غيرهم علماء.

في تحديد المعمور من الأرض عندهم:

في كتاب "بُهوين كُوش" الرش: إنّ الأرض المعمورة من "هِمَمَنْت" (١)
نحو الجنوب وتسمّى "بهارث برش"، سمّيت باسم رجل اسمه بهارث كان يسوسهم ويمونهم، و أهل هذه المعمورة هم الذين يقع عليهم الثواب

(١) هممنت: هي جبال الهملايا.

والعقاب دون غيرهم، وتنقسم هذه المعمورة تسعة أقسام تسمى "توكند برثم" أي التسع القطع بحار يعبر فيها من واحد إلى آخر، وعرض المعمورة من الشمال إلى الجنوب ألف "جوزن"، فأشارته هاهنا إلى هممنت هي إلى الجبال التي في الشمال عند منقطع العمران من البرد والعمارة ضرورة في جنوبها، وإشارته إلى أهلها أنهم هم المكثفون دليل على زوال التكليف عن غيرهم، وزواله لا يكون إلا بالارتفاع عن الأنسية إلى رتبة الملائكة الذين هم ببساطة جواهرهم ونقاء طباعهم لا يعصون أمراً ولا يسأمون العبادة، أو بالانحطاط عنها إلى رتبة البهائم التي لا تعقل، فليس ممّا عدا المعمورة إذن أحد من الناس.

وليس بهارث برش أرض الهند فقط كاعتقاد الهند فيها أنها الدنيا وأنهم الناس فقط فليس تخترق أرضهم بحر تميزُ به فيها قطعة عن قطعة، ولا يُذهبُ في القطع إلى الديبات فقد صرّح بأنّ تلك البحار يُعبرُ فيها من جانب إلى جانب، ولزم من قوله أنّ أهل الأرض كلّهم والهند في لزوم التكليف شرع واحد، وإنما سمّيت هذه القسمة "برثم" أي أول لأنهم يقسمون أرض الهند بها أيضاً وحدها فتكون قسمة المعمورة أولى وهذه ثانية، ومنجموهم يقسمون كلّ مملكة بها فتكون قسمةً ثالثة، وذلك عند نظرهم في مواقع المناحس والسعادات منها.

وقال البيروني أيضاً في (تحقيق ما للهند من مقولة، ص ١٤): ومنها أنهم يباينوننا بالديانة مباينة كلية لا يقع منّا شيء من الإقرار بما عندهم ولا منهم بشيء مما عندنا.

إلى أن قال في عادتهم فيمن يخالفهم، قال: يسمونه (مُلّنج) وهو

القدر لا يستجيزون مخالطته في مناكحة ومقاربة أو مجالسة، ويستقذرون ما يصرف على مائه وناره، وعليهما مدار المعاش، ثم لا مطمع في صلاح ذلك بحيلة كما يطهر النجس بالانحياز إلى حال الطهارة.

ومنها أنهم يباينوننا في الرسوم والعادات حتى كادوا أن يخوفوا ولدانهم بنا، وبزينا وهياتنا وينسبوننا إلى الشيطنة.

في ذكر ببذ والبرانات وكتبهم المليّة:

"ببذ" تفسيره العلم لما ليس بمعلوم، وهو كلام نسبه إلى الله تعالى من فم "براهم" ويتلوه "البراهمة" تلاوة من غير أن يفهموا تفسيره ويتعلمونه كذلك فيما بينهم يأخذه بعضهم من بعض ثم لا يتعلم تفسيره إلا قليل منهم وأقل من ذلك من يتصرف في معانيه وتأويلاته على وجه النظر والجدل؛ ويعلمونه "كشتر"^(١) فيتعلمه من غير أن يطلق له تعليمه ولو لبرهمن، ثم لا يحلّ لببش ولا لشوذر أن يسمعا فضلا عن أن يتلفظا به ويقراه وإن صحّ ذلك على أحدهما دفعته البراهمة إلى الوالي فعاقبه بقطع اللسان؛ ويتضمّن ببذ الأوامر والنواهي والترغيب والترهيب بالتحديد والتعيين والثواب والعقاب، ومُعظمه على التسابيح وقرابين النار بأنواعها التي لا تكاد تحصى كثرة وعسرة؛ ولا يجوزونّ كتبته لأنه مقروء بالأحان فيتحرّجون عن عجز القلم وإيقاعه عنها.

وقال الإمام المؤرخ المسعودي في مروج الذهب:

وقد تنوزع في مبدأ النهر المعروف بنهر الهرمند، فمن الناس من رأى أنه من عيون بجمال السند والهند، ومنهم من رأى أن مبدأ نهر

(١) كشتر: أحد طبقات السكان في الهند.

الكنك^(١)، وهو نهر الهند، ويمر بكثير من جبال السند، وهو نهر حاد الانصباب والجريان، عليه يعذب أكثر الهند أنفسها بالحديد وتغرقها زهداً في هذا العالم ورغبة في النقلة عنه، وذلك أنهم يقصدون موضعاً في أعالي هذا النهر المعروف بالكنك، وهناك جبال عالية، وأشجار عادية، ورجال جلوس، وحدائد وسيوف منصوبة على ذلك الشجر، وقطع من الخشب، فتأتيهم الهند من الممالك النائية والبلدان القاصية، فيسمعون كلام أولئك الرجال المرتبين على هذا النهر وما يقولون من تزهيدهم في هذا العالم والترغيب فيما سواه، فيطرحون أنفسهم من أعالي تلك الجبال العالية على تلك الأشجار العادية والسيوف والحدائد المنصوبة، فينقطعون قطعاً، ويصيرون إلى هذا النهر أجزاء، وما ذكرنا فموصوف عنهم وما يفعلون على هذا النهر كذلك.

إلى أن قال المسعودي:

والهند تعذب أنفسها على ما وصفنا بأنواع العذاب من دون الأمم، وقد تيقنت أن ما ينالها من النعيم في المستقبل مؤجلاً لا يكون بغير ما أسلفته من تعذيب أنفسها في هذه الدار معجلاً، ومنهم من يصير إلى باب الملك يستأذن في إحراقه نفسه، فيدور في الأسواق، وقد أجمت له النار العظيمة وعليها من قد وكل بايقادها، ثم يسير في الأسواق وقدامه الطبول والصنوج، وعلى بدنه أنواع من خرق الحرير قد مزقها على نفسه، وحوله أهله وقرابته، وعلى رأسه إكليل من الريحان، وقد قشر جلده عن رأسه، وعليها الجمر وعليها الكبريت والسندروس؛ فيسير وهامته {تحترق} وروائح دماغه تفوح وهو يمضغ ورق التتبول وحب الفوفل،

(١) الكنك هو نهر الكنج الذي يسميه أهل الهند الآن قانقا.

والتنبول في بلادهم ورق ينبت كأصغر ما يكون من ورق الأترج يمضغ هذا الورق بالنورة المبلولة مع الفوفل، وهو الذي غلب على أهل مكة وغيرهم من بقية أهل الحجاز واليمن في هذا الوقت مضغه بدلاً من الطين، ويكون عند الصنادلي للورم وغير ذلك.

وهذا إذا مضغ على ما ذكرنا بالورق والنورة شد اللثة، وقوى عمود الأسنان، وطيب النكهة، وأزال الرطوبة المؤذية، وشهى الطعام، وبعث على الباه، وحمّر الأسنان حتى تكون كأحمر ما يكون من حب الرمان، وأحدث في النفس طرباً وأريحية، وقوى البدن، وأثار من النكهة روائح طيبة {خمرة}.

والهند خواصها وعوامها تستقيح من أسنانه بيض، وتجتنب من لا يمضغ ما وصفنا، فإذا طاف هذا المعذب لنفسه بالنار في الأسواق وانتهى إلى تلك النار وهو غير مكترث ولا متغير في مشيته ولا متهيب في خطوته، ففيهم من إذا أشرف على النار وقد صارت جمراً كالثل العظيم يتناول بيده خنجراً- ويدعي الجريء عندهم- فيضعه في لبتة^(١).

وقد حضرت ببلاد صيمور من بلاد الهند من أرض اللارمن مملكة البلهرا، وذلك في سنة أربع وثلاثمائة، والملك يومئذ صيمور المعروف بحاج^(٢)، وبها يومئذ من المسلمين نحو من عشرة آلاف قاطنين بياسرة وسيراقيين وعمانيين وبصريين وبغداديين وغيرهم من سائر الأمصار ممن قد تأهل وقطن في تلك البلاد، وفيهم خلق من وجوه التجار، فرأيت بعض فتيانهم وقد طاف على ما وصفنا في أسواقهم، فلما دنا من النار أخذ الخنجر فوضعه على فؤاده فشقّه، ثم أدخل يده الشمال فقبض على

(١) لبتة: صدره.

(٢) لعلها وجانغ.

كبده ف جذب منها قطعة وهويتكم فقطعها بالخنجر، فدفعها إلى بعض إخوانه تهاوناً بالموت ولذة بالنقلة، ثم هوى بنفسه في النار، أنتهى ما ذكره السعودي.

أقول: هذا غير ممكن عقلياً ولا طبيياً، ولعل ما رآه المسعودي هو تخيل سحري أو لعله رأى الرجل قطع قطعة من ظاهر بطنه، فظن أنها من كبده. ثم قال المسعودي:

وإذا مات الملك من ملوكهم، أو قتل نفسه حرّق خلق من الناس أنفسهم لموته، يدعون هؤلاء البلاجرية، وأحدهم بلانجري وتفسير ذلك: المصادق لمن يموت، فيموت بموته، ويحيا بحياته وللهند أخبار عجيبة تجزع من سماعها النفس، من أنواع الآلام والمقاتل التي تألم عند ذكرها الأبدان، وتتشعر منها الأبخار^(١).

وقد أتينا على كثير من عجائب أخبارهم في كتابنا (أخبار الزمان)^(٢).

وقال الشيخ سليمان الندوي في كتابه (تاريخ الصلات بين الهند والبلدان العربية).

وكذلك نظم الشعراء العرب بعض حقائق الهند وتجاربها في شعرهم كأنها المثل السائر والحكم الهندية، وفي ذلك قول المسعودي: "وللهند التقدم في صناعة الطب، ولهم فيه اللطافة والحنق، وذكر هذا المخبر عن الهند هو: أن السعال عندهم أقبح من الضراط وأن الجشاء في وزن الفساء وأن صوت الضرطة دباغها والمذهب عنها ريحها، واستشهد هذا المخبر عن

(١) الأبخار: جمع بشرة وهي الجلود.

(٢) مروج الذهب ج ١، ص ٢١٠..

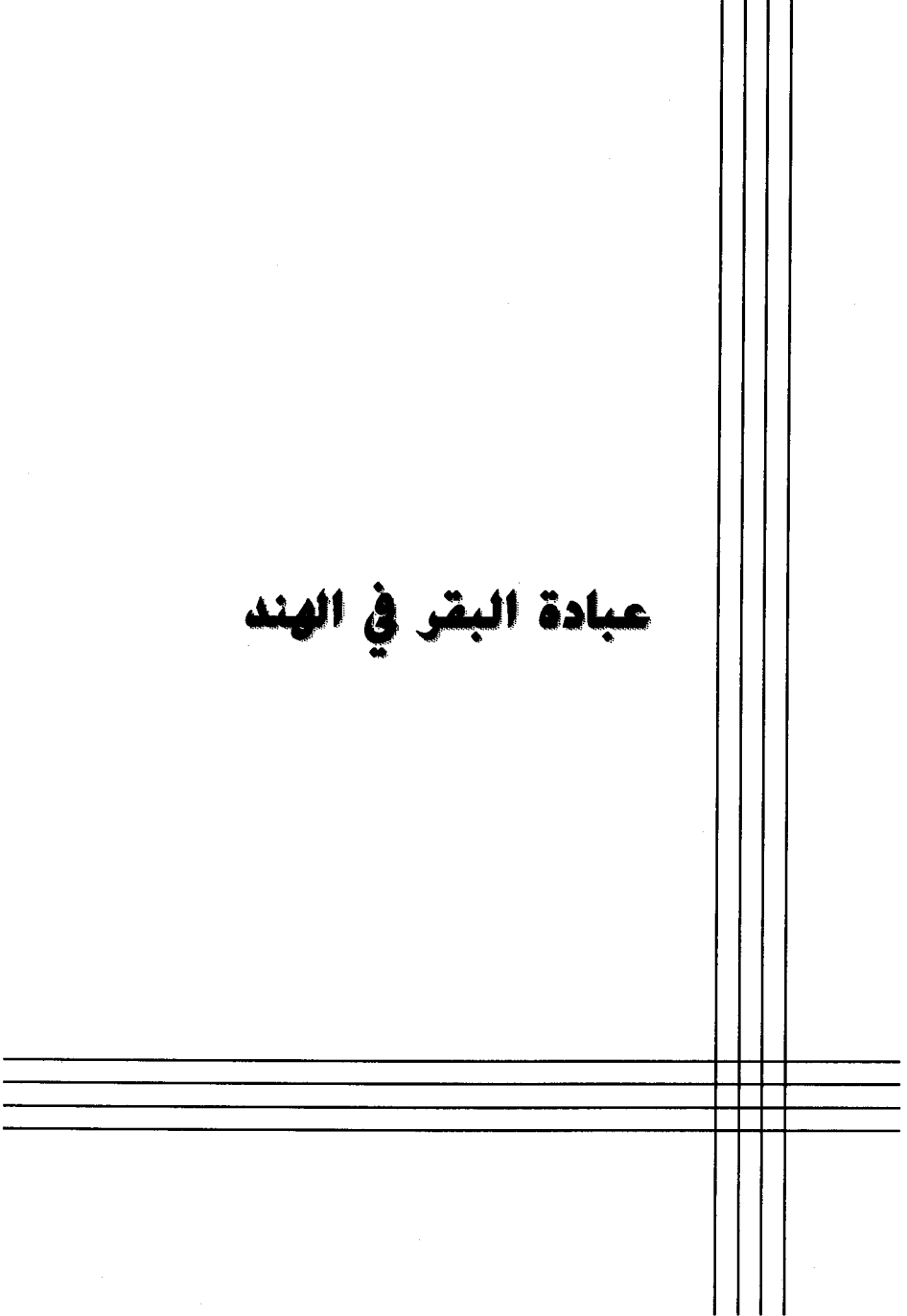
صحة ما حكاه عن الهند باستفاضة القول في ذلك عند كثير من الناس
عنهم حتى نكر ذلك عنهم في السير والأخبار والنوادر والأشعار.

فمن ذلك ما ذكره أبان بن عبد الحميد في الأرجوزة المعروفة بذات

الحلل وهي:

مقالة أجاد فيها عندي	قد قال ذو العلم النصيح الهندي
وخلها وافتح لها ما استفتحت	لا تحبس الضرطة إما حضرت
والروح والراحة في إفكاكها	فإن أدوا الداء في إمساكها
والشوم في العطاس لا الضراط	والقبح في السعال والمخاط
وننته على الفساء زائد	أما الجشاء ففساء صاعد

عبادة البقر في الهند



قدمت شيئاً من الكلام عن عبادة البقر في الهند، كما نعرفها الآن، وقد وجدت أبا الريحان البيروني رحمه الله تكلم على ذلك قبل ألف سنة في كتابه: (تحقيق ما للهند من مقولة، مقبولة في العقل أو مردولة) قال:

وقد قال بعضهم إن البقر كان قبل بهارث" مباحاً ومن القرابين ما فيه قتلُ البقر إلا أنه حرّم بعد بهارث لضعف طباع الناس عن القيام بالواجبات كما جعل "بيذ" وهو في الأصل واحد أربعة أقسام تسهيلاً على الناس، وهذا كلام قليل المحصول فإنّ تحريم البقر ليس بتخفيف ورخصة وإنما هو تشديد وتضييق، وسمعت غير هؤلاء يقولون: إنّ البراهمة كانت تتأذى بأكمل لحمان البقر، لأنّ بلادهم جروم⁽¹⁾ وبواطن الأبدان فيها باردة والحرارة الغريزية فيها فاترة والقوة الهاضمة ضعيفة يقوّنها بأكل أوراق التنبول عقب الطعام ومضغ الفوفل، فيُلهب التنبولُ بحدّته الحرارة وينشف ما عليه من النورة الليلة ويشدّ الفوفل الأسنان واللثة ويقبض المعدة، ولما كان كذلك حظروه للغلظ والبرودة.

وأنا أظنّ في ذلك أحد أمرين، إمّا السياسة فإنّ البقر هي الحيوان الذي يخدم في الأسفار بنقل الأحمال والأثقال وفي الفلاحة بالكرب والزراعة وفي الكنخذهية بالألبان وما يخرج منها، ثمّ يُنتفع بأخثانه بل في الشناء بأنفاسه، فحرّم كما حرّمه الحجاجُ لما شكى إليه خراب السواد، وحكي لي أنّ في بعض كتبهم: أنّ الأشياء كلها شيء واحد وفي الحظر والإباحة سواسية، وإنما تختلف بسبب العجز والقدرة، فالذئب يقتدر على حطم الشاة فهي أكلته والشاة تعجز عنه وقد صارت فريسته، ووجدت في كتبهم ما شهد بمثله إلا أنّ ذلك يكون للعالم بعلمه إذا حصل فيه على رتبة يستوي فيها عنده البرهمنُ و"جندال"⁽²⁾، وإذا كان كذلك استوت عنده أيضاً سائر الأشياء في الكفّ عنها، فسواء كانت كلها حلالاً إذ هو مستغن عنها أو كانت حراماً فإنّه غير راغب فيها، فأما من له فيها أرب باستحواذ الجهل عليه فبعض له حلال وبعض عليه محرّم والسور بينهما مضروب.

(1) لم أعرف معنى حروم وربما كانت محرفة عن (حور).

(2) البرهمن و(جندال) طبقتان من الطبقات الاجتماعية لأهل الهند.

تناسخ الأرواح



قال أبو الريحاني البيروني رحمه الله:

في حال الأرواح وترددها بالتناسخ في العالم:

كما أن الشهادة بكلمة الإخلاص شعار إيمان المسلمين والتثليث علامة النصرانية والاسبات علامة اليهودية كذلك التناسخ علم النحلة الهندية، فمن لم ينتحله لم يك منها ولم يعد من جملتها فإنهم قالوا: إن النفس إذا لم تكن عاقلة لم تُحط بالمطلوب إحاطة كلية دفعة بلا زمان واحتاجت إلى تتبع الجزئيات واستقراء الممكنات وهي وإن كانت متناهية فلعددتها المتناهي كثرة والأتیان على الكثرة مضطراً إلى مدّة ذات فسحة، ولهذا لا يحصل العلم للنفس إلا بمشاهدة الأشخاص والأنواع وما يتناوبها من الأفعال والأحوال حتى يحصل لها في كل واحد تجربة وتستفيد بها جديد معرفة، ولكن الأفعال مختلفة بسبب القوى وليس العالم بمعطل عن التدبير وإنما هو مزموم وإلى غرض فيه مندوب فالأرواح الباقية تتردد لذلك في الأبدان البالية بحسب افتتان الأفعال إلى الخير والشرّ ليكون التردد في الثواب منبهاً على الخير فتحرص على الاستكثار منه وفي العقاب على الشرّ والمكروه فتُبَالِغ في التباعده عنه ويصير التردد من الأرنل إلى الأفضل دون عكسه لأنه يحتمل كليهما ويقتضي اختلاف المراتب فيهما لاختلاف الأفاعيل بتبيان الأمزجة ومقادير الازدواجات في الكمّية والكيفيّة.

فهذا هو التناسخ إلى أن يحصل من كلتي جنبتي النفس والمادّة كمال الغرض أمّا من جهة السفلى ففناء ما عند المادّة من الصورة إلا الاعادة المرغوب عنها وأمّا من جهة العلوّ فذهابُ شوق النفس بعلمها ما لم تعلم واستيقانها شرف ذاتها وقوامها لا بغيرها واستغناءها عن المادّة

بعد إحاطتها بخساساتها وعدم البقاء في صورها والمحصول في محسوسها والخبر والانفصال والعود إلى المعدن فائزاً من سعادة العلم بمثل ما يأخذه السمس من العدد والأنوار فلا يفارق دهنه بعد ذلك ويحد العاقلُ والعقلُ والمعقولُ ويصير واحداً.

وحقيق علينا أن نورد من كتبهم شيئاً من صريح كلامهم في هذا الباب وما يشبهه من كلام غيرهم، قال "باسديو لارجن" يحرصه على القتال وهما بين الصفيين: إن كنت بالقضاء السابق مؤمناً فأعلم أنهم ليسوا ولا نحن معاً بموتى ولا ذاهبين ذهاباً لا رجوع معه فإن الأرواح غير مائة ولا متغيرة وإنما تتردد في الأبدان على تغاير الإنسان من الطفولة إلى الشباب والكهولة ثم الشيخوخة التي عقبها موت البدن ثم العود.

وقال له: كيف ينكرُ الموت والقتل من عرف أن النفس أبدية الوجود لا عن ولادة ولا إلى تلف وعدم بل هي ثابتة قائمة لا سيف يقطعها ولا نار تحرقها ولا ماء يُغصتها ولا ريحُ تبيسها لكنها تنتقل عن بدنها إذا عثق نحو آخر ليس كذلك كما يستبدل البدن اللباس إذا خلق فما غمك لنفس لا تبيد ولو كانت بائدة فأحرى أن لا تعتم لمفقود لا يوجد ولا يعود فإن كنت تلمح البدن دونها وتجزع لفساده فكلّ مولود ميّت عائد وليس لك من كلام الأمرين شيء إنما هما إلى الله الذي منه جميع الأمور وإليه تصير، ولما قال له "ارجن" في خلال كلامه: كيف حاربت براهيم في كذا وهو متقدم للعالم سابق للبشر وأنت الآن فيما بيننا منهم معلوم الميلاد والسن؟

أجابه وقال: أما قدم العهد فقد عمّني وإياك معه فكم مرّة حيننا معاً قد عرفت أوقاتها وخفيت عليك وكأما رمت المجيء للإصلاح لبستُ بدناً إذ لا وجه للكون مع الناس إلا بالتأسس؛ وحكى عن ملك أنسيت اسمه أنه

رسم لقومه: أن يحرقوا جثته بعد موته في موضع لم يحرق فيه ميت قط، وإنهم طلبوا موضعاً كذلك فأعياهم حتى وجدوا صخرة من ماء البحر ناتية فظنوا أنهم ظفروا بالبغية، فقال لهم "باسديو": إن هذا الملك أحرق على هذه الصخرة مرّات كثيرة فافعلوا ما تريدون فإنه إنما قصد إعلامكم وقد قضيت حاجته.

وقال "باسديو": فمن يأمل الخلاص ويجتهد في رفض الدنيا ثم لا يطاوعه قلبه على المبتغى إنه يثاب على عمله في مجامع المثابين ولا ينال ما أراد من أجل نقصانه ولكنه يعود إلى الدنيا فيؤهل لقلب من جنس مخصوص بالزهادة ويوققه الإلهام القدسي في القلب الآخر بالترجّح إلى ما كان إرادته⁽¹⁾ في القلب الأول ويأخذ قلبه في مطاوعته ولا يزال يتصفي في القوالب إلى أن ينال الخلاص على توالي التوالد.

وقال باسديو: إذا تجرّدت النفس عن المادة كانت عالمة فإذا تلبّست بها كانت بكدورتها جاهلة وظننت أنّها الفاعلة وأنّ أعمال الدنيا معدة لأجلها فتمسكت بها وانطبعت المحسوسات فيها فإذا فارقت البدن كانت آثار المحسوسات فيها باقية فلم تتفصل عنها بالتمام وحنّت إليها وعادت نحوها وقبولها التغيير المتضادة في تلك الأحوال يلزمها لوازم القوى الثلاث الأولى فماذا تصنع إذا لم تُعدّ وهي مقصورة الجناح.

وقال أيضاً: أفضل الناس هو العالم الكامل لأنه يحب الله ويحبه الله، وكم تكرر عليه الموت والولادة وهو في مدد عمره مواظب على طلب الكمال حتى ناله.

وفي "بشن دهرم" قول "ماركنديو" عند ذكره الروحانيين: إنّ كل

(1) من ز، وفي ش: إرادة.

واحد من "براهم" و"كارتكيو بن مهاديو" و"لكشمي" مخرج الهنائة من البحر و"دكش" الذي ضربه "مهاديو" و"أماديو" امرأة مهاديو هم في وسط هذا "الكلب" وكانوا كذلك مراراً كثيرة.

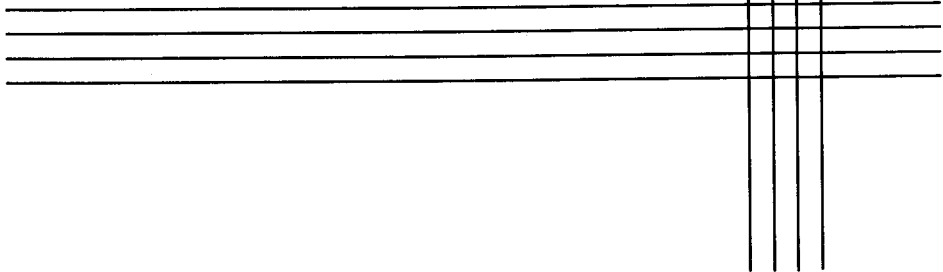
وكان "ماني" نفي من "ايرانشهر"^(١) فدخل أرض الهند ونقل التناسخ منهم إلى نخلته.

انتهى ما ذكره البيروني عنهم من هذه الخزعبلات الكفرية التي مرجعها إلى أوهامهم الفاسدة مثل قولهم: إن نهر الكنغ ينزل من الجنة في السماء ولذلك عبده، ثم عرفوا أنه ينبع من جبال الهملايا، وقد أوردنا ذلك لبيان تخبطهم في الضلال البعيد.

وبالنسبة للتناسخ فالهند في عهد المتكلم منهم ربما كان عدد سكانها عشرة ملايين والآن ألف مليون فمن أين جاءت تلك الأرواح التي زعم أنها تتردد في الأجسام؟

(١) ماني: زنديق ظهر في إيران وهو الذي تنسب إليه المانوية وإيران شهر: بلاد إيران لأن شهر بلاد أو مدينة.

نظام الطبقات في الهند



نظام الطبقات في الهند أكثر نظام للطبقات ظهوراً في العالم لمن يزور بلداً فيه نظام للطبقات ومن يزور الهند لابد أن يلاحظ فيرى أو يسمع المنبوذين الذين لا يواكلهم البراهمة ولا يشاربونهم فضلاً عن أن يتزاوجوا معهم.

ومع علمنا بأن هذا قديم بل عريق في الهند عراقة ثقافتهم الهندوكية لأنه جزء منها حتى لقد قال رئيس وزراء الهند السابق: (جواهر لال نهرو): ما عرفت الهند المساواة بين بني البشر، ولا سمعت به إلا عند ما دخلها الإسلام.

ولابد لمن تحدث في شؤون الهند أن يتحدث عن نظام الطبقات الكريه فيها.

وقد رأيت الباحث العبقرى العلامة أبا الريحان البيروني ذكر قبل ألف سنة نظام الطبقات في الهند، فأحببت نقل بعض ما قاله مع ما قاله عالم من علماء الهند المسلمين وهو السيد عبدالحى الحسنى والد السيد أبي الحسن الندوي الزعيم الديني الشهير.

قال البيروني في ذكر الطبقات التي يسمونها ألواناً ومادونها:

وقد كان الملوك القدماء المعنيون بصناعتهم يصرفون معظم اهتمامهم إلى تصنيف الناس طبقات ومراتب يحفظونها عن التمازج والتهارج ويحظرون الاختلاط عليهم بسببها ويلزمون كل طبقة ما إليها من عمل أو صناعة وحرفة لا يرخسون لأحد في تجاوز رتبته ويعاقبون من لم يكتف بطبقته؛ وسيرُ أوائل الأكاسرة تفصح بذلك فلم به آثارٌ قوية لم يقدح فيه تقربٌ بخدمة ولا توسلٌ برشوة حتى إنَّ "أردشير بن بابك"

عند تجديده ملك فارس جدّد الطبقات وجعل الأساورة وأبناء الملوك في أولاهها، والنسّاك وسدنة النيران وأرباب الدين في ثانيتهما، والأطباء والمنجمين وأصحاب العلوم في ثالثتها، والزراع والصناع في رابعها، على مراتب في كلّ واحدة منها تميّز الأنواع في أجناسها على حدة بحيالها، وكل ما كان على هذا المثال صار كالنسب إن ذُكرت أوائله ونشبا إن نُسيت أسبابه وقواعده، والنسيانُ لا محالة يتناول الأمد وتراخي الأزمة وتكاثر القرون مقرون.

وللهند في أيّامنا من ذلك أوفر الحظوظ حتى إنّ مخالفتنا إيّاهم وتسويتنا بين الكافة إلا بالتقوى أعظم الحوائل بينهم وبين الإسلام، وهم يسمّون طبقاتهم "برن" أي الألوان ويسمونها من جهة النسب "جابل" أي الموالي، وهذه الطبقات في أول الأمر أربع، عليها "البراهمة" قد ذكر في كتبهم أن خلقتهم من رأس "براهم"⁽¹⁾ وأنّ هذا الاسم كناية عن القوة المسماة "طبيعة" والراس علاوة الحيوان فالبراهمة نقاوة الجنس ولذلك صاروا عندهم خيرة الإنس، والطبقة التي تتلوهم "كشتر" خلقوا بزعمهم من مناكب براهم ويديه ورتبتهم من رتبة البراهمة غير متباعدة جداً ودونهم "يش" خلقوا من رجلي براهم، وهاتان المرتبتان الأخيرتان متقاربتان، وعلى تمايزهم تجمع المدن والقرى، أربعتهم مختلطي المساكن والدور، ثم أصحاب المهن دون هؤلاء غير معدودين في طبقة غير الصناعة ويسمّون "انتر" وهم ثمانية أصناف بالحرف ويتمازجون بما يشابهها من الحرف الآخر سوى القصار والاسكاف والحائك فإنه لا ينحط إلى حرفتهم سائرهم وهم القصار والاسكاف واللّعاب ونساج الزناويل والأترسة والسفان وصياد

(1) براهم هو الإله الأعظم عندهم.

السّمك وقناص الوحوش والطيور والحائك فلا يساكنهم الطبقات الأربع في بلدة وإنما يآوون إلى مساكن تقربها وتكون خارجها.

وأما "هادي" و"دوم" و"جندال" و"بدهتو" فليسوا معدودين في شيء وإنما يشتغلون برذالات الأعمال من تنظيف القرى وخدمتها، وكلهم جنس واحد يميزون بالعمل كولد الزنا، فقد ذكر أنهم يرجعون إلى أب "شودر" وأم "برهمن" خرجوا منهما بالسفاح فهم منفيون منحطون، ويلحق كلّ واحد من أهل الطبقات سماتٌ وألقاب بحسب فعله وطريقته كالبرهمن مثلاً فإنّ هذه سمته مطلقة إذا لزم بيته في عمله فإذا لزم خدمة نار واحدة لقب "أيشتهى" وإذا خدم ثلاثاً من النيران فهو "أكن هو ترى" وإذا قرب للنار مع ذلك فهو "ديكشت"، فكذاك هؤلاء إلا أنّ "هادي" أحدهم لأنه يترفع عن القاذورات ويتلوه دوم لأنه يجنكي⁽¹⁾ ويُطرب، ومن بعدهما يترشح للقتل والعقوبات صناعةً ويتولاها وشرُّهم "بدهتو" فإنه لا يقتصر بأكل الميتة المعهودة ولكنه يتجاوزها إلى الكلاب وأمثال ذلك.

وكلّ طبقة من الأربع فإنها تصطف في المؤكلة على حدة ولا يشتمل صفّ على نفرين مختلفي الطبقة فإن كان في صف البراهمة مثلاً نفران منهم متنافران وتقارب مجلسهما فُرق بين المجلسين بلوح يوضع فيما بينهما أو ثوب يمدّ أو شيء آخر بل إن حطّ بينهما تمايزاً، ولأنّ الفضلة من الطعام محرّمة فإنها توجب الانفراد بالمأكل لأنه إذا تناوله أحدُ المؤاكلين في قصعة واحدة صار ما بقي بتناول الآخر وانقطاع أكل الأوّل فضلة محرّمة.

فهذه حال الطبقات الأربع وقد قال "باسديو" حين سأله "أرجن" عن

(1) يجنكي: يضرب بالحنك، من آلات الطرب.

طبائع الطبقات الأربع وما يجب أن يتخلفوا به من الأخلاق: يجب أن يكون "البرهمن" وافر العقل، ساكن القلب، صادق اللهجة، ظاهر الاحتمال، ضابطاً للحواس، مؤثراً للعدل، بادي النظافة، مقبلاً على العبادة، مصروف الهمة إلى الديانة؛ وأن يكون "كشتر" مهيباً في القلوب، شجاعاً، متعظماً، ذلق اللسان، سمح اليد غير مُبال بالشدائد حريصاً على تيسير الخطوب وأن يكون "بيش" مشتغلاً بالفلاحة واقتناء السوائم والتجارة؛ وشوُدر" مجتهداً في الخدمة والتملق، متحيباً إلى كلِّ أحد بها؛ وكلّ من هؤلاء إذا ثبت على رسمه وعادته نال الخير في إرادته إذا كان غير مقصر في عبادة الله، غير ناس ذكره في جلّ أعماله، وإذا انتقل عمّا إليه إلى ما إلى طبقة أخرى وإن شَرقت عليه كان إثماً بالتعدّي في الأمر.

وقال السيد عبدالحى الحسني والد السيد أبي الحسن الندوي العالم والداعي المشهور في كتابه: (الهند في العهد الإسلامي).

الهنديون وديانتهم:

أما "هندو"⁽¹⁾ فهم على أربعة أقسام: الاول البراهمة، ويقال لهم الكهنة أيضاً، ولهذا القسم التقدم على بقية الأقسام في جميع الأمور، الثاني: الجندر، ومن هذا القسم الملوك والحكام، والثالث: التجار والفلاحون، والرابع: أصحاب الصنائع والأعمال من كل نوع، وهذا القسم ينقسم أيضاً إلى أقسام شتى باعتبار الصناعة والعمل، وجميع هذه الأقسام لا يختلط بعضها ببعض أصلاً، ولا يمكن لمن ولد في أحدها أن ينتقل إلى الآخر.

وأما ديانتهم فهي عبارة عن المذهب البرهمني، وآلهتم كثيرة،

(1) يقصد بذلك الهنادكة الذين يعتقدون الديانة الهندوكية.

أعظمها "برهم" ويزعمون أنه في الغالب نائم وتارة يستيقظ، وفي إحدى اليقظات اشتق برهما ووشنو وشيراو آلهة أخرى تبلغ نحو ثلاثمائة وثلاثين ألف ألف، وكذلك جميع دقائق الهيولي في الأرض، والشمس والقمر والنجوم، ومن عقائدهم أن الاغتسال في نهر "كنك" يطهر من الخطيئة، فهم يقصدونه من الأطراف البعيدة لهذه الغاية ويحملون من مائة إلى أقاصي بلادهم، وقد جرت عاداتهم أن يحرقوا موتاهم بالنار، وإن كان للرجل المتوفى زوجة يحرقونها معه حية، ولكن هذه العادة الرديئة أبطلها الحكم الإنكليزي، فلا تجرى إلا خفية، أو في مكان ليس تحت سلطة الإنكليز، ومن عقائدهم أنهم لا يجيزون ذبح البقرة، وجزاء من ذبحها عندهم أن يخاط في جلدها ويحرق، وهم يعظمون البقرة، ويشربون أبوالها للبركة والاستشفاء إذا مرضوا، ويلطخون بيوتهم وحيطانهم بأرواثها، ومنها أنهم لا يأكلون اللحوم البتة إلا الجنديون، ومنها أنهم لا يأكلون إلا ما طبخوه بأنفسهم أو صنعوه بأيديهم، فإن اضطروا إلى الأكل من طعام غيرهم يرخص لهم في أكل الحبوب والبقول، واللبن والسمن، ودهن السمسم، ونحو ذلك، ولا يرون بتعذيب الحيوان وذبحه، ويغتسلون للأكل كغسل الجنابة، ولا ينكحون في أقاربهم إلا فيمن كان بينهم وبينه سبعة أجداد، وأن لا يدخل المسلم دورهم ولا يطعم في أنيتهم، فإن طعم فيها كسروها، أو أعطوها للمسلمين، فإن طبخوا له الطعام صبوه على أوراق الموز، وصبوا عليه الإدام، وما فضل عنه تأكله الكلاب، والطيور.

اللغة:

اللغات في الهند كثيرة متعددة تصل إلى أكثر من مائتي لغة، ولكن

الشخص الغريب الذي يصل إلى الهند لا يجد صعوبة في التفاهم مع الناس بالإنكليزية لأنها لغة الثقافة، والتعليم في عموم الهند ولأنه لم تكن توجد لغة واحدة موحدة لأهل الهند كلهم.

أما أشهر اللغات أو أكثرها استعمالاً في الهند لعامة الشعب فإنها كانت (الأوردية) وتسمى لغة (الأردو) والأردو هو المعسكر وذلك فيما قيل إنها نشأت في معسكر أحد ملوك المغول أو أكثر من ملك منهم حيث كانت نتيجة اختلاط عدد من اللغات باللغة السنسكريتية التي هي اللغة القديمة في الهند وذلك أن فيها الكثير من العربية والفارسية.

