

حاشية لبعض المحققين تسمى تحفة الأعالى على شرح
العلامة على بن سلطان محمد القارى المسمى ضوء
المعالى على المنظومة المسماة بدء الأعالى
فى التوحيد للعلامة أبى الحسن
سراج الدين على بن
عثمان الأوشى
نفع الله
س

طبع باذن نظارة المعارف الجليله برخصة نمرة (٣٨٠)
تاريخ ٥ ذى الحجة ٣٠٧ مطبعة (اختر)

ومحل بيعها بالمكتبة المصرية سوق الصفايين
و مكتبة اختر فى حادة باب
العالى نمرة
١٣

لا اله الا الله

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين و على آله وصحبه
اجمعين (و بعد) فهذه فوائد وحواش جمعها على سوء المعالي شرح بدء الأمل
للعلامة على القارى (وسميتها تحفة الأعالى على ضوء المعالي) فأقول والله
التوفيق و بيده أزمه التحقيق افتح الشارح رضى الله عنه كتابه بالبسملة اقتداء
بكتابه العزيز و عملاً بقول سيدنا محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم كل أمر
ذى بال لا يبدأ فيه بسم الله الرحمن الرحيم فهو أجدم و فى رواية بسم الله الخ فهو
أبتر و فى رواية فهو أقطع و لا تعارض بينه وبين قوله عليه السلام كل أمر دى بال
لم يبدأ فيه بالحمد لله فهو أجدم أى أقطع لان الابتداء بالاول حقيقى و الثانى
اضافى لما سواه و لذلك ترك العاطف بينهما لثلا يشعر بالتبعية فيخل بالتسوية
فعقب البسملة بالحمد لله و الباء متعلقة بمحذوف تقديره باسم الله أولف وهو أولى
من أنتدى اذ يضم كل فاعل فعله فى ابتدائه بالتسمية للمسافر اذا حل و ارتحل
فقال بسم الله كان المعنى باسم الله أحل و باسم الله ارتحل و الاسم مشتق من
السمو وهو العلو و قيل من الوسم وهو العلامة و انما حذفوا ألفه و ان كان وضع
الخط على حكم الابتداء دون الدرج لكثرة الاستعمال و طولوا الباء لتكون
كالعوض من الالف و لافتح كتاب الله بحرف معظم و كان عمر بن عبد العزيز
يقول لكتابه طولوا الباء و أظهر و السين و فرجوا بينهما و دورو الميم تعظيماً
لكتاب الله تعالى و انما قدر المتعلق متأخراً لان ذكر الاسم أولاً هم وفيه مخالفة
لما كانوا يريدون به من أسماء آلهتهم فوجب أن يقصد الموحدمعنى اختصاص
اسم الله بالابتداء و ذلك بتقديمه و تأخير الفعل كما فى اياك نعبد و اياك نستعين

(بسم الله الرحمن الرحيم)

بسم الله مجراها فقد أفاد التقديم اختصاصه في كل أمر ذي بال بمجمله مبدأ
بمحيث أنه لا يمتد به شرعاً ما لم يصدر به ولا يرد أقر باسم ربك لاقتضاء المقام تقديم
الفعل لأنه أمر بما يجاد القراءة لأن القراءة هنا أهم من حيث أنه مقام تعليم لأنه
أول ما نزل إلى قوله تعالى الأكرم كافي رواية البخاري وأولى قوله ما لم يعلم كافي
رواية غيره وأولان باسم ربك متعلق بأقرأ الثاني ومعنى أقرأ الأول أو جد القراءة
من غير اعتبار تعديته إلى مقروء كافي فلان يعطى أي يوجد الاعطاء والباء
للملابسة والظرف مستقر حال من ضمير أتبدى كافي دخلت عليه بثياب
السفر أو للاستعانة والظرف لموكافي كتبت بالقلم فن اختار الأول نظر إلى
أنه مشعر بأن الفعل لا يتم ما لم يصدر باسمه تعالى ولو جعل الباء للتعدية كان أقل
تكلفاً فاما المعنى قدمت اسمه تعالى على المقصود فان قلت كيف أضيف الاسم
إلى الله والله هو الاسم لأن الاسم والمسمى شيء واحد عند أهل السنة والجماعة
قلت قيل الاسم هنا بمعنى التسمية وهي التللفظ بالاسم فيكون تقديره بذكر الله
أتبدى وقيل أنه زائد كافي قول القائل داع يناديه باسم الماء أي يناديه بالماء
فيكون تقديره حينئذ بالله أتبدى وذكر الاسم لدفع توهم القسم والله اسم للذات
الواجب الوجود لذاته المستحق لجميع المحامد المعبود بحق ليس له اشتقاق وهو
أجل من أن يذكر له اشتقاق وهذا اختيار الامام الأعظم أبي حنيفة والخليل
رحمهما الله تعالى تقديره الباري سبحانه لا شركة فيه لا حد قال تعالى هل تعلم له
سمياً أي هل تعلم أحداً سمي بهذا الاسم غيره وأصله الله فحذفت الهمزة على غير
قياس وعوض عنها حرف التعريف ولزمه وجرده عن معنى التعريف وأدغمت
أحدى اللامين في الأخرى فلذلك قيل في النداء يا الله بالقطع وقيل على قياس
بنخفيف الهمزة فيكون الادغام والتعويض من خواص الاسم الجليل ليتناز
بذلك عماءداه امتياز مسماه عماسواه بما لا يوجد الا فيه من نعوت الكمال وهو
أعرف المعارف والرحن الرحيم صفتان مشتقتان من الرحمة واختلفوا فيهما
هل هما معنى واحد مثل ندمان ونديم ومعناهما ذو الرحمة ذكر أحدهما بعد الآخر
للتأكيد اطماعاً لقلوب الراغبين وان لم يستعمل الأول الا في الباري تعالى قال
المبرد هو انعام بعد انعام وتفضل بعد تفضل وقيل بينهما فرق فالرحن بمعنى
العموم فان معناه العاطف على جميع خلقه بالرزق لهم في الدنيا لا يزيد في رزق التقى
لاجل تقواه ولا ينقص من رزق الفاجر لاجل فجوره والرحيم بمعنى المعافى
في الآخرة والعفو في الآخرة تختص بالمؤمنين ولذا قيل في الدعاء يا رحن الدنيا
ورحيم الآخرة كذا في معالم التنزيل وقال في الكشف في الرحن من المبالغة
ما ليس في الرحيم أي لان زيادة البناء تدل على زيادة المعنى غالباً كافي قطع وقطع

فعلی هذا يكون عموم الرحمن باعتبار عدم اختصاصه باحدى الدارين وخصوص
الرحيم باعتبار اختصاصه بالدنيا بخلاف ما ذكر في معالم التنزيل فان عموم الرحمة
فيه يكون باعتبار عدم اختصاصه ببعض المخلوقين وهم المؤمنون خاصة و الرحمة
رقة القلب وهي كيفية نفسانية تستحيل في حقه تعالى فهي اما مجاز مرسل في
الاحسان فتكون صفة فعل أو في ارادته فتكون صفة ذات واما التمثيل بأن مثل
فعله تعالى بحال ملك عطف على رعيته ورق لهم فمعهم بمر وفداً أطلق عليه
الاسم وأريد به غايته التي هي الاحسان أو ارادته لا بدوّه الذي هو انفعال فهمي
استعارة تمثيلية وبنيت الصفة المشبهة من رحم مع أنه متعد بجمعه لازماً وقله
الى فعل بالضم وهذا كله مبنى على أن الرحمن صفة وهو كذلك في الاصل لكنه
صار علماً بالغلبة فقد قال ابن هشام الحق قول الاعلم وابن مالك انه ليس بصفة
بل علم وينبى على محليته أنه في البسمة ونحوها بدل لانعت وان الرحيم بعده
نعت له لانعت اسم الله تعالى اذ لا يتقدم البدل على النعت قاله شيخ الاسلام
زكريا الانصارى ولذا قال الامام القاضى البيضاوى والملاخسرو في الدرر
والرحمن الرحيم اسمان بنياناً بالمبالغة وقال ابن المبارك الرحمن اذا سئل أعطى
والرحيم اذا لم يسئل يفضب (قوله الحمد) جمع بينه وبين البسمة موافقة
للتنزيل وقدم البسمة عملاً بالكتاب والسنة والاجماع لان الامة أجمعوا على
كتابة البسمة في ابتداء الكتب والرسائل قاله القرطبي في جامعه و لعل سنده
ما في الجعبرى من قوله صلى الله عليه وسلم عن حبريل اذا كتبت كتاباً فاكتبوا
البسمة في أوله فلذا ذكر الشيخ رضى الله عنه بعدها الحمد وهو في اللفظة
الوصف أى الثناء باللسان ظاهر او باطن على الفعل الجميل الاختيارى الواصل
الى الحامد أو غيره على جهة التمجيل والتفضيل فقيداً بالجميل احترازاً عن القبيح
ويالتجليل احترازاً عن الاستهزاء سوء تعلق بالفضائل أم بالفواضل والمراد
بالفضائل المزايا الذاتية التي لا يتوقف تحققها على تعلقها بالخير كالعلم والمراد
بالفواضل المزايا المتعدية التي يتوقف تحققها على تعلقها بالخير كالانعام ومثلنا
بالمثاليين دفلاً عراض الذي يقال في الفضائل وهو أنها تتعدى بأثرها
كالفواضل فلا فرق فاندفع بذلك وفي العرف هو الفعل المنبى عن تعظيم المنعم
من حيث انه منعم على الحامد أو غيره فيتناول القول باللسان والفعل وهو العمل
بالاركان بآتيانه بافعال دالة على ذلك واعتقاد بالجنان باتصافه بذلك قال بعض
العارفين من السادة المحققين الصوفية أهل الحقيقة وهو بالفعل أقوى منه بالقول
لان الافعال التي هي آثار السخاوة مثلاً تدل عليها دلالة قطعية بخلاف الاقوال
فان دلالتها وضعية وقد يتخلف عنها مدلولها ومن هذا القيل رحمة الله وثناؤه

﴿ الحمد ﴾

على ذاته وذلك أنه تعالى بسط بساط الجود على إمكانات لا تحصى ووضع عليه
موائد كرمه التي لا تنهى فقد كشف عن صفات كاله وأظهرها بدلالة قطعية
تفصيلية غير متناهية فان كل ذرة من ذرات الوجود نذل عليها ولا يتصور
في العبارات مثل هذه الدلالات ومن ثم قال صلى الله عليه وسلم لأحصى ثناء
عليك أنت كما أنيت على نفسك وهو الشكر اللغوي فانه الفعل الصادر
لتعظيم المنعم وفي القاموس الحمد الشكر وهو عرفان الاحسان ونشره والشكر
العرفي صرف العبد جيع ما أنعم الله به عليه الى ما خلق لاجله كصرف النظر
الى مطالعة مصنوعاته والسمع الى سماع ذكره وما يؤدي الى مرضاته واجتناب
منياته فمورد الحمد اللغوي هو اللسان وحده ومتعلقه بعم النعمة وغيرها ومورد
الشكر اللغوي بعم اللسان وغيره ومتعلقه بالنعمة فقط فالحمد أعم باعتبار
المتعلق وأخص باعتبار المورد والشكر بالقلب أى بالعكس ومن هنا يتحقق
تصادقهما في الثناء باللسان في مقابلة الاحسان وتفاوقهما في صدق الحمد
فقط على الوصف بالعلم والشجاعة وصدق الشكر فقط على الثناء باللسان
في مقابلة الاحسان فيبين الحمدين عموم من وجه وكذا بين الحمد اللغوي
والشكر اللغوي ومن الين أن الحمد العرفي والشكر اللغوي متحدان وبين
الشكرين عموم مطلق كما بين الحمد لغة واصطلاحاً وبين الشكر اصطلاحاً
فظهر أن الشكر اصطلاحاً أخص من الثلاثة وأن الحمد عرفاً والشكر لغة
متحدان وأن بين الحمد لغة والحمد اصطلاحاً عموماً من وجه كما أن بين الحمد
لغة والشكر لغة عموماً من وجه أيضاً وقد نظم ذلك مولانا شيخ الاسلام الشيخ
على الاجهوري المالكي فقال حفظه الله وقد أملا نى بلفظه

اذا نسا للحمد والشكر رمتها * بوجه له عقل الليب مؤالف
فشكر لى عرف أخص جميعها * وفي لغة للحمد عرفاً يرادف
عموم لوجه في سواهن نسبة * وذى نصب لمن هو عارف
وقال ناظمها النسب الست نسبة الشكر العرفي الى الثلاثة بعده ونسبة الحمد
اللغوي للثنتين بعده ونسبة الشكر لغة للحمد اصطلاحاً فالنسبة بين الشكر
العرفي وغيره العموم والخصوص المطلق وتحت هذا ثلاث نسب والنسبة بين الحمد
اللغوي وكل من الحمد الاصلاحي والشكر اللغوي العموم والخصوص
الوجهي وأما بين الحمد اصطلاحاً والشكر لغة فهي الاتحاد ولا بد أن لا يعتبر
قيد الوصول الى الشاكر وقد نظمتها أيضاً فقلت

ونسبة شكر ذى اصطلاح لغيره * عموم مع الاطلاق والشكر ضد ذى
فنسبته للحمد عرفاً ترادف * وفي غير ذى الوجهي فاحفظ فحبذا

كذا في شرح الشيخ على الاجهوري على عقيدته التي نظمها رجه الله تعالى في العقائد * والحمد لفة من شعب المدح لان المدح أعم منه الا هو الثناء على الاخلاق مطلقا اختيارية كانت أو غيرها اذ قد يمدح الانسان على صباحة وجهه ورشاقة قدمه كما يمدح ببذل ماله وعلمه وشجاعته والثاني دون الاول فيزيهما عموم مطلق فكل حمد مدح ولا قلب والحمد في الاصل من المصادر التي تنصب بأفعال مضمرة لا يكاد يستعمل معها العمل وقال الامام البيضاوي رجه الله تعالى التعريف مبهل للحنس ومعناه الاشارة الى ما يعرفه كل أحد أن الحمد ما هو أو للاستفراق اذ الحمد في الحقيقة كدلله اذ ما من خير الا هو موليه بواسطة أو بغير واسطة قال تعالى وما بكم من نعمة فن الله انتهى وقيل غير ذلك كما هو معلوم وجلة الحمد لله خبرية لفظا انشائية معنى لحصول الحمد بالتكلم بهامع الاذعان لدلولها ويجوز أن تكون موعة شرعا لأنشاء الحمد محتص بالله كما أفادته الجملة اختصاصا حقيقيا عند أهل الحق أهل السنة والجماعة فلا ممة لسيره واخترنا الحمد على المدح لما تلوناه ولان الثناء على الله تعالى دائما صادر بمد الاحسان فالك لا تقدر على أن تنى عليه الا سوفيق مند وهو نعمة (قوله الله) أي للذات الواجب الوجود المستحق لجميع المحامد ولم يقل للمخالق أو الرازق ونحوهما بما هوهم اختصاص الحمد بوصف دون وصف تنبيهها على أن الحمد واجب للذات وليشتمل الحمد على جميع النعم التي لا تحصى والعبارة تقصر عن الاحاطة بافرادها قال تعالى وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها ولهذا أشار بعض العارفين بقوله

قوله ولان الثناء الخ انظر
المناسبة لهذه العلة بما
قبلها فانها لم تظهر اه

اذا كان شكري نعمة الله نعمة * على له في مثلها يجب الشكر
فكيف بلوع الشكر الا بفضله * وان طالت الايام واتصل العمر
والتعرض للانعام بمد الدلالة على استحقاق الذات في بعض العبارات تنبيه
على تحقق الاستحقاق لله (قوله الذي) اسم موصول وقع صفة لله صلته وجب
وجود ذاته ومعنى وجوب وجود ذاته بثبوته بالدلالة القاطعة لذاته قال بعض
الفضلاء واجب الوجود لذاته هو الواجب بالذات وهو ما يكون مقتضيا الوجود
من حيث الذات بخلاف الواجب بالغير وهو ما يكون مقتضيا الوجود لا من حيث
الذات باعتبار آخر وبعبارة أخرى واجب الوجود لذاته هو الذي لا يتصوره
العقل الا موجودا (قوله وثبت وجوده) أي بالبراهين القطعية والحجج الشرعية
وهو تفنن في الكلام (قوله وشهود صفاته) أي وثبت شهود صفاته أي ظهورها
بظهور متعلقاتها أو جمع شاهد فيكون المعنى وثبت أدلة صفاته وهي المصنوعات
البديعة والمخترعات الحميدة (قوله وظهور أفعاله الحميدة) بالرفع عطف على وجوده

لله الذي وجب وجود ذاته *
وثبت كرمه وجوده وشهود
صفاته * وظهور أفعاله
الحميدة

أى التى اشتملت على الحكم و المصالح الكثيرة بحيث تعجز عن دروكها العقول
وقوله فى صحائف مصنوعاته الصحائف جمع صحيفة والمراد ذوات المخلوقات الدالة
على وجوده ووحدته وكمال صفاته تنازع كل من شهود صفاته وظهور أفعاله
ولا يخفى ما فى الكلام من براعة الاستهلال وهو أن يكون فى الكلام المبتداه
إشارة إلى ما سبق الكلام لاجله (قوله والصلاة والسلام) الصلاة من الله الرحمة
وافضاله وانعامه وتعظيمه فالالف مبدلة عن واو لفظا وبالواو كتابة الا اذا أضيف
أو ثنى فقيل صلاتك أو صلاتان وقال ابن رستويه لم يثبت بالواو فى غير القرآن وهى
اسم من التصلية أى الثناء الكامل ولما أن كان ليس فى وسعنا سألناه من الله
تعالى وكذا السلام وهو اسم من التسليم وقيل مصدر ثلاثى أو مزيد والاول أصح
والمعنى جعله الله تعالى سالما من كل مكروه وحياه بما يدين بجلاله وعظمته
تشريفا لجنابه وجع بينهما امثالا لالا مربهما وان لم يكره افراد أحدهما
عدنا على ما صرح به فى منية المبنى لانه الاكل خروجا من الخلاف لقوله عليه
الصلاة والسلام كل كلام لا يبدأ فيه بالصلاة على فهو قطع محقوق من كل بركة
وقوله عليه السلام من صلى على فى كتاب لم تنزل الملائكة تستغفر له مادام اسمى
فى ذلك الكتاب (قوله على زبدة مخلوقاته) أى خلاصتهم وخبارهم لانه عليه
السلام أفضل المخلوقات ولعله إشارة إلى الخبر المعروف ان الله اصطفى كنانة من
ولد اسمعيل واصطفى قريشاهن كنانة واصطفى من قريش بنى هاشم واصطفانى
من بنى هاشم فأنا خيار من خيار من خيار (قوله وعمدة موجوداته) العمدة
بالضم من يعتمد عليه أى معتمد فى الامور العظام والاهوال الفخام فى
الحديث ما من نبي يومئذ آدم فمن سواه الا تحت لوائى يوم القيامة ولا فخرأى وأى
فخرأعظم من هذا الفخرأى وولا فخرأى بذلك بل أتحدث بنبهة ربي فيما هنالك
وفى رواية أنا أكرم الاولين والآخرين على الله ولا فخرأى والحديث أنا سيد ولد آدم
الذى مندأولو المزم الذين هم أفضل الخاق فهو سيد آدم أيضا وقوله ولا فخرأى
لاحد على أولى على أحد انتهى اسقاطى وفى ترك التصريح باسمه صلى الله عليه
وسلم من التنويه والتعظيم ما لا يخفى (قوله وعلى آله واصحابه الخ) انما أتى بحرف
الجر ردا على الشيعة القائلين بأنه لا يجوز الفصل بين النبي وآله بحرف على
ويرون فى ذلك حديثا منكر الاصل له وهو لا تفصلوا بينى وبين آل بحرف على
وأصله أهل تصفيره على أهيل أو أول لتصفيره على أويل والاول أصح لفظة
فالالف مبدلة عن الهمزة المبدلة عن الهاء على الاول وعن الواو على الثانى وهو
قول الكوفيين والاول قول البصريين واطافة الآل الى الضمير قليلة أو غير
جائزة والمختار الاول والأحسن آل محذول لكنه أضافه إليه اختصارا والاول

فى صحائف مصنوعاته
والصلاة والسلام على
زبدة مخلوقاته * و عمدة
موجوداته * و على آله
واصحابه واتباعه فى حرركاته
وسكناته

يطلق بالاشتراك اللفظي على ثلاثة معان أحدها الجند والإتباع نحو آل فرعون والثاني النفس نحو آل موسى وآل هرون يعني نفسيهما والثالث بمعنى أهل البيت خاصة نحو آل محمد صلى الله عليه وسلم وإنما وجب ذكر آلهم أيضا في الصلاة معه لقوله عليه السلام إذ أصليتم فممووا وأراد بالتعميم التعميم على الآل قال العلامة شهاب الدين النقشبندی وهو مخصوص بالاشراف وأولى الفضل والشأن فلا يقال آل الأسكاف والحائك ويقال آل العباس ولما تصور فرعون بصورة اشراف قيل آل فرعون وفي هذا المحل آل النبي هم المؤمنون لأن آل الانبياء متبعوهم كذافي منهاج الضوء فعلى هذا عطف الاصحاب على الآل من عطف الخاص على العام وما ذكره في منهاج الضوء مذهب وبقي أربعة مذاهب أحدها ان المراد بهم الاتقياء من أمته عليه السلام لقوله آلى كل مؤمن تقي أى من التقوى وهى اجتناب المحرمات والثاني عترته وأهل بيته معا والثالث عترته فقط والرابع بنو هاشم وبنو المطلب وهو اخيار الشافعي وأصحابه والحق التفصيل بأن يقال آل النبي من جهة النسب أو لادع على وعباس وجعفر وعقيل والحريث بنى عبد المطلب ومن جهة السبب وهو الذين كل مؤمن تقي أوكل من آمن به مطلقا قرابة أو غيرهم أتقياء أو غيرهم وهو الاولى ولذلك اختاره الأكثرون وجلوا الحديث المتقدم على التقوى من الشرك وهو الذى مشى عليه في منهاج الضوء كما تقدم لان المراد هنا بالآل من جهة السبب والاصحاب ليس جمعا لصاحب لان فاعلام يثبت جمعه على أفعال كما ذكره الجوهرى غيره بل لصاحب الذى هو اسم جمع عند سيبويه أو جمع عند الاخفش وجزم به الجوهرى يعنى لصاحب والاصح فى تعريفه أنه كل مسلم لقي النبي لقيًا متعارفا وان لم يشعر به أولم يجتمع به لكن رأى أحدهما الآخر فى عالم الدنيا مع حياة كل كاهل حجة الوداع ومن زاد ومات مسلما أراد به يسمى صحابيا بعد موته حلي وقوله كل مسلم ولو من غير الانس ولو غير مميز ولو أعمى وقوله لقي النبي أى ولو لحظة بخلاف التابعى مع الصحابي فلا بد من طول اجتماعه بالصحابي حتى يسمى تابعا والفرق أن الاجتماع بالمصطفى يؤثر من النور أضعاف ما يؤثره الاجتماع بالصحابي اسقاطى فى حاشيته على الجزرية (ثم اعلم) أن الصلاة والسلام مشروعان على الانبياء والملائكة استقلا لا وأما غير الانبياء والملائكة فلا يشركان عليهم الاتيما الا السلام اذا كان خطبا ولو حكما كالمراسلات أو جوابا فان الابتداء به سنة توى دمه واجب وعلى ذلك اجماع السلف خلافا للروافض ووجه ذلك أن الصلاة وان كانت الدعاء بالرحة وهو جائز لكل مسلم لكن صارت مخصوصة فى لسان السلف بالانبياء والملائكة كما أن لفظ عز وجل لا يطلق على غير الله وان كان

عزير اجليلا فلا يقال أبو بكر وعلى صلى الله عليهما وسلم وان كان معناه صحبا
وكذلك عليه السلام لم يهدى لسان الشرع الاتباعا فلا يقال فلان عليه السلام
فالواجب الاتباع واجتناب الابتداع وأما صلواته صلى الله عليه وسلم على آل
أبي أوفى فليل خصوصية وقيل لبيان الجواز حلي وشربلالي ومدابني
وغيرهم ولا يقال كيف أعاد الشارح حرف الجر فقال وعلى آله ولم يقل وآله
واعادته تدل على القصد والاستقلال وقد ذكرت أن الصلاة على غير الانبياء
والملائكة انما تجوز على سبيل التبع لا على طريق الاتفراد لا نقول العطف
يقتضى الاشتراك والتبعية واعادة الجار لاتنافية تبعية حرف العطف ولان
الصلاة على نوعين كاملة وهي التي يذكر بعدها الآل وناقصة اذا لم يذكر الآل
فعطف الآل بالواو الدالة على المشاركة والتبعية واعادة الجار للاهتمام بشأن
المعطوف والتنبيه على ذلك النقص اه وقول الشارح وأتباعه في حركاته وسكناته
كناية عن المبالغة في كثرة الاتباع والموافقة وليس الآل والاصحاب مفايرين
لاتباعه في حركاته وسكناته بل هم اشد اتباعا وانما أتى به للتكلمة وزيادة
التقوية (قوله أما بعد) اي بعدما تقدم من البسملة والحمدلة والصلاة والسلام على
النبي صلى الله عليه وسلم فيقول الخ وهي كلمة يؤدي بها الانتقال من غرض وأسلوب
الى آخر ويستحب الاتيان بها في الخطب والمكاتبات اقتداء بالنبي عليه
السلام وفيه أن الاتيان بأما بعد هو المستحب بلا شبهة ويبقى الكلام في وبعد
ولا يبعد أن يقال ما لا يدرك كله لا يترك كله خصوصا مع احتمال تقدير ما
لتحصيل المرام وقولي أي بعدما تقدم من البسملة الخ يجوز أن يكون المنوى معاني
هذه الثلاثة فبعدمبني على الضم وأن يكون ألفاظها فهو منصوب على الظرفية
وعلى كل اما أن يراد منها فيكون ظرف زمان أو تقشها فيكون ظرف مكان ويصح
نصبه منونا لقطعه عن الاضافة لفظا ونية ورفع منونا لذلك وجره بمن (قوله
فيقول المتجى الخ) يقول أصله يقول مضموم الواو على وزن ينصرف نقلت الضمة
الى الساكن قبلها يقع التصرف في حركتها كما وقع التصرف في الماضي بقلبها ألفا
والملتجى مرفوع على الفاعلية والى حرم جار ومجرور متعلق به ومعنى المتجى اليه
الماذبه لانه كان مجاورا فيه وسمى الحرم حرم التحريم الله الدماء فيه من السفك
كما قال تعالى ومن دخله كان آمنا فلا يحل قتل داخله ولو ظار من قصاص بل يمنع عنه
المأكل والمشرب ويضيق عليه الى أن يموت بنفسه أو يخرج فيستوفى منه القصاص
ومن التجأ واستلاذ بيت عظيم فجدير بالأكرام وللرب اطلاقات منها المالك
والسيد والمصلح والمرى عم والنخالي والمعبود ويختص المحلى بال دون المضاف بالله
تعالى وقول الجاهلية للملك من الناس الرب من كفرهم ويطلق أيضا على صاحب

(أما بعد) فيقول المتجى
الى حرم ربه

والسائق ثم قيل هو وصف فعلية وزنه فعل وقيل فاعل أى راب وحذفت أنه
لكثرة الاستعمال ورد بأنه خلاف الاصل وقيل هو مصدر بمعنى فاعل كعدل وصوم
وصف به مبالغة ونظيره من أسمائه العدل ابن حجر على الاربعين (قوله الباري)
أى الموجد المنشى للاعيان المخرج لها من المدم الى الوجود قيل من قرأ هذا الاسم
مائة مرة فى أسبوعه لم يتركه الله وحيدا فى قبره وهو مجرور وصفة لربه ويصح رفعه
ونسبه على القطع (قوله على) تخفيف الياء والعوام يقرؤنه بتشديد ها وهو غلط
مشهور وأما القارى فهو اسم فاعل من قرأ قلبت همزة ياء للتخفيف ولقب به
نفسه لانه كان حاذقا فى علم القراءة ولهذا قال فى بعض مؤلفاته المقرئ بدل القارى
كما قال فى آخر رسالة المولد النبوى وهو علم عليه مرفوع بدل من فاعل يقول
أو عطف بيان له أو خبر محذوف أو منصوب بمحذوف ويجوز فى ابن الرفع على
النعى لعلى أو على الخبرية لمحذوف استينافا بيانيا والجملة معترضة بين القول
ومحكيه والموصوف وصفته لدفع الاشتراك فى الاسم قليوبى وقوله سلطان محمد
الظاهر أن مجموع علم مركب من لفظين على أيده على عادة الاعاجم فان دأبهم
جعل أكثر الاسماء مركبة نحو محمد صادق ومحمد أسعد وأما كون أيده من
الملوك فلم ينقل عن أحد من تصدى لبيان ترجمته رحمه الله وهو مخفوض لضافته
لابن لانه متى وقع بين علمين يعرب صفة للاول مضافا للثانى ولكثرة وقوعه كذلك
خففوه بمحذوف تنوين ما قبله لفظا وبمحذوف ألف ابن خطا الا أن يقع أول سطر
وللسألة قيود مذكورة فى الاشمونى وحاشيتنا عليه اسقاطى فتين أن الشارح لم
يذكر اسم جده ويوجد فى بعض النسخ اثبات لفظة ابن بين سلطان محمد فيوهم أنه
جده وليس بصحيح وانما هى من زيادة النساخ والصواب حذفها كما هو فى النسخ
المصححة وهى كذلك محذوفة فى بقية كتبه كشرح الجررية والفقه الاكبر
والشمائل وغيرها وقوله القارى بالرفع صفة لعلى وهو الظاهر (وترجمته على
ما قيل) هو نور الدين الشيخ على بن سلطان محمد الهروى المعروف بالقارى المكي
الحنفى علامة زمانه وواحد عصره وأوانه * والمفرد الجامع لانواع العلوم
العقلية والنقلية * والمتضلع من علوم القراءات والسنة النبوية وعالم البلد
الحرام والمشاعر العظام وواحد جهابذة اعلام ومقدم مشاهير أولى
التحقيق فى الافهام وشهرته كافية عن اطراء وصفه وقرأ ببلده ثم رحل الى مكة
وتديرها وأخذ بها عن الاستاذ أبى الحسن البكرى والسيد زكريا الحسينى وشيخ
الاسلام الشهاب أحمد بن حجر الهيثمى والشيخ أحمد المصرى وصاحب التفسير
تليذ القاضى زكريا الانصارى والشيخ عبد الله السندى والعلامة قطب الدين
المكي وغيرهم واشتهر ذكره وطارصيته وهو من كبار المصنفين وعظماء

البارى على بن سلطان
محمد القارى

المؤلفين كثر المحققين والحفاظ ورئيس المدققين والوعاظ وتأليفه لا تحصى ولا تستقصى فيها التفسير الشريف في أربعة مجلدات وشرح الشفاء كذلك وشرح صحيح مسلم كذلك وشرح رسالة القشيرية في مجلدين وحاشية شرح الهداية لابن المهام كذلك وشرح الشمائل وشرح حصن الحسين وشرح الاربعين للنووي وألف في الموضوعات من الاحاديث نسختين كبيرة وصغيرة وحاشية على شرح المقاصد وحاشية على المواهب اللدنية وحاشية على تفسير الجلالين وسماء بالجلالين وحاشية على شرح الجعبري للقصيدة الشاطبية وشرحها على الشاطبية وشرح المناسك المتوسط والصغير وشرح التحفة في أصول الحديث وشرح القصيدة الجزرية في التجويد وشرح القصيدة الرائية للشاطبي وشرح القصيدة البردة وشرح قصيدة بان سعاد وغير ذلك (قوله لما شرعت) مقول القول الى آخر الكتاب وهو بمعنى حين وقوله في شرح الفقه الاكبر متعلق بشرعت وقوله كان في نيتي جواب لما والشرح الكثف والايضاح بالفاظ مخصوصة مرتبة على معان مخصوصة قليوبى والفقده في اللغة الفهم الدقيق الذي يتوقف على القرينة فانه لا يقال فقهدت بأن السماء فوق الارض وفي الاصطلاح الفقه العلم بالاحكام الشرعية العملية بأدلتها وقال فخر الاسلام والعمل بها حتى لا يصير نفس العلم مقصودا وقال ابو حنيفة الفقه معرفة النفس ماله وما عليها أي ما تنتفع به من الثواب باتيان الطاعات وما تنضرر به من العقاب باتيان المحارم والمحظورات اه شرح عقيدة الطحاوي وانما سمي بالفقه الاكبر أي الاعظم لتعلقه بذات الباري وأنيائه وأمثاله ما ولعدم كفاية فهم ما فيد بل لا بد من اعتقاده لكون المقصود مند نفس العلم فكان متعلقا بمقد القلب دون عمل الجوارح بخلاف علم الفروع فان المقصود مند العمل بالجوارح كالصلاة ونحوها ومن ثم قال الامام ابو جعفر الطحاوي في أول عقيدته هذا ذكر بيان عقيدة أهل السنة والجماعة على مذهب أعظم فقهاء الملة أبي حنيفة النعمان بن ثابت الخ (قوله للامام الاعظم) الامام ما يؤتم به والجمع امام بلفظ الواحد وليس على حد عدل لانهم قالوا امامان بل جمع مكسر (قوله والهمام الاقدم) هو الملك العظيم السمعة أو الذي اذا هم بشئ أمضاه واطلاقه على أبي حنيفة على الاول مجاز وعلى الثاني حقيقة تأمل ولا يخفى ما في ترك التصريح باسمه من التعظيم والتبجيل وهو جدير بذلك لانه أول الأئمة وأول من فتح لهم باب الاجتهاد ولذلك قال في حقه الامام الشافعي رضي الله عنه الناس في الفقه كلهم عيال على أبي حنيفة وأبو حنيفة كنيته واسمه النعمان بن ثابت بن زوطى بضم الزاى وفتح الطاء وقال ابن الشحنة بفتحين على وزن سكري وذكر صاحب الكافي أنه نعمان بن ثابت بن حاورسي بن هرم ملك بني ساسان

لما شرعت في شرح الفقه
الاكبر للامام الاعظم
والهمام الاقدم

وذكر الامام أبو مطيع البلخي أنه من العرب من قبيلة الانصار وقيل انه من نسل ملوك العجم وقيل كان جده زوطى من أهل كابل أو بابل مملوكا لنبى تيم الله بن ثعلبة فأعتقه فولد أبوه ثابت على الاسلام والاصح أنه من الاحرار ما وقع عليه الرق قط في جميع الامصار كما هو منقول عن اسمعيل بن حاد بن الامام والله أعلم بحقيقة المرام * ولد رضى الله عنه سنة ثمانين وتوفى سنة خمسين ومائة وعاش سبعين سنة على المشهور ومات ببغداد وقبره بهامشور والكلام عليه وعلى مناقبه وفضائله منشور فلاحاجة الى الاطالة بذكره (تنبيه) اذا نسبت الى مذهب أبي حنيفة رجلا قلت حنفى لان النسبة الى فعيلة فعلى والى فعيلة فعيلى وعلى هذا قيل الدين حنيفى والمذهب حنفى وقال عليه السلام بعثت بالحنيفية السمحة أى بالملة الحنيفية السهلة و الامام الاعظم أبو حنيفة حنفى غير حنفى ومتبع أبى حنيفة حنفى وحنفى والامام الشافعى ومتبعه حنفى غير حنفى (قوله كان فى نيتى الخ) تقدم أن قوله كان جواب لما وقوله وطويتى عطف تفسير لنتى على ما يؤخذ من كلام الاخترى وجلة قوله أن يكون بمعنى يصير أى صيرورته مختصر الاسم كان مؤخرا وخبره الجار والمحرور قبله ومختصر اخبار يكون واسمها مستتر يعود على الشرح المقدم وقوله مختصر أى اختصارا غير مخل بدليل يتفجع به المبتدى وهو بغير همز من ابتدى فى كذا بداية بكسر الموحدة بلا همز أو مهموز من بدأ بالهمز بداءة بضم الموحدة والهمزة والمراد به من لم يصل الى حد تصوير المسئلة ويقابله المتهى وهو من وصل الى ذلك مع قدرته على قواعد العلم واقامة الادلة والمتوسط من قدر على التصوير فقط وتدافعه المفهومات (قوله ولو يقنع) بمعنى يقنع من القناعة وهى الرضا بما يوجد وعدم الطمع لغيره أى لان به كفاية عن غيره من المطولات بعدم الاخلال فى الايجاز (قوله ثم انجز الكلام الى الكلام) أى ثم تراكت الاقوال والادلة والشبه وردها فانجز الكلام الى الكلام حتى خرج الشرح المذكور عن نظام المقصود وهو كونه بالوصف المتقدم وبلغت كرار يسه نحو عشرة وألحقه بملحقات من شرح رسالة البدر الرشيدى فى الالفاظ المكفرة فصارت نحو عشرين كرارا فحينئذ نسخ أى عرض ببالى وخيالى أن أضمر شرا محامو جزا أى وضع شرح موجز قليل الالفاظ كثير المعانى على قصيدة بدء الامالى (قوله ليكون مفيدا) تليل للايجاز وقوله للاداني والاعالى المراد بهم المبتدى والمنتهى أى بسبب ايجازه واختصاره ويصير عطف على ليكون موجبا لترقى حالى وسبب احسن ما الى أى مرجى اذا كان باخلاص وهذا هو السبب الحامل له على وضع هذا الشرح على القصيدة المذكورة (قوله وسميته الخ) استيناف أو عطف على مقدر أى رأيت ذلك فوضعتو سميته وهى اسم الكتب

كان فى نيتى وطويتى أن يكون مختصرا بحيث ينفع به المبتدى ويقنع به المنتهى ثم انجز الكلام الى الكلام حتى خرج عن نظام المرام فسمح ببالى وخيالى ان أضمر شرا محامو جزا على قصيدة بدء الامالى * ليكون مفيدا للاداني والاعالى ويصير موجبا لترقى حالى وسبب احسن ما الى (وسميته بضوء المعالى لبدء الامالى)

من قبيل علم الجنس أو اسم الجنس قولان وأما سماها فالخيار أنه الالفاظ من حيث دلالتها على المعاني (قوله فأقول قال الناظم وهو الشيخ الخ) هو من كان أستاذا كاملا يصح أن يقتدى به ولو شابا وقديدا كالتجليل بقطع النظر عن السن وقدير اذ به من استبانته فيه السن قبل مجاوزة الاربعين وقيل من الحسين الى آخر عمره أو الى الثمانين (قوله العلامة) تاؤه للمبالغة وأبو الحسن كنيته وسراج الدين لقبه قال بعض الفضلاء التلقب بالالفاظ المضافة الى الدين كزين الدين وشمس الدين من البدع المخالفة للشرع لما فيها من تزكية النفس المنهى عنها صرح به القرطبي وقد نقل عن الامام النووي في مؤلف الاربعين أنه قال لأجعل في حل من يسمي بمحي الدين لكن قال في فتح الاله ما قال النووي محمول على التواضع ومن ثم كان الذي يظهر أن من صرح بأن مدحه بحق يؤذيه لا يحرم مدحه وليس هو من قولهم الضيبة ذكرك أخاك بما يكره لان مراهم كما هو ظاهر ما يكره شرعا وأما إذا كرهه الشاء بحق فلا يلتفت لكرهته وان لم يكن من اب التواضع فانه حينئذ بالبعث أشبهه وحينئذ فكلام القرطبي محمول على المأمور به لتركية النفس بغير حق وموجب وأما إذا كانت بحق فلا سررمد قال تعالى وأما سمى ربك فحدث ولذا حملوا قوله تعالى فلا تزكوا أنفسكم على التركية بغير حق اه (قوله على بن عثمان) بدل من الشيخ أو بيان له والكلام فيه كالكلام في علي بن سلطان سواء بسواء (قوله الاوشى) بضم الهمزة وسكون الواو وبالسين المعجمة منسوب الى أوش قرية من قرى فرعانه بوبى وهو مرفوع صفة لعلى ويصح جره صفة لعثمان (قوله سقى الله ثراه) جملة خبرية لفظا انشائية معنى واخبارها على صيغة الامر التي هي الاصل لحسن رجائه عند ربه في قبول دعاء من دعاه حتى كأنه تحقق ووقع فأخبر عنه وقوله ثراه أى ترى قبره أى ما لاصق جنته أو جنبه حتى يسقى كل ما حوله أو ثراه نفسه وأضافه اليه لمجاورته له والثرى كافي القاموس التراب الندى (قوله وطيب مضجعه ومثواه) المضجع بفتح الجيم من ضجع من باب منع يمنع نبيه عليه القسطلاني في شرح البخارى وهذه الجملة كالنا كيد لما قبلها (تنبيه) لم يذكر الشارح عن الناظم بسملة ولا جدلة ولا يليق به عدم ذكرهما الا أن يقال انه أتى بها لفظا وهو كاف في حصول التبرك ونفى القصد (قوله يقول العبد) مقول القول واعراب البيت يقول مضارع مستقبل والعبد فاعل وفي بدء جار ومجرور متعلق بمحذوف تقديره في تأليف كتاب مسمى ببدء الامالى وبدء مضاف والامالى مضاف اليه والتوحيد متعلق بيقول وقيل ببدء لقربه وقيل بمقدر وبنظم جار ومجرور متعلق بيقول وكاللاى يتعلق بمحذوف أى نظم كائن كنظم اللاى أو الكاف بمعنى مثل فلا حاجة الى التعليق (قوله أى عبدالله) فيه

فأقول قال الناظم وهو
الشيخ العلامة أبو الحسن
سراج الدين على بن عثمان
الأوشى سقى الله ثراه وطيب
مضجعه ومثواه (يقول
العبد في بدء الامالى
لتوحيد بنظم كاللاى)
أراد بالعبد نفسه أى عبد
الله

إشارة الى أن الالف واللام في العبد يدل من المضاف اليه وهو الله كما أن الالف واللام في الأ مالى يدل من المضاف اليه أى فى ماله (قوله وصف نفسه بالعبودية) أى التى هى نهاية الخضوع والتواضع كما أن فى الاتيان بالاسم الظاهر التواضع وعدم رؤية النفس اذ هو من قبيل الغيبة تونسى (قوله اعترافا) مفعول لاجد أى لاجل الاعتراف وقوله وتشريفا وتكريما عطف عليه (قوله لاتدعى الايبا عبدها الح) قبله بيت وهو

ياقوم قلبى عند زهراء * يعرفها السامع والرأى

لاتدعى الح ومما ينسب للقاضى عياض

ومما زادنى شرفا وتبها * وكدت بأحصى أطأ التريا

دخولى تحت قولك يا عبادى * وأن صيرت أجدلى نبيا

والحاسل أن العبد أحب الاسماء الى الله وأرفعها ومن ثم وصف الله به نبيه صلى الله عليه وسلم فى أشرف المقامات فذكره فى انزال القرآن عليه فقال وان كنتم فى ريب مما نزلنا على عبدنا أى أنزل على عبده الكتاب نزل الفرقان على عبده وفى مقام الدعوه اليه فقال وأدما قام عبد الله يدعوه وفى مقام الاسراء والوحى اليه فقال سبحان الذى أسرى بعبده فأوحى الى عبده ما أوحى فلو كان له وصف أشرف مند ذكره به فى تلك المقامات العلية ومن ثم خيره صلى الله عليه وسلم بين أن يكون نبيا ملكا أو نبيا عبدا فاختر الثانى وقد نظم بعضهم هذا المعنى فقال

قال له جبريل عن ربه * خيرت فاختر يا دليل الهدى

نبوة فى حال عديّة * تحوى بها القدر المعلى غدا

أوحال تمليك تخر العدا * بن يديه خضعا سجدا

فاختار ما يحظى به آجلا * لله ما أهدى وما أسعدا

وسليمان سأل الاول فانظر بعد ما بين المرتبتين وسبب أشرفية هذا الوصفان الالوهية والسيادة والربوبية انما هى بالحقيقة لله تعالى لا غير والعبودية بالحقيقة لمن دونه ففى الوصف بها اشارة أى اشارة الى عايدته كاله وتعاليد واحتياج غيره اليه فى سائر أحواله كيف لا والعبودية ترك الاختيار والثقة بالفاعل المحار وعدم المازعة الاقدار والتسليم للواحد القهار (قوله واللاتى جمع اللؤلؤ) هو كبار الدر والمرجان صفاره وقيل عكسه وقيل المرجان الحرز الاحمر واللؤلؤ المستخرج من جوف الصدف من الجرا نوبى (قوله أى لاجل توحيد عظيم) اشارة الى أن اللام فى التوحيد للتعليل والتبوين للتعظيم (قوله لرب) أخذ من السياق اذ التوحيد انما هو له (قوله وهو) أى التوحيد شرعا وأما لغة فهو الحكم بان الشىء واحد او العلم بأن الشىء واحد وقيل التوحيد شرعا افراد المعبود بالعبادة

وصف نفسه بالعبودية اعترافا للحق بالربوبية وتشريفا لها بهذه النعمة الجليلة وتكريما لها بهذه الصفة العلية كما قال القائل

لاتدعى الايبا عبدها

فانه أشرف أسمائى

والأ مالى جمع الاملاء

واللاتى جمع اللؤلؤ

والوحيد متعلق بيقول

لايبدء ولا بمقدر كما قيل

أى لاجل توحيد عظيم

لرب كريم وهو اثبات

الوحدانية

مع اعتقاد وحدته ذاتا وصفة وفعلا اه شرح الجوهرية وأقول هو قريب من تفسير الشارح لان قوله اثبات الوحدانية يتناولها ذاتا وصفة وفعلا واذا ثبت له الوحدانية استحق الافراد بالعبادة من البرية (قوله للذات الصمدانية) قال بعض الشراح الصمد هو الذي يصمد اليه في جميع الحوائج وقيل انه السيد الذي يستغنى عن غيره ويفتقر اليه كل شيء اه (قوله في ابتداء أنواع الاملاء الح) الاملاء هو الكتابة عن ظهر القلب من غير نظر الى المكتوب سمي به كتابه اه تونسى (قوله بمنظوم الح) أشار الى أن نظم مصدر مراد به المفعول والنظم لغة الجمع والترتيب بين الاشياء المناسبة والمراد به هنا ضد الثرو هو الكلام المقفى الموزون (قوله مشتمل على مسالك) أشار الى أن في الكلام استعارة مكنية تخيلية بأن شبه ما نظمه من العقائد بلؤلؤ منظوم في سلك تشبيها مضمرا في النفس على طريق الاستعارة الكناية واثبات النظم تخيل وهو قرينة المكنية (قوله كنظم اللائىء) أشار الى أن قوله في النظم بنظم متعلق بمحذوف أى نظم كأن كنظم اللائىء كما تقدم (قوله فاعلم الح) خطاب لكل من يتأتى من العلم ولا يؤتى به الا فيما يحتاج فيه الى التأمل فلا يقال اعلم بأن الواحد نصف الاثنين أو الجزء أقل من الكل لانه ضرورى بل يقال بأن الواحد عشر العشرة مثلا والفاء الداخلة عليه فاء الفصيحة لانها تفصح عن شرط مقدر كانه قال واذا أردت معرفة أدله التوحيد لتخرج عن التقليد فاعلم أن أدله التوحيد الح (قوله مشحون بها) أى مملوء بها القرآن عند أهل المعرفة الذين وفقهم الدين وقد قال الشارح في شرح الفقه الاكبر في ابتداء كلامه سبحانه وتعالى بالفاتحة الحمد لله رب العالمين اشارة الى تقرير توحيد الربوبية المترتب عليه توحيد الالهية المقتضى من الخلق تحقيق العبودية وهو مما يجب على العبد أولا من معرفة الله سبحانه والحاصل أنه يلزم من توحيد العبودية توحيد الربوبية دون العكس في القضية لقوله سبحانه ولئن سألتهم من خلق السموات والارض الاية وقوله حكاية عنهم ما عبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى بل غالب سور القرآن وآياته متضمنة لسوع التوحيد بل القرآن من أوله الى آخره في بيانهما وتحقيق شأنهما فالقران اما خبر عن الله وأسمائه وصفاته وأفعاله فهو التوحيد العلمى الجبرى واما دعوة الى عبادته وحده لا شريك له وخلق ما يعبدون من دونه فهو التوحيد الارادى الطلى واما أمر ونهى والزام بطاعته فذلك من حقوق التوحيد ومكملاته واما خبر عن اكرامه لاهل توحيد واهانتة لاهل الكفر وما فعل بهم في الدنيا من النكال وما يحل بهم في العقبى من العذاب والسلاسل والاغلال فهو جزاء من خرج عن حكم التوحيد فالقرآن كله في التوحيد وحقوق أهله وفي شأن ذم

للذات الصمدانية والمعنى
أقول في ابتداء أنواع
الاملاء لاظهار توحيد رب
السماء بمنظوم مشتمل على
مسالك الشاء كنظم اللائىء
في ايضاع والصفاء (فاعلم)
ان أدله التوحيد مشحون
بها القرآن لأهل العرفان

الشرك وعقوب أهله وجزأهم فالحمد لله رب العالمين توحيد الرحمن الرحيم توحيد مالك يوم الدين توحيد اياك نعبد و اياك نستعين توحيد اهدنا الصراط المستقيم توحيد متضمن لسؤال الهداية الى طريق أصل التوحيد صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين الذين فارقوا التوحيد عناداً و جهلاً و افساداً وكذا السنة تأتي مينة أو مقررة لما دل عليه القرآن فلم يحوجنا ربنا سبحانه و تعالى الى رأى فلان و ذوق فلان و وجه فلان في أصول ديننا و لذا نجد من خالف الكتاب و السنة مختلفين مضطربين بل قال تعالى اليوم أكملت لكم دينكم و أتممت عليكم نعمتي و رضيت لكم الاسلام ديناً فلانحتاج في تكميله الأمر خارج عن الكتاب و السنة كما قال هذا بلاغ للناس و قال أو لم يكفهم أنا أنزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم و قال و ما آتاكم الرسول فخذوه و ما نهاكم عنه فانتهوا و الى هذا المعنى أشار الطحاوي بقوله في أول عقيدته لاندخل في ذلك متأولين رأينا و لامتوهمين باهوائنا فانه ما سلم في دينه الا من سلم الله عز و جل اه كلامه و انما أوردته بطوله لكونه في غاية الحسن فلله دره شكر الله صنعده قوله قال تعالى و الهكم الله و احد الخ لم يتعرض لوجوده لكونه معلوماً عندهم و اكنفى بما هو ظاهر في مقام الشهود بدليل قول الشارح مع اعتراف جميع الكفار بتوحيد الربوبية و لذا عرض الامام في الفقدا الاكبر عن بحث الوجود و هذه الآية نزلت لما قالوا النبي صلى الله عليه و سلم صف لنا ربك فنزل و الهكم أى المستحق للعبادة منكم الله و احد لانظيره في ذاته و لافي صفاته لا اله الا هو الرحمن الرحيم ثم طلبوا آية على ذلك فنزلت ان في خالق السموات و الارض آية و قوله لا اله الا هو تأكيد لما قبله فهو كوحده لا شريك له بعد لا اله الا الله (قوله فاعلم أنه) أى الحال و الشان لا اله أى لا معبود بحق موجود الا الله و تفسيرها بلا مستغنى عن كل ما سواه الخ تفسير باللازم و لفظ الجلاله مرفوع على البدلية من الضمير المستتر في الخبر المقدر العائد على اسم لاعلى المختار عند ابى حيان وهو الاشهر و قيل على البدلية من لا اله الا ان محل لامع اسمارفع بالابتداء و يجوز نصبه على الاستثناء لاعلى البدل من اسمها لان لا اله الا الله تعمل في نكرة منفية و لفظ الله معرفة مثبت و قوله فاعلم أى دم يا محمد على علمك النافع في القيامة قيل له ذلك مع ما بعده لتستن به أمته في ذلك اه جلالين قال بعض الفضلاء لا اله أى لا معبود بحق الا هذا الفرد المعبود بالحق الجامع لصفات الالهية الحاوية لنعوت الربوبية فالتوحيد لا يحصل الا بان يكون الاله بمعنى المعبود بالحق و يجعل الله علماً للذات لا اسماً كفهوم الواجب الوجود و الا يلزم الكذب ان أريد بالاله مطلق المعبود لكثرة المعبودات الباطلة و استثناء الشئ من نفسه ان لم يجعل علماً للامام الرازى سؤال مشهور

قال الله تعالى و الهكم الله
و احد لا اله الا هو الرحمن
الرحيم و قال سبحانه فاعلم
انه لا اله الا الله

وهو لو قدر لا اله في الوجود الا الله لجاز أن يكون اله في الامكان وان قدر في
الامكان يصير المعنى لا اله يمكن الا الله فانه ممكن وان قدر لا اله في الوجود والامكان
يصير المعنى لا اله يمكن الوجود الا الله فانه موجود ممكن عقلا والجميع باطل فلا يتم
به التوحيد لكنها كلمة التوحيد اتفاقا وجوابه أن يقال لا اله موجود أزلا وأبدا
الا الله فانه موجود أزلا وأبدا لانها سالبة ضرورية فيكون معناها الوجودى
ضرورى السلب عن كل فرد من أفراد الاله حال الحكم وقبله وبعده الا الله فانه
معبود بحق ضرورى وجوده حال الحكم وقبله وبعده اذ يجب أن يثبت للمستثنى
مانع عن المستثنى منه واذ ثبت أن الوجود ضرورى السلب عن كل فرد من أفراد
الاله غير الله لم يتصف اله غير الله بوجود أزلا وأبدا والام يمكن وجوده ضروريا واذ
كان كذلك يحصل به التوحيد لان المراد نفي تعدد وجود المعبود بالحق أزلا وأبدا
اه مدابني على السعد وحاشية ابن حجر على الاربعين فان قلت لم قدم النفي على
الاثبات فليل لا اله الا الله ولم يقل الله لا اله الا هو بتقديم الاثبات على النفي
أجيب بأنه اذا نفي أن يكون ثم اله غير الله فقد فرع قابله عما سواه الله باللسان
ليواطىء القلب وليس مشغولا بشئ سوى الله تعالى فيكون نفي الشريك عن الله
تعالى بالجوارح الظاهرة والباطنة وتوضيحا أنه اذا بدأ بالنفي فقد تخلى عما سوى
الله تعالى واشغل به بخلاف ما اذا بدأ بالاثبات وأخر النفي والتخلي عن الرذائل
وسيلة للتخلي بالفضائل مدابني عن القسطلاني (قوله وقد جعلت كلمة التوحيد
الح) من باب وكلمة بها كلام قديوم (قوله ولئن سألتهم من خلق السموات
والارض الح) ولئن لام قسم أى فهم مقرون بتوحيد الربوبية ولذلك قال تعالى
بعده قل الحمد لله على ظهور الحق عليهم بالتوحيد بل اكثرهم لا يعلمون
وجوبه عليهم جلالين (قوله قالت رسلهم أى الله شك) استفهام انكارى أى لا شك
في توحيدهم للدلائل الظاهرة عليه فاطر خالق السموات والارض جلالين (قوله
وزعمت المجوس والثوية) بتقديم الثناء المثلثة على النون لا الوثنية بتقديم الواو
على الثاء المثانة وهم عبدة الاوثان لانهم لم يشركوا في الذات وانما أشركوا في
التسمية واستحقاق العبادة كما صنعت مشركو العرب حين عبدوا مع الله
الاصنام وسموها آلهة فصاروا مشركين مع اقرارهم بأن الله هو الخالق باعتبار
عبادتهم غير الله قال تعالى ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله
وأما الثوية والمجوس على ما ذكره الشارح أو الثوية فقط على ما ذكره شارح
عقيدة الطحاوى فاشركوا في الذات وأثبتوا للعالم صانعين خيرا ويسمونه يزدان
وشرا ويسمونه أهرمت وكذا الطبائعية والأفلاكية وأما المجسة فقد
أشركوا في الوصف حيث وصفوا البارى بالصورة والجسمية والتمكن على

وقد جعلت كلمة التوحيد
مفيدة لنفى ما سواه في
الألوهية وعدم غيره
في استحقاق العبودية
مع اعتراف جميع الكفار
بتوحيد الربوبية حيث قال
تعالى ولئن سألتهم من
خلق السموات والارض
ليقولن الله وقال تعالى
قالت رسلهم أى الله شك
فاطر السموات والارض
وزعمت المجوس والوثنية
ان الصانع اثنان أحدهما
خالق الخير والآخر خالق
الشر