وظني أن هذا ليس بذاك وأنه لا يمكن أن تنشأ لغة بهذا الحجم من الكلمات وفيها الاستعارات والتشبيهات المجازية نتيجة اختلاط جنود في المعسكر، وإنما ذلك كانت نتيجة طبيعية، فاللغة الفارسية كانت لغة الثقافة فيما وراء النهر بخاصة بلاد الأفغان الذين كان منهم فاتحو الهند، والفارسية نفسها فيها الكثير من الألفاظ العربية وبخاصة المصادر، واللغة العربية هي لغة الدين والثقافة الدينية، وكانت لغة الثقافة الأولى في العصر العباسي وما بعده بقليل حتى في بلاد فارس وبلاد ما وراء النهر، لذلك دخلت إلى الهند مع الفاتحين ومع رجال العلم، ونتيجة لذلك كله وجدت اللغة الأوردية التي كانت تسمى في أول الأمر باللغة الهندية.

وعندما استقلت الهند في عام ١٩٤٧م كانت الأوردية هي اللغة الأولى بين اللغات الموجودة في الهند ولكن الحكومة الهندية رسمت خطة لإحلال اللغة الهندية التي أخذت من اللغة السنسكريتية التي هي لغة الثقافة القديمة في الهند آلاف الكلمات أدخلتها بديلة للأردية في البلاد حتى صار كثير من الناس وبخاصة من الهنادكة يعتبرونها اللغة الوطنية،

وهجروا (الأردية) واسمها (الهندي) مع أن الفروق التي بينها وبين لغة (الأردو) ليست كبيرة وإذا سمع الشخص الذي لا يعرفها من يتكلم بها ظنه يتكلم الأوردية.

على أن هذه اللغة (الهندية) ليست معروفة حتى الآن ولا مستعملة في مناطق عديدة في جنوب الهند مثل ولايات (تامل نادو) و(كيرالا) و(كرناتك) فكل ولاية من هذه الولايات لها لغتها الوطنية الخاصة.

وقد فوجئت عندما كنت في مدينة مدراس التي هي المدينة الرابعة في الهند من حيث عدد السكان بعد كلكتا ودلهي وبومبي على الترتيب فسمعت مكبرات الصوت في مطارها لا تتكلم باللغة الهندية وإنما تستعمل اللغة الإنكليزية وأحياناً معها (التاملية) التي هي لغة (تامل نادو).

ومثل ذلك يقال في ولاية كيرالا التي تتكلم بلغة (مالا يالم) التي اسمها بعضهم نظراً لغة (مالا يعلم).

وهذا الكلام على اللغات هو بالنسبة للمتعلمين وأشباههم، أما العامة وغير المتعلمين من أهل الهند فإن كل واحد منهم لا يعرف إلا اللغة الشائعة في الولاية أو المنطقة التي يعيش فيها.

وأذكر أننا كنا مرة مسافرين من مدينة (كاليكوت) في جنوب الهند إلى مدينة بنقلور عاصمة ولاية (كرناتك) وهي تتكلم بلغة كَنُرا فوجدنا رجلاً ريفياً يبيع شيئاً من الخضرات على الطريق وكان معنا من أهل كيرالا من يتكلم (مالا يالم) والتاملية والأوردية والإنكليزية فلم يعرف الرجل شيئاً من هذه اللغات وكنا بحاجة إلى شراء شيء مما عنده فاضطررنا أن نستجد بشخص مر بسيارته وأشرنا إليه فتفاهمنا معه بالإنكليزية.

قال الشيخ سليمان الندوي في كتابه (تاريخ الصلات بين البلدان العربية والهند):

أثر الثقافة العربية في تكوين اللغة الأوردية في هذا العصر:

طوال عصر المماليك كانت تسمى : "لغة بالي براكرت" باللغة الهندية، إلا أنها في العصر المغولي اتخذت لنفسها شكلاً خاصاً وراجت رواجاً عاماً بين الناس حتى صارت لغة التفاهم والأدب والشعر في أنحاء الهند، وكانت هذه اللغة تسمى بأسماء كثيرة حسب أطوارها المختلفة مثل براكرت وبرج بهاشا ثم الهندوستانية أو الأردية، وفي العصر المغولي بنى الملك "أكبر" ثالث ملوك المغول - قصراً كبيراً وأنشأ فيه سوقاً كبيرة حيث كانت تتردد الملكات والأميرات والنساء الفارسيات والتركيات ونساء الهنديات، وهذا الاتصال والالتقاء كان السبب في أن تستمد "بالي براكرت" الكلمات الفارسية والتركية والعربية وتعبيراتها ومفاهيمها، وكذلك أنشأ "أكبر" معسكراً كبيراً اجتمع فيه أجناس مختلفة من الناس مثل الهنود والعرب والفرس والأتراك والمغول وغيرهم، وهذه الظاهرة هي الأخرى ساعدت على أن تتجاوب هذه اللغة مع اللغات الثلاث المذكورة وتستمد منها الكلمات والتعبيرات.

ولم يتجاوز هذا التفاعل والتجارب حدود الكلمات والتعبيرات لأن "براكرت" أو "برج بهاشا" لم تفقد أصالتها وهيكلها الأري السنسكريتي من حيث القواعد أو هندسة التركيب.

ثم زاد هذا التفاعل على مرور العصور حتى لم يكد يصل عصر "أورنجزيب عالمكير" - أعظم ملك مغولي وآخرهم قوة ومجداً - حتى

ترجمت إليها كتب كثيرة فارسية مثل "منطق الطير للشيخ فريد الدين العطار"، ثم ظهر في هذه اللغة أعظم شاعر وهو "ولي الدكني" الذي خلف لنا ديواناً كبيراً وأبياتاً كثيرة لا تزال ترددها ألسنة الأدياء والشعراء، وبهذا خطت هذه اللغة خطوات حثيثة نحو التقدم والازدهار حتى أصبحت من أشهر وأكبر لغات العالم إذ ينطق بها ملايين الناس في الهند وباكستان.

وفيما يتعلق بهذه اللغة ينبغي لنا أن نذكر ظاهرتين هامتين:

أولاهما: أنه قد استمدت هذه اللغة فيما بعد كلمات عربية وفارسية لا حد لها دون أن تتخذ لنفسها أصولاً ومنهاجاً لاستعارة الكلمات الجديدة، فكانت اللغة العربية والفارسية قدوة لها في معظم الأحيان، ولذلك طغت عليها الكلمات العربية والفارسية، كما استمدت أيضاً الحروف العربية والفارسية وهذه هي الأردية.

والثانية: قد اتخذت هذه اللغة التي كان يتكلم بها الهندوس منهاجاً وأصولاً لها تستمد بموجبها الكلمات الجديدة وتصريف الأسماء وتستعير المفردات تبعاً لمقتضياتها، وهذه اللغة قد سميت بالهندية الآن والتي تواجه الهند مشكلات لا حد لها في اتخاذها اللغة الرسمية في أنحاء الهند، وما زلنا نجد في اللغتين فرقا بسيطاً جداً والتقارب والتشابه صار قوياً جداً، وإذا وجدت في اللغة الهندية الكلمات العربية والفارسية بنسبة الثلث فالباقي من الكلمات السنسكريتية التي نبشت من مرقدتها، أما الأردية فتحتوي على مقدار الثلثين من الكلمات العربية والفارسية والثلث وحده من الكلمات السنسكريتية وغيرها من الكلمات.

وفي ختام البحث للعصر المغولي ينبغي لنا القول بأنه عصر

ازدهار للعلوم والمعارف بدون نزاع، وكذلك ازدهرت العلوم العربية وتقدمت تقدماً ملحوظاً حينما ترجمت أمهات الكتب العربية إلى الفارسية ودونَ الفقه الإسلامي وألفت كتب قيمة- رغم وجود الضعف في المنهج والأسلوب- مثل مسلم الثبوت في الأصول لحجة الله البالغة في فلسفة التشريع الإسلامي، وكتب قيمة في السنة النبوية للشيخ علي المتقي والشيخ محمد بن طاهر الفتني والشيخ عبدالحق الدهلوي والإمام الشاه ولي الله الدهلوي، كما برز في مجال المعاجم العربية عبدرب النبي بن عبدرب الرسول ومحمد علي التهانوي اللذان ألقا أشهر المعاجم في مصطلحات العلوم والفنون.

انتهى كلامه.

وقال أبو الريحاني البيروني في أول كتابه (تحقيق ما للهند من مقولة) إن القوم- يعني أهل الهند- تباين بجميع ما تشترك فيه الأمم وأولها اللغة وإن تباينت الأمم بمثلها ومتى رامها أحد لإزالة المباينة لم يسهل ذلك لأنها في ذاتها طويلة عريضة تشابه العربية يسمى الشيء الواحد فيها بعدة أسماء مقتضبة ومشتقة.

وبوقوع الاسم الواحد على عدة مسميات محوجة في المقاصد إلى زيادة صفات إذ لا يفرق بينها إلا ذو فطنة لموضع الكلام، وقياس المعنى إلى الورا والامام.

ثم هي منقسمة إلى مبتدل لا ينتفع به إلا السوقة، وإلى مصون فصيح يتعلّق بالتصاريّف والاستئناف ودقائق النحو والبلاغة، لا يرجع إليه غير الفضلاء المهرة، ثم مركبة من حروف لا يطابق بعضها حروف العربية والفارسية ولا تشابهها، بل لا تكاد السنننا ولهواتنا تنقاد لإخراجها

على حقيقة مخرجها، ولا آذاننا تسمح بتمييزها من نظائرها وأشباهها، ولا أيدينا في الكتابة لحايتها، فيتعذر بذلك إثبات شيء من لغتهم بخطنا لما نضطر إليه من الاحتيال لضبطها بتغيير النقط والعلامات وتقبيدها بإعراب إما مشهور وإما معمول.

ويكفيك معرفاً أننا ربما تلقفنا من أفواههم اسماً واجتهدنا في التوثقة منه، فإذا أعدناه عليهم لم يكادوا يعرفونه إلاً بجهد.

قال أبو الريحاني البيروني: ويجتمع في لغتهم - أي أهل الهند - كما يجتمع في سائر لغات العجم حرفان ساكنان وثلاثة وهي التي يسميها أصحابنا متحركات بحركات خفية، ويصعب علينا التفوه بأكثر كلماتها وأسمائها لافتتاحها بالسواكن.

وقال السيد عبدالحى الحسني في كتابه (الهند في العهد الإسلامي):

أما لغاتهم - أي الهنود - فهي على نحو سبع وأربعين ومائة لغة، وهي متفرعة من أصلين: أحدهما "سنسكرت" وهذه اللغة لا يتكلمون بها ولكن كتب علومهم الدينية مكتوبة بها، ومن فروعها "بنكلة" و"بهاشا" و"اريا" و"الكجراتي" و"المرهتي" و"البنجابي" و"أردو" وغيرها، أما "أردو" فهي مترتبة من اللغات الهندية والفارسية والعربية، غالباً تكتب بالحروف العربي على شكل الخط الفارسي، وهي شائعة في أكثر بلاد الهند، والثانية لغة الهند الأصلية، ومن فروعها "تامل" و"التنكي" و"الكثري" و"ملايالم" وغيرها، وهي شائعة في البلاد الجنوبية، وهذه لغات أهالي الهند الأصلية، و"تامل" و"التنكي" لا يقصران عن "سنسكرت" في الحكمة والأدب والشعر.

دخول الإسلام إلى الهند

لدينا مراجع عديدة متوافرة باللغة العربية عن كيفية دخول الإسلام إلى الهند وإن ذلك كان في وقت مبكر أي أثناء إمارة الحجاج بن يوسف على العراق في آخر القرن الأول، ولكن ذلك اقتصر على منطقة السند، ثم دخل الإسلام بقوة وعزم وجهود عظيمة بذلها المسلمون وبخاصة الملك المجاهد محمود بن سبكتكين وأبناءه وأقاربه من خلفائه، وكانت عاصمته (غزنة) في أفغانستان الآن.

ولم يكن ذلك بالأمر السهل بل تطلب من المسلمين الغزوات تلو الغزوات قدموا فيها الشهداء وبذلوا الأموال والأنفس في سبيل الله.

وقد رأيت توفيراً للجهد والوقت ومن أجل توثيق الكلام أن أخص بعض ما ذكره السيد عبدالحى الحسني والد السيد (أبو الحسن الندوي) الزعيم الديني والداعية الكبير في كتابه (الهند في العهد الإسلامي) كما أسماه بذلك السيد أبو الحسن وطبع بإشرافه في الهند.

فالمؤلف السيد عبدالحى كتب كتابه بالعربية لأنه عالم بالعربية متشبع بأدابها مطلع على ما ورد في موضوع دخول الإسلام إلى الهند في المراجع العربية وذكر أنه لم يقتصر على ذلك وإنما رجع إلى مراجع بالفارسية والأوردية اللتين كان يحسنهما.

وهذا ملخص لما جاء في كلامه:

قال تحت عنوان (ظهور الإسلام بأرض الهند):

روي أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه ولي عثمان بن أبي العاص الثقفي البحرين وعمان في سنة ٥ هجرية، فوجه أخاه الحكم إلى البحرين ومضى إلى عمان، فبعث جيشاً إلى "تانه"، فلما رجع الجيش

كتب إلى عمر يعلمه ذلك، فكتب إليه عمر "يا أبا ثقيف! حملت دوداً على عود، وإنني أحلف بالله أن لو أصيبوا لآخذن من قومك مثلهم".

ووجه الحكم أيضاً إلى "بروص" ووجه أخاه المغيرة بن أبي العاص إلى خور الديبل، فلقي العدو فظفر.

فلما ولي عثمان بن عفان رضي الله عنه وولى عبدالله بن عامر بن كريز "العراق"، كتب إليه يأمره أن يوجه إلى ثغر الهند من يعلم علمه وينصرف إليه بخبره، فوجه حكيم بن جبلة العبدي، فلما رجع أوفده إلى عثمان، فسأله عن حال البلاد فقال: يا أمير المؤمنين! قد عرفتھا وتحررتها، قال: فصفها لي، قال: ماؤها وشل، وثمرها دقل، ولصها بطل، إن قل الجيش فيها ضاعوا، وإن كثروا جاعوا، فقال له عثمان: أخبر أم ساجع؟ قال: بل خابر، فلم يغزها أحداً.

فلما كان آخر سنة ثمان وثلاثين وأول سنة تسع وثلاثين في خلافة علي بن أبي طالب رضي الله عنه توجه إلى ذلك الثغر الحارث بن أبي مرة العبدي متطوعاً بإذن علي، فظفر وأصاب مغنماً وسببياً، وقسم في يوم واحد ألف رأس، ثم إنه قتل ومن معه بأرض القيقان إلا قليلاً، وكان مقتله في سنة اثنتين وأربعين والقيقان من بلاد السند مما يلي خراسان.

ثم غزا ذلك الثغر المهلب بن أبي صفرة في أيام معاوية رضي الله عنه سنة أربع وأربعين، فأتى "بنة" و"الأهواز" وهما بين "ملتان" و"كابل" فلقيه العدو فقاتله ومن معه، ولقي المهلب ببلاد القيقان ثمانية عشر فارساً من الترك على خيل محذوفة، فقاتلوه فقتلوا جميعاً.

ثم ولي عبدالله بن عامر في زمن معاوية بن أي سفيان عبدالله بن

سواد العبدى، ويقال: ولاء معاوية من قبله ثغر الهند، فغزا القيقان فأصاب مغنماً، ثم وفد إلى معاوية وأهدى إليه خيلاً قيقانية، وأقام عنده، ثم رجع إلى القيقان فاستجاشوا الترك فقتلوه.

وولي زياد بن أبي سفيان في أيام معاوية سنان بن سلمة بن المحبق الهذلي، فأتى الثغر، ففتح مكران عنوة ومصرها، وأقام بها وضبط البلاد، وقيل إن الذي فتح مكران حكيم بن جبلة العبدى، ثم استعمل زياد على ثغر الهند راشد بن عمرو الجديدي من الأزدي، فأتى مكران، ثم غزا القيقان فظفر، ثم غزا الميد، فقتل وقام بأمر الناس سنان بن سلمة، فولاه زياد الثغر، فأقام به سنتين، وغزا عياد بن زياد ثغر الهند من سجستان، فأتى "سنارود" ثم أخذ على حوى كهزالي "الروذبار" من أرض سجستان إلى "الهندمند" فنزل "كش" وقطع المفازة حتى "القندهار" فقاتل أهلها فهزمهم وقلهم، وفتحها بعد أن أصيب رجال من المسلمين.

ورأى فلانس أهلها طوالاً، فعلم عليها فسميت العيادية، ثم ولي زياد المنذر بن الجارود العبدى، ويكنى أبا الأشعث ثغر الهند، فغزا البوقان والقيقان، فظفر المسلمون وغنموا، وبث السرايا في بلادهم وفتح "قصدار"، وسبى بها، وكان سنان فتحها إلا أن أهلها انتقضوا وبها مات.

ثم ولي عبيد الله بن زياد ابن حري الباهلي، ففتح الله تلك البلاد على يده وقاتل بها قتالاً شديداً، فظفر وغنم، وقال قوم: إن عبيدالله بن زياد ولي سنان بن سلمة، وكان ابن حري على سراياه وأسلم أهل البوقان.

وقد بنى عمران بن موسى بن يحيى بن خالد البرمكي بها مدينة سماها البيضاء، وذلك في خلافة المعتصم بالله، ولما ولي حجاج بن

يوسف النّفقي العراق ولى سعيد بن أسلم بن زرعة الكلابي مكران وذلك الثغر، فخرج عليه معاوية ومحمد أبنا الحارث العلافيان، فقتل وغلب العلافيان على الثغر، فولى الحجاج مجاعة بن سعر التميمي ذلك الثغر، فغزا مجاعة فغنم وفتح طوائف من "قنداييل"، ثم أتم فتحها محمد بن القاسم ومات "مجاعة" بعد سنة بمكران.

ثم استعمل الحجاج بعد مجاعة محمد بن هارون بن ذراع النمري فأهدى إلى الحجاج في ولايته ملك جزيرة الياقوت نسوة ولدن في بلاده مسلمات، ثم ولى الحجاج محمد بن قاسم النّفقي في أيام الوليد بن عبدالمك فغزا السند، وكان محمد بفارس، وعمد الحجاج إلى القطن المحلوج، فنقع في الخل الحاذق، ثم جفف في الظل، فقال: إذا صرتم إلى السند فإن الخل بها ضيق فانقعوا هذا القطن في الماء، ثم اطبخوا به وأصطبغوا^(١)، ويقال: إن محمداً لما صار إلى الثغر كتب يشكو ضيق الخل عليهم، فبعث إليه بالقطن المنقوع في الخل، فسار محمد بن القاسم إلى مكران، فأقام بها أياماً، ثم أتى قنزبور ففتحها، ثم سار محمد بن القاسم إلى أرمائيل ونصب منجنيقاً تعرف بالعروس، وكان يمد فيها خمسمائة رجل، وكان بالدليل بد^(٢) عظيم (بتخانته) فيما ذكروا منارة عظيمة تتخذ في بناء لهم فيه صنم لهم، أو أصنام يشتهر بها، وقد يكون الصنم في داخل المنارة أيضاً، وكانت كتب الحجاج ترد على محمد وكتب محمد ترد عليه بصفة ما قبلها، واستطلاع رأيه، فيما يعمل به في كل ثلاثة أيام، فورد على محمد من الحجاج كتاب أن انصب العروس، واقصر منها قائمة، ولتكن مما يلي المشرق، ثم ادع صاحبها، فمره أن

(١) اصطبغوا: أنتنموا، أي اجعلوه إداماً.

(٢) البد: بيت العبادة للبوذيين وربما أريد به هنا مجرد بيت العبادة للكفار.

يقصد برميته للدقل^(١) الذي وصفت لي، فرمى الدقل فكسر، فاشتد طرة الكفر من ذلك، ثم إن محمداً ناهضهم وقد خرجوا إليه فهزمهم حتى ردهم، وأمر بالسلايم فوضعت، وصعد عليها الرجال، وقتل سادن بيت ألتهم، واختط محمد للمسلمين بها وبني مسجداً، وأنزلهما أربعة آلاف، ثم أتى محمد بن القاسم البيرون، وكان أهلها بعثوا سمنيين^(٢) منهم إلى الحجاج، فصالحوه فأقاموا لمحمد العلوقة، وأدخلوه مدينتهم ووفوا بالصلح، وجعل محمد لا يمر بمدينة إلا فتحها، حتى عبر نهراً دون مهران.

ثم إن محمداً احتال لعبور نهر مهران، حتى عبره مما يلي بلاد راسل ملك قصة (معرب كجه) من الهند على جسر عقده الملك وداهر ملك المنطقة الهندوكي مستخف به، ولاه عنه، ولقيه محمد والمسلمون وهو على فيل، وحوله الفيلة ومعه التكاكرة، فاقتتلوا قتالاً شديداً لم يسمع بمثله، وترجل داهر وقاتل، فقتل عند المساء وانهزم الهنادك فقتلهم المسلمون كيف شاؤا، ولما قتل داهر غلب محمد بن القاسم على بلاد السند.

ثم أتى محمد بن القاسم برهمناباد العتيقة، وهي على رأس فرسخين من المنصورة، ولم تكن المنصورة يومئذ، إنما كان موضعها غيضة، وكان فل داهر ببرهمناباد هذه، فقاتلوا عامله وهي اليوم خراب، وسار وانتهى محمد إلى الرور وهي من مدائن السند، وهي على جبل، فحصرهم أشهراً، ففتحها صلحاً على أن لا يقتلهم ولا يعرض لكنائسهم^(٣)، ووضع عليهم الخراج بالرور وبني مسجداً، وسار محمد إلى السكه، وهي مدينة تون بياس ففتحها، ثم قطع نهر بياس إلى الملتان، فقاتله أهل الملتان

(١) الدقل: عمود السفينة الذي يوضع فيه شراعها.

(٢) السمنيون هم الذين يعتقدون بمذهب السمنية، قيل هو البوذية وقيل هو قريب منها.

(٣) يريد معابدهم وإلا فإنهم لم يكونوا على الدين المسيحي.

فأبلى زائدة بن عمير الطائي، وانهزم المشركون فدخلوا المدينة وحصرهم محمد، ونفدت أزواد المسلمين فأكلوا الحمر^(١)، ثم أتاهم رجل مستأمن، فدلهم على مدخل الماء الذي منه شربهم، وهو ماء يجري من نهر "بسمد" فيصير في مجتمع له مثل البركة في المدينة، وهم يسمونه التلاح، فغوره، فلما عطشوا نزلوا على الحكم.

وأصاب المسلمون ذهباً كثيراً، فجمعت تلك الأموال في بيت يكون عشرة أذرع في ثمان أذرع، يلقي ما أودعه في كوة مفتوحة في سطحه، فسميت الملتان فرج بيت الذهب، والفرج الثغر.

قالوا: ونظر الحجاج فإذا هو أنفق على محمد بن القاسم ستين ألف ألف، ووجد ما حمل إليه عشرين ومائة ألف ألف، فقال: شفينا غيظنا وأدركنا ثأرنا، وأزددنا ستين ألف ألف درهم، ورأس داهر (ملك السند).

فلما كان أول الدولة العباسية ولي أبو مسلم عبدالرحمن بن مسلم الخراساني مغلماً العبدى ثغر السند، وسار حتى صار إلى منصور بن جمهور الكلبى وهو بالسند، فلقية منصور فقتله وهزم جنده، فلما بلغ أيا مسلم ذلك عقد لموسى بن كعب التميمي ثم وجهه إلى السند، فلما قدمها كان بينه وبين منصور مهران، ثم التقيا فهزم منصوراً وجيشه وقتل منظوراً أخاه، وولي موسى السند سنة أربع وثلاثين ومائة، فرم المنصورة وزاد في مسجدها، وغزا وافتتح ثم سار إلى العراق، واستخلف ابنه عيينة بن موسى على أرض السند، ومات موسى بالعراق بعد ذلك فخلع عيينة الطاعة، فلما بلغ الخبر إلى المنصور العباسي

(١) الحمر: جمع حمار.

الخليفة سار بعسكره حتى نزل على جسر البصرة، ووجه عمر بن حفص بن أبي صفراء العتكي عاملاً على السند والهند، فحاربه عيينة، فسار حتى ورد السند فغلب عليها سنة اثنتين وأربعين ومائة.

ثم توالى الولاة على السند وما حولها وجرت عليهم خطوب كثيرة كانوا يقاتلون من نقض الهند أو ارتد عن الإسلام من ملوكها أو من تقاعس من ولاتها، وهي حوادث ذات عبر عظيمة في الصبر والمصابرة واستسهال الصعب في تثبيت راية الإسلام في السند وما حوله.

ثم قال السيد عبدالحى الحسني تحت عنوان: استيلاء الملوك الغزنوية والغورية على الهند:

لما استولى الأمير سبكتكين على خراسان بعد أن توفي أبو إسحاق ابن ألبتكين صاحب جيش غزنة السامانية، واتفق الناس عليه سنة ست وستين وثلاثمائة، ساس أمورهم سياسة حسنة، وسار نحو الهند سنة سبع وستين فافتتح قلاعاً حصينة على شواهد الجبال، وبنى المساجد بها، و عاد إلى غزنة سالماً وظافراً.

وولى الملك بعده ابنه محمود بن سبكتكين سنة سبع وثمانين وثلاثمائة، واشتغل بأمر خراسان فثنى عنانه نحو الهند ودخل الهند سبع عشرة مرة، وجاس البلاد وغنم أموالاً، فمنها أنه قصد الهند سنة إحدى وتسعين وثلاثمائة، وأقام على مدينة بيشاور فأتاه جييال ملك الهند في عساكر كثيرة، فاختار محمود من عساكره والمتطوعة خمسة عشر ألفاً وسار نحوه، فالتقوا واقتتلوا وصبر الفريقان، فلما انتصف النهار انهزم المشركون وقتل منهم مقتلة عظيمة، وأسر جييال ومعه جماعة كثيرة من

أهله وعشيرته، وغنم المسلمون منهم أموالاً جلييلة وجواهر نفيسة.

ثم سار نحو "ويهند" فأقام عليها محاصراً لها حتى فتحها قهراً، وبلغه أن جماعة من الهند قد اجتمعوا بشعاب تلك الجبال عازمين على الفساد والعناد، فسير إليهم طائفة من عسكره، فأوقعوا بهم، وأكثروا القتل فيهم، ولم ينج منهم إلا الشريد الفريد، وعاد إلى غزنة سالماً ظافراً سنة اثنتين وتسعين وثلاثمائة.

ثم غزا بهاطية من أعمال السند، وهي وراء ملتان سنة ثلاث وقيل خمس وتسعين وثلاثمائة، وهي مدينة حصينة عالية السور، يحيط بها خندق عميق، فامتنع صاحبها بها، ثم إنه خرج إلى ظاهرها فقاتل المسلمين ثلاثة أيام، ثم انهزم في الرابع وطلب المدينة ليدخلها هو وأصحابه، فسبقهم المسلمون إلى باب البلد، فملكوه عليهم وأخذتهم السيوف من بين أيديهم ومن خلفهم، وأقام محمود بهاطية، حتى أصلح أمرها ورتب قواعدها، وعاد عنها إلى غزنة، واستخلف بها من يعلم من أسلم من أهلها ما يجب عليهم تعليمه.

ثم في سنة ست وتسعين وثلاثمائة غزا ملتان وقصد صاحبها أبا الفتح داود بن نصير بن حميد القرمطي الملتاني، الذي نقل عنه خبث اعتقاده ونسب إلى مذهب القرامطة، وأنه قد دعا أهل ولايته إلى ما هو عليه فأجابوه، فرأى محمود أن يجاهده ويستنزله عما هو عليه، فسار نحوه فرأى الأنهار التي في طريقه كثيرة الزيادة، عظيمة المد، وخاصة سيحون، فإنه منع جانبه من العبور، فأرسل الملك إلى أنندبال يطلب إليه أن يأذن له في العبور ببلاده إلى ملتان فلم يجبه إلى ذلك، فابتدأ به قبل

ملتان وقال: نجمع بين غزوتين، فدخل بلاده وجاسها، وأكثر القتل فيها، ففر أندبال من بين يديه وهو في أثره كالشهاب في أثر الشيطان، من مضيق إلى مضيق، إلى أن وصل إلى كشمير، ولما سمع أبو الفتح بخبر إقباله إليه، علم عجزه عن الوقوف بين يديه والعصيان عليه، فنقل أمواله إلى كشمير وأخلى ملتان، فوصل محمود إليها ونازلها فإذا أهلها في ضلالهم يعمهون، فحصرهم وضيق عليهم وتابع القتال حتى افتتحها عنوة وألزم أهلها عشرين ألف ألف درهم عقوبة لعصيانهم.

وسمع محمود في سنة سبع وتسعين وثلاثمائة أن سكهبال أحد ملوك الهند أرتد عن الإسلام، وكان قد أسلم على يده قبل ذلك وكان أمره على ويهند فسار إليه مجداً، فحين قاربه فر الهندي من بين يديه، واستعاد محمود تلك الولاية وأعادها إلى حكم الإسلام، واستخلف عليها بعض أصحابه وعاد إلى غزنة واستراح هو وعساكره.

ثم استعد لغزوة أخرى سنة ثمان وتسعين وثلاثمائة، فسار نحو الهند فانتهى إلى شاطئ نهر هندمند، فلاقاه هناك برهمن بال بن أندبال في جيوش الهند فاقتتلوا ساعات من النهار، وكاد المشركون يظفرون بالمسلمين، ثم إن الله تعالى جاء بالنصر فظفر بهم المسلمون فانهزموا على أعقابهم وأخذهم المسلمون بالسيف، وتبع محمود أثر برهمن بال حتى بلغ نرركوت، وكانت على جبل عال وكان المشركون قد جعلوها خزانة لصنمهم الأعظم فينقلون إليها أنواع الذخائر قرناً بعد قرن وأعلاق الجواهر، وهم يعتقدون ذلك ديناً وعبادة، فاجتمع فيها على طول الأزمان ما لم يسمع بمثله، فنازلهم محمود وحصرهم وقتلهم، فلما رأى المشركون كثرة جمعه وحرصهم على القتال وزحفهم إليه مرة بعد

أخرى، فخافوا وجبنوا وطلبوا الأمان وفتحوا باب الحصن وملك المسلمون القلعة وصعد محمود إليها في خواص أصحابه وثقاته، فأخذ منها من الجواهر ما لا يحد ومن الدراهم تسعين ألف ألف درهم شاهية، ومن الأواني الذهبية والفضية سبعمائة ألف وأربعمائة من، وكان فيها بيت مملوء من فضة طوله ثلاثون ذراعاً وعرضه خمسة عشر ذراعاً، إلى غير ذلك من الأمتعة، وعاد إلى غزنة بهذه الغنائم.

وسار نحو الهند سنة أربعمائة عازماً على غزوها، فسار إليها واخترقها واستباحها ونكس أصنامها، فلما رأى ملك الهند أنه لا قوة له به راسله في الصلح والهدنة على مال يؤديه وخمسين فيلاً، وأن يكون له في خدمته ألفا فارس لا يزلون، فقبض منه ما بذله، وعاد عنه إلى غزنة، وتتابع القوافل بين خراسان وبلاد الهند في ضمان الأمان والرفاهية والاطمئنان، وتسمى هذه الغزوة بوقعة نارائن.

ثم سار إلى الهند سنة أربع وأربعمائة في جمع عظيم وحشد كثير، وقصد واسطة البلاد من الهند فسار شهرين حتى قارب مقصده ورتب أصحابه وعساكره، فسمع عظيم الهند به فجمع من عنده من قواده وأصحابه وبرز إلى جبل هناك، صعب المرتقى ضيق المسالك، احتفى به وطاول المسلمين، وكتب إلى المشركين يستدعيهم من كل ناحية، واجتمع عليه منهم كل من يحمل سلاحاً، فلما تكاملت عدته نزل من الجبل، وتصاف هو والمسلمون، واشتد القتال وعظم الأمر، ثم إن الله تعالى منح المسلمين أكتافهم، فهزموهم وأكثروا القتل فيهم، وغنموا ما معهم من مال وفيل وسلاح وغير ذلك، وتسمى هذه الغزوة بفتح ناردين، وكانت قلعة ناردين على جبل بالناتيه.

ثم سار إلى الهند سنة خمس وأربعمائة، وعزم على غزوة تهانيسر، فسار في الجنود والعساكر والمتطوعة، فلقي في طريقه أودية بعيدة القعر، وعرة المسالك، وقفاراً فسيحة الأقطار والأطراف بعيدة الأكناف، والماء بها قليل، فلحقوا شدة، وقاسوا مشقة، إلى أن قطعوها، فلما قاربوا مقصدهم لقوا نهراً شديداً الجرية، صعب المضاخة، وقد وقف صاحب تلك البلاد على طرفه، يمنع من عبوره، ومعه عساكره وفيلته، فأمر محمود شجاعان عسكره عبور النهر واشغال الكافر بالقتال، ليتمكن باقي العسكر من العبور، ففعلوا ذلك وقتلوا المشركين وشغلوهم عن حفظ النهر حتى عبر سائر العسكر في المضاخات وقاتلوهم من جميع جهاتهم إلى آخر النهار، فانهزم المشركون وظفر المسلمون، وغنموا ما معهم من أموال وفيلة، وكان فيها معبد للمشركين من أعظم المعابد، فهدمه وأخذ الجواهر النفيسة والذهب والفضة وغيرها من الأموال الطائلة.

ثم رجع إلى غزنة وسار نحو الهند على عادته سنة ست وأربعمائة، فضل أدلاؤه الطريق، ووقع هو وعسكره في مياه فائضة فغرق كثير ممن معه وخاض الماء بنفسه أياماً حتى تخلص وعاد إلى خراسان، وقيل إنه سار إلى كشمير وحاصر قلعة "لوه كوث" مدة من الزمان واضطر الناس ممن يلزم ركابه من البرد والتلج إلى ترك المحاصرة فرجع إلى غزنة.

ثم سار نحو الهند على عادته سنة سبع وأربعمائة، عازماً على غزو كشمير إذ كان قد استولى على بلاد الهند ما بينه وبين كشمير، وأتاه من المتطوعة نحو عشرين ألف مقاتل مما وراء النهر وغيره من البلاد، وسار إليها من غزنة ثلاثة أشهر سيراً دائماً، وعبر نهر "سيحون" و"جيلم" وهما

نهران عميقان شديدا الجرية، فوطئ أرض الهند وأتاه رسل ملوكها بالطاعة وبذل الإتاوة، فلما بلغ درب كشمير أتاه صاحبها وسار بين يديه يريد قنوج ففتح ما حولها من الولايات الفسيحة والحصون المنيعة حتى بلغ حصن قنوج، وكان حصنها منيعاً عالياً لا يكاد أن يفتح ولكن الله سبحانه ألقى الرعب في قلب صاحبها فخرج في نحو عشرة آلاف يطلب الأمان فقبله محمود.

ثم سار محمود بعد ثلاثة أيام إلى حصن "ميرت" وصاحبها هروت لما علم عجزه عن الوقوف بين يديه والعصيان عليه سلم الحصن إلى بعض أصحابه وخرج منها فوصل محمود إليها ونازلها وتابع القتال وضيق عليهم فأرسلوا إليه يطلبون الأمان، فقبله وأخذ منهم الأموال الطائلة، ثم سار إلى حصن مهاون، كان على شاطئ نهر جمنا، وصاحبها كلجند كان من أعيان الهند، وكان على طريقه غياض ملتفة لا يقدر السالك على قطعها إلا بمشقة، فسير كلجند عساكره وفيوله إلى أطراف تلك الغياض، يمنعون من سلوكها، فترك محمود عليهم من يقاثلهم وسلك طريقاً إلى الحصن، فلم يشعروا به إلا وهو معهم، فقاتلهم قتالاً شديداً، فلم يطيعوا الصبر على حد السيوف فانهزموا، وأخذهم السيف من خلفهم ولقوا نهراً عميقاً بين أيديهم فاقتحموه، فغرق أكثرهم، وكان القتلى والغرقى قريباً من خمسين ألفاً.

ثم سار إلى متهرا مولد كرشن، وكان فيها معبد للمشركين، من الأبنية على نهر جمنا، ولهم به من الأصنام كثير، منها خمسة أصنام من الذهب الأحمر مرصعة بالجواهر، وكان فيها من الذهب ستمائة وتسعون ألفاً وثلاثمائة متقال، وكان بها من الأصنام المصوغة من الفضة نحو مائتي صنم، فأخذ جميعه وأحرق الباقي وسار بعد عشرين يوماً إلى

حصون غير ما ذكرناه، فرأى أن صاحبها راجبال قد فارقها وعبر الماء المسمى بكنك^(١) فأخذها محمود، وهي سيع على الماء المذكور، وفيها قريب من عشرة آلاف بيت صنم.

ثم سار إلى قلعة البراهمة فقاتلوه ووثبوا، فلما عضهم السلاح عرفوا أنهم لا طاقة لهم، فاستسلموا للسيف، فقتلوا ولم ينج منهم إلا الشريد.

ثم نحو قلعة آسي، وصاحبها جندبال، فلما قاربها هرب جندبال، وأخذ محمود حصنه وما فيه، ثم سار إلى قلعة شروه، وصاحبها جند راي، فلما قاربه نقل ماله وفيوله نحو جبال هناك منيعة يحتمي بها، وعمى خبره فلم يدر أين هو، فنازل محمود حصنه، فافتتحه وغنم ما فيه، وسار في طلب جندراي جريده^(٢) وقد بلغه خبره، فلحق به فقاتله، فقتل أكثر جنده وأسّر كثيراً منهم، وغنم ما معه من مال وفيل، وهرب جندراي في نفر من أصحابه فنجوا.

وفي سنة تسع وأربعمائة سار إلى الهند غازياً واحتشد وجمع واستعد وأعد أكثر مما تقدم، وسبب هذا الاهتمام أنه لما فتح قنوج وأطاه صاحبها ثم عاد إلى غزنة أرسل نندا ملك "كالنجر" إلى كوره ملك قنوج يوبخه على انهزامه وإسلام بلاده للمسلمين، وطال الكلام بينهما، وآل أمرهما إلى الاختلاف، وتأهب كل واحد منهما لصاحبه وسار إليه، فالتقوا واقتتلوا فقتل راجبال وأتى القتل على أكثر جنوده، فازداد نندا بما اتفق له شراً وعتواً، وقصده بعض ملوك الهند الذين ملك محمود بلادهم، والتجأ إليه فوعده باعادة ملكه إليه، فنمت هذه الأخبار إلى محمود فأزعجته،

(١) يريد نهر الكنج أو (قانقا).

(٢) جريده يعني في الخفيف من الفرسان والركبان من العسكر، دون الأمتعة والأتباع.

وتجهز للغزو وقصد كالنجر، وسار عن غزنة ، ثم أستقل على المسير، وعبر نهر كنك، فلما جازه رأى قوافل قد بلغت عدة أحمالهم ألفا فغنمها، وهي من العود والأمتعة فائقة، وجدّ به السير فأتاه في الطريق خبر حفيد جيبال الذي تقدم ذكره، سار بين يديه ملتجئاً إلى نندا فطوى المراحل ولحق به، وكان بينه وبين المشركين نهر عميق، فعبر إليهم بعض أصحابه وشغلهم بالقتال، ثم عبر هو وباقي العسكر إليهم، فاقتتلوا عامة نهارهم، وانهزم حفيد جيبال ومن معه، وكثر فيهم القتل والأسر، وأسلموا أموالهم، وأهل إليهم، فغنمها المسلمون وأخذوا منهم الكثير من الجواهر، وأخذ ما يزيد على مائتي فيل، وسار المسلمون يقتفون آثارهم، وانهزم ملكهم جريحاً وتحير في أمره وأرسل إلى محمود يطلب الأمان فلم يؤمنه، وقتل من عساكره ما لا يحصى، وسار الملك المذكور ليلحق بنندا، فانفرد به بعض المشركين فقتله.

فلما رأى ملوك الهند ذلك تابعوا رسلهم إلى محمود يبذلون له الطاعة، وسار محمود بعد هذه الواقعة إلى باري، وهي من أحصن القلاع والبلاد وأقواها فرآها من سكانها خالية وعلى عروشها خاوية، فأمر بهدمها وتخريبها، وقتل من أهلها خلقاً كثيراً، وسار يطلب نندا فلحقه، وقد نزل إلى جانب نهر، وأجرى الماء من بين يديه فصار وحلاً، وترك عن يمينه وشماله طريقاً يبساً يقاتل منه إذا أراد القتال، وكان عدة من معه ستة وخمسين ألف فارس، ومائة ألف وأربعة وثمانين ألف رجل، وسبعمائة وستة وأربعين فيلاً، فأرسل محمود طائفة من عسكره للقتال فأخرج إليهم نندا مثلهم، ولم يزل كل عسكر يمد أصحابه حتى كثر الجمعان واشتد الضرب والطعان فأدركهم الليل، وحجز بينهم، فلما كان

الغد بكر محمود إليهم، فرأى الديار منهم بلاقع، وركب كل فرقة منهم طريقاً مخالفاً لطريق الأخرى ووجد خزائن الأموال والسلاح بحالها، فغنم الجميع واقتفى آثار المنهزمين، فلحقهم في الغياض والآجام، وأكثر فيهم القتل والأسر، ونجا "نندا" فريداً وحيداً، وعاد محمود إلى غزنة.

ثم قدم السلطان محمود بن سبكتكين الهند سنة اثنتي عشرة وأربعمائة عازماً على الغزو، فقصده كشمير وحاصر قلعة "لوه كوٹ" وأدام الحصار شهراً كاملاً، وضيق عليهم واستمر القتال، ثم استيأس من الفتح، ورجع إلى لاهور، فسير جيوشه إلى ناحيتها، فغنم المسلمون كثيراً من المال، ولما رأى حفيد جيبال عجزه عن المقاومة انحاز إلى أجمير واحتفى بصاحبها، فقبض محمود على لاهور، وقبض على ما والاها من البلاد، وأقام الخطبة له وأمر بها واحداً من أمرائه، ثم رجع إلى غزنة.

وسار نحو الهند سنة ثلاث عشرة وأربعمائة وقصد نندا، فلما وصل إلى قلعة كوالير، وهي على رأس جبل منيع، ليس له مصعد إلا من موضع واحد، تسع خلقات، وفيها من الغلات والمياه وجميع ما يحتاج إليه الناس، فحصر أهلها وأدام الحصار وضيق عليهم واستمر القتال، فقتل منهم كثير، ولما رأوا ما حل بهم أذعنوا له وطلبوا الأمان فأمنهم وهرب صاحبها نندا إلى كالنجر، فسار خلفه إليها وهو حصن كبير يسع خمسمائة ألف إنسان، وفيه خمسمائة فيل وعشرون ألف دابة، وفي الحصن ما يكفي الجميع مدة، فلما قاربها وبقي بينهما سبعة فراسخ رأى من الغياض المانعة من سلوك الطريق ما لا قدرة عليه، فأمر بقطعها ورأى في الطريق خندقاً عظيم العمق بعيد القعر، فأمر أن يطم منه مقدار ما يسع عشرين فارساً، فطموه بالجلود المملوءة تراباً، ووصل إلى القلعة فحصرها ثلاثة

وأربعين يوماً، وراسله صاحبها في الصلح، فلم يجبه، ثم صالحه على خمسمائة قبل وثلاثة آلاف من فضة.

ورحل من غزنة في عاشر شعبان سنة ست عشرة وأربعمائة عازماً إلى سومنات، وكانت بلدة كبيرة على ساحل البحر، فافتتحتها عنوة وكسر الصنم المعروف بسومنات، والمشركون يزعمون أنه يحيى ويميت ويفعل ما يشاء ويحكم ما يريد، وأنه إذا شاء أبرأ من العلل، وربما كان يتفق لشقوتهم ابلال عليل يقصده، فيوافقه طيب الهواء وكثرة الحركة، فيزيدون به افتتاناً ويقصدونه من أقاصي البلاد رجالاً وركباناً، ومن لم يصادف منهم انتعاشاً احتج بالذنب وقال: إنه لم يخلص له الطاعة، ولم يستحق منه الإجابة، ويزعمون أن الأرواح إذا فارقت الأجسام اجتمعت لديه على مذهب أهل التناسخ، وكانوا بحكم هذا الاعتقاد يحجون إليه كل ليلة خسوف من كل صقع بعيد، ويأتون من كل فج عميق، ويتحفونه بكل مال نفيس، ولم يبق في بلاد الهند على تباعد أقطارها وتفاوت أديانها ملك ولا سوقة إلا تقرب إلى هذا الصنم بما عسر عليه من أمواله وذخائره، حتى بلغت أوقافه عشرة آلاف قرية مشهورة في تلك البقاع، وامتلات خزائنه من أصناف الأموال، وفي خدمته من البراهمة ألف رجل يخدمونه، وثلاثمائة يخلقون رؤوس حججه ولحاهم عند الورود عليه، وثلاثمائة رجل وخمسمائة امرأة يغنون ويرقصون عند بابه، ويجري من مال الأوقاف المرصدة له لكل طائفة من هؤلاء رزق معلوم.

وكان بين المسلمين وبين القلعة التي فيها الصنم مسيرة شهر في مفازة موصوفة بقلّة المياه وصعوبة المسالك واستيلاء الرمل على طرقها، فسار إليها محمود في ثلاثين ألف فارس، جريدة مختارة من بين

عدد كثير سوى المتطوعة، وأنفق عليهم من الأموال ما لا يحصى، وسلك سبيل ملتان وفي طريقه إلى الهند قفر لا ساكن فيها، ولا ماء ولا ميرة، وعسكره على قدر الحاجة، ثم زاد بعد الحاجة عشرين ألف جمل، تحمل الماء والميرة، وقصد انهلواره (أي نهرواله) فلما قطع المفازة رأى في طرفها حصوناً مشحونة بالرجال، وعندها آبار قد غوروا ليعتذر عليه حصرها، فيسر الله تعالى فتحها عند قربه منها بالرعب الذي قذفه في قلوبهم وتسلمها وأهلك أوثانها، واستقوا الماء وامتاروا ما يحتاجون إليه، وسار إلى انهلوراه فرأى صاحبها بهيم قد أجفل عنها وتركها وقصد حصناً له يحتمي به.

فاستولى محمود على المدينة وسار إلى سومنات فلقى في طريقه عدة حصون كثير من الأوثان شبه الحجاب والنقباء لسومنات، فقاتل من بها وفتحها، وخربها وكسر أصنامها وسار إلى سومنات في مفازة قفرة قليلة الماء، فلقى فيها عشرين ألف مقاتل، فأرسل إليهم السرايا فقاتلهم، وهزمهم وغنموا مالهم وامتاروا من عندهم وساروا حتى بلغوا ديولواره، وهي على مرحلتين من سومنات، وقد ثبت أهلها له ظناً منهم أن سومنات معهم ويدافع عنهم، فاستولى عليها، وقتل رجالها وغنم أموالها، وسار عنها إلى سومنات، فرأى حصناً حصيناً مبنياً على ساحل البحر بحيث تبلغه أمواجه وأهله على الأسوار يتفرجون على المسلمين واثقين أن معبودهم يقطع دابرهم، ويهلكهم، فلما كان الغد زحف وقاتل من به فرأى المشركون من المسلمين قتالاً لم يعهدوا مثله، ففارقوا السور، فنصب المسلمون عليه السلام وصعدوا إليه وأعلنوا بكلمة

الإخلاص وأظهروا شعار الإسلام، فحينئذ اشتد القتال وعظم الخطب، وتقدم جماعة المشركين إلى سومنات، فعفروا له خدودهم وسألوه النصر، وأدركهم الليل فكف بعضهم عن بعض، فلما كان الغد بكر المسلمون إليهم وقاتلوهم، فأكثرُوا فيهم القتل وأجلوهم عن المدينة إلى بيت صنمهم فقاتلوا على بابهِ أشد قتال حتى كاد الفناء يستوعبهم، فدخلوا البحر إلى مركبين لهم لينجوا فيهما، فأدركهم المسلمون فقتلوا بعضاً وغرق بعض.

وأما البيت الذي فيه سومنات فكان مبيناً على ست وخمسين سارية من الساج المصفح بالرصاص، وسومنات من حجر، طوله خمسة أذرع: ثلاثة مدورة ظاهرة وذراعان في البناء وليس بصورة مصورة، فأخذه محمود فكسره وأحرق بعضه وأخذ بعضه معه إلى غزنة ليكون عتبة الجامع، وكان بيت الصنم مظلماً وإنما الضوء الذي عنده من قناديل الجواهر الفائق، وكان عنده سلسلة ذهب فيها جرس، وزنها مائتا مَنّ كلما مضى طائفة معلومة من الليل حركت السلسلة فيصوت الجرس فيقوم طائفة من البراهمة إلى عبادتهم، وعنده خزانة فيها عدد من الأصنام الذهبية والفضية، وعليها الستور المعلقة المرصعة بالجواهر كل واحد منها منسوب إلى عظيم من عظمائهم، وقيمة ما في البيوت يزيد على عشرين ألف ألف دينار، فأخذ الجميع، وكانت عدة القتلى تزيد على خمسين ألف قتيل.

ثم إن (محمود) ورد عليه الخبر أن بهيم صاحب انهلواره قد قصد قلعة تسمى كندهه، في البحر بينها وبين البر من جهة سومنات أربعون فرسخاً، فسار إليها من سومنات، فلما حاذى القلعة رأى رجلين من الصيادين فسألهما عن خوض البحر هناك فعرفاه أنه يمكن خوضه لكن

إذا هبت الريح ولو يسيراً غرق من فيه فاستخار الله تعالى وخاضه هو
ومن معه فخرجوا سالمين، فرأوا بهيم وقد فارق القلعة وأخلاها، فعاد
عنها وقصد المنصورة وكان صاحبها ارتد عن الإسلام، فلما بلغه خبر
مجئ محمود احتمى بغياض أشبة، فقصده محمود من موضعين فأحاط به
وبمن معه فقتلوا أكثرهم، وغرق منهم كثير ولم ينج منهم إلا القليل، ثم
سار إلى بهاطيه، فأطاعه أهلها ودانوا له، فرحل إلى غزنة فوصلها
عاشر صفر سنة سبع عشرة وأربعمائة، وتوفى سنة إحدى وعشرين
وأربعمائة بغزنة.

ثم ولي الملك مسعود بن محمود الغزنوي لما استقر له الملك بعد
أبيه، وعرف أن نائبه بأرض الهند أرياق الحاجب استبد بالأمر استقدمه
إلى معسكره ببلخ واحتال لقدمه إليه فأمنه أحمد بن الحسن المهندي
الوزير، فذهب إلى بلخ وكان معه قوته ورجاله من الترك ومشركي الهند
فالتقاه مسعود بالرحبة والإكرام، وقربه إلى نفسه حتى اغتر الحاجب
بإكرامه، ووقع في اللذات والخمر، فقبض عليه ذات يوم وقد غلب عليه
السكر، ثم ولي أحمد بن نيالتكين الحاجب على أرض الهند، وذلك في
سنة اثنتين وعشرين وأربعمائة.

وفي سنة أربع وعشرين وأربعمائة قصد قلعة سرستي، وكانت من
أمنع حصون الهند وأحصنها، فحصرها وقد كان حصرها أبوه غير مرة،
فلم يتهياً له فتحها، فلما حصرها مسعود راسله صاحبها وبذل له مالا
على الصلح، فأجابه إلى ذلك، وكان فيها قوم من التجار المسلمين، فعزم
صاحبها على أخذ أموالهم وحملها على مسعود من جملة القرار عليه،

فكتب التجار رقعة في نشأبة، ورموا بها إليه يعرفونه فيها ضعف
المشركين بها، وأنه إن صابروهم ملكها، فرجع عن الصلح إلى الحرب،
وطم خندقها بالشجر وقصب السكر وغيره وفتح الله عليه، وقتل من فيها
وأخذ ما جاورها من البلاد، فكان عازماً على طول المقام والجهاد، فأتاه
من خراسان خبر الغزو، فرجع إلى غزنة.

فلما سار إلى خراسان عصى نائبه أحمد نيالتكين ببلاد الهند وجمع
الجموع وقصد البلاد بالأذى، فسير إليه مسعود جيشاً كثيفاً، وكانت ملوك
الهند تمنعه من الدخول إلى بلادهم، وتسد منافذ هربه، ولما وصل الجيش
المنفذ إليه قاتلهم، فانهزم، ومضى هارباً إلى ملتان، وقصد بعض ملوك
الهند بمدينة بهاطية، ومعه جمع كثير من العساكر فلم يكن لذلك الملك
قدرة، وطالب منه سفناً ليعبر نهر السند، فأحضر له السفن، وكان في
وسط النهر جزيرة ظنها أحمد ومن معه متصلة بالبر من الجانب الآخر،
ولم يعلموا أن الماء محيط بها، فتقدم ملك الهند إلى أصحاب السفن
بإزالةهم في الجزيرة والعود عنهم، ففعلوا ذلك وبقي أحمد ومن معه فيها
وليس معهم طعام إلا ما معهم فبقوا بها تسعة أيام ففنى زادهم وأكلوا
دوابهم وضعفت قواهم، فأرادوا خوض الماء فلم يتمكنوا منه لعمقه وشدته
الوحد فيه، فعبر الهندي إليهم عسكره في السفن وهم على تلك الحال،
فأوقعوا بهم وقتلوا أكثرهم وأخذوا ولد أحمد أسيراً وقتلوا أحمد ومن معه،
فسير مسعود ولده مجدوداً إلى الهند سنة ست وعشرين وأربعمائة فاستقر
بها إلى زمان أخيه مودود بن مسعود، كما في الكامل.

وقال فرشته في تاريخه إنه دخل سنة سبع وعشرين وأربعمائة، قصد قلعة هانسي، وكانت من أمنع قلاع الهند، فملكها في ستة أيام، ثم قصد قلعة سوني بت وملكها، ثم رجع إلى لاهور، وأمر على عساكره بالهند ولده مجدوداً وجعل أياز أتاكاً له، ثم سار إلى غزنة.

وفي سنة اثنتين وثلاثين وأربعمائة تولى مودود بن مسعود الغزنوي فسار ملك دهلي بالعساكر الكثيفة إلى قلعة هانسي، فحاصرها ثم ملكها، ثم قلعة تهانيسر فملكها، ثم نكر كوت، فملكها أيضاً، ثم قصد لاهور، واجتمع به ملكان آخران من ملوك الهند، فحاصرها سنة خمس وثلاثين وأربعمائة، فجمع مقدم العساكر الإسلامية بالهند من عنده منهم، وأرسل إلى مودود يستجده، فسير إليه العساكر، فاتفق أن بعض أولئك الملوك فارقهم وعاد إلى طاعة مودود، فرحل الملكان الآخران إلى بلادهما، فسارت العساكر الإسلامية إلى أحدهما، وكان يعرف بدوبال هرهان، فانهزم منهم وصعد إلى قلعة منيعة له هو وعساكره فاحتما بها، وكانوا خمسة آلاف فارس وسبعين ألف راجل، وحاصرهم المسلمون وضيقوا عليهم، وأكثروا القتل فيهم، فطلب المشركون الأمان على تسليم الحصن، فامتنع المسلمون من إجابتهم إلا بعد أن يضيفوا إليه باقي حصون ذلك الملك الذي لهم، فجعلهم الخوف وعدم الإقرار على إجابتهم إلى ما طلبوا وتسلموا الجميع، وغنم المسلمون الأموال وأطلقوا ما في الحصون من أسرى المسلمين وكانوا خمسة آلاف نفر.

فلما فرغوا من هذه الناحية قصدوا ولاية الملك الثاني واسمه ثابت بالري فتقدم إليهم ولقيهم، فاقتتلوا قتالاً شديداً وانهزم المشركون، وانجبت المعركة عن قتل ملكهم وخمسة آلاف قتيل وجريح، وغنم المسلمون أموالهم

وسلاحهم ودوابهم، فلما رأى باقي الملوك ما لقي هؤلاء أذعنوا للطاعة وحملوا الأموال وطلبوا الأمان والإقرار على بلادهم فأجيبوا إلى ذلك.

إلى أن قال السيد عبدالحى الحسني: ثم تولى الملك إبراهيم بن مسعود الغزنوي قصد الهند سنة اثنتين وسبعين وأربعمائة، فحصر قلعة أجودهن، وكانت قلعة جصينة في غاية الحصانة كبيرة تحوي عشرة آلاف رجل من المقاتلة، فقاتلوه وصبروا تحت الحصر وزحف إليهم غير مرة، فرأوا من شدة حربه ما ملأ قلوبهم خوفاً ورعباً، فسلموا القلعة إليه، وكانت في نواحي الهند قلعة يقال لها "روبال" على رأس جبل شاهق، تحتها غياض أشبة، وخلفها البحر، وليس عليها قتال إلا من مكان ضيق، وهو مملوء بالفيلة المقاتلة وبها من رجال الحرب ألوف، فتابع عليهم الوقائع وألح عليهم بالقتال بجميع أنواع الحرب، وملك القلعة واستنزلهم منها.

وفي بلاد الهند موضع يقال له "دره" وهو بر بين خليجين، فقصده إبراهيم فوصل إليه، وفي طريقه عقبات كثيرة، وفيها أشجار ملتفة، فأقام هناك ثلاثة أشهر، ولقي الناس من الشتاء شدة، ولم يفارق الغزوة حتى أنزل الله نصره عليه، وعاد إلى غزنة سالماً مظفراً.

ومات إبراهيم في سنة إحدى وثمانين وأربعمائة، فقام بالملك بعده ولده مسعود بن إبراهيم، وأمر على الهند طغاتكين، الحاجب الذي كان مقطعاً بلاهور، ومات مسعود سنة ثمان وخمسمائة، فقام بالملك بعده ولده أرسلان شاه، وأمر على بلاد الهند محمد باهليم الحاجب فخرج عليه أخوه بهرام شاه وغلب عليه، ففر أرسلان شاه إلى الهند ثم قصد "غزنة" وقتل في سنة اثنتي عشرة وخمسمائة.

بهرام بن إبراهيم الغزنوي:

قام بالملك بعد أخيه أرسلان شاه، وقد دخل الهند سنة اثنتي عشرة وخمسمائة، وكان محمد باهليم نائب أخيه بالهند أظهر العصيان عليه، فأصلح الفاسد وقبض عليه وحبسه أولاً، ثم أطلقه من الأسر وأمره على عساكره بالهند مرة ثانية ورجع إلى غزنة.

فلما أبعد عن الهند جمع محمد باهليم المذكور عسكرياً من الأفغانية والخليجية وغيرهما، وشن الغارة على المشركين، وفتح البلاد والقلاع، وأسس قلعة بناكور في جبال "سوالك" وأختن بها، وأقام عياله فيها ثم أظهر العصيان مرة ثانية، فلما سمع بهرام شاه رجع إلى الهند فلقبه بعساكره واقتتلوا أشد قتال، فقتل ومعه أبناؤه، ثم أمر بهرام شاه على عساكره بالهند سالار حسين بن إبراهيم العلوي، ورجع إلى غزنة.

وصلب سيف الدين، فلما سمع ذلك صنوه علاء الدين ملك غور قصد غزنة بعساكره، ومات بهرام شاه قبل وصوله إلى غزنة فوصل إلى غزنة وملكها، وخرج خسرو شاه بن بهرام شاه إلى الهند، ولم يزل بها حتى مات بلاهور سنة خمس وخمسين وخمسمائة، فقام بالملك بعده ولده خسرو ملك بن خسرو شاه، وانقرضت دولة آل سبكتكين عليه، كما سنذكره في ذكر شهاب الدين سنة اثنتين وثمانين وخمسمائة.

شهاب الدين محمد الغوري:

لما استقر أمره بغزنة في أيام أخيه غياث الدين الغوري سار إلى الهند سنة اثنتين وسبعين وخمسمائة، فانترع ملتان وما والاها من أيدي القرامطة، ثم حاصر "أج" وبها ملك من المشركين، ثم إنه لما فتح ملتان

و"أج" أمر عليهما عليا كرماج وعاد إلى غزنة، ثم سار منها سنة أربع وسبعين وخمسمائة من طريق ملتان إلى كجرات، فلقيه صاحبها "بهيم ديو" وقاتله، فانهزم المسلمون وقتل كثير منهم فعاد إلى غزنة.

وقصد بلاد الهند سنة ثلاث وثمانين وخمسمائة، ففتح قلعة "بهتنده" وهي حصن منيع عامر، وملك سرستي وكوه رام (كهرام) وأمر على بهتنده وغيره ضياء الدين التولكي، فلما سمع برتهى راج ملك أجمير ودهلي، جمع العساكر وأكثر وسار إلى دهلي مع أخيه كهاندي راو، نائبه بأرض دهلي وأكثر ملوك الهند، فالتقوا في قرية نارائن على شاطئ نهر سرستي على أربعين ميلاً من دهلي، وقامت الحرب على ساق، فلما اشتدت الحرب انهزمت ميمنة المسلمين وميسرتهم، فقال لشهاب الدين بعض خواصه: قد انكسرت الميمنة والميسرة فانج بنفسك، لا يهلك المسلمون، فأخذ شهاب الدين الرمح وحمل على المشركين فوصل إلى الفيلة، فطعن فيلاً منها في كتفه، فزرقه كهاندي راو بحربة في ساعده فنفذت الحربة من الجانب الآخر، فوقع حينئذ على الأرض فقاتل عليه أصحابه ليخلصوه، وحرص المشركون على أخذه، وكانت عنده حرب لم يسمع بمثلها، وأخذ أصحابه فركبوه فرسه وعادوا به منهزمين، فلم يتبعهم المشركون، فلما أبعدوا عن موضع الواقعة بمقدار فرسخ أغمي على شهاب الدين من كثرة خروج الدم، فحمله الرجال على أكتافهم في محفة اليد أربعة وعشرين فرسخاً، فلما وصل إلى لاهور استراح بها ثم رجع إلى غزنة وأخذ الأمراء الغورية الذين انهزموا ولم يثبتوا وعلق على كل واحد منهم عقيق شعير وقال: أنتم دواب! ما أنتم بأمراء.

ثم جمع عساكره وسار نحو الهند سنة ثمان وثمانين وخمسمائة،

ولما وصل إلى بشاور تقدم إليه شيخ من الغورية كان يدل عليه فقال له: قد قربنا من العدو! وما يعلم أحد أين يمضي ولا من يقصد ولا يرد على الأمراء سلاماً وهذا لا يجوز فعله، فقال له شهاب الدين: أعلم أنني منذ هزمني هذا الكافر لم أنم مع زوجتي، ولم ألبس ثياباً بيضاء، وأنا سائر إلى عدوي ومعتمد على الله لا على الغورية ولا على غيرهم، فإن نصرني الله سبحانه ونصر دينه فمن فضله وكرمه، وإن انهزمتنا فلا تطلبوني، فما انهزمت ولو هلكت تحت حوافر الخيل، فقال له الشيخ: سوف ترى بني عمك من الغورية ما يفعلون فينبغي أن تكلمهم وترد سلامهم، ففعل ذلك، وبقي الأمراء الغورية يتضرعون ويقولون: سوف ترى ما نفعل! وسار إلى أن وصل إلى موضع المصاف الأول، وجازه مسيرة أربعة أيام، وأخذ عدة مواضع من بلاد العدو.

فلما سمع برتهي راج تجهز وجمع عساكره وسار يطلب المسلمين، فلما بقيت بين الطائفتين مرحلة عاد شهاب الدين وراءه وبرتهي راج في أعقابهم أربعة منازل، فأرسل برتهي راج إليه يقول له: أعطني يدك على أنك تصادفني في باب غزنة، حتى أجيء وراءك، وإلا فنحن متقلون، ومثلك لا يدخل البلاد شبيه اللصوص ثم يخرج هارباً، فأعاد الجواب أي لا أقدر على حربك، وتم على حاله عائداً إلى أن بقي بينه وبين بلاد الإسلام ثلاثة أيام، وبرتهي راج في أثره يتبعه حتى لحقه قريباً من مرنده، فجرد شهاب الدين من عسكره سبعين ألفاً قال: أريد هذه الليلة تدورون حتى تكونوا وراء عسكر العدو وعند صلاة الصبح تأتون أنتم من تلك الناحية وأنا من هذه الناحية، ففعلوا ذلك وطلع الفجر، ومن عادة المشركين أنهم لا يبرحون مضاجعهم إلى أن تطلع الشمس، فلما أصبحوا

حمل عليهم عسكر المسلمين من كل جانب، وضربت الكوسات، فلم يلتفت برتهى راج إلى ذلك وقال: من يقدم عليّ أنا، هذا والقتل قد كثر في المشركين و النصر قد ظهر للمسلمين، ولما رأى برتهى راج ذلك أحضر فرساً له سابقاً وركب ليهرب، فقال له أعيان أصحابه: إنك حلفت لنا أنك لا تخلينا وتهرب! فنزل عن الفرس وركب الفيل ووقف موضعه، والقتال شديد والقتل قد كثر في أصحابه، فانتهى المسلمون إليه وأخذوه أسيراً، وحينئذ عظم القتل والأسر في المشركين ولم ينج منهم إلا القليل، وأحضر برتهى راج بين يدي شهاب الدين، فقال شهاب الدين: لو استأسرتني ما كنت تفعل بي؟ فقال: قد استعملت لك قيداً من ذهب أفيديك به، فقال شهاب الدين: بل نحن نجعل لك من القدر ما نقيديك، وغنم المسلمون من المشركين أموالاً كثيرة وأمتعة عظيمة، وفي جملة ذلك أربعة عشر فيلاً، من جملتها الفيل الذي جرح شهاب الدين في تلك الواقعة.

ثم سار شهاب الدين إلى أجمير، فأخذه، وأخذ جميع البلاد التي تقاربه، وولى عليها كوله ولد برتهى راج المذكور، ثم سار إلى دهلي، فأرسل صاحبها الهدايا من الأموال الطائلة فرجع عن ظاهرها، وقنع بسرستي، وهانسي، وكهرام، وسامانه، وغيرها من القلاع والبلاد، وأقطعها لملوكه قطب الدين أيبك، ثم رجع إلى غزنة.

فقام قطب الدين بالملك بعده وشن الغارة على ميرته فملكها ثم سار إلى دهلي وقاتل صاحبها أشد قتال فهزمه ودخل دهلي.

وقدم شهاب الدين بلاد الهند سنة اثنتين وتسعين وخمسائة، ففتح قلعة "تهنكر" التي سموها بعد ذلك "بيانه" بفتح الموحدة وولى عليها بهاء الدين طغرل وبعث مملوكه قطب الدين إلى كوالير، فقاتل صاحبها

سلمكن وفتحها صلحاً، ورجع شهاب الدين إلى غزنة.

ثم قدم الهند سنة سبع وتسعين وخمسمائة، وبعث مملوكه قطب الدين إلى نهرواله، فوصلها سنة ثمان وتسعين، فلقى عسكر المشركين، فقاتلوه قتالاً شديداً، فهزمهم قطب الدين واستباح معسكرهم وما لهم فيه من الدواب وغيرها، وتقدم إلى نهرواله، فملكها عنوة، وهرب ملكها بهيم ديو، فجمع وحشد فكثر جمعه، وعلم شهاب الدين أنه لا يقدر على حفظها إلا بأن يقيم هو فيها ويخليها من أهلها، ويتعذر عليه ذلك، فصالح صاحبها على مال يؤديه إليه عاجلاً وأجلاً، وأعاد عساكره عنها وسلمها إلى صاحبها.

وفي سنة تسع وتسعين وخمسمائة ملك قطب الدين قلعة "كالبى" و"كالنجر" وبدايون، وقد اتخذ قطب الدين دهلي عاصمة إسلامية وبنى فيها (مسجد قوة الإسلام) الذي لا تزال منارته شامخة تتحدى القرون واسمها "قطب منار" أي منار قطب، وسوف يأتي الكلام عليها في (اليوميات) بإذن الله.

المسلمون في الهند في ضوء الإحصاءات:

جاء في بحث أعده للرابطة الدكتور محمد يونس النجرامي -
مستشار رابطة العالم الإسلامي لشئون القارة الهندية قوله:

إن بلاد الهند بلاد واسعة الأرجاء والأطراف تقع في الجزء الجنوبي لقارة آسيا مساحتها ٣,٢٩٧,٢٦٣ كيلومتر مربعاً، وسكانها ٨٤٤,٣٢٤,٢٢٢ نسمة وفق إحصاء ١٩٩١م، وطولها من الشرق إلى الغرب ٢,٩٣٣ كيلومتر، وعرضها من الشمال إلى الجنوب ٣٢١٤ كيلومتر، وحدودها في المنطقة اليابسة ٧٥٢٠ كيلومتر، وساحلها البحري ٧,٥١٧ كيلومتر، وهي من الدرجة السابعة مساحة في بلدان العالم كله، ومكانتها تلي مكانة الصين في عدد السكان.

وليس سكانها البالغ عدده إلى ٨٣٤,٣٠٠,٠٠٠ نسمة منتشراً في كل بقعة من بقاعها بصورة متساوية، لأن كثرة السكان في أي منطقة من مناطق البلاد إنما تنحصر في أوضاعها الطبيعية، يعني نجاد الأرض ووهادها خصبها وغازرة الأمطار، ووسائل سقاية الزرع، وتسهيلات وسائل التنقل والسفر، وغير ذلك من الحاجات والشئون.

تسكن في هذه البلاد ٣٨٧ نفساً في كيلو متر مربع، ولكن نسبة السكان في كل كيلو متر مربع في الولايات والمناطق تختلف كثيراً، فتسكن في ولاية بنغال الغربية في الكيلومتر ٧٦٦ نفس، وفي كيرالا ٧٤٧ نفساً، وفي بيهار ٩٤٧ نفس، وفي اترابرايش ٤٧٢ نفس، وفي تامل نادو ٣٢٨ نفس، في كل كيلومتر مربع، وفي ميغاليا ٧٨ نفساً فقط، وفي ناغاليند ٧٣ نفساً، وفي سكم ٥٧ نفساً، وفي ميزورم ٣٣ نفساً وفي أروناشال براديش ١٠ أنفس فقط في الكيلومتر المربع.

إن سكان الولايات التي توجد فيها أرض مسطحة حول الأنهار ومنطقة ميدانية على ساحل البحر أشد كثافة من سكان الولايات الجبلية الغير الممهدة التي أرضها غير صالحة ومناطقها محاطة بالغابات.

ولا أمل في إحصاء الاتباع لمختلف الأديان قبل أواخر ١٩٩٣م أو أوائل ١٩٩٤م وفق إحصاء ١٩٩١م.

ونظراً إلى إحصاء ١٩٦١م ازداد سكان البلاد الهندية بنسبة ٢١,٥١٪، وفي سنة ١٩٧١م إلى ٢٤,٨٠٪، وفي سنة ١٩٨١م ٢٤,٩٩٪.

أما عدد المسلمين فازدادت نسبتهم في السكان في سنة ١٩٦١م ٢٥,٦١٪، وفي سنة ١٩٧١م ٣٠,٨٥٪. وفي سنة ١٩٨١م إلى ٣٠,٥٩٪ ولم يزل هناك تفاوت ٥٪. في زيادة نسبة مجموع السكان في البلاد وزيادة نسبة المسلمين من كل إحصاء من إحصاءات السنوات.

كان عدد المسلمين في سنة ١٩٨١م ٧٥,٥١٢,٤٨٩ نسمة، ويرجى أن نسبة المسلمين ستزيد إلى ٢٨٪. بالنسبة إلى نسبة سكان البلاد ٢٣,٥٦٪. في إحصاء ١٩٩١م، وهكذا سيبلغ عدد المسلمين في إحصاء ١٩٩١م ٩٦,٦٥٥,٩٢٢ نسمة، وستكون نسبة المسلمين هذه أكبر نسبة مسلمة في أي بلد من بلدان العالم سوى بلاد أندونيسيا وبنغلاديش وباكستان.

عدد المسلمين في الهند:

ونذكر فيما يلي عدد المسلمين في الهند من ١٩٥١م إلى ١٩٨١م، ونسبته إلى السكان، ونسبة مجموع سكان الهند، وزيادة نسبة المسلمين في كل إحصاء.

العالم	عدد المسلمين	نسبة الزيادة	النسبة المئوية	نسبة زيادة السكان
١٩٥١	٣٥,٤١٤,٢٨٤	-	٩,٩	-
١٩٦١م	٤٦,٩٤٠,٧٩٩	٢٥,٦١	١٠,٧٠	٠,٧٩
١٩٧١م	٦١,٤١٧,٩٣٤	٣٠,٨٥	١١,٢١	٠,٥١
١٩٨١م	٧٥,٥١٢,٤٤٩	٣٠,٥٩	١١,٣٥	٠,١٤
١٩٩١م	٩٦,٦٥٥,٩٢٢	٢٨,٠٠	١١,٤٥	٠,١٠ (تقديراً)

ولا شك أن زيادة ١٠٪ في نسبة المسلمين ١١,٣٥٪ في سنة ١٩٨١م قليلة وضئيلة جداً ويرجى أن تكون نسبة ٢٨٪ في عدد المسلمين في سنة ١٩٩١م، وتزيد نسبتهم إلى أكثر من ١٢,٠٠٪ عن نسبتهم في سنة ١٩٨١م.

وأثر المسلمون المعيشة في المناطق المسطحة المخصصة التي تجري فيها الأنهار في شمال الهند، وفي جنوبها وأحبوا السكن في المناطق الواقعة على السواحل الشرقية والغربية، فأثروا المعيشة في مثل هذه المناطق على المعيشة في المناطق الجبلية الغير المسطحة المحاطة بالغابات، وذلك بناءً على بعض الأسباب التاريخية، وتوفر وسائل العيش البشري وأكثر من ذلك لميلهم الطبيعي.

ويوجد معظم عدد المسلمين في خط المدينة في هذه البلاد، أي درجة ٢٤ ودقيقة ٣١ في عرض البلد شمالاً، وخط المدينة هذا يقع على ١٢٠ كيلومتر شمالاً من خط السرطان درجة ٢٣ دقيقة ٢٧، ويمر بمديرية بناس كنتها في ولاية غجرات، والجزء الجنوبي لراجستان، والجزء الشمالي لمدهيا براديش، ومديرية لت فور، وسون بهدرا بولاية

اترابراديش، والجزء الأوسط لولاية بيهار، ومديرية بيريهوم، ومرشد آباد في ولاية بنغال الغربية، ومديرية كريم غنج وكجار لولاية آسام، والجزء الأوسط لمني فور.