العرش على مثال البشر تسوية منهم بين اللدوين خلقه فصاروا بذلك من جملة
المشركين وقد نزه الله نفسه الكريمة عن جميع ذلك حيث قال الله سبحانه الله عما
يشركون سبحانه الله عما يصفون اه شرح عقيدة الطحاوي فظهر من كلامه رضي
الله عنده أن المشركين أنواع مشركون في الذات وهم الثنوية والمجوس وفي التسمية
واستحقاق العبادة وهم الوثنية عبدة الاصنام وفي الوصف وهم المجسمة وقد رد
عليهم الامام الطحاوي في عقيدته بقوله لا شريك له فهو نفي لانواع الشرك (قوله
ورد) أي هذا الزعم الباطل بقوله تعالى الله خالق كل شيء فان النكرة في حيز
العموم في الاثبات قد تعيم كهي في حيز النفي وقد قامت البراهين القاطعة على قدم
ذاته وصفاته فلا يدخلان تحت العموم ضرورة (قوله وأما قوله تعالى بيدك الخير)
جواب عن مقدر تقديره ظاهر أي والشرع على حدس ابيل تقيكم الحر (قوله أو
من طريق الأديب في مقام الثناء) أي لانه لما وعد النبي صلى الله عليه وسلم أمته
ملك فارس والروم قال المنافقون هي هيات فنزل قل اللهم مالك الملك الآية فهو ثناء
من النبي صلى الله عليه وسلم على ربه (قوله ومنه) أي من طريق الأديب وعدم
نسبة الشر إلى ربه تعظيماً لقدره (قوله كما يقال خالق الكلب والخنزير الخ)
ظاهره حرمة ذلك فليُنظر (قوله والافكما قال) أي ما تقدم بيدك الخير
قال قل ان الامر كدله الخ ففي التركيب ركافة فليُنظر في النسخ (قوله قل ان
الامر كدله) بالنصب تؤكدو الرفع مبتدأ خبره لله أي القضاء له يفعل ما يشاء من
النصر والخذلان للابرار والفجار (قوله قل كل) أي من الخصب والسمة وضدهما
من عند الله نزل رد اعلى اليهود كانوا اذا أصابتهم حسنة أي خصب وسعة يقولون
هذه من عند الله أي من قبله وان تصبهم سيئة أي ضيق عيش وفقر يقولون للنبي
هذه من عندك أي من قبل نفسك فالهؤلاء القوم اليهود لا يكادون يفقهون أي
لا يقاربون أن يفهموا حديثاً يلقي اليهم وما استفهام تعجب من فرط جهلهم ونفي
مقاربة الفعل أشد من نفيه جلالين (قوله وقال بعضهم) لم يتقدم في كلامه ذكر
غير الثنوية والمجوس فالبعض منهم فيقيد كلامه المتقدم بغالبهم ليتجه الكلام
(قوله أحدهما الظلمة والآخر النور) أي الليل والنهار بدليل ما يأتي (قوله وجعل
الظلمات والنور) أي خلق كل ظلمة ونور وجعها دونه لكثرة أسبابها وهذا
من دلائل وحدانيته والمخلوق لا يكون الها (قوله ودليل التمانع) مبتدأ خبره
قوله قطعي (قوله على ما بيناه في محله الأليق به) عبارته في شرح الفقه الاكبر
والحاصل أن صانع العالم واحداً لا يمكن أن يصدق مفهوم واجب الوجود
الاعلى ذات واحدة متصفة بنعوت متعددة كما يستفاد من قوله تعالى لو كان
فيهما آلهة الا الله لفسدنا ببرهان التمانع وتقريره أنه لو أمكن الهان لا يمكن

ورد بقوله تعالى الله خالق كل
شيء وأما قوله تعالى بيدك
الخير فن باب الاكتفاء ومن
طريق الأديب في مقام الثناء
ومنه قوله عليه السلام الخير
كله بيدك والشر ليس
اليك أي لا ينسب اليك
الشر تعظيماً كما لا يقال
خالق الكلب والخنزير
تكريماً والافكما قال قل
ان الامر كدله وقل كل
من عند الله وقال بعضهم
أحدهما الظلمة والآخر
النور وفساده أظهر من
الشمس لانهما عرضان
مفتقران الى موجدتهما
كما قال تعالى وجعل
الظلمات والنور فهما
مجمولان له سبحانه مسخران
لأمره كما قال تعالى وجعلنا
الليل والنهار آيتين ودليل
التمانع في قوله تعالى لو كان
فيهما آلهة الا الله لفسدنا
قطعي اجاعى لا ظني اقناعي
كما توهم بعضهم على ما بيناه
في محله الأليق به

بينهما تمناع بأن يريد أحدهما سكون زيد والآخر حر كته لان كلا منهما أمر ممكن وكذا تعلق الارادة بكل منهما ممكن في نفس أيضاً اذ لا تضاد بين الارادتين بل بين المرادين فهو اما أن يجعل الامران متحققين فيجتمع الضدان أو لا فيلزم عجز أحدهما وهو امارة الحدوث و الامكان لما فيد من شأبة الاحتياج فالتعدد مستلزم لامكان التمانع المستلزم للمحال فيكون محالا وهذا تفصيل ما يقال ان احدهما ان لم يقدر على مخالفة الآخر لزم عجزه وان قدر لزم عجز الآخر وما ذكرنا وهو أنه لو أمكن الهان الخ يندفع ما يقال انه يجوز أن يتفقا من غير تمناع وأما قول العلامة التفتازاني في شرح العقائد الاية حجة اقناعية أي يظن من أول الامر أنها حجة ويزول ذلك عند تحقق المعرفة والملازمة عادية على ما هو اللائق بالخطايات فان العادة جارية بوجود التمانع والتقابل عند تعدد الحاكم على ما أشار اليه بقوله تعالى ولعلنا بعضهم على بعض فالحققون كالغزالي وابن الهمام واليضاوى ما قنعوا بالاقناعية وجعلوها من الحقائق القطعية بل قيل بكفر قائلها والمسئلة مستوفاة في الكتب الكلامية (تم اعلم) أن لو في هذه الاية ليست لانتفاء الثاني في الماضي بسبب انتفاء الأول كما هو عند أهل اللغة بل للاستدلال بانتفاء الجزاء على انتفاء الشرط من غير دلالة على تعيين زمان فانه قد يستعمل في هذا المعنى في بعض المبني اه كلامه (قوله وزعم الطبائعيون الخ) تقدم أن الطبائعيين و الافلا كيين مشركون في الذات ولذا كانت عبدة الاصنام مع جهلهم أقرب معرفة منهم بربهم مع زعمهم أنهم الحكماء كلاب لهم اللؤماء ووجه أفرية عبدة الاصنام أن اشراكهم في التسمية واستحقاق العبادة لافي تعدد الذات كما تقدم (قوله وبطلانها) أي بطلان هذين الزعمين ظاهر من جهة النقل والعقل فلنضرب الصفع عن الاشتغال برده (قوله و عبدة الاصنام) مبتداء خبره أقرب الى معرفة الرب (قوله فانهم) أي عبدة الاصنام فالضمير راجع اليهم وان كانت الحكماء أقرب مذكور بدليل السباق والسياق (قوله وأما التوحيد الصرف) مبتدأ والصرف بكسر الصاد بمعنى الخالص صفته والذي يقول به الوجود بقا لصفة الصرف وقوله من أن الحق بيان للتوحيد الصرف وقوله نشر خبر وجواب (قوله تصديق بالجنان) بفتح الجيم أي القلب ولم يبين رضى الله عنه هل الاقرار شرط أو شرط لاجراء الاحكام وقد بينه في شرح الفقه الاكبر وحاصله أن التصديق لم يختلف في شطريته وانما الخلاف في الاقرار فذهب البعض الى أنه شرط والمحققون كما لما تريدى والاشعري في أصح قوليد والمروى عن الامام الاعظم أنه شرط لاجراء أحكام الايمان ويؤيده قوله تعالى أولئك كتب في قلوبهم الايمان فن صدق بقلبه وأفر بلسانه فهو مؤمن عند الله وفي

وزعم الطبائعيون أن الصانع أربعة الحرارة و البرودة و الرطوبة واليوسة وزعم الافلا كيون انه سبعة زحل والمشتري والمريخ والزهرة وعطارد والشمس والقمر وبطلا نهما ظاهر عقلا وتقلا و عبدة الأ صنم مع أنهم الجهلاء أقرب الى معرفة الرب من هؤلاء الذين يزعمون انهم الحكماء فانهم يعترفون برؤيته سبحانه وانما يعبدون الالهة ليقر بهم اليه تعالى وليكونوا لهم شفعاء لديه وأما التوحيد الصرف الذي يقول به الوجودية والحلوليدوالا تحادية من أن الحق هو الوجود المطلق فشر من كفر الثوية والحاصل أن توحيد أهل الايمان هو تصديق بالجنان واقرار باللسان

ظاهر الشرع ومن أقر بلسانه ولم يصدق بقلبه فهو كافر عند الله ومؤمن ظاهرا
 فيعامل معاملة المؤمنين ومن صدق بقلبه ولم يقر بلسانه فهو مؤمن عند الله
 وكافر ظاهرا فلا تجرى عليه أحكام المسلمين لما تقدم من أن الاقرار شرط لاجراء
 الاحكام وليس لنا الا الظاهر والله يتولى السرائر ولا يشترط لفظ أشهد
 عندنا لصحة الايمان ولذا قال الامام في الفقه الاكبر يجب أن يقول آمنت بالله الخ
 ولم يقل يجب أن يشهد بأني آمنت بالله خلافا لمن شرطه من الشافعية مستدلين
 بقوله عليه السلام أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا اله الا الله و جوابه
 أن يشهدوا بمعنى يقولوا كما جاء مصرحاً به في رواية أخرى حتى يقولوا لا اله الا الله
 اهـ (ثم اعلم) بأن التصديق لا يسقط بحال ولذا كان هو الركن الاعظم بخلاف
 الاقرار فانه يسقط في حق الاخرس والمكروه وأما من طلب منه الاقرار فامتنع
 بغير عذر فانه يحكم بكفره ويسمى الكفر العنادي والله الهادي (قوله على
 أنه تعالى أحد في ذاته واحد في صفاته الخ) قيل الواحد والواحد متراد فان وقد
 جاء في القرآن وصف الله تعالى بهما قال تعالى هو الله الواحد القهار وقال تعالى
 هو الله أحد وقيل يفيد كل واحد منهما ما لا يفيد الآخر فان الواحد يستعمل
 لافادة الصفات والواحد يرجع الى الذات يقال فلان واحد زمانه يعنون بذلك
 تفرده بصفات كالتلا يشار كه فيها غيره ولهذا قيل ان الله تعالى أحد في ذاته
 وواحد في صفاته قال الازهرى الواحد في صفة الله تعالى له معنيان أحدهما أنه
 واحد لا نظير له والمعنى الثانى أنه الله واحد ورب ليس له فى الألوهية والربوبية
 شريك اه شرح عقيدة الطحاوى فالشارح رضى الله عنه مشى على القول
 بالتباين كما ترى (قوله الله الخلق مولانا قديم الخ) الله الخلق مبتدأ ومضاف اليه
 ومولانا عطف بيان له وقديم خبره وموصوف معطوف على الخبر وبأوصاف
 الكمال جار ومجرور ومضاف اليه متعلق بموصوف والجملة فى محل نصب مقول
 القول والله اسم غير صفة لانه لا يوصف به فلا يقال شىء الله كما لا يقال شىء رجل
 وهو مأخوذ من الله اذا تحير لتحير العقول فى كنه عظمته أو من الله اذا عبد فعناه
 المعبود بالحق تونسى (قوله وبالخلق الخلق وهو ما سوى الله سبحانه) يشير الى أن
 المراد بالمصدر اسم المفعول وان أل فى الخلق للاستغراق وقائدة هذه الاضافة
 نفي الاشراك بالله تعالى فى الخلق كما ذكره التونسى (قوله والمولى هو السيد
 والناصر الخ) واصله من الولاء وهو الحكم والنصرة والقرب والمحبة ويصح ارادة
 الحكم هنا أيضا كالسيد والناصر كما ذكره التونسى (قوله والقديم مالم يسبق
 بالعدم الخ) وهو ضد الحادث الذى هو موجود يسبقه عدم لانه لو لم يكن قديما لكان
 حادثا فيحتاج محدث فيكون ممكنا فيلزم اما الله ورأ والتسلسل وهما باطلان

على أنه تعالى أحد في ذاته
 واحد في صفاته وخالق
 لمصنوعاته كما أشار إليه
 بقوله
 (الله الخ مولانا قديم
 وموصوف بأوصاف
 الكمال) المراد بالاله
 المعبود بالحق وبالخلق
 المخلوق وهو ما سوى الله
 سبحانه وتعالى والمولى
 هو السيد والناصر والمربى
 والمتولى الأمر والقديم
 مالم يسبق بالعدم وما
 بت قدمه استحالة عدمه

اه تونسي (قوله فهو) أي القديم متضمن لصفة البقاء وهي نفي الهدم اللاحق
 تونسي (قوله والظاهر بالصفات الخ) معنى ظهوره بالصفات أن آثارها
 المشاهدة لتاتل على وجوده واتصافه بها ومعنى كونه باطنا بالذات أن حقيقة
 ذاته لا يدركها أحد والعجز عن درك الإدراك ادراكه ولذا قال ابن عباس رضي
 الله عنهما تفكروا في آلاء الله أي في نعمته التي هي آثار صفته ولا تفكروا في ذات
 الله (قوله ليس كمثل شيء الخ) الكاف بمعنى مثل أي ليس مثل مثله شيء لكن
 استشكل هذا بأن الآية لا تقتضي نفي المماثلة عن الله وإنما تقتضي نفي المماثلة
 عن مماثل الله تعالى وأجيب عنه بجوابين الأول أن الكاف صلة والمعنى
 عليه ليس مثله شيء فحينئذ تقيد الآية بنفي المماثلة عن الله تعالى والثاني أنه إذا
 انتفت المماثلة عن مماثل الله تعالى فبالأولى أن تنفي المماثلة عن الله تعالى أي
 لو فرض وجود ذات متصفة بتلك الصفات لا تشبه شيئاً من المخلوقين فمن باب
 أولى لا تشبه المخلوقات الله تعالى والفرض أنهم يوجد مماثل لله تعالى فحينئذ
 يثبت أنه لا مشابهة للمخلوقين لله تعالى في ذاته ولا صفاته ولا في أفعاله تونسي ثم
 جلة وهو السميع البصير ترد على المعطلة بكسر الهمزة النافية للصفات كما أن جلة
 ليس كمثل شيء ترد على المشبهة بكسر الباء المشبهة في الذات (قوله وهو متصف
 بأوصاف الكمال) أي العلم والقدرة والكلام والسمع والبصر والتكوين إلى
 ما لا يتناهى تونسي (قوله منزّه عن سمات نقصان الخ) السمة العلامة أي
 كالجهل والعجز والخرس والصمم والعمى وإمثالها تونسي (قوله ثم الخالق الخ)
 سيأتي تحقيق المسئلة عند قول الناظم صفات الذات والأفعال طر الخ (قوله فانه
 سبحانه كان خالقاً قبل أن يخلق الخالق) أي ورازق قبل أن يرزقهم فله معنى الخالق
 ولا مخلوق ومعنى الرازق ولا مرزوق ومعنى الربوبية ولا مربوب ليس منذ خلق
 الخلق استفاد اسم الخالق ولا باحدائه البربقة استفاد اسم البارئ وقد أوضح ذلك
 إمامنا الأعظم في فقهه الأكبر (قوله نشأ من جهله بتحقيق المسئلة) أي لما
 تقدم من خلاف الأشاعرة وقيل الخلاف بين الأشاعرة والماتريدية لفظي
 في القضية وسند كروجه ان شاء الله تعالى (قوله هو الحى المدبر الخ) هو مبتدأ
 والحى خبره والمدبر خبر خبر بعدوكل معمول المدبر لانه اسم فاعل من دب يدبر
 فيعمل عمل فعله وأمر مجرور بالاضافة هو مبتدأ والحق خبر والمقدر خبر بمد خبر
 وكذلك ذو الجلال ولا يخفى ما في البيت من المحسنات البديعية وهي الجناس
 اللاحق وهو ما أبدل من أحد ركنيه حرف بغيره من مخرج كقوله الحى
 والحق والمناسبة اللفظية وهي الاتيان بكلمات متزنات مقفاة وغير مقفاة متواليّة
 أو غير متواليّة كقوله المدبر والمقدر والحى والحق تونسي (قوله قال تعالى هو

فهو متضمن لعت البقاء
 فهو الاول بلا ابتداء
 والاخر بلا انتهاء والظاهر
 بالصفات والباطن بالذات
 وهو مولانا نعم المولى ونعم
 النصير ليس كمثل شيء وهو
 السميع البصير وهو متصف
 بأوصاف الكمال من نعوت
 الجلال وصفات الجمال
 الذاتية والا فعالية
 والشبوتية والسلبية فهو
 كما أنه موصوف بأوصاف
 الكمال منزّه عن سمات
 النقصان والزوال ثم الخلق
 من صفات الأفعال وهي
 قديمة عندنا فانه سبحانه
 كان خالقاً قبل أن يخلق
 الخلق خلافاً للأشاعرة فما
 قال شارح من أن من قال
 انه لم يكن خالقاً قبل أن
 يخلق الخلق فقد كفر نشأ
 من جهله بتحقيق المسئلة
 (هو الحى المدبر كل أمر
 هو الحق المقدر ذو الجلال)
 قال تعالى هو

وقال انا كل شئ خلقناه الحي لا اله الا هو وقال يدبر ﴿ ٢٢ ﴾ الامر من السماء الى الارض

الحي الخ استبدال على ما ذكره الناظم على جهة اللف والنشر (قوله أى ذى العظمة والرحمة) يصلح تفسير الآية والبيت (قوله قال أهل السنة الخ) قال الفاضل المدوى فى حاشيته على الشيخ عبد السلام وأهل السنة من اتصف بمزاوتها والعمل بمقتضاها من أشاعرة وماتريديتة وهى أقواله صلى الله عليه وسلم وأفعاله وتقريراته وغير ذلك وانما لم يسموا بأهل الكتاب لما فيه من الإيهام إذ أهل الكتاب المراد بهم اليهود والنصارى (قوله وقالت المعتزلة الخ) سمو بذلك لما قيل ان واصل بن عطاء رئيسهم كان من تلامذة الحسن البصرى فاعتزل يوما عن مجلسه بجماعة يقرر لهم مسألة مرتكب الكبيرة فقال الحسن اعتزلنا واصل فسموا بذلك معتزلة قاله شيخنا رحمه الله (قوله هى عدم امتناع العلم) لعلمه مبنى على مذهبهم الفاسد من أنه علم بذاته وقادر بذاته وكذا بقية الصفات فانهم ذهبوا لذلك خوفا من تعدد القدماء المستلزم للكفر وجوابه عدم الملازمة إذ لا يلزم ذلك الا لو كانت صفات مستقلة منفكة عن ذاته (قوله ثم المدبر هو العالم بعواقب الامور) أى من غير نظر وفكر فيسير الامر وينفذه بما يريد وقيل هو المثبت للعواقب وقيل هو المقنن فى ايجاد تونسى (قوله والحق هو الثابت) وهو المراد هنا اه تونسى (قوله وكل أمر مفعول المدبر) والامر ما يصح أن يدركه العقل قاله الشيخ المقدسى (قوله بقريئة ما تقدم) أى فحذف من الثانى لدلالة الاول عليه (قوله ردا على المعتزلة) القائلين بان الانسان يخلق أفعال نفسه الاختيارية ولذا يحمده على فعل نفسه وقد رد عليهم فى الجوهرة بقوله * فخائق لعبده وما عمل الخ ودليلنا على دخول أفعال العباد فى مخلوقاته قوله تعالى انا كل شئ خلقناه بقدر على قراءة النصب اى انما لاننا من العظمة خلقنا كل شئ خلقناه مقدرًا مرتبًا على مقتضى الحكمة أو مقدرًا مكتوبًا فى اللوح قبل وقوعه وعلى قراءة الرفع ايضا اذا جعل خلقناه خبر الانعكاس كما أفاده القاضى فى تفسيره والجواب عن شبهتهم أنه انما جده على فعل نفسه لكونه مكتسبًا لالا أنه مخلوق له وأشار الناظم بالمقدر الى صفة القدرة وهى صفة من شأنها ابراز أحد الجأزين على وفق ما اقتضته الارادة من ايجاد أو اعدام وهى انما تؤثر بالفعل ويجب صدور الاثر عنها عند انضمام الارادة أو ما بالنظر الى نفسها وعدم اقترانها بالارادة فلا تكون الاجازة التأثير ولهذا لا يلزم من وجود القدرة وجود جميع المقدورات تونسى * (فائدة) قال المقدسى رحمه الله تعالى الالف واللام فى أسماء الله تعالى للكمال للعموم ولالعهد قال سيويه تكون لام التعريف للكمال تقول زيد الرجل اى الكامل فى الرجولية وكذلك فى أسماء الله تعالى تونسى (قوله فى النظم مرید الخير الخ) مرید الخير مبتدأ خبره محذوف تقديره هو والشر عطف على الخير والقيح صفة

بقدر وقال تبارك اسم ربك ذى الجلال والاکرام أى ذى العظمة والرحمة قال أهل السنة الحياة من صفات الذات وهى صفة حقيقية قائمة بالذات تقتضى صحة وجود الصفات من العلم والارادة والقدرة ونحوها لمن قامت به وقالت المعتزلة هى عدم امتناع العلم والقدرة ثم المدبر والعالم بعواقب الامور والحق هو الثابت وهو من اسمائه سبحانه والمقدر موجد الاشياء على قدر مخصوص وقيل الواحد الذى يصح منه الفعل والترك وكل أمر مفعول المدبر ومفعول المقدر محذوف تقديره كل أمر بقريئة ما تقدم فكل شئ من خير وشر ونفع وضر وحلو ومر بقضائه وقدره فى الأزل فلا يتبدل ولا يتغير وفيه اشارة الى دخول افعال العباد فى مخلوقاته ردا على المعتزلة (مرید الخير والشر القبيح ولكن ليس يرضى بالحال) الارادة من صفات الذات تقتضى ترجيح أحد الجأزين من الترك والفعل بالوقوع

ولشر ولكن حرف عطف استدراكلالاول واثبت للثاني وقوله ليس يرضى بالمحال
 ليس ترفع الاسم وتنصب الخبر اسمها مضمير يعود على الله أى ليس هو يرضى فعل
 مضارع وفاعله ضمير يرجع الى الله تعالى بالمحال جار ومجرور متعاقب يرضى وهذه
 الجملة في محل نصب خبر ليس (قوله وترادفها المشيئة) أى ترادف الارادة
 المشيئة عند المتكلمين والفقهاء فرقوا بينهما حتى لو قال أردت طلاقك لاتطلق
 ولو قال شئت طلاقك تطلق لان الارادة مشتقة من الرود وهو الطلب والمشيئة
 عبارة عن اليجاد فكأنه قال أوجدت طلاقك وبه يقع الطلاق كذا ذكره
 وقال القونونى فيه نظر اذ لو كان كذلك لما احتج الى النية والحاصل أن المشيئة
 عبارة عن الارادة التامة التى لا يتخلف عنها الفعل والارادة تطلق على التامة
 وعلى غير التامة فالاولى هى المرادة فى جانب الله والثانية فى جانب العبد
 ذكره الشارح فى شرح الفقه الاكبر (قوله والرضا والمحبة سواء) الرضا مبتدأ
 والمحبة عطف عليه وسواء خبر (قوله هذا) اسم الاشارة راجع الى ترادف
 الارادة والمشيئة والرضا والمحبة لكن الارادة والمشيئة مترادفان فى نفسها
 مغايران للرضا والمحبة والرضا والمحبة مستويان فى نفسها مغايران للارادة
 والمشيئة (قوله وقالت المعتزلة وبعض الاشاعرة الخ) أى سووا بين الالفاظ
 الاربعة فى المعنى (قوله واختصت المعتزلة) أى استقلت وانفردت بهذا
 القول دون بعض الاشاعرة مستدلين بقوله تعالى ما أصابك من حسنة فمن الله
 وما أصابك من سيئة فمن نفسك والجواب عنه أن التقدير من فعل نفسك لثلاث
 يضيف الشر الى الله عند الانفراد مراعاة للادب وان كان ذلك من العبد بتخليق
 الله لان الاضافة على نوعين اضافة تحقيق واطافة اكرام فأما اضافة التحقيق
 فمثل قوله تعالى ولله ملك السموات والارض وأما اضافة الاكرام فمثل قوله تعالى
 بيت الله ونافعة الله ورسول الله ثم الطاعة مكرمة مرضية فجاز أن تضاف الى الله
 عند الانفراد فيقال الخير من الله والمعصية ليست بمحل الاكرام حتى تضادف الى
 الله عند الانفراد بل عند الجملة كما قال قل كل من عند الله فانه لا يقال ياخالق
 الخنازير والعقارب والحيات مراعاة للادب بل يقال ياخالق كل شئ اه كلام
 بعض الشروح وكذلك يحمل نحو هذه الآية من الاحاديث على ما يناسب (قوله
 تقدير وجوده فى الخارج) أى وهو المحال العقلى وليس مراده هنا وانما المراد
 المحال الشرعى وفسروه بما يوجب ارتكابه العقاب سواء كان كفرا أو معصية
 واليه أشار شارح بقوله والمراد به هنا ما كان بعيدا عن الصواب الخ ولكن
 قال المقدسى ويمكن ان يراد حقيقة المحال أى العقلى فان ارتكاب المعصية مع
 اظهار المحبة جمع بين الضدين وذلك محال واستدل بما ذكره الشارح من البيت

وترادفها المشيئة والرضا
 والمحبة سواء هذا مذهب
 أكثر أهل السنة وقالت
 المعتزلة وبعض الاشاعرة
 الرضا والمحبة نفس الارادة
 والمشيئة واختصت المعتزلة
 بقولهم ان الخير من الله
 والشر من العبد وتقول
 نعم يظهر من العبد بحسب
 كسبه لكن بخلق الله
 سبحانه فيه فالكل منه ثم
 القبيح بالجر صفة كاشفة
 للشر وتسمية شر او قبيحا
 بالنسبة الى تعلقه بنا
 وضرره لنا بالنسبة الى
 صدوره منه سبحانه وهذا
 أحد معاني حديث والشر
 ليس اليك ثم القبيح والحسن
 يعرفان بالشرع وعند
 المعتزلة بالعقل والمحال
 بضم الميم ما لا يمكن فى
 العقل تقدير وجوده فى
 الخارج وقيل المحال
 والمستحيل ما تقتضى ذاته
 عدمه والمراد به هنا ما كان
 بعيدا عن الصواب عند
 أولى الالباب كالكفر
 والمعصية فانه سبحانه
 يريد لهما غير راض بهما

لقوله تعالى وماتشؤون الا أن يشاء الله وقوله ولا يرضى لعباده الكفر ولما كانت عبارة الناظم بمرئيد الخير
والشر مظنة توهم رضاه بهما استدرك وما يدل لاستعمال ﴿ ٢٤ ﴾ المحال على غير المرضى من الخصال

قول من قال

تعصى الاله وانت تظهر حبه
هذا محال في الفعال بديع
لو كان حبك صادقا لا طعته
ان المحب لمن يحب مطيع
(صفات الله ليست عين ذات
ولا غير اسواها اذا انفصال)
اطلق الناظم صفات الله
فشملت صفات الذات
وصفات الافعال فهي
ليست عين الذات ولا غيرها
كاهو مذهب أهل السنة
ومذهب الحكماء ان الصفات
عين الذات ومذهب المعتزلة
انها غيرها كذا ذكره ابن
جاعة والمشهور عن المعتزلة
نفي الصفات بالكليته حيث
زعموا أن صفات عين ذاته
بمعنى ان ذاته تسمى باعتبار
التعلق بالمعلومات عالما
وبالمقدورات قادر الى غير
ذلك نظر الى أن في اثباتها
ابطالاً للتوحيد للزوم تعدد
القدماء والضمير في سواء
حائذ الى الذات و ذكر
مراعاة للادب وتز بها
لرب وسواء بدل من غير
التوكيد وقوله اذا انفصال
مشير الى ان المراد بالغيرية
الغيرية الاصطلاحية وهو

فقول الشارح وما يدل على استعمال المحال على غير المرضى من الخصال قول من
قال الخ ليس بمتعين (قوله لقوله تعالى وماتشؤون الا أن يشاء الله) دليل على
أن الخير والشر والطاعة والمعصية واقع بارادة الله تعالى وقضائه وقدره ومنه
قوله تعالى انا كل شئ خلقناه بقدر كما تقدم (قوله ولا يرضى لعباده الكفر)
دليل على أن المحبة والرضا والامر لا تتعاق الا بالخير ومنه قل ان الله لا يأمر
بالفحشاء والله لا يحب الفساد (قوله هذا) أي عصيانك الاله مع اظهارك حبه
محال في الفعال بديع أي هذا بعيد في العقل وبديع في الفعل تونسي (قوله في
النظم صفات الله الخ) صفات الله مبتدأ ومضاف لما بعده ليس ترفع الاسم
وتنصيب الخير اسمها مستتر عائذ الى صفات الله عين ذات خير ليس ومضاف لما
بعده وجلة ليست عين ذات خير المبتدأ ولا غيرا مغطوف على خير ليس وسواء
صفة غيرا أو بدل مندأ تي بدلأ كيدوذا انفصال صفة ثانية * ثم الصفات جمع صفة
وهي الامارة اللازمة لذات الموصوف التي يعرف بها والصفة والوصف سيان من
حيث اللغة وبينهما تغاير من حيث الاصطلاح وذلك أن الوصف ما قام بالواصف
والصفة ما قام بالموصوف وجوز في فتح التقدير ثبوت هذا الفرق لانه ايضا اذا لاشك
أن الوصف مصدر و صفة اذا ذكر ما فيه والصفة هي ما فيه ولا ينكر أن يطلق
الوصف ويراد به الصفة تونسي قات و به اندفع قول العيني في شرح الكنز وليت
شعري من أين لامتكلمين هذا الفرق فان الصفة والوصف مصدر يصح أن يتصف
بـ الفاعل والمفعول (قوله فهمي) أي الصفات من حيث هي كاهو ظاهر (قوله
للزوم تعدد القدماء الخ) تقدم جوابه (قوله وتز بها الرب) أي عما ينطق عليه
صفة المؤمن (وحكي) ان أبا علي الفارسي سئل هل يجوز ادخال هاء التأنيث في
صفات الله تعالى فجع منه واحتج بقوله تعالى ان يدعون من دونه الا انما تونسي
قوله وسواء بدل من غير الخ) تقدم أنه يصح كونه صفة أيضا وبه صرح التونسي
(قوله الى أن المراد بالغيرية الخ) عبارة التونسي وأشار الى أن المراد بالغيرية
الاصطلاحية لا اللغوية وهي ما يمكن انفصاله عن الذات لا المغايرة بحسب المفهوم
لان ما يفهم من الذات غير ما يفهم من الصفات بالاجماع (قوله ليست عين
الموصوف) أي والايلازم تعدد الذات باعتبار تعدد الصفات وهو باطل تونسي
(قوله وأما أنها ليست غير الخ) أي ولانها لو كانت غير ذاته لا يخلو اما أن يتصف
بها غيره أو تقوم بنفسها وكلاهما باطل لانه يلزم أن توجد صفاته الكاملة في غيره
فيكون ناقصا في ذاته مستكملا بغيره وهو باطل ولان العرض لا يقوم بمحلين ولا

الذي يمكن انفصاله عن الذات لا الغيرية اللغوية بظهور التغاير بين الذات والصفات اما

بقية
كما ليست عين الذات فلان الصفة ليست عين الموصوف وأما أنها ليست غيرا فلان صفاته تعالى

صفات الذات والافعال طرا

قديمات مصونات الزوال)
 اعلم أن صفات الذات ما يلزم من نفيه تقيضه و صفات الافعال ما لا يلزم من نفيه تقيضه والفرق بين الذات والصفة أن الذات كل ما يمكن أن يتصور بالاستقلال بخلاف الصفة فانها كل ما لا يمكن تصوره الاتباعا والتحقيق أن من قال الصفات غير الذات نظر الى ان الصفة قائمة بالذات وتقدم الذات من الضروريات ومن قال الصفات عين الذات نظر الى أن الذات غير منفكة عن الصفات ومن قال لا عين ولا غير نظر الى أنها لو كانت عينا لكانت ذاتا ولو كانت غير لزمت التركيب وهو من المحالات * والله أعلم بحقيقة الحالات * والعجز عن درك الادراك ادراك ثم صفات الذات الحياة والعلم ولقدرة والارادة والكلام والسمع والبصر قديمة بالاجماع واما الفعلية وهي التكوين المعبر عنه بخلق الاشياء ورزق الاحياء والابداع والانشاء والاحياء والافناء والانباء والانماء وأمثال ذلك ففي كونها قديمة النزاع فذهب أئمتنا الحنفية أنها قديمة

يبقى زمانين ولا قيام له بنفسه تونسي (قوله صفات الذات الخ) صفات مبتدأ ومضاف لما بعده والافعال معطوف على الذات طرا منصوب على أنه تأكيد قديمات خبر عن المبتدأ مصونات خبر بعد خبر الزوال مجرور باضاقته مصونات اليه (قوله اعلم ان صفات الذات ما يلزم من نفيه تقيضه) أي ضده من الصفات فهو من صفات الذات والذي لا يلزم من نفيه تقيضه فهو من صفات الافعال وتقيضه بالقاف والصاد المجمة أي ضده مثلا لو نفيت الحياة لزم ضدها وهو الموت ولو نفيت القدرة لزم ضدها وهو العجز وهكذا بقية الصفات الذاتية ولو نفيت الاحياء والامانة والخلق والترزيق ونحوها لم يلزم تقيضه بمعنى أن تقيضه ليس بنفس ولو قرئ تقيضه بالصاد المهملة والياء الفوقية لكان له وجودا تقيض صفات الذات نقص وتقيض صفات الافعال ليس بنفس وهذا الفرق الذي ذكره الشارح جرى عليه العلامة التونسي في شرحه وقد جعل الشارح الفرق المذكور في شرحه على الفقه الاكبر مذهب الاشاعرة وجعل مذهب الماتريدي ان كل ما وصف الله تعالى به ولا يجوز أن يوصف بضده فهو من صفات الذات وما جاز أن يوصف به وبضده فهو من صفات الافعال كالرأفة والرحمة والسخط والغضب وأرى أنه لا فرق عند التأمل بين المذهبين فان كلا الفريقين متقاربان هذا وعند المعتزلة ما جرى فيه النفي والاثبات فهو من صفات الفعل كما يقال خلق لفلان ولدا ولم يخلق لفلان ورزق زيد ما لا ولم يرزق عمر او ما لا يجري فيه النفي فهو من صفات الذات كالعلم والقدرة فلا يقال لم يعلم كذا ولم يقدر على كذا اه قلت ويتأمل الفرق أيضا بين هذا وبين ما قاله أهل السنة (قوله ثم صفات الذات الحياة والعلم الخ) ذكر منها خمسة وبقي السمع والبصر على الاتفاق وأما البقاء فقيل من الثبوتية وذكره بعضهم مع السبعة المقدمة فقال

حياة وعلم قدرة و ارادة • كلام و ابصار وسمع مع البقا والاظهر أنه من السلبية اذ المراد به نفي العدم السابق والفناء اللاحق بناء على أن ما ثبت قدمه استحالة عدمه وما يجوز عدمه متمتع قدمه ومن ذكر البقاء مع النعوت الثبوتية الشاطبي حيث قال

حتى عايم قدير والكلام له • باق سميع بصير ما أراد جرى

وقد صرح الامام في الفقه الاكبر بالسبعة سوى البقاء هذا وقد اضطرب كلام الشارح في شرحه هناك حيث جعل الارادة والكلام من صفات الذات تبعالما ذكره الامام ثم في آخر العبارة جعلهما من صفات الافعال وها جعلهما من صفات الذات تبعاللقوم وهو الحق يدل عليه قوله قديمة بالاجماع اذ لو كانا من صفات الافعال لما بقي لذكر الاجماع معنى فتأمل في كلامه (قوله انها قديمة)

لأنها لو كانت حادثاً في ذاته لزم خلو ذاته في الازل عنها ثم اتصافه بها فيلزم حينئذ تغير ذاته عما كان عليه وهو من أمارات الحدوث فتكون ذاته محلاً للحوادث وما لا يخلو عن الحوادث فهو حادث وقد ثبت أنه قديم بالذات تونسي (قوله مذهب الاشاعرة والمعتزلة انها حادث وقيل المنازعة في القضية لفظية لاحقية وقوله طرا بضم الطاء وتشديد الراء أى كافة ونسبه على الحال من الضمير المستكن في قديمت ومعنى مصونات الزوال أى محفوظات من الزوال عن الذات الموصوف بها أو من الزوال بمعنى الفناء والعدم اذا ثبت قدمه استحالة عدمه فالمعنى ان جميع صفاته صمدية أزلية أبدية)

(نسمى الله شيئاً لا كالأشياء وذاتاً عن جهات الست خالي) نسمى صفة متكلم معلوم لا غائب مجهول كافي بعض النسخ اذ يرده نصب قوله وذاتاً والأشياء معرفة ويستقيم الوزن بنقل حركة الهمزة وفي نسخة كأشياء منكورة وفي اخرى كشيء

لأنها لو كانت حادثاً في ذاته لزم خلو ذاته في الازل عنها ثم اتصافه بها فيلزم حينئذ تغير ذاته عما كان عليه وهو من أمارات الحدوث فتكون ذاته محلاً للحوادث وما لا يخلو عن الحوادث فهو حادث وقد ثبت أنه قديم بالذات تونسي (قوله مذهب الاشاعرة والمعتزلة انها حادث وقيل المنازعة في القضية لفظية لاحقية وقوله طرا بضم الطاء وتشديد الراء أى كافة ونسبه على الحال من الضمير المستكن في قديمت ومعنى مصونات الزوال أى محفوظات من الزوال عن الذات الموصوف بها أو من الزوال بمعنى الفناء والعدم اذا ثبت قدمه استحالة عدمه فالمعنى ان جميع صفاته صمدية أزلية أبدية)

(نسمى الله شيئاً لا كالأشياء وذاتاً عن جهات الست خالي) نسمى صفة متكلم معلوم لا غائب مجهول كافي بعض النسخ اذ يرده نصب قوله وذاتاً والأشياء معرفة ويستقيم الوزن بنقل حركة الهمزة وفي نسخة كأشياء منكورة وفي اخرى كشيء

وهي ليست بشيء والمعنى نحن معشر أهل السنة نسمى الله تعالى شيئاً إلا أنه ليس كسائر الأشياء ذاتاً وصفة بناء على أن الشيء بمعنى الموجود فهو أولى باطلاقه عليه لأنه سبحانه واجب الوجود وغيره ممكن أو ممتنع الشهود وما يدل على جواز اطلاقه ﴿ ٢٧ ﴾ عليه قوله سبحانه قل أي شيء أكبر شهادة قل الله

وأما إذا قيل الشيء مصدر شاء فإن أريد به معنى الضاعلية وهو المريدة فيجوز اطلاقه على الله كما سبق وإن أريد به معنى المفعولية فلا كقوله تعالى خالق كل شيء والله على كل شيء قدير * وفي المسئلة خلاف الجهمية حيث قالوا انه سبحانه لا يوصف بأنه شيء ولا بكل ما يشاركه المخلوق في اطلاقه ثم قوله وذات أي ونسبته ذاتاً لا كسائر الذوات كما أشار إليه بقوله عن جهات الست خالي لان حقيقته تعالى مخالفة لسائر الحقائق والذوات كما ان صفاته مخالفة لسائر الصفات والدليل على جواز اطلاق الذات عليه بعد الاجماع قوله عليه الصلاة والسلام لا تتفكروا في ذات الله ثم اعلم أن ما ورد الشرع باطلاقه على الله سبحانه ان كان مشتركاً بينهما وبين غيره وجب عند اطلاقه لا كالأجسام مثلاً خلافاً

وذا تأقلا بعض الفضلاء بعد أن ذكر كلاماً من النسختين وأقول لم يظهر وجه الرد فان ذاتاً منصوب على كل حال سواء بنى نسمى للمعلوم أو المجهول على أنه مفعول ثانٍ لنسمى ولفظ الجلالة نائب الفاعل على الثاني أي جعله مبنياً للمجهول ومفعول أول على الأول أي جعله مبنياً للمعلوم نعم يظهر ترجيح النسخة الأولى من حيث انها نص في نسبة القول الى أهل السنة والاشارة الى خلاف المعتزلة بخلافه على بناء المجهول لفوات تلك الاشارة ولعدم نكتة حذف الفاعل التي أشار إليها النحاة فتأمل (قوله وهى) أي النسخة التي فيها كشيء ليست بشيء أي معتبراً وأقول لم يظهر لي وجه ذلك فليتأمل في وجهه غاية ما فيد أن يقال كشيء من الأشياء (قوله وغيره) أي غير الله ممكن كذواتنا وممتنع كشريكه والشهود تنازعه كل من ممكن وممتنع (قوله وأما إذا قيل الشيء مصدر شاء) أي كما هو في الاصل أطلق تارة بمعنى شاء فيكون المصدر بمعنى الفاعل وبهذا المعنى قيل الله شيء واليه أشار الشارح بقوله فان أريد به معنى الفاعلية الخ واخرى بمعنى مشى وجوده وما شاء الله وجوده فهو موجود فانه المفهوم من الشيئية المطلقة وهذا هو المراد بقوله لا كالأشياء واليد أشار الشارح بقوله وان أريد به معنى المفعولية فلا ننسى (قوله ولا بكل ما يشاركه في اطلاقه الخ) لنا النصوص الواردة ولا تضر المشاركة في الاطلاق وانما المضر المشاركة في الحقائق والذوات فصح الاطلاق واليد أشار الشارح بقوله لان حقيقته مخالفة لسائر الحقائق الخ) قوله خلافاً للكرامية في تجويزهم ذلك) اعلم ان الله منزّه عن الحدوث وصفة الاجسام وكل ما ورد في القرآن والاحاديث مما ينبي عن الجهة والفوقية والاستقرار والايان والتزول فلا نخوض في تأويله بل نؤمن بما هو مدلول تلك الالفاظ على المعنى الذي أراد سبحانه مع التنزيه عما يوهم الجهة والجسمية شرح المشكاة للشارح (قوله وفيه رد على المعتزلة والقدرية) احتجاجاً على ذلك بقوله تعالى وهو الذي في السماء اله وفي الارض اله قلنا لا حجة لكم فيها لان المراد من قوله وهو الذي في السماء اله وفي الارض اله ظهور آثاره الوهية ونفوذ أمره في السماء والارض وليس المراد كالمعتاد فهم من الضلالة لان الله منزّه عن مثل هذا الكلام فان قيل سلمنا أن الله تعالى منزّه عن الجهات الست فما المعنى في رفع الايدي الى السماء عند

نفي المماثلة فيه كالمشي والذات بخلاف ما لم يرد الشرع باطلاقه. فلا يقال جسم للكرامية في تجويزهم ذلك والجهات الست فوق وتحت. ويمين ويسار وامام وخلف وقوله عن جهات الست متعلق بخالي وهو خبر مبتدأ مقدر والجملة صفة ذاتاً وفيه رد على المعتزلة والقدرية ان الله في كل مكان

وعلی المشبهة والكرامية انه على العرش سبحانه وتعالى وهو رب العرش العظيم اى خالقه وحامله فانه قيوم
العلويات والسفليات * وليس الاسم غير المسمى * لدى اهل البصيرة خير آل * اثبات همزة الاسم لحن
ولو ضرورة كما صرحوا به في قوله * كل سر جاوز الاثنى شاع * ٢٨ * والبصيرة نور في القلب

الدعاء قلنا لان السماء قبلة الدعاء كما ان الكعبة قبلة للصلاة لانه اشارة الى
اثبات الجهة لله او تقول انما ترفع الايدي عند الدعاء الى السماء تعظيما وتكريما
لانه قاهر فوق العباد اه كلام بعض الشروح (قوله وعلی المشبهة والكرامية
انه على العرش) اى اظاها الآتة الا ان الكراميين يثبتون جهة العلو من غير
استقرار وجوابه ما تقدم عن شرح المشكاة (قوله وحامله) اى حافظه فانه اى
الله قيوم العلويات والسفليات اى السموات والارضين اى قائم بتدبيرهما وما
فيهما (قوله وليس الاسم غير المسمى الخ) ليس ترفع الاسم وتنصب الخبر الاسم
مرفوع على أنه اسمها وغير منصوب على أنه خبرها وللمسمى جار ومجرور ولدى
ظرف مكان لانه بمعنى عند والعامل فيدليس وأهل مجرور باضافة لدى اليه
والبصيرة اضافة بعد اضافة خير صفة لاهل وغير مضاف وآل مضاف اليد (قوله
اثبات همزة الاسم لحن) اى بل هو بتحقيق الهمزة للوزن ولدى بفتح اللام
والدال المهملة بمعنى عند (قوله والبصيرة نور في القلب) اى كأن الباصرة نور
في البصر يدرك به المحسوسات تونسي (قوله والمراد بأهلها أهل السنة) اى
لانهم هم الذين نور الله بصائرهم والآل بمعنى الأهل لكن يستعمل في الاشراف
وأهل الخطر والاهل أعم منه استعمالا و ذكر خير آل للمدح تونسي (قوله ويجوز
رفعه) اى على الخبرية لمخذوف اى هم خير آل ونصبه اى على المفعولية لفعل
مخذوف اى أمدح خير آل (قوله وهو بعيد جدا) اى لان التسمية لا يطلق عليها
الاسم بالاتفاق فهي غيره قطا وهذا وجه البعد تونسي (قوله وثانيها أنه غيرهما
الخ) أما كونه غير التسمية فوجه ظاهر وأما كونه غير المسمى فدليله النقل
كقوله تعالى والله الاسماء الحسنی فادعوه بها وقوله عليه الصلاة والسلام ان لله
تسعة وتسعين اسما من أحصاها دخل الجنة فان ذلك يدل على تعدد الاسم والتعدد
في المسمى محال وأما العقل فلان الاسم دال على المسمى فلو كان الاسم عينه لزم أن
يكون الدال والمدلول شيئا واحدا وهو ممنوع فعمل من هذا أن الاسم غير المسمى
والجواب ان المراد بما ذكرتم هو التسمية لا الاسم وهو ما قام بالمسمى ولا شك انها
غير المسمى اتفاقا تونسي (قوله وثالثها أنه عين المسمى وغير التسمية) اى أن الاسم
عين ذاته الذى هو مسماه بمعنى ان الحكم الوارد على الاسم حكم على المسمى
واحتجوا بقوله تعالى وتبارك اسم ربك فان تبارك بمعنى تعالى والمتعالى هو الله

يدرك به الاشياء والمراد
بأهلها اهل السنة وخير
بالجرف صفة او بدل ويجوز
رفعه ونسب والمعنى ليس
الاسم غير المسمى عند اهل
السنة بل هو عيند كما قاله
شارحوه فلو قال وان
الاسم عين للمسمى لكان
اظهر واسمى * ثم المسئلة
اختلف فيها على مذاهب *
احدها ان الاسم عين المسمى
والتسمية وهو بعيد جدا
* وثانيها انه غيرهما وهو
المنقول عن الجهمية
والكرامية والمعتزلون وقال
العزبن جاعة وهو الحق
ولعله نظر الى ظهور الفرق
في الاستعمالات اللغوية
والعرفية * وثالثها انه عين
المسمى وغير التسمية وهو
المصحح ودليله قوله سبحانه
سبح اسم ربك الاعلى اى
ذاته * ورابعها العين ولا
غير قال ابن جاعة وكان عين
التحقيق سمع من مشايخنا
يقول عجبت من العقلاء
كيف اختلفوا في هذه

المنزه

المسئلة قلت وقد نبه الامام الرازى والامدى على انه لا يظهر في هذه

المسئلة ما يصلح محال لتزاع العلماء وقد اوضح العلامة البيضاوى في أول تفسيره هذا المعنى وقد سبقه حجة الاسلام
في المقصد الاسنى في شرح أسماء الله الحسنی

(وما أن جوهر ربي وجسم * ولا كل وبعض ذواشتمال) ما هنا نافية وكذا ان وهي زائدة لتأكيد النفي كقوله تعالى ولقد مكناهم فيما ان مكناكم فيه والجوهر هو الجزء المتجزى الذي لا يتجزأ والجسم هو المتجزى المركب من جزأين فصاعدا ﴿ ٢٩ ﴾ وهو يقبل القسمة ولكل اسم جملة مركبة جزأين فأكثر

من اجزاء محصورة والبعض اسم لجزء يتركب الكل منه ومن غيره فأشار المصنف في هذا البيت الى بعض الصفات السلبية وهو ان الله ليس بجوهر ولا جسم ولا كل ولا بعض مشتمل بالكل أى داخل فيه اذ هو ليس بشئ يمكن ولا زمان ولا بشئ من المكونات المذكورات على واجب الوجود محال لحدوثها وافتقارها الى بارئها (وفي الاذهان حق كون جزء

المنزه عن كل ما لا يليق به ويقول المسلم أشهد أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله فانه لو لم يكن الاسم عين المسمى لكانت الشهادة بالرسالة واقعة لغير رسول الله فيكفر القائل وتسمى كوا ايضاً بالحكم الشرعى وهو انه لو قال رجل زينب طالق وعبدى مبارك حر أو مدبر وقع الطلاق والعق والتدبير على الذات لا على اللفظ وأما كونه غير التسمية فظاهر انتهى (واعلم) ان هذا كله ما اذا لم تقم قرينة اما اذا قامت قرينة كما اذا قلت كتبت اسم الله فالمراد للفظ فيكون غير المسمى اجزاء وان قلت عبد الله فالمراد الذات اجزاء اذا الاسم لا يعبد فدار الاسم مع القرينة ومنه ما يكون لا عيناً ولا غيراً كصفاته تعالى (قوله وما ان جوهر ربي وجسم الخ) ما نافية بمعنى ليس زيدت بعدها ان انا كيد النفي فأبطلت عملها وربى مبتدأ وجوهر خبره قدم عليه وجسم عناب عليه ولا كل وبعض أيضاً عطف عليه ولا زائدة بعد النفي وذواشتمال صفة كل وبعض (قوله والجوهر هو الجزء المتجزى الخ) قال بعض الشراح ويطلق الجوهر على الاصلى يقال للشوابع اذا كان محكم الصنعة انه ثوب جوهرى (قوله الذى لا يتجزأ) أى لا ينقسم هذا عند البعض وعليه فلا يصح اطلاقه على الله تعالى اذ هو منزّه عن التناهي والتجزى وعلى القول بأن الجوهر هو الموجود الغنى عن الموضوع يتصح اطلاقه على الله تعالى لكنه يتوقف على اذن الشارع ولم يرد تونسى (قوله والجسم هو المتجزى المركب من جزأين الخ) هذا عندنا معاشراً أهل السنة أو الجوه هو الذى له ابعاد ثلاثه وهى الطول والعرض والعمق عند المعتزلة لا يلزم ان يكون مركباً فيحتاج الى الجزء والمحتاج ممكن لا واجب وقد ثبت أنه تعالى واجب الوجود أما اذا فرس بما ذهب اليه بعضهم من أنه موجوداً وقائم بنفسه فانما يصح الرد عليه من جهة عدم اذن الشارع فى الاطلاق كما مر تونسى (قوله والبعض اسم الجزء يتركب الكل منه ومن غيره) أى فلو كان بهضالكان جزأً للغير وهو اما صفة كال فيستلزم أن يكون الواجب مستكملاً بغيره أو لا صفة كال فيجب نفي نقصانه وكما له تعالى بالذات تونسى (قوله وافتقارها الى بارئها) أى خالقها (قوله وفي الاذهان حق كون جزء الخ) فى الاذهان خبر مقدم وحق كون جزء مبتدأ مؤخر وبلا وصف التجزى جملة وقعت صفة لجزء (قوله وذهب الفلاسفة وبعض المعتزلة الخ) قال العلامة النوبى فى شرحه وقالت المعتزلة تصور تجزئها فعلا وعقلا

الاباضامه الى غيره وعبروا عند النقطة وقالوا انها شئ ذو وضع غير منقسم فان كانت مشتملة بذاتها فهى الجزء والا كان محلها غير منقسم والالزم انقسام الحال بانقسامه فيلزم الجزء وذهب الفلاسفة وبعض المعتزلة الى امتناع وجود الجزء الذى لا يتجزأ

الي ما لانهاية له وهذا قول فاسد فانه يشعر أن لا تكون الخردلة أصغر من الجبل ولا الجبل أكبر من الخردلة اذ أجزاء كل منهما لا تنهاى وما يتناهى كيف يكون أصغر مما لا يتناهى أو أكبر منه وفائدة الخلاف تظهر في ثلاثة أمور أحدها في وصف الله سبحانه بالقدرة على خلق الجوهر الذى لا يتجزأ أو عدم وصفه بها فعند الخصم لا يوصف بالكونها محالاً عنده للجمع بين الضدين وعندنا يوصف بها لامكانها عندنا والثاني في الاحصاء والدليل على الاحصاء قوله تعالى وأحصى كل شئ عدداً فلو لم يكن للجزء الذى لا يتجزأ نهاية لما تحقق الاحصاء من حيث العدد والثالث يظهر في مسألة الحوض كما اذا وقعت النجاسة في الحوض الكبير فعند الخصم يتنجس وان قلت النجاسة لانه لا يتناهى تجزئها فكان في كل قطرة من قطر الماء نجاسة فيتنجس وعندنا لا يتنجس اه كلامه (قوله يا ابن خالى) الذى فهمه العلامة التونسي هو أن المراد يا ابن الخال حقيقة وهو ذوالرحم فتلطف الناظم وترحم بمن يستفيد من كتابه كما أن ذالرحم يتلطف برحمه فكانه يقول انى نجت لك القول بذكر هذه الفوائد النافعة كما ينصح ذوالرحم رحمه لفرط شفقتة عليه والذى فهمه العلامة النوبى هو أن المراد بالابن الولد في التعلم والخالى من الخلو عن الوصف المذكور ولكل وجهة تأمل (قوله وما القرآن مخلوق تعالى) كلام الرب الخ) ما بمعنى ليس القرآن اسمها ومخلوقا خبرها وتعالى فعل ماض وكلام الرب فاعل ومضاف اليه وعن جنس جار ومجرور ومضاف اليه متعلق بتعالى (قوله والقرآن يطلق) أى بحسب الاشتراك ويراد بالقراءة وهى الصدر الحاصل من القارئ ويراد به المصحف أى المجموع المؤلف من الاصوات والحروف وهو بهذا المعنى حادث واصافته الى الله تعالى بهذا المعنى باعتبار انه ليس من تأليفات البشر بل من تأليفات خالق القوى والقدرة ولهذا يقال القرآن كلام الله غير مخلوق ولا يقال القرآن غير مخلوق لتلايسق الى الفهم ما أشار اليه الشارح تونسي (قوله ويراد به المقروء) أى ويطلق ويراد به المقروء وهو الكلام النفسى وهو المعنى القائم بذات الله الذى هو صفة من صفاته وهو بهذا المعنى قديم ليس بحرف ولا صوت وهو المعنى بقول الناظم وما القرآن مخلوق كما أشار اليه الشارح تونسي (قوله واتفق المسلمون على اطلاق لفظ المتكلم على الله تعالى الخ) والدليل عليه قوله تعالى وكلم الله موسى تكليماً وأيضاً ان الكلام صفة كمال للحى وعدمه نقص فيجب اتصافه به لانه حى يصح اتصافه به والا لا تصف بصدده وهو نقص تعالى الله عنه ولان جميع الانبياء اتفقوا على أنه متكلم لكن بلا حرف ولا صوت اذ الحرف والصوت حادث وذاته تعالى قديم

وهذا من جملة الفوائد وليس من ضروريات العقائد
(وما القرآن مخلوق تعالى كلام الرب عن جنس المقال) ما هنا بمعنى ليس والقرآن يطلق ويراد به القراءة ويراد به المصحف ويراد به المقروء وهو المراد هنا فانه الكلام النفسى القائم بذاته سبحانه وكلام الرب فاعل تعالى أى تعظم وتقدس كلام الحق عن أن يكون من جنس مقول الخلق وهو الحروف والاصوات التى هى مخلوقة فيكون مخلوقاً وفي الكلام اشارة الى انه يقال كلام الله غير مخلوق ويقال القرآن غير مخلوق لتلايسق الى الفهم ان المؤلف من الأصوات والحروف قديم كما تقل عن بعض الحنابلة واتفق المسلمون على اطلاق لفظ المتكلم على الله لكنهم اختلفوا في معناه فذهب أهل الحق