ويوجد أكبر عدد من المسلمين في ولاية جامو وكشمير، والجزء الغربي لراجستان، والجزء الغربي لولاية كجرات، وجنوب جبال شيوالك، وفي ولايتي بيهار واترابراديش في منطقة نهر الكنج، وناغفور، والجزء الشمالي لسنتهال برغنة، وفي ولاية بنغال الغربية على جانبي نهر هغلي، وفي ولاية آسام في وادي نهر براهما بترا الأوسط وفي وادي نهر براك.

وعدد كبير من المسلمين يوجد في ثلاث ولايات متجاورة شمالية لبلاد الهند: اترابراديش، وبيهار، والبنغال الغربية، فيوجد عدد المسلمين أكثر من النصف أي ٥٢,٠١٪. في هذه الولايات الثلاث، ويوجد خمس عددهم بل أكثر منه بشيء أي ٢٢,٤٣٪. في أربع من ولايات الهند الجنوبية وهي: كيرالا وأندھرا برديش وكرناتكا، وتامل نادو، ومنطقة بانديجري المتحدة.

وسبع عدد المسلمين يوجد في ولايات الهند الغربية راجستان، وغجرات ومهاراسترا، وغوا وفي منطقتين صغيرتين متحدتين دمن وديو ودارا ونغر حويلي.

وكذلك يوجد عدد كبير للمسلمين في ساحل مالابار في ولاية كيرالا، وفي الجزء الأوسط لسطح دكن المرتفع، ومن مديرية نمار بولاية مدهيا براديش شمالاً إلى مديرية بنغلور في ولاية كرناتكا جنوباً.

أما البلاد التي يوجد فيها أقل عدد للمسلمين فهي منطقتا جهتيس كراه وندناكارنيا في ولايتي مدهيا براديش وأريسه وتتصل بهذه المنطقة في الغرب ولايتا مدهيا براديش ومهاراسترا- وفي الجنوب منطقة أندھرا براديش الشمالية الشرقية وساحل سركار الشمالي.

هذه المنطقة الجبلية من البلاد التي يوجد فيها أقل عدد للمسلمين تمتد من الجزء الفوقي لنهر سون في الشمال إلى الجزء الأسفل لنهر غوداوري في الجنوب، ويجري من بينها مهاندي، كانت هناك صخور عالية وغابات متصلة وعرة، وكانت الأرض ذات صخور وأحجار، لم تكن فيها خصوبة، وكان مناخها رطباً غير ملائم للصحة، كانت تسكنها القبائل، وكانت هذه المنطقة بعيدة جداً عن مركز المسلمين السياسي والحضاري، وذلك هو السبب في أنه لم ينزح إليها المسلمون في عدد ضخم، لذلك نسبة المسلمين في مديريات هذه المنطقة كلها قليلة، بل ضئيلة جداً.

والمناطق الأخرى للبلاد التي يوجد فيها عدد قليل من المسلمين هي: ولاية بنجاب وھريانه، وھماشال براديش، ومنطقة شمال اترا براديش الغربية الجبلية كرهوال، وكما يون، وكذلك الولايات الصغرى الغير المعمورة إلى حد كبير لشمال الهند الشرقية مثل ولاية اروناشال براديك و ناغاليند، وميزورم، وميغاليا، ومني فور.

وليس ت أسباب قلة نسبة المسلمين في ولايتي بنجاب وھريانه طبيعية وفطرية بل هي أسباب ثقلية واعتدائية، إذ أدت الأوضاع في سنة ١٩٤٧م وقت تقسيم الهند إلى هذه الكيفية لتتقل السكان على نطاق واسع.

أما قبل تقسيم الهند وتنقل السكان في نطاق واسع فكان عدد المسلمين من ١٥٪ إلى ٣٣٪ في المديرية كلها التي هي ولاية هريانه سوى المناطق الجبلية التي هي داخلة الآن في ولاية هماشال براديش، وكان عددهم من ٣٢٪ إلى ٥٠٪ في المديرية التي هي داخلة في ولاية بنجاب الآن.

انتهى كلام الدكتور النجرامى.

تعليق على عدد المسلمين في الهند:

قلنا ما هو معروف للجميع أو يكاد يكون كذلك وهو أن نسبة المسلمين بين سكان الهند هي ما بين ١٠٪ و ١٢٪. وآخر إحصاء سكاني للهند جرى فيما أذكر عام ٢٠٠١م ذكر أن مجموع السكان في الهند قد وصل إلى مليار ساكن، وعلى هذا يكون عدد المسلمين في الهند قد بلغ مائة وعشرة ملايين أو مائة مليون وعشرين مليوناً.

ولم أقف على نسبة المسلمين بين السكان في هذا الإحصاء الأخير ولكن هناك إحصاءات متوفرة عن نسبتهم في السابق أي في الإحصاءات السابقة، وهي تظهر أن نسبتهم في البلاد تزيد وتتسع باضطراد.

يبين هذا الجدول وقد نشر في مجلة الجامعة السلفية في بنارس في عدد (شهرى أبريل ومايو عام ١٩٨٠م) وما بعده من الأعوام يمكن أن يقاس عليه.

قائمة عدد السكان الهنود
واللغة السائدة في كل ولاية ونسبة المسلمين بينهم

اللغات	الأديان الأخرى	الهنداك	النسبة المتوفاة	المسلمون	المساحة /كم ^٢	الولايات	الأرقام
الآسامية	٧٢٧٦٨٩	١٠٦٢٥٨٤٧	٢٤,٠٣	٣٥٩٤٠٠٦	٧٨٥٣٢	آسام	١
تلكور والأردية	١٨٦٣٢٦٣	٣٨١١٩٢٧٩	٨,٠٩	٣٥٢٠١٦٦	٢٧٦٧٥٤	آندهر اير ادش	٢
الهندية والأردية	٦٦٧٠١٤	٧٣٩٩٧٥٩٧	١٥,٤٨	١٣٦٧٦٥٣٣	٢٩٤٤١٣	اترا بر اديش	٣
	٣٦٣٨٣٧	١٠٢٨٣٢	٠,١٨	٨٤٢	٨٣٥٧٨	اروناشل	٤
الأردية	٤٩٧٠٥٢	٢١٢١٠٥٦	١,٤٩	٣٢٦٥٠٧	١٥٥٨٤٢	اريسا	٥
	٣٣٣٤٤	٧٠١٣٤	١٠,١٢	١١٦٥٤٥	٨٢٩٣	اندمان ونكوبار	٦
البنغالية والأردية	٦٣٥٨٠٩	٣٤٦١١٨٦٤	٢٠,٤٦	٩٠٦٤٣٣٨	٨٧٨٥٣	بنغال	٧
الهندية والأردية	١٧٢٧٣٩٥	٤٧٠٣١٨٠١	١٣,٤٨	٧٥٩٤١٧٣	١٧٣٨٧٦	بيهار	٨
تامل والإنجليزية والأردية	٢٤٢١١١٩	٣٦٦٧٤١٥٤٠	٥,٤١	٣١٠٣٨٩٩	١٣٠٠٦٩٦	تامل نادو	٩
البنغالية والتريفورية	٥٨٦٩٢	١٣٩١٦٨٩	٠,٦٨	١٠٣٩٦٢	١٠٤٧٧	ترى فور	١٠
الكشميرية والأردية والدكورية وغيرها	١٧٢٢١١	١٤٠٤٢٩٢	٦٥,٨٥	٣٠٤٠١٢٩	٢٢٢٢٣٦	جمون وكشمير	١١
	٢٣٥٥	٧١٠٧٥	١,٠	٧٤٠	٤٩١	دادرا ونكروجلي	١٢
الأردية والهندية والفنجانية	٣٩٤٨٤٤	٣٤٠٧٨٣٥	٦,٤٧	٢٦٣٠١٩	١٤٨٥	دهلي	١٣

الهندية والأردنية	٨٩١٦٣٦	٢٣.٩٣٨٩٥	٦,٩٠	١٧٧٨٢٢٥	٣٤٢٢١٤	راجستان	١٤
الفنجانية والأردنية	٦٩١٣٩	١٩٤٣٩٥	١,٤٥	٣٧٢٠	١١٤	سندي كره	١٥
	٤١٧٧١	٤٠٠٧٩٣	٦,١٨	٢٩١٤٣	٤٨٠	بانديشري	١٦
مليالم والعربية والإنجليزية	٤٥٠١٣٨٠	١٢٦٨٣٢٧٧	١٩,٥٠	١١٤٤٤٧	٥٠٣٦٢	فنجاب	١٧
الكجراتية والأردنية	٦١٢٩٤٩	٢٣٨٣٥٤٧١	٨,٤٢	٢٢٤٩٠٥٥	١٩٥٩٨٤	كجرات	١٩
المرهتية والكوركتية والكجراتية	٢٧٥٠٣٩	٥٥٠٤٨٢	٣,٧٦	٣٢٢٥٠	٣٨١٣	كوايمن ديو	٢٠
مليالم	٢٤٦	١٥٥٥	٩٤,٣٧	٣٠٠١٩	٣٢	لكش ديوب	٢١
الهندية والأردنية	٨١٤٢٧٢	٣٩٠٢٤١٦٢	٤,٣٦	١٨١٥٦٨٥	٤٤٢٨٢١	مدهية براديش	٢٢
المنى فورية	٣٦٩١٨٧	٦٣٢٥٩٧	٦,٦١	٧٠٩٦٩	٢٢٣٥٦	منى فور	٢٣
المرهتية والأردنية	٤٨٧١٩٢٥	٤١٣٠٧٣٨٧	٨,٤٠	٤٢٣٣٠٢٣	٣٠٧٧٦٢	مهراسترا	٢٤
الكنارية والأردنية والإنجليزية	٨٥٣٢٢٨	٢٥٣٢٢٣٨٨	١٠,٦٣	٣١١٣٢٢٨	١٩١٧٧٣	كرناك	٢٥
خاصي وجينيا وكارو ناكا	٧٩٨٢١٢	١٨٧١٤٠	٢,٦٠	٢٦٣٤٧	٢٢٤٨٩	ميغاليا	٢٦
	٤٥٤١٥٢	٥٩٠٣١	٠,٥٨	٢٩٦٦	١٦٥٢٧١	ناغاليند	٢٧
الهندية والأردنية	٦٧٤٧٧٥	٨٩٥٦٣١٠	٤,٠٤	٤٠٥٧٢٣	٤٤٢٢٢	هريانه	٢٨
الهندية والجبالية	٨٥٤٨٠	٣٣٢٤٦٢٧	١,٤٥	٥٠٣٢٧	٥٥٦٧٣	هماشل براديش	٢٩

وهذا بحث آخر لأحد الباحثين المسلمين من أهل الهند بعنوان "المسلمون في الهند في ضوء الإحصاءات ونسبتهم في القوات الهندية".

لا تزال تتم عملية إحصاءات السكان في الهند بعد كل عشر سنوات بصورة مستمرة منذ سنة ١٩٨١م، ويقام بهذا العمل تحت مادة سنس لسنة ١٩٤٨م بعد استقلال البلاد، وأثناء الإحصائية لا يحصى عدد رؤوس الناس فقط، ولا تكون إحصاءات النفوس فحسب، بل تجمع الإحصاءات أيضاً على مختلف الجوانب الإنسانية والاجتماعية التي يسهل بدراستها فهم القضايا الاجتماعية والاقتصادية.

كما يحصل على المعلومات عن ديانة كل فرد من أفراد البلاد كذلك عند إحصاءات السكان بالإضافة إلى الأمور الأخرى، وتسجل ديانة الفرد مثلما يخبر بها، فإن قال إنه لا يدين بدين يكتب ذلك أيضاً، لا يدين بدين".

وتجمع الإحصاءات عن اتباع ست ديانات كبيرة توجد في الهند وهذه الديانات هي: الهندوسية، والإسلام، والديانة المسيحية، وديانة السيخ، والديانة الجينية، وديانة بوذا، وأما بقية الناس فتسجل أسماؤهم تحت: "الديانات الأخرى"، والمسلمون يشكلون ثاني أكبر سكان هذه البلاد بعد الهندوس، وكان عدد السكان المسلمين وفقاً للإحصائية الواقعة في سنة ١٩٨١م ٧١٧٢٨٢٦٣، الذي كان يشكل نسبة ١٠,٨٨ في المائة من إجمالي السكان، وتزايد عدد السكان المسلمين في عشر سنوات بنسبة ٣٢,٧٦ في المائة فصار في سنة ١٩٩١م ٩٠٥٢٢٨٥٣، الذي كان يشكل نسبة ١١,٦٧ في المائة من جميع سكان البلاد، كما ارتفع عدد السكان من أتباع الديانات الستة في الفترة ما بين ٩١-١٩٨١م بالنسبة التالية:

م	الولايات	نسبة السكان المسلمين	مجموع عدد السكان المسلمين	ارتفاع نسبة السكان في عشر سنوات (٨١-١٩٩١م)
١	جامو وكشمير	٠.٦٤,١٨	-	-
٢	ولاية آسام	٠.٢٨,٤٣	٦٣٧٣٢٠٤	-
٣	بنغال الغربية	٠.٢٣,٦١	١٦٠٧٥٨٣٦	٠.٣٦,٨٩
٤	ولاية كيرالا	٠.٢٣,٣٣	٦٧٨٨٣٦٤	٠.٢٥,٤٩
٥	الولاية الشمالية	٠.١٧,٣٣	٢٤٠٩٦٨٤	٠.٣٦,٥٤
٦	ولاية بيهار	٠.١٤,٨١	١٢٧٨٧٩٨٥	٠.٢٩,٥٠
٧	ولاية كرناتاكا	٠.١١,٦٤	٥٢٣٤٠٢٣	٠.٢٥,٧١
٨	ولاية مهاراشترا	٠.٩,٦٧	٧٦٢٨٧٥٥	٠.٣١,٤٠
٩	أندھرا برديش	٠.٨,٩١	٥٩٢٣٩٥٤	٠.٣٠,٦٦
١٠	ولاية غجرات	٠.٨,٧٣	٣٦٠٦٩٢٠	٠.٢٤,٠٥
١١	راجستان	٠.٨,٠١	٣٥٢٥٣٣٩	٠.٤١,٤٦
١٢	ولاية مني فور	٠.٧,٢٧	١٣٣٥٢٥	٠.٣٤,٤٤
١٣	ولاية تری فورہ	٠.٧,١٣	١٩٦٤٩٥	٠.٤١,٨٤
١٤	ولاية تامل نادو	٠.٥,٤٥	٣٠٥٢٧١٧	٠.٢١,١٦
١٥	ولاية غوا	٠.٥,٢٥	٦١٤٥٥	٠.٤٧,٧٤
١٦	مدھيا برديش	٠.٤,٩٦	٣٢٨٢٨٠٠	٠.٣١,٢١
١٧	ولاية هريانه	٠.٤,٦٤	٧٦٣٧٧٥	٠.٤٥,٨٩
١٨	ميغاليه	٠.٣,٤٦	٦١٤٦٢	٠.٤٨,٣٤
١٩	ولاية أريسه	٠.١,٨٣	٥٧٧٧٧٥	٠.٣٦,٨٣
٢٠	هما جال بریش	١,٨٢	٨٩١٣٤	٠.٢٨,٠٤
٢١	ناغا ليند	٠.١,٧١	٢٠٦٤٢	٠.٧٤,٨٤
٢٢	أرونا جال برديش	٠.١,٣٨	١١٩٢٢	٠.١٣٥,٠١
٢٣	ولاية بنجاب	٠.١,١٨	٢٣٩٤٠١	٠.٤٢,٤٢
٢٤	ولاية سكم	٠.٠,٩٥	٣٨٤٩	٠.١٨,٧٦
٢٥	ولاية ميزورم	٠.٠,٦٦	٤٥٣٨	٠.١٠٥,٨٠

ملحوظة: لم تتم عملية إحصاءات السكان في جامو وكشمير في ١٩٩١م وفي آسام في سنة ١٩٨١م.

وأما ارتفاع نسبة السكان من أتباع الديانات المختلفة فهو كما يلي:

١- البوذيون	٣٥,٩٨ في المائة
٢- المسلمون	٣٢,٧٦ في المائة
٣- السيخ	٢٥,٤٨ في المائة
٤- الهندوس	٢٢,٧٨ في المائة
٥- النصارى	١٦,٨٩ في المائة
٦- الجينيون	٤,٤٢ في المائة
٧- أتباع الديانات الأخرى	٠,٣٨ في المائة

وقد ازداد في الهند ازدياداً ظاهراً عدد الذين يأبون اتباع دين من الديانات ويقولون بصراحة، "أكتبوا ليس لي دين"، وكان عدد أمثال هؤلاء الناس في سنة ١٩٨١م ٦٠٢٠٩ فقط، أي كانوا يشكلون نسبة ٠.١٪ من إجمالي السكان، ولكن ارتفع هذا العدد وتزايد في سنة ١٩٩١م حتى بلغ ٤٠٥٤٨٦، يعني ٠.٥٪ من مجموع السكان.

وهكذا كانت نسبة أتباع الديانات المختلفة الستة من إجمالي سكان البلاد في سنة ١٩٨١م وفي سنة ١٩٩١م كما ذكرناه فيما هو أعلاه.

ويتضح من الإحصاءات المذكورة أعلاه أن المسلمين والسيخ والبوذيين قد ارتفعت نسبة عددهم من إجمالي سكان البلاد، وكانت الزيادة الباهرة من بينهم في عدد السكان المسلمين الذي قد ارتفع وازداد بنسبة ٠,٧٩٪، وبالعكس من ذلك قد انتقصت نسبة السكان الهندوس بنسبة ٠,٦٨٪.

ودلت الإحصاءات المذكورة أعلاه على أن أقل نسبة السكان المسلمين أعني ٠,٦٦٪ توجد في ولاية ميزورم، كما توجد أكثر نسبتهم

في ولاية جامو وكشمير، وإنما هم يشكلون نسبة أكثر من عشرين في المائة في ثلاث ولايات فقط، وهي ولاية آسام وولاية بنغال الغربية وولاية كيرالا.

بينما ولاية جامو وكشمير وحيدة من نوعها حيث نسبة عدد السكان المسلمين أكثر من ستين في المائة أيضاً، وحيث كان عدد المسلمين وفقاً للإحصاءات الواقعة في سنة ١٩٨١م ٣٨٤٣٤٥١ من مجموع سكان الولاية الذين بلغ عددهم ٥٩٨٧٣٨٩.

وان نظرنا إلى العدد بدلاً من النسبة وجدنا أن أكثر عدد السكان المسلمين في الهند أعني ٢٤١٠٩٦٨٤ في ولاية أترابرايش، ثم في بنغال الغربية حيث يسكن المسلمون في عدد ١٦٠٧٥٨٣٦، والولاية الثالثة حيث يسكن المسلمون في عدد أكثر من عشرة ملايين أعني (١٢٧٨٧٩٨٥) هي ولاية بيهار، وهكذا يوجد أكثر من نصف عدد المسلمين (٥٥,٦٣ في المائة) في هذه الولايات الثلاث.

وكانت الولايات الشمالية الشرقية هي التي قد ارتفعت فيها نسبة السكان المسلمين أكثر مما سواها في السنوات العشر الماضية، يتضح ذلك من الإحصاءات المذكورة أعلاه تماماً.

وتزايد عدد السكان المسلمين في أروناجال براديش بنسبة ١٣٥,٠١ في المائة، وفي ميزورم بنسبة ١٠٥,٨٠ في المائة، وفي ناغاليند بنسبة ٧٤,٨٤ في المائة، بينما تزايد عددهم في ولاية ميغاليا بنسبة ٤٨,٣٤ في المائة، يتضح ذلك أيضاً بدراسة الإحصاءات دراسة دقيقة وقريبة.

وكان ارتفاع نسبة السكان المسلمين في بنغال الغربية وكيرالا أكثر من سائر الولايات، وكانت هذه النسبة في سنة ١٩٩١م أكثر من ٢,١٠ في المائة و٢,٠٨ في المائة بالنسبة إلى سنة ١٩٨١م، وهي أكثر من النسبة التي توجد في سائر الولايات، وإنما ولاية سكم هي الوحيدة التي كان ارتفاع النسبة فيها في سنة ١٩٩١م أقل مما كان في سنة ١٩١٨م، لأن عدد السكان المسلمين كان تزايد بنسبة ١,٠٣ في المائة في سنة ١٩٨١م بينما كانت هذه النسبة في سنة ١٩٩١م ٠,١٥ في المائة فقط.

هذا ونذكر ونقدم هنا جدولاً يري الفرق فيما بين ارتفاع نسبة السكان من أتباع الديانات المختلفة في سنتي ١٩٨١م و١٩٩١م، ثم نذكر نسبة تمثيل المسلمين في القوات الهندية في مختلف الولايات، لكي نعرف مكانة المسلمين في هذه البلاد معرفة جيدة، والجدول كما يلي:

م	الديانة	سنة ١٩٨١م	سنة ١٩٩١م	الفرق
١	الهندوس	٠.٨٣,٠٩	٠.٨٢,٤١	٠.٠٠,٦٧
٢	المسلمون	٠.١٠,٨٨	٠.١١,٦٧	٠.٠٠,٧٩
٣	النصارى	٠.٢,٤٥	٠.٢,٣٢	٠.٠٠,١٣
٤	السيخ	٠.١,٩٦	٠.١,٩٩	٠.٠٠,٠٣
٥	البوذيون	٠.٠٠,٧١	٠.٠٠,٧٧	٠.٠٠,٠٦
٦	الجينيون	٠.٠٠,٤٨	٠.٠٠,٤١	٠.٠٠,٠٧
٧	الديانات الأخرى	٠.٠٠,٤٢	٠.٠٠,٣٨	٠.٠٠,٠٤

جدول تمثيل المسلمين في الشرطة

الولاية/ منطقة تحت المركز	عدد الشرطة الإقليمية	عدد المسلمين	نسبة المسلمين
ولاية مهارا ستر	١٥٨٥٤٣	٦٦٣٣	٠.٤,٢
ولاية أندھرا برديش	٦٣١٤٧	١٠٤٩٩	٠.١٦,٦
أرونا جال برديش	٤٠٨١	لا يوجد	لا يوجد

./۰.۸,۹	۳۹۳۶	۴۳۹۹۰	ولاية آسام
لا يوجد	لا يوجد	۸۳۳۳۲	ولاية بيهار
./۰.۲,۹	۷۳	۲۵۳۵	ولاية غوا
./۰.۶,۲	۳۸۹۷	۶۳۰۹۲	ولاية غجرات
./۰.۱,۷	۳۲۵	۳۰۴۳۱	ولاية هريانه
./۰.۱,۴	۱۶۳	۱۷۴۶	هما جال برديش
./۰.۴۴,۹	۱۸۰۴۵	۴۰۱۸۰	جمو وكشمير
./۰.۷,۲	۳۵۵۷	۴۹۳۲۲	ولاية كرناتكا
./۰.۹,۵	۳۲۷۰	۳۴۳۷۵	ولاية كيرالا
./۰.۴,۲	۳۷۲۰	۸۸۶۷۳	مدهيا برديش
./۰.۸,۵	۹۳۴	۱۱۰۳۲	ولاية مني فور
./۰.۱,۱	۱۵۸	۸۲۷۱	ولاية ميغاليا
./۰.۱۳,۶	۶۹۹	۵۱۵۲	ولاية ميزورم
./۰.۰,۶	۱۴۵	۱۴۷۵۴	ولاية ناغاليند
./۰.۲,۸	۱۰۲۹	۳۶۵۹۵	ولاية أريسه
./۰.۰,۲	۲۱۰	۶۳۳۱۰	ولاية بنجاب
./۰.۵,۶	۳۲۲۱	۵۷۱۶۷	ولاية راجستان
./۰.۰,۲	۷	۲۷۳۲	ولاية سكم
./۰.۴,۲	۳۰۲۴	۶۹۰۲۱	ولاية تامل نادو
./۰.۴,۹	۸۰۷۲	۱۶۳۸۷۵	الولاية الشمالية
./۰.۹,۸	۳۴۴۲	۵۹۱۳۷	بنغال الغربية
./۰.۵,۹	۱۱۱	۱۸۵۲	اندمان نكوبار
./۰.۰,۶	۶	۴۰۸۶	جندي كره
./۰.۲,۲	۵	۲۲۲	دادر نكر حويلي
./۰.۲,۱	۵	۲۳۶	دمن وديو
./۰.۲,۳	۱۶۰	۵۰۷۹۸	دهلي
./۰.۴۵,۴	۱۶۳	۳۵۹	لكشديب
./۰.۳,۴	۶۲	۱۸۶۶	بانديجري

وقد كتب لنا الدكتور محمد يونس النجرامي عن المسلمين في الهند قبل استقلالها وبعده، وهو من تلاميذي في الجامعة الإسلامية في المدينة المنورة وقد عاد إلى الهند بعد إكمال دراسته وبقي هناك، فرأت رابطة العالم الإسلامي الاستفادة من علمه وخبرته وإطلاعه الواسع على شئون السكان بعامة وعلى شئون المسلمين خاصة أن تعيينه مستشاراً لها لشئون الهند مقيماً هناك، فكان يواصل إرسال التقارير والمقالات التوضيحية عن الأحوال المتعلقة بالمسلمين في تلك البلاد.

وهذا ما كتبه عن هذا الموضوع الذي أثبتته على طوله لأنه مهم كما هو واضح.

المسلمون في الهند قبل استقلال الهند وبعدها دراسة لأموهم وأوضاعهم:

يعتبر ٣١ من شهر ديسمبر عام ١٦٠٠ ميلادية يوماً ذا أهمية فائقة في تاريخ إنجلترا والهند حين أعطت ملكة بريطانيا إليزابيث إذناً عاماً بالشركة الهندية الشرقية لتبادل التجارة على أوسع نطاق مع البلدان الشرقية، وانتهاز الإنجليز هذه الفرصة السانحة السائغة لبسط نفوذهم وسلطانهم، فأخذوا في التجارة الواسعة في بلاد جاوا وسومطرا.

وكان من سوء حظ ملوكنا المسلمين في بلاد الهند أنهم قد انخدعوا بكيد الإنجليز الذين لم يقدوا إلى الهند لغرض تجاري، بل جاءوا إليها مضميرين نواياهم الاستعمارية وألقوا على ذلك رداء التجار الكثيف، فإنهم استأذنوا الملك المغولي جهانكير للتجارة في الهند، فأذن لهم بهاعام ١٦١٣ الميلادي، فأسس الإنجليز مراكز تجارية واسعة في مختلف مدن

الهند الكبيرة كمدينة سيرت في غجرات، ومدينة آجرة وأحمد آباد وبهروج وبرودة، وركزوا كل العناية والجهد على توسيع التجارة.

ففي مدة طويلة ازدهرت تجارة الإنجليز واتسع نطاقها، وأستولت على الأسواق، ولما رأى الإنجليز ازدهار تجارتهم بدعوا يظهرون ما كانوا يخفونه في صدورهم من نوايا استعمارية ومطامع خبيثة، فاستغلوا تدهور الاقتصاد الهندي وكذلك التدهور السياسي، فأرادوا أن يثبتوا أقدامهم لنيل المآرب والبغية التي كانوا يسعون لها ويتحملون المشقات من أجلها.

فأولاً مهّدوا الطريق لإسكان القوات والجنود لصيانة الأجهزة والمحلات التجارية ثم تطرقوا إلى التواطؤ مع الأمراء النواب المحليين، وخلال هذه الفترة قد اعترى الحكومة المغولية الوهن والضعف والخلود إلى الراحة ولا حقيقة لها إلا أنها أصبحت رمزاً للحكومة الإسلامية لم تكن فيها روح جديدة وقوة متفاعلة، ودم حار يجري في عروقها، وتجردت عن جميع الخصائص التي بها تكون الحكومة حيّة متدفقة بالحياة والحيوية والروح والنشاط وقوة الدفاع وصفة المغامرة والبطولة وروح التضحية والفداء والمخاطرة بالنفس والاقترحام في غمار المخاطر والسير على صهوات الأشواك، فإن هذا كله قد دفع الإنجليز على بسط نفوذهم وتحقيق مطامعهم، فبدوا يتدخلون علناً وجهاً دون تخوف وإحجام في شؤون البلاد السياسية وتدرجياً ترسخت أقدام الإنجليز في أرض الهند، ولمع نجم قوتهم، ونجحت الخطة التي تم إعدادها بأيدي المستعمرين الحاقدين على الإسلام والمسلمين والدول الإسلامية.

فكان أول من نهض لمقاومة الإنجليز هو البطل المغوار سراج الدولة فإنه بدأ الحرب مع الإنجليز لإخراجهم من الهند وتحريرها من

غطرتهم فوقعت المعركة بين قوات سراج الدولة وقوات الإنجليز الذي كان يقودها لارديكالثيو في حلبة بلاسي سنة ١٦٥٧م.

ولكن من سوء حظ هذه البلاد أن سراج الدولة قد واجه الانهزام وفوض روحه إلى بارئها تعالى في ٢٣ من شهر يونيو من نفس العام، ولم تتحقق تلك الأمنية المعسولة التي كان يحلم بها، ويسعى لتحقيقها ويركز على إنجازها جهوداً مكثفة، وإن انهزام سراج الدولة لم يكن بسبب فتور همته وخوار قوته إنما كان نتيجة غدر وخيانة ومكيدة نسج خيوطها بعض أفراد خاصته الذين كانوا يظهرون له الولاء والحب ولكنهم كانوا يرتبطون بالإنجليز ارتباطاً وثيقاً، ويواصلون إليهم جميع الأنباء والأسرار الحربية، فكان من هؤلاء الخائنين الغدرة مير جعفر سيته جكت راڤي، ولبهرام، أوى جند موهن لال، غووند رام متهرا، وتاريخ بلاد الهند لن ينساهم ولا جرائمهم التي اقترفوها.

ولم تخبُ بعد هذه الكارثة الأليمة المخزية جذوة تحرير البلاد من الأجنبي في نفوس المسلمين وأمرائهم الغيارى المتحمسين لصيانة الإسلام وعزته ومجده وبهائه وروائه، فبين فينة وأخرى قام المغاوير المسلمون ضد الاستعمار البريطاني فمن أولئك الأبطال البواسل أسد ولاية ميسور تيبو سلطان الذي لم يزل مصدر قلق واضطراب للإنجليز، وكان شوكة لا يستطيع الإنجليز دفعها، وقلعة منيعة لا يقدر على فتحها، وعاصفة هوجاء لا يمكن لهم أن يصرفوا وجهتها، وبطلاً فذاً لا تثبت أمام صلابته وشكيمته جبال راسيات فكان يورق الإنجليز فيبيتون وهم ساهرون مضطربو البال موزعو القوى مشتتو الفؤاد، وكانوا لا يستطيعون أن يذيقوه هزيمة فدبروا ودرسوا، وانتهى بهم الأمر إلى

مكيدة، فكادوا، ووطدوا صلتهم بأصحابه الخونة الغدرة الذين كانوا موضع أسرار له، فنجح الإنجليز في غايتهم وهزموه بعد جهد طويل، فقتلوه في ٤ من شهر مايو عام ١٧٩٩م في سوق رنغا فتنتم لولاية ميسور.

ولسنا نحن بصدد سرد تفصيل هذا أحوال البطل العظيم ولكن يجدر بنا الإشارة إلى أنه لم يواجه الخيبة والهزيمة في المعركة إلا بسبب جنوده الذين خذلوه وحيداً فريداً، حتى تحصن، وصمد للقوات الإنجليزية ولم تـوذن الشمس بالغروب حتى فتح أحد الخونة باب القلعة فدخل الإنجليز فيها، وقتلوا أهلها وأضرموا النيران في داخل القلعة، والمصير لا يحتاج إلى مزيد من الكلام، وشجع هذا الانتصار الكاسح الإنجليزي حتى قال قائد الجيش "من اليوم الهند لنا".

وفي عام ١٨٥٧م هبت ريح عامة لتحرير الهند من مخالب الاستعمار البريطاني فكان المسلمون وقادتهم هم الذين في طليعة هذه الحركة الاستقلالية فأسهم فيها آخر ملوك الهند المغوليين بهادر شاه ظفر والنواب أحمدالله شاه، والمملكة لكشمي بائي، وتانياً توبه مساهمة جبارة، واكتورا بنارها، ولكن كان من سوء حظ هذه البلاد وشقاوتها أن هذه الحركة الاستقلالية قد واجهت الإخفاق والفشل بأسباب عديدة فمنها تواطؤ بعض أمراء الهند مع الإنجليز لإرضائهم وتحقيق مآربهم، ومنها تسليح القوات الإنجليزية بأحدث الوسائل العسكرية والخبرة الكافية والمعرفة التامة الدقيقة باستراتيجية الحرب، وسمى الإنجليز هذا الجهد العظيم الذي بذل لتحرير الهند ثورة، والحقيقة أن هذه المقاومة والنضال لم يكن ثورة إنما كان حرباً ونضالاً بريئاً ومقاومة نزيهة لإخراج الإنجليز من هذه البلاد.

وبعد ما هداً الوضع وسكن وعاد الأمر إلى الإنجليز وضعوا السيف في المسلمين وقاموا بجلاء الملك المغولي بهادر شاه ظفر إلى مدينة رنغون في بورما حيث مات موتاً أليماً في السجن، وقتال ثلاثة عشر ألفاً من أكابر علماء المسلمين وأربعة مائة وألف من عامة المسلمين في هذه الثورة، والجدير بالذكر أن هذه الحرب اشترك فيها المسلمون والهندوس جميعاً شأواً بشأو ونعلاً بنعل، ولكن القيادة كانت في أيدي المسلمين لأن الحكومة قد سلّبت منهم فكانوا أكثرهم وأشدّ تحملاً من الآخرين وأكثر شعوراً بالألم والرزية، فكانوا مستهدفين حقاً لغضب الإنجليز وسخطهم فذلك أن الإنجليز لم يكتفوا بإياداة المسلمين وفتكهم، بل أهانوا كل ما يمت إلى المسلمين بصلة من مساجد ومقابر ومراكز إسلامية ومؤسسات دينية وتربوية وجرحوا مشاعرهم.

وقد فرضوا الحظر على الصلاة في المسجد الجامع بدلهي، واستمر هذا الحظر سنتين ونصفاً، وخلال هذه كم حنّت قلوب المسلمين إلى تأدية الصلاة في هذا المسجد، و الخضوع فيه لربّهم، وإن له في قلوب المسلمين تقدساً ويعتبر علامة لشوكتهم وعظمتهم ومجدهم في هذه البلاد، ولم يكتف الإنجليز بإهانة المسجد وتجريح مشاعر المسلمين بل إنهم ضيقوا في إتيان العبادات على المسلمين وقد صدر إعلان من الإنجليز ببيع هذا المسجد الجامع بالمزاد ولكن رجلاً من المسلمين فياض الدين ميرتى دفع الثمن لتحرير المسجد ثم قام بوقفه للمسلمين.

ولا يمكن لمؤرخ أن يهمل جانب ما فعلته أسرة الإمام الشاه ولي الله الدهلوي وبذلت من تضحيات جسام لتحرير بلاد الهند فإن ابنه الشاه عبدالعزيز أفتى بالجهاد الإسلامي ضد الإنجليز واعتبر الحرب مع

الإنجليز جهاداً إسلامياً ولم يكتف بالإفتاء، بل ساعد في تعبئة جيش إسلامي بقيادة الإمام السيد أحمد بن عرفان البريلوي وحرص الناس على الاندماج في هذا الجيش فاشترك فيه ابن أخيه الإمام إسماعيل الشهيد، وزحف الجيش الإسلامي، وخرج هذا المد الإسلامي لمقاومة الإنجليز فحاض في كثير من المعارك الطاحنة، حيناً اقتصر وحيناً آخر واجه الفشل.

واستمرت الحرب بين هذا الجيش المتحمس لإعادة مجد الإسلام السالف وبين القوى الإنجليزية وحلفائها مدة طويلة حتى هابه الإنجليز، وتتغصت به حياتهم، فأحسوا الخطر من قبل هذه الحركة الإسلامية فلم يدخلوا وسعاً في اقتلاع جنورها، حتى وقعت معارك عديدة في مختلف مناطق الهند، ووقعت المعركة الأخيرة في ميدان بلاكوت سنة ١٨٣١ الميلادي، ودارت هذه الحرب بين الحركة الإسلامية التي كان يقودها الإمامان السيد أحمد وإسماعيل الدهلوي وبين الشيخ الذين كانت القوات الإنجليزية تساعدهم وتزودهم بالأسلحة الفتاكة أبلى فيها المجاهدون بلاءً حسناً، وأظهروا فيها الأعاجيب، ولكن الله قدر لهذه الجماعة الهزيمة الظاهرة فرزق قائده وساعده الأيمن الشيخ إسماعيل الدهلوي وكثيراً من المجاهدين الشهادة، ففازوا وظفروا بهذه النعمة والمكانة الرفيعة.

ولم تتوقف مسيرة ما بدأه السيد أحمد بن عرفان الشهيد وإسماعيل الشهيد من الجهاد والمقاومة الإسلامية ضد الطموحات الاستعمارية الإنجليزية على شهادتهما وشهادة كثير من أصحابهما، بل واصل حركتهما الجهادية سفرها الشاق المضني برغبة وحماسة وجد ونشاط موفور، فلما وضعت معركة بلاكوت أوزارها ونجا من نجا من المجاهدين فلجأ الفلج إلى الجبال ولم يزل هؤلاء وأصحابهم في الهند

قائمين على الحق باذلين في ذلك النفس والنفيس، و الإنجليز يطاردونهم ويطاردون أملاكهم وأموالهم ويحاكمونهم محكمات طويلة عريضة، وهم صابرون محتسبون لا يضطربون ولا يتزعزعون.

وكان الشيخ عنايت علي والشيخ ولايت علي من رفقاء السيد أحمد الشهيد اللذين واصلا جهادهما ضد الإنجليز في بنغال المنطقة الجنوبية الشرقية من الهند مؤلفة من المسلمين فيها، وكان الإنجليز مستشاطين محققين ومضطربين فقاموا بشنق عدد كبير من المسلمين وكذلك قاتل الحافظ محمد ضامن ومعه آلاف وآلاف من علماء المسلمين الإنجليز في ميدان شاملي، فمعظمهم نالوا الشهادة، واستشهد آلاف من المجاهدين في صادق فور المنطقة الشرقية للهند، وكان من الذين نالوا درجة الشهادة في معركة صادق فور ملالال قندهاري والمولوي مظهر علي وغيرهما من العلماء الكبار والذين اكتتوا بنار حرب تولى عدد كبير من العلماء المسلمين وكان منهم المولوي نصير الدين منغلوي والشيخ عبدالله بنارسي والشيخ نظام الدين شاه جهان فوري، وقد شنق فضيلة الشيخ أحمد الله في قضية مؤامرة أوده في مدينة فيض آباد.

وبدأ محاكمة المتآمرين في الهند، ودامت مدة طويلة، وحوكم عدد من قادة هذه الحركة كان على رأسهم وفي مقدمتهم الشيخ يحيى علي العظيم آبادي والشيخ أحمد الله العظيم آبادي والشيخ جعفر علي التهانيسري والشيخ عبدالرحيم الصادق فيري حكم عليهم بالإعدام ثم بدل هذا الحكم بالنفي المؤبد إلى "بورت بلير" اندمان في جزائر سيلان.

وتاريخ هذا الجهاد الطويل والبطولات النادرة والأدوار الرائعة التي

أدائها العلماء المسلمون موضوع كتاب مفرد وسفر مستقل لا يمكن الإحاطة بمآثرهم المشرقة واستقصائها في هذه العجالة.

لا شك في أن المسلمين في الهند منذ بداية قدوم الأجانب إليها لم يرضوا باقبالهم واندفاعهم وتواجههم نحوها، فلما حاول الأجانب تثبيت أقدامهم في قلب الهند نهض المسلمون قائمين مناضلين مكافحين ضدهم كما أن المسلمين في ما لا يبار نشبوا الحرب مع الحكومة البرتغالية عام ١٥٠٠م وكان المسلمون المالاباريون معروفين بالمهارة والبراعة في الحرب، وكانوا يصلون أنسابهم إلى أسرة كجالي الشهيرة، وينحدرون منها، وفي سنة ١٥٨٥م وقعت المعركة بقيادة كتا موسى ابن أخ كجالي وبدأت ثورة موبلار سنة ١٨٠٠م كان يقودها حيدر سوكتي، فإن الإنجليز قد صبوا ظلماً قاسياً على الثوار ومن كانت له مساهمة في إضرام نار الثورة.

وفي عام ١٩٢٢م أيضاً قد شهدت موبلادار مشهداً مؤلماً عنيفاً أشد العنف حين ثارت قبيلة نوائط (وهذه القبيلة مشهورة وعامة تسكن في مدن جنوب الهند وخاصة في مدينة بهنكل وماجاورها من المدن) على الإنجليز وقاد هذه الثورة سدى محمد بابو الذي كان والد القادر باشا النائطي، وخالاً لركن الدين شبير، فإن السدى محمد قد أبدى بطولته العجيبة النادرة وألجأ الإنجليز وجنودهم إلى التراجع والتقهقر ولكن من المؤسف جداً أنه لم يلبث أن انقلبت ثورته الناجحة الكاسحة اخفاقاً وفشلاً، وبعد اخفاق ثورة موبلادار قد اختفى، وترك وطنه المالوف الذي نشأ فيه واستنشق هواءه، وأريجه وتوجه شطر مدينة بهنكل يركب الباخرة، وحظر الإنجليز عليه دخوله في مالابار، وبعد أن نالت الهند استقلالها ذهب إلى كاليكوت حين توفي ودفن.

ولمسلمي مدينة ميرت بولاية إترابرديش إسهامات جلية وتضحيات جسيمة في تحرير الوطن من براثن الإنجليز وما أكثر ما ساهم مسلمو ميرات، وولاية راجستهان في هذه الحركة الاستقلالية، وما أكثر ما شاهدت منطقة ميوات حين أحرقت قراها وأريافها برمتها.

وهذا بما أوماً به المستر كلفيورد عند ما جر الثائرون أخته وهي عارية في جانندي جوك بمدينة دهلي، وما قام به المستر كلفيورد من اعتداءات قاسية ومظالم رهيبة لا تزال تردد وتحكى وتنتقل إذا ذكرت قصص الاعتداءات على الإنسانية، ولاسيما إذا ذكر المسلمون وما منوا به من ظلم ووحشية في فترات مختلفة من التاريخ.

وفي بداية هذا القرن العشرين قام فوج كبير وسيل عارم من العلماء والمتحمسين للدين الإسلامي لمقاومة طموحات الإنجليز الاستعمارية، فمن أجل هذه الغاية أنشأ شيخ الهند مولانا محمود الحسن الديوبندي حركة قوية عظيمة التأثير سريعة الانتشار واشتهرت هذه الحركة بحركة المنديل الحريري، وفي مدة غير طويلة ذاع أثرها وشاع ما أعدته من مخططات وبرامج، ولكن الله لم يقدر لها أن تتجح، وهو أعلم بما خبأ لها من حكم وأسرار، ولكن لو أنها قد نالت النجاح في غايتها وفيما تروم إليه من تغيير سياسي بل وتغيير القيادة لتقلبت الأوضاع والاتجاهات التي تكون سائدة حين ذاك، وكان قائد هذه الحركة رجلاً ألعياً فذاً محنكاً، فحاول توطيد الصلات مع القيادات الإسلامية في العالم الإسلامي وجاب من أجلها في كثير من البلدان، وأرسل كثيراً من القواد والأمرء والحكام، فبصد ذلك قد باح سره وألقى عليه القبض حين كان في مكة المكرمة وتم القبض عليه بإيعاز من رئيس مكة الذي قد

ارتكب هذه الجريمة لإرضاء الإنجليز.

وفي عهد تحمل عدد كبير من العلماء محن النفي والسجون وتجرعوا مرارة أليمة في سبيل تحرير البلاد من الاستعمار البريطاني ونفوذه الجائر الغاشم فكان على رأسهم ومقدمتهم الشيخ عبدالرحيم السندهي، ومولانا حسين أحمد المدني الفيض آبادي ثم الديوبندي مولانا عبدالله السندهي، ومولانا محمد علي جوهر رامفوري وأخوه الأكبر شوكت علي ومولانا حسرت موهاني، ومولانا عبدالحليم الصديقي، والدكتور السيد محمود بهادر يارجنغ، والدكتور الأنصاري والطيب أجمل خان، ومولانا أبوالكلام آزاد كالكثوي ثم الدهلوي، ومولانا حفظ الرحمن السيوهاروي ومولانا سعيد أحمد أكبر آبادي، والدكتور سيف الدين كجولو.

حركة تحرير الهند ودور النساء المسلمات:

وللنساء المسلمات دور عظيم بارز يجدر بالذكر والتنويه والإشادة ولهن إسهامات ضخمة رائعة في سبيل تحرير البلاد تحتاج إلى كشف القناع عن وجهها، فكانت (حضرت محل) امرأة فيها غيرة وحماسة وانفة وازدراء للسيطرة البريطانية، فإنها قامت بتعبئة جيش نسائي لمقاومة الإنجليز، واشتركت في الجيش الذي أعدته إماء القصر وجواربها اللاتي لا يعرفن إلا القيام والخدمة والأتيان بما يؤمرن ولكنهن اشتركن في الجيش وتجددت بمساهمتهن ذكريات الماضي حين قامت المسلمات بالاسلات بأدوار رائعة مسفرة، واستمرت الحرب بين (حضرت محل) والقوات الإنجليزية حوالي عشرة أشهر فإنها كانت صامدة أمام الإنجليز صمود الجبال الراسيات، لا تعرف الوهن والضعف

والاستكانة، وكادت الحرب لا تنتهي.

ولما رأى القائد الإنجليزي أورم أن الوضع لا يمكن أن يهدأ ولا يسكن بل إنه لا يزال يتسع ويتفاقم يوماً فيوماً، فإنه عرض عليها شروط الصلح، ولكن تلك المرأة الأبية قد رفضت عرضه وأبت إلا أن تواصل الحرب مع الإنجليزي، وفوق ذلك قدمت الملكة فكتوريا العذر إليها وطأبتها العفو والسماح، ولكنها ألحت على الرفض والإنكار وما لانت عريكتها، ولا ساومت ضميرها الغيور ولا رضيت بما قدمت إليها الملكة البريطانية من عذر وطلب العفو.

ثم لم تلبث إلا أن غادرت مدينة لكنو وطنها المألوف، وهاجرت إلى نيبال حيث أتاها اليقين فسلمت روحها الزكية إلى بارئها تعالى.

والتاريخ لن ينسى أصغرى بيجم القاطنة بتهانا بهون ولاية أترابرايش التي أحرقت وقد كانت حية بسبب تهمة الاشتراك والإسهام في الثورة، وكذلك أصدرت الحكومة البريطانية حكمها لشنق امرأتين مسلمتين إحداهما حبيبة والأخرى رحيم بما أن لهما إسهاماً فعالاً في حركة تحرير البلاد، وكانت هاتان المرأتان ترتبطان بقرية لمديرية مظفر نغر ولاية اترابرايش، وإن هناك عدداً لا يستهان به من النساء المسلمات لهن خدمات باهرة ودور إيجابي بناء في مجال إنقاذ الوطن من نير الاستعمار البريطاني، ومن أولئك النساء النجيبات الجرئيات أم مولانا محمد علي جوهر ومولانا شوكت علي التي حرضت ابنيها على التضحية والفداء والبطولة في سبيل تحرير البلاد، وشجعتهما عند كل غائلة ومحنة وشاركت هي أيضاً في الحركة الاستقلالية ونفخت روحها

في كثير من الشبان والأطفال وأوقدت شرارتها في نفوس النائمين
الساھين اللاھين الذين يغشاهم الوجود والسهو والغفلة عما يدور حولهم
من أحوال ووقائع، وإني لو لم أذكر حليلة مولانا حسرت موهاني: نشاط
النساء التي لها دور بارز في تعضيد زوجها وتعزيز جانبه وتقويته في
كل مرحلة وطور من أطوار رحلة تحرير البلاد لكان هذا خيانة تاريخية بل
وجناية تاريخية فإنها رافقت زوجها حدواً بحدو في شقائه وسعاده وفي حلوه
ومره، ولما حوكم علي مولانا حسرت الموهاني من قبل الإنجليز فإنها كانت
من تسلمت رصيد المحاكمة، وكم من مرة ذهبت إلى المحكمة من أجل قضية
ومحاكمة زوجها.

أما شخصية مهاتما غاندي فمن الواجب أن نعرف أن غاندي لم
يكن معروفاً في الأوساط الهندية، ولم يكن له صلة وعلاقة بشعب الهند،
إنما نشأ في الهند وتعلم ثم سافر إلى لندن لإتمام التعليم ثم توجه إلى
إفريقيا، وهناك كان يعيش حياة الخمول والذبول، ولم تكن له مكانة
وشهرة إذا به طار صيته وذاعت شهرته، وهذا كله بما كانت له علاقات
قوية بالمسلمين منذ مرحلة بداية التعليم في الهند، ثم في لندن وفي إفريقيا
أيضاً، ولذلك فإننا نرى أنه حين آب إلى الهند من إفريقيا عام ١٩١٥م
فكان أول من عرف به هم المسلمون ولاسيما العلماء، وعلى مقدمتهم
مولانا محمد علي جوهر وأخوه الأكبر مولانا شوكت علي ومولانا
عبدالباري فرنجي محلي، ولآخر الذكر يد كبيرة في القيام بتعريف غاندي
في الدوائر الهندية، كما ذكر أن مولانا عبدالباري قام بجولة على الصعيد
الهندي بالقطار ورافقه غاندي فكان يقف على كل محطة بما يمر بها،
ويعرف الناس بشخصه غاندي، فقصارى القول أن كل ما ناله غاندي

وأحرزه من مكانة وشهرة وصيت فائق، وجاه عريض كله يرجع إلى أيادي المسلمين الذين كانوا لا يعرفون ضيق النظر ولم ينوقوا التعصب، وإنما كانت صدورهم تجيش وتغلي بما يمكن به تمهيد الطريق إلى تحرير البلاد سواء في ذلك المسلمون والهندوس.

ولعدم ضيق النظر لعلماء المسلمين ترى عدداً كبيراً من المتقنين والخريجين من الكليات والجامعات العصرية كانوا يرافقون العلماء، وكان العلماء المسلمون معنيين بهم، ولهم مكانة في قلوبهم ويعتبرونهم زاداً قوياً للرحلة الاستقلالية.

حزب المؤتمر الوطني وإسهام المسلمين فيه:

مما لا شك فيه أن الحزب المذكور هو الحزب الوحيد الذي نال تعطف المسلمين منذ تأسيسه في ٢٥ من شهر ديسمبر ١٨٨٥م بيد رجل إنجليزي (A.Q HUME) وكان الغرض لإنشاء هذا الحزب توحيد جماهير البلاد وتركيزها، وتحقيقاً لهذا الغرض الهادف البناء بدأ الحزب سلسلة عقد المؤتمرات واللقاءات على الصعيد الوطني في مختلف مدن البلاد، فانعقد مؤتمره الأول في مدينة كلكتا تحت رئاسة المحامي الشهير (W. C. BAMERJI) اشترك فيه ٧٢ ممثلاً من مختلف مدن الهند، ومن بينهم ممثلان مسلمان رحمت الله ساياني وعلي محمد فهيم الذي كان وطنه مدينة بومباي، وبعد حفلته الأولى بدأ نطاق الحزب يتسع قليلاً قليلاً، وجعل المسلمون يقتربون منه ويبدون تعاطفهم ورغبتهم فيه حتى نجد عدداً من المسلمين الذين تَبَوَّأوا منصب رئاسته قبل تحرير الهند، فإنهم هؤلاء بدر الدين طيب جي، ورحمت الله ساياني، محمد علي جناح،

حسن إمام، حطيم اجمل خان، مولانا محمد علي جوهر، الدكتور مختار أحمد الأنصاري، مولانا أبو الكلام آزاد، وهؤلاء الذين لهم دور إيجابي في تطوير المؤتمر الوطني، ولهم تضحيات جسام لن ننسى، إنما لا يجدها إلا جاحد والجدير بالذكر أنه بعد نيل الهند استقلالها لم يعين أحد من المسلمين رئيساً لهذا المؤتمر إلى الآن خلال فترة خمسين سنة، وأن له أسباباً وامتدادات ترجع أصولها إلى فكرة خاصة وهي الفكرة الهندوسية، فإن الحرب قد وقع في دوامة هذه الفكرة بل أصبحت هذه الفكرة قوة موجهة رئيسية له وأساساً لا يمكن عنه الحياد، وسيطرت عليه الفكرة السرهمنية التي تعتبر المسلمين عدواً لدوداً فإن المسلمين قد قلت رغبتهم فيه وانحسر عددهم، واليوم يمثل هذا الحزب فكرة يتحملها الطبقات العليا من الهندوس.

حقيقة الحرية:

نعني بالحرية حرية الفرد بحيث أنه يكون حراً طليقاً في ممارسات أعماله وشئونه ما يشاء، وكيف يشاء لا تفرض عليه ضغوط، ولا توضع في سبيله عراقيل وعقبات قانونية، وكانت شخصيته مصونة من كل نوع من أنواع الظلم والاعتداء والقسوة، وليس لأحد أن يلقي عليه القبض بدون محاكمة قضائية، وله خيار وحرية تامة أن يذهب وينطلق حيث يشاء خارج بلده في البلاد، أو خارج البلاد بالإجازة، وتعتبر حرية الفرد أمراً يستحق الاحترام والتقدير والعناية البالغة به في كل مجتمع إنساني نزيه بصفة تجعل الفرد ذا قيمة وأهمية لا يمكن الظلم عليه، وعلى عرضه وماله، ومن ارتكب هذه الجريمة النكراء واعتدى على شخص في عرضه وماله فإن له عقاباً رادعاً وجزاء مخزياً لا يستطيع عليه صبراً ولا أن يتخلص منه.

وانطلاقاً من هنا يجب علينا أن نقوم بتحليل دقيق لأوضاع المسلمين في هذه البلاد وما أحرزوه من حرية لممارسات أعمالهم الدينية، وكذلك ينبغي لنا أن نتعرف على مدى إحرارهم المنافع مقابل ما بذلوه من مجهودات جبارة في سبيل تحرير الهند منذ أن بدأت الحركة الاستقلالية، وعلى ما جنوا من ثمار حلوة أو مرّة، وما تكرموا بالعز والكرامة والمناصب الرفيعة من قبل الهند، هذا هو الجانب المؤلم المظلم الذي يدفعنا إلى تقديم الحقائق والوقائع التي عاش خلالها المسلمون ولم يزالوا يعيشون اليوم في هذه الدولة التي قاموا بتطريز جنباتها وحواشيها، وأراقوا من أجلها دماء قانية، ولم ييخلوا بما كانوا يملكون من قوة ووسائل لأدنى لمحة ولو قفة قصيرة.

وقفه مع المسلمين بعد تحرير الهند:

(لو جمع كل ما أريق من دماء المسلمين الزكية في الاضطرابات الدامية بعد استقلال الهند في موضع واحد لغرق بناء البرلمان أكبر بلاد ديمقراطية من بين دول العالم في بحر من الدماء القانية).

لقد مُني المسلمون وظلموا ظلماً شديداً فانفتح عليهم باب المؤامرات والخديعة والغدر والخيانة وسلب الحقوق، والانتهاكات والاضطرابات الطائفية، فالمسلمون دائماً منذ استقلال الهند في ضيق وحرَج ولا يخرجون من أزمة مشكلة فما أسرع ما يقعون في أزمة أخرى، وجميع أبواب الرقي والازدهار مغلقة عليهم، فليس لهم تمثيل تفر به العين في الجهاز الإداري ولا في الوظائف الرسمية ليست لهم إمكانات وفرص يستطيعون بها أن يقطعوا مسيرة الرقي والتقدم وغلقت عليهم أبواب التعليم ونتيجة لذلك صار المسلمون متخلفين أسد التخلف في مجال

التعليم، وكانت مساجدهم ومراكزهم العلمية والدينية في خطر شديد وكل يوم يرى وتشاهد مناظر مسرحية تعبت بها بكرامتهم وعواطفهم، وكم أريقت دماء المسلمين منذ استقلال الهند إلى يومنا هذا، وكم واجهوا أقسى المعاناة وأعنفها وأشدّها في مختلف مجالات الحياة، وكم فرضت عليهم ضغوط عدوانية جائرة وبذلت جهود مكثفة لاسيئصالهم بأساليب مختلفة.

وفي الوقت الذي كانت أنديرا غاندي رئيسة الوزراء للهند ارتكب وزير لها جريمة نكراء بحيث إنه قد قضى على حيثية الإستقلالية التي كانت تتمتع بها جامعة عليجرا الإسلامية إذ إن هذه الحيثية هي التي كانت شارة لها تمتاز بها، ولكن الذهن الطائفي حاول القضاء عليها، وبعد ذلك انفجر غضب المسلمين، وتوحدت صفوفهم لإعادة مكانتها التي كانت عليها سابقاً، وبعد جهد طويل أعيدت إليها حيثيتها وإن هذه في الحقيقة مؤامرة خطيرة ضد مراكز المسلمين التعليمية في هذه البلاد ليكون المسلمون مقطوعي الأيدي في مجال التعليم والثقافة.

وإن هناك شبكات متنوعة للمؤامرات الهدامة الخطيرة ضد المسلمين في هذه البلاد ومن بينها محاولة القضاء على الأحوال الشخصية للمسلمين، وفرض القانون المدني الموحد عليهم محلها.

ويجدر بنا أن نذكر هنا تقريراً لواحد من أعضاء البرلمان راميشور سنغ، كشف في تقريره عن وضع الجهاز الإداري والكيان الحكومي فيقول: إن الطبقة البرهمنية التي تبلغ نسبتها ٣٪. بالنسبة إلى مجموع سكان الهند لا تزال تمتلك ناصية البلاد منذ استقلالها فإن هذه الطبقة مسيطرة على جميع المناصب الحساسة فمثلاً محافظو هذه الطبقة لمختلف الولايات ٥٠٪. والسكرتير للحكومة المركزية ٤٦٪. ورؤساء الجامعات

٠.٨٧. / والسكرتير للوزراء ٠.٥٧. / والقضاة للمحكمة العالية ٠.٥١. /
والسفراء الدبلوماسيين في الدول الخارجية ٠.١٤. / والمسئولون عن
المؤسسات الرسمية ٠.٥٧. /

ويمكن للقاري من خلال هذه الحقيقة الباهرة أن يدرك تغلغل الطبقة
البرهمنية في مختلف مجالات الكيان الحكومية والآلة الإدارية.

وقدم خشونت سنغ الصحفي الشهير إحصاءاً في جريدة
(SUNDAY TIMES) الصادرة في ٢٩/١٢/١٩٩٠م ذكر فيه نسبة
تغلغل مختلف الطبقات الهندية في الجهاز الإداري، وهذا الإحصائي
يحتوي على فترة طويلة أي منذ سنة ١٩٣٥م إلى ١٩٨٢م وهذا ما يلي:

الطبقات	سنة ١٩٨٢م	سنة ١٩٣٥م
الطبقة الكاثيستيية	٧	٤٠
المسلمون	٣,٥	٣٥
المسيحيون	١	١٥
الطبقة الشيدولية (المختلفة)	٩	٠
الطبقة البرهمنية	٧٠	٣

ويتجلى من خلال الإحصاء المذكور أن نظام الهند السياسي والآلي
قد ارتكز في طبقة خاصة تحمل نظرية متطرفة متعسفة، وإن هذا
الارتكاز قد سبب أضراراً بالغة للمسلمين أكثر من الطبقات الهندوسية
المتخلفة وهذا لأن طبقة (دلت) والطبقات الوضيعة من الهندوس كانت
تتمتع بضمانات وتحفظات، وكانت في جنة ونعيم بها، ثم إن لجنة مندل
ضغطت على الحكومة الهندية على إعطائها ضمانات وتحفظات أكثر
وأوسع من قبل، وبالعكس أن المسلمين لم يزالوا في حرمان من حقوقهم

الأساسية التي يوفرها لهم دستور البلاد، ولم يكن الحرمان والتعاسة مقصوراً على جانب الحقوق والتحفظات فحسب، بل أحرقتهم النزعة العنصرية والطائفية في نار من الاضطرابات الهائلة على الصعيد الوطني، فأحرقت بيوتهم، وهدمت مساجدهم، ونجحت رجالاً ونساء وأطفالاً، وهتكت الأعراض، وسرقت أموالهم، ونهبت ثروتهم، وغلقت عليهم أبواب الرقي والتقدم، وأثيرت الشكوك والشبهات ضد مراكزهم التعليمية والمؤسسات الدينية، ووجهت سهام النقد والغدر والخيانة إلى الشخصيات الإسلامية في الهند، وأبيدت تجارتهم في مختلف مدن الهند ليكونوا ضعفاء اقتصادياً، وفرضت ضغوط قاسية على المهن التي يمارسونها ويديرونها في البلاد، وكونت قوات عسكرية متطوعة لقمع وجودهم وترويعهم وإرهابهم لئلا يستقر لهم الأمن، والطمانينة والهناء، وهدوء البال.

وبالجملة أن المسلمين في الهند لا يزالون موضع فنون من الأهداف الخطيرة وفي وجه التحديات التي تشكل عليهم خطراً كبيراً لهويتهم ولدينهم ولكل ما يمت بصلة إليهم وإلى الإسلام، فإن المسلمين صاروا غرباء أجانب في البلاد التي ضحوا في سبيل تحريرها من مخالب الاستعمار بكل نفيس وغال، ولم يحجم أبائهم عن أية تضحية في سبيلها فلم تتحقق للمسلمين أمنياتهم وأحلامهم التي رؤاها في الماضي، فهل للمسلمين أن ينهضوا من جديد ليحرروا هذه الدولة من النزعة البرهمنية الطائفية؟

التعصب الهندوكي

قضية القانون المدني الموحد:

عندما كان دستور الهند تحت الوضع، أثيرت قضية القانون المدني الموحد بقوة، ثم هدأت، وبعد ذلك أثيرت عدة مرات.

وينبغي عرض جوانب من هذه القضية بذكر بعض المباحث التي كانت أثيرت في تلك الأيام وكانت موضع البحث والنقاش، فيوجد أقوام من الهنادكة المتخلفين في جنوبي الهند يقدمون بناتهم الصغيرات السن نذراً لمعابد إله لهم خاص، يقربونهن له، ثم تصبح تلك البنت زوجة وعروساً لذلك الإله بعد القيام بتقليد خاص من تقاليدهم، فيعتبر معارضا ومخالفاً لدينهم الهندوكي، ويعني ذلك أن تلك البنت لا يمكن أن تصير زوجة قانونية لرجل من الرجال، ولكنها يمكن أن تكون زوجة غير شرعية، فيضم الراغبون في ذلك أمثال هؤلاء الفتيات إلى بيوتهم عموماً.

وإن لم تجد فتاة من يجعلها زوجة له غير شرعية فإنها تدخل في زمرة البغايا، ويقال لأولاد هؤلاء النسوة منبوذين، وحينما ظهر المعنى الحقيقي الصحيح لهذه الكلمة جعل أتباع المستر غاندي يجتنبون استخدام هذه الكلمة.

هذا ولما أثيرت قضية القانون المدني الموحد نشأ السؤال: ماذا يفعل بهذا النوع المذكور من النساء؟

فكان بعض من محبي الإنسانية والقومية قد اقترحوا أن يقوموا بتزويج أمثال هؤلاء النساء، وأخيراً بذلت امرأة كانت ذات منصب كبير في ولاية من ولايات جنوبي الهند قصارى جهدها فعلا في تزويجهن، ولكن هناك عوائق من الديانة والتقاليد والأعراف في هذا السبيل، وكان يعوق أيضاً عدم وجود الشباب الذين يتزوجون بأمثال هؤلاء الفتيات، فإن

هؤلاء الفتيات منبذات ومن طبقات مختلفة، فلا يمكن أن يتزوج بهن الشباب من طبقات عالية، وأما الشباب من طبقات المنبوذين المتخلفة فلا يستطيع أن يتزوج بهن إلا من يستطيعون القيام بالإنفاق على أسرهم وسكانهم، وكانت هذه الأمور مما كان يصعب القيام بها، فلأجل ذلك لم يكن من الممكن أن تتزوج هؤلاء العرائس المنسوبات إلى الآله.

فإذا كان الأمر كذلك كيف يقوم القائمون بوضع القانون المدني الموحد بمعالجة هذه القضية وحلها.

قضية أخرى:

وهي أيضاً من أعقد القضايا وأصعبها عند كفار الهند، ففي الهند في وديان في جبال الهملايا وما جاورها من القرى والأرياف تجري العادة أنه مهما كان عدد الإخوة، لا يتم عقد الزواج إلا لأخ واحد، وتعتبر زوجته زوجة لجميع الإخوة، ويعتبر أولاده أولاداً شرعيين لجميعهم، وقد ظهر لهم من فساد هذه العادة الأكبر وعيبتها الأعظم أن العاملين بها تغم فيهم الأدوية الجنسية والأمراض النفسية.

وتجري محاولات كبيرة منذ مدة طويلة لأن تنتهي هذه العادة القبيحة وتكون لكل رجل زوجة واحدة، لكن كل ذلك يذهب سدى، ويحول دون ذلك أمران:

الأمر الأول هو أنه لا بد لتحمل أعباء الزوجة ومسئوليتها أن يكون للرجل دخل مناسب، والأمر الثاني هو أن يتوفر للزوجة مكان من قبل الزوج تسكن فيه منعزلة عن الغير.

والسبب في استمرار هذه العادة الخبيثة عند أولئك الكفار أن رجال

هذه الأسر والبيوتات إما أنهم يقومون بالفلاحة والزراعة، أو يتولون وظيفة في الجند أو الشرطة.

وفي هاتين الحالتين لا يكون دخلهم كما يزعمون بمقدار ما يستطيعون القيام بالإنفاق منه على الأهل والعيال، ولا يتوفر لهم بيت ولا مكان يليق بأسرة كبيرة، مع أن رجال الدين من الهنادكة الذين يتبعون ديانتهم ورجال إدارة الوقاية الصحية والعاملين في المجتمع لا يزالون يحاولون إنهاء هذه العادة والقضاء عليها ولكنهم لم ينجحوا في ذلك نجاحاً ملموساً.

وبهذا الطريق يتم تزويج بنت من بنات أمثال تلك البيوتات، ولكن لا تتحسن حالة أخواتها الباقيات، ولا تكون لهن أسرة وعشيرة لحرمانهن من الأزواج، فبعض منهن يذهبن إلى مراكز البغي والفحشاء وبعضهن يقتلن أنفسهن.

فهل يمكن وضع القانون المدني الموحد اليوم أو في المستقبل القريب؟

إن مدينة الهند التي وجدت منذ عدة آلاف من السنين قد مرت بكثير من الرفع والخفض والتطورات التاريخية، ومثل هذه الأوضاع والظروف قد أحدثت عشرات من التقاليد والعادات التي هي معقدة جلها متعب مثلما عرضت آنفاً، وهذه هي الحقائق التي لا تزول بوضع قانون أو إرشادات وتوجيهات، وإنما لا بد لها من تحولات ثورية أساسية، وما لم تتغير أمثال تلك العادات والتقاليد لا يمكن وضع القانون المدني الموحد وتطبيقه على جميع الهنادك وعلى الذين يقومون بإثارة هذه القضية والذين يخالفونهم أن يفكروا جميعاً في أمثال هذه التقاليد والعادات وإيجاد العلاج لها.

معارضة القانون المدني الموحد من المسلمين ومن غير المسلمين:

إن المطالبة بتنفيذ القانون المدني الموحد ومعارضته لا تزال مستمرة، من مدة، وقد تحقق خلال ذلك أن القانون الموحد لا يلحق الضرر بالحضارة والثقافة الهندية فحسب، بل هو قانون غير صالح للتطبيق في مثل بلاد الهند العلمانية، ولذلك يتساءل البعض عن الهدف من وراء الإلحاح على المطالبة به كما صرح بذلك وزير القانون والعدل الأسبق السيد أيج. آر. بهاردواج بأن الحديث بشأن القانون المدني الموحد إنما يدار لإثارة الشكوك والشبهات والحقد والكراهية ضد الإسلام والمسلمين، أعرب وزير القانون والعدل عن هذه الآراء في لقاء له غير رسمي مع المحامين في دلهي الجديدة تحت رعاية جمعية المحامين أيه. أيم. يو.

إن هذه الإنطباعات والآراء التي أعرب عنها بهاردواج عن القانون المدني الموحد تحمل أهمية كبيرة لأنه قد شغل منصب الوزارة التي تقوم بإعداد المسودات من كل نوع من أنواع القانون إنطلاقاً من متطلبات الأوضاع والظروف، وله خبرة تامة بأوضاع البلاد وطبائع الناس والتقاليد الاجتماعية الهندية، وهو يعرف بمدى خطورة ودقة القوانين التي يقبلها الناس ويرفضونها، فيقول إن الذين يتكلمون في شأن القانون المدني الموحد هم يعرفون هذه الحقيقة معرفة جيدة وهي أن البلاد سوف تضعف بالسعي لتطبيقه، وليس من الممكن تنفيذ قانون عائلي موحد على الطبقات المختلفة من البلاد وعلى مختلف الجنسيات التي تعمل وتتمسك بالتقاليد، والعادات لها أهمية كبرى في الديانة حتى إن المحاكم تقر هذه الأهمية وتعترف بها، وإن سنّ القانون المدني الموحد سهل ميسور، ولكن تطبيقه عملياً وعن طواعية النفس وجعله صالحاً للعمل والاعتراف به عسير، بل مستحيل.

وقال وزير القانون وهو يشير إلى هذه الدقة: إن هذا القانون الهندوكي كان قد تمّ وضعه في عهد رئيس الوزراء الأول للبلاد جواهر لال نهرو، لكن لم تقبله كثير من القبائل حتى اليوم، وهم لا يزالون يعملون بتقاليدهم وطقوسهم.

إن الذين يطالبون بتطبيق القانون المدني الموحد يذكرون من فوائده أنه ينتشر ويعم لأجله التضامن والوئام في الناس، لكن هذا الدليل لا نصيب له من الصحة عند وزير القانون والعدل، إذ يقول: إن بلاد الهند توجد فيها أديان وحضارات كثيرة، فليست قوتها في تضامنها ووحدتها، بل في الحفاظ على تنوعها واختلافها، وإن صياغة حضارة البلاد ووحدتها في تقوية المثل العلمانية ودعمها.

قال: ولا شك أن الوحدة والمودة لا تتحقق بالقوانين بل باحترام المواطنين لها، ويستطيع الناس أن يمثلوا الوحدة بجانب العمل بدينهم وثقافتهم، بشرط أن يضربوا بالحقد والكراهية عرض الحائط، ويقوموا بترويج مشاعر الأخوة والمودة فيما بينهم، ويشاركوا الآخرين في همومهم وأحزانهم، لكن مع الأسف الشديد إن بعض الأحزاب السياسية قامت بتأييد وتغذية النظريات البالية المذكورة لمجرد تلميع مكانتها السياسية وترويج سياستها الماكرة.

إن هذه الأحزاب لا تنظر ولا تفكر في مصلحة البلاد ووحدتها، وإنما هدفها إثارة الحقد والكراهية والتعصب، لأنهم يرون مستقبلهم مصوناً في أجواء الكراهية والتعصب، وإن كانت البلاد مهددة معرضة للأخطار والدمار.

فهذا القانون الهندوكي لا تقبله جميع الطبقات والفرق الهندوسية فكيف يمكن قبول القانون المدني الموحد في البلاد كلها، وإذا فكر المؤيدون للقانون المدني الموحد من هذه الناحية اتضح أمامهم ضعف مطالبتهم وخلوها من الروح والقوة، ويثبت عدم تأثيرها، ولكنهم يهدفون إلى غير ذلك، فإنهم يريدون أن يبقى المسلمون يتعرضون للأزمات والمشاكل والمصائب، وأن ينصرف اهتمامهم عن المسائل الرئيسية.

أضف إلى ذلك أن يكون لهم في البلاد صورة تجعل الناس يرون رأياً غير صحيح في المسلمين، وهو أن المسلمين يعارضون الوحدة والمودة، ولذلك لم ينجح هؤلاء في هدفهم هذا ولم يتحقق، ولم تقم أية طبقة بحماية مطالبتهم وتأييدهم، مما يدل على أن المسلمين لا يعارضون وحدهم القانون المدني الموحد فحسب، بل تعارضه البلاد كلها، وإن أكره الناس على قبوله وفرض عليهم بدون رضاهم فسوف يأتي ذلك بالنتائج الوخيمة، وتلحق الأضرار البالغة بالوحدة والتضامن في البلاد.

جهود رابطة العالم الإسلامي:

عندما طرح قانون الأحوال الشخصية الموحد في الهند ثار زعماء المسلمين وعلمائهم ووجدوا جهودهم، رغم اختلاف مذاهبهم واتجاههم لاسقاطه وقام الزعماء الدينيون السياسيون مثل الشيخ أبي الحسن الندوي بجهود عظيمة لدى الوزراء وكبار الموظفين موضحين أن ذلك يسوء المسلمين، ويتعارض مع أحكام الشريعة الإسلامية وقد عينوا كبار المحامين من المسلمين والهندوك للدفاع عن وجهة نظرهم وطلبوا من الهيئات والمنظمات الإسلامية في الخارج مثل رابطة العالم الإسلامي أن

تسهم في دفع نفقات المحامين والإجراءات اللازمة لمعارضة هذا القانون وقد اعتمدنا في رابطة العالم الإسلامي مبلغاً من المال مساعدة للجنة ألفها المسلمون لهذا الغرض على نفقات المحامين وغيرها حتى سقط القانون الموحد هذا.

ولاشك أن المسلم لا يمكنه أن يقبل قانوناً وضعياً يستمد أحكامه من عادات وتقاليد لقوم من الكفار ليحكمه في مسائل الزواج والطلاق المهمة لأن أحكام الشريعة الإسلامية قد سار عليها المسلمون في هذه الموضوعات ووجدوا فيها العدل والطمأنينة والسلام.

الاضطرابات والمذابح



نشرت جريدة الرائد التي تصدر باللغة العربية في الهند مقالا بتاريخ ١٤٢٧/١١/٤ جاء فيه:

تحترق الهند حالياً في الفتنة الطائفية لأن المنظمات الهندوكية المتطرفة قامت بتنظيم المسيرات الهندوسية في سائر أنحاء الهند منذ السنتين الماضيتين وتلك المسيرات رفعت النعرات والشعارات ضد المسلمين وحرضت الهندوس قائلة بأن المسلمين وحدهم مسؤولون عن جميع الفوضى والفساد في الهند، وهم عقبة كبيرة في تحقيق الوحدة الهندية لأنهم يصرون على الحفاظ على هويتهم الإسلامية، وأن سلفهم هدموا المعابد الهندوكية في الماضي وأقاموا المساجد على أنقاضها، وبالتالي يجب على الهندوس أن يستعيدوا جميع هذه الأماكن ويقوموا بتحويلها إلى المعابد الهندوكية مرة أخرى.