وذهب الباقون الى أنه متكلم بالحروف والاصوات ثم اختلف هؤلاء فذهب الحنابلة منهم على ما نقل عنهم الى أنها قديمة قائمة بذاته تعالى وذهب المعتزلة الى أنها حادثه قائمة بغير ذاته وذهب الكرامية الى أنها حادثه قائمة بذات الله تعالى و دليل اهل الحق ان الحرف و الصوت مخلوقان وكلام الله غير مخلوق لامتناع قيام الحوادث بذاته تعالى اذ هو من أمارات الحدوث نعم القرآن مقروء بالسنتا محفوظ في صدورنا مكتوب في مصاحفنا كما تقول الله مذكور بالسنتا معبود في مساجدنا مسجود له في محاريبنا غير حال فينا ولا فيها قال العزبن جماعة رويانا بالسند عن الربيع عن أحد أن رجلا سأله أصلى خلف من يشرب الخمر فقال لا فقال أصلى خلف من يقول ان القرآن مخلوق فقال سبحان الله انهاك عن مسلم وتسالني عن كافر

والقديم لا تقوم به الحوادث تونسي (قوله الى أن كلامه تعالى معنى قائم بذاته ليس بحرف ولا صوت الخ) فان قلت اذا كان كلامه تعالى غير مؤلف من الحروف والاصوات فكيف يعقل سماع غير الصوت والحرف ألا ترى الى ما قال الاستاذ أبو اسحق الاسفرايني من الاجماع على أنه لا يمكن سماع غير الصوت قلت اختيار أهل الحق من المشايخ أنه يجوز تعلق السماع بكل موجود حتى الذات والصفات غاية ما في الباب أنه لا يمكن سماع غير الاصوات الا بطريق خرق العادة ألا ترى الى ما قال الامام حجة الاسلام أنه يجوز سماع الكلام الازلي بلا صوت ولا حرف كما يرى في الآخرة بلاكم ولا كيف وأما ما نقله الاستاذ من الاجماع على عدم امكان سماع غير الاصوات فلعل المراد منه الامكان العادي تونسي (قوله ثم اختلف هؤلاء) أي الباقون فذهب الحنابلة منهم على ما نقل عنهم الى أنها أي الحروف والاصوات قديمة قائمة بغير ذاته أي بخلقه في غيره كاللوح المحفوظ أو جبريل أو النبي عليهما السلام اه كمال فقد ذهبوا الى أنه تعالى متكلم بكلام فقدأ ثبتوا ما أخذوا لاشفاق ولكن على وجه لا يتم حيث زعموا أنه تعالى متكلم بكلام هو أي الكلام قائم بغيره تعالى ليس هو صفته تعالى ضرورة امتناع اتصاف الشيء بصفة قائمة بغيره فكلامهم متناقض لان قولهم متكلم بكلام مقتضاه قيام ذلك الكلام به وقولهم قائم بغيره مناقض له وتفسير مرادهم بانه متكلم بايجاد الكلام في غيره خلاف اللغو والمعقول اه تونسي (قوله وذهب الكرامية الخ) هذا هو المذكور في المقاصد وشرحه وشرح المواقف التجويزهم قيام الحوادث بذاته تعالى عما يقولون وفي المقاصد وشرحه أما الكرامية سموا هذا الحادث الذي زعموا قيامه بذاته قولاً له وزعموا أن كلامه قدرته على ايجاد القول اه كمال فقد تبين بهذا كله ان ما نقله السعد في شرح العقائد عن الكرامية من أن كلامه عرض من جنس الاصوات والحروف ومع ذلك فهو قديم سبق قلم منه وقد نبه على ذلك الكمال وقال ان المعروف عن الكرامية ما تقدم عن المقاصد وشرحه وشرح المواقف (قوله قال العزبن جماعة رويانا) بفتح أوله مع تخفيف الواو من روى اذا نقل عن غيره ويصح ضم الراء وكسر الواو مشددة أي روت لنا مشايخنا أي نقلوا لنا فسمعنا عن الربيع الخ فليتأمل في الناقل (قوله وتسالني عن كافر) ظاهره أن من يقول بخلق القرآن كافر حقيقة ولكن صرح الشارح في شرح الفقه الاكبر بأنه محمول على كفران النعمة وعبارته واعلم أن ما جاء في كلام الامام أو غيره من علماء الانام من تكفير القائل بخلق القرآن فمحمول على كفران النعمة لا كفر الخروج عن الملة بخلاف المعتزلة في هذه المسئلة بل التحقيق أن لا نزاع في هذه القضية اذ لا خلاف لأهل السنة

في حدوث الكلام اللفظي ولا نزاع للمعتزلة في قدم الكلام النفسي لو ثبت عندهم
 بالدليل القطعي وأما حديث من قال القرآن مخلوق فقد كفر فغير ثابت مع أنه من
 الآحاد وقابل للتأويل في بيان المراد والقول بأن المراد بالمخلوق بمعنى المخلوق
 بمعنى المفترى ومع هذا لا يجوز لأحد أن يقول القرآن اللفظي مخلوق لما فيه من
 الإيهام المؤدى إلى الكفر وإن كان صححافي نفس الأمر باعتبار بعض اطلاقات
 القرآن فإنه يطابق على القراءة كقرآن الفجر ويطلق على المصحف كحديث
 لا تسافروا بالقرآن في أرض العدو ويطلق على المقروء وخاصة وهو كلامه القديم
 قال تعالى فإذا قرأت القرآن أسمع كلام الله فإذا ذكر مع قرينة تدل على الحدوث
 كتحرير مس القرآن للمحدث فهو محمول على المصحف والقراءة وإذا ذكر مطلقا
 يحمل على اللصقة الأزلية فلا يجوز أن يقال القرآن مخلوق على الإطلاق اه
 كلامه فتأمل (تنبيه) اعلم أن في هذا البيت من أنواع البديع المذهب
 الكلامي وهو أن يورد مع الحكم حجة صحيحة لينقطع بها الخصم والحكم في البيت
 في قوله وما القرآن مخلوق والحجة في قوله تعالى كلام الرب الخ وفيه أيضا إشارة إلى
 مسألة وهي أن القرآن كلام الله وأنه غير مخلوق وبهذا سمي هذا العلم علم الكلام
 لكونها أشهره باحثه وأكثرها نزاعا وجدالا حتى أن بعض المتغلبة قتل بعض
 أهل الحق لعدم قولهم بخاق القرآن تونسي (فائدة) اللفظ الدال على الكلام
 النفسي إن كان عربيا فهو القرآن أو عبرانيا فهو التوراة أو سريانيا فهو الإنجيل
 أو قبطيا فهو الزبور فالاختلاف إنما هو في العبارة لا في كلام الله إذ كلامه تعالى
 متحد تونسي (قوله ورب العرش الخ) رب مبتدأ مضاف والعرش مجرور بإضافة
 الرب إليه وفوق خبره وهو مضاف إلى ما بعده ولكن للاستدراك وبلا وصف
 جار ومجرور ومضاف إليه واتصال عطف على التمكن (اعلم) وفقك الله
 تعالى أن الله على العرش استوى من غير أن يكون له حاجة به لأنه هو الموجد
 والحافظ للعرش والكرسي كما قال تعالى وهو خالق كل شيء خلق العرش بإرادته
 ليس لاحتياجه فلو كان محتاجا إلى العرش لما قدر على تخليقه لأن المحتاج عاجز
 والعاجز لا يكون خالقا فمن قال إن العرش له مكان وفرار فهو كذب وافتراء في حق
 الله تعالى (قوله والاضافة للتشريف الخ) قال العلامة الحصوني في شرحه على
 الوصية ناقلا عن العلامة قوام الدين الاتقاني وتخصيص العرش بالاستواء لشرفه
 فكان ذكره تشريفا له أولدالته أن مادونه مستوى عليه بالطريق الأولى كقولك
 سلطان مصر وهو سلطان جميع قراها أيضا (قوله وهو أعظم المخلوقات الخ) قال
 الحصوني وفي كثر الأسرار ولو أقيح الأفكار والعرش يكسى كل يوم سبعين لونا
 من النور ولا يستطيع أن ينظر إليه خلق من الله تعالى والاشياء كلها عند

(ورب العرش فوق العرش
 لكن * بلا وصف التمكن
 واتصال)
 رب العرش أي خالقه
 ومالكه والاضافة للتشريف
 كرب البيت ورب جبريل
 وهو أعظم المخلوقات ومحيط
 بالموجودات وقد قال
 سبحانه الرحمن على العرش
 استوى

العرش بالنسبة اليه كحلقة ملقاة في فلاة وان لله تعالى ملكا يقال له خرقيايل له ثمانية عشر ألف جناح ما بين الجناح الى الجناح خمسمائة عام ثم أوحى الله تعالى اليها الملك طرفا عشرين ألف سنة لم يقطع قائمة من قوائم العرش ثم زاد الله تعالى له في الجناح والقوة وأمره بأن يطير فطار مقدار ثلاثين ألف سنة فلم ينلها فأوحى الله تعالى اليها الملك لو طرت الى نفخ الصور مع أجنحتك وقوتك لم تبلغ ساق العرش فقال الملك سبحان ربي الاعلا فأنزل الله عز وجل سمع اسم ربك الاعلا فقال عليه الصلاة والسلام اجعلوها في سجودكم اه وفي شرح العلامة النوبى العرش في الاصل ما علا وار تقع والمراد به هنا مخلوق عظيم محيط بالكروسي والسموات والارض وهو من جوهرة خضراء له ألف ألف رأس وستائة ألف رأس في كل رأس ألف ألف وستائة ألف وجه كل وجه كطباق الدنيا ألف ألف وستائة ألف مرة في كل وجه ألف ألف لسان يسمع بألف ألف تسبيحة وبينه وبين السماء السابعة سبعون ألف حجاب من نور وظلمة ذكره الثعلبي (قوله ومذهب الخلف) بفتح اللام جواز تأويل الاستواء بالاستيلاء الخ حاصله كما ذكره الشارح في شرح الفقهاء الاكبر ان السلف سلموا والخلف اولوا وتوسط ابن دقيق العيد فقال تقبل التأويل اذا كان المعنى الذى اول به قريبا ومفهوما من تخاطب العرب وتوقف فيه اذا كان بعيدا وجرى ابن الهمام على التوسط بين أن تدعو الحاجة الى التأويل بخلاف في فهمه وبين أن لاتدعو الحاجة لذلك المرام بحسب اختلاف المقام (قوله واختره امامنا الاظم) أى اختار عدم التأويل مع وصف التنزيه حيث قال في الفقهاء الاكبر وله يد ووجه ونفس كما ذكر الله في القرآن من الوجد واليد والنفس والعين فهوله صفات بلا كيف ولا يقال ان يده قدرته ونعمه وان وجهه ذاته وعينه بصره واستواءه على العرش استيلاؤه لان فيه ابطال الصفة وهو قول أهل القدر والاعتزال ولكن يده صفته بلا كيف وغضبه ورضاه صفتان من صفاته بلا كيف اه وقال في الوصية ثم تقربا أن الله تعالى على العرش استوى من غير أن تكون له حاجة اليه واستقراره عليه وهو الحافظ للعرش وغير العرش فلو كان محتاجا له لما قدر على ايجاد العالم وتديره كالمخلوق ولو صار محتاجا الى الجلوس والقرار فقبل خلق العرش أين كان تعالى عن ذلك علوا كبيرا (قوله وكذا) أى مختار السلف عدم تأويل كل ما ورد من الآيات والحديث المتشابهات من ذكر اليد كقوله تعالى يد الله فوق أيديهم وقوله ما منك أن تسجد لما خلقت بيدي وقوله فسبحان الذى بيده ملكوت كل شئ وكقوله عليه الصلاة والسلام ان الله يبسط يده بالليل ليتوب مسئ النهار ويبسط يده بالنهار ليتوب مسئ الليل حتى تطلع الشمس

ومذهب الخلف جواز تأويل الاستواء بالاستيلاء ومختار السلف عدم التأويل بل اعتقاد التنزيل مع وصف التنزيه له سبحانه عما يوجب التشبيه وتفويض الأمر الى الله وعلمه في المراد به كما قال الامام مالك الاستواء معلوم والكيف مجهول والسؤال عنه بدعة والايمان واجب واختره امامنا الاظم وكذا كل ما مورر من الآيات والاحاديث المتشابهات من ذكر اليد

والعين والوجه ونحوها من الصفات ومنه لفظ فوق في قوله تعالى وهو القاهر فوق عباده وفي قوله سبحانه وتعالى يخافون ربهم من فوقهم فلا يذوولونه بالعظمة والرفعة كما قال به الخلف ولما عبر الناظم بالفوقية وغير العبارة القرآنية لضرورة النظم استدركه بقوله لكن بلا وصف التمكن واتصال أى بلا وصف الاستقرار ولانعت الاتصال لان كلاهما في حق الله من المحال وفيه رد على الكرامية والمجسمة في اثبات الجهة فان الكرامية يثبتون جهة العلو من غير استقرار على العرش ﴿ ٣٤ ﴾ والمجسمة وهم الحشوية

يصرحون بالاستقرار على العرش بظاهر الآية ولا جهة فيها لان الاستواء له معان كالاستيلاء ومنه قول الشاعر

قد استوى بشر على العراق
من غير سيف ودم مهوراق
وكالتمام والكمال ومنه
قوله تعالى ولما بلغ أشده
واستوى وكالاستقرار
ومنه قوله تعالى واستوت
على الجودي فلا استدلال
مع تعدد الاحتمال فان قيل
فما الفائدة حينئذ في نزول
المتشابهات أوجب بان
فائدته اظهار عجز الخلق
وقصور فهمهم عن كلام
ربهم وتعبدهم بايمانهم
فيقول الراسخون في العلم
منهم آتينا به كل من عند
ربنا فالتفويض الى الله
والاعتقاد بحقيقة مراد
الله من غير ان يعرف مراده
من حال العبودية في العبد

من مغربها كما رواه مسلم وكقوله الحمر الاسود يعين الله في أرضه يصالح به عباده وروى ابن ماجه نحوه من حديث أبي هريرة مرفوعا ولفظه من فافوض الحمر الاسود فانما يفوض يد الرحمن (قوله والعين) كقوله تعالى ولتصنع على عيني وكذا بصيغة الجمع في قوله تعالى فاصبر لحكم ربك فانك باعينا وكذا قوله تعالى تجرى بأعيننا (قوله والوجه) كقوله تعالى كل شئ هالك الا وجهه فأنما تولوا قتم وجه الله وبقى وجه ربك الا اتقاء وجهه به الاعلا (قوله ونحوها) من النفس والقدم والقبضة والاصبع كقوله تعالى تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك وكقوله عليه الصلاة والسلام لا تزال جهنم تقول هل من مرید حتى يضع الرحمن قدمه فيها فتقول قط قط وكقوله عبد الصلاة والسلام ان قابوب بنى آدم كلها بين اصبعين من أصابع الرحمن كقلب واحد يصر فده كيف يشاء وكذا النزول ولذلك سئل الامام الاعظم عما ورد من أنه سبحانه ينزل من السماء فقال ينزل بلا كيف (قوله كما قال به الخلف) أى بالأوبل بما يليق بذاته تعالى وصفاته ولا يقطعون بأنه مراد الله لعدم دليل بوجوب القطع على المراد (قوله ولما عبر الناظم بالفوقية) أى الاستفادة من كلمة على الآية (قوله وغير العبارة القرآنية) هى قوله تعالى ان ربكم الله الذى خلق السموات والارض في ستة ايام ثم اسنوى على العرش فان الناظم حلها نوبى (قوله وفيه) أى فى الاستدراك (قوله لان العبودية هى الرضا بما يفعله الرب) أى فهمى ترك الاختيار والاختبار والثقة بالفاعل المختار كما تقدم (قوله والعبادة هى فعل ما يرضى به الرب) من امثال وأمره واجتناب نواهيه (قوله وبهذا تبين) أى بما تقرر ظهر ظهور الاخفاء معه ولا لبس أن مذهب السلف أسلم أى لانهم لم يخوضوا فى التأويل وما سلم الامن سلم لله ولرسوله وأعلم أى لان ذلك فى الحقيقة من كمال ذكائهم واحكم أى اتقن وفيه رد على من قال ان مذهب الخلف أعلم بنقل بعض الشافعية أن امام الحرمين كان يتأول أو لا ثم رجع فى آخر عمره وحرّم التأويل ونقل اجماع السلف على منعه كما بين ذلك فى

الرسالة

ولهذا اختاره السلف والتعرض الى تفسير المتشابهات وتأويلها كما اخاره

الخلف غير جازمين بأنه مراده سبحانه عبادة فى العبد الا ان العبودية أقوى من العبادة لان العبودية هى الرضا بما يفعله الرب والعبادة هى فعل ما يرضى به الرب والرضا فوق العمل حتى كان ترك الرضا كفرا وترك العمل ضيقا ولذلك تسقط العبادة فى الآخرة والعبودية لا تسقط فى الدارين وبهذا تبين ان مذهب السلف أسلم وأحكم ومذهب الخلف احكم

(وما التشبيه للرحن وجهها)

فصن عن ذاك أصناف
الاهالي)

مانافية بمعنى ليس وخبرها
وجهها والصون الحفظ
والاهالي جمع أهل والمراد
بهم أهل السنة والجماعة
أى ليس التشبيه سبحانه
طريقا مستحسنا فاحفظ
عن ذلك الاعتقاد الفاسد
أهل العلم الذين لا يروج
عندهم الأمر الكاسد
وكن بوصف التنزيه بين
التعطيل والتشبيه لقوله
تعالى ليس كمثل شئ وهو
السمع البصير فان الجملة
الاولى ترد على المشبهة في
الدات والجملة الثانية ترد
على المعطلة النافية
للاصفات وذكر ابن جماعة
ان الرحمن اسم مخصص بالله
لا يستعمل في غيره ثم قال فان
قلت قد أطاق في قول بني
حنيفة على مسيلة رجاء
اليمامة وقول شاعرهم
«وأنت غيث الورى لازلت
رجانا» قلت المختص
المعرف بالالف واللام دون
غيره وأما جواب الزمخشري
بأنه من باب تفتهم فغير
مستقيم

(ولا يمضى على الديان وقت الح)
وأزمان وأحوال محال

الرسالة النظامية وهو موافق لما عليه أصحابنا الماتريديّة ذكره الشارح في شرح
الفقه الأكبر (قوله وما التشبيه للرحن وجهها) مانافيه بمعنى ليس والتشبيه
اسمها ووجهها خبرها فصن فعل أمر وفاعله مستتر تقديره أنت وعن ذلك جار
ومجرور وأصناف مفعول صن وأصناف مضاف والاهالي مضاف اليه وآثر لفظ
ذاك الذى يشار به للبعيد تحقير التشبيه حيث نزله منزلة البعيد لبعده عن
ساحة القرب وتحذير عن أدنى ميل لمعتقداتهم الفاسدة نوبى (قوله والمراد بهم
أهل السنة والجماعة) وسماهم أهلا باعتباراً فهم يجمعهم اعتقاد واحد فصاروا
منسويين الى أصل واحد (قوله أى ليس التشبيه له سبحانه) أى بمخلوقاته طريقا
مستحسنا ووجهها مرضيا عند أهل الحق يجوز اعتقاده لان صفاته ذاتية كاملة
وصفات غيره ناقصة والتشبيه يستعمل فيما يشاركه فى الكيفية فقط فالاولى
التمثيل فان المثل عام ناف للمشاركة من جميع الوجوه (قوله أهل العلم) بالنصب
مفعول احفظ وجملة الذين لا يروج عندهم الحصفة لاهل العلم والمراد بهم أهل
السنة والجماعة (قوله وكن بوصف التنزيه بين التعطيل والتشبيه) أى كن ملتبسا
بوصف التنزيه الح بان ثبت له صفات الكمال وتزهده عن سمات القصان ولا تكن
معطلا نافيا للاصفات ولا مشبها مماثلا لصفاته بصفات مخلوقاته (قوله لقوله تعالى
ليس كمثل شئ) تقدم الكلام عليهما مستوفى فراجع بدان شئت (قوله على مسيلة)
بكسر اللام كافى التنقيح لقبه واسمه ثمانية قال اللسانى ومن فتح فهو كذب
مندها وهو محمول على الزجر مدابغى على ابن حجر (قوله وأنت غيث الورى) هذا
بجز البيت وصدوره سموت بالمحديا بن الأكرمين أياه وأنت غيث الورى الح وود
وجد البيت فى بعض النسخ تمامه (قوله فغير مستقيم) ولهذا قال الشيخ تاج الدين
ابن السبكي ما أجاب به الزمخشري غير سديد فانه لا يفيد جوابا اذا لعت لا يفيد
منع اطلاقهم وعائته أنه ذكر السبب الحامل لهم على الاطلاق اه قال بعض
الفضلاء قلت قدر داي رد جواب ابن جماعة ومن تبعه بأن قرينة اختراعهم هذا
الاسم لمسيمة تدل على أنهم لم ينطقوا به لكونه من لفتحهم بل لزيادة التعمت فلم يكن
حجة لاستعمالهم مدابغى عن الطيلاوى وهو كاترى يؤيد جواب الزمخشري (قوله
ولا يمضى على الديان وقت الح) لانافية يمضى فعل مضارع مرفوع بضمه مقدرة
على الياء منع من ظهورها الثقل على الديان جار ومجرور وقت مرفوع على
أنه فاعل يمضى وأحوال عطفت عليه بحال جار ومجرور متعلق بمضى
والوقت هو الزمان المفروض للعمل ومقدار من الدهر وأكثر ما يستعمل فى الماضى
والاحوال جمع حول السنة أو جمع حال وهو الامر المنفرق فى نفسه (أ) وجتبه
وهو صفة غير راسخة تمر وتقضى وقال النوبى والزمن عند المتكلمين مقارنة متجدد

(أ) قوله وجتبه كذا بالأصل وانظر ما بيناه

الديان المجازي مأخوذ من الدين بمعنى الجزاء ومنه قوله تعالى مالك يوم الدين وقوله تعالى لكم دينكم ولي دين وحديث كاتدين تدان وهو من أسماه سبحانه كإرواه البخاري في باب قول الله عز وجل ولا تنفع الشفاعة عنده الا لمن أذن له والوقت والزمان بمعنى واحد ولعله أراد بالوقت الوقت المعين وبالزمان الأزمنة المختلفة والحال صفة غير اسغفوا المعنى لا يجري عليه سبحانه

﴿ ٣٦ ﴾

موهوم لم تجدد معلوم ازالة للابهام تقول آتيتك عند الطلوع فالآتيان متجدد موهوم وقد قارن زمانا متجددا معلوما وهو طلوع الشمس فالزمان هو تلك المقارنة وعند الحكماء لا يعلم الابدور الفلك لانه اما حركته أو مقدارها فهو عرض عند المتكلمين والحكماء وقيل هو جوهر مجرد عن المادة قائم بنفسه وقيل انه الفلك الاعظم فهو جسم وبالجملة فهو تعالى يتعالى عن أن يكون داخل تحت دور الفلك لانه منزه عن الزمان كما أنه منزه عن المكان وكذا منزه عن ورود صفة غير اسخنة عليه لان الزمان والحال حادثان فلم يمتصيا عليه تعالى بحال من جميع الاحوال التي للمخلوقين لاني الزمان الماضي ولا في المستقبل فاستحال كونه موردا لهما لانه لو كان موردا لهما بعد خلقهما للتغير وحاول التغير من أمارات الحدوث أما على القول بأنه عرض فظاهر وأما على دعوى بعض الحكماء من قدم الزمان فلانهم اعترفوا باحتياجه الى واجب الوجود عز وجل (قوله مالك يوم الدين) أي الجزاء وهو يوم القيامة وخص بالذكر لانه لا ملك ظاهر افيد لا أحد لمن الملك اليوم لله (قوله لكم دينكم) الشرك ولي ديني الاسلام والمراد الجزاء أي لكم جزاء دينكم ولي جزاء ديني (قوله كاتدين تدان) أي كما تجازي بالبناء للفاعل مجازي بالبناء للمفعول ان خيرا فخير وان شرا فشر (قوله وهو) أي الديان (قوله والوقت والزمان بمعنى واحد) أي فقول الناظم وأزمان مستدرك للاستغناء عنه بقوله وقت الا أن يقال جمع بينهما لانه مجال اظناب لكمال التنزيه ذكره النوبى والفرق بين الوقت والزمان والمدة أن المدة المطلقة هي امتداد حركة الفلك من ابتدائها الى انتهائها والوقت هو الزمان المفروض لا مرو الزمان مدة مقسومة (قوله ولعله أراد بالوقت الوقت المعين الخ) أي فلا استدراك (قوله صفة غير اسخنة) أي تمر وتنقضي وقد تقدم (قوله أي في حال) أشار الى أن الباء بمعنى في فان الحال في الاصل الوقت الذي أنت فينبوي (قوله لا يلزم التناقض الخ) أي بين قوله أحوال وقوله بحال تونسى (قوله وقد برهننا) أي اثبتنا معاشر أهل الحق في البراهين القطعية أن لا قديم سوى الله سبحانه أي بصفاته وقوله وعليه الاتفاق أي من أهل الحق كما تقدم (قوله ومستغن الهى عن نساء * وأولاد الخ) الهى

اتفكا كما عنه فانه تعالى منزه عن أن يمضى عليه وقت وحال لان الزمان والمكان والحال والشان مخلوقة لله فتمضى على المخلوقين لا على خالقهم لثلا يلزم قبول الحوادث والتغير فان كلامها من أمارات الحدوث وقد ثبت قدمه سبحانه وقوله بحال أي في حال من أحوال الانسان وغيره من ذوى الاحوال لثلا يلزم التناقض في كلام الناظم في هذا المقام وقال ابن جاعد ليس سبحانه بزمانى لثلا يلزم أن يكون حالا في الحوادث والحاصل أنه سبحانه وتعالى خلق الا مكنة و الا زمنة والاحوال المختلفة وكان الله ولم يكن معه شيء قال انه على ما كان ولو جعل هذا البيت بعد قوله * وذاتا عن جهات الست خالى * لكان أنسب في الجمع بين نبي الزمان والمكان هذا وفي

المواقف ان الرب تعالى لو كان في جهة ومكان لزم قدم المكان وقد برهننا أن لا قديم سوى الله تعالى وعليه الاتفاق (ومستغن الهى عن نساء * وأولاد اناث أورجال) أراد بالنساء الزوجات ونحوها من المملوكات وقوله اناث بالجر بدل من أولاد بدل البعض من الكل والمراد به التفصيل على قصد التكميل والا فالولد يشمل الذكر والانثى لغة وشرعا قال الله تعالى

وأنه تعالى جدر بنا ما اتخذ صاحبة ولا ولد يعني الزوجة وما يتولد منها وقال الله تعالى قل هو الله أحد الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد وفيه تنبيه على أنه أحدى الذات وأحدى الصفات مستغن عن الكائنات ومرجمهم في قصص الحاجات ﴿ ٣٧ ﴾ لم يحدث عن شيء ولم يحدث عنه شيء والمعنى ليس بمحدث ومعمل

حدث فليس له والد ولا والدة ولا ولد ولا شبيه له من ولد ولا من صاحبة ولا من غيرهما وفي البيت رد على النصارى في زعمهم الزوجية في مريم والابنية في عيسى وعلى كفار مكة في قولهم الملائكة بنات الله وقد قال سبحانه وتعالى على الأولين لقد كفر الذين قالوا إن الله ثالث ثلاثة وما من إله إلا الله واحد إلى إن قال ما المسيح بن مريم الرسول قد دخلت من قبله الرسل وأمه صديقة كانا يأكلان الطعام إلى أكلهما بل يفتقران إلى خروج فضلاتهما فيبولان ويتغوطان فكيف يصلحان للالوهية وقال الله تعالى في الآخريين وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن إنا أناس شهدوا خلقهم وقال الله تعالى ويجعلون لله البنات سبحانه ولهم ما يشتهون

مبتدأ ومستغن خبره قدم عليه وعن نساء جار ومجور متعلق بمستغن وأولاد معطوف على نساء وانات ورجال بدل من أولاد بدل بعض من كل (قوله وأنه تعالى جدر بنا الخ) الضمير للشأن أي تنزه جلاله وعظمته عما نسب إليه ما اتخذ صاحبة زوجة جلالين (قوله على أنه أحدى الذات وأحدى الصفات) تفسير لقوله قل هو الله أحد وقوله ومستغن عن الكائنات الخ تفسير لقوله الله الصمد إذا الصمد هو المستغنى عن كل أحد والمحتاج إليه كل أحد وقوله لم يحدث عن شيء الخ تفسير لقوله لم يلد ولم يولد إلى تمام السورة (قوله والابنية في عيسى الخ) وسبب ذلك أنهم لما رأوا عيسى عليه السلام ولد من غير أب خيل لهم عقابهم الفاسد وجهامهم الزائد هذا القول القبيح لأنه وإن ولد من غير أب ليس بأعجب من آدم حين خلق لا من أب ولا من أم بل من التراب كما قال تعالى إن مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ولم يدعوا فيه كما دعوا في عيسى ولا يحيص لهم عن هذا الإلزام ونقل عن بعض العلماء أنه أسر بالروم فقال لم تعبدون عيسى قالوا لا بله قال فآدم أولى لأنه لأبوين له قالوا كان يحيى الموتى قال فحزقيل أولى لأن عيسى أحيى أربعة وحزقيل أحيى ثمانية آلاف قال فقالوا كان يبرئ الأكمه والابرص قال فحزقيل أولى لأنه طبخ وأحرق ثم قام سالما نوبى (قوله رد على الآواين) بكسر اللام وهو النصارى أي فرقة منهم (قوله إن الله ثالث ثلاثة) أي أحدها والآخران عيسى وأمه (قوله قد دخلت) مضت من قبله الرسل فهو يمضي مثلهم وليس باله كما زعموا والالما مضى وأمه صديقة مبالغة في الصدق كانا يأكلان الطعام كثيرهما من الحيوانات ومن كان كذلك لا يكون الهالتركيبه وضعفه وما ينشأ عندهم البول والغائط (قوله وقال في الآخريين) بكسر الراء وهم كفار مكة وجعلوا الملائكة مفعول أول وقوله الذين هم عباد الرحمن صفة للملائكة وانا مفعول ثان وأشهدوا حضر وأخلقهم ستكتب شهادتهم بأنهم إناث ويستلون عنها في الآخرة فيترتب عليها العقاب (قوله ويجعلون لله البنات الخ) بقولهم الملائكة بنات الله سبحانه تنزيها له عما زعموا ولهم ما يشتهون أي البنون والجملة في محل رفع أو نصب يجعل المعنى يجعلون له البنات التي يكرهونها وهو منزه عن الولد ويجعلون لهم الإبناء التي يختارونها فيختصون بالأسنى كقوله فاستقتهم الربك البنات ولهم البنون جلالين (قوله كذا عن كل ذي عون ونصر الخ) ذافي كذا

الآيات ولا بد من تقدير مضاف في البيت ليستقيم معنى الكلام أي ومستغن الهى عن الاستغناء عن الشيء التنزه عنه فلو قال وقل ربى المنزه عن نساء لكان أحسن بناء

كذا عن كل ذي عون ونصر * تفرّد ذو الجلال وذو المعالى ﴿ ٣٧ ﴾

العون هنا بمعنى الاغاثة والنصر هنا بمعنى النصر والاعانة عطف عليه يقال تفرد بالامر اذا قام به من غير مشارك له فيه والمعنى ان الله تعالى كما هو

﴿ ٣٨ ﴾

منزه عن النساء والاولاد منزه

عن المعين والناصر من العباد في البلاء فان الله غنى عن العالمين وقد قال وقل الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك في الملك ولم يكن له ولي من الذل وكبره تكبرا قال العز ابن جماعة وهذا البيت مسوق للرد على النصارى والوثنية والشوية انتهى والمراد بالوثنية عبدة الاوثان وبالوثوبة الجحوس القائلون بالهين اثنين وقال الله لا يتخذوا الهين اثنين انما هو اله واحد فايها فارهبون واطلق التفرد ليشمل مع التفرد عما ذكر التفرد بالاحدية التي هي صفة ذاتية وبالوحدانية التي هي صفة فعلية كما اشار اليهما بالوصفين وهما ذوالجلال وذوالمعالي كما قال الله تعالى تبارك اسم ربك ذي الجلال والاکرام أي ذی العظمة والسببة والانعام والرحمة فهو سبحانه موصوف بنعوت الكمال الشاملة لاوصف الجلال والجمال (بميت الخلق تهرأتم يحيي

اسم اشارة والكاف للتشبيد عن كل جار ومجرور متعلق بمستغن وكل مضاف الى ذى عون وعون مجرور أيضا باضافة ذى اليه ونصر عطف على عون تفرد فعل ماض وذو الجلال فاعل ومضاف اليه وذو المعالي عطف على ذو الجلال (اعلم) أن كذا في الاصل اسم اشارة دخل عليه كاف التشبيه ثم انجحى معنى الاشارة والتشبيه وصار المجموع كلمة واحدة كناية عن عدم منهن الجنس والمقدار ككم الخبرية أو غيرها من أسماء الاعداد المبهمه كافي هذا المقام أي فهو تعالى هو مستغن عن نساء واولاد مستغن أيضا عن كل ذى عون الخ (فوله وقد قال تعالى وقل الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا الخ) المراد بالملك الالوهية ولم يكن له ولي ينصره من الذل أي لم يذل فيحتاج الى ناصر وكبره تكبيرا أي عظمه عظمة تامة عن اتخاذ الولد والشريك والذل وكل ما لا يليق به وترتيب الحمد على ذلك للدلالة على أنه المستحق لجميع المحامد لكمال ذاته وتفرده في صفاته روى الامام أحمد في مسنده عن معاذ الجهني عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه كان يقول آية العز الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك في الملك الى آخر السورة جلالين (قوله وقال الله لا يتخذوا الهين اثنين) تأكيد انما هو اله واحد أتى به لاثبات الالوهية والوحدانية فايها فارهبون خافوني دون غيري وفيه التفات عن الغيبة جلالين (فوله وهما ذوو الجلال الخ) أي انفرد ذو العظمة عن المعين والناصر وذو المعالي أي العلو أي علو مكانة وعظمة لاعلو مكان أي تعالى الله عما يقول الظالمون والجاحدون علوا كبيرا تونسي (قوله ميت الخلق قهرا الخ) ميت فعل مضارع والفاعل ضمير عائذ على الهى وخلق مفعول وقهر انصب على التمييز ثم يحى معطوف على ميت فيجزيم عطف على يحيى على وفق الخصال جار ومجرور متعلق بيجزيم (اعلم) أن الموت عند المتكلمين عدم الحياة عن اتصف بها فهو عدى أو هو ضد الحياة فهو وجودى عند الشيخ أبي الحسن الأشعري وعند الاطباء هو متشعب الى طبع وهو فناء الحرارة [*] والى اختراؤه وهو فوق تلك الحرارة وقيل ان روح كل حي تخرج عن كل بدنه على وجه ينقطع تعلقه به احترازا عن النوم والاماتة من الموت التي هو زوال الحياة التي هي عرض يحى به الروح الذي هو جسم سارفى البدن سريان الماء فى الورد عند جمهور المسلمين والاسناد مجاز حكيمى فان أعوان ملك الموت ينزعون الروح من الجوارح والعروق فييدون بالابهام ويختمون باللسان كالنفخ ولا يحصر ملك الموت القابض للروح الا عند قطع الوتين عرق فى القلب ولا يقطع الا عند بلوغ الروح الخلقوم فهناك تطير الروح وتذهب الحياة معه

قائما

فيجزيم على وفق الخصال) نصب قهرا على التمييز أي ميت المخلوقات من جهة

الجلالية ثم يحىهم بجلى الجمالية [*] قوله والى اختراؤه الخ كذا بالاصل وفيه تحريف فحرر اه

فبجان من قهر العباد بالموت كما قال الله تعالى كل نفس ذائقة الموت وكل من عليها فان وكل شيء هالك الا وجهه الا ما استثناء كالحور العين وغيرهن عند بعض أهل السنة كأبي حنيفة ومن تبعه وفي بعض النسخ طرا بدل قهر افه و حال أى جيعا عند

﴿ ٣٩ ﴾

وما بينهما أربعون يوما يقول الله سبحانه لمن الملك اليوم ويوجب ذاته بذاته لله الواحد القهار وفي البيت دلالة على البعث للحشر والنشر والجزاء بالأعمال على حسب الأفعال لقوله تعالى يومئذ يصدر الناس أشتاتا ليروا أعمالهم فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره فلاهل الجنة درجات ولاهل النار درجات والمراد من الخلق هنا الحيوانات لا الجمادات والنبات فان الله يبعث من في القبور وأجواف الوحوش وحواصل الطيور بأن يجمع أجزاءهم الأصلية بعد إعادة ما في منها بالكلية بعينها ويجمع أجزاءها ويعيد الأرواح إليها بالنفخة الثانية وهذا هو البعث والنشر ثم يسوقهم إلى الموقف وهذا

فانها حالة في الروح وانما آخر خروج وجه إلى اللسان لينور الجسد بالذكري الآتي فانه قد بقي من آثار الروح ما لطف ولذلك قد ير اللسان يتحرك تحركا قليلا اه نوبى (قوله فبجان من قهر العباد بالموت) أى وهو وحى لا يموت (قوله وكل من عليها) أى الارض من الحيوان فان أى هالك وعبر بمن تغليب الله قلاء اه (قوله الا ما استثناء) أى في قوله ونفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الارض الا من شاء الله من الحور والولدان وغيرهما اه (قوله وما بينهما) أى النفختين نفخة الصعق ونفخة البعث وقوله أربعون يوما خبر عن وما بينهما (قوله وفي البيت دلالة الخ) قال العلامة النوبى وقد أشار في هذا البيت إلى ما عليه أهل الحق من القول بتخريب العالم واعادته وهو أن الانسان بعد موته لا يهمل بل يحشر ويحيا لا محالة يوم القيامة صغيرا كان أو كبيرا ذكر اكان أو أنثى مؤمنا كان أو كافرا وكذا تحشر الجن والشياطين والبهائم والطيور والحشرات قال تعالى واذلوحوش حشرت وما من دابة في الارض ولا طائر يطير بجناحيه الا أمم أمثالكم ما فرطنا في الكتاب من شيء ثم إلى ربهم يحشرون كما بدأنا أول خلق نعيده كما بدأكم تعودن وقال صلى الله عليه وسلم انكم تحشرون إلى الله تعالى حفاة عمرة غير لا أى غير مختونين وفي الحديث أنه تؤخذ القرناء بالجماء واعادة كل جسد بروحه يسمى المعاد الجسماني بناء على أن الروح جسيم لطيف سار في البدن سريان ماء الورد في الورد وهو قول أكثر المتكلمين النافين للنفس الناطقة وسائر المجردات وقال كثير من المسلمين كالحليمى والغزالي والراغب وكثير من الصوفية بثبوت المعاد الجسماني الروحاني وهو أنه اذا أراد الله حشر الخلائق أعاد البدن وأعاد الروح إلى تعلقها به يعنى مدبرة له من غير ان تحمل فيه (قوله لقوله تعالى يومئذ يصدر الناس أشتاتا الخ) يصدر الناس ينصرفون من موقف الحساب اشتاتا متفرقين فأخذ ذات اليمين إلى الجنة وأخذ ذات الشمال إلى النار ليروا أعمالهم أى جزاءها من الجنة والنار فمن يعمل مثقال ذرة زنة مثقال ذرة صغيرة خيرا يره ثوابه ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره جزاءه جلالين (قوله والمراد من الخلق هنا الحيوانات الخ) أى فالانف واللام فيه للاستغراق أى جميع الحيوانات من الانس والجن والملائكة والوحوش والطيور وغير ذلك من الحيوانات تونسى (قوله ان خيرا فخير) أى ان كان عملهم خيرا فجزاؤهم خيرا وان كان عملهم شرا فجزاؤهم شر

هو الحشر وقد قال تعالى ثم انكم يوم القيامة تبشون وقال جزاء بما كانوا يعملون وعن ابن عباس ان الناس مجزون بأعمالهم ان خيرا فخير وان شرا فشر

فالجزء عام لكل بكافة فانه يستعمل تارة في معنى المعاقبة وأخرى في معنى الاثابة ويجزى بفتح الياء ومنه قوله تعالى وجزاهم بما صبروا وذهب بعض الكرامية الى اثبات الاعادة بمعنى جمع ما تفرق من الاعضاء والاجزاء لا بمعنى اعادة ما عدم من الاشياء ونقله العلامة ابن جماعة عن بعض اهل السنة وأنكرة الفلاسفة حشر الاجساد مطلقا وزعموا ان الحشر انما يكون للارواح دون الاشباح وهو باطل بالنصوص القرآنية وبالقواطع الفرقانية وبيان الاحاديث النبوية وأنكر كثير ﴿ ٤٠ ﴾ من المعتزلة حشر من لا خطاب

عليهم وهو مردود بما ورد من أن الله يحيي الحيوانات للاقتصاص اظهار الكمال العدل فيقتص للشاة الجاه من القرناء ثم يقول لمن كن ترابا فيصرن ترابا وحينئذ فيقول الكافر ياليتنى كنت ترابا (لاهل الخير جنات ونعمي وللكفار ادراك النكال) هذا لبيان لتفصيل الاحوال مما سبق من قوله فيجزئهم على وفق الخصال على طريق الاجال ونعمي بضم النون والقصر لثمة في النعمة بالكسر و الأراك بالكسر المحقوق والاتصال والنكال بفتح النون العقوبة والوبال وفي نسخة ادراك بفتح الهمزة فهو جمع درك بفتحين أو بفتح وسكون فيكون طبقة من طبقات النار ومنه قوله

(قوله فالجزء عام الخ) بشهادة ما تقدم (قوله وأنكرت الفلاسفة حشر الاجساد مطلقا) أي عن عدم وعن تفريق (قوله اظهار الكمال العدل) جواب عن مقدر تقديره ظاهر (قوله لاهل الخير جنات ونعمي الخ) لاهل الخير جار ومجرور ومضاف اليه في موضع رفع خبر مقدم لجنات ويعمى عطف على جنات وللكفار جار ومجرور خبر مقدم وادراك مبتدأ مؤخر وادراك مضاف والنكال مضاف اليد (قوله ونعمي بضم النون الخ) قال التفتازاني النعمة بالكسر العطية و بالفتح سعة العيش وبالضم المسرة اه (قوله العقوبة والوبال) ومنه نكال من الله (قوله بفتحين الخ) وقرئ بالوجهين ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار (قوله ولا يجب على الله شيء الخ) سيأتي بتحقيق المسئلة عند قول الناظم وما ان فعل اصلح ذوا افتراض الخ (قوله ثم مذهب اهل الحق الخ) سيأتي الكلام على هذه المسئلة أيضا عند قول الناظم وللجنات والنيران كون الخ (تنبيه) المراد بقوله جنات مجموع دار الثواب ويطلق عليها كلها جنات جمع جنة بفتح الجيم فيهما ما خوذ من جنة اذا ستره والاجتنان الاستتار والجنين المستتر في بطن أمه ومنه الجن لاستتارهم والجنة بالضم السترة ومنه قوله تعالى اتخذوا أيمانهم جنة أي وقاية وسترة عن دماهم وأموالهم ومنه جن عليه الليل أي ستر عليه ومنه الجنون لانه مرض يستر القلب ويغطي عليه فلا يشعر بالامور وسمى الشجر المظلل جنة بالفتح لالتفاف أغصانه لانه يستر ما تحته وسميت دار الثواب بالجنة لاستتار من دخلها بالاشجار أو لاجتنانها واستتارها بالاشجار أو لانه ستر عن اعداء الله فيها للمؤمنين من الخير وتشكير جنات في النظم للتعظيم أو اشارة الى تنوعها وجمعت جمع سلامة لانها سبع وهي جنة الفردوس و جنة عدن و جنة النعيم و دار الخلد و جنة أموى و دار السلام وعليون وكلها نطق بها القرآن وهي على مراتب متفاوتة بجست الاستحقاق فان الدخول نفسه وان كان بفضل الله لكن الدرجات والراتب بالاعمال والتوفيق لذلك من فضل الله تعالى فحينئذ لا يدخل أحد

تعالى ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار والمعنى للابرار جنات و درجات من النعمة الجنة

والقربة بمقتضى فضله وللكفار طبقات ودرجات من الحرقه والفرقة بموجب عدله ولا يجب على الله تعالى شيء من اثابة المطيع وعقوبة العاصي خلافا للمعتزلة ثم مذهب اهل الحق ان الجنة والنار مخلوقتان الا ان خلافا للمعتزلة ومن تبهم من اهل البدعة قال الله تعالى في الجنة أعدت للمتقين وفي النار أعدت للكافرين وفي بعض نسخ المتن هنا بيت زائد وهو قوله

الجنة ولا يصل الى مرتبة من المراتب أو لدرجة من الدرجات الا بمحض فضل الله
 كما سيأتي بعد في النظم لانه لو قوبل جميع طاعاته بنعمة من نعمه لما قوبل بشعرة
 من بصره فأنى النعماء الباطنة والآلاء الظاهرة ويرضى كل واحد منهم بحاله
 حتى أن بعضهم يرى قصر صاحبه كالنجم في السماء باعتبار علوه ورفعته فلا يمتقد
 أنه مفضول لانه تعالى يذهب عنهم الحسد لانثناء الحسرة في الجنة قال تعالى
 ونزعنا ما في صدورهم من غل خلافا للمترلة القائلين بوجوب اتابة الطائع وتعذيب
 العاصي ووقع الخلاف في محل الجنة ف قيل فوق الكرسي بالافق الميين وهذا
 القاع مكان الجنة والنار والحق تقويض ذلك عليه تعالى وماروى أن الجنة في
 السماء الرابعة أو السابعة معناه في جهتها لان الشئ اذا كان في احدى السموات
 لا يكون في عرض السموات والارضين وذكر العرض للمبالغة في سعتها على طريق
 التمثيل اذ هو دون الطول والمعنى كعرض سبع سموات وسبع أرضين لو وصل
 بعضها ببعض فحينئذ لا يعلم طولها الا خالقها ثم كما أن دخول الجنة بالفضل
 كذلك دخول النار بالعدل وال مراتب متفاوتة كاهلها بحسب الاعمال والدرجات
 سبع في الاصل جهنم للموحدين العصاة ثم نظى لليهود ثم الحطمة للنصارى ثم
 السعير للصابئين ثم سقر للمجوس ثم الحميم للشركيين ثم الهاوية للمنافقين وكلها نص
 عليها القرآن وفيه تفصيل آخر وكثير اما يطاق على كل منها دار العذاب نوبى
 (قوله ولا يفنى الجحيم ولا الجنان الخ) لا نافية ويفنى فعل مضارع رفعة مقدر والجحيم
 فاعل ولا الجنان بالرفع عطفًا على الجحيم وما أهلوها ما مجازية بمعنى ليس أهلوها
 اسمها وأهل انتقال خبرها وأهل مضاف وانتقال مضاف اليه وفي نسخة ولا
 أهلوها فتكون جملة معطوفة على ما قبلها (قوله حيث يقولون بفنائها وفناء
 أهلها) لان الثواب بمقابلة الاعمال الصالحة والعقاب والجزاء بمقابلة الكفر
 والمعاصي والاعمال كلها متناهية وليست أبدية فكذلك ينبغي أن يكون ثوابها
 وعقابها متناهيا وهو قول باطل مخالف للكتاب والسنة والاجماع ليس عايه
 شبهة معتبرة فضلا عن حجة كما اشار اليه السعد (قوله يراه المؤمنون بغير كيف الخ)
 يراه فعل مضارع والضمير البارز مفعول مقدم والمؤمنون فاعل بغير جار ومجرور
 وكيف مجرور باضافة غير اليه ومحله نصب لانه حال من مفعول يرى تقديره يراه
 المؤمنون حال كونه مغيرا للكيفية والادراك وادراك عطف على كيف وضرب
 عطف على ادراك من مثال جار ومجرور متعلق بضرِب (قوله رؤيته) بالنصب على
 المصدر متعلق بقوله يراه المؤمنون الابرار (قوله بغير كيفية) أى رؤيته في الجنة
 ملتبسة بلا كيفية من أعراض مقارنة وهذه الرؤية المنزهة عن الكيفية لا يقول
 بها الا أهل السنة والجماعة (قوله ولا ادراك احاطة) الادراك نوع من الكيف

(ولا يفنى الجحيم ولا الجنان
 ولا أهلوها أهل انتقال)
 الجنان بكسر الجيم جمع
 الجنة والمعنى ان الجنة
 والنار وأهلها يقون
 بوصف التخليد والتأييد
 كأنطق به الكتاب والسنة
 خلافا للجهمية ومن تبعهم
 من أهل البدعة حيث
 يقولون بفنائها وفناء
 أهلها
 (يراه المؤمنون بغير كيف
 وادراك وضرب من مثال)
 الضمير البارز في يراه يرجع
 الى الله سبحانه الدال عليه
 لفظ مستغن الهى أى
 يراه المؤمنون الابرار دون
 الكفار فانهم عن ربهم
 يومئذ لمحجوبون رؤيته بغير
 كيفية ولا ادراك احاطة

فعطفه عليه من عطف الخاص على العام وفيه مجاز مشهور و حقيقة الادراك الوصول (قوله فلاينا في قوله تعالى الخ) أي فهو جواب عما تمسكت به المعتزلة تونسي (قوله ولاينوع) أي ولايزونه رؤية ملتبسة بنوع وهو تفسير لقوله في النظم وضرب من مثال والمثال مقابلة شيء لشيء هو نظيره وكل ذلك محال في حقه تعالى اه قال تعالى وجوه يومئذ ناظرة الى ربها ناظرة وجه الاستدلال ان النظر المعدي بكلمة الى يراد به نظر العين كما نقل عن أئمة اللغة لان النظر لا يخلو عن أربعة أو وجد يقال نظره أي انتظره ونظر له أي رجه ونظر فيه أي تفكر ونظر اليد أي أبصره وراه ولايرد على ما قلنا قوله تعالى ولتنظر نفس ما قدمت بصلة اللام للتفكر ولا قوله تعالى ولا يكلمهم الله ولا ينظر اليهم بصلة كلمة الى لنظر الرحمة لان الحقيقة يجوز أن تترك لقريضة الزيادة وتأويل من قال الى ربها ناظرة أي الى أمر ربها أو الى ثوابه مدفوع بوجوه أحدها قرنه نظارة الوجوه بنظر الوجوه فلا يكون أحدهما موجودا مقدر او الآخر مفقودا منتظرا وثانيها اضافة النظر الى يومئذ هو دار الآخرة وهي ليست بدار الانتظار كدار الدنيا اذ في الانتظار مشقت لانه الموت الاجر والجنة ليست بدار المشقة فلا يكون الانتظار مرادا وثالثها اضافته الى ذاته بقوله الى ربها ناظرة ولو جاز الصراف الى ذات غيره لجاز أيضا صرف قوله تعالى اعبدوا ربكم الى غيره وهذا لا يجوز ورابعهما أنه ذكره على وجه الامتنان والمنته تكون بالرؤية لا بالانتظار لانه منغص للنعمة ومبعد للمنة فحملناه على الرؤية لثلا يلزم التغيص نوبى (قوله وقال عليه السلام سترون ربكم الخ) لعلة انكم سترون ربكم كما عبر به التونسي والشارح في شرح الفقه الاكبر والحديث مشهور وفي الصحيحين وغيرهما مذكور وقدرناه أحد وعشرون من أكابر الصحابة وقوله سترون ربكم كما ترون القمر ليلة البدر تشبيه للرؤية بالرؤية لتشبيه للمرئي بالمرئي من جميع الوجوه وهو ورد لشبهة ايها الجنة العلوية ولقد أخطأ شارح عقيدة الطحاوي في هذه المسئلة حيث قال ومثل تعقل رؤية بغير مقابلة وفيه دليل على علوه على خلقه اهو كما أنه قائل بالجهة العلوية وهو خلاف مذهب أهل الحق وقد نبه على ذلك الشارح في شرح الفقه الاكبر وليلة البدر هي ليلة أربعة عشر من الشهر لتكامل ضوئه فيها (قوله والمعنى لاتشكون) ظاهره أنه تفسير للروايتين (قوله وقال تعالى للذين أحسنوا الحسنى وزيادة الخ) للذين خبر مقدم والحسنى مبتدأ مؤخر وزيادة عطف على الحسنى (قوله رزقنا الله هذه النعمة) جملة خبرية لفظا انشائية معنى اللهم ارزقناها بحرمة نبيك (قوله وأكرمهم على الله الخ) قال العلامة التونسي وانما اطلق في الرؤية أي الناظم لينبه على أنهم متفاوتون

فلاينا في قوله تعالى لا تدركه الا بصار ولا ينوع من مثال صورة وهيته قال الله تعالى وجوه يومئذ ناظرة الى ربها ناظرة وقال عليه السلام سترون ربكم كما ترون القمر ليلة البدر لاتضامون وفي رواية لاتضارون والمعنى لاتشكون في رؤيته كما لاتشكون في رؤية القمر حال البدر وقال الله تعالى للذين أحسنوا الحسنى وزيادة وفسر النبي صلى الله عليه وسلم الحسنى بالجنة والزيادة بالرؤية رزقنا الله هذه النعمة وفي حديث ابن عمر عند الترمذي وغيره في أهل الجنة وأكرمهم على الله من ينظر الى وجهه غدوة وعشيا قيل وتحصل الرؤية بأن ينكشف انكشافا تاما منزها عن المقابلة والمكان والجهة والصورة ثم وقوع الرؤية لمؤمنى هذه الامة باجماع أهل السنة وفي الامم السابقة احتمالان لابن أبي جرة وقال الاظهر مساواتهم لهذه الامة في الرؤية وفي آكام المرجان نقلا عن القواعد الصغرى لابن عبد السلام ما يقتضى

ان الرؤية خاصة بالبشر وان الملائكة ﴿٤٣﴾ والجن لا يرونه وبسط الكلام في ذلك ومن أراد فليرجع هنالك وفي

شرح جمع الجوامع لابن
جساعة نحوه والمنقول
عن الابانة في اصول الديانة
لامام أهل السنة والجماعة
الشيخ ابى الحسن الأشعري
ان الملائكة يرونه وتابعه
على ذلك البيهقي في كتاب
الرؤية له ومن قال بذلك من
المتأخرين الحافظ العلامة
ابن القيم ثم الجلال البلقيني
كانتله عنهما شيخنا الحافظ
الجلال السيوطي ثم قال
وهو الارجح بلاشك انتهى
و مقتضى ما نقله عن
البلقيني الميل الى حصول
الرؤية لمؤمني الجن أيضا
ثم قال في النساء أقوال
حكاهما ابن كثير في أواخر
تاريخه الاول أنهن لا يرين
لانهن مقصورات في الخيام
ولا يخفى ضعفه الثاني انهن
يرين أخذنا من عمو مات
النصوص الواردة في الرؤية
وهو الظاهر بلا مريية
الثالث أنهن يرين في مثل
أيام الاعياد في الدنيا عند
تجليه لأهل الجنة تجليا
عاما في الايام المذكورة كما
في حديث رواه الدارقطني
في كتاب الرؤية ثم مذهب
أهل السنة أنه يرى في الدار الآخرة