نتيجة لهذه التحريصات انفجرت الاشتباكات الدموية الحادة في مختلف الأماكن الهندية ومنها مدينة ميرت التي شهدت أسوأ الاضطرابات الطائفية التي انفجرت صباح يوم الثلاثاء في ١٩/٥/١٩٨٧ م واستمرت أكثر من أسبوع كامل، ومدينة دهلي التي شهدت حوادث العنف والاستبداد، وهناك بعض التقارير في ٢٥/٥/٨٧م التي تثبت همجية البوليس، وجاء في التقارير بأن شاباً يبلغ ١٨ سنة من العمر ألقى القبض عليه وأطلق البوليس النار عليه من الخلف ومزق بطنه وفخذه، والملفت للنظر أن هذه الاضطرابات امتدت إلى القرى المجاورة لمدينة ميرت، وأذاع راديو لندن صباح يوم الأحد في ٢٤/٥/٨٧م بأن قوات P.A.C. أطلقت الرصاص على المسلمين الأبرياء في قرية مليانة المجاورة لمدينة ميرت، وأحرقت بيوتهم، وأذاع راديو لندن مرة أخرى

ليلة يوم الاثنين في ٢٥/٥/١٩٨٧م بأن الذين قتلتم قوات P.A.C. في قرية مليانة عددهم ١٨ شخصاً وذلك بعد العثور على ٨ جثث في نفس القرية، ونظراً إلى اعتداءات البوليس هرب ٢٠٠٠ مسلم من بيوتهم ومساكنهم من نفس القرية.

وبلغت المأساة نروتها بالعثور على ٣٦ جثة في مراد نجر قريباً من مدينة ميرت وهم من سكان قرية مليانة الذين اعتقلهم رجال P.A.C. وقتلهم في الطريق رمياً" أضافت الصحيفة قائلة "الطائفة الهندوسية قد نشطت بعد اغتيال إنديرا غاندي وتعرض السيخ للإبادة والمجازر وبالتالي فقد ألوف منهم حياتهم".

وأعربت صحيفة "تأمس أف إنديا" في ٢٧/٥/٨٧م عن رأيها قائلة "العلاقات بين الهندوس والمسلمين متوترة للغاية لا في مدينة ميرت وحدها بل في جميع أنحاء ولاية اترابرديش حتى إنها اجتازت في شدتها وحدتها جميع الأحداث التي وقعت في سنة ١٩٤٧م".

وقالت صحيفة "بانير" في ٢١/٥/٨٧م الدين والسياسة قوتان متصارتان في الهند والفتنة الطائفية سوف تستمر لأن الأصوليين والرجعيين لهم حرية كاملة بأن يمارسوا السياسة والدين معاً منذ ٣٠ سنة ماضية ولم تتمكن الحكومة من إيقاف الفتنة الطائفية والاضطرابات الدامية ومن واجبات الحكومة بأن تتخذ الإجراءات الحاسمة ضد الأصوليين والرجعيين وأن لا يتدخلوا في السياسة وإدارة الحكومة".

وكتبت صحيفة "تأمس أف إنديا" في ٢١/٥/٨٧م، فقدت الحكومة المحلية لولاية اترابرديش شرعيتها نظراً إلى الاضطرابات الدامية الرهيبة التي تستمر في مدينة "ميرت".

وأفادت صحيفة "بانير" في ٢٨/٥/٨٧م بأن وزير الداخلية لولاية
اترابراديش زار قرية مليانة التي يقطنها ٦٠٠٠ مسلم وأخبره سكان
القرية بأن ٦٨ من إخوانهم وأبنائهم مازال مصيرهم مجهولاً.

ونشرت صحيفة "راتم" اليومية في ٣١/٥/٨٧م قصة همجية لقوات
P.A.C. بكاملها قائلة بأنها أصبحت متعطشة لدماء المسلمين وإنها قتلت
١٠٠ مسلم رمياً بالرصاص في قرية مليانة وحدها وأحرقت بيوتهم
وقتل النساء والأطفال وأنها قامت بإيادة بعض العائلات المسلمة بكاملها
وأخيراً أقفلت الأبواب وأحرقت البيوت لكي يموت حرقاً من بقي فيها.

تقول صحيفة استيو ميمس في ٢٤/٥/٨٧م بأن فتاة مسلمة كانت
تتبادل الحديث مع زوج أختها في بيتها إذ أطلقت عليها النار فماتت هي
وبعد دقائق تعرض السيد اشتياق زوج الأخت للرصاص أمامها واعتدى
رجال البوليس عليها وأخيراً أحرق بيتها وألقي ثلاثة أطفال صغار في
شعلة النار في نفس البيت، وحكت امرأة أخرى قصتها قائلة بأن بعض
الناس اقتحموا البيت وقتلوا زوجها مع الطفلين الصغيرين وطفل آخر
أصيب برصاص على محله.

والقلب يعتصر ألماً وحزناً وآسى والعين تدمع على ما جرى في
مدينة ميرت وقرية مليانة وعلى ما تنشر الصحف والمجلات يومياً من
الأحداث والقصص التي وقعت في تلك الأيام الرهيبة المظلمة.

وهكذا انقضى رمضان واستعد المسلمون ليستقبلوا العيد المتلطح
بالدماء والدمار فقد وقعت حوادث مماثلة في مراد آباد يوم العيد، وذلك
جزاء انتماءهم إلى الإسلام ورفضهم لما يسمى بالتيار القومي.

مذبحة المسلمين بمدينة مراد آباد بالهند ماذا حدث؟

عقب شهر الصيام (سنة ١٤٠٠هـ) توجه خمسون ألفاً من مسلمي مراد آباد (وهي مدينة معروفة تقع في شمال الهند)، يرافقهم الأطفال المبتهجون، في ملابسهم الزاهية، احتفالاً بذلك اليوم.. ولكن ذلك اليوم تحول إلى يوم روع وحزن وعنف وقتل ويأس لمئات الألوف من المسلمين القاطنين بتلك المدينة وللمائة مليون مسلم آخرين يسكنون الهند التي تدعي العلمانية وتعلن أنها أكبر بلد ديمقراطي في العالم.

وكان هذا اليوم تكراراً لعشرات الألوف من الحوادث والمذابح التي تعرض لها مسلمو الهند منذ عشرينات هذا القرن وخصوصاً ابتداء من الأربعينات.

وكما يحدث في مثل هذه المناسبات، التي يتجمع خلالها أناس كثيرون، فإن الإدارة المحلية وضعت عند مدخل ساحة الصلاة عدداً من رجال الشرطة للحيلولة دون أي شغب محتمل، والذي حدث قبيل أداء الصلاة مباشرة أن دفعت عدة خنازير- وهي نجسة بطبيعة الحال- إلى داخل ساحة الصلاة.. فتقدم بعض المسلمين يسألون الشرطة عن السبب في دخول الخنازير من مدخل الساحة- وهو المدخل الوحيد إلى مكان الصلاة- فأجابتهم الشرطة بتهكم مثير: إن عمل الشرطة ليس هو أن تحول دون وصول الخنازير إلى مساجد المسلمين، ثم بدأت الصلاة التي لم تستغرق أكثر من خمس دقائق، وخلال هذه الدقائق الخمس أطلقت الشرطة نيران رشاشاتها التي اخترقت صفوف المصلين فأردت مئات من الرجال والأطفال قتلى وجرحى.

وقالت إحدى الفرق الطبية التي توجهت إلى مكان الحادث إنها

وحدها التقطت جثث ٣٠ قتيلاً من الرجال و ٢٠ قتيلاً من الأطفال، وذلك من فوق سجاجيد الصلاة التي تشربت دماء الشهداء. ويقول شهود العيان: إن الشرطة نقلت كثيراً من الجثث ودفنتها في مكان مجهول لاختفاء جريمتها.

وقد بذلت الشرطة بالفعل جهداً كبيراً لتغطية جريمتها، فحاولت في بداية الأمر تدعي أن المسلمين هم الذين اعتدوا بفتح النيران على الشرطة وأن مسلمين مسلحين كانوا يجلسون في ساحة الصلاة لأحداث الشغب، إن الشرطة قد أردت المئات قتلى برشاشاتها ولكنها عجزت حتى الآن عن إبراز أي سلاح ناري تكون قد عثرت عليه مع القتلى أو المسلمين الآخرين. وادعت الشرطة عقب فضوح دعواها الأولى، أن المسلمين بدعوا برشق الشرطة بالطوب، ورداً على ذلك أطلقت الشرطة النيران على المسلمين.

تعليقات الصحافة العالمية حول المذابح:

من تقرير مراسل صحيفة (انترناشيونال هيرالد تريبيون) المنشور بعدها الصادر في ٢٦ أغسطس ١٩٨٠م:

"إن عدد القتلى بلغ المائة والخمسين قتيلاً، وجرح الآلاف وألقي بالقبض على الآلاف، ومئات من المتاجر قد نهبت وحرقت، و أوضحت هذه الحوادث أن مسلمي الهند لا يزالون معرضين للأخطار ولا يزالون غير أمنين بالرغم من مرور ٣٣ سنة على تعهد قادة الهند بإنشاء نظام علماني، والذي يحدث في معظم حوادث الشغب والقتال الطائفية أن المسلمين هم الذين يتعرضون لأكبر معاناة، ومثل الأفارقة السود بسويتو بجنوب إفريقيا والمجموعات الضعيفة في كل مكان، فإن مسلمي الهند ناقمون، وهم كغيرهم من الذين يتعرضون للتمييز العنصري، يتعرضون للاضطهاد، في فترات الأمن النسبية أيضاً.

ومسلمو الهند فقراء وحظهم أقل في التعليم والصحة من المواطن الهندي العادي، وهم يعانون من البطالة أكثر من الهندوس ونسبتهم في الشرطة والقوات المسلحة أقل بكثير من تعدادهم العام".

وتعليق صحيفة "الغارديان اللندنية" (عدد ٢٠ أغسطس ١٩٨٠م):

"إن تقسيم البريطانيين للهند إلى بلدين، فجر أكبر موجة للهجرة في التاريخ، فقد هاجر ملايين من المسلمين من الهند إلى باكستان، والموتى الذين سقطوا في المصادمات الطائفية خلال هذه الأحداث يقدرون بربع مليون نسمة، وقد يكونون أكثر من ذلك بكثير، ومنذ ذلك الوقت يتعرض المسلمون للاضطهاد، فأنت تشاهد في منطقة سكنية أنشئت حديثاً أن العادة هي أن الجزء الذي يسكنه الهندوس يحصل على المياه الجارية، والكهرباء ومجاري الصرف، أما الجزء الملاصق والخاص بالمسلمين فيكون عموماً محروماً من هذه الحاجات الأساسية، إن كثيرين من كبار المسؤولين والهندوس النافذين يعترفون بهذه الحقائق ويبدون عن أسفهم لها.

وهناك عدد ضئيل من المسلمين في مناصب رفيعة ولكن وجودهم في تلك المناصب يعتبر رمزياً لا غير".

مجلة "صنداي" الهندية الأسبوعية (عدد ٢٤ أغسطس ١٩٨٠م):

"مرة أخرى كانت هذه قضية بحثة وبسيطة لمظالم الشرطة، إن القوات "المحافظة على القانون والنظام" قد صبت جام غضبها على آلاف من المسلمين الذين حضروا لأداء صلاة العيد: يوم البهجة والاحتفال، إن مئات منهم قد سقطوا صرعى، وكثيرون منهم أطفال، في هذه المذبحة وخلال الفرار الجماعي عقبها.

"إن الكل من مسلمي مراد آباد وهندوسها يقولون لمن يريد أن يسمع: إن ما حدث يوم ١٣ أغسطس في مدينتهم لم يكن فتنة طائفية، بل كان مجابهة مباشرة من الشرطة ضد المسلمين، ولكن الشرطة تنشر الأكاذيب الآن حول ما حدث بالفعل، وذلك لتغطية أفعالهم الشنيعة، ومن شأن هذه الأساطير الكاذبة أن تصرف الأنظار عما وقع بالفعل في ساحة صلاة العيد".

قال البروفيسور. أ. سكرمير هورن بجامعة كيس وسترن رزرو بالولايات المتحدة: "إن الاضطرابات المعادية للمسلمين في الهند هي مذابح حقيقية تقترفها الأغلبية ضد الأقلية".

وقال ريتشارد لامبرت، عالم الاجتماع الأمريكي:

"إن الأرقام الحقيقة لقتلى المسلمين في هذه الاضطرابات هي أعلى من ضعفين ونصف إلى عشرة أضعاف عما يعترف بها رسمياً" عن مجلة "أمباكت" اللندنية، ١٢-٢٥ سبتمبر ١٩٨٠م.

جنود المشكلة:

إن مذابح المسلمين قد أصبحت أمراً اعتيادياً في الهند "العلمانية" التي يقطنها أكبر تجمع سكاني إسلامي (١٠٠ مليون مسلم) بعد إندونيسيا.

وقد وقعت في الهند فيما بين ١٩٤٦ و ١٩٧٩م: تسعة آلاف وخمسمائة واثنان وأربعون (٩,٥٤٢) من هذه الحوادث المعادية للمسلمين (إحصائية مجلة "سوريا انديا" الهندية الشهرية عدد يونيو ١٩٧٩م).
وتصف الصحافة الهندية الرسمية والصحافة الغربية هذه الأحداث بأنها "اضطرابات هندوسية مسلمة" أو أنها "اضطرابات طائفية"، لكي تعطي انطباعاً بأنها أحداث تقع بين طرفين، بينما الحقيقة هي أن طرفاً واحداً

فقط يخطط هذه الأحداث ويبادر بها وينفذها- بالدم البارد وهذا الطرف هو الهندوس المتعصبون- في السلطة الحكومية وخارجها- المنتمون عموماً إلى حزب راشتريا سيوك سانغ وجناحه السياسي الجان سانغ، وكذلك إلى أحزاب إقليمية متطرفة مثل (شيف سينا) بإقليم مهاراسترا، وتستخدم الأحزاب الأخرى هذه الحوادث لفوائد سياسية.

"وقد بدأت هذه الاضطرابات المعادية للمسلمين أول الأمر خلال العشرينات من هذا القرن حين ظهرت حركات متطرفة مثل (هندومهاستها) منادية "تطهير" المسلمين من رجز الإسلام!!! وعقب الاستقلال تحولت هذه النعرة إلى "تهنيد" المسلمين وكأنهم أجنب في بلدهم نفسه.

"إن أفزع جانب لهذه المؤلمة من تاريخ البشرية هو أن هذه الحوادث تتجاهلها الصحافة المحلية والخارجية أو تحرفها، كما أن الشرطة دائماً تتغاضى عن المجرمين، وكذلك المسئولون المحليون والسياسيون، ومما يسبب الإهانة إلى جانب الجرح، أن المسلمين هم الذين توجه إليهم تهمة هذه الحوادث!

"والتطور الجديد والمخيف هو أن قوات الشرطة هي التي بدأت ترتكب هذه الجرائم، وفي أحدث هذه المذابح سقط ١٥٠ مسلماً- في لحظة واحدة- صرعى رشاشات الشرطة بمدينة مراد آباد في أغسطس ١٩٨٠م، وكان ذلك في نفس يوم العيد، وكان المتعصبون الهندوس قد ساقوا الخنازير النجسة إلى داخل ساحة الصلاة، وحين احتج المسلمون على هذا، ويقال إنهم رشقوا الشرطة بالحجارة، بدأت الشرطة تطلق عليهم النيران، عن كثب، من المدخل والمخرج الوحيد لساحة الصلاة، وسقط كثيرون من المسلمين الآخرين صرعى الرصاص حين استمرت الشرطة في التدريب على قنص البشر

العزل في مدينة مرادآباد وغيرها من مدن شمال الهند حيث تظاهر المسلمون ضد وحشية السلطة المناط بها حفظ الأمن والقانون.

"إن أرواح المسلمين ليست هي الضحية الوحيدة لهذه المذابح، لقد لوحظ (منذ عشرين سنة الآن) أن الدافع الحقيقي هو حرق بيوت المسلمين ودكاكينهم ومصانعهم، مدن جبل نور، جمشيد بور، بيوندي، بنارس، أحمد آباد، مرادآباد.

إن الاستراتيجية هي شل المسلمين اقتصادياً، والآن بعد النجاح في القضاء على ثقافة المسلمين ولغتهم (الأردية) الغنية، أصبحت أهداف القضاء هي أرواح المسلمين وممتلكاتهم نفسها.

"ولست هناك إشارة جادة تدل على أن حكام الهند يتفهمون هذه القضية ولديهم الشجاعة في معالجة جذورها وتقديم مجرمي هذه المذابح إلى المحاكم، إنها ليست قضية سياسية، بل هي قضية تخص القضاء والنظام والأمن، وقد أخفقت الحكومة الهندية في معالجة هذه المشكلة، وقد أعلنت رئيسة وزراء الهند أنديرا غاندي، بكل قسوة فؤادها، وهي تتحدث أمام مجلس النواب الهندي عقب مذبحه مرادآباد:

"إن الاضطرابات تقع في كل مكان من العالم، ولذلك ليس هناك من جديد في الاضطرابات المعادية للمسلمين في الهند".

"وإن لم تفهم سلطات الهند واجباتها، وإن لم يتحد المسلمون ويجمعوا صفوفهم لمحاربة المجرمين، دفاعاً عن أرواحهم وحقوقهم المهضومة، فليس هناك من أمل في بقاء مسلمي الهند على قيد الوجود".

(من تحقيق لمجلة "كريسنت انترناشيونال"، تورانتو، كندا، عدد

١ نوفمبر ١٩٨٠م.

شرح الاضطرابات الطائفية وتحليلها:

علق مستشار رابطة العالم الإسلامي للشئون الهندية الدكتور محمد يونس النجرامي بمقال على الموضوع، فقال:

إن التصريح الذي نشرته الصحيفة اليومية المرهتية "سامنا" قد اعتبره مجلس الصحافة الهندي مدانا يستحق الذم والاستنكار، والذي قيل فيه "إن وقع الضرب والمسيب على آلهة الهندوس بالآلات الدالة على المعادن، فلن يسمح بالاحتفال بالعيد في البلاد"، هذه الصحيفة لمنظمة شيو سينا، وهذا التصريح أدلى به رئيس شيو سينا بال تهاكري، وإنه هو مدير هذه الجريدة، ويحكم حزبه الآن في مهاراسترا بالاشتراك مع بي جي بي، وبهذا الحزب يتصل كبير وزراء مهاراسترا مرلي منوهر جوشي، ويحظى بال تهاكري في مهاراسترا بالمنزلة التي يحظى بمثلها رئيس حزب بهوجن سماج كانشي رام في أترابرايش، وكلاهما موجهان للحكومة الجارية المشتركة بين هذين الحزبين، كما أن كل واحد منهما رئيس لحزبه، فإنهما يشرفان على هاتين الحكومتين الموجودتين في مهاراسترا وأترابرايش، ويضعان خططهما، ويقومان بإعطاء التوجيهات والإرشادات لتطبيق هذه الخطط والمواقف، ويعتبران هذا التحكم من بعد حقاً وجائزاً.

رواج شيوسينا: وبيان بال تهاكري هذا الذي اعترض عليه وأدانه مجلس الصحافة كان أدلى به هو أثناء الاضطرابات الطائفية الواقعة في يونيو ١٩٩٣م، وكان هذا التصريح محلاً للاعتراض لدى الحكومة الموجودة في مهاراسترا آنذاك أيضاً، ولأجل ذلك كان حاكم مديرية بومبائي راجع إلى مجلس الصحافة ضده، وتوجد القوانين في قانون الجزاء الهندي للحد من الأقوال والخطب والكتابات المثيرة للتنافر

الطائفي والمؤاخذه بها، فلا تزال تعلن وكالات الأنباء ومجلس الصحافة ومنظمات الجرائد والصحف والمجلات عن أنه لا حاجة لفرض القيود على الجرائد إلى وضع قانون جديد أو منح مجلس الصحافة السلطات الجزائية، وقد اعترفت بذلك الحكومة المركزية والحكومة الإقليمية كذلك، ولكنهما لم تتخذا أي إجراء تحت القانون المتداول ضد بال تهاكري على خطبه وكتاباته التي تثير التنافر الطائفي، وأما الآن فلا يمكن اتخاذ أي إجراء على أساس تقارير مجلس الصحافة، لأن بال تهاكري يحظى في الحكومة الإقليمية بمنزلة هي أعلى من منزلة كبير وزرائها.

وكان شيوسينا وحزب بي.جي.بي. قد نجحا في الانتخابات الإقليمية الماضية لأجل انقسام الأصوات العلمانية إلى حزب وآخر وعدة أحزاب، فاعتماداً على ذلك واستكباراً به لا يزال رئيس شيوسينا يهذي بعد تولي حزبه الحكم كما كان يهذي قبل ذلك أيضاً، ولا تزال الحكومة الإقليمية رهن إشارته، فيقام بتخويف المسلمين المحليين حيناً على أساس أن عدداً كبيراً من البنجلاديشيين والباكستانيين اقتحموا مهاراسترا ودخلوها ثم سكنوها بصورة غير مشروعة، ويعين "شيوسينك" أيضاً على مهمة البحث عن "الأجانب" مع الشرطة، وتحلل لجنة شؤون الأقليات ذلك باسم المساواة حيناً آخر.

وكانت هذه المنظمة جاءت إلى حيز الوجود أولاً في 1966م على أساس تحديد المناطق وحجها، وكان شعارها الأول "مهاراسترا للمرهتة"، وبدأت عملها إنطلاقاً من العمال وكان هذا الميدان قبل ذلك تحت سيطرة الشيوعيين، وقامت الأحزاب الأخرى أيضاً بتعزيز منظمة شيوسينا لإبعاد الشيوعيين عن مجالس العمال، وكان عرضة "شيوسينا" في ذلك الوقت

هم الغجراتيون والتامليون ثم بدأت هذه المنظمة تنشر الطائفية مع إثارة عواطف تحديد المناطق وحبها، وصارت الطائفية أمراً مشتركاً بينها وبين حزب بي. جي. بي. وكان الحزبان يقفان موقفاً واحداً من قضية المسجد والمعبد في أيودهايا بالإضافة إلى الانتخابات، ويؤيد كل واحد منهما الآخر، فزعماء شيوسينا حاولوا رد الفضل في هدم المسجد البابري إلى حزبهم، وإن كانت هذه الحركة بدأها حزب بي. جي. بي. والجماعات الفرعية له كالمظمة الهندوسية العالمية وبجرتك دل العسكرية.

استراتيجية التحفظ، وكان الاضطراب الطائفي الذي كان مجلس الصحافة أدان بخصوص ذلك في الأيام الماضية تصريح بالتهكري المذكور ونشره في الصحف والجرائد إنما كان ذلك صدى لمأساة أيودهايا الواقعة في ٦ ديسمبر ١٩٩٢م، وكانت حكومة مهاراسترا عينت لبحث هذا الاضطراب والكشف عنه في ٢٥ من يناير ١٩٩٣م لجنة التحقيق لعضو واحد وهو قاضي محكمة الاستئناف والشغب وافتخر به، وما كان عرض أمام لجنة التحقيق من شهادات وبيانات، أدى كل ذلك إلى هذا الاحتمال المحكم القوي أن تقرير اللجنة سوف يكون ضد شيوسينا وحليفها بي. جي. بي. وإنطلاقاً من مبدأ التحفظ والتدبير قد قامت حكومة شيوسينا وبهاجبا بتغيير منهاج عمل لجنة التحقيق، فإنهما الآن في الحكومة، وربطت حكومتها الاضطرابات التي كانت تبحث عن ذلك لجنة التحقيق لسرى كرشنا بانفجار القنابل الواقع في بومباي في ١٢ مارس ١٩٩٣م، وكانت وجهة نظر شيوسينا وموقفها قبل تولي الحكم أن المسلمين هم الذين بدعوا في المرحلة الأولى للاضطرابات التي وقعت في ٦ ديسمبر ١٩٩٢م، ثم قام الهندوس بكيل صاع بصاع في المرحلة

الثانية، وأكدت على أن مساهمتها في الاضطرابات والفتن كانت لغرض صيانة الهدوس، وأما تعيين لجنة التحقيق لسرى كرشنا فكان غرضه في رأيها هو الظلم على الهدوس وازعاجهم، واعتبرت شيوسينا انفجارات يونيو ١٩٩٣م رداً على رد من قبل المسلمين المحليين، وكان ذلك بتأييد وحماية عملاء باكستان وبعض المهريين كما تزعم هي، وعلى أساس موقفها ووجهة نظرها هذه قد أضافت حكومة شيوسينا وبهاجبا إلى منهاج عمل لجنة التحقيق لسرى كرشنا البحث عما كانت الاضطرابات والانفجارات جزأين لخطة واحدة؟

وكان غرض الحكومة الجديدة من ذلك فيما يبدو أنه إذا كانت الطائفية الهندوسية تتهم بإثارة الاضطرابات الطائفية في جانب، ففي جانب آخر يتهم المسلمون أيضاً بهذه الجريمة ويتجه إليهم الاتهام بذلك، وقد اعتبر القاضي سرى كرشنا عملية الحكومة هذه عرقلة وتدخلا غير مشروع في أعمال اللجنة، وكانت الحكومة أعلنت عن هذه العملية والإجراء في ٢٤ مايو ١٩٩٥م حينما كان عمل اللجنة على وشك الاتمام والانتهاء، وكان هناك حدث جو من الجمود والتعطل بإعلان الحكومة هذا في عملية البحث والتحقيق واستمر الوضع كذلك إلى أن وعد المحامي العام للجنة بالتعاون معها.

وقد بدأت اللجنة عملية تسجيل الشهادات وكتابتها من جديد، ولكن العقدة لم تتحلّ إلى الآن تماماً، وذلك لأن اللجنة لم توافق الحكومة على وجهة نظرها موافقة كاملة، وبالإضافة إلى تأجيل جلسات المحاكمة مرة بعد أخرى نشأت هناك نقاط قانونية بسبب عملية الحكومة، فمثلاً إن اللجنة التي كانت قد تم تعيينها في ٢٥ يناير ١٩٩٣م، كيف يمكن إضافة

الأحداث التي حدثت بعد هذا التاريخ يعني في مارس ١٩٩٣م، إلى منهاج عملها، فيحتمل أن تنشأ المحاكمات الجديدة على هذه النقاط، ونتيجة لذلك يمكن المزيد من التأخير في تقديم اللجنة تقريرها، واتخاذ الإجراءات من الحكومة نحوه وإصدارها الأمر والحكم عليه.

تقريران مضادان عن اضطرابات بهاغلفور:

وهذا هو الأمر بخصوص الاضطرابات التي كانت وقعت في بهاغلفور (بيهار) في أكتوبر ١٩٨٩م، وإجراء البحث عنها، وكان على لجنة التحقيق المكونة من ثلاثة قضاة متعاقدين أن تنهي عملها في مدة ستة شهور، ولكنها استغرقت ستة أعوام في إعداد التقرير المشتمل على ٣٢٥ صفحة، وعلى كل، فقد قدم تقريران إلى الحكومة في مارس الماضي مكان تقرير واحد، كان واحد منهما قدمه رئيس لجنة التحقيق القاضي رام نندن برشاد، والثاني قدمه القاضي رام جندرا برشاد سنها والقاضي السيد شمس الحسين، وما زالت اللجنة عرضة للخلافات والنزاعات منذ بداية أمرها، وأصبحت شخصية رئيس اللجنة نفسه متنازعا فيها، لأن بنته انتخبت لعضوية المجلس الشعبي على تذكرة بهاجبا، وقد قام الرئيس بتبرئة بهاجبا وأر. ايس. ايس. الهندوسية من الاتهام بإثارة الشغب والفتنة، وقال في حق ضباط الشرطة والسلطات الحكومية، إنه لا توجد ضدهم شهادة وبينه يمكن اتخاذ الإجراءات ضدهم على أساسها، وأما العضوان الآخران في اللجنة فإنهما وجها الاتهامات إلى الشرطة والسلطات العليا وأجهزة القمة من الإدارة بالإشارة إلى أسمائهم وتعيينها، كاتهامات الانحياز الغير المشروع إلى فرقة، واتخاذ موقف الإهمال والتغافل، ومساهمة رجال الشرطة في القتل والنهب، والتغافل عن الجرائم وغض الطرف عنها.

وقد وجه رئيس اللجنة إلى كبير وزراء المؤتمر الوطني الأسبق بهكوت جها آزاد هذا الاتهام بأنه كان رسم خطة إثارة الشغب لكسب أصوات المسلمين، ولكن الخسارة وقعت وصبت على المسلمين أكثر من غيرهم، وأما في تقرير الأغلبية من لجنة التحقيق فإن تفاصيل هذه الخسارة مندرجة فيه مع ذكر أسماء المجرمين والمضطهدين وذكر عناوينهم.

التشبيه بحرب كلنكا: وقيل في بعض التصريحات أن نار الاضطرابات الطائفية اندلعت في ٢٤ أكتوبر ١٩٨٩م، حينما امطرت مسيرة "رام شيلا بوجن" بالأحجار من مدرسة من المدارس، ولكن لا يقال هذا الأمر بالقطع والجزم - كما تزعم اللجنة - إن القنابل كانت رميت من المدرسة أو كان قذف المسلمون القنابل، لأن الإدارة المحلية من الشرطة لم تقم بإعداد فهرس للجرحى بالقنابل، وجاء في ذلك التقرير أيضاً ذكر إلقاء الجثث في الآبار ودفنها في المزارع والحقول، وزرع القنبيط عليها، وشبهت مجزرة بهاغلفور بحرب كلنكا التي كانت جعلت الملك أشوك يستكره الحرب ويقلد بوذا، كما شبهت بعض إجراءات الشرطة بحملة النازيين من ألمانيا.

وقد ذكر التقرير بالإشارة إلى الشهود الهندوس أن رجال منظمة آر. آيس. آيس. الهندوسية والمنظمة الهندوسية العالمية وبجرنك دل العسكرية كانوا يسيرون في الركب ومعهم السيوف والعصي والرماح والمعاول، وهم يرددون شعارات مهيجة ومثيرة وعدوانية، كما ألقى تقرير لجنة التحقيق الضوء على ترويج الشائعات والإشاعات بدون أساس، والتغافل عن منعها بدون تأخير، واشتداد الفتنة نتيجة لذلك، واعتبار المضطهدين ظلمة.

وقد اعترفت حكومة بيهار بتقرير الأغلبية ووافقت عليه، وقالت إنها سوف تقدم التقارير المتعلقة بالاضطرابات الطائفية الواقعة في جمشيد فور وبيهار شريف وسيتا مرهي أيضاً في اجتماع المجلس التشريعي القادم للولاية، وجاءت الإشارة إلى المجرمين - مثل تقرير اضطرابات بهاغفور - في التقرير الذي أعدته لجنة التحقيق عن عمليات الشرطة في هاشم فور و مليناه من أعمال ميرت من ولاية أترابرايش، ولكن بعد تغيير الحكومة الإقليمية للولاية الشمالية توقف الحكم على هذا التقرير وأجل، وقبل ذلك أيضاً قد قامت لجنة التحقيق الرسمية والإدارات غير الرسمية بتقديم تقاريرها عن الاضطرابات الطائفية الواقعة في بهيوندي وأحمد آباد، يمكن عد البعض منها في "الأدب الكلاسيكي الرائع" بشأن الطائفية والاضطرابات الطبقية، ولكنه من سوء الحظ قد أودع هذا الأدب الكلاسيكي أيضاً في الخزانات مثل بعض اللغات الكلاسيكية، ولأجل ذلك لا تزال الطائفية تتوسع وتنتشر في ميدان السياسة، وتزدهر الطوائف المشاغبة، ويمكن العثور على مؤامرات المشاغبين وتدابير منعها والحد منها عن طريق دراسة تقارير شرح الاضطرابات الطائفية وتحليلها.

البروفيسور محمد يونس النجرامي

رئيس جمعية المثقفين المسلمين بالهند

منظمات هندوكية متعصبة:

في هذا الزمن الذي اتسعت فيه الثقافة وتقوت أواصرها بين الشعوب، وبخاصة الشعوب الراقية إدارياً مثل أوروبا وأمريكا وهي الشعوب التي نمت فيها المحافظة على حقوق الإنسان وحرية الأديان وفي أنحاء كثيرة من العالم، وأخذ المثقفون يبحثون في الحضارة الإنسانية، وعلاقات الأقليات بالأكثرية نجد الهند بخلاف ذلك إذ نمت فيها في العصور الحديثة سياسة التعصب وظلم الأقليات، بل والاعتداء على مقدساتها كما حدث للمسجد البابري في أوهيا الذي هدمه الهنادكة من أجل أن يقيموا بدلاً منه معبداً لكبير آلهتهم (رام) الذي نكروا أنه ولد فيه.

ومع العجب كل العجب من إله يولد وعلى ذلك يوجد من يعبده ويقده، بل ويواظب على ذكر إلهيته فإن الأمر إذا تعدى إلى حقوق الآخرين من الأقليات المسلمة يصبح أكثر شناعة وأشد ظلماً. وهذا حديث عن بعض المنظمات الهندوكية المتعصبة.

وشوهند وبريشد وأهدافها:

قبل أن نلقي أضواء كاشفة على أهداف منظمة "وشوهند وبريشد" وغاياتها وأساليبها المخربة، علينا التعرف على خلفيات هذه المنظمة الهندوسية المتطرفة.

كل من له إلمام بتاريخ المنظمات الهندوسية المتطرفة بعد دخول الاستعمار الإنجليزي في الهند، يعرف جيداً أن زعماء الهندوس المتطرفين قاموا بتأسيس منظمة هندوسية متطرفة بإيعاز الإنجليز لإثارة الفئنة الطائفية في المجتمع الهندي، تسمى هذه المنظمة بـ"شدهي

سنكهتن" التي أثارَت اضطرابات على نطاق واسع، مستغلة تمزق المسلمين الهنود سياسياً واجتماعياً واقتصادياً ودينياً، فوَقعت بعض حالات الارتداد في هذه البلاد تحت ظروف اقتصادية وبسبب جهل المسلمين بالصحيح، وخوضهم في البدع والخرافات، فثارَت حمية المسلمين الدينية التي تمخضت عن تأسيس المدارس الدينية والحركات الإصلاحية والجمعيات الدعوية لتبليغ الدين ونشر الإسلام الصحيح بين المسلمين، ولم تمض مدة طويلة حتى نجح المسلمون في إبطال جهود الهندوس التضليلية وادعاءاتهم الكاذبة، ولكن قامت بعد ذلك منظمات هندوكية متطرفة أمثال منظمة "مهاسبها" و C.S.S لإثارة القلاقل السياسية والدينية، وهذه المنظمات هي التي قامت فعلاً بالضغط على زعماء الهنود السياسيين لتقسيم الهند، ففضى أحدهم على حياة الزعيم الهندي غاندي، وبعد ذلك حظرت الحكومة الهندية نشاطات هذه المنظمات، إلا أن محاولات الزعماء الهندوس بدأت تأخذ أساليب أخرى للضغط على المسلمين، حتى غيرت الحكومة الهندية موقفها العلماني نحو المسلمين في مناهج التعليم والتربية وفي تنظيم شؤون البلاد تدبير نظمها، وأخذت تجبر المسلمين للاشتراك والتعاون معها في اتخاذ الحضارة الهندوسية، ومعتقداتها الوثنية منهجاً للحياة والسلوك، إلا أن هذه المحاولات فشلت إلى حد ما بفضل تيقظ العلماء المسلمين وبذل جهودهم لإقامة المدارس الإسلامية الخاصة على مستوى المدارس الرسمية حتى لا يبقى جيل المسلم الجديد جاهلاً في مقتضيات العصر الحاضر.

ومن هنا نجد محاولات الهندوس المدمرة تبذل في الناحية الاقتصادية، حيث قامت منظمة R.S.S. المتطرفة تحت سمع الحكومة

وبصرها بتجميع الشباب الهندوس على تدمير المسلمين اقتصادياً وتذويبهم حضارياً، كما قامت الصحف الهندية الصادرة عن المنظمات الهندوسية بتغذية الشباب بل بتسميم عواطفهم ومشاعرهم نحو المسلمين، فلا تزال الاضطرابات تقع حيناً بعد حين وتشارك الحكومة بشرطتها العسكرية لقمع المسلمين، إلا أن الله عز وجل عزز وجود المسلمين في هذه البقعة بإسلام المنبوذين في منطقة جنوب الهند، فقامت الدنيا وقعدت في أوساط الهندوس حكومة وشعباً، فتحركت الحكومة على مستوى الولاية والمركز وأجرت تحقيقات واسعة النطاق ولكنها فشلت في إيجاد أي رابطة أو خيط ضعيف بين إسلام المنبوذين وتمويل العرب المسلمين، فلم تلم إلا نفسها ومعتقدات الهندوس غير الإنسانية.

فلما أحست الحكومة والمنظمات المتطرفة أن الأرض انسحبت من تحتها انفقت كلاتهما على تأسيس منظمة "شوهندوبريشد" وقد أعلن عن تأسيس هذه المنظمة على أثر اللقاء الطويل الذي تم بين رئيسة الوزراء المسز انديرا غاندي وبعض الزعماء الهندوس الذين كان يتزعمهم مهاراجا بهرت سنغ من راجستان وسهारा كرن سنغ من كشمير.