في ذلك بحسب الاعمال فمنهم من يراه في السنة ومنهم في الشهر أو في الجمعة
أو في اليوم أو في الساعة مرة (قوله ثم مذهب أهل السنة أنه يرى ويرى) بالبناء
للمعلوم والمجهول أي يراه المؤمنون في الآخرة ويراهم في الدنيا والآخرة وهل
يرونه يقظة في الدنيا أو لم يحصل ذلك لغير نبينا محمد صلى الله عليه وسلم ليلة أسرى به
على خلاف المعلوم أنه بعيني رأسه أو بفؤاده صحح جماعة الاول وآخرون الثاني
ولكن المعتمد الاول وان صحح الشارح الثاني في شرح الفقه القائل بأنه رأى
الله في الدنيا بعين بصرية ان أراد به رؤيته في المنام ففي جواز خلاف مشهور
بين علماء الامام مع أن الرؤية المنامية لا تكون بالحاسة البصرية بل بالتصورات
المثالية والتمثيلات الخيالية وان أراد به حال اليقظة فان قصد به حذف مضاف
واراد أنه يرى أنوار صفاته ويشاهد آثار مصنوعاته فذا جاز بلا مريية كما ورد عن
بعض الصوفية ما رأيت شيئا الا ورأيت الله قبله أو بعده أو فیه أو معه وأمان
ادعى هذا المعنى لنفسه من غير تأويل في المبني فهو في اعتقاد فاسد وزعم كاسد
وفي خضيض ضلال وتضليل وفي معطب وبيل بعيد عن سواء السبيل فقد قال
صاحب التعرف وهو كتاب لم يصنف مثله في التصوف أطبق المشايخ كلهم على
تضليل من قال ذلك وتكذيب من ادعاه هنالك و صنفوا فيه كتبا ورسائل فان
قبل هذا القائل التأويل السابق فيها والافيجب تعزيره وتشهيره بما يراه
الحاكم الشرعي كما يقتضى تعزيره فانه لا يخلو من أن يدعى ادعاء مطلقا في بيانه
أو منزها عن كل ما لا يليق بجلاله فيكون ممن افترى على الله كذبا وهو من أكر
الكبائر بل عد بعض العلماء الكذب على النبي كفرا فمن أظلم ممن كذب على الله
أو يدعى ادعاء معيناً مشتقاً على اثبات المكان والهيئة والجهة من مقابلة وثبوت
مسافة وأمثال تلك الحالة فيصير كافر الاحماله وهذا يحمل من قال من بعض
أرباب العقائد المنظومة

و من قال في الدنيا يراه بعينه * فذلك زنديق طغى و تمردا
وخالف كتب الله والرسل كلها * وزاغ عن الشرع الشريف وأبعدا
و ذلك ممن قال فيه الهنا * يرى وجهه يوم القيامة أسودا
وقد نقل بعضهم الاجماع على أن رؤية الله لا تحصل للاولياء في الدنيا وقد قال ابن
الصلاح وأبو شامة انه لا يصدق مدعى الرؤية في الدنيا حال اليقظة وكيف يدعى
شيئا منع منه كليم الله موسى واختلف في حصوله لنبيي عليه السلام في ذلك المقام
فكيف يسمع لمن لم يصل الى مقامهما اه كلاهما وقال الكواشي في تفسير سورة
النجم ومعتقد رؤية الله هنا بالعين لغير نبينا محمد صلى الله عليه وسلم غير مسلم وقال
الأردبيلي في كتاب الانوار ولو قال انى أرى الله عيانا في الدنيا أو يكلمنى شفاهها

أهل السنة أنه يرى في الدار الآخرة

كفر اه لكن الاقدام على التكفير بمجرد دعوى الرؤية من الصعب الخطير
فان الخطأ في ابقاء ألف كافر أهون من الخطأ في افناء مسلم في القرض والتقدير
فالصواب ما قدمناه من الجواب أنه ان انضم مع الدعوى ما يخرج به عن عقيدة
أهل التقى فيحكم عليه أنه من أهل الضلالة والردى والسلام على من اتبع
الهدى * ثم الصحيح جواز الرؤية في المنام وقد وقع لجماعة من علماء الانام فقد نقل
ان الامام أباحيفة قال رأيت ربي في المنام تسعا وتسعين مرة ثم رأه مرة
أخرى تمام المائة وقصتها طويلة لا يسمها هذا المقام وروى عن الامام أحمد
ابن حنبل رحمه الله تعالى أنه قال رأيت ربي في المنام تسعا وتسعين مرة فاقسمت
بعزته ان رأيت تمام المائة لاسألند قال فرأيت تمام المائة فقلت يارب بماذا
يتقرب اليك المتقربون قال بكلامي يا أحمد فقلت يارب بفهم أو بغير فهم قال يا أحمد
بفهم وبغير فهم وروى عن أبي يزيد قال رأيت ربي في المنام فقلت يارب كيف
الطريق اليك فقال اترك نفسك وتعال وروى عن أحمد بن حنبل أنه قال
رأيت رب العزة في المنام فقال يا أحمد كل الناس يطلبون مني الا يزيد فانه يطلبني
بل روى عن النبي رأيت ربي البارحة في المنام وهو نوع مشاهدة تكون بالقلب
للكرام فلا وجه لمنع عن هذا المرام مع أنه ليس باختيار أحد من الانام
وقد روى عنه عليه الصلاة والسلام أنه قال رأيت ربي في أحسن صورة
وفي رواية في صورة شاب فقال الامام الرازي في تأسيس التقديس يجوز أن
يرى النبي صلى الله عليه وسلم ربه في المنام في صورة مخصوصة من الانام
لان الرؤية من تصرفات الخيال وهو غير منك من الصورة المتخيلة
في عالم المثالات وقد قال بعض مشايخنا ان الله سبحانه تجليات صورته في العقبي وبه
يزول كثير من المشكلات كالايحى وأما ما ذكره قاضيخان في منع هذا المنام وشدد
في هذا المقام وقواه بنقله عن بعض العلماء الفخام فقد بينت جوابه وعينت
صوابه في المرقاة شرح المشكاة ومن المشهور على الالسنه أنه متى روى
تبارك وتعالى في المنام في مكان خرب ذلك المكان أخذ من قوله تعالى فلما
تجلى ربه للجبل جعله دكا وقد أخبرت أن شخصاً رأى رب العزة على صورة رجل
من أهل العصر فلما استيقظ الرأى أخبر ذلك الرجل فسر بذلك فلم يلبث الا
قليلاً وهلك وقد أخبرني من أثق بخبره من علماء هذا العصر أنه رأى رب العزة
في النوم ست عشرة مرة اه كلام الشارح في ملحقات شرح الفقه الاكبر والعلامة
النوبى في شرحه وأما قول النوبى ولأن ما جاز رؤيته في ذاته لا يختلف حاله بين
النوم واليقظة لان الرأى في النوم هو لروح اللعين وذلك نوع مشاهدة تحصل
في النوم واذا جاز هذا في اليقظة لقوله صلى الله عليه وسلم اعبد الله كأنك تراه

ومذهب أبي الهذيل العلاف أنه تعالى لا يرى ولا يرى ويرده قوله تعالى ألم يعلم بأن الله يرى وقوله تعالى وهو يدرك
الابصار ومذهب المعتزلة (٤٥) أنه يرى ولا يرى وقد سبق ما يرده وذكر عن ابن جاعة أنه قال

قال بعض أشياخي أفحش
ما للمعتزلة مستلنان هذه
وقدم العالم قلت في نسبة
الثانية اليهم تساهل
أقول ولعل وجه الافحشية
ان المعتزلى ولو دخل الجنة
يكون محروما من الرؤية
وقالت البخارية الرؤية
حق ولكن بالقلب وقالت
الكرامية يرى الله في
الآخرة جسما تعالى الله
عن ذلك

(فينسون النعيم اذارأوه
فياخسران أهل الاعتزال)
باشباع هاء الضمير للوزن
والمنادى محذوف ونصب
خسران بفعل مقدر تقديره
فياقوم احذروا خسران
المعتزلة في ربح تحقيق هذه
المسئلة كقول الشاطبي
رحه الله فياضعة الاعمار
تمشى سهلا وكا في التنزيل
على قراءة الكسائي
ألا يا اسجدوا بتخفيف اللام
على انه للتثنيه واسجدوا
صيغة أمر والمنادى
محذوف أى يا قوم وأما قول
الشارح المقدسى ان قوله
خسران مبتدأ سوغ الابتداء

فلأن يجوز في النوم اولى خصوصا والروح في حالة النوم اصنى فغير سدى لا يهامة
أنه تعالى يرى في اليقظة وقد تقدم أنه لم يحصل ذلك لغير نبينا صلى الله عليه وسلم
ولا حجة له بقوله عليه السلام اعبدا الله كأنك تراه فقد تقدم الجواب من
الشارح عن نحوه وهو أنه يرى أنوار صفاته ويشاهد آثار مصنوعاته فتنبه (قوله
ومذهب أبي الهذيل العلاف الخ) قد جره هذا بانه حتى أحوجه الى مخالفة
اخوانه (قوله ألم يعلم بأن الله يرى) ما صدر من خلقه أى يعلمه فيجازيهم عليه
فالمفعول محذوف والاستفهام للتقرير (قوله وقد سبق ما يرده) أى من العمومات
والقواطع الفرقانية والأحاديث النبوية (قوله ولعل وجه الافحشية الخ) قال
النوبى بل قيل في انكار الروية تكذيب لقوله تعالى وجوه وسندناضرة الى ربها
ناظرة وتكذيب الله فما أخبر به كفر نفوذ بالله من هذا المذهب المؤدى الى
الكفر وحرمان رؤية البارى تبارك وتعالى (قوله وقالت البخارية الخ) قول
مخالف لظواهر النصوص فلا يلتفت اليه (قوله وقالت الكرامية الخ) مردود
بقول الناظم وادراك وضرب من مثال (قوله فينسون النعيم اذارأوه الخ)
ينسون فعل مضارع مرفوع بثبوت النون والواو فاعل وهو كناية عن أهل الحق
والمراد بالنسيان هنا الترك والاعغال كقوله تعالى نسوا الله فسنوهم لان
النسيان الذى هو السهو والغلط والنعيم مفعول واذا ظرف ورأى فعل ماض
والواو فاعل والهاء مفعول فياخسران يا حرف نداء والمنادى محذوف خسران
نصب بفعل مقدر كما ذكره الشارح وخسران مضاف وأهل مضاف اليه وأهل
مضاف والاعتزال مضاف اليه وانما خص أهل الاعتزال مع أن في المسئلة خلاف
غيرهم من أهل الضلالة كالفلاسفة والمشبهة والكرامية فانهم ينكرون الرؤية
لكونهم أى أهل الاعتزال ينكرون الرؤية مطلقا وأما غيرهم ممن ذكره
فينكرونها على الوجه الذى قاله أهل السنة والجماعة ويجوزونها في المكان فصح
وجه التخصيص وتقدم سبب تسميتهم بذلك نوبى (قوله والمنادى محذوف الخ) قال
التونسي قوله فياخسران أهل الاعتزال نداء عليهم بالخسران فهو منادى
منصوب مضاف الى أهل أى يا خسارتهم على أنفسهم احضرى فهذا وقتك
أو المنادى محذوف الى آخر كلام الشارح (قوله فياضعة الاعمار الخ) أى يا عاقل
احذربحيتك وذهابك في غير شى قال عمر رضى الله عنده انى لا كره أن أرى أحدكم
سهلا لا في عمل الدنيا ولا في عمل الآخرة اهتخار الصحاب (قوله فغير مستقيم) أقره

به كونه موصوفا تقديره خسران عظيم فغير مستقيم عند ذى فهم تويم وأشار المصنف الى ان سائر أنواع النعيم
في جنب لقاء الله الكريم كخردلة بالنسبة الى الكثر العظيم وقد روى هشام بن حسان عن الحسن أنه قال أن الله
عز وجل لي تجلى لأهل الجنة فاذا رآوه نسوا نعيم الجنة وفي البيت إشارة الى حرمان المعتزلة عن نعمة الرؤية

ولو دخلوا الجنة وذلك بسبب انكارهم جزاء ما فعلوا الصراط وهم وللحديث القدسي أنا عند ظن عبدى بي وذلك هو الخسران المبين (وما ان فعل أصح إذا افتراض على الهادى ﴿٤٦﴾ المقدس ذى تعالى ﴿٤٦﴾

على ذلك العلامة التونسي في شرحه (قوله ولو دخلوا الجنة) أى لان الاعتزال كبيرة والكبيرة لا توجب الخلود في النار اه تونسي (قوله وذلك هو الخسران المبين) اسم الاشارة راجع الى حرمان نعمة الرؤية (قوله وما ان فعل أصح إذا افتراض) المقدس صفة الهادى وكذلك ذى تعالى وذى مضاف والتعالى مضاف اليد (قوله ما هذا بشرا) هاللتنبيه وذاسمها وبشرا خبرها وقوله ما هن أمهاتهم هن اسمها وأمهاتهم خبرها منصوب بالكسرة نيابة عن الفتحه وهذا عند الجازين وقد أهملها التميميون كما هو معلوم (قوله وجوه المعتزلة الخ) مبتدأ والخبر محذوف تقديره نصوا على أنه الخ وعلى أنه متعلق بذلك المحذوف (قوله وذهب بعضهم الى وجوب رعاية المصلحة الخ) كلالا القولين متقاربان لا تفاوت بينهما من حيث اضافة الوجوب الى الله تعالى وشبهتهم في ذلك أنهم قالوا ان الله تعالى حكيم في أمره واذا أمر عبده بأمر اقتضت حكمته أن يعطى هذا العبد ما يتهيأ به للاتيان بالأمر واذا اعطى الله هذا العبد شياً ومنعه منه كان بخلا وهو محال عليه تعالى والجواب أنه ليس بخل لان الخل انما يكون اذا كان واجبا حقا مستحقا للمحتاج عندنا وترك اسعافه ليس بخل وانما هو عدل المقضى الحكمة الالهية لانه يعطى من يشاء من فضله ويمنع من يشاء بعله فلا يجب عليه شئ من ذلك نوبى (قوله ورد كلامهم) أى كلام جميع المعتزلة القائلين بوجوب الصلاح والمصلحة بوجوده أربعة وظاهر الشارح أنها ثلاثة والعدد لا مفهوم له فهم يزيد على ذلك (قوله أن يهدى الخلق جميعا الخ) وأما ما نقل عن معتزلة بغداد من انهم قالوا الاصلح تخليد الكفار في النار كما نقل عنهم صاحب الارشاد فغاية في المكابرة ونهاية في العناد اه كلام الشارح في ملحقاته لشرح اققه الاكبر (قوله مع قوله ولو شاء لهداكم أجمعين) أى فهو قادر على هداية الجميع ولكن ما أراد باختلافهم الاظهار عدله وايشار فضله اه (قوله انما نملى لهم) أى بتطويل الاعمار وتأخيرهم وكثرة الاموال والأولاد ليزدادوا انما بكثرة المعاصي وليس الاملاء خبر الانفسهم كما ظنوه كذلك فهم نعم دنيوية ونقم أخروية اه ولذا قال ابن الهمام الحق أنها في نفسها نعم وان كانت سبب نقم وهو محمل ما قال القاضي أبو بكر الباقلاني هنا كالمعتزلة من أن الكافر منعم عليه في الدنيا فالخلاف بين أهل السنة والمعتزلة لفظي كما ذكره الشارح في الملحقات اه (قوله ليس بصلاح عند العقلاء الخ) وكذلك خلق الكافر الفقير المعذب في الدنيا والآخرة فان عدم أصح له من الوجود في علم اليهود في قوله عند العقلاء اشارة

مانافية وكذا ان وجع بينهما تأكيد او وزن الليت ينقل حركة همزة أصح الى ما قبله من تنوين فعل المرفوع على انه اسم ما وأصل صفته وقوله إذا افتراض بالنصب خيرها على اللغة الفصحى كقوله تعالى ما هذا بشرا وقوله ما هن أمهاتهم وفي أكثر النسخ ذو افتراض بالرفع فيجمل على اللغة الاخرى والحاصل أن مذهب أهل السنة ان الاصلح للبدليس بواجب على الله تعالى وجوه المعتزلة على أنه واجب وذهب بعضهم الى وجوب رعاية المصلحة لا وجوب الاصلح ورد كلامهم أولا بأن الالهية تنافي الوجوب المختص بالبودية ولا يستل عميا فعل وثانيا بأن الاصلح بحسب الظاهر أن يهدى الخلق جميعا وقد قال سبحانه يضل من يشاء ويهدى من يشاء مع قوله ولو شاء لهداكم أجمعين فما أراد باختلاف العباد الا اظهار عدله وايشار فضله وايضا

قال تعالى انما نملى لهم ليزدادوا انما مع أن الاملاء لزيادة الاسم ليس بصلاح

عند العقلاء

فلهالجه البالغة والحكم السابقة وفي تخصيص ذكر الهادى ايماء الى أنه لو كان وجود الاصلح أو المصلحة واجبا عليه سبحانه لنا ﴿ ٤٧ ﴾ كان لهمنة على العباد في هدايتهم الى طريق المراد النافع لهم في

المبدأ والمعاد فقد قال تعالى بل الله يمن عليكم أن هداكم للايمان ان كنتم صادقين وذلك لان من أدى حقا واجبا عليه لامنة له على المؤدى اليه وهذا القول يبطل الحدو الشكر مع انهما ثابتان له سبحانه ثم هدايته سبحانه تارة يراد بها خلق الاهتداء كقوله تعالى انك لاتهدى من أحيت ولكن الله يهدى من يشاء وتارة يراد بها مجرد البيان والدلالة ومنه قوله تعالى وأما نمود فهديناهم وقوله تعالى وانك لتهدى الى صراط مستقيم والمعتمد عند أهل السنة انها الدلالة المطلقة الى البغية سواء حصلت أم لم تحصل وعند المعتزلة هى الدلالة الموصلة الى البغية ثم قوله المقدس ذى تعالى اشارة الى تزييه تعالى عن وجوب شىء عليه أو نسبة عدم حكمة اليه (وفرض لازم تصديق رسل واملاك كرام بالنوال) سكون السين لغة واختاره

الى أن المعتزلة ليسوا من جلتهم ولذا قال الشارح في المحققات ولعمري ان مفسد هذا الاصل وهو وجوب الاصلح بل أكثر أصول المعتزلة لأظهر من أن تخفى وأكثر من ان تحصى وذلك لقصور نظرهم فى المعارف الالهية والعلوم المتعلقة بذاته وصفاته الثبوتية والسلبية ورسوم قياس الغائب على الشاهد فى طباعهم الدنية القاصرة عن ادراك الحقائق الغيبية (قوله فلهالجه البالغة الخ أى فلا خلل فى شىء من مقدوراته بل اتقن بحكمته جميع مصنوعاته وأبدع كل شىء من سائر مخلوقاته وانما العقول قاصرة عن ادراك حقيقة سر الحكم الالهية نوبى (قوله والحكم) بكسر الحاء وفتح الكاف جمع حكمة (قوله وفى تخصيص ذكر الهادى) أى من بين أسمائه تعالى ايماء الخ والهادى من الهداية والهداية معناها عند أهل السنة لغة الدلالة سواء وصل أو لم يصل وشرعا هى خلق الاهتداء والمعنى فى هذا أن القول بعدم الوجوب على الله تعالى انما هو بهديته تعالى الى ذلك (قوله على المؤدى اليه) بصيغة المفعول (قوله وهذا القول يبطل الحدو والشكر) أى لان من أدى شىء واجبا عليه لا يستحق جدا ولا شكر اعليه (قوله انك لاتهدى من احيت) أى لا تخلق الاهتداء فيه كأبى طالب فانه صلى الله عليه وسلم كان حريصا على ايمانه لكن لم يرد الله سبحانه (قوله ولكن الله يهدى من يشاء) أى يخلق الاهتداء فيمن يشاء) لانه الخالق وحده فى الحقيقة (قوله وأما نمود فهديناهم) أى بنالهم طريق الهدى فاستجبوا العمى اختاروا الكفر على الهدى اى الايمان فأخذتهم صاعقة العذاب الهون أى المهين بما كانوا يكسبون ولا يخفى أن قوله الاية يصح نصبه ورفع (قوله وانك لتهدى) أى ال اضيفت الهداية اليه صلى الله عليه وسلم مجازا بطريق السبب كما أسندت الى القرآن كذلك كقوله تعالى ان هذا القرآن يهدى للتي هى أقوم (قوله المطلقة الى البغية) بكسر لام المطلقة والبغية الطلبة أى الموصلة الى المطلب سواء حصل المقصود أو لا (قوله وعند المعتزلة هى الدلالة الموصلة الى البغية) نقض بقوله تعالى وأما نمود فهديناهم فاستجبوا العمى على الهدى وفى المحققات وقسر المعتزلة الهداية ببيان طرق الصواب وهو الباطل لقوله تعالى انك لاتهدى من أحيت مع أنه عليه السلام بين لهم طريق الاسلام ودعا الى الهداية جميع الانام قيل والمشهور عند المعتزلة أن الهداية هى الدلالة الموصلة وهو منقوض بما تقدم قريبا (قوله وفرض لازم تصديق رسل الخ) لما فرغ الناظم

ضرورة واملاك كرام بالنوال بالنون وفى بعض النسخ بالتاء وسيات بيانها (فاعلم) أن قوله فرض لازم خبر مقدم لقوله تصديق رسل وكذا الفرض بالزوم للدلالة على انه فرض عين لا فرض كفاية ايماء الى أنه قطعى لا ظنى والرسل جمع رسول والمراد بهم الانبياء جميعهم اذ فرض علينا الايمان بهم وتصديقهم فى أخبارهم

ولعل الناظم ذهب الى ان النبي والرسول متراد فان كما قال بعضهم واختاره ابن الهمام لكنه مخالف لما عليه جمهور العلماء الاعلام من أن الرسل أخص من النبي لانه انسان أوحى اليه ﴿ ٤٨ ﴾ سواء أمر بتبليغه أم لا

من القسم الاول من العقائد وهو الالهيات شرع في القسم الثاني وهو النبويات ولا يخفى أن الأول مقدم على الثاني فقال وفرض لازم الخ اه نوبى وفرض خبر مقدم لقوله تصديق رسل ولازم صفة له ورسل بسكون السين التي هي عين الكلمة لضرورة النظم مضاف الى تصديق وأملاك عطف عليه وكرام صفة لهم وقوله بالنوال بمعنى العطاء متعلق بكرام (قوله ولعل الناظم الخ) جواب عن مقدر او أنه خص الرسل لشرفهم تونسي (قوله لانه أى النبي انسان ذكر حر مرضى الفعال تونسي وقوله سواء أمر بتبليغه أم لا الضمير المتصل بالمصدر يرجع الى الشرع فلا ينافي أنه يبلغ عن نفسه ليؤمن به وبمعظم وفي كلام الشارح اشارة اليه (قوله والرسول مأمور بالتبليغ) مبتدأ وخبر وقد روى بيان عدد الانبياء والرسل في بعض الاحاديث عن النبي صلى الله عليه وسلم وقد سئل عن عدد الانبياء فقال مائة ألف وأربعة وعشرون ألف وفي رواية مائة ألف وأربعة وعشرون ألف وأما الرسل فثلاثمائة وثلاثة عشر وروى ان لله ثلاثمائة وخمس عشرة شريعة لكل رسول شريعة فهمى عدد الرسل فلزوم التصديق من حيث وجودهم لا من حيث صحة العدد لان الوارد فيه خبر الاحاد وهو لا يفيد الا لظن والاعتبار في الاعتقادات باليقين لكن الايمان بوجودهم تفصيلا فيمن ورد القرآن بتعيينه واجالا في غيره قال تعالى منهم من قصصنا عليك ومنهم من لم نقصص عليك نوبى (قوله والاملاك جمع ملك الخ) أى فهو على القياس والملائكة أيضا جمع ملك لكنه على غير القياس لانه يقال الملائكة بالهمزة ويقال للواحد ملك بلا همز لان الأصل مألك بالهمزة فاسقطت الهمزة للتخفيف نوبى (قوله ولا يعصون الله ما أمرهم الخ) لا يقال ان ابليس قد كفر وهو من الملائكة بدليل صحة استثنائه منهم لانا نقول لم يكن من الملائكة وانما كان من الجن ففسق عن أمر ربه لكنه لما كان بصفة الملائكة في باب العبادة ورفعة الدرجة وكان جنيا واحدا مغمورا فيما بينهم صح استثنائه منهم تغليا وأما هاروت وماروت فالاصح أنهم ما كان لم يصدر منهما كبيرة ولا كفر وتعدبهما انما هو على وجه المعاتبة كما تعاتب الانبياء على الزلة والسهو وكانا يعظان الناس ويقولان للانسان انما نحن قننة فلا تكفرو ولا كفر في تعليم السحربل في اعتقاده نوبى (قوله وقوية) بالرفع عطف على قادرة (قوله الا أن الملائكة وصفوا بهذا الوصف في الكتاب العزيز) حيث قال تعالى كراما كاتبين يعلمون ما تعملون

والرسول مأمور بالتبليغ والاملاك جمع ملك كاجال وجل وهو عطف على رسل ويجب الايمان بوجودهم وأنهم عباد مكرمون لا يعصون الله ما أمرهم ولا يوصفون بذكورة ولا بانوثة وحققتهم لطيفة نورانية قادرة على التشكل بصور مختلفة وقوية على أفعال شاقة ثم الاظهر أن الكرام صفة للملائكة وهو لا ينافي كون الرسل مكرمين أيضا الا أن الملائكة وصفوا بهذا الوصف في الكتاب العزيز دون الانبياء والرسول وقوله بالنوال متعلق بكرام وهو بفتح النون بمعنى العطاء والنصيب على ما في القاموس والمعنى أنهم مكرمون بأنواع العطاء وأصناف الجزاء وأما قول بعض الشراح ان قوله بالتوالى متعلق بمحذوف تقديره جاؤا بالتوالى وعليه فيجب الايمان بارسال الرسل متوالين أى متتابعين فبيد من جهة الاعراب وكذا غريب من جهة المعنى

على وجه الصواب وبيانه انه يقتضى حينئذ ان لافترة بين الرسل وهو مخالف لقوله تعالى قد جاءكم رسولنا بين لكم على فترة من الرسل وقوله تعالى ثم أرسلنا رسلا من بعد واحد واحد وقوله وقفينا من بعده بالرسول

وكذا يقتضى عدم ارسال نبيين وهو منتف بنحو موسى وهرون و ابراهيم ولو طفا لظاهر أن التوالى على تقدير صحته
 فينبغي أن يقال انه متعلق بقوله فرض ومعناه بالتواتر القطعى نقله اليانمن المكتاب والسنة واجاع الامة ولا
 بعد أن يكون نعتا للملائكة والمعنى كائين بالتوالى والتابع لمحافظة العباد وكتابة ما يقع منهم فيما يتعلق بالمعاد
 ثم اعلم أن الله تعالى لما خلق ﴿ ٤٩ ﴾ الجنة لا وليائه والنار لا أعدائه وليس في عقول الناس امكان معرفة

ما يجب عليهم علما وعملا
 الابتغية سبحانه كرما
 وفضلا ولا مناسبة بين
 ما خلق من التراب رب
 الأرباب فاقضت حكمته
 أن يرسل رسلا مبشرين
 ومنذرين لتحقيق السبل
 لئلا يكون للناس على الله
 حجة بعد الرسل فيكونون
 وسائط بين الحق والخلق
 وأنهم يستفيضون الاثوار
 من الله سبحانه بواسطة
 الملائكة الروحانيين
 المقربين لعلبة النورانية
 والروحانية على الانبياء
 والرسل المؤيدين بالأسرار
 الصمدانية بالنسبة الى سائر
 الافراد الانسانية ثم المعتد
 والمعتد أن خواص البشر
 أفضل من خواص الملك
 وفي المسئلة خلاف للمعتزلة
 وبعض أهل السنة

(قوله وكذا يقتضى عدم ارسال نبيين) أى فى زمن واحد (قوله وهو) أى عدم
 ارسال نبيين فى زمن واحد منتف بنحو موسى وهرون أى لثبوت ارسالهما
 معا قال تعالى اذ هب الى فرعون وقال تعالى فقولانا رسولا ربك (قوله وانهم) أى
 الرسل (قوله بالنسبة الى سائر) أى باقى الافراد الانسانية جواب عما يقال لم خص
 الانبياء والرسل من جملة الخلق والحاصل أن الملائكة سفرة بين الله وخواصدهم
 الانبياء والرسل وان الرسل يتلقون الاحكام من الملائكة ويبلغونها الخلق (قوله
 ثم المعتد والمعتد الخ) حاصله أن خواص البشر وهم الانبياء والرسل أفضل من
 خواص الملائكة كجبريل واسرافيل ونحوهما وعوام البشر وهم الاتقياء كأبى
 بكر وعمر أفضل من عوام الملائكة وهم من عدانحو جبريل واسرافيل فى الرتبة
 وقالت المعتزلة الملائكة أفضل من الانبياء أى غير نبينا محمد صلى الله عليه وسلم
 وأما ما قاله الزمخشري من أن جبريل أفضل من النبي صلى الله عليه وسلم فهو قول
 خرق به اجاع أهل السنة والمعتزلة فحقيق عليه بالعقاب لولا ما يقال انه تاب
 واستدلوا بأدلة ظاهرها غير مراد ثم قول الشارح وبعض أهل السنة يحتمل أنه أراد
 بهم من وافق المعتزلة من بعض الاشاعرة أو من توقف من أهل السنة فى ذلك
 أو ما ذكره فى شرح الفقدا لكبر فى الملحقات عن شرح القونوى من أن بعض
 أهل السنة ذهبوا الى أن جملة بنى آدم أفضل من جملة الملائكة واستدلوا بأن
 صاحب الكيرة كامل الايمان ثم هو مكلف بالايمان العيني فكان أحق أى
 بالفضل من الملائكة ثم قال ولا يخفى فساده لأن صاحب الكيرة الذى هو فاسق
 بالاجاع كيف يكون أفضل من المعصوم بلا نزاع ولعل وجهه أنه من جهة ايمانه
 العيني أفضل من الايمان الشهودى الحاصل للملائكة فكون الفضيلة من هذه
 الحيثية مع ما فيه من المناقاة بأن الايمان أى ثمرة يزيد بالايقان والاطمئنان
 وأن الخبر ليس كالبيان فتدبر (قوله وختم الرسل بالصدر المعلى الخ) الاعراب
 ظاهر من كلام الشارح ولما كان أول الرسل آدم وآخراهم نبينا صلى الله عليه
 وسلم أشار الى ذلك بقوله وختم الرسل الخ (قوله على البرهان) بالرفع وتشديدا لبيان

٧ هدية المعروف من البدن استعير له لشرفه وتخصيصه بقوله تعالى ألم نشرح لك صدرك
 وصدرا لشيء أيضا وله فى التعبير به ايماء الى أنه أول الرسل وجودا كما أنه آخراهم شهودا على ما ورد أول ما خلق
 الله نوري أو روحى و كنت نبيا و آدم بين الماء والطين والمعلى بتشديد اللام المفتوحة صفة له ومعناه المرتفع الشأن
 على البرهان ونبي وما بعده يجوز فيه الجر بدلا

أو عطف بيان والرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف كذا قرره الشراح ويجوز نصبه بتقدير أعني وفي بعض النسخ
ذو جبال بالواو فيتمين رفعا ما على ما سبق واما على أن نبي هو ﴿ ٥٠ ﴾ الخبر وقوله بالصدر ظرف

صفة للمرتفع وهذه الجملة الثانية كالتأ كيد لا ولي (قوله أو عطف بيان الخ) فيد
بالنسبة الى نبي نظر لانه ليس بجامد ولا أوضح من المين عند من يشترط ذلك ولا
اعتبار في ذلك بما بعده من الصفة وانما الاعتبار بنفس عطف البيان نوبي (قوله
اما على ما سبق) أي من أنه خبر مبتدأ محذوف (قوله واما على أن نبي هو الخبر) أي
وذي جبال صفة بعد صفة (قوله في المقام الاعلى) بالعين المهملة والمرام الاعلى
بالعين المعجمة وهذه الجملة كالفسير التي قبلها (قوله المخبر والمخبر) بصيغة اسم
الفاعل في الاول وصيغة اسم المفعول في الثاني اذ لا شك أنه خبر عن الله تعالى
بالاحكام الشرعية وأن الملك أخبر بتلك الاحكام ليلفها للانام (قوله الى هاشم
جدا بيدا) لانه صلى الله عليه وسلم محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم وهو
لقبه واسمه عمرو وانما لقب به لانه أول من هشم الثريد لاهل مكة في القحط
وعبد المطلب اسم عشيرة ورياء عمه المطلب بعد موت أبيه والعرب تسمى المربي
بصيغة المفعول بالعبد وبقيته أجداده عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة
ابن كعب بن اؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن حزيمة بن مدركة
ابن الياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان وهذا القدر من نسب عليه الصلاة
والسلام لم يختلف في أحد من العلماء الاعلام وقد روى من أخبار الآحاد أنه
عليه الصلاة والسلام نسب نفسه كذلك الى نزار بن معد بن عدنان انتهى كلام
الشارح في شرح الفقدا الاكبر (قوله لنت لهم) أي سهلت يا محمد اخلاقك اذا
خالفوك ولو كنت فظاسي الخلق غليظ القلب جافيا فأغلظت لهم لانقضوا
انصرفوا من حولك (قوله والحاصل الخ) يشير الى أن المراد بالجمال في قول
الناظم الرأفة والرحمة وحسن الخلق وأمثال ذلك ولا مانع من أن يراد بالجمال
حقيقته أيضا فقد ججع صلى الله عليه وسلم بين الجمالين وعليه شرح النوبي فقال
أي صاحب الحسن الفائق على جميع المخلوقات وحسن يوسف عليه السلام شطر
من حسنه صلى الله عليه وسلم وقد روى الترمذي عن أنس رضي الله عنه ما بعث
الله نبي الا حسن الوجه حسن الصوت وكان نبيكم أحسنهم وجها وأحسنهم صوتا
فهو صلى الله عليه وسلم أفضل الخلق وأحسنهم على الاطلاق وأكمل البشر في
الذات والصفات وسائر مكارم الاخلاق (قوله ومن عصاني فانك غفور رحيم)
هذا قبل علمه ان الله لا يفقر الشرك جلالين (قوله وان تغفر لهم) أي لمن آمن
منهم كما ان قوله ان تعذبهم أي من أقام على الكفر فانك أنت العزيز الغالب على

أي في المقام الاعلى والمرام
الاغلى ثم النبي مهموز
باعتبار أصله وقد قرأ نافع
به والجمهور أبدلوا الهمزة
بياه وادغموه في مثله وهو
فعل بمعنى المخبر والمخبر
فان كلا منهما صادق عليه
وقيل انه بالتشديد فعيل
وأخوذ من النبوة بمعنى
الرفعة فأصله نبيو فابدل
الواو ياء وادغم في مثله
والهاشمي نسبة الى هاشم
خص جدا بيدا لان قبيلته
أفضل قبائل قريش واما
كونه ذا جبال فلا نبي الرحمة
قال تعالى وما أرسلناك
الارحة للعالمين وقال فبما
رحمة من الله لنت لهم
والحاصل أنه كان موصوفا
بنعوت الكمال من نعتي
الجلال والجمال حيث كان
مظهر الكمال الله تعالى الا
ان نعت الجمال كان غالبا
عليه تخلقا باخلاق الله
حيث ورد في الحديث
القدسي سبقت رحمتي
غضبي وكذا كان حال
ابراهيم عليه السلام حيث
قال ومن عصاني فانك غفور

امرء

رحيم وكذا كان حال عيسى عليه السلام حيث قال وان تغفر لهم فانك أنت العزيز الحكيم
بخلاف حال نوح وموسى عليهما السلام حيث كانت الجلالية غالبية عليهما

ولذا قال نوح رب لا تذر على ﴿٥١﴾ الارض من الكافرين ديارا وقال موسى ربنا اطمس على اموالهم

أمره الحكيم في صنعه والمقصود من ذكر هذا الكلام توبيخ قوم عيسى عليه السلام يوم القيامة فان قوله تعالى واذ قال الله يا عيسى بن مريم أ أنت قلت للناس اتخذوني ألعنائه يقول له ذلك يوم القيامة (قوله لا تذر على الارض من الكافرين ديارا) أي نازل داراً أي أحد اجلالين (قوله ربنا اطمس على اموالهم) أي امسحها واشدد على قلوبهم اطبع عليها واستوثق فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الاليم المؤلم دعا عليهم وأمن هرون على دعائه جلالين (قوله قال عليه السلام الخ) أي قبل منهم الفداء فنزل قوله تعالى لولا كتاب من الله سبق باحلال الغنائم والاسرى لكم لمسكم فيما أخذتم من الفداء عذاب أليم فقال صلى الله عليه وسلم لو نزل بنا عذاب لما نجح الامر ولا خفاء أن هذا محمول على ترك الاولى بالنسبة الى مقامه الاعلى (قوله وخاتم النبيين) أي والمرسلين كما لا يخفى (قوله من غير تعيين لعددهم الخ) قال تعالى منهم من قصصنا عليك ومنهم من لم نقصص عليك اذ لا يؤمن في ذكر العدد أنه يدخل فيهم من ليس منهم ان ذكر أكثر من عددهم أو يخرج منهم من هو منهم ان ذكر عدد أقل من عددهم يعني أن خبر الواحد على تقدير اشتماله على جميع الشرائط المذكورة في أصول الفقه لا يفيد الا الظن ولا عبرة بالظن في باب الاعتقادات خصوصاً اذا اشتمل على اختلاف روايد وان كان القول بموجبه مما يقتضى الى مخالفة ظاهر الكتاب وهو ان بعض الانبياء لم يذكر للنبي عليه السلام ويحتمل مخالفة الواقع وهو عد النبي من غير الانبياء أو غير النبي من الانبياء على أن اسم العدد اسم خاص في مدلوله لا يحتمل الزيادة ولا النقصان سعد في شرح العقائد (قوله وان ورد) ان لا وصل وحينئذ فيكون الانبياء مائة ألف وثلاثة وعشرين ألفاً وستمائة وسبعة وثمانين نبياً (فائدة) قال الامام فخر الدين الرازي الحق أن محمداً صلى الله عليه وسلم قبل الرسالة ما كان على شرع نبي من الانبياء وهو المختار عند المحققين من الخفية لأنه لم يكن من امة نبي قط لكنه كان في مقام النبوة قبل الرسالة وكان يعمل بما هو الحق الذي ظهر عليه في مقام نبوته بالوحي الخفي والكشوف الصادقة من شريعة ابراهيم عليه السلام وغيرها كذا نقله القونوي في شرح عمدة النسفي اه شرح الفقه الاكبر للشارح (قوله امام الانبياء بلا اختلاف الخ) يجوز في امام الجراتباً لما قبله في البيت السابق والرفع خبر المحذوف والتعصب بتقدير أمدح و امام مضاف والانبياء مضاف اليه وبلا اختلاف جار ومجرور متعلق بامام وتاج الاصفياء عطف على امام وتاج مضاف والاصفياء مضاف اليه وبلا اختلاف جار ومجرور متعلق بتاج (قوله كامل مكمل وهم الانبياء الخ) كامل اسم فاعل ومكمل اسم مفعول

واشدد على قلوبهم فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الاليم والعلماء ورثة الانبياء ولذا قال الصديق الاكبر لما كان مظهر الجمال حين المشاورة يوم بدرهم اخوانك وأقاربك فاقبل منهم الفداء وقال الفاروق هم أئمة الكفر اقتلهم قال عليه السلام من جملة المقاتل الى ما ظهر من آثار الجمال والحاصل انه عليه السلام خاتم الانبياء والرسول الكرام لقوله تعالى ولكن رسول الله وخاتم النبيين ولحديث مسلم وختم بي النبيون ولحديث لاني بعدى فأول الرسل والانبياء آدم عليه السلام فيجب الايمان بجميعهم من غير تعيين لعددهم وان ورد في مسند أحد أن الانبياء مائة ألف وأربعة وعشرون ألف نبي والرسول منهم ثلثمائة وثلاثة عشر (امام الانبياء بلا اختلاف وتاج الاصفياء بلا اختلاف) اعلم أن البشر ثلاثة أقسام كامل مكمل وهم الانبياء

و كامل غير مكمل وهم الاولياء ومن والاهم من عذاهم فالاصفياء جمع صفي وهم الصافون عن الكدورات النفسية والموصوفون بالحالات القدسية والمقامات الانسية وفي البيت اشارة الى ما وقع له عليه التحية والشاء من امامته للانبياء عليهم السلام في المسجد الاقصى او في السماء ولا يبعد أن يكون المراد به أنه مقدم الانبياء في العقبى حال نشر اللواء لقوله عليه السلام ما من نبي يومئذ آدم فمن سواه الا تحت لوائى يوم القيمة ولا يخررواه الترمذى وفي رواية له انا اكرم الاولين والآخرين على الله ولا فخر وأما قول الشارح المقدس مضافاً أن نبينا صلى الله عليه وسلم مقتدى للانبياء بلا اختلاف في ذلك بين الائمة فليس في محله كالا يخفى على أهله ولكون التاج أشرف أنواع الخلى وأظهرها لشرف محله وظهوره لاهله خص بذكره ولعل اختيار الاصفياء على الاولياء ليعم العلماء والشهداء وسائر الاتقياء (وباق شرع في كل وقت ﴿ ٥٢ ﴾ الى يوم القيامة وارتحال)

والمعنى كامل في نفسه وكله الله بما أؤلاه من الانوار ونحوها فلا تصدر عنه مخالفة لعصمته بخلاف الولي ومن هنا يقال في الاولياء محفوظون وفي الانبياء معصومون (قوله وفي البيت اشارة الخ) يشير بهذا الكلام الى أن قوله امام في البيت يصح أن يكون بمعنى المقدم على غيره وأن يكون بمعنى المقتدى به فان كلا المعنيين صحيح هنا (قوله ولا فخر) أى وأى فخراً أعظم من هذا أو وولاً فخر بذلك وإنما تحدث بنعمة ربى فيما هنالك (قوله وفي روايته) أى للتزمذى (قوله فليس في محله) يتأمل فيه فانه لم يظهر للفقير وجهه (قوله ولكون التاج الخ) أشرف بالنصب خبر الكون وأظهرها بالنصب أيضاً عطف على أشرف والتاج هو الزينة التي توضع على الرأس وهي أشرف أنواع ما يتخلى ويتزين به الانسان لشرف محله وهو الرأس على بقية الاعضاء فلذلك شدد صلى الله عليه وسلم به (قوله وظهوره لاهله) أى ولتميزه لهم ولذا يختلف بحسب الناس (قوله وباق شرعه في كل وقت الخ) يجوز في باق الجرا تباعا لما قبله والرفع على الخبرية لشرعه وفي كل وقت جار ومجرور متعلق بباق والى يوم القيامة جار ومجرور ومضاف اليه وارتحال عطف عليه (قوله يوضع الجزية) أى يرفعها عن هي عليه فهو على حد ويضع عنهم احصرهم والاعلال (قوله والجواب الخ) أى فهو من جملة شريعتنا (قوله فالحق أن عيسى عليه السلام عند نزوله الخ) والحكمة في نزوله بخصوصه الرد على اليهود في زعمهم انهم قتلوه تونسي (قوله تابع لنبينا صلى الله عليه وسلم) ولا يلزم من كونه

يشير الى أن شريعته ناسخة غير منسوخة الى يوم القيمة وارتحال الناس من العاجلة الى الاجلة وهذا لانه خاتم النبيين ولا نبي بعده ينسخ شرعه بشرع ذلك النبي اذ لا نسخ الا بوحى الى نبي وقوله في كل وقت رد لما ينسب الى الجهمية من انتهاء شريعته صلى الله عليه وسلم أو شئ منها ينزل عيسى على نبينا وعليه السلام لما ورد في الصحيحين وغيرهما أن عيسى يضع الجزية ومعناه كما قال المحققون أنه يبطل تقرير الكفار بالجزية فلا يقبل منهم لرفع السيف عنهم

الا الاسلام لا غير والجواب ان نبينا صلى الله عليه وسلم قديين ان التقرير بالجزية يتبى وقت شرعيته بنزل عيسى عليه السلام وان الحكم في شرعنا بعد نزوله عدم التقرير بها فعمله في ذلك وغيره بشريعتنا لا بغيرها كما نص على ذلك العلماء كالحطابى في معالم السنن والنووى في شرح مسلم ووردت فيه احاديث ثابتة من غير نزاع وانقد عليه الاجماع فالحق أن عيسى عليه السلام عند نزوله تابع لنبينا صلى الله عليه وسلم لان شريعته قد نسخت بشريعته فلا يكون له بعد نزوله وحى بنصب حكم شرعى بل يكون خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى ملته كما رواه أحمد والطبرانى والبخارى من حديث سمر بن جندب رضي الله عنه مرفوعاً وإنما قلنا بنصب حكم شرعى

لانه قد يوحى اليه بغير ذلك لاحكم فيه كما ورد في آخر صحيح مسلم في حديث يا جوج وما جوج وفيه فيمنهم
كذلك اذا وحى الله الى عيسى ﴿ ٥٣ ﴾ عليه السلام اني اخرجت عباد الاليدان لا حدبقتالهم فاحرز عبادى

الى الطور الحديث
(وحق امر معراج وصدق
ففيه نص أخبار عوالى)
حق خبر مقدم على مبتدئه
وهو امر معراج وصدق
عطف على حق أى ثابت
أمره وصادق خيره ومطابق
وقوعه وفيه بالاشباع لفة
وقراءة لا ضرورة ووضيحه
راجع الى أمر المعراج
وأخبار جمع خبر وعوالى
جمع على صفة ويجوز جمع
فاعل على فواعل فى بعض
مسائل منها أن يكون صفة
لمذكر غير عاقل كذا قاله
شارح ولا يبعد أن يكون
جمع عالية والمعنى بها
أحاديث مشتهرة كادت ان
تكون متواترة أما الاسراء
من المسجد الاقصى فتبوته
بالكتاب ولذا يكفر منكروه
وأما المعراج الى السماء
فقد قالوا ان منكروه مبتدع
لا كافر وأطلق الناظم
أمر المعراج ليشمله يقظة
ومناما والصحيح أنه كان
يقظة ببدنه وروحاً لا بمجرد
روحه مع أنه عرج به مرات
متعددة وبهذا يجمع بين

تابعنا وعلينا أن يكون معزولاً عن النبوة بل تبينه له بموجب أن النبي
صلى الله عليه وسلم نبي الانبياء وأنه لو فرض وجود الانبياء فى زمنه صلى
الله عليه وسلم لوجب عليهم اتباعه ونصرته ولا خصوصية لعيسى عليه السلام
لقوله تعالى واذا أخذ الله ميثاق النبيين الآية ولا يخرجهم ذلك عن أن يكونوا
أنبياء بل لاظهار شرفه صلى الله عليه وسلم وتقدمه عليهم ألا ترى أنهم يكونون
يوم القيامة تحت لوائه فكذا من وجد بعده لا يكون ناسخاً لشرعته بل يكون
مقرر الها كما بها ولا يلزم من ذلك انسلاخه عن النبوة لامتناع الملازمة فقد
علمت بهذا رداً ما أورده السينانى شارح الفقه الاكبر من السؤال والجواب وما
تكلفه فى الجواب عن الآية والله ولى التوفيق ومنه الهداية الى أقوم طريق
تونسى (قوله لانه قد يوحى اليه بغير ذلك) فيرد لما توهمه العلامة التفتازانى من
عدم الايحاء اليه لنسخ شريعته والجواب ان نسخ شريعته لا يستلزم عدم الايحاء
اليه تونسى (قوله فى حديث يا جوج وما جوج) بالهمز وتركه اسمان أعجميان
لقيلتين وهم من أولاد يافت بن نوح عليه السلام (قوله فيمنهم كذا كذا)
أى يفسدون فى الاض ويضرون بالخلق (قوله انى اخرجت) بكسر همزان
وقحه ومعنى اخرجت أظهرت وقوله لايدان الخ الظاهر أن معناه لا يقدر
أحد على قتالهم فاحرز عبادى الى الطور أى الى جبل الطور ويهلك الله يا جوج
وما جوج بركة دعاء عيسى عليه السلام عليهم (قوله وصدق عطف على حق)
وقوله ففيه جار ومجرور خبر مقدم على نص الذى هو مبتدأ مؤخر ونص مضاف
وأخبار مضاف اليه وعوالى صفة أخبار وقصته باختصار كما قال النوبى هى أنه
قبل الهجرة بسنة فى ليلة سبع وعشرين من ربيع الاول او من رجب أسرى به صلى
الله عليه وسلم قال كنت نائماً فى بيت بنت عمى أم هانىء وقد نامت عينى ولم يلم يلم قلبى
فجاءنى جبريل وامرنى بالتوضىء ثم قال (١) انظر الى ربك فاذا أنا بالبراق دابة
ابراهيم عليه السلام التى كان يركبها من الشام الى البيت الحرام فوق الحارودون
البغل خطوته منتهى طرفه ثم خفضت لى حتى ركبته الى المسجد الاقصى فلما
دخلت اذا أنا بالانبياء والملائكة فأردت أن أصلى ركعتين فأمرنى جبريل أن أصلى بهم
فصلت معهم ركعتين ثم عرج بى الى السموات فرأيت آدم فى الاولى ويحى وعيسى
فى الثانية ويوسف فى الثالثة وادريس فى الرابعة وهرون فى الخامسة وموسى
فى السادسة وابراهيم فى السابعة ثم ذهبت الى سدرة المنتهى وفى وسطها مقام
جبريل ومن اصلها النيل والفرات الى الارض ثم جاء الرفرف قتنا ولنى من

روايات مختلفة قال ابن جماعة المذاهب الممكنة فى المسئلة خمسة أشياء اثباتها أى اثبات الروحانى والجسمانى
وهو مذهب أهل السنة وانكارهما (١) قوله انظر الى ربك كذا بالاصل ولعله الى ورائك اهـ

يعني به مذهب المعتزلة واثبات الجسماني فقط وفيه أنه ضريب ومجيب واثبات الروحاني فقط أي بقطة أو مناما وقد قال به بعضهم والوقف عن كفيته مع إعتقاد حقيقته وفي بعض الشرع زاد هنا بيتا وهو قوله (ومرجو شفاعت أهل خير - لأصحاب الكبار كالجبال) والمراد بأهل ﴿ ٥٤ ﴾ الخير الأنبياء لقوله عليه السلام

شفاعتي لأهل الكبار من امتي (وان الأنبياء لفي أمان عن العصيان عمدا وانزال) العصيان مخالفة الأمر قصدا بخلاف الزلة فانها مخالفة الأمر سهوا فالأنبياء عليهم السلام معصومون عن أنواع الكفر مطلقا قبل البعث وبعدها بالاجماع وكذا عن سائر الكبار عمدا باتفاق العلماء المتبرين ومحله بعد البعث كما يشير إليه تعبيره بالأنبياء وأما سهو الجوز وقوعها منهم عند الأكثرين كافي شرح العقائد وأما الصغار فما كان منها دالا على الخسة كسرقة لقمة فلا خلاف في عصمتهم منه مطلقا وما لا يدل على ذلك فالخيار لجمهور أهل السنة عصمتهم عن عمد وأما سهو فنقل ابن جماعة ان المعصية ضد الطاعة وان الأنبياء معصومون من الكبار والصغار عمدا وسهوا خلافا للحنيفة في

جبريل وطاربي حتى وقف على ربي وروى أنه خاطبه في تلك الليلة ألف مرة فرأى مارأى وأعطى ما أعطى ولما حان أنصراف تناوله الرفرف وطاربه حتى أداه الى جبريل والرفرف خادم من الخدم بين يدي الله تعالى له خواص الامور في محل الدنو والقرب كالبراق في الارض وهذه القصة بطولها المذكورة في المطولات دليل على أن المعراج في اليقظة لا في الرؤيا فمن أنكر المعراج من مكة الى المسجد الأقصى يكفر لأنه ينكر نص الكتاب العزيز أما لو أنكر ما وراء ذلك من الصعود الى الجنة والعرش والكرسي والى سدره المنتهى وغير ذلك من المعارج والمدارج قيل يكفر لأنكاره مجع عليه وقيل لا يكفر لأنه ينكر المشهور من الاخبار وانكار المشهور لا يكفر بل يضل (قوله يعني به مذهب المعتزلة) أي والفلاسفة المدعين استحالة بناء على أصولهم الفاسدة المنزلة من عدم امكان الخرق والالتئام وهو جائز والاجسام كلها ممتاثلة يصح على كل ما يصح على الاخر والله تعالى قادر على الممكنات كلها شرح العقائد للسعد (قوله وقد قال به بعضهم) بناء على ما روى عن معاوية رضي الله عنه أنه سئل عن المعراج فقال كانت رؤيا صالحة وروى عن عائشة رضي الله عنها انها قالت ما فقد جسد رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج وقد قال تعالى وما جعلنا الرؤيا التي أريناك الا فتنة للناس وأجيب بأن المراد بالرؤيا بالرؤية بالعين والمعنى ما فقد جسده عن الروح بل كان مع روحه وكان المعراج بالروح والجسد معا (تنبيه) قال التونسي الصحيح الذي عليه جاهر العلماء ان النبي صلى الله عليه وسلم كذب فسمع كلامه ورأه بعيني رأسه انتهى قلت فما قاله السعد من ان الصحيح انه رأى ربه بفؤاده لا بعينه خلاف لمشهور الذي عليه الجمهور وان تقدم ذلك عن الشارح أيضا وقد نبهنا عليه عند نقله (قوله ومرجو شفاعت أهل خير - لأصحاب الكبار كالجبال) سيأتي الكلام عليه من الشارح بأبسط من هذا والبيت مكرمع شرحه فما كان ينبغي له ذكره (قوله وان الأنبياء لفي أمان الخ) الأنبياء اسم ان ولني أمان في موضع الرفع خبرها وعن العصيان جار ومجرور متعلق بلفي أمان وقوله عمدانصب على التمييز وانزال عطف على العصيان أي لني حفظ عن العصيان وعن الانزال عن النبوة ثم التعبير بالأنبياء يشمل الرسل أيضا أما على قول بالترادف فظاهر وأما على

القول

سهو الصغار انتهى وهو مخالف لما حكى التفتازاني فيه الاتفاق وأما قول الشارح المقدسي لعل مراده اتفاق الحنفية فغير صحيح لما بينه في شرح العقائد أنه أراد به الاجماع ولعل مراده اجماع المتقدمين أو جهوهم

فلا ينافيه المنقول عن
الاستاذ أبي اسحق
الاسفرائيني وأبي الفتح
الشهرستاني والقاضي
عياض أنهم معصومون
عن الكبائر والصغائر عمدا
وسهوا واختاره السبكي
ولا يبعد أن يقال المراد
بالاتفاق هو التجويز ومورد
الاختلاف الوقوع والله
أعلم هذا ويقال في الانبياء
معصومون وفي الاولياء
محفوظون لفرق دقيق
بينهما ليس هنا محل بسطه
ثم قوله وانعزال عطف
على قوله لصيان والمعنى
ان الانبياء لفي أمان من
العزل عن مرتبة النبوة
والرسالة وحكي شارح
الطوابع في اجماع الامة
وهذا بخلاف حال الاولياء
فانه قد تناسب منهم الولاية
كاي سلب الايمان من المؤمن
في الخاتمة نسأل الله
العافية ويؤيده أنه سئل
الجيد هل يزني العارف
بالله فقال وكان أمر الله
قدرا مقدور الكن ذكر
بعضهم ان من رجع انما
رجع من الطريق لامن
وصل الى الفريق كاقال
شيخ مشايخنا أبو الحسن
البكري الايمان اذا دخل
القلب أمن من السلب

القول بأن الرسل أخص من الانبياء فمن باب أولى أن يكون الرسل في أمان (قوله
فلا ينافيه المنقول عن الاستاذ أبي اسحق الاسفرائيني الخ) قال العلامة النوبى
الذى أعتقده وأدين به وأعتقده تبع الاستاذ أبي اسحق الاسفرائيني وأبي الفتح
الشهرستاني والقاضي عياض وكثير من المتأخرين منهم الامام السبكي والامام
البلقيني ونقله ابن حزم في الملل والنحل واختاره في الاسط ونقله في زيادات
الروضة عن المحققين واعتمده القاضي حسين وهو أن الانبياء صلوات الله وسلامه
عليهم معصومون من الكبائر والصغائر عمدا وسهوا قبل النبوة وبعدها لان
المعصية ولو قبل النبوة تورث معرفة وشبهة في تلبغ الاحكام فتمنع من اتباعهم
فتفوت مصلحة البعثة ويؤيد عصمتهم قبل النبوة قوله تعالى لا ينال عهدى
الظالمين وما نقل عنهما أحاد افرودا وتواترا فقول بترك الافضل كأكل آدم
وفعل اخوة يوسف على أن أكل آدم من الشجرة انما كان باجتهاد منه وهو أنه فهم
من قوله تعالى ولا تقربا هذه الشجرة أن النهى خاص بشجرة معينة مستدلا بأن
النهى جائز تخصيصا فلم يقرب تلك الشجرة المينة فأكل من جنسها لامن عينها
وبنع الحركان مباحا في ملتهم بالسرفقة والدين والاقرار وقد سكت يوسف عند
البيع وسكوته يؤذن بالاقرار قتين بهذا أن ما اختاره القاضي عياض والبلقيني
والسبكي هو الصحيح خلافا لما يعطيه صنيع الشارح والناظم فان فيه اشارة الى أنه
يعتمد أن الانبياء عليهم الصلاة والسلام معصومون من الكبائر والصغائر من
قوله لفي أمان من الصيان وأنه في حال العمد من قوله عمدا وأنه بعد النبوة من
قوله الانبياء فحجوز عليهم وقوع الكبائر والصغائر قبل النبوة عمدا وسهوا
وقوعها سهوا بعدها وهو غير مراد وان قال بهذا القول كثيرون (قوله ولا يبعد
الخ) وحينئذ يكون الخلاف لفظيا وهذا الحمل أولى من صنيعة السابق (قوله
هذا) انتقال ويسمى مثل هذا في الكلام اقتضا باعلى حد هذا وان للطاغين
لشرا ما تبأى الامر هذا وهذا كما ذكرنا وخذ هذا وهذا الأمر للمتقين قال
الشارح في أول شرح الشفاء بعد ان ذكر ما تقدم من نظره بقوله تعالى هذا وان
للمتقين لحسن ما تب فقد غفل عن لفظ التنزيل وهو قوله تعالى هذا ذكر
وليس هذا من هذا الباب نعم نظيره ما قال الشاعر

هذا وكلمى بالحبيبة سكرة • أنا من بقا ياخرها مخجور

فانه أشار بهذا الى كلام تقدم ثم استأنف كلاما ثانيا والله أعلم (قوله
لفرق دقيق بينهما) أى بين العصمة والحفظ او بين الانبياء والاولياء وهوان
العصمة ارقى من الحفظ اذهى عدم خاق الذنب فى الشخص بخلاف الحفظ فانه
خاق الذنب فيه لكن حفظه الله من ارتكابه وشان ماين درجة الانبياء ورتبة

الإولياء فلذلك عصم الله الأنبياء وحفظ الأولياء قال القونوي واختلف الناس في كيفية العصمة فقال بعضهم هي محض فضل الله تعالى بحيث لا اختيار للمبدفيع وذلك اما بخلقهم على طبع كطبع الملائكة بحيث لا يميلون الى المعصية ولا ينفرون عن الطاعة بخلاف غيرهم واما بصرف همتهم عن السيئات وجذبهم الى الطاعات جبراً من الله بعد أن أودع في طبائهم ما في طبائع البشر وقال بعضهم العصمة فضل الله ولطفه ولكن على وجه يبقى اختيارهم بعد العصمة في الاقدام على الطاعة والامتناع عن المعصية واليه مال الشيخ أبو منصور الماتريدي حيث قال العصمة لا تزيل المحنة أى الابتلاء والامتحان يعنى لا تجبره على الطاعة ولا تعجزه عن المعصية بل هي لطف من الله يحمله على أفعال الخير ويترجمه عن الشر وأبقى الاختيار تحقيقاً للابتلاء والاختبار اه كلام الشارح في شرح الفقه الاكبر (قوله فمن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله الخ) الطاغوت هو الشيطان أو الأضنام وهو يطلق على المفرد والجمع وقوله فقد استمسك تمسك بالعروة الوثقى بالعقد المحكم للانقسام أى لا انقطاع لها لجلالين (قوله هرقل) بكسر الهاء وفتح الراء وسكون القاف (قوله وما كانت نبياقت أنثى الخ) مانافية ونبيا خبر كان مقدماً وأنثى اسمها مؤخرًا وقط من ظروف الزمان وهو للزمان الماضي المنقضى على سبيل الاستغراق والعامل فيه كانت ولا عبد وشخص كلاهما معطوفان على اسم كان ومضاف الى ما بعده وذو صفة لشخص (قوله ان الذكورية شرط للنسوة الخ) أى لان الانوثة صفة نقص فلا تليق بمقام النبوة اذ المرأة لا تصلح للسلطنة والقضاء في الحدود وكذا في القصاص ولان الله لم يسن ثمة امرأة في قوله وما أرسلنا قبلك الا رجالاً ولان الرسالة تقتضى الاشهار بالدعوة والانوثة تقتضى الستر لان النساء مأمورات بالقرار في البيوت ممنوعات عن الكلام الجهر والخروج والدخول الحاجة ومن الاجتماع على غير المحارم وهو ينافى الاشهار ودعوى النبوة نوبى (قوله لان الرقية آثر الكفر) أى غالباً وقد تقرراً أنه لم يكفر أحد من الانبياء بالله طرفة عين ولانه لا ولاية له على نفسه فكيف يكون له ولاية على غيره تونسي (قوله ووقع الاختلاف في وقوع نبوة أربع نسوة مريم الخ) مريم أم عيسى عليه السلام وآسية امرأة فرعون وسارة امرأة ابراهيم وهاجر أم اسمعيل (قوله وأم موسى) واسمها يوحنا بنت لاوى بن يعقوب قاله البغوي في معالمه وابن الجوزي في تبصرته قال العلامة الحافظ البرهان الباحي الدمشقي في مولده وقد ضبط هذا الاسم عن شيخنا الحافظ بن ناصر الدين حالة قراءة التبصرة عليه بمشاة تحتية مضمومة ثم واوسا كته ثم خاء معجمة مفتوحة ثم ألف مقصورة ثم باء

ويشير اليه قوله تعالى فمن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة الوثقى لا انفصام لها ويؤيده حديث هرقل وكذلك الايمان حين تخلط بشاشته القلوب لا يسخن أبادارواه البخارى

(وما كانت نبياقت أنثى ولا عبد وشخص ذو افعال) أى ذو فضل فيجب وأراد بالافعال السحر والكذب كما يؤذن به الصيغة قال ابن جماعة مذهب أهل التحقيق أن الذكورية شرط للنسوة خلافاً للاشعري ثم القرطبي ومن الشروط أيضاً الحرية لان الرقية آثر الكفر وعدم الكذب لعدم الوثوق بقوله ثم قال وقع الاختلاف في وقوع نبوة أربع نسوة مريم وآسية وسارة وهاجر وزاد العلامة المتقن السراج ابن الملقن في شرحه لعمدة الاحكام حواء وأم موسى عليه السلام ثم مما يؤكد شرط الحرية أن الرقية وصف نقص ويستكف الناس لها أن يقتدوا به

﴿وذو القرنين لم يعرف نبياً﴾ كذا لقمان فاحذر عن جدال ﴿أي مجادلة الأبال التي هي أحسن وهو أن ظاهر الأدلة تشير إلى نبي النبوة عن النبي ذي القرنين ولقمان ونحوهما كتحريم فانه عليه السلام قال لأدري أنه نبي أم ملك وكالحضر فانه ﴿٥٧﴾ قيل نبي وقيل ولي وقيل رسوله على ما في التمهيد فلا ينبغي لاحد ان

يقطع بنبي أو اثبات فان اعتقاد نبوة من ليس بنبي كفر كاعتقاد نبي نبوة نبي من الانبياء قال ابن جماعة اختلف في نبوة الاسكندر فقيل ليس بنبي بل ملك مؤمن عادل وهو الحق وقال مقاتل هو نبي ويؤيده ما في سورة الكهف بحسب الظاهر ووافق الضحاك قال واختلف في لقمان فقيل نبي وقيل لابل هو ولي وهو الحق قال والاسكندر اثنان رومي وهو صاحب الخضر ويوناني وهو صاحب ارسطو ومحل النزاع هو الاول قال ولقمان تلذ لالف نبي ونقل عن المفسرين منهم مجاهد انهم قالوا ملك الدنيا شرقا وغربا مؤمنان سليمان وذو القرنين وكافران بختنصر والنمرود ابن كنعان انتهى وقال القرطبي وسيلكها من هذه الامة خامس وهو المهدي وقيل سمي الاسكندر ذا القرنين لانه بلغ مغرب الشمس ومطلعها كما قاله

موحدة مفتوحة ثم ذال معجمة وهو غير مصروف للعلية والتأنيث تونسي (قوله وذو القرنين لم يعرف نبياً الخ) ذو القرنين مبتدأ ومضاف اليه ولم يعرف جازم ومجزوم وهو فعل مستقبل مبني للمجهول ونبياً مفعوله الثاني والاول ضمير مستتر نائب الفاعل عائد على ذي القرنين ومحل هذه الجملة رفع لا نها خبر المبتدأ كذا اسم اشارة مجرور بكاف التشبيه محله رفع لانه خبر مقدم ولقمان مبتدأ مؤخر فاحذر فعل أمر وفاعله مستتر تقديره أنت عن جدال جار ومجرور متعلق باحذر ومعنى لم يعرف لم يعلم فان العلماء قد اختلفوا اختلافاً كثيراً فأورث ذلك شبهة والعقائد انما تكون بامر متيقن ولقمان اسم أبيه باعور ابن ناجور بن تارخ وهو أزراً بوابراهيم بن أخت أيوب أو خالته اليوناني نوبي (قوله ويؤيده ما في صورة الكهف بحسب الظاهر) أي من قوله تعالى قلنا يا ذا القرنين ان يا جوج وما جوج الخ ويوجب بأن المراد بالوحي هنا الالهام كافي قوله تعالى وأوحى ربك إلى النحل وانما سمي الالهام وحيالان الوحي في اللغة الاعلام الخفي اهنوبي (قوله واختلف في لقمان فقيل نبي الخ) لقوله تعالى ولقد آتينا لقمان الحكمة وهي عندهم النبوة والاكثر على أنه ليس بنبي وحلوه الحكمة في الآية على الفهم والعقل بل كان حكيماً ولياً كثير التفكير والصمت وحسن النظر أحب الله تعالى فأحب الله تعالى وأعطاه الحكمة أي العلم مع العمل اهنوبي (قوله بختنصر) بفتح النون والصاد المشددة (قوله وقيل سمي الاسكندر ذا القرنين الخ) هذا أشهر أسمائه وقيل اسمه مرزبان بن مرزبه بالزاي فيهما أو بالذال المعجمة فيهما والسبب كما ذكره قيس أو هرمس أو هريس أو عبد الله وقيل انما سمي ذا القرنين لانه كان له ضفيران من شعر أولانه ملك فارس والروم والمشرق والمغرب أولان أباه سد فرج امد عند ولادته برجله لتلاقي وقت مطلوبه فأثر ذلك في رأسه وصار له قرنان أولانه أعطى حكم الظاهر والباطن أولشجاعته على أقرانه كما يقال للكبش اذا نطخ أقرانه بقرنه أولانه دعا قومه إلى الله فضربوه على قرنه فمات فأحياه الله تعالى وهذا القول لا يتأتى الاعلى القول بنبوته نوبي ذكره الشارح في شرح الشفاء اه (قوله ملك الخاقين) أي المشرق والمغرب سيما بذلك خلفان الليل والنهار فيهما أي لا يضربهما فيهما هذا ما دل عليه القاموس والمصباح عدوى (قوله وأذل

٨ تحفه الزهري واختاره البغوي وقيل عمره ألف وستمائة وقيل ألفان كما روى أن قيس بن ساعدة لما خطب بسوق عكاظ قال في خطبته يا معشر اباد بن الصعب ذو القرنين ملك الخاقين وأذل

التقلين وهر ألفين ثم
 كان ذلك كحظمة العين
 والأكثر على أن ذا
 القرنين كان في زمن ابراهيم
 عليه السلام وهو صاحب
 الخضر حين طلب عين
 الحياة فوجدها الخضر
 ولم يجدها هو وقيل كان في
 الفترة بين عيسى ونيينا
 عليهما السلام وبه جزم
 عبدالحق في تفسيره وأغرب
 بعضهم فجمع بين القولين
 بأنه عمر طويلا حتى ادرك
 زمن الفترة
 (وعيسى سوف يأتي ثم يتوى
 لدجال شقي ذى خبال)
 التوى بالمشاة الفوقية والقصر
 هلاك المال في الاصل
 يقال توى المال بالكسر
 يتوى أى هلك ثم استعمل
 في مطلق الهلاك كما هنا
 والاتواء الاهلاك يعنى
 وسوف يأتي عيسى ثم يهلك
 الدجال بأن يقتله والظاهر
 أنه من باب التنازع فقوله
 لدجال متعلق بيأتى أو يتوى
 وخبره يتوى والخبال بفتح
 المعجمة الفساد قال ابن جماعة
 يشير الى خروج الدجال
 ونزول عيسى وقتله له
 والايمان بكل ذلك واجب
 انتهى وانما ينزل عيسى

(التقلين) أى الانس والجن (قوله وعمر) بتشديد الميم أى ماش (قوله ثم كان ذلك)
 أى ملك الخاقين واذلال الثقلين وتعمير الالفين كحظمة العين أى كساعة واحدة
 وهى ساعة موته فانها ساعة صغيرة مناوى (قوله والاكثر على أن ذا القرنين
 كان في زمن ابراهيم عليه السلام) وذكر الزبلى شارح الكنز أنه لقيدوسم عليه
 وعانقه كاحكى ذلك عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه سئل عن المعاقبة فقال أول
 من عانق ابراهيم خليل الرحمن عليه السلام كان بمكة فاقبل اليها ذو القرنين
 فلما كان بالابطح قيل له في هذه البلدة ابراهيم خليل الرحمن فقال ذو القرنين
 ما ينبغي لى أن اركب في بلدة فيها ابراهيم خليل الرحمن فزل ذو القرنين ومشى الى
 ابراهيم عليه السلام فسلم عليه ابراهيم واعتقد فكان هو أول من عانق تونسى
 (قوله وعيسى سوف يأتي الخ) عيسى مبتدأ مرفوع تقدير الانه اسم مقصور
 لا يظهر فيه أعراب وسوف حرف استقبال وجمله يأتى من الفعل والفاعل في محل
 رفع خبر المبتدأ وتم للعطف وهو للتراخي ويتوى فعل مستقبل فاعله ضمير يعود
 الى عيسى لدجال جار ومجرور محله نصب على أنه مفعول يتوى شقي صفة لدجال
 ذى خبال صفة بعد صفة وذى مضاف وخبال اليد مخفوض بالياء (قوله
 التوى بالمشاة الفوقية) وفي بعض النسخ ثم ينوى بالنون ومعناه يقصد وكلاهما
 يتعدى بنفسه فاللام في قوله لدجال زائدة كما في قوله تعالى واذبوا انا لبراهيم
 للتعليل أى لأجل قتل الدجال وهو كما نقله بعضهم عن كتب اللغويين لم يكن
 في القاموس مشتق من الدجيل وهو الدوران أو من دجل فلان أى خرج
 أو كذب أو من التدجيل وهو التغطية لتمويهه الباطل أو من الدجال كسحاب
 السرجين لانه يجس وجدا لارض شقي ضد لسعيد وهو المذهب المخلف في النار
 ذى أى صاحب خبال بالخاء المعجمة أى فساد وتوضيح أن هذه الامة اذا فسدوا
 ولم يجد الرجل منهم ملجأ يلجأ اليه من الظالم يبعث الله مهديا رجلا من اولاد فاطمة
 رضى الله عنها اسمه محمد بن عبد الله يملأ الارض عدلا كما ملئت جورا يرضى عنه
 ساكن السماء والارض يعيش سبع سنين فيبناها وكذلك اذ خرج الدجال على
 حاره من دير في جزيرة وهو رجل أعور مطموس العين يدعى الربوبية يكون معه
 مثل الجنة والنار فيؤمن به كثير من الناس يمر بجميع البلاد الامكة والمدينة وبيت
 المقدس وطور سيناء يمكث في الارض أربعين يوما يوم كسنة ويوم كشهرو يوم
 كجمعة وباقي الايام كالايام اليهودية وفي رواية أربعين سنة كذلك فيبيننا المسلمون
 معدون للصلاة يسوون الصفوف اذا قيمت فينزل عيسى عليه السلام على أجنحة
 ملكين عند المنارة البيضاء شرقي دمشق فاذا رآه عدو الله ذاب كذوب الملح
 في الماء ولو تركه لذاب لكنه يطلبه حتى يدركه بباب له فيقتله بيده فيملا الارض أمنا

حتى ترتفع الاسود مع الابل والنور مع البقر والذئب مع الغنم ويلعب الصيافن بالحيات ولا يبقى أحد من أهل الكتاب الا يؤمن به حتى تكون الملة واحدة ملة الاسلام ويذهب النحاسد والتباغض وتعمر الدنيا حتى لا يوجد من يقبل الزكاة ويتزوج ويولد له ويمكث خساو أربعين سنة وقيل أربعين وقيل سبعا وهو الصواب وتكون رواية الاربعين مدة مكثه في الارض قبل الرفع وبعده ثم يموت ويصلى عليه ويدفن في الروضة الشريفة . وترتيب آيات الساعات كما قال الشارح المهدي ثم كسوف القمر ثلاث ليال ثم خسف بين الحرمين ثم الدابة ثم الدجال ثم عيسى عليه السلام ثم هدم الكعبة ثم طلوع الشمس من مغربها ثم الدابة ثانيا ثم رفع العلم والقرآن ثم بقاء الناس مائة سنة لا يقولون كلمة التوحيد ثم ينفخ في الصور نوبى (قوله حين يحاصر الدجال في قلعة القدس المهدي واتباعه) الدجال بالنصب مفعول مقدم والمهدي بالرفع فاعل مؤخر وأتباعه بالرفع عطف على المهدي فيقتل المهدي واتباعه من جماعة الدجال ثلاثين ألفا هـ (قوله كرامات الولي بدار دنيا الخ) كرامات مبتدأ أو مضاف الى الولي والخبر محذوف تقديره حق و بدار دنيا جار ومجرور ومضاف اليه لها جار ومجرور خبر مقدم وكون مبتدأ مؤخر وفهم مبتدأ وأهل النوال خبر ومضاف اليه واما قيد الكرامة بدار الدنيا لان الخلاف الواقع بين أهل الحق والمعتزلة انما هو في دار الدنيا اذا الآخرة محل كرامة كل مؤمن هكذا نص عليه شارحه العلامة البزازي والعلامة النوبى وقال شارحه العلامة السهمودى ينبغي أن يكون ظهور الكرامات لهم بعد موتهم أولى من ظهورها في حال حياتهم لان النفس تقيده من الاكدار والمحن وغيرها وقد شوهد ذلك من كثير منهم بعد موته وقد يدخل ذلك في كلام الناظم فان قوله بدار دنيا صادق بحياته وبعد موته اه أى لان الدنيا عبارة عن كل المخلوقات من الجواهر والاعراض الموجودة قبل الدار الآخرة ولا شك أن البرزخ من المخلوقات الموجودة قبل الدار الآخرة فالمراد بالدنيا في كلام الناظم ما قبل الآخرة وهى ما بعد البعث من القبور لا ما قبله فهذا ظهر أن قوله بدار دنيا ليس بنص ولا ظاهر في انقطاع الكرامات بالموت واختصاصها بحال الحياة وان احتمله الكلام احتمالا غير مؤيد بدليل ومن ثم نقل ابن القيم عن أبي يعلى أن عذاب القبر من الدنيا لا تقطاعه قبل البعث بالفناء ولا نعرف أم ذلك وأيده الجلال في شرح الصدور ويؤيده ما أخرجه هناد بن السرى في الزهد عن مجاهد قال للكفار هجمة يجردون فيها طم النوم حتى يوم القيامة فاذا أصبح بأهل القبور يقول الكافر يا ويلنا من بعثنا من مرقدنا فيقول الكافر الى جنبه هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون وفي المواهب اللدنية باسناد صحيح الى عكرمة مولى ابن

حين يحاصر الدجال في قلعة القدس المهدي واتباعه فينزل عيسى عليه السلام من السماء على المنارة الشرقية في مسجد الشام وياتى القدس فيقتله بحربة في يده وهو مجرد رؤية عيسى يدوب كما يدوب الملح في الماء وقد ثبتت هذه الاخبار والآثار عن سيد الاخيار فيجب الايمان بها وفي فوائد الاخيار لأبي بكر الاسكاف مسندا الى مالك بن أنس عن محمد بن المنكدر عن جابر رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كذب بالدجال فقد كفر ومن كذب بالمهدي فقد كفر نقله الشارح القدسي (كرامات الولي بدار دنيا لها كون فهم أهل النوال) (قوله لها كون) أى تحقق وثبوت وقوله فهم أى الاولياء

عباس أنه ستل عن يوم القيامة أهو من الدنيا من الاخرة فأجاب بان نصفه
الاول الذي يقع فيه الانصراف الى النار والجنة من الدنيا ونصفه الآخر من
الاخرة اه فاذا كان يوم القيامة بعد فناء البرزخ وما يتعلق به حكم في نصفه
الاول بأنه من الدنيا فالاولى أن يحكم على البرزخ بأنه من الدنيا حقيقة فعلى
هذا يؤخذ جواز وقوع كرامات الاولياء بعد موتهم من قوله بدار دنيا ومن ثم لم
يتعرض أحد فيمار آيته من شروح النظم مع كثرتها الى التصريح بانقطاع
الكرامات بالموت بل سمعت ما تقدم نقله عن العلامة البرزخي والنووي والسمهودي
وبما قررناه وبالبرهان أو ضحناه ظهر أن من احتج بهذا البيت على انقطاع
الكرامات بالموت حتى نسب الى مذهب الامام أبي حنيفة أصولاً وفروعاً بالقول
بانقطاع الكرامات بالموت غير مصيب بل لم يثبت في شيء من كتب المذاهب الثلاثة
فن ادعى ذلك فعليه بالبيان وعند الامتحان يكرم المرء أو يهان قال العلامة ابن
حجر ومطالعة كتب الصوفية تحصل العلم بوقوعها ضرورة وقد رأينا من كراماتهم
أحياء وأمواتاً ما يوجب ذلك فلا ينكرها الاخذول فاسد الاعتقاد في أولياء الله
وخواص عباده نفعنا الله بهم اه حاصل كلام مولانا العلامة السيد الحموي
في رسالته المسماة بنفحات القرب والاتصال بالثبات التصرف لأولياء الله
والكرامات بعد الانتقال وان أردت زيادة فعليك بمطالعتها يظهر لك الحال
والله يهدي الى أحسن الاحوال (قوله لان المراد بالولي الجنس) جواب عن مقدر
هو أن لفظ الولي مفرد فكيف رجع اليه ضمير الجمع في قوله فهم (قوله فيما تقدم)
أي من قول الناظم وحق لازم تصديق رسله وأملاك الخ (قوله وهي أمر) يشمل
القول والفعل وقوله خارق للعادة كقطع المسافة البعيدة في المدة القليلة وظهور
الطعام والشراب واللباس عند الحاجة والمشى على الماء وفي الهواء وكلام
الجماد والعجماء وان دفاع المتوجه من البلاء وكفاية المهيم من الاعناء وغير
ذلك وخرج بدغير الخارق كطلوع الشمس من مشرقها كل يوم والخارج على
خلافه بان يدعى نطق طفل بتصديق فتنطق بتكذيبه كما يقع للدجال وقوله مقرون
بالمعرفة والطاعة خرج به ما لا يكون مقروناً بهما كالذي يكون على يد أعداء الله
كابليس وفرعون والدجال فانه استدراج (قوله وبه) أي بالقيء الاخير وهو
الخلو عن دعوى النبوة فارق المعجزة فانه لا بد فيها من دعوى النبوة ويقال دعوى
التحدي والمراد به دعوى الرسالة (قوله والولي) سمي ولياً لتوال طاعته فلا
تخللها معصية واذا صدرت منه معصية يلهم التوبة منها وتولى الله أمره ولا
ينحني ان هذا تعريف الولي شرعاً وأما لغة فهو مطلق القريب (قوله حسب
ما يمكن) بسكون السين أي حسب الذي يمكنه من المعرفة أو حسب امكانه (قوله

لان المراد بالولي الجنس
وقوله أهل النوال أي
اهل العطاء و الافضال
ولو قال أهل الوصال لكان
أولى لانه يقع في الايطاء
بناء على نسخة النوال فيما
تقدم ثم الكرامات جمع
الكرامة وهي أمر خارق
للسادة مقرون بالمعرفة
والطاعة خال عن دعوى
النبوة وبه فارق المعجزة
والولي هو العارف بالله
حسب ما يمكن من معرفة
الذات والصفات المواظب
على الطاعات المجتنب عن
السيئات المعرض عن
الانهماك في اللذات
والشهوات المدبر عن الدنيا
المقبل على العقبي المداوم
على ذكر المولى وفي المسئلة
خلاف المعتزلة

في منهم جوازها مطلقا) ينظر في معنى الاطلاق فان اراد به الدنيا والآخرة فهو مشكل مع ما تقدم نقله عن العلامة البزازي والنوبى من أن الخلاف الواقع بين أهل الحق والمعتزلة انما هو في دار الدنيا وقد نقل عبارة المصالح العلامة التونسي في شرحه مقرها ولم يتنبه للأطلاق المذكور فتأمل (قوله وخلاف الأستاذ الخ) خلاف بالرفع عطفًا على الخلاف الأول وهكذا نقل بعض الحنفية في كتبهم التفرقة بين طي المسافة واحياء الميت وقلب الجماد فنع صدور مثل ذلك عن الولي ولكن الصحيح المعول عليه قوله في شرح الوهبانية

في منهم جوازها مطلقا
معلمين بأن في جوازها
وقوع الاستباه بين المعجزة
وغيرها وخلاف الاستاذ
أبي اسحق الاسفراينى في
بعضها حيث قال كل ما جاز
تقديره معجزة لنبي لا يجوز
ظهور مثله كرامة لولى
واجيب بأن المعجزة شرطها
دعوى النبوة بخلاف
الكرامة حيث يقر
صاحبها بالمتابعة فان الولي
يخرج بدعوى النبوة عن
الاسلام فضلا عن الولاية
وبهذا تبين أن كل كرامة
لولى تكون معجزة لمتبوعه
من نبي

واثباتها في كل ما كان خارقا • عن النسفي النجم يروى وينصر
أى ينصر هذا القول بنص محمد بن الحسن رضى الله عنه اناؤن من بكرامات
الاولياء (قوله وأجيب الخ) أى عن خلاف المعتزلة وخلاف الاسفراينى
(قوله تكون معجزة لمتبوعه من نبي) فان كرامة التابع كرامة للمتبوع لانه
يظهر بها أنه لولى ولا يكون وليا الا أن يكون نحة في ديانتهم برسالة الرسول وديانته
الاقرار والتصديق برسالة الرسول (تبيد) قال أبو على الجوز جاني كن
طالبًا للاستقامة لا طالبًا للكرامة فان نفسك متحركة في طلب الكرامة
وربك يطلب منك الاستقامة وهو أصل كبير في الباب فان كثيرا من المجتهدين
المتعبدين سمعوا السلف الصالحين المتقدمين وما منحوا به من الكرامات
وخوارق العادات فنفسهم لا تزال تطلع الى شئ من ذلك ويحبون أن يرزقوا
شيأ منه ولعل أحدهم يبقى منكسر القلب متهما لنفسه في صحة عمله حيث لم
يحصل له خارق ولو علموا سر ذلك هان عليهم الامر فعملوا ان الله يقم على بعض
المجاهدين الصادقين من ذلك بابا والحكمة فيه أن يزداد بما يرى من خوارق
العادات وآثار القدرة يقينا فيقوى عزمه على الزهد في الدنيا والخروج عن
دعوى النفس فسبيل الصادق مطالبة النفس بالاستقامة فهي كل الكرامة
اه والحاصل أن كشف العلم بالامور الشرعية خيرة من كشفه بالامور الكونية مع
أن عدم الاول وتقصانه مضره في الدين بخلاف عدم الثاني بل ربما يكون عدمه
أنفع له (ثم اعلم) بأن النبي عليه السلام قال اتقوا فراسة المؤمن فانه ينظر بنور
الله ثم قرأ قوله تعالى ان في ذلك لايات للنوسمين أى للتفرسين رواه الترمذى من
رواية أبي سعيد الخدرى وما يتنبه له أن الفراسة ثلاثة أنواع ايمانية وسببها نور
يقذفه الله في قلب عبده وحقيقتها أنها خاطر يهجم على القلب ويثب عليه
كوثوب الاسد على الفريسة وهذه الفراسة على حسب قوة الايمان فن كان
أقوى ايمانا فهو أحد فراسته قال أبو سليمان الداراني الفراسة مكاشفة النفس
ومعانة الغيب وهى من مقامات الايمان اه وفراسة رياضية تحصل بالجوع

(ولم يفضل ولي قطدها نيا أورسولا في اتحال) قوله ولم يفضل بضم الضاد أي لم يزد فضل ولي أبداني جميع الأزمنة السابقة واللاحقة على فضيلة نبي أو رسول في اتساب لمة من ملل أهل الاسلام وكان الاولي تقديم رسولا على نيا كما لا يخفى لتكون أو بمعنى بل للترقي وان كان أريد بها التتويج وذلك لان الولي تابع للنبي ولا يكون التابع بأعلى مرتبة من المتبوع ولان النبي معصوم مأمون العاقبة والولي يجب أن يكون خائفا من الخاتمة ولان النبي مكرم بالوحي ومشاهدة الملائكة الكرام والرسول مأمور بتبليغ الاحكام وارشاد الأتباع بعد اتصافه بكمالات الولي في المقامات الفخام فما نقل عن بعض الكرامية من جواز كون الولي أفضل من النبي كفر وضلالة وعبرة النسفي في عقائده ولا يبلغ ولي درجة الانبياء أولى من عبارة الناظم لا فادتها نفي المساواة أيضا فلو قال ولم يبلغ بدل ولم يفضل لبلغ المرام وفضل الكرام

والسهر والتخلي فان النفس اذا تجردت عن العوائق والعلائق بالخلاتق صار لها من الفراسة والكشف بحسب تجردها وهذه فراسة مشتركة بين المؤمن والكافر ولا تدل على ايمان ولا ولاية ولا تكشف عن حق نافع ولا عن طريق مستقيم بل كشفها من جنس فراسة الولاية وأصحاب عبارة الرؤيا والاطباء ونحوهم وفراسة خلقية وهي التي صنف فيها الاطباء وغيرهم واستدلوا بالخلق على الخلق لما بينهما من الارتباط التي اقتضته حكمة الله كالاستدلال بصغر الرأس الخارج عن العادة على صغر العقل وبكبره على كبره وبسعة الصدر على سعة الخلق وبضيقة على ضيقه وبجمود العينين وكلال نظرهما على بلاة صاحبهما ووضف مرارة قلبه ونحو ذلك اه شرح الفقه الاكبر للشارح (قوله ولم يفضل ولي قطدها نيا الخ) ولي مرفوع فاعل يفضل قط ظرف زمان قدمضى حدثه ودهر امنصوب على الظرفية الزمانية ونيا مفعول يفضل ورسولا معطوف على نيا وفي اتحال جارو مجرور متعلق بيفضل (قوله فما نقل عن بعض الكرامية الخ) ما مبتدأ خبره كفر وضلالة والكرامية بتشديد الراء على المشهور وقيل بتحفيفها مع فتح الكاف كحرام وقيل مع كسر هاء فرقة من المشبهة نسبت الى عبدالله بن محمد بن كرام كذا في حاشية محمد بن قاسم الغزوي على شرح العقائد للسعد اه نعم قديقع تردد في أن مرتبة النبوة أفضل أم مرتبة الولاية بعد القطع بأن النبي متصرف بالمرتبتين وأنه أفضل من الولي الذي ليس بنبي فمنهم من قال بالاول بناء على أن النبوة تكميل للغير وهو بعد الكمال وفوقه في الجلال ويؤيده حديث فضل العالم على العابد كفضلي على أدناكم ومنهم من قال بالثاني معللا بأن الولاية عبارة عن العرفان بالله وصفاته وقربه منه وكرامته عنده والنبوة عبارة عن سفارة بينه وبين عبده وتبليغ أحكامه اليه والقيام بخدمة متعلقة بمصلحة العبد ولا يخفى أن مقتضى هذا التعليل يرجح القول الاول وهو كذلك اذ النبي جمع بين المرتبتين فقول الصوفية ان الولاية أفضل من النبوة معناه أن ولاية النبي أفضل من نبوته وقول بعضهم أيضا ان بداية الولاية نهاية النبوة معناه أن الولاية ما تحقق الابدقيام صاحبها بجميع ما تقرر من عند صاحب النبوة فان الولي من واطب على الطاعات ولم يرتكب شيئا من المحرمات فادام عليه امثال أمر واجتناب حظر فلا يطلق عليه اسم الولي العرفي وان كان يقال لكل مؤمن انه الولي اللئوي وأما ما حكى عن ابن العربي من خلاف ذلك فحسن الظن به أنه من المفتريات عليه المنسوبات اليه ذكره الشارح في الملحقات (قوله وفضل الكرام) بالنصب عطف على المرام أي وبلغ فضل الكرام كالنسفي (قوله

ماطلت الشمس الخ) بفتح اللام وكذا بفتح غربت من باب نصر وقوله أفضل مخفوض بالقحمة صفة لأحد لنعنه من الصرف (قوله الآية) بالنصب والرفع (ثم اعلم) بأن العبد مادام عاقلاً بالغالاً يصل الى مقام يسقط عنه الامر والنهي بشهادة واعبد ربك حتى يأتيك اليقين أى الموت فما ذهب اليه بعض أهل الاباحة من أن العبد اذا بلغ غاية المحبة وصف قلبه من الغفلة واختار الايمان على الكفر ان سقط عنه الامر والنهي ولا يدخله الله النار بارتكاب الكبائر وبعضهم الى أنه تسقط عنه العبادات الظاهرة ويكون عبادته الفكر وتحسين الاخلاق الباطنة كفرو زندقة وجهالة وضلالة فقد قال حجة الاسلام ان قتل هذا أولى من مائة كافر وأما قوله عليه السلام اذا أحب الله عبدالم يضرم الذنب فمناه عصمه من الذنوب فلا يلحقه ضرر العيوب أو وقفه للتوبة بعد الحوبة ومفهوم الحديث أن من أبغض الله فلا تنفعه طاعة حيث لا تصل رتبة عبادة سالحة ونية صادقة ولذا قيل

من لم يكن للوصال أهلاء فكل طاعته ذنوب

وأما نقل عن بعض الصوفية من أن العبد السالك اذا بلغ مقام المعرفة سقط عنه تكليف العبادة فوجد بعض المحققين منهم بان التكليف مأخوذ من الكلفة بمعنى المشقة والعارف يعبد ربه بلا كلفة ومشقة بل يتلذذ بالعبادة وينشرح قلبه بالطاعة ويزداد شوقاً ونشاطاً بالزيادة علمانها سبب السعادة ولذا قال بعض المشايخ الدنيا أفضل من الآخرة لانها دار الخدمة والآخرة دار النعمة ومقام الخدمة أولى من مرتبة النعمة وقد حكى عن علي رضي الله عنه أنه قال لو خيرت بين المسجد والجنة لاخترت المسجد لانه حق الله والجنة حظ النفس ومن ثم اختار بعض الاولياء طول البقاء في الدنيا على الموت مع وجود اللقاء في العقبى اه كلام الشارح في الملحقات (قوله وللصديق رجحان جلى الخ) للصديق جار ومجرور خبر مقدم ورجحان مبتدأ مؤخر و جلى صفة رجحان وعلى الاصحاب جار ومجرور متعلق ب رجحان ومن غير جار ومجرور واحتمال مجرور باضافة غير اليه محله رفع لانه صفة لرجحان وتقدم تعريف الصحابي أول الكتاب (قوله الحق ان أفضل الصحابة هو أبو بكر رضي الله عنه) أبو بكر كنيته وكان اسمه في الجاهلية عبد الكعبة فسماه رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الله وأسم ابيه أبو قحافة عثمان بن عامر ابن عمرو بن كعب بن سعد بن تيم بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب القرشي التيمي شرح الفقدا لا كبر للشارح (قوله لانه عليه السلام جعله خليفة في قيام الصلاة الخ) فيبقى بعد موته خليفة في الصلاة وفي غير الصلاة بطريق الاولى ولذا قال عمر

ومن الادلة الواضحة في هذا المقام قوله عليه السلام ماطلت الشمس ولا غربت على احد بعد النبيين أفضل من أبي بكر فانه صرح عليه السلام بأن النبيين أفضل من أبي بكر وهو أفضل من غيرهم فيكون أفضل من كل ولى اذ من المعلوم ان اولياء هذه الامة أفضل من اولياء الامم السابقة لقوله تعالى كنتم خير امة اخرجت للناس الآية فاذا كان من هودون النبيين أفضل من جنس الولى فالنبيون أفضل من الاولياء بل صرح النسفي في عمدته ان نبيا واحدا أفضل من جميع الاولياء (وللصديق رجحان جلى على الاصحاب من غير احتمال) قال ابن جماعة الحق ان أفضل الصحابة هو أبو بكر رضي الله عنه وهو الخليفة بعده بالحق انتهى لانه عليه السلام جعله خليفة في قيام الصلاة التي هي عمدة أحكام الاسلام

رضي الله عنه رضيك رسول الله صلى الله عليه وسلم لدينا أفلان رضاك لدينا نام
 بايعه جميع الانصار الاسعد بن عباد لان كان هو الذي يطلب الولاية اه وفي
 شرح العقائد ان الصحابة قد اجتمعوا يوم توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم في
 سقيفة بني ساعدة واستقر اراهم بعد المشاورة والمنازعة على خلافة ابي بكر
 رضي الله عنه واجتمعوا على ذلك وبايعه على رضي الله عنه على رؤس الاشهاد بعد
 توقف كان مندولولم تكن الخلافة حقاله لما اتفق عليها الصحابة ولنازعه على رضي
 الله عنه كما نازعه معاوية ولا حجة عليه لو كان في حقه نص كما زعمت الشيعة وكيف
 يتصور في حق اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الاتفاق على الباطل وترك
 العمل بالنص الوارد (قوله ولقب ابي بكر بالصديق) لقبه بذلك النبي صلى الله عليه
 وسلم كما يأتي قريبا (قوله من غير تعلمم بالثناء المثلثة المضمومة يقال تعلمم في
 الكلام تردد فيد) قوله وفي المراج بلا تردد الخ) وذلما أخبره صلى الله عليه وسلم
 بما حصل له ليلة الاسراء قال لو اخبرتنى بأكثر من هذا لصدقتك وقال ابي جهل
 فبجده الله هذا سحر مستمر فسمى ابا جهل لذلك (قوله فالمعنى أن لابي بكر الخ) قد
 حكى الاجماع على ذلك ولا عبرة بمخالفة الروافض هنالك (قوله وفي المسئلة خلاف
 الشيعة) تقدم بطلان مذهبهم (قوله وللفاروق رجحان وفضل * على عثمان الخ)
 للفاروق جار ومجور وخبر مقدم ورجحان مبتدأ وخرو وفضل عطف على رجحان
 وعلى عثمان جار ومجور ومتعلق برجحان وفضل * وذى النورين صفة لعثمان
 وذى مضاف والنورين مضاف اليه وقوله على محتمل أن يكون صفة لرجحان
 أو لعثمان وعليه شرح النوبى فقال أى مرتفع الشأن فى المعرفة قال ابن مسعود
 رضى الله عنه قدمات تسعة أعشار العلم بموت عمر رضى الله عنه قالوا أراد المعرفة
 وعن كعب أنه صلى الله عليه وسلم قال أول من يصافحه الحق عمر وأول من يسلم
 عليه وأول من يأخذ بيده فيدخله الجنة (قوله الفاروق) هو عمر رضى الله عنه ابن
 الخطاب بن نفيل بن عبد العزى بن رياح بن عبد الله بن قرط بن رزاح بن عدي بن
 كعب القرشى العدوى (قوله لفرقه بين الحق والباطل) لقوله عليه الصلاة
 والسلام ان الله ينطق بالحق على لسان عمر أو بين المنافق والموافق لما نزل في حقه
 قوله تعالى الم ترالى الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل اليك الا يوق قد اجتمعوا
 على فضيلته وحقية خلافة وقصة قتل عمرو أمر الشورى والمبايعة لعثمان
 المذكورة فى صحيح البخارى بطولها اه شرح الفقه الاكبر وقال الشارح النوبى
 وفضله مشهور فقد روى أن جبريل كان جالسا عند النبي صلى الله عليه وسلم
 فأقبل عمر رضى الله عنه فقال جبريل يا محمد هذا عمر بن الخطاب قد أقبل فقال

ولقب ابي بكر بالصديق
 لتصديقه النبي صلى الله
 عليه وسلم فى النبوة من غير
 تعلمم وفى المراج بلا تردد
 وفى الرياض للمحب الطبرى
 ان النبي صلى الله عليه وسلم
 هو الذى لقبه بالصديق
 والرجحان الفضل فى الرتبة
 والجلى هو الامر الظاهرا
 والاحتمال الشك والتردد
 والتجويز فالمعنى أن لابي بكر
 الصديق ترجيحا ظاهر
 وتفضيلا باهر اعلى سائر
 الصحابة من غير احتمال
 تجويز خلافة ولا شك
 ولا تردد فى صحة خلافته وفى
 المسئلة خلاف الشيعة
 وكثير من المعتزلة حيث قالوا
 بتفضيل على على سائر
 الصحابة رضى الله عنهم
 اجمعين
 (وللفاروق رجحان وفضل
 على عثمان ذى النورين على)
 الفاروق هو عمر رضى الله
 عنه لقب به لفرقه بين
 الحق والباطل وفى تهذيب
 النووى ورياض المحب
 الطبرى أنه عليه السلام
 لقبه بذلك

صلى الله عليه وسلم يا جبريل أتعرفون عمر في السماء فقال والذي بعثك بالحق نبيا
ان عمر في السماء أعرف منه في الارض فقال يا جبريل أخبرني بفضائل عمر
فقال يا محمد لو مكثت عندك ما جلس نوح قومه ما نفذت فضائل عمروان عمر
حسنة من حسنات أبي بكر رضي الله عنه (قوله وأما وصف عثمان بنى النورين الخ)
وقيل المراد بالنورين السعادة والشهادة وقيل لان النبي صلى الله عليه وسلم دعا
لابي بكر بدعوة ولعمر بدعوة ولعثمان بدعوتين اشرح الفقه الاكبر والنوبى (قوله
زوجهم كلثوم) وقال لو كانت لي أخرى لزوجتها اياه ويقال لم يجمع بين بنتي نبي من
لدى آدم الى قيام الساعة الا عثمان (قوله وقوله على الخ) يشير الى أنه وصف
لعثمان وقوله على ما عليه جمهور أهل السنة فان بعضهم ذهبوا الى تفضيل على
على عثمان أى من أهل بغداد ومنهم سفيان الثوري وتقل المازرى أن مالكا توقف
بينهما لكن حكى القاضى عياض ان مالكا رجح الى قول الاكبر والذي استقر
عليه مذهب أهل السنة والجماعة تقديم عثمان لا طباق أكثر السلف على ذلك
والادلة على ترتيب أفضليتهما من السنة كثيرة لم تزل تتضافر أدلتها وتظهر
قوتها حتى صارت كفلق الصبح في الظهور يعلو هانور فوق نور اهانوبى قلت فهذا
تبيين أن ما ذكره السعد في شرح العقائد منظور فيه (قوله وذو النورين حقا كان
خيرا من الكرار الخ) ذو النورين مبتدأ ومضاف اليه وحقا قسم أو مصدر لمقدر
وجملة كان خيرا خبر الخبر المبتدأ في محل رفع ومن الكرار جار ومجرور متعلق بخبر او في
صف القتال جار ومجرور ايضا ومضاف اليه صلة الكرار وفي نسخة
وذى النورين بالياء فيحتمل أن يكون عطف على قوله وللفاروق وهو خبر مبتدأ
محذوف تقديره ولذى النورين رجحان ويحتمل أن يكون مبتدأ مرفوعا او مقدر
على آخره منع من ظهورها اشتغال المحل بياء الحكاية في قوله على عثمان
ذى النورين فان ذى النورين صفة لعثمان المجرور بالفتحة لكونه ممنوعا من
الصرف وهو عثمان بن عفان بن العاص بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف بن
قصي القرشي الاموى اه قال العلامة النسوبى فاذا كان أفضل منه في حال
مجاهدته مع الكفار فهو أفضل منه في باقي الاحوال (قوله يحتمل أن يكون قسما)
فتقديره والله يانه يمين عند العرب كيقينا وقطعا متوسطا بين المبتدأ والخبر
الذين هما جواب القسم وانما أكده لدفع توهم بعض أهل السنة من أهل
الكوفة القائلين بالتوقف في تفضيل على على عثمان (قوله وللكرار فضل بعد
هذا على الاغيار الخ) للكرار جار ومجرور خبره مقدم على مبتدئه وهو فضل
وبعد نصب على الظرفية والعامل فيه فضل وذا اسم اشارة في محل جر لاضافة

وأما وصف عثمان بنى
النورين فلأن النبي صلى
الله عليه وسلم زوجته
ابنته رقية ولما ماتت
زوجهم كلثوم وقوله على
أى على القدر والمرتبة
بالنسبة الى سائر الصحابة
على ما عليه جمهور أهل
السنة فان بعضهم ذهبوا
الى تفضيل على على عثمان
رضى الله تعالى عنهما
وذو النورين حقا كان خيرا
من الكرار في صف القتال
(قوله حقا) يحتمل أن يكون
قسما أو أن يكون مصدرا
لفعل مقدر أى حق حقا
يعنى ثبت ثبوتا كونه أفضل
من على الموصوف بالحيدر
الكرار في صف القتال
الذى لم يقع له نعت الفرار
لأبلا اختيار ولا بالاضطرار
وذلك لثبوت قلبه في مقام
القرار
(وللكرار فضل بعد هذا
على الاغيار طرا لا تبالي)

أى على غير المذكورين من الصحابة الكبار جميعا لا تبال ولا تكترث بغير هذا القول من أقوال الاغيار وطاسل أبو الطفيل أعلى أفضل أم معاوية قال الأيرضى معاوية أن يكون مساويا لعل حتى يطمع في أن يكون أفضل منه وقوله بعد هذا أى بعد ما ذكر من تفضيل الثلاثة عليه وبعد ﴿ ٦٦ ﴾ ذكر ذى النورين وعلى هذين

الى بعد على الاغيار جار ومجرور وطرأ منصوب على التمييز لا تبالي لالتنى وتبالي فعل مضارع من المبالاة ويجوز أن يكون بالخطاب أو بالغبية أى لا تبالي أنت أو لا يبالي القائل والكرار على بن أبي طالب بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصي القرشي الهاشمي وهو المرتضى زوج فاطمة الزهراء وابن عم المصطفى والعالم في الدرجة العليا والمعضلات التي سأله كبار الصحابة ورجعوا الى فتواها فضيلة كثيرة شهيرة بحقبة قوله عليه الصلاة والسلام أنا مدينة العلم وعلى بابها وقوله أقضاكم على شرح الفقه الأكبر للشارح (قوله لقوله) أى مقتخرا سبقتكم الى الاسلام طرا الخ وبعده

وسبقتكم الى الايمان قهرا * بصارم همتي وسان عزمي

(قوله أن اسلام الصبي صحيح) أى كارتداده بلا قتل لو رجع والمراد به المميز كما بن سبع سنين خلافا للشافعي فانه لا يصح اسلامه ولا ارتداده عنده (قوله الخلافة بعدى ثلاثون سنة الخ) لخلافة أبي بكر رضى الله عنه كانت ستين وثلاثة أشهر وتسع ليال واستكمل سن رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثا وستين سنة وتوفى سنة ثلاث عشرة من الهجرة ثم ولى بعده عمر بن الخطاب رضى الله عنه وهو اول من سمي بأمر المؤمنين من الخلفاء عشر سنين وستة أشهر واستكمل ايضا سن رسول الله صلى الله عليه وسلم وتوفى مستهل المحرم سنة أربع وعشرين ثم ولى بعده عثمان بن عفان رضى الله عنه اثنتى عشرة سنة الا اثنتى عشرة ليلة و قتل يوم الجمعة ثمان عشرة خلون من ذى الحجة سنة خمس وثلاثين وهو ابن تسعين سنة ثم ولى بعده على بن أبى طالب رضى الله عنه خمس سنين الا ثلاثة أشهر و قد قتل عنه أنه علم السنة والشهر والليلة التي يقتل فيها وأنه لما خرج الى صلاة الصبح صاحت الديوك في وجهه فطردن عنه فقال دعوهن فانهن نوائح وقد ضرب به ابن ملجم بسيف مسموم في جبهة وأوصله دماغ ليلة الجمعة وتوفى ليلة الاحد التاسع أو السابع عشر من رمضان سنة أربعين وخلص الشارح مدتهم فقال مدة خلافة أبى بكر سنتان وعمر عشر وعثمان اثنتا عشرة وعلى ست والعرب كثير اما تحذف الكسورا وتجبرها فلا بأس بترك الزيادة والنقصان انتهى وبعد هؤلاء الاربعة فى الفضيلة باقى العشرة المشهود لهم بالجنة وهم سعد بن ابى وقاص وسعيد بن زيد وطلحة والزبير وعبد الرحمن بن عوف وأبو عبيدة عامر بن الجراح

التقديرين فذكره تأكيد للعلم به أو للإشارة الى الرد على القائلين بتفضيل على على الثلاثة أو على القائلين بتفضيله على عثمان فقط أو بالوقف عن المفاضلة بينهما واختلف فى أول من آمن من الصحابة فقيل على لقوله سبقتكم الى الاسلام طرا غلاما ما بلغت أو ان حلى وهذا دليل لاصحابنا أن اسلام الصبي صحيح خلافا للشافعي وقد ثبت أنه عليه السلام دعا عليا الى الاسلام وهو ابن سبع سنين وقيل ابو بكر وقيل خديجة وقيل زيد بن أرقم وجمع بأن أول من آمن من الرجال ابو بكر ومن الصبيان على ومن النساء خديجة ومن الموالي زيد ثم قيل العبرة بايمان أبى بكر اذ لا مرتبة للصبي والمرأة والعتيق عند الناس ويعلم من تفضيل كل من الاربعة على من بعده على الترتيب المذكور تفضيله على سائر الصحابة لانقاذ الاجماع على أفضلية

فاهل

الاربعة على سائر الصحابة فن بعدهم واستحقاق هؤلاء الاربعة رتبة الخلافة على الترتيب المذكور كما يدل قوله عليه السلام الخلافة بعدى ثلاثون سنة

وذكر الشارح القدسي أنهم أفضل ممن عدا أولاد النبي صلى الله عليه وسلم من الصحابة وفيه بحث لا يخفى لانه يأتي في كلام الناظم

﴿ ٦٧ ﴾

ترجم الصديقة على فاطمة رضي الله عنها

وهي أفضل بنات النبي صلى الله عليه وسلم لما روى البزار من طريق عائشة أنه عليه السلام قال لفاطمة هي خير بناتي انها أصيبت بي يعني من جملة فضيلتها ان أكون في صحيفتها لأني أموت في حياتها بخلافهن فانهن متن في حياته صلى الله عليه وسلم فكان في صحيفته ثم الاجماع قائم على تفضيل الاربعة على عائشة فيكونون أفضل من أولاده صلى الله عليه وسلم نعم صرحوا بأن الاصحاح ان أولاد علي رضي الله عنه من فاطمة أفضل من سائر أولاد الصحابة رضي الله عنهم وقد أعرب أيضا حيث قال لافي قوله لا تبالي نافية لانهية بدليل عدم جزم الفعل بعدها انتهى ولا يخفى غرابته اذا عبرة بكتابة الياء في لا تبالي فانه يحتمل أن تكون لانهية وعلامة جزمها حذف الياء التي هي لام الفعل لانه من بالي يبالي وان هذه الياء للاشباع ويحتمل أن تكون لانهية والياء أصلية ولا شك أن المعنى على النهي ولو قدر أن تكون الصيغة للنهي

فأهل بدر فأهل أحد الذي شهدوا وقتبهما فأهل بيعة الرضوان فسائر الصحابة فالتابعون فتابعوهم فبأبي الامة فسائر الامم كأمير والتفضيل بين الصحابة قطبي وذهب اليه امام الحرمين وتوسط بعض العلماء فقال ينبغي ترجيح الاول بالنسبة الى تفضيل الشيخين ومحبة الخنيتين وهما عثمان وعلي لان الخنن هو الصهر ومن جعلهما الحسن والحسين فقد غلط نوبى (قوله الخلافة بعدى ثلاثون سنة) تمام الحديث ثم تصير ملكا عضوا والمراد بالخلافة الكاملة التي لا يشوبها شيء من المخالفة وقيل المتابعة تكون ثلاثين سنة وبعدها قد تكون وقد لا تكون اذ قد ورد في حق المهدي أنه خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا يشكل بخلافة العباسية وبعض الرواية كعمر بن عبدالعزيز فان اطلاق الخلافة على الخلفاء العباسية كان على المعاني اللغوية المجازية العرفية دون الحقيقة الشرعية ففي الحقيقة لم يكونوا خلفاء بل كانوا ملوكا وأمرأه نبه على ذلك السعد والشارح في شرح الفقه الاكبر (قوله ممن عدا أولاد النبي صلى الله عليه وسلم) في الفقه الاكبر وقاسم وطاهر وابراهيم كانوا بنى رسول الله صلى الله عليه وسلم وفاطمة وزينب ورقية وأم كلثوم بنات رسول الله صلى الله عليه وسلم ورضى عنهن (قوله افضل من أولاد سائر الصحابة) كأبي بكر وعمر وعثمان رضى الله عنهم لقربهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم فهم العترة الطاهرة والذرية الطيبة الذين اذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا وأما بقية أولاد الصحابة فترتيبهم في الفضل على ترتيب فضل آبائهم (تنبيه) قال الامام الاعظم في الفقه الاكبر ولا تذكر الصحابة الا بخير يعني وان صدر من بعضهم ما فيه صورة شرفانه انما كان عن اجتهاد ولم يكن على وجه فساد من اصرار أو عناد بل كان رجوعهم الى خير معاد بناء على حسن الظن بهم ولقوله عليه الصلاة والسلام خير القرون قرني وقوله عليه السلام اذا ذكر أصحابي فأمسكوا ولذا ذهب جمهور العلماء الى ان الصحابة كلهم عدول قبل فتنة عثمان وعلي وكذا بعدهما لقوله عليه الصلاة والسلام أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم وقال ابن دقيق العيد في عقيدته وما نقل فيما شجر بينهم واختلفوا فيه فندهما هو باطل وكذب فلا يلتفت اليه وما كان صحيحا أولناه تأويلا لحسن الانثناء عليهم من الله سابق وما نقل اليينا من الكلام اللاحق محتمل للتأويل والمشكوك والموهوم لا يبطل المحقق والمعلوم هذا وقال الشافعي رضى الله عنه تلك دماء طهر الله أيدينا عنها فلانلوث ألسنتنا بها وسئل أجد عن امر علي وعائشة فقال تلك أمة قد دخلت لهما ما كسبت ولكم ما كسبتم ولا تسئلون عما كانوا يعملون

وقال أبو خنيفة لولا على لم نعرف السيرة في الخوارج اه كلامه مع شرحه للشارح
 (ثم اعلم) بأن العلماء أجمعوا على أن نصب الامام واجب وانما الخلاف في انه
 يجب على الله أو على الخلق بدليل سمى أو عقلي والمذهب أنه يجب على الخلق
 سما لقوله عليه السلام من مات ولم يعرف امام زمانه مات ميتة جاهلية ولان الامة
 قد جعلوا أهم المهمات بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم نصب الامام حتى قدموه
 على الدفن وكذا بعد موت كل امام ولان كثير من الواجبات الشرعية يتوقف عليه
 وقد أشار الى ذلك العلامة النسفي في عقائده حيث قال والمسلمون لا بد لهم من امام
 يقوم بتنفيذ احكامهم واقامة حدودهم وسد ثغورهم وتجهيز جيوشهم وأخذ
 صدقاتهم وقهر المتغلبة والمصلحة وقطاع الطريق واقامة الحج والاعباد وقطع
 المنازعات الواقعة بين العباد وقبول الشهادات القائمة على الحقوق وتزويج
 الصغار والصغار الذين لا ولياء لهم وقسمة الغنائم ثم ينبغي أن يكون الامام
 ظاهرا لا مختفيا منتظرا ويكون من قريش ولا يجوز من غيرهم ولا يختص بنبي
 هاشم وأولاد على رضي الله عنه ولا يشترط أن يكون معصوما ولا أن يكون أفضل
 أهل زمانه ويشترط أن يكون من أهل الولاية قادر اعلى تنفيذ الاحكام وحفظ
 حدود الاسلام وانصاف المظلوم من الظالم ولا ينزل بالفسق والجور اه قلت
 ولا يدعى عليه لوجار بل يدعى له بالسداد (قوله وللصديقة الرجحان فاعلم * على
 الزهراء الخ) الرجحان مبتدأ مؤخر فاعلم فعل أمر مبني على السكون وعلى الزهراء
 جار ومجرور متعلق بالرجحان وفي بعض الخلال جار ومجرور متعلق به أيضا (قوله
 والمراد بالصديقة عائشة) وانما سميت بذلك لكثرة صدقتها في القول والفعل غاية
 الصدق نوبى (قوله وبالزهراء وفاطمة) سميت فاطمة لما ورد مرفوعا من أن الله
 فطمها وذريتها من النار يوم القيامة وروى مرفوعا أيضا ان الله فطمها ومحبيها
 من النار وسميت بتولا أيضا لا تقطاعها عن نساء زمانها فضلا ودينا ونسبا
 وحسبا وقيل لا تقطاعها عن الدنيا شرح الفقهاء الأكبر للشارح (قوله ولقبت
 بها) أى بالزهراء ولينظر من لقبها (قوله ولم ير لها دم في ولادتها الخ) فقد روى
 أنها ولدت قبل غروب الشمس فاعتسلت وصالت الصلاة في وقتها وما قيل انها لم
 تحض لان أصل خلقتهما من تفاح الجنة وهو أنه صلى الله عليه وسلم أدخل الجنة
 ليلة المعراج فلما أراد الخروج أعطاه رضوان تفاحة من تفاح الجنة كان ريحها
 أطيب من المسك وألين من الزيد وأحلى من العسل فلما أكلها رسول الله صلى الله
 عليه وسلم تقوى وتفرقت القوة في جميع أعضائه فقرب من خديجة تلك الليلة
 حملت بفاطمة فهو قول باطل لان خديجة رضي الله عنهما ماتت قبل المعراج