يرأس هذه المنظمة مهاراجه بهرت سنغ، ونائبه سهاراجه كرن سنغ، فلما أعلنت عن تأسيس منظمة "شوهند وبريشد"، أعلن رئيسها عن سبب تأسيس هذه المنظمة وألقى بعض الضوء حولها، فقال:

- إن المنظمة تخشى على الحضارة الهندوسية العريقة ومعتقداتها القديمة، وهذا الخطر يأتي من قبل المسلمين الذين يعيشون في هذه البلاد ولم يتخذوا المعتقدات الهندوسية كمنهج للحياة.

- تخاف المنظمة أن الهندوس يقل عددهم بسبب اختيارهم وسائل تحديد النسل، ويزداد عدد المسلمين بسبب تعدد زوجاتهم وإنجابهم بكثرة فتتحول الهند مرة أخرى إلى بلد إسلامي.
- الحكومة الهندية تبذل جهودها لاسترضاء المسلمين للحصول على الأصوات، وتمنح لهم تسهيلات لإقامة المدارس والجامعات الإسلامية وبناء المساجد، وهذه أيضاً خطر على الهند.
- الحكومة والمسلمون كلاهما ينتهكان حرمان الهندوس في ذبح البقرات، فماذا يجب على المنظمة أن تعمل؟
- عليها أن تغير الدستور الهندي من العلمانية إلى الدولة الهندوسية وبناءها حسب المعتقدات الهندوسية.
- أن تحاول تذويب الفوارق بين الهندوس والمسلمين تماماً ديناً وحضارة وفكراً وسلوكاً.
- أن تستعيد الأماكن المقدسة التي حولها المسلمون في عهد حكوماتهم بالقوة إلى المساجد (وذلك كذب تاريخي من الهندوس) ومن هذه المساجد "مسجد بابري" في مدينة أجودهيا، ومسجد "يان بافي" في بنارس (الولاية الشمالية).
- أن تعيد المسلمين الهنود إلى صفوفها، لأنهم كانوا أصلاً هندوساً فتحولوا تحت ضغط الحكومة الإسلامية إلى المسلمين (هذا أيضاً كذب تاريخي).
- المسلمون يعيشون في الهند يتمتعون بتسهيلات في مجالات الحياة

المختلفة ولكن مشاعرهم وعواطفهم تتجه إلى باكستان والعالم العربي الإسلامي، فتحاول المنظمة وتضغط على المسلمين أن ينضموا إلى المجتمع الهندي ديناً وعقيدة وحضارة ويعيشوا هنا تحت رحمة الهندوس وإلا عليهم أن يهاجروا إلى باكستان أو إلى بلاد العرب.

- أن تحاول المنظمة الضغط على البلاد الإسلامية بمنح تسهيلات للهندوس في إقامة المعابد الخاصة لهم ولا تمنعهم من دخول الحرمين الشريفين، لأن الحكومة الهندية تعطي تسهيلات للمسلمين بلا حدود. وعلى المنظمة لتحقيق هذه الأهداف أن تتخذ أساليب ووسائل مؤثرة، منها:

- أن تجمع التبرعات على نطاق واسع.

- عقد الندوات والحفلات في أوساط الجماهير والمتقنين لبث الوعي الديني فيهم.

- تنظيم مظاهرات شعبية وتسييرها على الشوارع، للضغط على الحكومة وبث الرعب في المسلمين حتى ينضموا إلى صفوف الأغلبية.

- تنظيم رحلات جماهيرية إلى زيارة الأماكن المقدسة في أنحاء الهند.

- الضغط على الحكومة (عن طريق الأصوات) لتسليم مساجد المسلمين إلى الهندوس، وإذا لم تستجب الحكومة إلى تلك المطالب فإن المنظمة تختار أساليب غير سلمية، وتحرر أماكنها المقدسة بالقوة.

هل حققت المنظمة "وشوهند وبريشد" أهدافها؟

نعم، أنشئت فروع المنظمة لا في أنحاء الهند فحسب، بل في الولايات المتحدة وأوروبا أيضاً.

- جمعت التبرعات على نطاق واسع (تقريباً مائتين وخمسين مليون روبية هندية في الهند ومائة مليون دولار في الولايات المتحدة الأمريكية) كما يقول التقرير الذي قدم إلى المؤتمر الذي عقد في شهر أكتوبر الماضي في ولاية فلوريدا.

- مالت الأحزاب السياسية المختلفة إلى هذه المنظمة كما يشترك في مؤتمراتها وحفلاتها الجماهيرية المسؤولون الحكوميون.

- نظمت مظاهرات شعبية لإظهار عضلاتها في سائر أنحاء البلاد وسارت المسيرات من أماكن مختلفة ومرت بالقرى والمدن حيث أقيمت لها أقواس النصر ومآدب الحفاوة، كما أقيمت المؤتمرات وأقيمت الخطب النارية لإشعال الحماس ضد المسلمين، ومرت على المسلمين في خلال هذه المظاهرات والمسيرات موجات من الخوف لان هذه المظاهرات كان يمكن أن تتحول إلى مذابح لأنفه سبب، ولكن الله سلم.

وقد وقعت حوادث محلية في مدن مختلفة وتقع هزات مختلفة تذهب فيها ضحايا من المسلمين في أرواحهم وممتلكاتهم ولكن العزم في المسلمين قوي على مواجهة هذه الظروف ببسالة وحكمة وصبر، ولا مناص من الحكمة والتدبير والعمل، فإن في ذلك مفتاح الفرج.

أما المسلمون في مختلف ديار الإسلام فعليهم أن يعاونوا بالدعاء وبالطرق الأدبية وبوسائل أخرى يسعهم أن يعرفوها حسب الظروف والأحوال، ومنها إقامة المدارس والكتاتيب الإسلامية في القرى والأرياف ومد يد العون إلى المعاهد والمدارس الدينية التي تهتم بشئون تعليم المسلمين وتربيتهم وتحاول إبقاء كيان المسلمين كأمة إسلامية واعية ذات هدف نبيل.

منظمة بجرنك دل الهندوسية العسكرية تاريخها مبادئها وأهدافها:

تاريخها:

جميع المنظمات والجمعيات في العالم سواء كانت سياسية أو ثقافية تقوم بإنشاء فرعها الخاص بالشباب فيشكل الشباب في الحقيقة القوة الحقيقية لجميع المنظمات والجمعيات فبناءً على هذا المنطق قامت المنظمة الهندوكية العالمية (V.H.P.) بإنشاء منظمة بجرنك دل للشباب من الهندوس.

يقع مركز هذه المنظمة في مدينة دهلي قريباً من المعبد الهندوكي المعروف بديوي مندر، والمستر بيكنته لال شرما والمستر برديب كمار من المسؤولين البارزين للمنظمة، وبيكنته لال شرما كان يشتغل في وظيفة حكومية منذ ٣٧ عاماً ولكنه استقال من وظيفته وكرس حياته لإقامة دولة هندوسية في الهند.

ويقول شرما بأننا قمنا بإنشاء منظمة بجرنك دل لكي نعيد في أذهان وقلوب الشباب من الهندوس صلاحية وأهمية الديانة الهندوسية ويستعجب هو قائلاً إذا كان شبابنا يتلقون التدريبات العسكرية الصباحية فلماذا هذا الاستياء من الجهات المعنية أي المسلمين ويعتقد المستر شرما بأن الدولة الهندوسية هي في الحقيقة دولة علمانية، ويبدو جلياً وواضحاً من نشاطات هذه المنطقة بأنها تستهدف الإسلام والمسلمين، وتحاول إنشاء الكراهية في قلوب الهندوس ضد المسلمين وإنشاء الجنون الديني في الهندوس.

قامت المنظمة الهندوكية العالمية (V.H.P.) بإنشاء منظمة بجرنك دل نظراً إلى قضية رام جنم بهومي/ المسجد البابري، والاضطرابات الطائفية التي وقعت بين الهندوس والمسلمين في مختلف ولايات الهند

كانت نتيجة لنشاطات بعض المنظمات المتطرفة والإرهابية والمعادية للمسلمين التي استغلت هذه الأوضاع المعقدة لصالحها السياسي، وفي هذا المضمار السياسي والديني قامت منظمة بجرنك دل بتنظيم المسيرات الهندوكية والاجتماعات الدينية الهندوسية لتوعية الهندوس نحو أهدافها، وكذلك تقوم المنظمة بعرض التاريخ الهندي المزور أمام الهندوس لإنشاء الكراهية ضد المسلمين وحكمهم الإسلامي.

معتقداتها ومبادئها:

قد أصدرت المنظمة كتاباً بعنوان "الحاجة إلى الدولة الهندوسية لماذا؟" وفيه ذكر وتوضيح لأهداف المنظمة، ونوشد فيه بأن معتققي الديانات الأخرى قد استولوا على مولد رام، فيجب على الهندوس أن يقوموا بتوحيد صفوفهم للحفاظ على دينهم الهندوسي، فبناءً على هذه المناشدة اجتمع حولها الشبان الهندوس.

وقد جاء في كتاب لماذا الدولة الهندوسية؟ بعض الآراء التي تحمل المنظمة والتي تلقى الأضواء على فلسفتها ومعتقداتها، والآراء هي كالآتي:

- ١- إن انقسام الهند في سنة ١٩٤٧م لم يكن تقسيم شبه القارة الهندية بين الهند وباكستان فقط بل كان تقسيماً بين الهندوس والمسلمين.
- ٢- باكستان أعلنت دولة إسلامية ولكن الهند وزعمائها من أمثال غاندي ونهرو اتخذوا العلمانية طريقاً للهند، ومما لا شك فيه أن هذا القرار هو الذي بذر بذور الفساد والشر في الهند.
- ٣- بعد إنشاء دولة باكستان المسلمة كان من اللازم بأن تكون الهند دولة هندوسية.

٤- المسلمون في الهند دائماً ينظرون إلى الدول الإسلامية والعربية وإلى باكستان.

٥- ولو كانت الهند أعلنت في سنة ١٩٤٧م أنها دولة هندوسية لما كان من الممكن للمسلمين أن يرفعوا رؤوسهم ولأدركوا تماماً بأن الهند بلد هندوس فقط، فإذا قاموا بإثارة الفوضى واجهوا التصدي من الهندوس ومن الدولة الهندوسية فكان مفروضاً عليهم أن يعيشوا في هدوء أو يهاجروا إلى باكستان.

٦- ولو كانت الهند دولة هندوسية كان من المتوقع أن لا يقع الاضطرابات الطائفية لأن المسلمين عادة يحاولون الهجوم على المعابد الهندوكية والمراكز الثقافية والحضارية للديانة الهندوسية، وهم بدورهم يعتقدون بأنهم عن طريق ذلك سوف يقومون بمحو الدين الهندوكي والمجتمع الهندوسي، والمسجد البابري على مولد رام، والمسجد في مدينة مترها على مولد كرشن خير شاهد على ذلك، ولصالح البلد يجب فرض الضغوط على نفسية المسلمين والضغط على الاتجاه الهجومي للإسلام ولا يمكن ذلك إلا بأن تكون الهند بلداً هندوسياً.

منجزاتها:

وفي السنوات الماضية امتد أثر المنظمة إلى سائر أنحاء الهند وخاصة في المناطق القروية النائية ولعبت هي دوراً رئيسياً في الاضطرابات الطائفية ضد المسلمين.

وللمنظمة نشاطات مكثفة في ولاية اترابراديش حيث يقع المسجد

البابري أكبر من أية ولايات هندية أخرى، والمستر وني كيسار يرأس المنظمة في اترابرايش، وهو رجل معروف في عدائه وكرهه إزاء المسلمين، ومستمر في محاولاته بأن يتم تسليم المسجد البابري إلى الهندوس، وله دور بارز في الاشتباكات الدموية التي وقعت سنة ١٩٦٠م، والتي راحت ضحيتها ألوف من المسلمين ودائماً يقوم بإصدار البيانات الصحفية شديدة اللهجة ضد المسلمين والدين الإسلامي وفي تأييد إقامة دولة هندوسية، وبالتالي برز كرجل سياسي قوي في المجتمع الهندوسي المتطرف.

الوضع السياسي للمسلمين

مأساة السياسة المسلمة في الهند:

كتب البروفيسور الدكتور محمد يونس النجرامي فيما أسماه "مأساة السياسة المسلمة في الهند" فقال:

لقد ندر ما يسمى بـ"السياسة المسلمة" في بلاد الهند، وتتطلب قضية ندر "السياسة المسلمة" البحث والنقاش سواء أكانت هذه الندر حسة أم سئية، ولكن الواقع هو أنه لم تبقى هناك أية منظمة إسلامية لعموم الهند للمسلمين الهنود، بيد أن "الرابعة الإسلامية" و"الرابعة الوطنية" مازالتا موجودتين، ولكن ينحصر أثرهما ونفوذهما في المناطق المحلية، وكذلك شأن "مجلس المحامين" وحال "جمعية اتحاد المسلمين" ومما يثير العجب والاستغراب أن حال "مجلس المشاورة" المجلس الاستشاري لا يختلف عن ذلك بتاتا.

لا يزال المسلمون يقومون بالتصويت وإدلاء الأصوات، وهم ليسوا قانطين من مستقبلهم بصورة كاملة ولا مهمومين بصورة غير عادية، ويفكرون في مسائلهم ومشاكلهم.

ولكن انتهى تقليد اتباع حزب سياسي واحد، وتدخل في ذلك تلك الأحزاب التي ظل المسلمون يقلدونها تقليداً أعمى إلى يومنا هذا.

إذا تأملنا هذا الأمر وجدناه حسناً وقبيحاً في وقت واحد، أما حسنه فباعتبار أنه قد انحسر ظل الطائفية عن سياسة المسلمين إلى حد، بيد أن المنظمات الطائفية الأخرى تسعى جاهدة أن تعود بهم إلى ما كانوا عليه من قبل، وأما قبحه فاعتبار أنه لم تعد لها وجهة نظر خاصة رئيسية.

والحق أن قضايا المسلمين في الهند صريحة وواضحة، وهي المحافظة على النفوس والأرواح والأموال، والحفاظ على اللغة والمدنية

والاحتفاظ بالحقوق القانونية الشرعية، وتلحق زيادات إلى هذه القائمة في اللغات المختلفة بالأساليب المتنوعة، أحياناً تتضمن هذه القائمة قضية الاحتفاظ بقانون الأحوال الشخصية للمسلمين، وأحياناً أخرى تدخل فيها المطالبة بتخصيص حصص المسلمين في الوظائف والخدمات، لكن كلمة كافة المسلمين في الهند ليست مجتمعة، ولا آراءهم متحدة حول جميع هذه القضايا، وهناك مجال واسع للاختلاف المتبادل على كل حال.

غير أن المطالبة بالمحافظة على الأرواح والأموال والحقوق الشرعية من المطالب التي تتمتع بحماية مواطني هذه البلاد العلمانيين بصورة كاملة إلى جانب اتفاق آراء عامة المسلمين عليها.

ولقد تظاهر المسلمون في الهند بصبر غير عادي بصدد قضية المسجد البابري ومولد رام، وفوضوا أمرهم إلى النظام القضائي للبلاد والأغلبية المحبة للعدل والقسط، ولكن لم يتمكن النظام القضائي ولا حكومة البلاد من صيانة المسجد البابري من الانهدام.

ومن العجب العجاب أن المسلمين لم يستشيطوا غضباً غير أنه انكشف اللثام والقناع عن مختلف الأفراد والأحزاب ممن كانوا يتلاعبون بالسياسة المسلمة ويعبثون بها، وكسدت تجارة سياستهم وقيادتهم حتى متى يظل هذا الوضع سائداً؟ فمن الصعب العسير الحديث عن ذلك.

ولكن السؤال المهم هو ما هي المواقف السياسية للمسلمين الهنود بعد حادث اجودھيا؟ فيمكن الإشارة إلى أمور عديدة بصورة مجمل.

ومن الظاهر الباهر أن زوال نزعة الانفصالية في السياسة المسلمة أمر يبلغ الغاية في الأهمية، ولم تبق من المنظمات الإسلامية أو الأحزاب السياسية المسلمة ما تدعى تمثيل المسلمين، زد إلى ذلك حقيقة أخرى

وهي أن المسلمين الهنود لم يتسلموا للغزو السياسي، بل رسموا خطة- بصورة مجملّة- لحماية القوى العلمانية حماية فعالة صامتة وسريّة- فيما يغلب الظن- حتى لا تبقى مخدولة في تيار الطائفية الجارف، وليس من الضروري قطعاً أن يقوم الحزب المساند لهم بتتصيب المرشح المسلم، بل روعي إلى حد غير ضروري أن يكون الحزب علمانياً بقطع النظر عن المرشح أيّاً كانت ديانته.

وقد وقع فعلاً أن الأحزاب الطائفية انهزمت بفضل المقاطعة الكاملة من قبل الناخبين المسلمين، وإن لم يكن هنا أحد من المسلمين من بين من تمّ انتخابهم من المرشحين (كما حدث في ولاية مدهيا براديش) وكانت جلة عناية المسلمين مركزة على هزم الأحزاب الطائفية آنذاك، وقد نجحوا في ذلك إلى حدّ أن حزب الشعب الهندوسي (B.J.P.) لم يتمكن من تشكيل حكومته إلا في ولايتي راجستان ودهلي.

ولكن السؤال أكثر تعقيداً من هذا، ففي جانب انهزم حزب "جانتادل" انهزاماً غير مرتقب وغير مظنون فيه، وقد جاء بالفعل والانكسار بصورة مستمرة في ولاية اترابراديش ووردت الأنباء من ولاية بيهار أن حزب "جانتادل" قد خسر مقعداً من أهم المقاعد، وفي جانب آخر نرى أنه لم تتصب الأحزاب السياسية المختلفة المرشحين المسلمين أو المرشحين المدعين لمعاملة المسلمين معاملة العدل والقسط أو أنه لم يتم انتخابهم، وذلك ما أدى إلى أن نتائج الانتخابات التي برزت وظهرت هي مثيرة لليأس والقنوط وباعثة على الأمل والرجاء في وقت واحد.

يبدو هذا الأمر غير معقول وبعيداً عن المنطق السليم ولكنه واقع وحق أن العواقب المتضادة تبرز في ضوء هذه النتائج، ويلزم الإطلاع

على هذه النتائج والحذر منها، وأما كون النتائج مؤلّمة فنظراً إلى ضآلة تمثيل المسلمين الهنود فيها وذلك ما يدل دلالة قاطعة على أن أذهان المسلمين لم تُلبّ بعد دعوة العلمانية التي تواجهها البلاد ولا تلزمنا الإجابة عن هذا السؤال كمسلمين مثلما يلزمنا الجواب عنه بصفة كوننا مواطنين مسئولين للبلاد، وإن كان انتصار المنتصرين في أغلب الأحوال مدين لأصوات المسلمين المتحدة أو المتفقة إلى حدّ، ولكن عدد المسلمين يساوي العدم بين المرشحين المنتصرين الفائزين.

على أن هذه النتائج باعثة على الأمل والرجاء باعتبار أن الأحزاب الطائفية باءت بالفشل والإخفاق وتكونت جبهة موحدة إلى حد قليل لمعارضة الأحزاب الطائفية، وإن لم يكن أساسها على الخطة السياسية، ولكن كان على معارضة الطائفية على الأقل.

وكان- لا يزال- في هذه الجبهة الموحدة نصيب ملحوظ وإسهام ملموس للمسلمين الهنود، ورغم هذه الإشادة والتأييد بالمسلمين هناك سؤال مهم يسترعى انتباهنا وهو "إلى أي مدى مساهمة المسلمين في الأحزاب العلمانية؟ وهناك طرق متعددة وأساليب متنوعة للمساهمة والمشاركة، منها الازدحام في مخيم الحزب الذي أحرز قليل الانتصار أو كثيره، كل يريد أن يبايع على يديه، ويصر على اعتبار نفسه زعيماً لهذا الحزب، ومنها الجدارة والأهلية لبرامج ومناهج عملية لذلك الحزب، ومنها إدخال أسماء المسلمين ممن لا يجاوز عددهم واحداً أو اثنين في قائمة الزعماء المرموقين لذلك الحزب، وينبغي أن يكون المسلمون ممن يعتمد على فطانتهم وفراستهم.

إن الاعتقاد في أن صفوف المسلمين قد خلت من الرجال الأكفاء خلواً بحيث أنهم يغلبون على أمرهم أينما رحلوا وحيثما ذهبوا، أمر لا

يكاد يصدقه القلب، ولا تقع عليه العين مدى النظر.

إن ما ينقص الأحزاب البعيدة عن الطائفية كل البعد هو فقدان وغياب الزعماء المسلمين، ومن المعلوم أن الزعماء ليسوا بحاجة إلى الشهادات ولا بالبصيرة النافذة غير العادية، إذن فما هو ذلك النقص الذي يحول دون تزعم المسلمين للأحزاب العلمانية؟

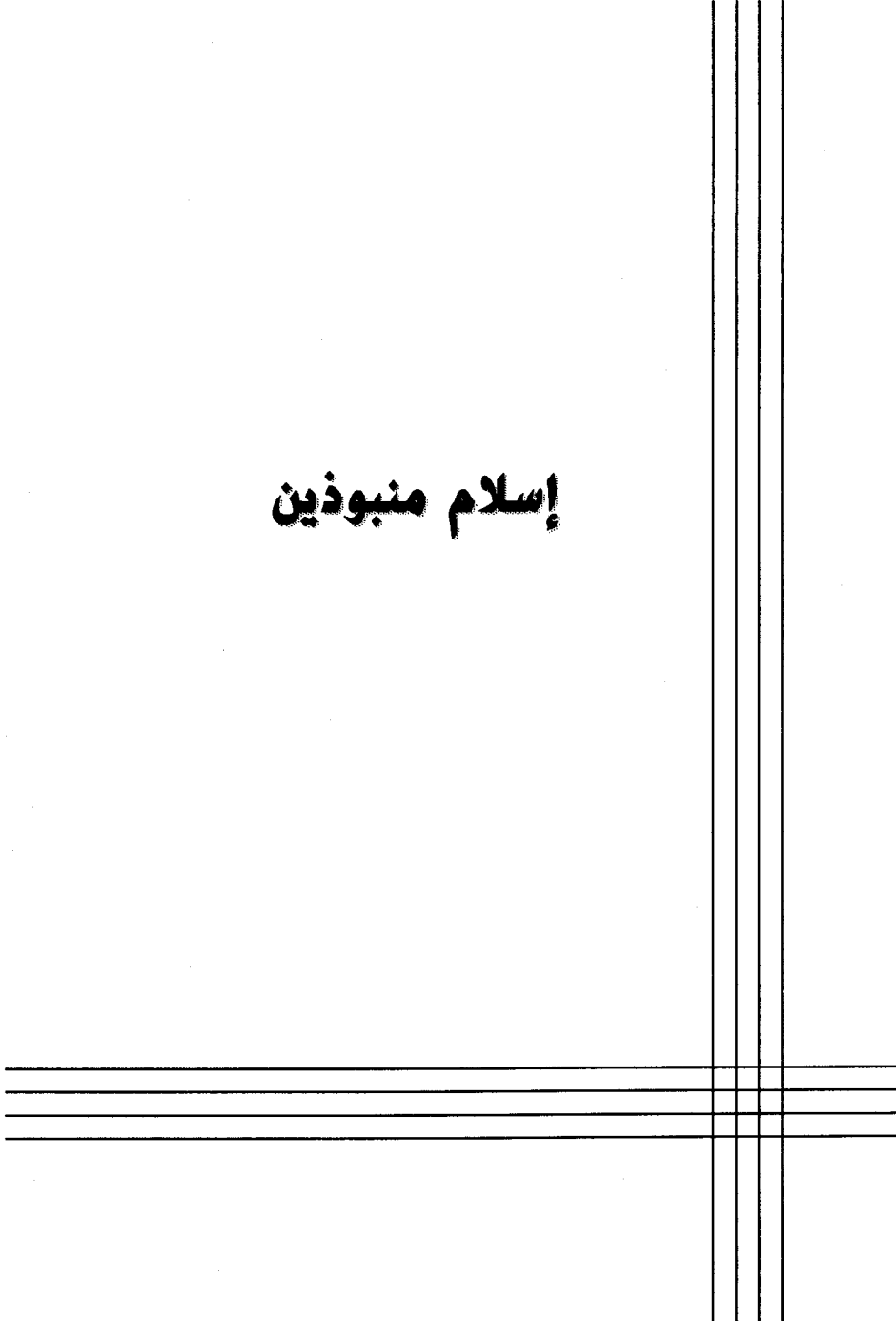
إن مستواهم مستوى المقلدين والأتباع إلى حدّ كبير، والزعماء المسلمون الذين انفصلوا عن المؤسسات المركزية والجهاز الإداري الأعلى، أو التجأوا إلى ملجأ فإن كلمتهم غير مسموعة وصوتهم ضعيف خال من الروح رغم أنهم يمثلون دور الطليعة في حرب الحفاظ على الهند العلمانية.

ولكن بقي الشيء الكثير من "الدجل والمكر" ومن اللازم التذكير والتذكير أن المحكمة لم تقض بعد في قضية أيودها كما لم يحكم بذلك المعنيون بالسياسة ممن كانوا يقومون بدورهم السياسي على أساس هذه القضية، ولم يقتصر الأمر على ذلك بل أعلن المحرقون بالسياسة عن بناء معبد (رام) بصورة مؤكدة، وأنهم يصرون على قضائهم مهما أصدرت المحكمة من حكم موافق أو معارض.

ولكن يجب على الأحزاب العلمانية جمعاء أن تصرف عنايتها منذ الآن إلى هذه الأخطار، ولا يجب ذلك من أجل ذلك الحادث فحسب بل لأجل سلامة البلاد ولبقاء الكيان الصحيح للهند، وذلك ما يحتم علينا أن نتعظ ونعتبر بأخطاء عام ١٩٩٢م، ونعد إعداداً مناسباً، وأكبر استعداد في هذا الصدد هو مراعاة الوئام الطائفي والألفة والمحبة.

البروفيسور محمد يونس النجرامي

إسلام منبوذین



نشرت صحيفة (تايمز أوف انديا) الهندية مقالاً في عددها الصادر بتاريخ ٢٢/١١/١٩٨٣م تحت عنوان (أناس يعتقدون الإسلام جماعياً في تاملنادو) جاء فيه: تشهد مديرية (رامانا بابورم) المتخلفة جنوبي ولاية تاملنادو موجة جديدة من دخول المنبوذين في الإسلام أفواجاً حيث اعتنقت ١٩ عائلة الإسلام في قرية سيالور على بعد ١١ كيلومتراً من مدينة رامانا شابورم في الشهر الماضي، وتفيد الأنباء أن هذا ليس إلا تمهيداً لتحرك يقضي باعتناق ألف عائلة الإسلام في ١٤ يناير القادم ويبلغ عدد أفراد هذه العائلات حوالي ثلاثة آلاف شخص، ويتوخى سكان مجموعة من القرى وهي (انشاغودي وروشانغلام وفيراواندال وفيراوانور وتانجور واتيواليال وانيكودي ونيكولام) أن تكون لهم بيئة اجتماعية أفضل يتعايشون فيها مع الآخرين من المواطنين على قدم المساواة.

وينوي معلم من قرية سيالور اعتناق الإسلام إذ يرى أنه لا فائدة من بقاءه في حظيرة الهندوس بعد أن اعتنقت كافة العناصر الشابة من طائفته الإسلام، وقد صرح هذا المعلم بأن بقية عائلات المنبوذين من القرية البالغ عددها ٧١ عائلة تعتنق الإسلام.

وقبل عامين اعتنق المنبوذون من قرية (ميناكشيبورم) من مديرية تيرونويلي المجاورة لمديرية راماناشابورم الإسلام بصورة جماعية ليس للحصول على المكانة الاجتماعية والكرامة واحترام النفس فحسب ولكن أيضاً للفرار من اضطهاد الهندوس والمنتمين إلى الطبقة الرفيعة المزعومة، وكان ذلك مثار اهتمام الصحف التي أبرزت أبناء ذلك بعناوين كبيرة، وقد لوحظت الموجة الأولى من اعتناق الناس الإسلام في مدينة راماناشابورم في العام الماضي عندما اعتنق ٩٣ شخصاً من المنبوذين من قرية بيرومشيري الإسلام، وكانت هناك أيضاً أنباء عن

اعتناق بعض الناس الإسلام في قرية كرونغلام، وقد أطلقت اتهامات مفادها أن الأموال العربية والإغراءات بتوفير فرص العمل في دول الخليج كانت وراء اعتناق المنبوذيين الإسلام، غير أنها ليست مقنعة وعندما سئل المعلم المذكور أعلاه والمدعو الأغار سامي عن حقيقة هذه الاتهامات تساءل متهمكاً: كيف يمكن أن يحصل ٤٠٠٠ نسمة على فرص العمل في دول الخليج بصورة جماعية غير أنه اعترف بأنه يمكن أن يكون ذلك أحد الأسباب التي حملتهم على الانضمام إلى حظيرة الإسلام، وأضاف يقول إن أهم شيء هو الضرب الشديد الذي تعرض له شاب من المنبوذيين وكانت جريمته أنه مشى لابساً حذاءه أثناء مهرجان المعبد.

وليس اعتناق الإسلام مقصوراً على المنبوذيين من حظيرة الهندوس بل إن المسيحيين منهم يعتقدون الإسلام، وتكشف دراسة أعدها معهد تاملنادو للتعليم الديني في مدينة مدوراي عن أن الذين اعتنقوا الإسلام يوجد من بينهم أيضاً المسيحيون.

ويقول السيد اندريو ونغيت الذي أعد الدراسة: إن هناك شعوراً واسعاً بالضجر بين المسيحيين من النظام الاجتماعي المسيحي الراهن، كان هناك ٥٠ مسيحياً من بين ١٨٠ منبوذاً الذين أسلموا في أعقاب إسلام سكان قرية ميناكشيبورم، كما اعتنق ١٧٠ شخصاً الإسلام في قرية انيكاراباشي وكان من بينهم ٤٠ مسيحياً، وينبغي الإشارة هنا إلى أنه كان هناك نزاع في مدينة تهروجيرابلي قبل بعض الوقت حول مكان الدفن للمسيحيين من الفئة الدنيا في مقبرة المسيحيين.

ومن الغريب أن المنبوذيين الهندوس والمسيحيين في ولاية تاملنادو يتعرضون للتعذيب والاضطهاد في كثير من الأحيان على أيدي رجال

من فئة ثيوار التي تعرضت بنفسها لاضطهاد الإنجليز أثناء حكمهم للهند حيث كانوا يعاملون أفراد هذه الطائفة باعتبارهم مجرمين، وينظر الهندوس والمسيحيون من هذه الفئة اليوم إلى من اعتنق المسيحية من فئة (بالار) المستحقرة، نظرة ازدراء واحتقار على الرغم من أن كثيراً منهم متقنون ويملكون الأراضي ويتمتعون بوضع اقتصادي جيد.

ومما جاء في الدراسة المذكورة أن أي منبوذ سواء كان هندوسياً أو اعتنق ديناً آخر لا يستطيع أن يدخل بين فرد من فئة (كالار) وهي إحدى الفئات الثلاث الفرعية المنبثقة عن فئة ثيوار، التي عاملها الإنجليز باعتبارها مجموعة من قبائل المجرمين وهو لابساً الحذاء ولا يستطيع أن يمشي على شارع خاص برجال فئة (كالار) كما لا يستطيع أن يركب دراجة داخل قريتهم.

ونسب السيد/ ونغيت إلى امرأة مسيحية من فئة (كالار) وهي (مدرسة مدربة تملك قطعة من الأرض) قولها إنها تتوقع حتى الآن من النساء المنبوذات بغض النظر عن دياناتهن أن يخلعن بلوزاتهن أثناء العمل في مزرعتها، وقد قطعت هذه المرأة كافة العلاقات مع بعض أقاربها الذين أقاموا علاقة الزواج مع المنبوذين.

ومن جهة أخرى أعرب بعض المسيحيين الذين اعتنقوا الإسلام عن قناعتهم بهويتهم الجديدة، ومما أثر في نفوسهم تأثيراً طيباً عدم وجود أي نوع من التمييز على أساس الولادة من فئة معينة في مجتمع المسلمين في ولاية تاملنادو، ويقول متخصص في علم الاجتماع، وهو متيسون ماينس: بالرغم من أن هناك خلافات وانشاقات بين المسلمين التامليين إلا أنه ليس هناك أي تأثير للنظام الطبقي ومن هنا فليس بينهم أي قيد يمنعهم من الزواج أو تناول الطعام مع بعضهم البعض.

حدثني الشيخ أبو الحسن الندوي قال:

لما بلغنا خبر إسلام أهل قريتين في تامل نادو أرسلنا إليهم بعض المشايخ معهم كتب إسلامية ومن أجل إرشادهم في أمور دينهم الإسلامي، الجديد بالنسبة إليهم، قال: ولما نعرفه من عادات الهند طلبنا من المشايخ أن يطلبوا ماء وإن يشربوا من الإناء الذي يشرب منه المنبوذون الذين هم المسلمون الجدد، ونحن نعرف أن لذلك أهمية كبيرة لهم، لأن البراهمة وغيرهم من الطبقات الهندوكية المتعصبة لا يشربون في إناء يشرب منه المنبوذون ولا يأكلون في إناء أكلوا فيه ويزعمون أنه لا يطهره شيء ولا الماء والصابون، ولذلك يكسرون أتيهم إذا شرب فيها منبوذ.

قال: فصار المشايخ يتعمدون أن يشربوا حتى بعد فراغ هؤلاء المسلمين الجدد من المنبوذين من الماء الذي شربوا منه.

قال: حدثني المشايخ أنهم استعظموا ذلك وزادهم يقيناً بأن الإسلام هو دين الحق والعدل والمساواة فتمسكوا بإسلامهم.

هذا وقد طرح موضوع إسلام أهالي تلك القريتين من المنبوذين في البرلمان الهندي وتركهم للدين الهندوكي الذين كان دين آبائهم منذ قرون متطاولة فألف البرلمان لجنة منه لبحث السبب في ذلك لاسيما بعد أن طرح بعض الأعضاء دعوى بأن السبب هو الدولار العربي - يشير إلى المساعدات التي تأتي من أهل الخليج العربي وبخاصة من المملكة العربية السعودية إلى المسلمين في الهند.

وبعد بحث طويل من تلك اللجنة لم تجد أي أثر لما أسموه بالدولار العربي في دخول المذكورين إلى الإسلام، فلم يثبت أن أحداً من العرب قدم

إليهم مساعدة من قبل، ولا وعدهم بذلك، وإنما عرفت اللجنة بعد التحقق والمساءلة أن الذي حملهم على ذلك هو شعورهم بعد أن تعلموا وفتحوا الأمور بفضاعة السياسة العنصرية الطبقية في الديانة الهندوكية التي حكمت عليهم بأنهم أرياء أسافل من أصل الخلق، وأنهم لا يمكن أن يتساوا مع الطوائف النبيلة في الهند أو التي تسمى نفسها نبيلة راقية بالنسبة إليهم.

وقد بحثت هذا الموضوع أكثر من مرة مع المفكرين الدعاة في الهند قائلًا لهم: إنهم ينبغي أن يوجهوا جهوداً أكبر إلى المنبوذين لإدخالهم في الإسلام، وأن يشعروهم فعلاً بأنهم متساوون معهم في أصل الخلق، وأنه لا فضل لأحد من بني آدم إلا بالعمل الصالح، فكانوا يقولون: إن ذلك صحيح ولكن الذي يفت في العنصر أن المسلمين لا يقبلون أن يتزوجوا من هؤلاء المنبوذين ولا أن يزوجهم حتى بعد أن أسلموا، لأن من يقبل بذلك يقوم بالإنكار عليه أهله وأقاربه، وربما يؤثر ذلك على زواج قريباته من المسلمين.

وأنهم لم يستطيعوا أن يقنعوا المسلمين بخلاف ذلك.

ولا أشك في أن هذا صحيح، ولكن ربما كانت هناك أشكال أخرى من التمييز غير ظاهرة ظهور تمييز البراهمة ضدهم تمنع من ذلك.

وعلى أية حال فإنه لوحظ أن دخول أفراد من الهندوكية إلى الإسلام لم يكن مقتصرًا على المنبوذين، بل إن الطوائف الراقية وغيرها في الهند وجد فيها أفراد دخلوا في الدين الإسلامي عن طريق الاقتناع بصحته، والاقتناع من فساد الديانة التي كان آباؤهم يعتنقونها قبلهم.

هذا وقد سألت الشيخ كاكّا محمد عمر مدير جامعة دار السلام في

عمر آباد في الولاية نفسها التي أسلم فيها أولئك المنبذون بعد إسلامهم بنحو سنتين عما إذا كانوا قد ثبتوا على إسلامهم أم رجع منهم أحد إلى دينه الهندوكي السابق فأجابني بكل تأكيد: إنهم جميعاً بقوا على إسلامهم وإنه على صلة بهم من أجل الإرشاد والتوجيه ومساعدة المحتاجين منهم إلى المساعدة بطعام أو نحوه.