(والصديقة الرجحان فاعلم
 على الزهراء في بعض
 الخلال)
 بكسر الخاء جمع الخلة
 بضمها بمعنى الخصلة والمراد
 بالصديقة عائشة وبالزهراء
 فاطمة رضي الله عنهما
 ولقبت بها لانها لم تحض
 قط ولم ير لها دم في ولادة
 حتى لا تقوتها صلاة كما
 ذكره صاحب الفتاوى
 الظهيرية من الحنفية
 والمحج الطبري من الشافعية
 وأورد فيه حديثين ثم اعلم
 ان المصنف أراد أنه لم يرد
 نص بتفضيل عائشة على
 فاطمة وانما ورد رجحانها
 عليها

من جهة كثرة الرواية والدراية أو من حيثية كونها في الآخرة مع النبي صلى الله عليه وسلم في الدرجة العالية وفاطمة مع علي رضي الله عنهما فستان ما بينهما وهذا لاينا في ما نقل عن الامام مالك من ان فاطمة بضعة من النبي صلى الله عليه وسلم ولا أفضل على بضعة منه أحد اذ فانه من هذه الحثيث ليس يخالفه أحد في هذه القضية وقد نقل بعض الشراح تفضيل عائشة على فاطمة عن أكثر العلماء ثم محكى تفضيل فاطمة على عائشة عن بعض وعن بعض آخر أنه لا فضل لاحدهما على الاخرى وهو محتمل التساوى والتوقف في المفاضلة بل الوقف هو المذهب الاسلام كما قاله ابن جماعة وهو الذي مال اليه القاضي أبو جعفر الاستروشني من الخفية وبعض الشافعية لتعارض الأدلة في ذلك لقوله عليه

﴿ ٦٩ ﴾

الجنة أو نساء المؤمنين أو نساء هذه الامة و لقوله عليه السلام فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام رواهما الشيخان وأراد الثريد باللحم كإرواء معمر في جامعه مفسرا عن قتادة وأبان يرفعه فقال فيه كفضل الثريد باللحم قال السهيلي في روضته ووجه التفضيل من هذا الحديث أنه قال في حديث آخر سيد ادم الدنيا والآخرة اللحم مع ان الثريد اذا أطلق لفظه فهو ثريد اللحم كما أنشد سيويه اذا ما الخبر تأدمه بلحم فذلك أمانة الله الثريد وقال السبكي فاطمة أفضل ثم خديجة ثم عائشة ووافق

قوله من جهة كثرة الرواية والدراية) لاخفاء في أنها من الستة المكثرين في الحديث وهم هي وابن عباس وأبو هريرة وابن عمر وجابر بن عبد الله وأنس فقد روت ألف حديث ومائتي حديث وعشرة أحاديث نوبى (قوله وهذا لاينا في ما نقل عن الامام مالك الخ) وقد نقل أيضا عن ابن زواد حين سئل أى أفضل هي أم أمها قال فاطمة بضعة النبي صلى الله عليه وسلم فلا تعدل بها أحدا (قوله ثم محكى تفضيل فاطمة على عائشة عن بعض الخ) لعل سنده مارواه مسلم أن النبي عليه السلام قال لها أما ترضين أن تكوني سيدة نساء المؤمنين وفي رواية أحد أفضل نساء أهل الجنة (قوله وقال السبكي فاطمة أفضل ثم خديجة ثم عائشة الخ) قلت وقد صحح ابن العماد أيضا أن خديجة أفضل من عائشة وقال السيوطي وفي التفضيل بين خديجة وعائشة أقوال ثالثها التوقف هذا وقد ورد كإرواء الطبراني عن أم سلمة قلت يا رسول الله انساء الدنيا أفضل أم الحور العين قال نساء الدنيا أفضل من الحور العين كفضل الظهارة على الطانة قلت يا رسول الله وبم ذلك قال لصلواتهن وصيامهن وعبادتهن الله انتهى كلام الشارح في شرح الفقه الاكبر (قوله وقد أوضحت الدليل الاظهر في شرح الفقه الاكبر) ذكر هناك جملة من الاحاديث والاقوال لم يظهر لي اعتماده على شيء منها (قوله ولم يلحن بزيدا بعد موت * سوى المكثار الخ) يلحن مضارع مجزوم ولم يلحن بزيدا مفعول مقدم ممنوع من الصرف للعلمية ووزن الفعل وسرف لضرورة النظم وبعد منصوب على الظرفية ومضاف الى ما بعده وسوى فاعل مؤخر مرفوع تقدير اوسوى مضاف والمكثار مضاف اليه وفي الاغراء جار ومجرور متعلق

البلقيني وقد أوضحت الدليل الاظهر في شرح الفقه الاكبر (ولم يلحن بزيدا بعد موت * سوى المكثار في الاغراء غالى) وفي نسخة ولن يلحن وتنوين يزيد ضرورة والمكثار بكسر أوله المبالغ في الكثرة والاغراء بكسر الهمزة الفساد والتحريض عليه وغالى بالعين المعجمة اسم فاعل من الغلو وهو المبالغة في التعصب وهو بدل من المكثار والمعنى لم يلحن أحد من السلف يزيد بن معاوية سوى الذين أكثروا القول في التحريض على لعنه وبالغوا في أمره وتجاوزوا عن حده كالرفضة والخواارج وبعض المعتزلة بأن قالوا رضاه بقتل الحسين واستبشاره واهاتته أهل بيت النبوة مما تواتر معنا كما ذهب اليه التفازاني

ورد بأنه لم يثبت بطريق الآحاد فكيف يدعى التواتر في مقام المراد مع أنه نقل في التمهيد عن بعضهم ان يزيد لم يأمر بقتل الحسين وإنما أمرهم بطلب البيعة أو بأخذه وجاهه اليه فهم قتلوه من غير حكمه على أن الامر بقتل الحسين بل قتله ليس موجبا لعنه على مقتضى مذهب أهل السنة من أن صاحب الكبرة لا يكفر فلا يجوز عندهم لعن الظالم الفاسق كما قتله ابن جماعة يعني بينه والإ فلا شك أنه يجوز لعنة الله على المظالم والفاسق لقوله تعالى الالعة الله على الظالمين ولقوله عليه السلام لعن الله آكل الربا وموكله ثم نقل عن بعض مشايخه أنه يجوز لعنه معينا بل في وجهه ولعله أراد به الزجر لينتهي عن فعله وهذا قد يتصور في حياته بخلاف ما بعد مماته اذ لا يجوز لعن كافر بعينه حينئذ الا اذا علم بدليل قطعي أنه مات

﴿ ٧٠ ﴾

كافر اوله هذا وجه تقييد

الناظم بما بعد الموت اذ يحتمل أن يختم له بخير وفي الخلاصة وغيرها أنه لا ينبغي لعنه لان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن لعن المسلمين ومن كان من أهل القبلة و يجوز بعض العراقيين لعنه قال لما أنه كفر بما استحل من محارم الله بفعله في أهل بيت النبوة انتهى ولا يخفى ان الاستحلال أمر قلبي ظني غائب عن ظاهر الحال ولو قرض وجوده أو لا يحتمل انه مات تأبى عنه آخره فلا يجوز لعنه لا باطنا ولا ظاهرا وهكذا الجواب عما روى ان صح أنه قال ليت أشياخي يسدر شهدوا

بالمكثار و غالى بدل من المكثار (قوله ورد الخ) هكذا قال الكمال بن ابي شريف ولعل هذا بالنسبة الى اطلاع الشارح أى السعد وأمانحن فلم نجد بلغ حد الشهرة وبالجملة فكلام التفاتانى في غاية من التعسف وقال حجة الاسلام في الاحياء فان قيل هل يجوز لعن يزيد لكونه قاتل الحسين أو أمر به قلنا هذا مما لم يثبت أصلا فلا يجوز أن يقال قتله أو أمر به فضلا عن لعنه ولأنه لا يجوز نسبة مسلم الى كبرة من غير تحقيق بل لا يجوز أن يقال ان ابن ملجم قتل عليا ولا أبو لؤلؤة قتل عمر فان ذلك لم يثبت متواترا ولا يجوز أن يرمى مسلم بفسق وكفر من غير تحقيق وعلى الجملة ففي لعن الاشخاص خطر فليجتنب ولا خطر في السكوت عن لعن ابليس فضلا عن غيره (قوله والافيجوز لعن الظالم والفاسق) أى مرادا به الجنس بدليل الاستدلال قال في شرح الفقه الاكبر والسرفيه أن ذلك ليس لعنا على أحد في الحقيقة بل هو نهى عن الفعل الذى يترتب اللعن عليه و بيان لقبه ويجابه بعد فاعله عن رحمة الله وشفاعته رسوله (قوله من وقع الأسل) يعنى الرماح نوبى (قوله فغير ظاهر برهانه) نعم ان حمل ذلك بالنسبة الى دفع القتل عنه يكون ظاهر البرهان وصار في هذا نظير ساب الرسول والشخين اذا تاب فانه لا تقبل توبته ويقتل حدا وهذا صرح الشارح في شرح الفقه الاكبر بانتفاء كفر ساب الشخين وهو مخالف لما عليه عامة المتون والشروح من الحكم بكفره وعدم قبول توبته في دفع القتل عنه (قوله وايمان المقلد ذو اعتبار* بأ نواع الدلائل الخ) ايمان مبتد أو مضاف لما بعده وذو اعتبار خبره ومضاف لما بعده

جزع الخ زرج من وقع الأسل * وكذا ما نقل عن صاحب التمهيد من أن الاصح هو ان تقول بأن ايضا يزيد لو أمر بقتل الحسين أو رضى بذلك فانه يجوز اللعن عليه والافلاو كذا قاتله لا يكفر من غير استحلال انتهى ولا يخفى ما فيه من التناقض حيث أطلق اللعن على مجرد الأمر بقتله ورضاه وقيد قاتله بغير استحلال فان من المعلوم أن القتل أشد من الأمر بالقتل مع ان قتل غير الانبياء ليس بكفر عند أهل السنة خلافا للخوارج والمعتزلة وأهل البدعة فلا شك ان السكوت أسلم والله أعلم وأما ما ذكره شارح من أن من قتل نبياً لا تقبل توبته ولا يصح ايمانه فغير ظاهر برهانه لان الايمان والتوبه يجبان ما قبلهما بالا جماع (وايمان المقلد ذو اعتبار* بأ نواع الدلائل كالتصال) هو بكسر النون جمع نصل وهو حديدة السيف والسهم ونحوهما والتقليد قبول قول الغير بلا دليل

فكانه لقبوله جملة قلادة في عنقه والمعنى ان ايمان المقلد معتبر عند الاكثر بانواع الادلة القاطعة ومن الدلائل الواضحة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يكتفى بالايان من الاعراب الخالين عن النظر في هذا الباب بمجرد التلفظ بكلمة الشهادة ﴿ ٧١ ﴾ وتقل عن المعتزلة القول بعدم اعتبار ايمان المقلد ونسب الى

الاشعري أيضا لكن قال الاشعري انه افتراء عليه فاذكره ابن جماعة أن مذهب الاشعري والقاضي ان ايمان المقلد غير معتبر بخلاف الظاهرية والسادة الحنفية ليس في محله ثم التحقيق ما ذكره السبكي من أن التقليد ان كان أخذًا بقول الغير من غير حجة ولا جزم به فلا يكفي ايمان المقلد قطعًا لانه لا ايمان مع أدنى تردد فيه وان كان التقليد أخذ قول الغير بغير حجة لكن جز ما يكفي ايمانه عند الاشعري وغيره انتهى ويؤيده اصول أهل السنة من أن الايمان هو التصديق بما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم من عند الله تعالى والاقرار به على ما اختاره بعض أئمة الحنفية كشمس الأئمة السرخسي ونفر الاسلام الزدوى خلافا لجمهور المحققين ومنهم الشيخ ابو منصور الماتريدي ومعظم

أيضاً نواع الدلائل جارية ومجروور ومضاف اليه والباء للسببية كالنصل جار ومجروور والكاف للتشبيه والاعتبار ردالشي الى نظيره في معناه ومنه العبرة وهو الامر الذي يعتبر ليستدل به على غيره ويراد به الحالة التي يتوصل بها من معرفة المشاهد الى ما ليس بمشاهد من قبيل الاكتفاء وأنواع بمعنى أصناف والدلائل جمع دليل وهو ما يمكن التوصل بصحيح النظر فيه الى العلم المطلوب خبري ولما كانت الدلائل قطعية غير قابلة للتأويل وشبهها بالنصل من حيث النفاذ والتاثير فكما أن النصل تؤثر في الاجسام فالدلائل تؤثر في المدلولات فقال كالنصل نوبي (قوله فكانه) اي المقلد بالكسر بقبوله الباء سببية والضمير يرجع الى قول الغير وهو المقلد بالفتح (قوله بمجرد التلفظ) متعاقب يكتفى (قوله وتقل عن المعتزلة القول بعدم صحة ايمان المقلد الخ بل لا بد عندهم لصحة ايمانه أن يعرف كل مسألة بدلالة العقل على وجه يمكنه به دفع الشبهة حتى اذا عجز عن شيء من ذلك لم يحكم باسلامه شرح الفقه الاكبر (قوله لكن قال القشيري انه افتراء عليه) لانه يلزم منه تكفير العوام وهم غالب المؤمنين لكن حيث حل المقلد على ما يأتي بيانه لا لزوم بل يندرج وجود المقلد بالاعتبار الأتني فافهم (قوله فاذا ذكره ابن جماعة أن مذهب الاشعري والقاضي الخ) مبتدأ خبره ليس في محله أي لما سمعت انه افتراء على الاشعري (قوله فلا يكفي ايمان المقلد قطعاً) أي عند الاشعري وغيره (قوله وان كان التقليد أخذ قول الغير) أخذ بالنصب خبر كان والتقليد اسمها وأخذ مضاف والغير مضاف اليه ومعنى أخذ اعتماد (قوله فيكفي ايمانه عند الاشعري وغيره) أي ويكون عاصياً بترك الاستدلال ان كان أهلاً له كما أتني (قوله وان كان عاصياً بترك الاستدلال الخ) قال في شرح الفقه الاكبر ثم الاظهر ما قاله ابو الحسن الرستقني وأبو عبد الله الخليلي من أنه ليس الشرط أن يعرف كل المسائل بالدليل العقلي ولكن اذا بنى اعتقاده على قول الرسول بعدم معرفته بدلالة المعجزة أنه صادق فهذا القدر كاف لصحة ايمانه وهذا لا ينافي ما سبق من ان الجمهور على الحكم بعصيان تارك الاستدلال فيما يتعلق بالايمان على حسب الاجمال وأما الايمان وهو التصديق المأمور به فقد وجد منه فينال ثواب ما وعد سواء وجد منه التصديق عن دليل أو غير دليل قلت وحاصل هذا الكلام ان العصيان انما هو بسبب ترك الاستدلال وأما من حيث صحة الايمان وحصوله فلا عصيان (قوله وتقل

الاشاعرة حيث ذهبوا الى أنه التصديق بالقلب فقط والاقرار شرط لاجراء أحكام الاسلام في الدنيا و خلاصة الكلام في هذا المقام ان ايمان المقلد صحيح عند الأئمة الاربعة وان كان عاصياً بترك الاستدلال وتقل

عن الأشعري أن شرط صحة إيمانه أن يعرف الخ (زاد في شرح الاقنعه الاكبر
غير أن الشرط أن يعرف ذلك بقلبه ولا يشترط أن يعبر عن ذلك بلسانه وهذا وان
لم يكن مؤمنا عنده على الاطلاق لكنه ليس بكافر لوجود ما يضا دل كافر
والتصديق فهو عاص بترك النظر والاستدلال وهو في مشية الله كسائر العصاة
ان شاء عفا عنه وأدخله الجنة وان شاء عذبه بقدر ذنبه وصار عاقبة أمره الى
الجنة ه ولا يخفى أن هذا مناف لما صدره من كلامه حيث جعله شرط صحة
الايان وان أريد به صحة كمال الايمان فهو موافق للجمهور في هذه المسئلة (قوله
زاد المعتزلة وأن يعبر عنه بلسانه الخ) قلت وحينئذ لا يكون مقلدا وهو ما نقلناه
عن شرح الفقهاء الاكبر فتأمل (تنبيه) لا يتحقق التقليد الا في حق من نشأ
على شاطئ جبل ولم يخالط الناس ولم تبلغه الدعوة ولم يتفكر في ملكوت
السموات والارض فأخبره أنسان بما يجب عليه اعتقاده فصدق فيما أخبر من
غير تفكير ولا تأمل فهذا هو المقلد وأما من نشأ في دار الاسلام ولو بادية وتفكر
في ملكوت السموات والارض وسمع الله عند الريح العاصف والبرق الخاطف
فهو مندوع استدلال وهو خارج عن التقليد لانه من أهل النظر حكما فإيمانه
معتبر بالاتفاق عند أهل الخلاف والوافق وكلام العوام في الاسواق محشو
بالاستدلال على حدوث العالم الدال على قدم وجود الباري تبارك وتعالى
وعلى صفاته من العلم والارادة والقدرة وغيرها نحو قولهم خالق الله السماء بلا
عمد ممدودة ولا أطناب مشدودة نوبى وكذا صرح به الشارح في الملحقات
قلت قدرده السكتاني بأنه ليس كل مؤمن نشأ في دار الاسلام على الصفة التي
ذكرها بل في الناس اليوم المقلد وغيره وهذا مما لا شك فيه قال اليوسى ولقد
تحدثت امرأتان بمحضرى في زمن صغرى وذكرتا الذنوب فقالت احداهما
الله يغفر لنا فقالت الاخرى يغفر لنا ان يغفر لنا ان وفقد الله الذى خلقه هو ايضا هذه
العقيدة والعياذ بالله أعنى افتقار الاله الى اله آخر لم يذهب اليها أحد من
العقلاء لاجاعهم على القدم اه عدوى على عبدالسلام فت وما ذكره السكتاني
هو الذى كان يميل اليه شيخنا رحمه الله (قوله وما عذر الذى عقل بمجهل بخلاق
الاسافل والاعالى) ما يعنى ليس عذر اسمها ولذى عقل جار مجرور ومضاف
اليه في موضع نصب خبرها بمجهل جار مجرور متعلق بعذر وبخلاق جار مجرور
متعلق بمجهل وخلاق مضاف والاسافل مضاف اليه والاعالى عطف على الاسافل
(وقوله العقل غريزة يتبعها العلم بالضروريات الخ) كان يعلم أن الشئ لا يخلو
من وجود أو عدم وأن الموجود لا يخلو من حدوث أو قدم وأن من المحال اجتماع

عن الأشعري أن شرط صحة
إيمانه أن يعرف كل مسألة
بدلالة عقلية زاد المعتزلة
وان يعبر عنه بلسانه ويجادل
خصمه في برهانه

(وما عذر لذي عقل بمجهل
بخلاق الاسافل والاعالى)
اعلم أن حد الجهل معرفة
العلوم على خلاف ماهوبه
وحد العلم معرفة المعلوم
على ماهوبه على ما ذكره
ابن جماعة والعقل غريزة
يتبعها العلم بالضروريات
تند سلامة الآلات
واختلاف في محله فقيل
الدماع ونوره في القلب حتى
يدرك الغائبات

وكأله ان نبجي صاحبه من ملامة الدنيا وندامة العقبي وقد قيل ان العقل حياة الأرواح كما ان الروح حياة الاشباح
وسئل على رضي الله عنه عن معدن العقل فقال القلب واشترقه الى الدماغ وهو خلاف ما ذكره الحكماء وقول
على أعلى عند العلماء ورد في بعض ﴿ ٧٣ ﴾ الاخبار أن الجهل أقرب الى الكفر من بياض العين الى

الضدين وأن الواحد اكل من الاثنين ومثل هذا لا يجوز أن ينتفى عن العاقل مع
سلامة حواسه وكال عقله فاذا صار عالم بهذه المدركات الضرورية فهو عاقل وسمى
بذلك تشبيها بعقل الناقة لان العقل يمنع الانسان من الاقدام على شهواته اذا
فجعت كما يمنع العقال الناقة من الشرود - اشردت نوبي (قوله وكأله الخ) كعقل
الانبياء والاصفياء وقوله فن غلب عقله على شهوته كالأصفياء (قوله بل أكل)
اذا اجر على قدر الصب وأفضل الاعمال أجزها بالزاي أي أشقها أصعبها (قوله
ومن غلبت شهوته على عقله) كالكفار وبعض الاغبياء فهو في مرتبة والبهائم
بل أسفل بشهادة قوله تعالى انهم الا كالأعام بل هم أضل اذا الانعام تنساق
لما ينفعها وهؤلاء يقدمون على النار عنادا (قوله ثم قال) أي ابن جماعة وقوله
والجهل عذر أي عند الاشاعة (قوله الدالة) بالنصب صفة السموات والارض
(قوله كما قال الله تعالى الخ) الكاف للتعليل وما مصدرية أي لقوله تعالى وكأين أي
وكم من آية دالة على وحدانية الله تعالى في السموات والارض يرون عليها
يشاهدونها وهم عنها معرضون لا يتفكرون فيها (قوله أولم ينظروا في ملكوت
السموات والارض) الاستفهام للانكار والتوبيخ وملكوت بمعنى ملك وما أي
وفيما خلق الله من شيء فيستدلوا به على مدرة صانعه ووحدانيته (قوله وفي كل
شيء الخ) قبله فيا عجب كيف يعصى الاله أم كيف يحجده الجاحد
وفي كل شيء له آية الخ وسئل أبو نواس عنه فقال

تأمن في نبات ارض وانظر * الى آثار ما صنع المليك
عيون من لجين شاخصات * بأحداق هي الذهب السبيك
على قضب الزبرجد شاهدات * بأن الله ليس له شريك

وروي أن أبا حنيفة كان سيفاً قاطعاً على الدهرية وكانوا يطلبون الفرصة لقتله
فهمجوا عليه وهو قاعد في المسجد بسيوف مسلولة فهموا بقتله فقال لهم
أجيبوني عن مسألة ثم افعلوا ما شئتم فقالوا هات فقال ما تقولون في رجل يقول
لكم اني رأيت سفينة مشحونة في لجة البحر قد احتوتها أمواج متلاطمة ورياح
مختلفة وهي مع هذا تجري مستوية ليس لها ملاح يجريها هل يجوز ذلك في العقل
فقالوا لا فقال أبو حنيفة يا سبحان الله اذالم يجز في العقل سفينة تجري مستوية
من غير ملاح فكيف يجوز قيام هذا العالم العلوي والسفلي مع اختلاف أحواله من
غير صانع فبكوا جيعاً وتابوا وأسلموا ايدهم * وسأل بعض الحكماء الشافعي ما الدليل

سوادها (ثم اعلم) انه
سبحانه ركب العقل بلا
شهوة في الملائكة وركب
الشهوة بلا عقل في البهائم
وركبهما في بني آدم فن
غلب عقله على شهوته الحق
بالملائكة بل أكل ومن
غلبت شهوته على عقله فهو
في مرتبة البهائم بل أسفل ثم
قال والعقل يوجب المعرفة
مع البلوغ والجهل عذر
خلافاً للحنفية والمعتزلة
انتهى والمعنى أنه لا عذر
لصاحب عقل أي كامل
بلغ مبلغ الرجال أن يجهل
صانعه الذي خلق السموات
والارض أي العلويات
والسفليات الدالة على
صانها وخالقها ومبديها
ومنشئها كما قال الله تعالى
وكأين من آية في السموات
والارض يرون عليها وهم
عنها معرضون وقال أولم
يتفكروا في ملكوت
السموات والارض وكما قال
بعض العارفين
وفي كل شيء شيء له آية
تدل على انه واحد
وفي فطرة الخلق اثبات

وجود الباري كما قال الله تعالى فطرة الله التي فطر الناس

تحفه

١٠

عليها وكما قال صلى الله تعالى عليه وسلم كل مولود يولد على الفطرة

ويدل عليه قضية الميثاق أيضا ويشير اليه قوله تعالى وثمن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله ولهذا لم يبعث الانبياء الا للتوحيد لا لاثبات وجود الصانع كما يشعر به قوله تعالى قالت رسلهم افي الله شك فاطر السموات والارض فالكفار لم يكونوا شاكين في وجود الصانع وانما كفروا بالقول بتعدد الالهة متعللين بأن هؤلاء شفعاؤنا عند الله وانهم ليقربونا الى الله ﴿٧٤﴾ زلفي وخلاصة المسئلة ان

على وجود الصانع فقال ورقة الفرصاد طمها وريحها ولونها واحد عندكم قالوا نعم قال فتأكلها دودة القز فيخرج منها اليريسم والنحلة فيخرج منها العسل والشاة فيخرج منها البعر والظباء فيعقد في نواحيها المسك فمن ذا الذي جعلها كذلك مع أن الطبع واحد فاستحسنوا من ذلك وأمنوا بيده * وتمسك أحد بن حنبل بقلمة حصينة ملساء لافرجة فيها ظاهرها كالفضة المذابة وباطنها كالذهب الابرير ثم انشقت الجدران وخرج من القلعة حيوان سميع بصير فلا بد من الصانع عنى بالقلعة البيضاء وبالحيوان الفرخ * وسأل هرون الرشيد مالكا عن ذلك فاستدل باختلاف الاصوات وتردد النغمات وتفاوت اللغات وسئل امرابي عن الدليل فقال البعرة تدل على البعير والروث على الخيرو آثار الاقدام على المسير فسماء ذات أبراج وأرض ذات فجاج أي طرق متسعة وبحار ذات أمواج أفلاتدل على العالم القدير شرح عقيدة الطحاوي (قوله ويدل عليه قضية الميثاق) قال تعالى واذا أخذ ربك أي اذ ذكر حين أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم بدل اشتمال مما قبله باعادة الجار ذرياتهم بأن أخرج بعضهم من صلب بعض من صلب آدم نسل بعد نسل كنحو ما يتوالدون كالذر بنعمان يوم عرفة ونصب لهم دلائل على ربو يتدور كهم عقلا وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى أنت ربنا شهدنا بذلك والاشهاد لثلاث يقولوا بالياء والتاء في الموضعين أي الكفار يوم القيامة انا كنا عن هذا التوحيد غافلين لانعرفد أو يقولوا انما أشرك آباؤنا من قبل أي قبلنا وكنا ذرية من بعدهم فاعتدينابهم أقتلكننا تعذبنا بما فعل المبطلون من آباؤنا بتأسيس الشرك المعنى لا يمكنهم الاحتجاج بذلك مع شهادتهم على أنفسهم بالتوحيد والتاكيد على لسان صاحب المعجزة قائم مقام ذكره في النفوس جلالين (قوله ليقولن الله) أي خلقهن الله (قوله قالت رسلهم افي الله شك) المعنى لاشك فيه (قوله في المنتقى) بالنون والتاء الفوقية والقاف (قوله فيكون عاصيا) فيه تأمل مع قوله لا يعذب ولعل المنفي عذاب ترك الايمان بالعصيان في مسئلة الوجوب (قوله لقوله تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا) دليل الاشعري ورواية الامام (قوله على أن الجمهور حلوا الخ) ومن هنانأ الخلف في أهل الفترة

العاقل الذي لم تبلغه الدعوة هل يجب عليه الايمان بالله تعالى أم لا واذا لم يؤمن هل يخلد في النار أم لا وفيه خلاف بين مشايخ الحنفية فمن عامتهم نعم وهو مروى عن الامام أبي حنيفة فقد روى الحاكم الشهيد في المنتقى عن أبي حنيفة أنه قال لا عذر لاحد في الجهل بخالقه لما يرى من خلق السموات والارض وخلق نفسه وسائر مخلوقات ربه وعن أبي حنيفة أيضا انه قال لو لم يبعث الله رسولا لوجب على الخلق معرفته بعقولهم وفي ظاهر الرواية عنه أنه لو لم يعرف ربه ومات يخلد في النار وقال أبو اليسر البزدوي منهم لا يجب عليه ويدر لو لم يؤمن وبه قال الاشعري وهو رواية عن أبي حنيفة ومنهم من قال بوجوبه عليه الا انه لا يعذب به كاهور رواية عن أبي حنيفة فيكون عاصيا

لقوله تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا على ان الجمهور حلوا نفي العذاب هل على عذاب الاستئصال في الدنيا لاعلى العذاب في العقبى و بعضهم جعلوا الرسول ما يشمل العقل أيضا وأجمعوا على أنه في أحكام الشرع معذور ثم الصبي العاقل اذا كان بحال يمكنه الاستدلال هل يجب عليه معرفة الله أم لا

قال الشيخ أبو منصور وكثير من مشايخ العراق تجب وقال بعضهم لا يجب عليه شيء قبل البلوغ وأما إذا أسلم قبل البلوغ يكون إيمانه صحيحاً وارتداده يكون ارتداداً وأما الصبي الذي لا يعقل لا يكون ارتداداً وارتداداً وإسلامه يكون إسلاماً (وما إيمان شخص حال بأس * بمقبول لفقد الامثال) حال بأس بسكون الهمزة وإبداله وبالوحدة في أوله ونصب حال على أنه ظرف ولم يقل بأس بالياء التحتية لموافقة قوله تعالى فليكن ينفعهم إيمانهم لئلا يأسوا وأبأسنا ﴿ ٧٥ ﴾ • وأصل البأس الشدة والمضرة والمراد به هنا

سكرات الموت ومعاناة العذاب ويستوى فيه الإيمان والتوبة كما هو ظاهر القرآن حيث قال الله تعالى وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى إذا حضر أحدهم الموت قال إني تبت الآن ولا الذين يموتون وهم كفار وقد قال فيه البغوي في تفسيره أنه لا تقبل توبة عاص ولا إيمان كافر إذا تيقن الموت ويؤيد ما قاله أن من شرط التوبة عن الذنب العزم على أن لا يعود إليه وذلك إنما يتحقق مع ظن التائب التمكن من العود وأيضاً فلا شبهة أن كل مؤمن عاص يندم عند اليأس وقد ورد أن التائب من الذنب كمن لا ذنب له فيلزم منه أن لا يدخل أحد من المؤمنين النار وقد ثبت

هل يذبون أو لا تونسي (قوله وأما إذا أسلم قبل البلوغ يكون إيمانه صحيحاً) أي ويثاب عليه ثواب الواجب وتقدم الكلام على هذه المسئلة (قوله وإسلامه يكون إسلاماً) لعل هنا سقط لفظ لا والاف كما لا يصح ارتداده فكذلك لا يصح إسلامه وعبرة التونسي في شرحه والصبي الذي لا يعقل لا يصح ارتداده ولا إسلامه فتنبه (تنبيه) ينقسم العقل إلى قسمين غيري و هو العقل الحقيقى الذى يمتاز به الانسان عن سائر الحيوان فاذا تم فى الانسان سمي عاقلاً وله حديثه يتعلق به التكليف لا يتجاوز به إلى زيادة ولا إلى نقصان ومكتسب وهو نتيجة العقل الغريزي وهو اصابة الفكر وصحة السياسة وليس له حدلانه ينمو بالاستعمال وينقص بالاهمال ونماؤه بكثرة الاستعمال ما لم يعارضه مانع هوى وصادشهوة كالذى يحصل لذوى السن بكثرة التجارب وممارسة الامور وابتداء العقل عند سبع سنين ويتم أصله عند مراهقة البلوغ وكاله عند مقاربة الاربعين نوبى (قوله وما إيمان شخص حال بأس * بمقبول الخ) ما يعنى ليس إيمان مزفوع على أنه اسمها وإيمان مضاف وشخص مضاف إليه وحال منصوب على الظرفية وحال مضاف وبأس مضاف اليه وبمقبول جار ومجرور فى موضع نصب على الخبرية لما ولفقد الامثال جار ومجرور ومضاف اليه والامثال افتعال من مثل بوزن ضرب أى قام وانتصب فعناه القيام والانتصاب للإيمان المأمور به تونسي (قوله للذين يعملون السيئات) قيل المراد من السيئات الشرك أو عمل النفاق خلافاً لما يعطيه كلام الشارح تونسي (قوله وأيضاً فلا شبهة أن كل مؤمن عاص الخ) هذه الكلية منعها العلامة التونسي حيث قال والكلية فى قوله أن كل مؤمن عاص يندم عند اليأس ممنوعة لأنها قد تختلف فى بعض الافراد اذ قد يموت الانسان فجأة فلا يتمكن من الندم وقد يموت بغير ذلك من الآفات التى لا يتمكن معها من التوبة اه كلامه (قوله وذلك الوقت لا يكون الايمان الغيبي) الايمان فاعل يكون والغيبى صفة أى لا يوجد الايمان الغيبي بل يكون الايمان عينياً (قوله ما لم يفرغ) أى تبلغ

أن بعضهم يدخلونها وأيضاً نحن مكلفون بالايمان الغيبي لقوله تعالى الذين يؤمنون بالغيب وذلك الوقت لا يكون الايمان الغيبي فلا يصح وأما ما أخرجه الترمذى من حديث ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن الله يقبل توبة العبد ما لم يفرغ فيشمل توبة المؤمن والكافر والمراد بالفرغ هو حال اليأس ووقت اليأس وبعد تحققه لم يتصور منهما الامثال فى الافعال عقلاً وتقال كما قال سبحانه ولوردوا للمادوا لما نوا عنه فقول الشارح القدس

وهذا بخلاف توبة العاص للحدیث المذكور ليس في محله وكذلك اقول ابن جماعة وجزمه في المسئلة بأن ايمان الكافر اذا رأى موضعه من النار غير مقبول وتوبة العاصي في تلك الحالة مقبولة ثم قال فان قلت ما الفرق قلت انسحاب حكم الايمان انتهى ولا يخفى أن انسحاب حكم الايمان لا يقتضي ان حال اليأس يقبل التوبة من العصيان ومن القواعد أن معارضة النص بالدليل العقلي غير مقبولة عند الاعيان وأما قول الشارح ان عليه أئمة بخارى من الحنفية وجما من متأخري

﴿ ٧٦ ﴾

الروح الحلقوم تونسى (قوله ومن القواعد أن معارضة الدليل الخ) قال العلامة التونسي وأقول ليس هذا من معارضة النص بالدليل العقلي بل بما قد مناه من حديث ابن عمر وبموم قوله تعالى وهو الذي يقبل التوبة عن عباده الآية قال ملاخسرو في الدرر والفرر ثم المسطور في الفتوى أن توبة اليأس مقبولة دون ايمان اليأس لان الكافر أجنبي غير عارف بالله تعالى وأبتدأ ايمانا وعرفانا والفاسق عارف وحاله حال البقاء والبقاء أسهل من الابتداء والدليل على قبولها مطلقا قوله تعالى وهو الذي يقبل التوبة عن عباده اه فاذا كرم من التعليل توجيهه لمعارضة (قوله يحتاج الى ظهور حجة) قلت حجة ظاهرة بل في النظم اشارة اليد (قوله وما أفعال خير في حساب من الايمان الخ) ما بمعنى ليس وافعال مرفوع على أنه اسم ما وافعال مضاف وخبر مضاف اليه وفي حساب جار ومجرور محله نصب على الخبرية لما من جار ومجرور متعلق بفي حساب جار ومفروض نصب على الحال وهو مضاف والوصال مضاف اليه (قوله والايان بها متصلة فرض لازم) الايان مبتدأ وفرض لازم خبره ومتصلة منصوب على الحال (قوله أوهومع الاقرار باللسان) أي على ما فيه من الخلاف وهو أن الاقرار ركن أو شرط وقد تقدم الكلام من الشارح مستوفى (قوله وماقاله الناظم الخ) ما مبتدأ وقوله هو ما عليه أكبر العلماء جملة في موضع رفع خبره (قوله ومذهب مالك والشافعي الخ) مذهب مبتدأ خبره جملة أنها داخله في الايمان (قوله فالنزاع في المسئلة بين الفريقين من أهل السنة لفظي) النزاع مبتدأ ولفظي خبره أي فن قال من الاشاعرة وغيرهم بأن الايمان يزيد بالطاعة وينقص بالمعصية فراه من حيث الكمال لان حيث الماهية ومن قال من الماتريدية وجهور الاشاعرة بأنه لا يزيد ولا ينقص فقصوده من حيث الماهية الذاتية لان حيث الكمال وكذلك من قال بدخول الاعمال في الايمان قراده الايمان الكامل ومن قال بعدم دخولها فقصوده حقيقة الايمان فظهر من هذا أن الاشاعرة لا يخالفون الماتريدية في عدم

والبلقيني فعلى تقدير صحته يحتاج الى ظهور حجة (وما أفعال خير في حساب من الايمان مفروض الوصال)

نصبه على الحال والمعنى ليست العبادات المفرضه محسوبة من الايمان ولا داخله في أجزائه حال كونها مفروضا وصلها بالايمان على وجه الاستحسان فانها وان لم تكن من مفهوم الايمان الا ان الايمان متحتم والايان بها متصلة فرض لازم لانها لا يعتد بها بدونها باتفاق أهل الحق ومقاله الناظم من ان الاعمال غير داخله في الايمان هو ما عليه أكبر العلماء الاعيان كابي حنيفة وأصحابه واختاره امام الحرمين وجهور الاشاعرة لما مر من ان حقيقة الايمان هو التصديق القلبي

فقط أو هو مع الاقرار باللسان ومذهب مالك والشافعي والأوزاعي وهو المنقول زيادة

عن السلف وكثير من المتكلمين ونقله في شرح المقاصد عن جميع المحدثين وشرح العقائد عن جمهورهم أنها داخله في الايمان والظاهر كما قال بعض المحققين أن مرادهم أنها داخله في الايمان الكامل لأنه يتنى الايمان بانتفائها كما هو مذهب المعتزلة والخوارج فالنزاع في المسئلة بين الفريقين من أهل السنة لفظي وكذا ما تفرع عليه من زيادة الايمان وتقصانه مع الاجماع على ان من آمن ومات قبل فرض عمله عليه انه مات مؤمنا

(ولا يقضى بكفر وارتداد • بيهراً وبقتل واختزال) المهر بفتح العين المهمل الزنا والاختزال الاقتطاع والمراد أخذ مال الغير غصباً أو سرقة وفي معناه جميع مظالم العباد وهذا ليعتد ببيان حكم الأفعال المحرمة كما كان البيت الأول بيان حكم الأعمال الواجبة فايراد الواو في محله وليس هذا مبنياً على ما قبله

كما توهمه الشارح القدسي وقال كان حقه التعبير بالفاء بدل الواو نعم كان الأولى أن يقدم القتل على المهر ليكون الترتيب المذكور على وفق الترتيب الرتبى والمعنى لا يحكم بكفر أحد وارتداده بسبب ارتكاب زنا أو قتل نفس بغير حق أو سرقة ونحوها من الكبائر وهذا مذهب أهل السنة خلافاً للخوارج حيث يقولون بكفر مرتكب للكبيرة والصغيرة وللمعتزلة فانهم يقولون لا يقضى بكفر ولا إيمان ويثبتون المنزلة بين المنزلتين ويسمونهم فاسقاً لا كافراً كالخوارج مع أنهم قائلان بأنه مخلد في النار ونحن نقول أنه عاص تحت المشيئة لقوله تعالى إن الله لا ينفرد أن يشرك به ويوفى ما دون ذلك لمن يشاء فإنه يدل على أن

زيادة الإيمان وتقصانه من حيث الثمرات والكمال وعليه يحمل قوله تعالى وإذا تليت عليهم آياته زادتهم إيماناً والمراد زيادة المؤمن به فانهم كانوا كلما نزل شيء آمنوا به تونسي (قوله ولا يقضى بكفر وارتداد بهم الخ) لانا فية ويقضى مضارع مبنى للجهول ونائب الفاعل محذوف تقديره على احدو بكفر جار ومجرور متعلق يقضى وارتداد عطف عليه وبمهر جار ومجرور متعلق يقضى وباؤه للسببية أو بقتل واختزال عطف على عمر (قوله المهر) بفتح العين المهمل الزنا ومنه الحديث الولد للفراش وللماهر الحجر اى الزانى تونسي (قوله وفي معناه جميع مظالم العباد) لقوله تعالى ان الله لا ينفرد أن يشرك به ويفر ما - ون ذلك لمن يشاء فإنه يدل على أن من مات بغير توبة من أهل الكبائر ينفرد له دون أهل الشرك فبالكبيرة لا يخرج من الإيمان ولا يدخل في الكفر وقال تعالى وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا سلمهم مؤمنين تونسي (قوله خلافاً للخوارج الخ) شبهة أهل الباطل قوله تعالى ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم خالداً فيها واخلود في النار مسبب عن الكفر قلنا المراد من اخلود طول المكث فيها تنقل ذلك عن أئمة التفسير لان العرب تسمى المكث الطويل خلوداً وهو محمول على الاستحلال لان استحلال القتل ظلماً كفر والحاصل أننا نقول ان المسلم المذنب تحت مشيئة الله تعالى ان شاء عذبه وان شاء غفر له تونسي (قوله مع أنهم قائلان بأنه مخلد في النار) الأمد يخب عذاب الكفر عند الخوارج وعذاب الفسق عند المعتزلة صرح بذلك العلامة العدوي في حاشيته على عبد السلام شرح الجوهرية (قوله ومن ينوار تداد بعد دهر يصرخ الخ) من شرطية وينو فعل الشرط مجزوم بمحذف الياء وارتداد منصوب على المفعولية لينوي وبعد منصوب على الظرفية وهو مضاف الى دهر ويصرخ مجزوم على أنه جواب الشرط عن دين جار ومجرور ودين مضاف وحق مضاف اليه وذا انسلال بالنصب مفعول يصرو وهو مضاف الى انسلال وأما عزم الكافر أن يؤمن فلا يخرج عن كفره ما لم يؤمن لما تقرر في الاصول أن التروك تحصل بمجرد النية بخلاف الأفعال كالإقامة والسفر فان السفر يصير مقيماً بمجرد النية الإقامة لانها ترك السفر والمقيم لا يصير مسافراً الا بالخروج لانه فعل فكذا الاسلام والكفر فالسلم يصير كافراً بمجرد النية والكافر لا يصير مؤمناً بمجرد النية بل لابد من

المعصية لاتضر مع الإيمان كما لا تنفع الطاعة مع الكفر على ما ذهب اليه بعض أهل البدعة وتبعهم الملاحدة والاباحية والوجودية (ومن ينوار تداد ابعدهر • يصرخ دين حق ذا انسلال) من شرطية ويصير جوابها والانسلال الخروج بخفية والمعنى أن من ينوي الارتداد بعد مدة طالت أو قصرت يخرج بذلك عن دين الحق والإيمان المطلق في الحال

وان قصد الاستقبال لان استدامة الايمان من واجبات الايقان كما قال الله تعالى يا ايها الذين آمنوا آمنوا
 أى ائبتوا فاذا أتى بما ينافيها ولو بلبنية فقد كفر اتفاقا ولان قصد الكفر ينافي التصديق ويزيل التحقيق ولانه
 رضى بالكفر والرضا بكفر نفسه كفرا جاعا وانما الخلاف في كفر غيره لقصد ضيره لالكونه استحسانا بالكفر
 في نفسه فقول الشارح القدسي الرضا بالكفر كفر على المر جمع ليس في محله وقد علم كفره بالاولى فيما اذا نوى
 الارتداد في الحال أو بعد لحظة كالا يخفى ثم اعلم ﴿ ٧٨ ﴾ ان قصد الكفر كفر وهو

غير معفو بالا جاع لان الله سبحانه يعفو عمادون الشرك لاعن الشرك بلا نزاع بخلاف قصد السيئة فانه سيئة ولكنها معفوة بوعده الله سبحانه وتعالى لقوله صلى الله عليه وسلم من هم بسيئة فلم يعملها لم يكتب عليه شيء فان عملها كتبت عليه سيئة واحدة وهذا عند أهل السنة وقالت المعتزلة والخوارج ليست معفوة كالهم بالكفر ثم الهم الذي لم يكتب عليه ما خطر بباله ولم يعزم على ارتكابه والا فالمحققون على انه يكتب عليه لكنه مع هذا قابل ان يعفو الله عنه وأنه تحت المشيئة بخلاف قصد الكفر وعزمه وأما خطراته فلا تضر كما يشير اليه الحديث وهذا صريح الايمان أو محضه والحمد لله الذي ردا مر

النطق لان الاسلام فعل وكذا لو خطر بباله أنه لو أكرهه العدو على كلمة الكفر لا جراها على لسانه وقلبه مطمئن بالايمان كفر من ساعته لانه رضى باجراء كلمة الكفر على لسانه من غير اكرام فصار نظير ما لو نوى أن يكفر في المستقبل كما ذكره الزيلعي تونسي (قوله وان قصد الاستقبال) ان للوصل (قوله كما قال تعالى) الكاف تعليلية وما مصدرية أى لقوله تعالى (قوله آمنوا) بصيغة الامر أى يا ايها الذين همور منكم الايمان ائبتوا وادوموا عليه فان ذلك حين الايمان (قوله فقول الشارح القدسي الخ) فقول مبتدأ خبره جملة ليس في محله أى فانه بظاهره شامل الكفر نفسه وكفر غيره لقصد ضيره أو لاستحصان الكفر مع ذلك والرضا بكفر نفسه أو كفر غيره مع استحسان الكفر كفر قول واحد أو انما الخلاف في الرضا بكفر غيره لقصد ضيره فالاطلاق في محل التفصيل ليس مما ينبغي فكان ينبغي له التفصيل كما فعل الشارح رضى الله عنه (قوله لاعن الشرك بلا نزاع) بشهادة ان الله لا يغير أن يشرك به والمراد الكفر بأى نوع من أنواعه لا خصوص الشرك اهـ (قوله كتبت عليه سيئة واحدة) بخلاف الهم بالحسنة فانها واحدة ومع الفعل عشرة فانظر الى كرم الله وعفوه (قوله وهذا) أى عدم كتابة السيئات بمجرد الهم (قوله وأما خطراته فلا تضر) أى لانه ليس ذلك في وسعه فلو خطر بحيث يخاف أن يظهر بلسانه كان مثابا لانه عين الايمان تونسي (تنبيه) ثم اعلم بأنه لا يجوز للشخص أن يقول أنا مؤمن ان شاء الله على وجه الشك لافي الحال ولا بحسب حال موته لان الشك ينافي التصديق وأما ذكره على وجه التبرك فيجوز عند الشافعي لا عند أبي حنيفة رضى الله عنهما لان وضع هذه الكلمة على التشكيك فالاولى التبعاد عنها ولهذا أجمعا أنها تبطل اليمين والصلاة والعناق والبيع ونحوها تونسي (قوله ولفظ الكفر من غير اعتقاد بطوع الخ) لفظ الكفر مبتدأ ومضاف اليه ورددين خبره وقوله من غير اعتقاد متعلق بلفظ وقوله بطوع يتعلق به أيضا والباء في بطوع بمعنى مع وفي باغتيال

الشیطان الى الوسوسة (ولفظ الكفر من غير اعتقاده بطوع رددین باغتيال) للسيئة الباء في بطوع للمعية وفي باغتيال للسيئة ورد مرفوع على أنه خبر للفظ والمعنى أن أجراء لفظ الكفر ومبناه على اللسان من غير اعتقاد للفظ بمعناه مع طواعية وعدم كراهيته الناشئة عن موجب اكرام ذلك الكلام حال كونه متلبسا بالنفلة عن ذلك المرام رددلين الاسلام وخروج عن دائرة الأحكام

وهذا ما عليه أئمة الحنفية لما سبق من ان المختار عند بعضهم أن الايمان هو التصديق والاقرار فباجراء الكفر على اللسان يتبدل الاقرار بالانكار وذلك كفر عند العلماء الا برار وقال الشارح الحنفى يكفر عند عامة العلماء ولا يعذر بالجهل وقال بعضهم لا يكفرو ويعذر بالجهل ثم قال والاصح أنه لا يكفرو وعليه الفتوى انتهى والظاهر ان هذا اذا تكلم بكلمة عالماً أنها كلمة كفر غير معتقداً ماها أما من تكلم بكلمة كفر ولم يدركها كلمة كفر ففي فتاوى قاضخان حكاية خلاف من غير ترجيح حيث قال قيل لا يكفر لعذره بالجهل وقيل يكفرو ولا يعذر بالجهل وقال المزبن جماعة اختلف في التلفظ بالكفر من غير اعتقاد ولا اكره فليل يكفر بذلك وقيل لا فلو كان عن اكره فلا يكفر اتفاقاً انتهى ومفهوم كلامه أنه اذا كان عن اعتقاد كفر اتفاقاً كما ذكرهما الشارح القدسي عنه بالمعنى دون المبنى ويؤيده قوله تعالى من كفر بالله من بعد ايمانه الا من أكره وقلبه مطمئن بالايمان ولكن من شرح بالكفر صدر افعليهم غضب من الله ثم في اطلاقه الاكره انظر لا يخفى فى فتاوى قاضخان تفصيل حسن وهو أنه ان أكره بقيد أو حبس فتلفظ بذلك كفر أو بقتل أو اتلاف أو ضرب مؤلم فتلفظ بذلك وقلبه مطمئن بالايمان لا يكفر استحساناً يعنى وكان القياس

﴿ ٧٩ ﴾

أن يكون كفراً لانه انكار مبطل لما سبق منه من اقرار ثم من فروع الارتداد أنه يبطل أعماله الصالحة وتقع الفرقة بينه وبين امرأته ولو جدد الايمان بخلاف مذهب الشافعى فانه لا يبطلها الا بالموت على الكفر فى مذهبنا يجب عليه اعادة حجة الاسلام لان وقت الحج

للسبية أو للملابسة (قوله وهذا ما عليه أئمة الحنفية) أى من أئمة بخارى وسمرقند تونسى (قوله ولو جدد الايمان) وعليه تجديد النكاح (قوله فلا يجب اتفاقاً) أمول وكذا يبطل وقفه وروايته للحديث فيجب اعادة وقفه بعد الاسلام كما صرح به فى كتب الفروع تونسى (قوله ولا يحكم بكفر حال سكر * بما يهذى الخ) لانهية ويحكم مبنى للمجهول مجزوم بلا لانهية وبكفر جار ومجرور فى محل رفع نائب فاعل وحال نصب على الظرفية وهو مضاف الى سكره وبما جار ومجرور ويهذى صلة ما ويلغو عطف على يهذى وبارتجال متعلق بيهذى أو يلفو (قوله الى اختلاف حاله) أى سواء كان يعرف الخير من الشر والسماء من الارض أو لا يعرف شيئاً من ذلك كما اقتضاء اطلاق الناظم تونسى (قوله ان الاسلام يعلو) أى على غيره من الاديان (قوله أنه قرأ بعض الصحابة) أى فى صلاة المغرب امام القوم قل

تمت الى آخر العمر وكذا اذا اسلم فى آخر الوقت وقدر تدق اوله بعد أداء صلاته فانه تجب عليه اعادة تلك الصلاة وأما قضاء الصلوات ونحوها الواقعة فى ايام الارتداد فلا يجب اتفاقاً (ولا يحكم بكفر حال سكره بما يهذى ويلغو بارتجال) لانهية ويحكم بصيغة المجهول وقيل بالمشاة الفوقية خطاباً وفى نسخة بصيغة المتكلم ونصب حال على الظرف وما مصدرية ويهذى بفتح المضارعة وكسر الذال المعجمة من الهذيان وهو الكلام الساقط الاعتبار فى ميدان البيان وفى معناه اللغو فانه الكلام الباطل والارتجال بالجيم هو القول بديهية من غير أن يكون له من قبله تهيئة وروية وباؤه متعلق بيهذى أو يلفو وفاعلها السكران فان المذكور معنى كالمذكور مبنى والمعنى أنه لا يحكم بكفر انسان بسبب ما يجرى على لسانه من كلمة الكفر حال سكره دون تأمل فى أمره والناظم أطلقه و فى فتاوى قاضخان تفصيله حيث قال فان كان يعرف الخير من الشر والسماء من الارض فيحكم بكفره والا فلا وذهب ابن جماعة وشارح من الحنفية الى اطلاقه وعدم تكفيره من غير نظر الى اختلاف حاله قيل وهو المشهور عن الحنفية بدليل أن الاسلام يعلو ولا يعلو عليه على ما ورد فى الصحيح ويؤيده أنه قرأ بعض الصحابة وهو سكران أعبد ما تعبدون وصار سبياً لتحريم السكر حال الصلاة

وثقل الشارح ايضا عن أبي حنيفة ان ردة السكران ردة لآتيانه بحقيقة الردة قال القدسي وهذا مذهب الشافعي وثقل الشارح أيضا أن السكران هو الذي لا يعرف ﴿ ٨٠ ﴾ الرجل من المرأة عند أبي

حنيفة ثم قال و اعلم ان السكر على نوعين سكر بطريق مباح كسرب الدواء والسكر بالبنج وبما يتخذ من الحبوب والعسل فلا يقع طلاقه ولا عتاقه ولا ينفذ جميع تصرفاته لانه ليس من جنس اللهو فصار من أقسام المرض و سكر بطريق محظور كسرب الخمر والتبيذ فتلزمت أحكام الشرع وتنفذ تصرفاته كلها الا الردة استحسانا

(وما المعدوم مرثيا وشيا لفقته لاح في بين الهلال) ما بمعنى ليس والمراد بالفقته هنا الفهم ويصح أن يراد به الدليل واللام فيه للتعليل وهو متعلق بمقدر نحو قلت ولاح بمعنى ظهر واليمن يضم الياء البركة والمعنى ليس المعدوم مرثيا لله تعالى ولا شيا بمعنى أنه لا يطلق عليه أنه شيء مطلقا كقوله تعالى وقد خلقتك من قبل ولم تك شيئا وهو لاينا في كونه مقيدا كما قال الله تعالى هل أتى على الانسان حين من الدهر