وقال الشيخ السيد أبو الحسن الندوي الداعية الإسلامي الكبير في معرض الحديث عن علاج حالة المسلمين في الهند:

لقد بذلت خلال المنتصف الأخير من القرن المعاصر جهود وطاقات لرفع مستوى المسلمين، وتلقت المؤسسات العاملة في سبيل إنعاش المسلمين معونات سخية، وكانت رابطة العالم الإسلامي في مقدمة المنظمات التي قدمت مساعدات مالية ضخمة وأصبحت بذلك مرجعاً لكثير من المنظمات العالمية، وكان للهند نصيب وافر منها، وظهرت بفضل هذه المعونات حركات ومراكز ومؤسسات تعمل في مختلف الميادين في الهند، كما هو الحال في عدد من البلدان في آسيا وإفريقيا، كما كان لمساعدة الرابطة دور في تقريب عدد من البلدان التي كانت تعادي الدعوة الإسلامية فتغير موقفها، أو تخفف حدة عداؤها للعمل الإسلامي على الأقل، كأندونيسيا، وتركيا، وبلدان أخرى، لأن الاقتصاد عنصر كبير في تكوين موقف الدول إزاء الحركات والنشاطات في هذا العصر.

وقد استغلت الدول الأوروبية التي تدعي بالعلمانية، وفصل الدين عن السياسة هذا العنصر في نشر نفوذها، وبسط شبكة الإرساليات، فتوغلت بذلك إلى كثير من الحكومات التي تختلف عنها في الفكر والعقيدة، وظلت تسيطر على سياستها بمعوناتها ومساعداتها المقيدة بالشروط.

لقد قامت رابطة العالم الإسلامي بمجهود كبير في دعم ما تناوله المؤسسات الإسلامية في العالم، وتوسعت آفاقها بصفة خاصة في عهدكم، ولكن هناك أرجحيات لوراعتها الرابطة لآتت جهودها ثماراً أفضل، وحيث أنني مواطن لهذا البلد العظيم: الهند الذي يعيش فيه المسلمون كأقلية كبيرة ويواجهون مسائل معقدة، فقد كانوا في عصر من العصور حكماً في هذه البلاد وتركوا فيها آثاراً تاريخية، وهذا العهد نفسه في ذهن الأغلبية شوكة نفسية، فكان موقفهم إزاء هم غير موقف الأغليات إزاء الأقليات في البلدان الأخرى، وزاد هذا الموقف اشتباكاً كون المسلمين في عدد يحسب لهم حساب، وهم حريصون على الاحتفاظ بلغتهم وثقافتهم ونظامهم الشرعي، يضمرون حباً غامراً للوطن الإسلامي وخاصة الدول العربية، ما لا يستسيغه ذهن الأغلبية لغلبة العواطف القومية، والحضارية، وتحدد الدوافع إلى تأصيل ثقافتها ولغتها، ومنهج حياتها، والقضاء على ما يتنافى مع ذلك من عقيدة وفكر وثقافة وفن، وقد أعد الدستور بدقّة وحذر، تظهر به النزعة العلمانية، ولكن فيه صلاحية التحول إلى أي جهة تريدها الأغلبية.

إن المسلمين يواجهون في الهند مرحلة مصيرية تتطلب ذكاءهم وحكمتهم ومعالجتهم بدقّة وحذر لقضاياهم، ليعيشوا كأمة ذات منهج وشخصية خاصة، ولا يخفى بعض القادة نواياهم للتخلص من هذه الوحدة، وإعادة تجربة الأندلس كما تدل عليه نشرات وخطب لقادة حركة إحياء الحضارة الهندوكية، ولا يستطيع أن يقف في سبيل هذا التيار المعادي بعض المدارس الإسلامية والمساجد والمراكز والحركات لأنها تستند إلى الدستور وتسامح الحكومة.

إن تعديلاً في قانون الحريات الأساسية أو التعليمات السرية في تطبيق ضمانات الدستور يستطيع أن يحدد من نشاطات هذه المؤسسات كما حدث في الصين، والاتحاد السوفيتي، وكما يلاحظ بعزم حكومة الهند على تشريع قانون الأحوال الشخصية الموحدة، ولو اختيارياً وفرض سياسة خاصة للتعليم والتربية تركز على الجوانب الثقافية والفكرية، المقتبسة من العقائد الوثنية.

إن المصالح الاقتصادية والسياسية بين الدول النامية ومكانة الدول الإسلامية التي تغطي منطقة شاسعة لا تسمح لأي حكومة وخاصة الهند التي تريد صلات قوية مع هذه الدول، بأن تقتحم سياسة العداوة للسافر للإسلام والمسلمين، رغم عدم اهتمام الدول الإسلامية ووقوفها موقف الحياد التام، ولكن نشاطات الأحزاب والحركات المتطرفة من الأغلبية، وعداؤها للسافر ونواياها العدائية تجري في الهند علناً وتساندها الصحف اليومية بصراحة، وتقف الحكومة إزاء هذه النشاطات موقف الحياد أو التواطؤ سرياً.

وقد تأثر الجهاز الإداري والقضائي بهذه العناصر، والدعاية المعادية فلا تجد ضمانات الدستور ومواثيق الانتخابات وعودها فرصة للتنفيذ وتنشأ مشاكل بعد المشاكل بسبب هذا الموقف.

في وجه هذه الظروف والمشاكل المعقدة يتحمل المسلمون مسئولية الاحتفاظ بشخصيتهم ومكانتهم وصيانة أجيالهم القادمة من الذوبان، وقد بدأت آثارها في الأطفال الذين يتوجهون إلى المدارس الرسمية في أفكارهم وثقافتهم، ويقتضي الوضع اتخاذ إجراءات مركزية واسعة النطاق في مجالات التعليم والتربية للأطفال والبالغين، وإنشاء نظام قضائي داخلي لتسوية مشاكل المسلمين، ومنعهم من اللجوء إلى المحاكم الرسمية،

ومحاولة جذب المعتدلين والمتسامحين من الأغلبية إلى تأييد قضايا المسلمين العادلة و الدفاع عن مطالبهم الشرعية حسب ضمانات الدستور، والتسرب إلى الصحافة القومية بالتأثير على أصحاب الأقلام من غير المتطرفين، ودفعهم إلى الكتابة في الصحف في صالح المسلمين، وتنظيم لقاءات وحوارات مع المثقفين والعقلاء، وأصحاب الفكر لمناقشة المشاكل بحرية لجعلهم محايدين بالنسبة للحركات المتطرفة، وقد شوهد بأن بعض النفوس المعتدلة المحبة للسلام منعت في بعض المناسبات النزاع من التحول إلى صراع طائفي دام.

لتحقيق هذه الأهداف تحتاج منظمة "مجلس التعليم الديني" الذي لا يستطيع الآن أن يوسع نطاق عمله، ويتجاوز إلى ولايات أخرى غير ولاية أترابرديش إلى دعم وتأييد، وقد حققت هذه المنظمة التي لا تزال شبه طوعية أهدافها بصورة مشجعة بفتح آلاف من الكاتيب، وتوعية الآباء لتعليم أطفالهم دينياً، وتثقيفهم بالثقافة الإسلامية.

والمنظمة الثانية التي تحمل دوراً حاسماً في هذا المجال هي مجالس الأحوال الشخصية الذي خاض معركة الاحتفاظ بالأحوال الشخصية الإسلامية وانتصر رغم حملة الصحافة، والزعماء السياسيين المركزة ضدها.

والحركة الثالثة التي تختص بالمسلمين بصورة عامة، هي حركة رسالة الإنسانية التي لم تتقدم لضالة الوسائل، ولكنها جذبت قلوب عديد من العقلاء في الأغلبية، ويتوقع أنها إذا دعمت فإنها ستؤثر على قضية العلاقات بين المسلمين وغيرهم تأثيراً كبيراً، وهذه الحركة تنظم لقاءات مع الصحفيين والمثقفين لشرح قضايا المسلمين.

ولي صلة شخصية بهذه الحركات الثلاث، وإني أعتقد أنها تحتاج إلى تنظيم وتدعيم، ولا أقل من أهمية الأعمال الإسلامية الأخرى، ورابطة العالم الإسلامي تساهم فعلاً في كثير منها، فإنها في مجالات وأرصفتها المحدودة تقوم بخدمة عظيمة، منها المدارس ومراكز الدعوة، وإنشاء المساجد وتعميرها، لكن هذه الأعمال كلها تبقى وتزدهر إذا بقي الشعور والوعي في المسلمين، ووفرت لها فرص العمل من الحكومة والأغلبية.

وأكتفي بهذا العرض الموجز، وأسأل الله التوفيق والسداد، والإخلاص في العمل وحسن النية.

والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته..

انتهى كلام السيد أبو الحسن علي الحسيني الندوي

آثار المسلمين في الهند

آثار المسلمين في الهند هي أعظم وأنفس الآثار القديمة فيها، ولذلك صار السياح يقبلون على الهند من أنحاء العالم لرؤيتها ومشاهدة فن البناء الذي بنيت عليه.

وهي بهذا تقدم مورداً مالياً عظيماً للهند لا يستهان به، فكان أهل الهند من غير المسلمين استعادوا بالرسوم التي حصلوا ويحصلون عليها ما سبق أن أخذه ملوك المسلمين من غير المسلمين في الهند على هيئة خراج أو ضريبة، أو حتى جزية مع أن كفار الهند ليسوا من أهل الكتاب الذين يقرون على الجزية.

ومثل الهنود في هذا الأمر مثل الإسبان الذين صاروا يكسبون البلايين من الرسوم المالية التي يأخذونها من السياح الذين يأتون إلى إسبانيا من أجل مشاهدة الآثار العربية في الأندلس مثل قصر الحمراء في غرناطة وجامع قرطبة.

وقد أجمل السيد عبدالحى الحسني ذكر الآثار المهمة التي خلفها المسلمون في الهند، كما ذكرت بالتفصيل ما شاهدهته منها في كتبي عن الهند ومنها هذا الكتاب.

قال تحت عنوان:

(ذكر الجوامع والمساجد في الهند):

إعلم أن الملوك الإسلاميين قد أسسوا الجوامع والمساجد بالهند ولا تكاد تضبط كثرة، وكذلك الأمراء قد أسسوا في كل بلدة وعمالة، وقرية، وبذلوا عليها أموالاً طائلة، لا يقدر أحد أن يضبط كل ذلك، فلنذكر المعروف ههنا، ولنطو ذكر الباقي، فأول جامع أسس بمدينة دهلي - على

ما أحفظ- الجامع الذي يسمونه قبة الإسلام أو قوة الإسلام، بناه قطب الدين أيبك سنة ٥٨٧هـ بعد ما هدم بعض بناء الكنيسة^(١) العظيمة التي كانت من أبنية "برتهى راج" عظيم الهند، وأبقى بعضها ثم جعلها مسجداً، ولما رجع من بلدة غزنة سنة ٥٩٢هـ، شرع في بناء الجامع الكبير بأمر السلطان شهاب الدين الغوري من حمر الحجارة المنحوتة أبدع نحت، وجعل البناء الباقي من تلك الكنيسة العظيمة أجزاء من ذلك الجامع.

ثم لما ولي الملك بعده شمس الدين أيلتمش أضاف إلى جانبيه أبنية كثيرة من بيض الحجارة، وفي أحد جانبيه المنارة العظيمة، لا يكاد يوجد مثلها في الدنيا في الحسن والمتانة.

ولما ولي الملك علاء الدين محمد شاه الخليجي أصلح بعض بنائه، وأمر ببناء المنارة الثانية سنة ٧١١هـ، فلم يتم له البناء لحلول الأجل قبل بلوغه إلى منتهى الأمل.

ثم لما ولي الملك محمد شاه تغلق تصدى لتجديد البناء من الحجارة المنحوتة أبدع نحت، وهذا الجامع رآه الشيخ محمد ابن بطوطة المغربي، ووصفه في كتابه، قال: "إنه كبير الساحة، حيطانه، وسقفه وفرشه، كل ذلك من الحجارة البيض المنحوتة أبدع نحت، ملصقة بالرصاص اتقن إصاق، وفيه ١٣ قبة من حجارة، ومنبره أيضاً من الحجر، وله أربعة من الصحنون.

ومنها "موتى مسجد" ببلدة دهلي داخل القلعة المعلاة، بناه عالمكير بن شاهجهان، وكان متعوداً للصلاة بالجماعة في المسجد في كل وقت من أوقاتها، فبناه بين "دولت خانة" وبين الحديقة "حياة

(١) يقصد بالكنسية معبد كفار الهنود وليست معبد النصراني.

بخش"، لثلاث فواته الصلاة بالجماعة في المسجد.

وهذا المسجد كله من بيض الحجارة المنحوتة، تربو على اللآلي في الحسن والصفاء، وبذل عليه مائة ألف وسبعة آلاف ربية، وتم بناؤه في خمس سنين.

ومنها الجامع الكبير ببلدة لاهور من أبنية عالمكير المذكور، بناه من حمر الحجارة المنحوتة، وبيضها في غاية الحسن والحصانة وأنفق عليه خمسمائة ألف ربية، وهو المشهور "بشاهي مسجد".

ومنها الجامع الكبير بمدينة "بنارس" بناه عالمكير بعد ما هدم الكنيسة العظيمة للهنادك، ينسبونها إلى "بشيشور"، وكانت عالية البناء يقصدونها غاية التقديس، فهدمها، وبنى مكانها مسجداً رفيعاً من تلك الحجارة، وكسر الأصنام، ووضع بعضها منكوساً في جدران المسجد، وهو من أشهر المساجد في بلاد الهند.

ومنها الجامع الكبير، بناه عالمكير ببلدة بنارس على شاطئ "نهر كنك" من الحجارة المنحوتة، وهدم الكنيسة العظيمة بها للهنادك، ينسبونها إلى "بندوما دهو" أحد عظمائهم، وهذا المسجد أيضاً من أشهر المساجد بأرض الهند، مناراته ٢٨، وارتفاع كل منها ثمان وثلاثون ومائتا قدم، فوق سطح "كنك"، وأساسها يمتد إلى حافة الماء.

ومنها الجامع الكبير الذي أسسه اسكندر شاه الكشميري ببلدة "سرى نكر" سنة ٧٩٥هـ في غاية الحسن والمتانة، أحرقت النار بعد مدة من الزمان، فأمر ببنائه حسن شاه الكشميري على أساس قديم، ولكنه مات قبل أن يتم البناء، فشمّر له وزيره إبراهيم الماكري، وأتم بناءه سنة ٩٠٩هـ،

وهو من أبداع الأبنية بارض كشمير، استحسنه جهانكير، وذكره في كتابه المعروف بتزك جهانكيري.

ومنها الجامع الكبير بقلعة "كليركه" من أبنية الملوك البهميين على مثال الجامع الكبير بقرطبة من بلاد الأندلس، فيه مائة وإحدى عشرة قبة، أكبرها مرتفع من الأرض بقدر خمس وسبعين قدماً، أما السقف منها، فطوله شرقاً وغرباً (٢٢٥) قدماً، وعرضه شمالاً وجنوباً (١٦٨) قدماً، وله بابان شمالاً وجنوباً، وهذا المسجد يسع ستمائة ألف رجل، كما في تاريخ "بيجابور".

ومنها الجامع الكبير، الذي بني في عهد أحمد شاه الكجراتي بمدينة أحمد آباد سنة ٨١٧هـ على ثلاثمائة واثنين وخمسين سارية، غير سوارى الإيوانات الشمالية والجنوبية، وطوله غير طول الصحن مائة ذراع، وعرضه غير عرض الصحن خمسون ذراعاً، وارتفاع المنارتين مائة وست وثمانون ذراعاً، وله منارتان مرتفعتان غاية الارتفاع، وثلاثة أبواب عالية البناء، كما في "مرآة سكندري".

ومنه الجامع الكبير، الذي بناه إبراهيم الشرقي بمدينة "جونبور" من الحجارة المنحوتة، وكان كنيسة^(١) عظيمة للكفار، ثم بني الجامع الكبير على أنقاضها، وهو يشتهر بمسجد "أثاله" بفتح الهمزة، كان يصلي فيه السلطان الجمعة والعيدين، والقاضي شهاب الدين الدولة أبادي يدرس به، وحوله حجرات كثيرة للطلبة.

ومنه الجامع الكبير، الذي أسسه إبراهيم الشرقي المذكور ببلدة جونبور سنة ٨٤٢هـ، ومات قبل أن يتم البناء، فأعتى به محمود الحسين.

(١) كنيسة: أي معبد.

السلطة الإنكليزية على أرض الهند:

قال السيد عبدالحى الحسني:

أعلم أن الهند كانت آمنة من مطامع الفاتحين، لبعدها عن دول التمدن القديمة حول البحر المتوسط، حتى جاءها إسكندر بن فيلقوس المقدوني، في أول القرن الرابع قبل الميلاد، فافتتحها، ولم يطل سيادته عليها، فعادت إلى استقلالها، فلما ظهر الإسلام، كانت في جملة ما افتتحها المسلمون، فانتشر الإسلام بين أبنائها، وتسلطت الدول الإسلامية من الترك، والتتر، والأفغان، وأما الغربيون فإنهم كانوا سادرين في غفلتهم في ظلمات من الجهل، حتى إذا أخذوا بنهضتهم الأخيرة منذ بضعة قرون، وعملوا على التماس أسباب المدنية، كان في جملة مساعيهم في هذا السبيل، الرحلة لاكتشاف طريق التجارة في أنحاء المعمورة، وخصوصاً في الشرق، وكانوا يسمعون بالهند وغناها، ممن يفد عليهم من التجار الذين كانوا يترددون بينهم وبينها، براً وبحراً، فسافر كولمبوس سنة ١٤٩٢م - ٨٩٨هـ، في الأوقيانوس الأتلانتيكي، وهو يتوقع الوصول إلى الهند من جهة الغرب، فإذا هو قد عثر بأمریکا، فشغلته عما سواها، وأصبح ارتياد الهند من حظ واسكودي كما الرحالة، البرتكالي، فدار حول رأس الرجاء الصالح "كيب آف زاهوب"، وقطع الأوقيانوس الهندي سنة ١٤٩٨م - ٩٠٤هـ، حتى أتى الهند، فرأى فوق ما كان يسمعه من خصبها وثروتها، ونقل ذلك إلى دولته، فبعث ملك برتكال جيشاً لاحتلالها، أو افتتاحها، فدافع أهل الهند عن أوطانهم، فغلبهم البرتكاليون على كثير من السواحل، واستأثروا بتجارة الهند، لا يشاركهم فيها أحد من الدول، فتمتعوا بذلك الاحتكار قرناً كاملاً، من سنة ٥٠٠م - ٩٠٦هـ إلى سنة ١٦٠٠م - ١٠٠٩هـ.

ولما كانت طباع البرتكاليين لا تساعدهم على الاحتفاظ بتلك الزعامة، لأنهم كانوا أقرب إلى الغزاة منهم إلى التجارة، لما تعودوه من الحروب الدينية بينهم وبين المسلمين في الأندلس، فما لبثوا أن رأوا الدول الأخرى تسابقهم إلى الاجتراء من تلك الغنيمة، وأسبقهن إلى خرق ذلك الحجاب أهل "هولانده"، وما زالوا حتى غلبوا على البرتكاليين، ونحن إنما ننظر في سيطرة الإنكليز على تلك البقاع.

والإنكليز أمة تجارية استعمارية، وكانت أكثر الدول طمعاً في الهند، قبل أن يكتشفها "واسكودي كاما" عن طريق رأس الرجاء، وكانوا يلتمسون الوصول إليها من الشمال الغربي، حاولوا ذلك سنة ١٤٩٦م - ٩٠٢هـ فلم يفلحوا، ثم أرادوا السفر من الشمال الشرقي غير مرة بين سنة ١٥٥٣م، و١٦٦١م - ١٠٧٢هـ فأخفقوا، وقد ضحوا في هذا السبيل بغير واحد من رجالهم، أهل الرحلة والعلم، على أن بعضهم كانوا يسافرون إلى الهند، من طريق رأس الرجاء بعد اكتشافه للتجارة أو نحوها، ولكنهم لم يجدوا للتملك أو الاحتكار، سبق غيرهم إلى ذلك، فاستتبطوا تدبيراً عاد عليهم بالفائدة العظمى، وهو أنهم ألفوا لذلك شركة تجارية، هي شركة الهند الشرقية.

قيل في سبب إنشائها أن أهل "هولانده" رفعوا أسعار التوابل، التي كانوا يحملونها من الهند، وبيعونها للإنكليز إلى ضعف ما كانت عليه، فشق ذلك عليهم، فاجتمعوا سنة ١٥٩٩م، برئاسة محافظ المدينة، وقرروا تأليف شركة تجارية، تعامل الهند مباشرة، ورفعوا قرارهم إلى ملكتهم "أيلزبتة" فأوفدت إلى سلطان الهند، تستأذن لتلك الشركة في المتاجرة

ببلاده، فأذن لها، فأصدرت الملكة أمراً بإنشائها سنة ١٦٠٠م، وكان اسمها يومئذ "شركة تجار لندن، وحاكمهم إلى الهند الشرقية" وكان رأس مالها مائة وخمسة وعشرين سهماً، قيمتها (٧٢٠,٠٠٠) جنيه، ثم ازدادت، حتى بلغت (٤,٠٠٠,٠٠٠) جنيه، ثم تألفت شركات أخرى لمثل هذا الغرض، وقام تنازع بينهما قرناً كاملاً، حتى اتحدت سنة ١٧٠٩م، إلى شركة واحدة، سميت "شركة تجار الإنكليز المتحدة للتجارة في الهند الشرقية"، ثم عرفت شركة الهند الشرقية، فأخذ الإنكليز يتجرون أولاً مع جزائر الهند، ولم يدخل الهند نفسها، لأن أهل برتكال وأهل هولنده، كانوا يمنعونهم بقوة السلاح، وجرت في سبيل ذلك حروب كثيرة، وسفكت فيها دماء غزيرة، والإنكليز كانوا يترقبون الفرص، حتى تمكنوا من احتلال البر، فكان أول بلد نزلوه بلد مدراس، ثم أخذوا يحتلون البلد بعد البلد، باسم التجار، فأهالي برتكال وأهل هولنده يتقهقرون بين أيديهم، مما يطول شرحه، وكان الإنكليز يقاسون اضطهاداً من سلطان الهند، ومعاكسة من رعاياه، فرأت الشركة المشار إليها أن تحتاط للدفاع عن مركزها في مثل هذه الأحوال، فابتاعت الأرض، وابتنت القصور والحصون، فحسدتها الدول الأخرى، فأخذت تقلدها بإنشاء الشركات التجارية الشرقية، وقام النزاع بين هذه الشركات ودولها، وكل دولة تطلب الاستئثار بتلك البلاد، واستعمارها لنفسها، فكانت الغلبة أخيراً للشركة الإنكليزية، وانحلت سائر الشركات وضعفت، وأصبح الفوز الأول للإنكليز، ثم تحول هذا الفوز إلى السيادة كما سترى.

كيف تسلط الإنكليز على الهند:

كانت الهند في أثناء تلك المنافسة تحت سلطة الإسلام، وبلغت معظم اتساعها، في أيام عالمكير بن شاهجهان الدهلوي، ثم أخذت بالتقهقر، لأن عالمكير لما توفي لم يخلفه رجل قادر، فتضعفت مملكته، وأخذت في الإنحلال، وأصبحت كل مملكة من ممالك الهند تطلب الاستقلال لنفسها، واتفق قدوم نادرشاه وأحمد شاه وغيرهما، فاكتسحوا الهند، ولكنهم زادوها ضعفاً، فلم تمض على وفاة عالمكير خمسون سنة، حتى استقل جماعة المرهتة، وهددوا دار الملك دهلي، وخلع "الراجبوت" سيادة الدولة الإسلامية، واقتدى بهم آخرون في بناكله وأوده وغيرهما، وبعض هذه الدول، كانت تحافظ على سيادة سلطان الهند بالاسم، وأما الإنكليز فإنهم تخلصوا من منافسة أهل برتكال في آخر القرن السادس عشر، ومن منافسة أهل "هولانده" في آخر القرن السابع عشر، ولكنها ظلت تخاف عدواً أشد وطأة من كليهما، وهو فرنسا، وكانت قد نالت حظها من تلك الغنيمة، واحتلت مدناً أقامت فيها شبه حاكم يحافظ على تجارتها، ففي أواسط القرن الثامن عشر، كان نائبها في الهند "دوبليكس" يقيم في "بانديجري"، ونائب الإنكليز و"كلايو" يقيم في مدراس، والنزاع بين الإنكليز والفرنساويين قديم، لكنه تجدد سنة ١٧٤٧م، بأوربا، وامتد إلى الهند، فتحارب "كلايو"، و"دوبليكس" في الهند، وفي أثناء ذلك سنحت للإنكليز حادثة، فاستولوا على بنكاله، وكيفية ذلك أن حكومتها أفضت سنة ١٧٥٦م، إلى سراج الدولة، وكان شاباً، في الثامن عشر من عمره، فغلب عليه الطيش، وأخذته العزة، فطارد رجالاً من أهله إلى كلكتة، وهي معسكر الإنكليز في ذلك العهد، فاكتسح المدينة، ففر الإنكليز، ثم

بعد قليل أتت نجدة الإنكليز، فأنقذت المدينة، ثم ركب سراج الدولة بعساكره من الهنود والفرنساويين، فحاربهم في "بلاسي"، وانهزم منهم لخيانة خنته جعفر علي خان فقويت سلطة الإنكليز من تلك الساعة، فولوا مكانه جعفر علي خان المذكور، وبعد زمان يسير خلعوه، وولوا مكانه قاسم علي خان، ثم بعدمدة خلعوه، وولوا مكانه جعفر علي خان المعزول، فاستغاث قاسم علي خان شاه عالم صاحب الهند، وشجاع الدولة أمير أوده، فاتفقوا على المحاربة ضد الإنكليز، وركبوا بعساكرهم إلى بنكاله، سنة ١٧٦٤م، وهزمهم الإنكليز هزيمة فاحشة في "بكر" وقبضوا على شاه عالم، ثم حصلوا منه أسناد تحصيل العشر الخراج في بنكاله بها وأريسه، على مال يؤدونه كل سنة، فدخلت بنكاله وغيرها في سلطتهم تحت حكومة "كلايو" وانفرد الإنكليز بسيادة الهند، باسم الشركة الهندية الشرقية، التي ذكرناها، وهو نوع من الحكومة، لم يسبق له مثيل، وكانت الشركة تولى أمورها حاكماً عسكرياً معه الجند.

وأول أولئك الحكام، "كلايو" ثم "وارن هسنكز"، سنة ١٧٧٢م، فقبض على أكثر بلاد الهند صلحاً وعنوة، وحارب حيدر علي صاحب ميسور سنة ١٧٨٠م، في "كرناتك"، وهزمه، وقبض على بعض بلاده، وأسس مدرسة عالية بمدينة كلكتة سنة ١٧٨١م، ثم ولي مكانه "كارنوالس" سنة ١٧٨٣م، فحارب السلطان "تیبو" بن حيدر علي المذكور غير مرة، ثم ولي مكانه "سيرجانشور" سنة ١٧٩٣م، ثم ولي "مارنكتن" سنة ١٧٩٧م، وحارب السلطان "تیبو" سنة ١٧٩٩م، فقتله، وقبض على أكثر بلاده، وترك بعضها لمرازبة "ميسور" وحارب المرهتة، وقبض على أقطاع دهلي، وأكره، وأريسه.

ودخل في سلطان الإنكليز ما وراء "نهر الكنك" كلها، وبعض بلاد كجرات، وقدم في عهده دعاة المسيحية في الهند، فانتشروا في أقطاعها، ثم ولى مكانه "كارنوالس" مرة ثانية سنة ١٨٠٥م، ومات سنة ١٨٠٧م، فولى مكانه "اللورد منتو"، فحارب الفرنسيين، وأهل هولانده في بعض الجزائر خارج الهند، وهزمهم، ثم ولى مكانه "اللورد مويرا" سنة ١٨١٣م، فحارب المرتة في "تاكبور"، وبعض بلاد دكن، فهزمهم، وقبض على بلادهم كلها، وفتح قلعة "هاتهرس" وغيرها.

ثم ولى "اللورد أمهرست" سنة ١٨٢٣م، وسير عساكره إلى آسام، وأراكان، وغيرهما، فأدخلها تحت سلطته، ثم ولى "وليم بنتنك" سنة ١٨٢٧م، فقبض على "بلاد كور"، وأسس مدرسة عظيمة بكلكتة لتعليم الصناعة الطبية، وأعمال اليد، وأسس المدارس الكثيرة في أقطاع الهند، لتعليم العلوم القومية واللغة الإنكليزية، وبذل جهده في نشر العلم، وتحسين المحاكم العدلية.

ثم ولى "اللورد آكلند" سنة ١٨٣٦م، فبعث عساكره إلى أفغانستان، من شجاع الملك ابن تيمور شاه بن أحمد شاه الدراني، فأجلسه على سرير جده، فقبضوا على تلك البلاد، ولوا شجاع الملك المذكور عليها، ولكنه كان لعبة في أيدي الإنكليز، فقام عليه الناس فقتلوا شجاع الملك، والعساكر الإنكليزية كلها، فرجعوا إلى أرض الهند، ولى مكانه "اللورد النبرا" سنة ١٨٤٢م، فسير عساكره إلى أرض السند وملكها.

ثم ولى مكانه "اللورد هاردنك" سنة ١٨٤٤م، فحارب طائفة السكم أربع مرات، وهزمهم كل مرة، وأخذ منهم بعض البلاد والقلاع، ثم ولى

مكانه "اللورد دلهوزي" سنة ١٨٤٨م، فقبض على بلاد بنجاب كلها، وبعث سلطانها "دليب سنكم" إلى لندن، ووظفه، ثم ملك ناكبور وأعمالها، وملك أرض أوده، ووظف واجد علي شاه اللكهنوي، ونقض العهود، وفي عهده أسس "دبريسيدنسي كالج" بمدينة كلكتة، سنة ١٨٥٣م، وأسست المدارس لتعليم البنات، فولى مكانه "اللورد كينك" سنة ١٨٥٦م.

وفي أيامه ثارت العساكر الإنكليزية المؤلفة من الهنادك، وأهل الإسلام، فحدثت الثورة العظيمة سنة ١٨٥٧م، وانقضت سنة ١٨٥٨م، وكانت نتيجتها أن الهند بعد أن كانت تحت سيطرة الشركة التجارية، دخلت في سلطة إنكلترا، فأعلنت الدولة أن الهند ملك لها.

وولى مكانه "اللورد ايلجن" سنة ١٨٦٢م، ومات سنة ١٨٦٣م، فولى مكانه اللورد لارنس، واستقل بالحكومة إلى سنة ١٨٦٩م، وتولى "اللورد نارتم بروك" سنة ١٨٧٢م، وفي أيامه قدم "برنس آف ويلز" ابن ملكة "وكتوريا" سنة ١٨٧٥م، فاستقبله بالترحيب والإكرام، وعظمه بما يليق بشأنه، ثم ولى "اللوردلتن" سنة ١٨٧٦م، وفي أيامه عقدوا حفلة عظيمة بمدينة دهلي، وجلس "لتن" على سرير الملك نيابة عن "فكتوريا" ملكة إنكلترا، وأعلن أنها قيصرة الهند، وولى مكانه "اللوردلين" سنة ١٨٨٠م، وكان كثير البر بأهل الهند.

ثم ولى "اللوردذفرن" سنة ١٨٨٤م، وحارب ملك برهما، فأسره، وقبض على بلاده، ثم ولى مكانه "اللورد لينسزون" سنة ١٨٨٨م، وهو رتب العسكرية على نظام جديد، وجعلها تحت إمرة القائد الكبير، وولى مكانه "اللورد ايلجن ابن ايلجن" المتوفى بالهند سنة ١٨٩٤م، فأقام حدود

الهند، وحارب الأفاغنة بتيراه، وألحق "جترال" بالهند.

ثم ولى مكانه "اللورد كرزن" سنة ١٨٩٩م، وأقام بالهند إلى سنة ١٩٠٥م، وتوفيت في أيامه بالهند الملكة "وكتوريا" ملكة إنكلترا، وقيصرة الهند سنة ١٩٠١م، وتولى المملكة ابنها "ايدورد السابع" ثم ولى "اللورد منتو" حفيد "منتو" المذكور، فيما تقدم، وكان حسن الأخلاق، كثير البر بأهل الهند، ومات في أيامه "ايدورد السابع" ملك إنكلترا، وقيصر الهند، سنة ١٩١٠م، وتولى المملكة مكانه ابنه "جورج الخامس" ولى "اللورد هارذنك" حفيد هارذنك، السالف ذكره، سنة ١٩١٠م، انتقل في عهده مركز الحكومة من كلكتة إلى دهلي، حين وفد إليها الملك "جورج الخامس" ملك إنكلترا، وقيصر الهند للتتويج، سنة ١٩١١م، ثم ولى مكانه "اللورد جيمس فورد" سنة ١٩١٦م، ثم إلى مكانه "اللورد ريدنك"^(١) سنة ١٩٢١م-١٩١٦م، وخلفه "اللورد أورن" ١٩٢٦م-١٩٣٦م، وجاء مكانه "اللورد ويلنج دون" ١٩٣١م-١٩٣٦م، وتبعه "اللورد لينلتم جو" ١٩٣٦م-١٩٤٤م، وخلفه "اللورد ويول" ١٩٤٤م-١٩٤٧م، وجاء مكانه نائب الحكومة الإنجليزية في الهند الأخير "اللورد ماؤنت بيتن" ٢٠ فبراير ١٩٤٧م- ١٤ أغسطس ١٩٤٧م، وفي أيام نيابته وقع التقسيم، واستقلت الهند، وقامت باكستان، وأصبح الحاكم العام للهند من ١٥ أغسطس ١٩٤٧م- إلى ٢١ يونيو ١٩٤٨م، ثم بدأ الحاكم العام ينتخب من الشعب إلى أن ألغي هذا المنصب، وصار يخلفه رئيس الجمهورية للهند^(٢).

(١) وهو الذي لعب دوراً مهماً في إحباط حركة الخلافة وحركة التحرير التي وحدت المسلمين والهنادك وجعلتهم يكافحون الاستعمار جنباً لجنب، وفي إحداهن الوحشة وسوء التفاهم بين زعماء الهند؛ وكان إنجليزياً يهودياً -الندوي.

(٢) زيادة أضيفت بعد وفاة المؤلف -الندوي.

الفهرس

٣	كتب مطبوعة في الرحلات للمؤلف
١٢	مؤلفاته المطبوعة في غير فن الرحلات
١٥	مقدمة
٢١	غرائب الهند كما لاحظها المؤلف
٢٣	مختصر الحياة
٢٥	الزهور
٢٦	عبادة الحجارة
٢٧	البقرة
٢٨	المحافظة على التقاليد
٣٠	المرأة في الهند
٣٢	تلوث الهواء في المدن
٣٤	الغرام بالفلفل والحر
٣٦	أفضل أقلية مسلمة
٤١	قتل الإنسان وعدم قتل الحيوان
٤١	وأد البنات في الهند
٤٢	معتقدات وعادات هندية قديمة
٤٦	في تحديد المعمور من الأرض عندهم
٤٨	في ذكر بيذ والبرانات وكتبهم المئّية
٥٣	عبادة البقر في الهند
٥٧	تناسخ الأرواح
٦٣	نظام الطبقات في الهند
٦٨	الهنديون ودياناتهم

٦٩	اللغة
٧٢	أثر الثقافة العربية في تكوين اللغة الأوردية في هذا العصر
٧٧	دخول الإسلام إلى الهند
١٠١	بهرام بن إبراهيم الغزنوي
١٠١	شهاب الدين محمد الغوري
١٠٦	المسلمون في الهند في ضوء الإحصاءات
١٠٧	عدد المسلمين في الهند
١١١	تعليق على عدد المسلمين في الهند
١٢٩	حركة تحرير الهند ودور النساء المسلمات
١٣٢	حزب المؤتمر الوطني وإسهام المسلمين فيه
١٣٣	حقيقة الحرية
١٣٤	وقفه مع المسلمين بعد تحرير الهند
١٣٩	التعصب الهندوكي
١٤١	قضية القانون المدني الموحد
١٤٢	قضية أخرى
١٤٤	معارضة القانون المدني الموحد من المسلمين ومن غير المسلمين
١٤٦	جهود رابطة العالم الإسلامي
١٤٩	الاضطرابات والمذابح
١٥٤	مذبحة المسلمين بمدينة مراد آباد بالهند ماذا حدث؟
١٥٥	تعليقات الصحافة العالمية حول المذابح
١٥٧	جذور المشكلة
١٦٠	شرح الاضطرابات الطائفية وتحليلها
١٦٤	تقريران مضادان عن اضطرابات بهاغفور
١٦٧	منظمات هندوكية متعصبة

١٦٧ وشوهند وبريشد وأهدافها
١٧١ هل حققت المنظمة "وشوهند وبريشد" أهدافها؟
١٧٣ منظمة بجرنك دل الهندوسية العسكرية تاريخها مبادئها وأهدافها
١٧٣ تاريخها
١٧٤ معتقداتها ومبادئها
١٧٥ منجزاتها
١٧٧ الوضع السياسي للمسلمين
١٧٩ مأساة السياسة المسلمة في الهند
١٨٥ إسلام منبوزين
١٩٧ آثار المسلمين في الهند
١٩٩ ذكر الجوامع والمساجد في الهند
٢٠٣ السلطة الإنكليزية على أرض الهند
٢٠٦ كيف تسلط الإنكليز على الهند
٢١١ الفهرس