بأيها الكافرون الى آخرها وترك بنها كلمات بتركها يكفر المؤمن العاقل مع أن الله خاطبه بلفظ المؤمن في قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون فلم أنه لا يكفر باجراء كلمة الكفر على لسانه حال السكر تونسي (قوله لآتيانه بحقيقة الردة) ليس بصحيح عندنا نعم لو حل على الردة بسبب النبي صلى الله عليه وسلم فإنه صحيح ففي الدرر تعلقا عن الاشياء لا تصح ردة السكران الا الردة بسبب النبي صلى الله عليه وسلم فإنه يقتل ولا يفي عنه لكونه حق عبد وقيد التونسي بالسكر المحرم أما اذا سكر مكرها أو مضطر افلا ردة لانه معذور فتأمل (قوله فتلزمت أحكام الشرع) أي يقع طلاقه وعتاقه وظاهره أن تصرفاته كلها عدا الردة نافذة سواء ميز ما يقوم به الخطاب أو لا لكن صرح في الدرر تعلقا عن القهستاني معزى بالزاهدي أنه لو لم يميز ما يقوم به الخطاب كان تصرفه باطلا فتأمل (قوله وما المعدوم مرثيا وشيا الخ) المعدوم اسم ما مرثيا خبرها وشيا عطف على مرثيا لفقته جار ومجرور ولامه للتعليل ولاح بمعنى ظهر جملة في موضع الخفض صفة لفقته وفي بين الهلال جار ومجرور ومضاف اليه متعاق بلاح وضافة بين الى الهلال من اضافة الصفة الى الموصوف أي الهلال المبارك ومثله في أخلاق ثياب على تأويل ثياب أخلاق أي ليس المعدوم شيأ يرى لله تعالى قلت ذلك جازما به لأجل فهم أو دليل ظهر لي في الهلال المبارك وقد أشار الناظم بهذا الى الاستدلال على ما ذكره بالقياس المسمى عند المتكلمين الحاق الغائب بالشاهد فيلحقون البارئ جل وعلا بخلقه في أشياء لم يرد فيها نص ولا بالحاقه بهم فيها نقص . وتقرير الدليل أن الهلال قبل ما يزداد عليه من النور يومافيو ما مع كونه متحقق الوجود اذا كان معدوما لا يراه الناس واذا وجد رأوه فغير الهلال من المعدومات في ذلك كهو بل أولى اذا النور أوضح المبررات ولم يرحال عدمه ورؤى حال وجوده علم أن علة الرؤية هي الوجود كما أن العلة في الشاهد الوجود فكذا في الغائب لان العلة لا تبدل في الشاهد والغائب فالبارئ تعالى كخلقته في ذلك ويسمون القياس المذكور تمثيلا وقد ضعفه الامام في الحصول وأتباعه بما حاصله أنه لا يفيد في مسائل هذا الفن الا اليقين تمثيل خال عن الجامع اذا لا مناسبة بين رؤية الله ورؤية خلقه قلت لكن قد تقوى بالادلة النقلية كما ستطلع عليه تونسي (قوله نحو قلت) أي قلت ذلك جازما به لأجل فهم أو دليل ظهر لي الخ (قوله كقوله تعالى) الكاف تمليلية (قوله وهو لاينا في كونه مقيدا) أي فلا يرد نقضا علينا على أن المراد بالحين في

وفي المسئلة خلاف المعتزلة مستدلين بقوله تعالى ان زلزلة الساعة شئ عظيم على خلاف أنها يوم القيامة كما قال الحسن والسدي أو قبل يوم القيامة وهي من أشراطها كما قال علقمة والشعبي وابن جريج وقال مقاتل تكون قبل النفخة الاولى واجب عنه بأن معنى الآية ان زلزلة الساعة شئ عظيم تكون شئاً عظيماً عند وجودها وبأنها لما كانت أمراً متحقق الوقوع في علمه سبحانه صارت كأنها موجودة في الحال والله أعلم بالاحوال قيل والتحقيق في هذه المسئلة ما ذهب اليه المحققون من أن الشيئية ترادف الوجود والعدم يرادف النفي فالحكم يكون المعدوم ليس بشئ ضروري ويؤيده ما حكى شارح المواقب من ان أهل السنة في كل عصر يطلقون لفظ الشئ على الموجود حتى لو قيل لهم الموجود شئ تلقوه بالقبول ولو قيل ليس بشئ قابله بالانكار انتهى وقيل النزاع لفظي فان مرادهم بالمعدوم الشئ الثابت المتحقق نفيه (ثم اعلم) ان هذه المسئلة من اشهر مسائل الخلاف بين أهل السنة والمعتزلة ﴿ ٨١ ﴾ الان محل الخلاف المعدوم البسيط الممكن الوجود وأما المعدوم

المتع الوجود لذاته كما
جتماع الضدين فليس شئاً
ولا يرى بلا خلاف وقال العز
ابن جماعة اشتمل هذا
البيت على قاعدتين
(الاولى) ان الله هل يرى
المعدوم أم لا فذهب الحنفية
الثاني ومذهب المعتزلة
الاول (والثانية) ان
المعدوم هل هو شئ أم لا
فذهب اهل السنة الثاني
ومذهب المعتزلة الاول
والله أعلم
(وغير ان المكون لا كشيء
مع التكوين خذ لا كتحال)
غير ان بكسر النون ثنية

الآية قبل خلق الماء والطين (قوله وفي المسئلة خلاف المعتزلة) فانهم ذهبوا الى
أن المعدوم الممكن الوجود ثابت في الخارج (قوله وقال مقاتل تكون قبل
النفخة الاولى) وعلى كل فهي غير موجودة وقد أطلق عليها لفظ الشئ في الآية
الكريمة تونسي (قوله قيل والتحقيق في هذه المسئلة) قائله الشارح القدسي
(قوله فالحكم يكون المعدوم ليس بشئ ضروري) أي ولا ينازع فيه الامن تقدم
من المعتزلة (قوله وقيل النزاع لفظي) في ملحقات شرح الفقه الاكبر أنه مبني على
تفسير الشئ بأنه الموجود كاذب اليه الاشاعرة أو المعلوم كاذب اليه المعتزلة
البصرة أو ما يصح أن يعلم ويخبر عنه على ما وقع في كلام الزمخشري ونقل مثله من
سيبويه وبعضهم جعله اسماً للجسم وبعضهم للقديم وبعضهم للحادث فالمرجع
الى نقل الاقوال وتبع موارد الاستعمال (قوله ومذهب المعتزلة الاول) أي أنه
مرئي وشئ (قوله و غير ان المكون لا كشيء مع التكوين الخ) غير ان خبر مقدم
والمكون مبتدأ مؤخر ولا كشيء تأكيد لغير ان ومع التكوين متعلق بالمكون
وخذ فعل أمر والهاء مفعوله وفاعله مستتر في الفعل ولا كتحال جار ومجرور
متعلق بخذه (قوله فانها شئ واحد عندهم) تقدم الكلام على هذه المسئلة
مستوفى عند قول الناظم صفات الذات والافعال طرفاً راجع اليه أن شئت (قوله

١١ تحفة
غير والتكوين الایجاد والمكون بفتح الواو والموجود
وهما متغايران لان المسبب غير المسبب والفعل غير المفعول قال ابن جماعة وهذا عند أهل السنة خلافاً للمعتزلة
فانها شئ واحد عندهم ثم الضمير في خذ راجع الى مقاله من المكون والتكوين متغايران وأكد
ذلك بقوله لا كشيء أي لا متحدان وجعل هذا القول بمنزلة الكحل لتويره عين البصيرة من عمى الجهل بهذه
المسئلة فاعلم ان التكوين أثبت علمائنا الحنفية صفة لله تعالى زائدة على القدرة والارادة وقالوا بقدمه
وفسروه باخراج المعدوم من عدم الى الوجود والمراد مبدأ الاخراج لان نفسه لان نفس الاخراج وصفاً ضافى
في حادث وقديم ونسب قول المعتزلة الى الاشعري أيضاً لكن العلامة التفتازاني رد نسبة ذلك على ظاهره اليه
وجمل كلامه على محل صحيح لديه فقال من قال ان التكوين عين المكون

أراد أن الفاعل اذا فعل شيئاً فليس هننا الا الفاعل والمفعول وأما المعنى المعبر عنه بالتكوين فهو أمر اعتباري يحصل في العقل من نسبة الفاعل الى المفعول وليس أمراً محققاً مغايراً للمفعول في الخارج ولم يرد أن مفهوم التكوين هو بينه مفهوم المكون وهذا خلاصة ما ﴿ ٨٢ ﴾ في كلامه من شرحي المقاصد

والعقائد وقد سبق شرح قوله وفي الاذهان حق البيت المذكور ههنا على ما في بعض النسخ (وان السحت رزق مثل حل وان يكره مقال كل قالي) السحت بضم السين وسكون الحاء ويضم هو الحرام بل اشده والحل بكسر الحاء الحلال والمقال مصدر ميمي بمعنى القول أو المقول والقالي المبغض ومنه قوله تعالى ما ودعك ربك وما قلى والمعنى الحرام مرزوق مثل الحلال لان الرزق ما يسوقه الله تعالى الى الحيوان لينتفع به حراماً كان أو حلالاً وفي المسئلة خلاف المعتزلة مستدلين بأنه مستند اليه سبحانه في الجملة والمستند اليه يقع أن يكون حراماً يعاقبون عليه واجيب بأنه لا يقع بالنسبة الى الله تعالى لانه يفعل ما يشاء في ملكه ويحكم ما يريد في ملكه وعقابهم على الحرام لسوء

أراد أن الفاعل الخ حاصله أن الشيء اذا أثر في شيء أو وجد به بعد ما لم يكن فالذي حصل في الخارج من المؤثر هو الاثر لا غير وأما حقيقة الاحداث والايجاد فاعتبار عقلي لا يتحقق له في الاعيان اهكال (قوله وأن السحت رزق مثل حل الخ) السحت اسم ان ورزق خبرها ومثل حل صفة لرزق ومضاف اليه وان للشرط ويكره مجزوم بان ومقالى مفعول مقدم وكل قالي فاعل مؤخر ومضاف اليه (قوله ويضم) وقرئ بالوجهين قوله تعالى سماعون للكذب اكالون للسحت ولكن هنا بالسكون وهو الحرام من سخته اذا استأصله لكونه مسحوت البركة أي فاقدتها (قوله ما ودعك ربك وما قلى) حذف المفعول رعاية للسمع والاصل وما قلاك أي أبغضك تونسي (قوله والمعنى أن الحرام مرزوق مثل الحلال) الحلال هو مانص الله أو رسوله وأجمع المسلمون على اباحة تناوله أو اقتضى القياس الجلي اباحته بعينه أو جنسها لم يتبين أنه حرام والحرام مانص الله تعالى أو رسوله أو اجمع المسلمون على امتناع تناوله بعينه أو جنسه أو اقتضى القياس الجلي ذلك أو ورد فيه حد أو تعزير أو وعيد شديد غير مؤول سواء كان تحريمه لمفسدة أو مضرة خفية كالزنا فان فيه فساد الفرائض وتضييع الانساب وقتل الولد معنى لعدم من يريه ومخسكى الجوس فان فيه فساد الابدان أو مصلحة أخرى علمها الشارح أو واضحة كالسم والخمر فان في الاول اهلاك النفوس وفي الثاني فساد العقول تونسي (قوله لان الرزق ما يسوقه الله الى الحيوان) أي ما أنتفع به بالفعل وذلك قد يكون حراماً وهذا أولى من تفسيره بما يتغذى به الحيوان لخلوه عن معنى الاضافة الى الله تعالى مع أنها معتبرة في مفهوم الرزق فدخل زرق الانسان والدواب وغيرهما وشمل الماء كونه وغيره مما أنتفع به وخرج عند ما لم ينتفع به تونسي (قوله وفي المسئلة خلاف المعتزلة) أشار اليه الناظم بقوله وان يكره مقال كل قالي (تنبيه) في البيت من أنواع البديع التسجيع وذلك بين مقالى وقالي والجناس المطرف وهو ما زاد أحد ركنيه على الآخر حرفاً في طرفه الاول وبين السحت والحل المطابقة وهي الجمع بين متضادين تونسي (قوله وفي الاجداث عن توحيد ربي الخ) في الاجداث جار ومجرور متعلق بقوله سبيلي كما تعلق به بالسؤال وهو فعل مضارع مبني للمفعول والفاعل الله وكل شخص مرفوع على النيابة عن الفاعل وقوله عن توحيد ربي متعلق بالسؤال والمعنى أنه سيختبر الله كل

مباشرتهم أسباب الاحكام مع انه يلزم المعتزلة ان المنتفع بالحرام طول الأيام في عمره لم يرزقه شخص الله أصلاً وهو مخالف لقوله تعالى وما من دابة في الارض الا على الله رزقها ثم اعلم ان هذا البيت في بعض النسخ موجود دون غيره (وفي الاجداث عن توحيد ربي . سبيلي كل شخص بالسؤال)

شخص في قبره بالسؤال عن توحيد ربي اه تونسي قال النوبي وانما امر
السين على سوف للدلالة على القرب أي حين يقبر يختبر ويكلف (قوله بفهتين)
أي للجهنم والادال (قوله وهو متعلق بالمجرورات كلها) فيه تأمل فقد تقدم أن عن
توحيد ربي متعلق بالسؤال (قوله يشير الى أن سؤال منكر ونكير الخ) أي
فهما المتوليان للسؤال ومنكر بفتح الكاف ونكير بمعنى منكره سيما بذلك
لان الشخص ينكرهما حين يراهما كما يأتي وجهه قريبا وجاء في الحديث انهما
أسودان أزرقان أصواتهما كالرعد القاصف وأبصارهما كالبرق الخاطف
يجران شعرهما وأنيا بهما كالصياصى يخرج لهيب النار من أفواههما
ومناخرهما ومسامعهما ويمسحان الارض بشعورهما ويحفران الارض
بأظفارهما مع كل واحد منهما عمود من حديد لولا اجتماع أهل الارض ما حركوه
وانما سيما منكر ونكير لانهما لا يشبهان خلق الآدميين ولا خلق الملائكة
ولا خلق الطير ولا خلق البهائم بل هما خلق بديع ليس في خلقهما انس للناظر
جملهما الله تعالى في البرزخ تكرة للمؤمنين وهتكا للمنافقين وانما قيل لهما
القنان لانتهارهما الميت وشدة مراجعتهما اختبار الميت على تصحيح ايمانه
اه نوبي وقد ورد أن سؤال المؤمن يكون كالآتمدى العين وكيف هذا مع هذه
الكيفية ويمكن أن يقال بأن الله سبحانه يوفق المؤمن للجواب من غير مبالاة
بهما ولو مع هذه الكيفية أو أنه يراهما على صورة حسنة وهذه الحالة محمولة على
غيره كما جاء في ملك الموت أنه يأتي للمؤمنين في صورة حسنة ولو لم يكن له من العجرة
الاهى لكفى وللكافر في صورة كريهة بشعة ولو لم يكن له من المضرة والغم الاهى
لكفى اه ذكره المدوى قال النوبي وانما يسأ لانه بعدد حياته اليه وهى
غير الحياة المعهودة بل يحصل للبدن حياة أخرى كأن حياة النائم غير حياة
المستيقظ وهذه الحياة لاتزال متعلقة بالبدن وان بلى وتمزق أو ردد روحا الى
جسده كدأ والى نصفه الاعلى فقط قال البرهان اللقاني تقلاع ابن حجر وظاهر
الخبر أنها تحمل في نصف الميت الاعلى فيسئل البدن وفيه الروح وهو مذهب
الجمهور وقالت طائفة السؤال للبدن بالروح وأنكره الجمهور كما غلطوا من
قال ان السؤال للروح بلا بدن وعلى كل حال هى حياة لاتتنفى اطلاق اسم الميت
عليه بل هى أمر متوسط بين الموت والحياة كتوسط النوم بينهما اه بمعناه
وقد اتفقوا على أن الله لم يخلق فى الميت القدرة والافعال الاختيارية وانه
لا يدرك الحاضر وحياته كمن أصابته السكتة قال السعد وهو مشكل بجوابه
للملكين قلت يمكن التخصيص بغيره تونسي (قوله خلافا للجهمية وبعض المعتزلة)

الاجداث بالجيم والمثلثة
القبور جمع جدث بفهتين
وسبلى صيغة مجهول من
البلاء بفتح ومد بمعنى يتمحن
وهو متعلق بالمجرورات
كلها قال ابن جماعة يشير الى
أن سؤال منكر ونكير حق
يجب الايمان به وقد اجمع
عليه أهل السنة خلافا
للجهمية وبعض المعتزلة
انتهى ومعنى الميت انه
سيختبر كل شخص في قبره
أو مقره بالسؤال عن ربه
ودينه ونبيه كما ورد في
الحديث الصحيح فيقول
المؤمن ربي الله ودينى
الاسلام ونبى محمد عليه
السلام ويقول الكافر
والفاجر هاه لا أدري
وفى الخلاصة وفتاوى
البرازية من أئمة الحنفية
ان من جعل فى تابوت أياما
لينقل مالم يدفن لم يسئل
وهو ظاهر الاحاديث
فتأمل ومن اكلم السبع

السؤال في بطنه كما سرحوا به وأما سؤال الصغير فتقول عن السيد أبي شعاع من الحنفية واعتمده صاحب
الخلاصة والبرازي في فتاويه وجري عليه ﴿ ٨٤ ﴾ النسفي في العمدة لكن

شبهتهم أن الميت جاد لا حياته ولا ادراك وتعذيب محال والجواب ظاهر بما
تقدم من أن الله يخلق في جميع الاجزاء أو بعضها نواتج الحياة قدر ما يدرك ألم
العذاب أولذة النعيم بهذا لا يستلزم إعادة الروح إلى بدنه كما كانت لان
الحياة غير الروح ولأن يتحرك ويضطرب أو يرى أثر العذاب عليه حتى أن
الفريق في البحار أو الماء كولي بطون الحيوانات أو المصلوب في الهواء يعذب
وان لم نطلع عليه أي على التعذيب ومن تأمل في عجائب ملكه وملكوته
وغرائب قدرته وجبروته لم يستبعد أمثال ذلك فضلا عن الاستحالة قال الكمال
ومما يقرب ذلك تأمل حال النائم فانه ساكن لا شعوره فيم يرى اليقظان الذي
إلى جانبه وهو مع ذلك يرى الامور الهائلة من قتال وقتل وأنه يضرب ويثب
ويطير في الهواء ولا يظهر عليه أثر شيء من ذلك غالبا اه سعد (قوله فالسؤال
في بطنه) وكذلك من تمزقت أعضاؤه وتفرقت أوصاله ولا يبعد أن يخلق الله
الحياة في أجزاءه أو يعيدها كما قال تونسي عن اللقائي (قوله وأما سؤال الصغير
الح) وقال بعضهم صبيان المسلمين مغفور لهم قطعا والسؤال لحكمة لم يطلع
عليها وتوقف الامام في سؤال أطفال الكفرة ودخولهم الجنة وغيره حكم بذلك
فيكون خدم أهل الجنة اه شرح الفقه الاكبر قلت والتوقف المروي عن أبي
حنيفة في أطفال المؤمنين مردود على الراوي (قوله لكن جزم صاحب البحر) أي
بحر الكلام تونسي (قوله في سؤال الجنون ونحوه) أي كالمتموه ولا بله وأهل
الفترة قال البرهان اللقائي قال الجلال ومقتضى الروضة أنه لا يستل الا المكلفون
تونسي (قوله وأما الانبياء عليهم السلام فالاصح أنهم لا يستلون) وحكي المولى
سعد الدين وغيره عن بعضهم أنهم يستلون تونسي (قوله فقال الفاكهاني الظاهر
أنهم لا يستلون) وعلمه ابن حجر بأن السؤال لمن شأنه ان يفتن تونسي (قوله ثم قال
ابن عبد البر) أي في التمهيد (لا يستل الكافر الصريح الح) وجه اقتصار السؤال
على المنافقين دون الكافرين أن المنافق منتسب إلى الاسلام في الظاهر تونسي
(قوله وخالفه القرطبي وابن القيم الح) أي وعبد الحق والجمهور لمجي الاحاديث
بذلك ونازعهم الجلال بأن الاحاديث لم تجي جامعة بين الكافر والمنافق وانما
ورد في بعضها ذكر المنافق وفي بعضها ذكر الكافر فيمكن حمله على المنافق بدليل
حديث اسماء وأما المباحق أو المرتاب ولم تذكر الكافرو في آخر حديث أبي هريرة
عند الطبراني من قول جاد الضرير وأبي عمرو ما يصرح بذلك وفيه أي فيما قاله
الجلال نظر فقد قال ابن حجر الروايات وان اختلفت لفظا فهي مجمعة معني على

جزم صاحب البحر بخلافه
وهو مقتضى قول النووي
في الروضة والفتاوى
وتوقف التاج الفاكهاني
في سؤال الجنون ونحوه
وأما الانبياء عليهم السلام
فالاصح أنهم لا يستلون كما
جزم به النسفي في بطنه وما
ورد في الصحيحين من
استعادة النبي صلى الله
عليه وسلم من فتنة القبر
وعذابه أجاب عنه القاضي
عياض في شرح مسلم بأن
ذلك التزام لحق الله تعالى
واعظامه والافتقار إليه
وليقتدى به أمته وليبين
لهم صفة الدعاء والمهم
منه وأما الجن فال بعض
المتأخرين إلى انهم يستلون
لعموم الأدلة الشاملة لهم
ولغيرهم وأما الملائكة
فقال الفاكهاني الظاهر
انهم لا يستلون و ميل
القرطبي إلى خلافه
والاظهر الاول لما سبق
من ان الانبياء لا يستلون
على الاصح ثم قال ابن عبد
البر لا يستل الكافر
الصريح بل يعذب من غير
سؤال وانما السؤال للمنافق

أن كلام الكافر والمنافق يستل ولم تقع الرواية في هذا الحديث إلا بالواو كذا
 قاله البرهان اللقاني تونسي (قوله هذا) للانتقال (قوله ومن مات في يوم
 الجمعة أو ليلتها) وابتداء ليلة الجمعة من زوال يوم الخميس (قوله ومن قرأ
 سورة الملك في كل ليلة) أي لازم قراءتها من وقت العلم ولا يضر الترك
 في بعض الأحيان لعذر تونسي (قوله قولان للعلماء) أظهرها الأول (قوله
 فغير معروف بين المتكلمين والمحدثين) قال البرهان اللقاني ثم الحق أنه يستل كل
 واحد بلسانه وقيل بالسريانية واستعرب ولذا قال الشارح القدسي لم أر ذلك لغير
 البلقيني اهـ (قوله ان سؤال القبر من خصائص هذه الأمة الخ) أي دون
 عذابه قال الشارح القدسي ويؤيده حديث زيد بن ثابت مرفوعا ان هذه
 الأمة تبلى في قبورها اهـ ونقل البرهان اللقاني عن ابن القيم أنه قال كل نبي
 مع أمته كذلك (تنبيهات) الأول قال القدسي السؤال عن النبي عليه
 السلام إنما يكون عن نبينا خاصة كما هو ظاهر حديث الصححين في تقتنون
 وعنى تسئلون فهو معدود من خصائصه صلى الله عليه وسلم (الثاني) قال النووي
 قول من قال بعموم السؤال حتى للأنبياء يحمل على أنهم يسئلون بما يليق بهم كأن
 يقال لهم كيف تركتم أممكم لان السؤال من حكم الجبروت وهو يستوى فيه
 الأنبياء وغيرهم كالموت وكذلك الصبيان يسئلون عن الميتات الأول (الثالث)
 قال التونسي هل السؤال مرة واحدة أو أكثر نقل البرهان اللقاني عن بعضهم
 أن الاخبار تدل على أن الفتنة وهي السؤال مرة واحدة قال قات في حديث أسماء
 انه يسئل ثلاثا وجزم الجلال في رسالته مفردة بان المؤمن يسئل سبعة أيام
 والكافر أربعين صباحا ثم قال انه لم يقف على تعيين وقت السؤال في غير يوم
 الدفن اهـ (فائدة) حكى أن الامام نجم الدين عمر النسفي رحه الله تعالى رؤى
 في المنام فقيل له كيف أجبت منكر او نكير فقا انهما سألاني بالثر فأجبتهما
 بالنظم فخر جا باذن الله وأنشد

ربي الله لا اله سواه * ورسولي محمد مصطفىاه
 وولي كتاب ربي وديني * هو ما اختاره لنا وارتضاه
 مذهبي مرتضى وفعلي ذميم * أسأل الله عفوه ورضاه

نوبي (قوله وللكفار والفساق يقضى * عذاب القبر الخ) للكفار جار ومجرور
 وما عطف عليه متعلق يقضى وعذاب نائب فاعل وعذاب مضاف والقبر مضاف
 اليه ومن شر الفعال جار ومجرور ومضاف اليه وقوله للكفار أي جميعهم والالف
 واللام في الفساق للمهد أي البعض الذين يريد الله تعذيبهم من الفساق اهـ نوبي

هذا وقد وردت أحاديث
 باستثناء عدة فلا يسئلون
 منهم الشهيد والمرابط يوما
 وليلة في سبيل الله ومن مات
 في يوم الجمعة أو ليلتها ومن
 قرأ سورة الملك في كل ليلة
 والمبطون والمراد بالبطن
 الاستسقاء أو الاسهال
 قولان للعلماء كما ذكره
 القرطبي أما ما ذكره
 البلقيني من أن سؤال
 القبر يكون بالسريانية فغير
 معروف بين المتكلمين
 ولا بين المحدثين وذكر
 الترمذي وابن عبد البر أن
 سؤال القبر من خصائص
 هذه الأمة ولعل الحكمة
 في ذلك أن يجعل عذابهم
 في البرزخ فيوافقون القيامة
 والذنوب محصاة

(وللكفار والفساق
 يقضى)

أراد أن الفاعل اذا فعل شيئاً فليس ههنا الا الفاعل والمفعول وأما المعنى المعبر عنه بالتكوين فهو أمر اعتباري يحصل في العقل من نسبة الفاعل الى المفعول وليس أمراً محققاً مغايراً للمفعول في الخارج ولم يرد أن مفهوم التكوين هو بعينه مفهوم المكون وهذا خلاصة ما ﴿ ٨٢ ﴾ في كلامه من شرحي المقاصد

والعقائد وقد سبق شرح قوله وفي الاذهان حق البيت المذكور ههنا على ما في بعض النسخ (وان السحت رزق مثل حل وان يكره مقالى كل قالى) السحت بضم السين وسكون الحاء ويضم هو الحرام بل اشده والحل بكسر الحاء الحلال والمقال مصدر ميمي بمعنى القول أو المقول والقالى المبعوض ومنه قوله تعالى ما ودعك ربك وما قلى والمعنى الحرام مرزوق مثل الحلال لان الرزق ما يسوقه الله تعالى الى الحيوان لينتفع به حراما كان أو حلالا وفي المسئلة خلاف المعتزلة مستدلين بأنه مستند اليه سبحانه في الجملة والمستند اليه يقبح أن يكون حراما يعاقبون عليه واجيب بأنه لا يقبح بالنسبة الى الله تعالى لانه يفعل ما يشاء في ملكه ويحكم ما يريد في ملكه وعقابهم على الحرام لسوء

أراد أن الفاعل الخ حاصله أن الشيء اذا أثر في شيء وأوجده بعدما لم يكن فالذي حصل في الخارج من المؤثر هو الاثر لا غير وأما حقيقة الاحداث والايجاد فاعتبار عقلي لا تحقق له في الاعدان اهكام (قوله وان السحت رزق مثل حل الخ) السحت اسم ان ورزق خبرها ومثل حل صفة لرزق ومضاف اليه وان للشرط ويكره مجزوم بان ومقالى مفعول مقدم وكل قالى فاعل مؤخر ومضاف اليه (قوله ويضم) وقرئ بالوجهين قوله تعالى سماعون للكذب اكلون للسحت ولكن هنا بالسكون وهو الحرام من سحته اذا استأصله لكونه مسحوت البركة أى فاقدتها (قوله ما ودعك ربك وما قلى) حذف المفعول رعاية للسجع والاصل وما قلاك أى أبضك تونسي (قوله والمعنى أن الحرام مرزوق مثل الحلال) الحلال هو مانص الله وأرسوله وأجمع المسلمون على اباحة تناوله أو اقتضى القياس الجلى اباحته بعيند أو جنسه بان لم يتبين أنه حرام والحرام مانص الله تعالى وأرسوله وأجمع المسلمون على امتناع تناوله بعينه أو جنسه أو اقتضى القياس الجلى ذلك أو ورد فيه حداً وتعزيراً أو وعيد شديد غير مؤول سواء كان تحريمه لمفسدة أو مضرة خفية كالزنا فان فيه فساد الفرائش وتضييع الانساب وقتل الولد معنى لعدم من يريه ومذبكى المجوس فان فيه فساد الابدان أو مصلحة أخرى علمها الشارح أو واضحة كالسم والخمر فان في الاول اهلاك النفوس وفي الثاني فساد العقول تونسي (قوله لان الرزق ما يسوقه الله الى الحيوان) أى ما أنتفع به بالفعل وذلك قد يكون حراما وهذا أولى من تفسيره بما يتنذى به الحيوان لخلوه عن معنى الاضافة الى الله تعالى مع أنها معتبرة في مفهوم الرزق فدخل زرق الانسان والدواب وغيرهما وشمل المأكول وغيره مما انتفع به وخرج عندما لم ينتفع به تونسي (قوله وفي المسئلة خلاف المعتزلة) أشار اليه الناظم بقوله وان يكره مقالى كل قالى (تنبيه) في البيت من أنواع البديع التسجيع وذلك بين مقالى وقالى والجناس المطرف وهو ما زاد أحد ركنيه على الاخر حرفاً في طرفه الاول وبين السحت والحل المطابقة وهي الجمع بين متضادين تونسي (قوله وفي الاجداث عن توحيد ربي الخ) في الاجداث جار ومجرور متعلق بقوله سبيلي كما تعلق به بالسؤال وهو فعل مضارع مبني للمفعول والفاعل الله وكل شخص مرفوع على النيابة عن الفاعل وقوله عن توحيد ربي متعلق بالسؤال والمعنى أنه سيختبر الله كل

مباشرتهم أسباب الاحكام مع انه يلزم المعتزلة ان المنتفع بالحرام طول الأيام في عمره لم يرزقه شخص
الله أصلاً وهو مخالف لقوله تعالى وما من دابة في الارض الا على الله رزقها ثم اعلم ان هذا البيت في بعض النسخ
وجود دون غيره (وفي الاجداث عن توحيد ربي * سبيلي كل شخص بالسؤال)

شخص في قبره بالسؤال عن توحيد ربي اه تونسي قال النوبي وانما آثر
السين على سوف للدلالة على القرب أي حين يقبر يختبر ويكلف (قوله بفهتين)
أي للجيم والذال (قوله وهو متعلق بالمجرورات كلها) فيه تأمل فقد تقدم أن عن
توحيد ربي متعلق بالسؤال (قوله يشير الى أن سؤال منكر ونكير الخ) أي
فهما المنوليان للسؤال ومنكر بفتح الكاف ونكير بمعنى منكور سمي بذلك
لان الشخص ينكرهما حين يراهما كما يأتي وجهه قريبا وجاء في الحديث انهما
أسودان أزرقان أصواتهما كالرعد القاصف وأبصارهما كالبرق الخاطف
يجران شعرهما وأنيا بهما كالصياصي يخرج لهيب النار من أفواههما
ومناخرهما ومسامعهما ويمسحان الارض بشعورهما ويحفران الارض
بأظفارهما مع كل واحد منهما عمود من حديد لولا اجتماع أهل الارض ما حركوه
وانما سمي منكر ونكير لانهما لا يشبهان خلق الآدميين ولا خلق الملائكة
ولا خلق الطير ولا خلق البهائم بل هما خلق بديع ليس في خلقهما انس للناظر
جعلهما الله تعالى في البرزخ تكرمة للمؤمنين وهتكا للمنافقين وانما قيل لهما
الفنانان لانتهاهما الميت وشدة مراجعتهما اختبار الميت على تصحيح ايمانه
اه نوبي وقد ورد أن سؤال المؤمن يكون كالإثم في العين وكيف هذا مع هذه
الكيفية ويمكن أن يقال بأن الله سبحانه يوفق المؤمن للجواب من غير مبالاة
بهما ولو مع هذه الكيفية أو أنه يراهما على صورة حسنة وهذه الحالة محمولة على
غيره كما جاء في ملك الموت أنه يأتي للمؤمنين في صورة حسنة ولو لم يكن له من العجرة
الاهي لكفي وللكافر في صورة كريهة بشعلة لو لم يكن له من المضرة والغم الاهي
لكفي اه ذكره العدوي قال النوبي وانما يسأ لأنه بعدد حياته اليه وهي
غير الحياة المعهودة بل يحصل للبدن حياة أخرى كأن حياة النائم غير حياة
المستيقظ وهذه الحياة لاتزال متعلقة بالبدن وان لم يمتزق أو رد روحه الى
جسده كدأوا الى نصفه الاعلى فقط قال البرهان اللقاني نقلا عن ابن حجر وظاهر
الخبير أنها تحل في نصف الميت الاعلى فيسئل البدن وفيه الروح وهو مذهب
الجمهور وقالت طائفة السؤال للبدن بالروح وأنكره الجمهور كما غلطوا من
قال ان السؤال للروح بلا بدن وعلى كل حال هي حياة لاتنفى اطلاق اسم الميت
عليه بل هي أمر متوسط بين الموت والحياة كتوسط النوم بينهما اه بمعناه
وقد اتفقوا على أن الله لم يخلق في الميت القدرة والافعال الاختيارية وانه
لا يدرك الحاضر وحياته كمن أصابته السكتة قال السعد وهو مشكل بجوابه
للملكين قلت يمكن التخصيص بغيره تونسي (قوله خلافا للجهمية وبعض المعتزلة)

الاجداث بالجيم والمثلثة
القبور جمع جدت بفهتين
وسبيلي صيغة مجهول من
البلاء بفتح ومد بمعنى يتمخ
وهو متعلق بالمجرورات
كلها قال ابن جماعة يشير الى
أن سؤال منكر ونكير حق
يجب الايمان به وقد اجمع
عليه أهل السنة خلافا
للجهمية وبعض المعتزلة
انتهى ومعنى البيت انه
سيختبر كل شخص في قبره
أو مقره بالسؤال عن ربه
ودينه ونبيه كما ورد في
الحديث الصحيح فيقول
المؤمن ربي الله ودينى
الاسلام ونبي محمد عليه
السلام ويقول الكافر
والفاجر هاه هاه لا أدري
وفي الخلاصة وفتاوى
البرزازية من أئمة الحنفية
ان من جعل في تابوت أياما
لينقل ما لم يدفن لم يسئل
وهو ظاهر الاحاديث
قتأمل ومن اكله السج

السؤال في بطنه كما صرحوا به وأما سؤال الصغير فتقول عن السيد أبي شعاع من الحنفية واعتمده صاحب
الخلاصة والبزازی في فتاويه وجرى عليه ﴿ ٨٤ ﴾ النسفي في العمدة لكن

شبهتهم أن الميت جاد لأحيائه ولا إدراك وتعذيب محال والجواب ظاهر بما
تقدم من أن الله يخلق في جميع الأجزاء أو بعضها نوعاً من الحياة قدر ما يدرك ألم
العذاب أولذة النعيم وهذا لا يستلزم إعادة الروح إلى بدنه كما كانت لأن
الحياة غير الروح ولأن يتحرك ويضطرب أو يرى أثر العذاب عليه حتى أن
الغريق في البحار أو المأكول في بطون الحيوانات أو المصلوب في الهواء يعذب
وإن لم نطلع عليه أي على التعذيب ومن تأمل في عجائب ملكه وملكوته
وعرائب قدرته وجبروته لم يستبعد أمثال ذلك فضلاً عن الاستحالة قال الكمال
ومما يقرب ذلك تأمل حال النائم فإنه ساكن لا شعوره فيما يرى اليقظان الذي
إلى جانبه وهو مع ذلك يرى الأمور الهائلة من قتال وقتل وأنه يضرب ويثب
ويطير في الهواء ولا يظهر عليه أثر شيء من ذلك غالباً اه سعد (قوله فالسؤال
في بطنه) وكذلك من تمزقت أعضاؤه وتفرقت أوصاله ولا يبعد أن يخلق الله
الحياة في أجزائه أو يعيده كما قال تونسي عن اللقاني (قوله وأما سؤال الصغير
الح) وقال بعضهم صبيان المسلمين مغفور لهم قطعاً والسؤال لحكمة لم يطلع
عليها وتوقف الإمام في سؤال أطفال الكفرة ودخولهم الجنة وغيره حكم بذلك
فيكون خدم أهل الجنة اه شرح الفقه الأكبر قلت والتوقف المروي عن أبي
حنيفة في أطفال المؤمنين مردود على الراوي (قوله لكن جزم صاحب البحر) أي
بحر الكلام تونسي (قوله في سؤال الجنون ونحوه) أي كالمعتوه ولأبله وأهل
الفترة قال البرهان اللقاني قال الجلال ومقتضى الروضة أنه لا يستل الإمام المكلفون
تونسي (قوله وأما الأنبياء عليهم السلام فالاصح أنهم لا يستلون) وحكى المولى
سعد الدين وغيره عن بعضهم أنهم يستلون تونسي (قوله فقال الفاكهاني الظاهر
أنهم لا يستلون) وعلمه ابن حجر بأن السؤال لمن شأنه ان يفتن تونسي (قوله ثم قال
ابن عبد البر) أي في التمهيد (لا يستل الكافر الصريح الح) وجه اقتصار السؤال
على المنافقين دون الكافرين أن المنافق منتسب إلى الإسلام في الظاهر تونسي
(قوله وخالفه القرطبي وابن القيم الح) أي وعبد الحق والجمهور لمجيء الأحاديث
بذلك ونازعهم الجلال بأن الأحاديث لم تجيء جامعاً بين الكافر والمنافق وإنما
وردت في بعضها ذكر المنافق وفي بعضها ذكر الكافر فيمكن حمله على المنافق بدليل
حديث أسماء وأما المنافق أو المرتاب ولم تذكر الكافر وفي آخر حديث أبي هريرة
عند الطبراني من قول جاد الضرير وأبي عمرو ما يصرح بذلك وفيه أي فيما قاله
الجلال نظر فقد قال ابن حجر الروايات وإن اختلفت لفظاً فهي مجمعة معنى على

جزم صاحب البحر بخلافه وهو مقتضى قول النووي في الروضة والفتاوى وتوقف التاج الفاكهاني في سؤال الجنون ونحوه وأما الأنبياء عليهم السلام فالاصح أنهم لا يستلون كما جزم به النسفي في بحره وما ورد في الصحيحين من استعاذة النبي صلى الله عليه وسلم من فتنة القبر وعذابه أجاب عنه القاضي عياض في شرح مسلم بأن ذلك التزام لحق الله تعالى واعظامه والافتقار إليه وليقتدى به أمته وليبين لهم صفة الدعاء والمهم منه وأما الجن فقال بعض المتأخرين إلى أنهم يستلون لعموم الأدلة الشاملة لهم ولغيرهم وأما الملائكة فقال الفاكهاني الظاهر أنهم لا يستلون وميل القرطبي إلى خلافه والظاهر الأول لما سبق من أن الأنبياء لا يستلون على الاصح ثم قال ابن عبد البر لا يستل الكافر الصريح بل يعذب من غير سؤال وإنما السؤال للمنافق

وخالفه القرطبي وابن القيم فقالا بسؤال كل منهما

أن كلام الكافر والمنافق يسئل ولم تقع الرواية في هذا الحديث الا بالواو وكذا
 قاله البرهان اللقاني تونسي (قوله هذا) للانتقال (قوله ومن مات في يوم
 الجمعة أو ليلتها) وابتداء ليلة الجمعة من زوال يوم الخميس (قوله ومن قرأ
 سورة الملك في كل ليلة) أي لازم قراءتها من وقت العلم ولا يضر الترك
 في بعض الاحيان لعذر تونسي (قوله قولان للعلماء) أظهرها الاول (قوله
 فغير معروف بين المتكلمين والمحدثين) قال البرهان اللقاني ثم الحق انه يسئل كل
 واحد بلسانه وقيل بالسريانية واستعرب ولذا قال الشارح القدسي لم أر ذلك لغير
 البلقيني اهـ (قوله ان سؤال القبر من خصائص هذه الامة الخ) أي دون
 عذابه قال الشارح القدسي ويؤيده حديث زيد بن ثابت مرفوعا ان هذه
 الامة تتلى في قبورها اهـ ونقل البرهان اللقاني عن ابن القيم أنه قال كل نبي
 مع أمته كذلك (تنبيهات) الاول قال القدسي السؤال عن النبي عليه
 السلام انما يكون عن نبينا خاصة كما هو ظاهر حديث الصحيحين في تقتنون
 وعنى تسئلون فهو معدود من خصائصه صلى الله عليه وسلم (الثاني) قال النووي
 قول من قال بعموم السؤال حتى للانبياء يحمل على أنهم يسئلون بما يليق بهم كأن
 يقال لهم كيف تركتم أمكم لان السؤال من حكم الجبروت وهو يستوى فيه
 الانبياء وغيرهم كالموت وكذلك الصبيان يسئلون عن الميثاق الاول (الثالث)
 قال التونسي هل السؤال مرة واحدة أو أكثر نقل البرهان اللقاني عن بعضهم
 أن الاخبار تدل على أن الفتنة وهي السؤال مرة واحدة قال فات في حديث أسماء
 انه يسئل ثلاثا وجزم الجلال في رسالة له مفردة بان المؤمن يسئل سبعاثم
 والكافر أربعين صبا حاثم قال انه لم يقف على تعيين وقت السؤال في غير يوم
 الدفن اهـ (فائدة) حكى أن الامام نجم الدين عمر النسفي رحه الله تعالى رؤى
 في المنام فقيل له كيف أجبت منكر او نكير فقال انهما سألاني بالثر فأجبتهما
 بالنظم فخر جا باذن الله وأنشد

ربي الله لا اله سواه * ورسولى محمد مصطفىاه
 وولي كتاب ربي ودينى * هو ما اختاره لنا وارتضاه
 مذهبي مرتضى وفعلى ذمى * أسأل الله عفوه ورضاه

نوبى (قوله وللكفار والفساق يقضى * عذاب القبر الخ) للكفار جار ومجرور
 وما عطف عليه متعلق يقضى وعذاب نائب فاعل وعذاب مضاف والقبر مضاف
 اليه ومن شر الفعال جار ومجرور ومضاف اليه وقوله للكفار أى جميعهم والالف
 واللام في الفساق للعهد أى البعض الذين يريد الله تعذيبهم من الفساق اهـ نوبى

هذا وقد وردت أحاديث
 باستثناء عدة فلا يسئلون
 منهم الشهيد والمرابط يوما
 وليلة في سبيل الله ومن مات
 في يوم الجمعة أو ليلتها ومن
 قرأ سورة الملك في كل ليلة
 والمبطون والمراد بالطن
 الاستسقاء أو الاسهال
 قولان للعلماء كما ذكره
 القرطبي أما ما ذكره
 البلقيني من أن سؤال
 القبر يكون بالسريانية فغير
 معروف بين المتكلمين
 ولا بين المحدثين وذكر
 الترمذى وابن عبد البر أن
 سؤال القبر من خصائص
 هذه الامة ولعل الحكمة
 في ذلك أن يعجل عذابهم
 في البرزخ فيوافون القيامة
 والذنوب محصاة

(وللكفار والفساق
 يقضى)

وللمؤمن الناطم فيما سبق وجوب اعتقاد سؤال الملكين بين في هذا البيت
عذاب القبر وأنه للكفار والعصاة من الموحدين ولم يذكر نعيمه كما في عامة
الكتب وذكره النسفي في عقائده لان النصوص الواردة في عذاب القبر أكثر
ولان عامة أهل القبور كفار وعصاة فكان ذكر العذاب أجدر لكن ما فعله
النسفي أولى كما قال السعد تونسي (قوله من القضاء) بالمدو يقصر الحتم والبيان
الا انه على الاول من قيل علفتها تبنا وماء باردا فيكون التقدير يحتم للكافر
ويحصل لبعض الفساق من غير تحتم فان عذاب الفاسق ليس محتما كعذاب
الكافر (قوله على أنه منصوب بالحالية) أي مع التوین (قوله أو على أنه
مبتدأ خبره الجار والمجرور السابق) أي على النسختين الاخيرتين (قوله للاشارة
الى حصر العذاب الخ) وتقدم ان اللام في الكفار للاستغراق (قوله ويؤيده
قوله تعالى النار يعرضون عليها غدوا وعشيا) وقوله ولنديقنهم من العذاب
الادنى دون العذاب الاكبر اراد بالعذاب الادنى عذاب القبر وقوله تعالى
سنعذبهم مرتين أي مرة في القبر ومرة في القيامة وأما الاحاديث فبلغت جللتها
التواتر ولا يمتنع عند العقل أن الله تعالى يعيد الحياة في الجسد أو في جزء منه
ويعذب وكل ما لا يمتنع العقل وورد بوقوعه الشرع وجب قبوله واعتقاده فالمعذب
اما الجسد كله أو بعضه بعد اعادة الروح اليه أو الى جزء منه ليتشارك فيه اذ
العذاب اليهما كما هو مذهب الجمهور وهو الصحيح وقيل على الروح فقط وقيل
على الجسد فقط وليس بصحيح تونسي ونوبي (قوله وفي المسئلة خلاف المعتزلة الخ)
قول باطل مخالف للنصوص فلا يلفت اليد ولا يعول عليه (تنبيهات) الاول
قال ابن القيم عذاب القبر قسمان دائم وهو عذاب الكفار وبعض العصاة
ومنقطع وهو عذاب من خفت جرائمهم من العصاة فانهم يعذبون بحسب ما هم يرفع
عنهم بدعاء أو صدقة أو غير ذلك وقال الياقبي بلغنا أن الموتى لا يعذبون ليلة
الجمعة تشريفا لها قال ويحتمل اختصاص ذلك بعصاة المسلمين دون الكفار
وعمله في بحر الكلام في الكفار أيضا فقال ان الكافر يرفع عنه العذاب يوم
الجمعة وليتها وجميع شهر رمضان قال وأما المسلم العاصي فان مات في غير يوم
الجمعة عذب اليها ثم ينقطع فلا يعود الى يوم القيامة وان مات ليلة الجمعة أو يومها
عذب ساعة واحدة ثم لا يعود الى يوم القيامة ومن صرح بأن عذاب القبر نوعان
دائم ومنقطع الدميري من الشافعية اه تونسي قلت وللشارح هنا كلام
مبسوط في شرح الفقه حاصله أن ما تقدم عن الياقبي وبحر الكلام وغيرهما
لا أصل له ولم يثبت أصلا ولئن ثبت فأنما هو بظني والعقائد لا بد فيها من القطعي

المجهول من القضاء
و في نسخة صحيحة بنضا
بالتين المعجمة على انه
منصوب بالحالية أي مبغوضين
أو بالعلية أي بغض من الله
لهم وفي بعض النسخ بعض
بالتين المهملة مخفوصا على
أنه بدل من الفساق بدل
بعض
(عذاب القبر من سوء
الفعال)

عذاب مرفوع على انه
نائب الفاعل بناء على
نسخة الاصل أو على أنه
مبتدأ خبره الجار والمجرور
السابق عليه للاشارة الى
حصر العذاب المذكور في
الكفار وبعض الفجار
والفعال بكسر الفاء جمع
فعل وأما بالفتح فصدر
ككذب ذهابا وقيل
يستعمل بالكسر للشر
وبالفتح للخير والحاصل
أنه يجب اعتقاد أن عذاب
القبر حق واقع للكفار
وثابت لبعض الفجار ممن
أراد الله تعذيبه في تلك
الدار لسوء افعالهم وقبح
حالهم وقد أجمع أهل
السنة على ذلك ففي الصحيحين
عذاب القبر حق ويؤيده
قوله تعالى النار يعرضون
عليها غدوا وعشيا الآية

هنايت في بعض الشراح وهو قوله ﴿دخول الناس في الجنات فضل﴾ من الرجن يأهل الآمال ﴿الآمال جمع أمل ولو قال يأهل العالى لخلص من سورة الإبطاء ولو لم يقع على التوالى والمعنى ان دخول المؤمن في الجنة ليس بمجرد أعماله الصالحة بل بفضل الله تعالى وكرمه لقوله عليه السلام لن يدخل أحدكم الجنة بعمله قالوا ولا أنت يا رسول الله قال ولا أنا (٨٧)

ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون سواء قيل ان الباء للسببية أو البدلية خلافا للمعتزلة في هذه المسئلة حيث يقولون بايجاب اناية المطيع وعقاب العاصي ونحن نقول لا يجب على الله سبحانه شئ وإنما أدخلهم الجنة بفضلهم كما ان الكفار أدخلهم النار بعدله نعم الدرجات والدرجات بحسب اختلاف الحسنات وتفاوت السيئات والخلود فيهما بواسطة النيات ولذا قيل النيات بمنزلة الارواح والاعمال في مرتبة الاشباح (حساب الناس بعد البعث حق

فكونوا بالتحرز عن وبال) الوبال بالفتح الاثم الذي كان من قبل العبد كاقْتل والظلم أو نحوهما والمعنى اذا كان حساب جميع الناس حقا ثابتا فكونوا متحرزين احترازا شديدا

اليقيني فارجع اليه ان شئت (الثاني) من جملة عذاب القبر ضغطته حتى للمؤمن الكامل لحديث لو نجا منها أحد لنجا سعد بن معاذ الذي اهتز له عرش الرحمن وهي غمز أرض القبر له وضيقة عليه ثم ان الله سبحانه يفسح ويوسع له المكان مدنظره قيل ضغطته بالنسبة الى المؤمن على هيئة معانقة الام الشقيقة اذا قدم عليها ولدها من السفارة العميقة اه كلام الشارح في شرح الفقه الاكبر (الثالث) قال البرهان اللقاني لم يعلم عليه الصلاة والسلام بعذاب القبر وأنه لعصاة المؤمنين الا بالمدينة بعد الهجرة فلا يختص بكافر ولا منافق بل يكون لمن ذكر ولعصاة المؤمنين كما يكون لغير هذه الامة ايضا اه وكذا نعيم القبر لا يختص بهذه الامة أيضا ولا بالمكلفين ومن زال عقله بعده فله حكم القوم الذين يعد منهم حال الزوال عند المالكية وقال الشافعية الا أن يكون له أهل في الاسلام فيحكم له به وقته بحسبه تونسي (قوله دخول الناس الخ) دخول الناس مبتدأ ومضاف اليه وفي الجنات جار ومجرور متعلق بدخول وفضل خبر ومن الرجن جار ومجرور متعلق بفضل وأهل منادى مبنى على القمحه وهو مضاف الى الآمال (قوله خلافا للمعتزلة في هذه المسئلة) تقدم الكلام على ذلك مستوفى عند قول الناظم وما ان فعل اصلح اذا افتراض الخ (قوله ولذا قيل النيات بمنزلة الارواح) فلا يتنفع بالعمل بلانية كما لا يتنفع بالشج بلاروح وان وجدت صورة العمل والشج (قوله حساب الناس بعد البعث حق الخ) حساب الناس مبتدأ ومضاف اليه وبعد البعث منصوب على الظرفية ومضاف اليه وقوله حق اخبر فكونوا فعل أمر ناقص والواو اسمه وبالتحرز جار ومجرور في موضع نصب خبره أى محتريزين وعن وبال جار ومجرور متعلق بالتحرز قال النووي حساب الناس من اضافة المصدر الى مفعوله أى حساب الله الناس وهو لفظة استعمال العدو المراد هنا اعلام الخير والشر والمعلم الملائكة لان لكل ملكا أو هو سبحانه وتعالى للمستوجين للرحمة والملائكة للمستوجين للفضب (قوله لما في الصحيحين أنه عليه السلام مر بقبرين فقال انهما) أى صاحبي القبرين ليعذبان وكان أحدهما لا يتنزه من البول وهو يرجع الى

عن حفو العباد خصوصا لان ما كان بينه سبحانه وبين عباده يرجي منه العفو كذا قال بعض الشراح والظاهر أن المراد بالوبال شدة الأثقال من ذنوب الاعمال اعم من ان تكون من حقوق الله أو حقوق العباد لما في الصحيحين انه عليه السلام مر بقبرين فقال انهما ليعذبان الحديث وأشار الناظم الى حقيقة بعث الخلق من القبور في يوم الحشر والنشور ثم من الأدلة على ثبوت الحساب

قوله تعالى فسوف يحاسب حسابا يسيرا وقوله تعالى كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا وقوله تعالى فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره الى غير ذلك من الآيات والاحكام والناظم مانتقل ابن عبد البر والرازي من تكليف الجن اتفاقا وان لهم ثوابا وعقابا انهم يحاسبون كالانس فكان الناطم ذهب الى ان الجن في الاحكام تابعون للانس او مال الى توقف أبي حنيفة في أمر ثوابهم المترتب على حسابهم مع الاجماع على تحقق عقاب الكفرة منهم أو تبع بعض اللغويين في ان الجن داخلون في مسمى الناس أو الملائكة فقد أخرج ابن أبي حاتم عن عطاء بن السائب أنه قال أول من يحاسب جبرائيل لأنه كان أمين الله في وحيه الى رسوله لكن أخرج أبو الشيخ ابن حبان عن أبي سنان قال اللوح المحفوظ معلق بالعرش فاذا أراد الله أن يوحى بشئ كتب في اللوح فيحي اللوح حتى يقرع جبهة اسرافيل فينظر فيه فان كان الى أهل السماء دفعه الى ميكائيل وان كان الى أهل الارض دفعه الى جبرائيل فأول ما يحاسب يوم القيامة لروح يدعى به ترعد فرائصه (٨٨) فيقال له هل بلغت فيقول

الصلاة التي هي حق الله وكان الآخر لا يدع الغيبة وهي حق الناس (قوله فسوف يحاسب حسابا يسيرا الخ) هو المؤمن يعرض عليه عمله كما في حديث الصحاح وفيه من نوقش الحساب هلك ويتجاوز عنه بعد العرض جلالين (قوله اليوم عليك حسيبا) أي محاسبا (قوله فمن يعمل مثقال ذرة) زنة ذرة صغيرة وقوله خيرا مفعول يعمل وقوله يره جواب من (قوله انهم يحاسبون كالانس) وبه جزم أبو زرعة في فتاويه المكية وهو ظاهر عبارة الناظم اذا الجن داخلون في مسمى الناس ومقتضى كلام العراقي كابن عقل في اعراب قوله من الجنة والناس والمراد الغالب الماس جماعة حيوان ذي فكرة وروية والجن لهم فكرة وروية والناس من ناس ينوس اذا تحرك وقال الجوهرى الناس قد تكون من الانس ومن الجن اه تونسي (قوله فكان الناطم ذهب الى ان الجن في الاحكام تابعون للانس) أي حيث أريد الانس بالمعنى الاخص (قوله او مال الى توقف أبي حنيفة الخ) أي فليس الجن داخلين في كلامه لاتبعوا ولا نصا (قوله أو تبع بعض اللغويين في أن الجن داخلون في مسمى الناس) فيكونون داخلين في كلامه نصا وتقدم قريبا وجه دخولهم (قوله أو الملائكة الظاهر أنه معطوف على الناس أي فيحاسبون كما تحاسب الملائكة ويتأمل

نعم فيقال من يشهدك فيقول اسرافيل فيدعي اسرافيل ترعد فرائصه فيقال هل بلغت اللوح فاذا قال نعم قال اللوح الحمد لله الذي نجاني من سوء الحساب كذلك وأخرج أيضا عن وهيب بن الورد قال اذا كان يوم القيامة دعي اسرافيل ترعد فرائصه فيقال ما صنعت فيما ادعي اليك اللوح فيقول بلغت جبرائيل فيدعي جبرائيل ترعد فرائصه فيقال ما صنعت فيما بلغت اسرافيل فيقول بلغت

فيه

الرسول فيؤتى بالرسول فيقال ما صنعت فيما أدى اليكم جبرائيل فيقولون بلغنا

الناس وهو قوله تعالى فسألن الذين أرسل اليهم ولنسألن المرسلين هذا وروى مسلم أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لتؤذن الحقوق الى أهلها يوم القيامة حتى يقاد للشاة الجماء من الشاة القرناء وروى الامام أحمد أن النبي صلى الله عليه وسلم قال يقتص للخلق بعضهم من بعض حتى للجماء من القرناء وحتى للذرة من الذرة وقال ليخص من كل شئ يوم القيامة حتى الشاتان فيما تطحنتا قال المنذرى في الحديث الاول رواه رواة الصحيح وفي الثاني اسناده حسن وقال الجلال المحلى قضية هذه الاحاديث أن لا يتوقف القصاص يوم القيامة على التكليف والتمييز فيقتص من الطفل للطفل وغيره قلت وكذا المجنون والله اعلم وقد حكى الامام بدر الدين الشبلي الحنفى في كتابه آكام المرجان في أحكام الجنان

انه اختلف في دخول الجن الجنة على أربعة أقوال أحدها نهم الثاني لا بل يكونون في ربضها الثالث أنهم على الاعراف الرابع الوقف (٨٩) وحكي القول بدخولهم عن أكثر العلماء

وعن مجاهد أنهم اذا دخلوا الجنة لا يأكلون فيها ولا يشربون ويلهمون من التسبيح والتعديس ما يجده أهل الجنة من لذة الطعام والشراب والله أعلم بالصواب وذهب الحرث المحاسبي الى ان اناهم اذ ذاك وهم لا يروننا عكس ما كانوا عليه في الدنيا

(ويعطى الكتب بعضا نحويني

وبعضا نحو ظهر والشمال) الكتب بضمين جمع كتاب وخفف هنا للضرورة والمراد بها صحائف الاعمال التي كتبها الحفظة في أيام حياتهم وهو مرفوع على نيابة الفاعل وبعضا نصب على انه مفعول ثان وكان الاظهر أن يرفع بعض وينصب الكتب لان ذوى المفعول الاول وليوافق قوله تعالى وأما من أوتي كتابه يمينه فسوف يمحاسبها يسيرا وينقلب الى أهله مسرورا وأما من أوتي كتابه وراء ظهره فسوف يدعو ثبورا ويصلى سعيرا

فيه (قوله هذا وروى مسلم الخ) ولما لم يكن لحساب غير الناس دليل قطعي والمطلوب في العقائد القطع اقتصر الناظم على الناس للقطع بأدلته تونسي (تنبيه) صرح البرهان اللقاني بان النبي صلى الله عليه وسلم أول من يحيا ويحشر لا موسى على الاصح وجزم القرطبي في المفهم بأنه أول من يكسى وجزم تليذه في التذكرة بأن أول من يكسى ابراهيم كافي حديث الصحيحين وغيره والاول أصح ثم الحشر لجميع العباد ولو حرقوا أو ذروا في الرياح سواء كانوا يجازون كالمكلفين أو كالألبهائم والوحوش وذهبت جماعة الى أنه لا يحشر الا من يجازى وعن النووي الاول الى المحققين وصححه واخبره وأما القسط فاختر الحلبي بعث ان ألقى بعد نفخ الروح والا كان كسائر الاموات وذكر الزبلي أنه يحشر ان ظهر بهض خلقه وترجى شفاعته تونسي (قوله ويعطى الكتب بعضا نحويني الخ) الكتب مرفوع بالنيابة عن الفاعل وبعضا نصب اما مفعول ثان أي بعضا من الناس واما حال والمفعول الثاني غير مذكور وتقديره الناس أو المكلفين أو نحو ذلك وقوله نحويني منصوب على الظرفية ومضاف اليه وبعضا معطوف على بعضا ونحو ظهر منصوب ومضاف اليه والشمال عطف على ظهر وانما جمعها الناظم لانه ما عقل وبلغ أحد الا وفي كل يوم وليلة يكتب الكاتبان عمله ويوضع في خزائنه الله تعالى فيكون في كل سنة عشرون وسبعمائة كتاب والظاهر أن الكاتبين للامة دون أنبيائهم لانهم مقدسون وقيل للانبياء أيضا لظهور الفضيل في كتب يسارهم يكتب ما يعاتبون عليه من ارتكاب الفاضل دون الافضل أو من ارتكاب خلاف الاولى وهما ملكان أحدهما عن اليمين والثاني عن الشمال يكتبان كل فعل فاذا نام فأحدهما عند رأسه والاخر عند رجليه فاذا مشى فأحدهما أمامه والاخر خلفه وقيل ملكان بالليل وملكان بالنهار وقيل غير ذلك فاذا غربت الشمس ينزل ملك الليل ويمكث ملك النهار حتى يصلي المغرب واذا انفجر الصبح ينزل ملك النهار ويمكث ملك الليل حتى يصلي الفجر ولذا قالوا ينبغي أن يكون وقت النزول والعروج مشتغلا بالطاعة ليفقر له ما بينهما نوبتي (قوله وخفف هنا) أي بالتسكين (قوله وليوافق قوله تعالى فاما من أوتي كتابه يمينه) حيث ان المفعول الاول فيه هو الذات العاقلة وقوله كتابه أي كتاب عمله يمينه هو المؤمن فسوف يمحاسبها يسيرا هو عرض عمله عليه ثم يتجاوز عنه بعد العرض وينقلب الى أهله في الجنة مسرورا بذلك وأما من أوتي كتابه وراء ظهره هو الكافر تغل يمينه الى عنقه وتخلع يسراه وراء ظهره فيأخذ بها كتابه فسوف

وفي الآية الاخرى وأما من أوتي كتابه بشماله واجمع بينهما بانه يعطى بشماله ومن وراء ظهره

يدعو عند رؤية ما فيه ثبور اينادى هلاكه بقوله يا ثبوراه ويصلى سعي ايدخل النار الشديدي جلالين (قوله واختلف في كيفيته الخ) هكذا ذكر الشارح القدسي قال التونسي ~~لم~~ يكن ظاهرة أن الناس فریقان فریق يعطى كتابه يمينه وهم المؤمنون وفریق يعطى كتابه بشماله ومن وراء ظهره وهم الكافرون وصريح كلام السعد في شرح العقائد يخالفه حيث قال والكتاب أى خط الاعمال المثبت فيه طاعات العباد ومعاصيهم يؤتى المؤمنين بأيمانهم والكفار بشمالهم أو من وراء ظهرهم حق اه فجعل للكفار حالتين اما الاتيان بشمالهم أو من وراء ظهرهم فعمل أحوال الكفار تختلف في اتیان الكتب (قوله وقد أغرب الشارح القدسي فيما أعرب الخ) لا غرابة فقد تبعه الشارح التونسي في ذلك (فأنه) الحساب نوعان يسير للطبعين وعسير على الكافرين والفايقين فالاول ابراز الذنوب ثم التجاوز والتانى المطالبة بالجليل والحقير وترك المسامحة وفي الصحيحين عن ابن عمر قال صلى الله عليه وسلم ان الله يدنى المؤمن فيضع عليه كنفه وستره فيقول أتعرف ذنب كذا أتعرف ذنب كذا حتى قرره بذنوبه وراى في نفسه أنه قد هلك قال سترتها عليك في الدنيا وأنا أغفرها لك اليوم فيعطى كتاب حسناته وأما الكافر والمنافق فيناديهم على رؤس الخلائق هؤلاء الذين كذبوا على ربهم أللعنة الله على الظالمين اه نوبى وفي بعض الشروح أن المؤمن يعطى كتابه يمينه كاللؤلؤ مبيض الوجه مكتوب في عنوانه الكريم بسم الله الرحمن الرحيم هذا كتاب الله الجليل الى الصالح الخليل ادخلوه في جنة عالية قطوفها دانية ثم ينادى نعم العبد عبدا ترك دنياه وتزود لعقابه وعبد مولاه ثم اذا قرأ المؤمن كتابه وجد فيه ثوابه وأبعد الله عقابه ويسر عليه حسابه ثم استقبل اليه الملائكة والغلمان والولدان والخور وقحت له أبواب الجنة والقصور ثم ينادى مناد سعد فلان بن فلان سعادة دائمة يا لروح والريحان حول خدام ينثرون عليه المسك والرياحين ويلبسونه اللؤلؤ وتاج اليقين وفي يمينه كتاب منشور ويوتى الكافر والمنافق كتابه بشماله مسودا وجهه مردودا الى قفاه يدخل شماله من صدره ويخرجها من بين كتفيه ثم اذا قرأ كتابه اسود وجهه لما عمل من الموعود فتضربه الملائكة بمقامع من حديد ويصبون عليه من الحميم والصديد ويلبسونه لباس القطران ويوثقونه بالاغلال والسلاسل مقرونا مع الشياطين وهو ينادى واحسرتاه واندماء مكتوب في كتابه بئس العبد عبدا قد عبد الاصنام والشياطين وترك عبادة الرحمن ادخلوه في النيران بين العقارب والثعالب فيسكى ويصحج بالويل كما قال الله تعالى وأما من أوتى كتابه بشماله فيقول باليتنى لم أوت كتابية

واختلف في كيفيته فقيل
تلوى يده اليسرى من صدره
الى خلف ظهره ثم يعطى
كتابا وقيل تنزع يده اليسرى
من صدره الى خلف ظهره
ثم يعطى كتابا وقيل غير ذلك
والله أعلم بما هنالك وقد
أغرب الشارح القدسي
فيما أعرب حيث قال ان
بعضا حال والمفعول الثانى
مقدر أى الناس أو المكلفين
أو نحو ذلك

(وحي وزن أعمال وجري * على متن الصراط بلا هتبال) أي وزن الأعمال حتى لقوله تعالى والوزن يومئذ
الحق فمن ثقلت موازينه ﴿ ٩١ ﴾ فأولئك هم المفلحون ومن خفت موازينه فأولئك الذين

خسروا أنفسهم بما كانوا
بآياتنا يظلمون والميزان
عبارة عما يعرف به مقادير
الأعمال وما يترتب عليه
من العدل والفضل بحسب
تفاوت الأحوال والعقل
قاصر عن ادراك كيفيته
وتصور ماهيته لان الأعمال
اعراض يستحيل بقاؤها
فلا توصف بالخفة والثقل
أجزاؤها لكن لما ورد
الدليل على ثبوته وجب
اعتماد حقيقته من غير
استفصال بكيفيته فانه
سبحانه قادر على أن يعرف
عباده مقادير أعمالهم
بأي طريق أراد و قد ورد
ان الموزون صحائف الأعمال
كايديل عليه حديث البطاقة
التي فيها كلمة التوحيد أو
البسملة وذهب بعضهم الى
أن الأعمال تجسد وتجسم
بحسب تفاوت الأعمال ثم
توزن ليعرف الخلق مالهم
من النوال والوبال وذهب
كثير من المفسرين الى أنه
ميزان حقيقي له لسان
وكفتان وأسند اللالكائي
في كتاب شرح السنه الى

ولم أدر ما حسابه (قوله وحي وزن أعمال وجري * على متن الصراط الخ) حق خبر
مقدم ووزن أعمال مبتدأ مؤخر ومضاف اليه وجري معطوف على وزن وعلى متن
الصراط جار ومجرور متعلق بجري وبلا هتبال جار ومجرور متعلق به أيضا
(قوله لقوله تعالى والوزن يومئذ الحق) الوزن للأعمال أو لصحائفها بميزان له لسان
وكفتان كما ورد في حديث كائن يومئذ أي يوم السؤال المذكور وهو يوم القيامة الحق
العدل فمن ثقلت موازينه بالحسنات فأولئك هم المفلحون الفائزون ومن خفت
موازينه بالسيئات فأولئك الذين خسروا أنفسهم بتصويرها الى النار بما كانوا
بآياتنا يظلمون بمحمدون جلالين (قوله والميزان عبارة الخ) فيه تأمل قال التونسي
وانعقد اجاع أهل الحق من المسلمين على أنه ميزان حسي له كفتان ولسان توضع
فيه صحف أعمال العباد ليظهر الراجح والخاسر وعبارة الغزالي ونؤمن بالميزان
ذي الكفتين واللسان اه ويشير الشارح فيما يأتي قريبا الى هذا وهو
الحق (قوله وقد ورد أن الموزون صحائف الأعمال الخ) ذهب الى هذا جمهور
المفسرين وأبو المعالي واستقر به ابن عطية قال المحققون ويؤيده حديث البطاقة
المذكور عند مسلم وغيره تونسي (قوله كايديل عليه حديث البطاقة) روى عن عبد
الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله
يستخلص رجلا من أمتي على رؤس الخلائق يوم القيامة فينشر عليه تسعة وتسعين
سجلا كل سجل منها مد البصر ثم يقال أتكر من هذا شيئا أظلمك كتبتني
الحافظون فيقول لا يارب فيقال ألك عذر فيقول لا يارب فيقال بلى ان لك عندنا
حسنة وانه لا ظلم عليك فيخرج له بطاقة وفي رواية كأنه فيهما أشهد أن لا اله
الله وأشهد أن محمدا رسول الله فيقول يارب ما هذه البطاقة مع هذه السجلات
فيقال انك لا تظلم قال فتوضع السجلات في كفة والبطاقة في كفة فطاشت
السجلات وثلت البطاقة فلا ينقل مع اسم الله شيء اه والبطاقة بكسر
الموحدة هي الورقة الصغيرة عدوى (قوله وذهب بعضهم الى أن الأعمال تجسد
وتجسم الخ) فتصور الأعمال الصالحة بصورة حسنة نورانية ثم تطرح في كفة
النور وهي اليمين المعدة للحسنات فتثقل بفضل الله وتصور الأعمال السيئة
بصورة قبيحة ظلمانية ثم تطرح في كفة الظلمة وهي الشمال المعدة للسيئات
فتخف بعدل الله كما جاء به الحديث وذهب بعضهم الى أن الله تعالى يخلق
أجساما على عدد تلك الأعمال من غير قلب لها كما جاء به الأثر أيضا تونسي (قوله
أن صاحب الميزان يوم القيامة جبرائيل عليه السلام) أي أخذنا بعموده ناظر الى

كل من سلمان الفارسي والحسن البصري وروى ابن جرير واللالكائي عن حذيفة موقوفا أن صاحب
الميزان يوم القيامة جبرائيل عليه السلام وأشار الناظم بقوله ووزن أعمال الى أن الوزن تختص بالأعمال الظاهرة

لسانه وميكائيل الى كفتيه بحضرة الجنة والناس والاصح أنه ميزان واحد لجميع
الاعم والجميع الاعمال كفتاه كطباق السموات والارض وقيل لكل أمة ميزان
وقيل لكل مكلف ميزان وقيل للمؤمن موازين بعدد خيراته وأنواع حسناته
فلصومه ميزان ولصلاته آخر وهلم جرا ووقوعه في الآيات بصيغة الجمع يؤيد التعدد
واجاب الأولون بأنه للنظيم كارجون بآل محمد وكذبت عاد المرسلين أو باعتبار
أجزائه نحو شابات مفارقة تونسي ووقت الوزن بعد الحساب كما ذكر الواحدى
وغيره وجزم به صاحب كنز الاسرار قيل ومكانه بين الجنة والنار كما في نوادر
الاصول (قوله يمر عليه جميع الخلق) الاولى جميع العباد كما ذكره التونسي
فيشمل المكلف وغيره والذكور والاثاث والسيد والشقي فدخل الانبياء
والصديقون والمحسنون والعارفون والشهداء والصالحون والمرسلون
والمرتابون والمنافقون والزنادقة والمليون هذا ما يقتضيه ظواهر الآثار والآيات
والاخبار وخصه الحلبي فقال ان الكفار لا يبرون على الصراط قيل وهو
محمول على اثناء المرور لا على ابتداءه وكذا ما وقع في الكشف للغزالي فلا يخالف
تلك الظواهر تونسي (قوله كما قال تعالى) أى لقوله تعالى وان منكم أى ومامنكم
أحدا لاواردها أى داخل جهنم ولكنها تكون على المؤمنين بردا وسلاما كما
كانت على ابراهيم وفي الحديث تقول النار للمؤمن جزيامو من فقدأ طفأ نورك
لهبى ونال الكافر نارا وهذا ما عليه ابن عباس وعلى رضى الله عنهم كان على ربك
حتما مقضيا أى حتم وقضى به لا يتركه ثم نجى مشددا ومخففا الذين اتقوا الشرك
والكفر منها ونذر الظالمين بالكفر والشرك فيها جثيا على الركب جلالين
وحاشية الكرخى ويتأمل في سياق الشارح رضى الله عنه (قوله وفي الصحيحين)
أن المؤمنين يبرون عليه سراعا) يشير الى أن مرورهم مختلف أى متفاوت في
النجاة وعدمها واختلاف المرور في السرعة والبطء فخذوش ناج ومكدوس
في نار جهنم تونسي (قوله الا أن هذا الجرى لا يحصل لكلهم) أى بل للكامل منهم
فهو نوع من المرور وفي بعض الروايات تجرى بهم أعمالهم ونيبكم قائم على
الصراط يقول يارب سلم سلم حتى تيجز أعمال العباد حتى يجي الرجل فلا يستطيع
السير الا زحفاه (قوله وقوله بلاهتبال) أى بمشاة فوقية فوحدة وقوله فقير
ظاهر في المعنى الخفية تأمل فقد جزم به التونسي حيث قال الاهتبال ثقل البدن
وأصله ثقله باللحم ومنه قول عائشة رضى الله عنها وكان النساء اذا ذاك خفا فالم
يهبلن ولم يغشهن اللحم وفي رواية لم يهبلن اللحم بتشديد الموحدة (قوله مستدلين
بأدلة واهية الخ) حيث قالوا اذا كان أدق من الشعر وأحد من السيف لا يمكن

الكفر ومحال وزنه * ثم
الصراط جسر ممدود على متن
جهنم وفي رواية على ظهر
جهنم أدق من الشعر
واحد من السيف يمر عليه
جميع الخلق فيجوزة أهل
الجنة وتزل فيه أقدام أهل
النار كما قال تعالى وان
منكم الاواردها كان على
ربك حتما مقضيا ثم نجى
الذين اتقوا ونذر الظالمين
فيها جثيا وفي الصحيحين أن
المؤمنين يبرون عليه سراعا
كطرف العين والبرق
والريح وكأجاويد الخيل
والركاب والى هذا أشار
الناظم بقوله وجرى الا
ان هذا الجرى لا يحصل
لكلهم فكان الانسب أن
يقول ومر بمعنى مرور
وقوله بلا اهتبال أى بلا
كذب وافتراء أو بلا اعتماد
على شىء ففي القاموس
اهتبال كذب كثيرا وعلى
ولده أتكلم وأما ما ذكره
القدسى من ان المراد به
ثقل البدن وما قاله غيره من
أنه بمعنى النقص فقير ظاهر
في المعنى كما لا يخفى ثم هو
متعلق بجر وأى بخبره وهو
حق المقدر أو بحق مطلقا
ولا يبعد أن يكون هو خبر

العبور عليه وان أمكن ففيه تعذيب ولا عذاب على المؤمنين والصلحاء يوم القيامة وأجيب بأن إلقاء الطير في الهواء قادر على أن يسير الانسان على الصراط ولا تعذيب في ذلك فقد مر أن المؤمنين يمشون على الصراط سراعا كطرف العين كما سبق (تنبيهات) الأول أول من يمر على الصراط محمد وأمه وانه لا يتكلم حينئذ الا المرسلون يقولون اللهم سلم سلم وفي بعض الروايات ثم عيسى بأمته ثم موسى بأمته يدعون نبيا نبيا حتى يكون آخرهم نوحا وأمته (الثاني) جاء في بعض الآثار أن طوله مسيرة ثلاثة آلاف سنة ألف منها صعود وألف منها هبوط وألف منها استواء وفي بعض الأحاديث أنه مسيرة خمسة عشر ألف سنة خمسة آلاف صعود وخمسة آلاف استواء وخمسة آلاف هبوط وفي بعض الآثار جبريل في أوله وميكائيل في وسطه يسألان الناس عن عمرهم فيم أفنوه وعن شبابهم فيم أبلوه وعن عملهم ماذا عملوا به وفي بعض الآثار في سبعة قناطر يسئل كل عبد عند كل قنطرة منها عن نوع من التكليف ففي الأولى عن الايمان وفي الثانية عن الصلاة بالاركان وفي الثالثة عن الزكاة وفي الرابعة عن صوم شهر رمضان وفي الخامسة عن الحج وفي السادسة عن الوضوء والنسل من الجنابة بالاباغ وفي السابعة عن بر الوالدين وصلاته الارحام والاصلاح بين الاخوان فان جاء بها جميعها تمامها يمر عليها كالبرق الخاطف والاعذب في اليار (الثالث) سألت عائشة رضي الله عنها النبي صلى الله عليه وسلم أين يكون الناس يوم تبدل الارض غير الارض فقال على الصراط (الرابع) نقل البرهان اللقائي من كلام ابن الفاكهاني أن الصراط موجود ولفظه والصراط الذي وصفناه موجود والخبار عنه صحيحة وفي كنز الاسرار تقال عن بعضهم يجوز أن يخلق الله حين يامر ب على متن جهنم ويجوز أن يكون خلقه حين خلق جهنم ونحوه في كلام القاضي عياض ثم نقل عن الحلبي أنه قال لم يثبت أنه يبقى الى خروج الموحدين من النار يجوز واعليه الى الجنة أو يزال ثم يعاد لهم أو لا يعاد أو تصعد به الملائكة الى البؤر الذي في الاعراف تونسي ونوبي وبعض الشروح (فوله و مرجو شفاعته أهل خير لا أصحاب الكبار الخ) مرجو مرفوع على أنه خبر مقدم وشفاعة مبتدأ مؤخر وشفاعة مضاف وأهل مضاف اليه وأهل مضاف وخير مضاف اليه ولا أصحاب الكبار جار ومجرور ومضاف اليه متعلق بشفاعة وكا لجال جار ومجرور وشفاعة الكبار ومرجو اسم مفعول من الرجاء ضد الياس والشفاعة لغة الوسيلة وعرفنا طلب سؤال الخير للغير وفيه نظر فان الشفيع قد يشفع لنفسه والتعريف لا يشملها وهي مأخوذة من الشفع ضد الوتر كأن الشافع ضم سؤاله الى سؤال المشفوع له من شفع

يستحقون بها أن يعذبوا
في نار حامية
(ومرجو شفاعته أهل خير
لا أصحاب الكبار كالجال)
صفة للكبار أي الذنوب
الثقال أمثال الجبال
والخير كله مجموع في أربعة
النظر والحركة والنطق
والصمت فكل نظر لا يكون
في عبادة فهو غفلة وكل
حركة لا تكون في عبادة
فهي فترة وكل نطق
لا يكون في ذكر فهو لغو
وكل صمت لا يكون في فكر
فهو سهو والمعنى شفاعته
أهل الخير من الانبياء
والاولياء لاهل الذنوب
الكبار فضلا عن الصغار
مرجو

يشفع بفتح العين فيهما كما قاله النووي والكبار جمع كبيرة وقد اختلف في حدها
ف قيل هي كل جريمة تؤذن بقلّة آكثرات مرتكبها بالدين وقيل كل ما توعد عليه
بخصوصه وقيل غير ذلك قال مسكين في شرح الكنز وأحسن ما قيل في تعريفها
أنها كل ما كان شنيعاً بين المسلمين وفيه تنكح حرمة الله والدين اه تونسي (قوله
والمراد بالكبار هنا ما عدا الشرك) المراد به الكفر قال الشيخ عبد السلام في شرح
الجوهرة والحكمة في غفران المعاصي دون الكفر أنها لا تنفك عن خوف عقاب
ورجاء رحمة وغير ذلك بخلاف الكفر ولأنها الوقت الهوى والشهوة فقط بخلاف
الكفر فإنه مذهب يعتقد للأبد وحرمة لا تحمل الارتقاء أصلاً فكذا عقوبته
بخلاف المعصية اه (قوله وفيه رد على المعتزلة) استدلو على ذلك بقوله تعالى
مالظالمين من حميم ولا شفيع يطاع والمعاصي ظالم ولأن في اثبات الشفاعة اثبات
الجزاء لأصحاب الكبار على الذنوب ولا يجوز وهذا مبنى على أصلهم الفاسد
واعتقادهم الكاسد وهو أنه لا يجوز العفو عن الكبار وإذا كان العفو ممتنعاً
فلا فائدة في الشفاعة دون توبة وأجيب عما تمسكوا به من الآية بأن المراد
بالظالم هو الكافر لأن اللفظ متى أطلق ينصرف إلى فردة الكامل والظالم
الكامل في الظلم هو الكافر وكذا قوله تعالى واتقوا يوماً لا تجزى نفس عن نفس
شيئاً ولا يقبل منها شفاعة نزلت في حق اليهود وأما قولهم في اثبات الشفاعة
تجرى للعباد على الذنوب فهو لا يلزم إلا إذا قلنا بوجود الشفاعة لئلا من العبد
من العذاب ويتكل على الشفاعة ويتجرأ على الذنوب وليس كذلك وإنما
المذهب الحق عند أهل الحق جواز الشفاعة في كل فرد من أصحاب الكبار ليرجوا
نيل الشفاعة ولا يئسوا من العفو على أن منعهم الشفاعة واستحالة العفو
تعريض للناس باليأس والقنوط من رحمة الله وهو كفر كما قال تعالى انه لا يأس
من روح الله الا القوم الكافرون نوبى (قوله يشفع يوم القيامة ثلاثة الانبياء)
وكذلك الملائكة والصالحون والاساندة والتلامذة والآباء والابناء والاقرباء
والاصحاب والحيوانات والحشرات فتشفع لمن كان يحسن إليها في الدنيا وكذا
الصدقات وسائر انواع الطاعات تجسم يوم القيامة وتشفع لصاحبها كالقرآن
يشفع لصاحبه نوبى (قوله يوهم أن الشفاعة ظنية) أى لظنية أدلتها والى ذلك ذهب
النسفي أيضاً في عقائده وقد أشار المولى سعد الدين في شرحه الى انتقاد ذلك عليه
وقال ان أدلته متواترة المعنى وهو كذلك كما لا يخفى على من وقف على تعدد رواية
الاحاديث الواردة في ذلك واتفاقهم في المعنى وان اختلفت رواياتهم فهو مما يجب
القطع به واعتقاد حقيقته لقطعية الأدلة تونسي عن القمدي (تممة) ممن يشفع

والمراد بالكبار ثرنا
ما عدا الشرك لقوله تعالى
ان الله لا يفر أن يشرك به
ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء
أى بالشفاعة وغيره ما فرى
الترمذى وغيره أن النبي
صلى الله عليه وسلم قال
شفاعتي لأهل الكبار ممن
أمتى وفيه رد على المعتزلة
حيث لم يقولوا بالشفاعة الا
في علو الدرجة مع قولهم
ان أهل الكبار مخلدون
في النار وفي سنن ابن ماجه
عن عثمان بن عفان مرفوعاً
يشفع يوم القيامة ثلاثة
الانبياء ثم العلماء ثم
الشهداء (واعلم) أن قوله
مرجو يوهم أن الشفاعة
ظنية وليس كذلك بل هي
قطعية لورود أحاديث
مشهورة كادت أن تكون
متواترة وقال ابن جماعة
الناس على قسمين مؤمن
وكافر فالكافر في النار
اجاءا والمؤمن على قسمين
طائع وعاص فالطائع في
الجنة اجاءا والمعاصي على
قسمين تائب وغيره فالتائب
في الجنة اجاءا وغير
التائب في مشيئة الله تعالى

(وللدعوات تأثير بليغ * وفدينفيه اصحاب الضلال) الدعوات بفتحين جمع الدعوة بمعنى الدعاء والمعنى ان لدعوات المطيعين لله تأثيرا بليغا في صرف القضاء المعلق دون المبرم لقوله تعالى ادعوني استجب لكم ولقوله عليه السلام لا يرد القضاء ﴿ ٩٥ ﴾ الا الدعاء رواه الترمذي وقال حسن غريب ورواه ابن حبان

والحاكم ولفظهما لا يرد القدر الا الدعاء ولقوله عليه السلام الدعاء ينفع مما نزل ومالم ينزل رواه البزار والطبراني والحاكم وقال صحيح الاسناد وكذا دعاء الاحياء للاموات له تأثير في تخفيف الذنوب ودفْع العذاب ورفع الدرجات لقوله تعالى واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات فانه سبحانه قاضي الحاجات ودافع البليات وأراد الناظم بقوله أصحاب الضلال المعتزلة حيث خالفوا في هذه المسئلة أهل الهداية من أهل السنة والجماعة وأما اجابة دعوة الكافر ففيها خلاف بين مشايخ الحنفية ونقله الروياني في كتابه بحر المذهب عن الشافعية ونفي الاستجابة فيدو هو المنقول عن الجمهور على ما ذكر في شرح العقائد وكان مستد لهم مانقله البغوي في معالم التنزيل عن الضحاك في تفسير قوله تعالى وماداء

يوم القيامة رب العالمين فيسقع فيمن ليس له من الخير الا قول لا اله الا الله بمعنى انه سبحانه يتفضل باخراجهم من النار بلا واسطة وحديثا مذكور في المبسوطات كذا في شرح الجوهره للقاضي تونسي (قوله وللدعوات تأثير بليغ) للدعوات جار ومجرور وخبر مقدم وتأثير مبتدأ مؤخر وبليغ صفة وقد الوالو للحال وقد حرف تحقيق ينفيه فعل مضارع وعلامة رفعه ضمة مقدرة على الياء والضمير المتصل فيه مفعول مقدم عائد على التأثير وأصحاب فاعل مؤخر ومضاف اليه (قوله في صرف القضاء) أي أثر القضاء المعلق أي على شيء كالدعاء ونحوه والمبرم أي المحكم الذي علم الله أنه لا بد من وقوعه اذ علمه لا يتغير تونسي (قوله لقوله تعالى ادعوني استجب لكم) انما قال استجب ولم يقل اجب لان الاجابة نوعان قد تكون بالمراد وقد لا تكون بخلاف الاستجابة انها لا تكون الا بالمراد ولذا قال أصحاب المعاني ان هذه السين تقوم مقام القسم والله تعالى لا يخلف الميعاد فما ظنك اذا أكده بالقسم نوبى (قوله ولقوله عليه السلام الدعاء ينفع مما نزل ومالم ينزل) قال بعضهم معنى ما نزل أي بأن يسهل حل ما نزل من البلاء والمصيبة ويضاعف ثواب تحمله ببركة الدعاء ومعنى ما لم ينزل أي بأن يصرف البلاء عنه او يخفف عليه أو ينزل معه توفيق يحمله على الصبر والرضا والشكر ويعظم له عليه الاجر في الدنيا والآخرة ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله واسع عليم نوبى (قوله حيث خالفوا في هذه المسئلة أهل الهداية) أي وأنكروا تأثير الدعاء لانفسهم وغيرهم من حي أو ميت مستدلين بأن القضاء لا يتبدل والمرء مجزى بعمله لا بعمل غيره قالوا لا يلزم عليه البداء على الله تعالى وهو مخالف والبداء بفتح الموحدة والبدال المهملة وبالمد يقال بداله في هذا الامر بداء أي نشأله فيه رأي والجواب بأن الله تعالى قاضي الحاجات ودافع البليات فاذا قضى حاجة أو رد بلية بسبب الدعاء فلا يعدم ذلك بداءه نوبى (قوله وماداء الكافرين الا في ضلال) ولانه لا يدعوا الله لانه لا يعرفه وان أقرب به فلما وصفه بما لا يليق فقد نقض اقراره وما روى في الحديث ان دعوة المظلوم وان كان كافرا تستجاب محمول على كفران النعمة تونسي (قوله وأما المحققون فعلى ان هذا في العقبي الح) واليه ذهب أبو القاسم الحكيم وأبو نصر الدبوسي قال الصدر الشهيد وبه يفتى ذكره السعد في الشرح العقائد تونسي (تنبيه) لا بد لاجابة الدعاء من صدق النية وخلوص الطوية أي السريرة

الكافرين الا في ضلال وأما المحققون فعلى أن هذا في العقبي وأما في الدنيا فقد يقبل الله دعاء الكافرين لانه تعالى حين قال ابليس رب أنظرني الى يوم يبعثون قال انك من المنظرين الى يوم الوقت المعلوم فأجاب دعائه في الجملة ولقوله عليه السلام اتقوا دعوة المظلوم وان كان كافرا فانه ليس دونها حجاب رواه أحمد وغيره عن أنس مرفوعا

(ودنيانا حديث والهيولى * عديم الكون قاسم باجتذال) الهيولى بفتح الهاء وضم الياء المشددة وقد تخفف كأنها القطن وشبه الاوائل طينة العالم به وهو ﴿ ٩٦ ﴾ في اصطلاحهم موصوف

وعدم استبطاء الاجابة وعدم طلب المستحيل ولو عادة كقنطار من ذهب مثلا وعدم التعليق كاستجباب نشئت وحضور القلب لقوله عليه الصلاة والسلام ادعوا لله وأتم موقنون بالاجابة وقوله ان الله لا يستجيب دماء من قلب غافل لاه تونسي (قوله ودنيانا حديث والهيولى * عديم الكون الخ) دنيانا مبتدأ ومضاف اليه وحديث خبره ووصح الاخبار به عن دنيانا وان كانت مؤنثة وهو مذكور لان فعلى يستوى فيه المذكر والمؤنث كجريح وقتيل فصح الاخبار به عن كل منهما ر الهيولى مبتدأ وعديم الكون خبر ومضاف اليه فاسمع فعل أمر والفاء للتعقيب والفاعل ضمير مستتر وجوبا باختلال جار ومجرور متعلق باسمع والدينا بضم الدال وكسرها على وزن فعلى مؤنث أدنى من الدنولدنوها وسبقها الدار الآخرة وانما كتبت بالالف في موضع الياء كراهة اجتماع ياءين في آخر اسم فرد والاضافة فيها للاختصاص وفي حقيقتها قولان للمتكلمين أحدهما ما على الارض من الجو والهواء أى مع الارض وأظهرهما وهو المراد هنا كل المخلوقات من الجواهر والاعراض الموجودة قبل الدار الآخرة واليدأشار الشارح بقوله والمعنى أن العالم وهو ماسوى الله الخ نوبى وتونسي (قوله وشبه الاوائل طينة العالم به) أى الطينة التى هى مادة العالم واختافوا فيها فهم من قال هتى الطبائع الاربع الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة فأصل هذا العالم من هذه الاشياء فاذا اختلطت صارت جسما وقال بعضهم هى النار وهى مادة العالم وهذه المركبات تحدث عنها لانه لانطفة الامن انسان ولا انسان الامن نطفة ولا بيض الامن طائر ولا طائر الامن بيض الى غير ذلك وهو باطل والى هذا الاخير أشار الشارح بقوله وقيل الهيولى اسم لما يتخذ منه الاشياء الخ نوبى (قوله والحديث فعيل بمعنى الفاعلة) أى حادثة وانما عدل عنه لزيادة التأكيدهم للحديث اللائق بالمقام نوبى (قوله والمعنى أن العالم) أصله العلم سمي به لكونه علامة على وجود البارى جل وعلا وانما دخل الالف فيه للاشباع فصار عالم كالمخاطم والطابع وانما أشبع للمبالغة لان زيادة الحروف تدل على المبالغة غالبا كالعالم والعلامة (قوله حادث) وهو مذهب أهل الحق واحتجوا على حدوثه بأنه ممكن موجود وكل ممكن موجود حادث فالعالم حادث أما كونه ممكنا فلانه مركب وكل مركب ممكن لاقتضائه الى جزءه وأما كون كل ممكن موجودا حادثا فلان الممكن متساوى الطرفين فيمتنع ترجيح أحدهما على الآخر لذاته بل لا بد من مؤثر فتأثير

بما يصف به أهل التوحيد الله سبحانه أنه موجود بلاكية وكيفية ولم يقترن به شئ من سمات الحدوث ثم حلت به الصفة واعتضت به الاعراض فحدث منه العالم كذا في القاموس وقيل الهيولى عند الفلاسفة اسم لما يتخذ منه الاشياء كالخشب يتخذ منه الباب والخنطة يتخذ منها الدقيق والتراب يتخذ منه العمارة والاجتذال بالذال المعجمة بمعنى الفرح والحديث فعيل بمعنى الفاعل والعديم بمعنى المفعول والمراد من الدنيا هنا المخلوقات بأسرها من جواهرها وعراضها والمعنى أن العوالم وهو كل ماسوى الله بظواهرها وباطنها حادث باحداث الله سبحانه اياها وابعادها وبابنائها بامدادها وان القول بكون الهيولى وهو أصل العالم ومادة بنى آدم من العناصر الاربعة وغيرها قديما عديم فى الكون أى غير موجود

فان الاشياء كلها مخلوقة لله سبحانه وكان الله ولم يكن معه شئ وهذا هو المذهب الحق الذى عليه جميع أهل الملل من أهل الاسلام واليهود والنصارى وغيرهم من أتباع الانبياء عليهم السلام ذلك

وانما خالفهم الفلاسفة والحكماء المتقدمون القائلون بقدم العالم وقد اجتمعا على كفرهم وكفر من تبعهم من الانام فاسمع حال كونك ﴿٩٧﴾ ملتبسا بالسروور الذي يوجب النور على ظهور النور فانه

يفيد أن الله قادر على ايجاد المعدوم واعدام الموجود (وللجنات والنيران كون عليهما أحوال خوالى) ضميره راجع الى مجموع الجنات والنيران ومصدر مرفوع وهو مرفوع بالابتداء مضاف الى أحوال جمع حال أو حول وهو السنة والخبر عليها مقدم وخوالى جمع خال أو خالية بمعنى ماض أو ماضية ومعنى البيت ان للجنات بطبقاتها ودرجاتها والنيران بطبقاتها ودرجاتها وجودا الآن وثبوتا فيما قبل ذلك من الازمان كما يستفاد من القرآن نحو قوله تعالى فى الجنة اعدت للمتقين وفى النار اعدت للكافرين بصيغة الماضى وهذا الذى عليه أهل السنة خلافا لاكثر المعتزلة هذا وفى بعض الشروح ذكر واهنا قوله ولا يفنى الحميم البيت وفى شرحنا قد تقدم والله أعلم

ذلك المؤثر فيه يستحيل أن يكون حالة الوجود والالزم تحصيل الحاصل ولا حالة القدم والالزم الجمع بين النقيضين مع أنه يستلزم المطلوب فنعين أن يكون حالة الحدوث فقد ظهر أن كل ممكن موجود حادث أحدثه الله تعالى بعد أن كان معدوما وخلق له من شئ نوبى (قوله وانما خالفهم الفلاسفة) حيث ذهبوا الى قدم السموات بموادها وصورها واشكالها وقدام العناصر بموادها وصورها لكن بالنوع بمعنى أنها لم تخل قط عن صورة وعلاوا ما ذهبوا اليه من ذلك بأن الابدان لا من أصل محال فى الشاهد فكذا فى الغائب وأما الدهرية فقالوا بقدم الهيولى خاصة وأن سائر العوالم محدث منها للدليل الذى ذكره الفلاسفة كما نقله عنهم الشارح القدسى نقلا عن السيد خليل النجارى تونسى (قوله فاسمع أمر من السماع أى سماع تدبر وتأمل حال كونك ملتبسا بالسروور والفرح بسماع هذا الحق أو بتعلمه تونسى) قوله وللجنات والنيران كون الح) للجنات جار ومجرور خبر مقدم والنيران عطف عليه وكون بمعنى وجود مبتدأ مؤخر وعليها خبر مقدم ومر مبتدأ مؤخر ومضاف اليه خوالى صفة لاحوال وتقدم الكلام على الجنة والنار ومحلها مستوفى عند قول الناظم ولا يفنى الحميم ولا الجنان الح) (قوله ضميره) أى ضمير عليها وانما أفردناه وناسا كقوله تعالى والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها (قوله أو حول وهو السنة) هو أولى من جعله جمع حال وقد اقتصرتونسى على أنه جمع حول وليس المراد خصوص السنة بل السنين الكثيرة بدليل الجمع (قوله خلافا لاكثر المعتزلة) أى وللنجارية والجهمية والقدرية حيث ذهبوا الى أنهما غير مخلوقتين ولا موجودتين الا قالوا ان الله قادر على خلقهما فيخلقهما بعد افتراق الفريقين لان خلقهما قبل القيامة عبث لانه لا بد من أهل لهما يوم القيامة لقوله تعالى كل شئ هالك الا وجهه ورد بأن العبث ما خلا عن الفائدة والحكمة أما أفعله تعالى ففيها فوائد وحكم تقصر عقولنا عن ادراكها ولانهما من المستشفيات كالعرش وجلته والكرسى واللوح والقلم والارواح وغير ذلك ويؤيد خلقهما الا أن قوله صلى الله عليه وسلم عرضت على الجنة والنار الحديث بطوله ويؤيده ما ذكره الشارح أيضا نوبى (قوله وذو الايمان لا يبتقى مقبيا* بشؤم الذنب الح) ذو الايمان مبتدأ ومضاف اليه لا يبتقى للفتنى وبتقى فعل مضارع وفاعله ضمير مستتر عائد على ذو الايمان ومقبيا حال من الضمير وبشؤم الذنب جار ومجرور ومضاف اليه وبأوله للسببية وفى دار اشتعال جار ومجرور ومضاف اليه متعلق ببتقى (قوله من خروج العبد

١٣ تحفه أهل السنة أن صاحب الكبيرة ولومات من غير توبة لا يخلد فى النار خلافا للمعتزلة

والخوارج بناء على ما ذهبوا اليه من خروج العبد

بالمعصية عن الايمان ولنا قوله تعالى ان الله لا يفر أن يشركه ويفر ما دون ذلك لمن يشاء وقوله عليه السلام في الصححين لا يذرم من عبد قال لا اله الا الله ثم مات على ذلك الا دخل الجنة قلت وان زنى وان سرق قال وان زنى وان سرق الحديث ولا يمكن دخول الجنة قبل دخول النار ثم دخول النار لانه باطل بالاجماع فتعين خروج من شاء الله تعذيبه من النار في عاقبة الامر وقد سبق ان

﴿ ٩٨ ﴾

بالمعصية عن الايمان) الا أنه يدخل في الكفر عند الخوارج ولا يدخل عند المعتزلة فيثبتون الوساطة مع اتفاق الفريقين على تخليده في النار لكنه يعذب عذاب الكفر عند الخوارج لا عند المعتزلة وتقدم ذلك عند قول الناظم ولا يقضى بكفر وارتداد * بعهر الخ (قوله ثم دخول النار لانه باطل بالاجماع) بشهادة قوله تعالى وما هم منها بمخرجين فتعين الخروج من النار (قوله في حقيقة الايمان) أى في ماهيته وان كانت ثمرات ومكملات له (قوله ثم تكلف فقال الخ) لا تكلف في كلام القدسي ولا يخفى أن ما أورده الشارح لا ينهض رد للفرق بين الشغلين فان ذلك شغل يذلهم ويذهب حواسهم وهذا شغل تله مع لذة وسرور وقد نبه على ذلك التونسي في شرحه (قوله ان أصحاب الجنة اليوم في شغل فاكفون الخ) شغل بسكون الغين وضمها عمافيه أهل النار بما يتلذذون به كافتراض الابكار لا شغل يتعبون فيه لان الجنة لا نصب فيها فاكفون ناعمون خبر ثان لان والاول في شغل وهم مبتدأ وأزواجهم في ظلال جمع ظللة أو ظل خبر أى لاتصيهب الشمس على الارائك جمع أريكة وهو السرير في الجملة أو الفرش فيها تكون خبر ثان متعلق على جالين (قوله لقد ألبست للتوحيد نظما الخ) جمع بين اللام وقد لانه أولى في ماضٍ مثبت وقع جواباً للقسم وللتوحيد مفعول أول ونظما مفعول ثان وبديع الشكل صفة لنظما ومضاف اليه وكالسحر الحلال جار ومجرور ومضاف اليه والكاف للتثنية وقوله للتوحيد ارباب هذا الكتاب اطلاقاً للبعض واردة الكل ولما أنهى الناظم ما التزمه من القواعد الاصولية والعقائد الدينية بنظم فائق ولفظ رائق شرع يمدح نظمه من باب التحدث بالنعمة فقال لقد ألبست الخ نوبى (قوله داخلة بين الفعل المتعدى ومفعوله) قال في المغنى ومن انواع لام التأكيد اللام الزائدة رهي الداخلة بين الفعل المتعدى ومفعوله تونسي (قوله والمراد به) أى بالنظم المنظوم اطلاقاً للمصدر مراد به اسم المفعول (قوله وشبه النظم باللباس الخ) في شرح التونسي شبه النظم بالشئ الذي يتزين به تشبيهاً مضمراً في النفس وأثبت له شيئاً من لوازم المشبه به وهو اللباس تخيلاً فهو استعارة مكنية (قوله وسماه وشيا) بفتح الواو وسكون الشين المعجمة وفتح الياء منون بمعنى

في حقيقة الايمان فلو فعل جميع السيئات ما عدا الشرك فهو مؤمن كما أن الكافر لو أتى بجميع الطاعات ولم يصدق الله ورسوله فهو كافر ثم الاشتغال بالعين المهملة هو الصواب والمراد به اشتغال لهب الحميم وتعب الحميم وقد تصحف على الشارح القدسي فضبطه بالعين المعجمة ثم نكلف فقال وقيل لها ذلك لا اشتغال أهلها بالتضرع والدعاء والندامة أو لا اشتغالها هي وما فيها من الحيات والعقارب بأبدان أهلها وفيه أن الاشتغال أمر مشترك بين أصحاب الحميم وأرباب النعيم قال الله تعالى ان أصحاب الجنة اليوم في شغل فاكفون هم وازواجهم في ظلال على الارائك متكون (لقد ألبست للتوحيد نظما) بديع الشكل كالسحر

زينة

الحلال) لام للتوحيد والتوكيد لكونها زائدة داخلة بين الفعل المتعدى ومفعوله

ونظما مفعول به وفي نسخة وشيا والمراد به المنظوم وهو الكلام المقفى الموزون على سبيل القصد وشبه النظم باللباس والمنظوم باللبوس مجازاً وسماه وشي لانه زينة الكلام كما ان اللباس زينة اللابس على وجه حسن النظم وبديع الشكل صفة لنظما أو وشيا

أى غريباً شكله وهيته مثل السحر يحمل ويشاركه في صفة والسحر عند الحكماء قوة في النفس تتأثر عنها
 الأشياء من غير استعانة بعزيمة ولا غيرها قال ابن جماعة وقال الرازي في تفسيره هو في عرف الشرع مختص بكل
 أمر يخفى سببه ويتخيل على غير حقيقته ويجرى مجرى التمويه والخداع فإذا أطلق ذم فاعله وقد يستعمل مقيدا
 فيما يمدح ويحمد كقوله: ﴿ ٩٩ ﴾ عليه السلام ان من البيان لسحرا أى بعض

البيان سحر لان صاحبه
 يوضح الشيء المشكل
 ويكشف عن حقيقته
 بحسن بيانه فيستعمل
 القلوب اليه كما تستمال
 بالسحر فوجد تشبيه النظم
 بالسحر استجاب كل منهما
 القلوب بالمحبة وفي هذا
 اليت من صنع البديع
 الاحتراس حيث وصف
 السحر بالحلال فان
 الاحتراس عندهم هو أن
 يأتي المتكلم بمعنى يتوجه
 عليه فيدخل فيتفطن
 له فيأني بما يخصه من ذلك
 لئلا يقع لأحد عليه
 اعتراض هناك
 (يسلى القلب بالبشرى)
 بروح
 ويحي الروح كالماء الزلال)
 المراد هنا بالقلب الشكل
 الصنوبرى لا اللطيفة
 القائمة به وهى البصيرة
 على ما قاله ابن جماعة ولا
 يخفى بعده في هذا المحل

زينة (قوله أى قريبا شكله) أشار بذلك الى أن قوله في النظم بديع الشكل من
 اضافة الصفة الى الموصوف (قوله قال ابن جماعة) وعرفه في شرح المقاصد باظهار
 أمر خارق للعادة من نفس شريرة خبيثة بمباشرة أعمال مخصوصة يجرى فيها
 التعليم والتعلم تونسي (قوله فيستعمل القلوب اليه) اذ كل من استمال فقد سحرك
 (قوله فوجه تشبيه النظم بالسحر الخ) أولاخذ الاحكام من هذا النظم باللطافة
 والدفق اذ كل ما لطف مأخذه وودق فهو سحر ويمكن حله على ما هو المتعارف
 عند الشعراء من أنه كلمة آخر المصراع الاول وأول المصراع الآخر تتعلق بكل من
 الطرفين نوبى (تنبيه) جنس الشعروان كان مذموما لكن قديكون ممدوحا
 بأن كان موصلا الى نفع دنوى وأخروى معا يسمى هذا الشعر بالسحر الحلال لانه
 لا يقدر عليه كل أحد كما لا يقدر كل أحد على السحر (فائدة) خرج بقيد الحلال
 السحر الحرام وهو ما يستعان في تحقيقه بالتقرب الى الشياطين وقيل لاحقيقة
 له وانما هو تمويد وتخييل وايهام أن الشيء على غير ما هو بدو أنه ضرب من الخفة
 والشعبذة قالوا كما قال تعالى يخيل اليه من سحرهم أنها تسمى ولم يقل أنها تسمى
 حقيقة وقوله تعالى سحر وا عين الناس والى هذا ذهب المعتزلة ووافقهم أبو اسحق
 الاسترابادى من أصحاب الشافعى وهو مردود بأن له حقيقة وهو مقبول به
 باخبار الله واخبار رسوله وبأن الخيل من جملة السحر ونحن لانكره لما ورد
 فى الكتاب العزيز والسنة ثم ان كان مؤديا الى الكفر فهو كفر والافهو كبيرة
 نوبى (قوله يسلى القلب بالبشرى بروح الخ) يسلى فعل مضارع وفاعله مستتر
 عائد على النظم والقلب مفعوله وكالبشرى جار ومجرور والكاف للتشديد وروح
 جار ومجرور معلق بيسلى ويحي عطف على يسلى والروح مفعول يحيى كالماء جار
 ومجرور وكافه لتشبيهه والزلال صفة الماء أى ومن صفاته أيضا أنه يسلى القلب
 الخ (قوله الشكل الصنوبرى) أى المستدق الرأس (قوله والبشرى)
 أى بضم الباء المو حدة البشارة بالخبر السارى أى وليس للبشر بد علم فان كان له
 علم يدسمى خبرا فكل بشارة خبر وليس كل خبر بشارة تونسي (قوله لانه) أى

فان تسليته تفرجه عنهم نزل به والبشرى البشارة بالخبر السار لانه تغير البشرية به والروح بفتح الراء الراحة
 وهو مرتبط بيسلى والمعنى لا ينال القلب مشقة وتعب بل يحصل له راحة وطرب لكون مبنيا نظما باهرا ومعناه
 تاما ظاهرا والروح بالضم جوهر نورانى له سران فى البدن كسرمان ماء الورد كما فى الورد قاله ابن جماعة وجماعة
 آخرون والزلال بضم الزاى الماء العذاب الصافى الذى لا يخالطه شئ والمعنى ويكون هذا النظم سببا لحياة
 الروح وهو العلم عن موت الجهل كما أن الزلال بسبب لبقاء من بقى به رهن فى الحال

بحكم الملك المتعال

(نحو ضوافيه حفظا واعتقادا ﴿ ١٠٠ ﴾ تنالوا جنس أصناف المنال)

الاعتقاد جزم القلب وربطه
على الشيء والمنال العطاء
أى اشرعوا في هذا النظم
من جهة حفظ المبني
واعتماد المعنى غير
مقتصرين على مجرد
المطالعة والاكتفاء
بالمقابلة تبلغوا أصناف
العطايا من الله تعالى في
الدنيا والعقبى

(وكونواعون هذا العبد
دهرا

بذكر الخير في حال ابتهاج)
العون المعين والمراد بالعبد
نفسه وهذا يشار به الى
الحاضر ومن في حكم
الحاضر والمراد بالدهر
الزمان والمصر وقد يطلق
على قطعة منه ويشير اليه
تكريهنا ونصبه على
الظرفية و بذكر متعلق
بمؤن وفي حال بذكر والمعنى
أعينوا هذا العبد الضعيف
وساعدوا هذا الفقير
المصنف بذكر الخير له
والدعاء والاستغفار في
حقه حال تضرعكم الى الله
بصالحه ما يسر من الدهر
كله أو بعضه فان دعوة المؤمن
لا أخيه بظهر الغيب
مستجابة

الخبر السار وهو تليل لمخدوف أى سعى الخبر السار بشارة لانه تنقيح الخ
(قوله بحكم الملك المتعال) أى لا بطبعه ولا بقوة جعلها الله فيه فمن اعتقد أنه
مربوط بطبعه فهو كافر أو بقوة خلقها الله فيه فهو فاسق مبتدع (تبيينه)
بين الروح والروح من أنواع البديع جناس التحريف وهو ما اتفق ركناه في
أعداد الحروف وترتيبها واختلاف الحركات تونسي) قوله نحو ضوافيه حفظا
واعتماد الخ) نحو ضوا فعل أمر والواو فاعل وفيه جار ومجرور متعلق بنحو ضوا
وحفظا واعتقادا نصبا على التمييز تنالوا جنس تنالوا فاعل مضارع والواو فاعل
وجنس مفعول ومضاف اليه وأصناف مضاف والمنال مضاف اليه وجنس
بالجيم بمعنى صنف والمراد به أصناف وقال بعض الفضلاء هو بالحاء والسين
المهملتين مصدر حسن لا بالجيم والنون كاتوهم البعض لانه لا يبقى فيه كبير مدح
بخلافه على الاول فان عرض الناظم مدح النظم الذى اشتمل على هذه العقائد
وفيه ايضا تورية خفية بالمقصد الاسنى وهو حسن الخاتمة فان من كان على معتقد
أهل السنة يحصل له ذلك ومن كان على غير معتقدهم يخشى عليه سوء الخاتمة
أعاذنا الله تعالى منها وعلى كل فلما فرغ من ترصيف نظمه حث على الاعتناء
بقراءته وفهمه فقال نحو ضوا الخ (قوله وربطه على الشيء) أى المعتقد بالفتح
(قوله أى اشرعوا الخ) أشار بذلك الى أن نحو ضوا فعل أمر من الخوض وهو
الشروع فى الشيء من خاض الماء إذ امشى فيه ففیه استعارة ترشيحية تونسي) قوله
من جهة حفظ المبني الخ) أشار بذلك الى ان حفظا واعتقادا منصوبان على
التمييز قوله وكونواعون هذا العبد دهر الخ) كونواعون على نحو ضوا والواو
اسمه وعون خبره ومضاف اليه والعبد بدل من ذاود دهر انصب على الظرفية
بذكر الخير جار ومجرور ومضاف اليه متعلق بمؤن في حال ابتهاج جار ومجرور
ومضاف اليه متعلق بذكر (قوله والمراد بالعبد نفسه) أى فالالف واللام بدل من
المضاف اليه كما تقدم فى أول الكتاب تونسي (قوله ومن في حكم الحاضر) أى كما
هنا فانه أشار به الى نفسه رحمه الله تعالى وائس حاضرا لكن فى حكم الحاضر
لان لما كان كتابه وكلامه بين أيدينا نزل منزلة حضوره بنفسه وهو جواب عن مقدر
(قوله والمعنى أعينوا) أى أيها الاخوان من المسلمين المطمئنين على منظومته
فى كل عصر العبد الضعيف الخ) قوله فان دعوة المؤمن لا أخيه بظهر الغيب
مستجابة) أى وهو قد أسدى اليكم معروفا وقد قال صلى الله عليه وسلم من
أسدى اليكم معروفا فكأنؤه فان لم تقدر و افادعوا له أو كما قال تونسي (قوله لعل
الله يعفوه بفضل الخ) لعل حرف ترج والله اسمها والجملة خبرها وبفضل جار

ومجرور

﴿ لعل الله يعفوه بفضل • ويعطيه السعادة فى المال ﴾

يقرأ ويعفوه بالاشباع كما هو قراءة ابن كثير من السبعة ولعل للترجي والعفو ترك المؤاخذة والمعروف تعديده
 بمن فيكون من . ﴿ ١٠١ ﴾ باب الحذف والايصال كقوله تعالى

واختار موسى قومه سبعين رجلا والمآل بالهمزة قبل الالف المرجع والعاقبه والمراد به الاخرة اذلا سعادة الاسعادة القيامة وسلامة الخاتمة كما ورد اللهم لا عيش الا عيش الآخرة

(وانى الدهر ادعو كنه وسى لمن بالخير يوما قد دعالى) أى وانى فى جميع عمرى خصوصا فى آخر امرى ادعوربى وهو حسبي غاية وسى وطاعى ونهاية جهدى وطاقتى لكل من دعالى من الايام فانسأل الله سبحانه أن يرحم الناظم وجميع مشايخنا الكرام و آبائنا وأسلافنا الفخام وأن يختم لنا ولا حبابنا بالحسنى وان يرزقنا المقام الا سنى مع النبيين و الصديقين والشهداء و الصالحين وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين (قال الشارح) رحمه الله تعالى فرغ على يد مؤلفه بتوفيق ربه ولطفه لنصف شهر

ومجور متعلق بـ يعفوه ويرزقه عطف على يعفوه والضمير البارز مفعوله الاول والسعادة مفعوله الثانى وفى المآل جار ومجور متعلق بـ يرزقه (قوله والعفو ترك المؤاخذة) أى مع الصفح وأصله من عفا اذا درس وعفت الريح الاثر اذا أذهبتة اه نوبى (قوله المعروف تعديده بعن) يقال عفا الله عنه (قوله فيكون من باب الحذف والايصال) أى يعفو عنه فحذف الجار فاتصل الضمير بالفعل فصار يعفوه كما فى واختار موسى قومه أى من قومه فحذف الجار فصار قومه وعبرة التونسي فلعلمه من باب الحذف والايصال أو ضمنه معنى سامحه وهو شائع (قوله وانى الدهر ادعو كنه وسى الخ) الياء اسم ان والدهر نصب على الظرفية وادعوفعل وفاعله وكنه مفعول ومضاف اليه والجملة فى موضع رفع خبر انى لمن جار ومجور متعلق بأدعوى وما نصب على الظرفية مدد على فعل ماض ولى وبالخير جار ومجور متعلق بدعا هذا وفى بعض النسخ وانى الحق ادعوكل وقت وعليها شرح النوبى فقال الحق مفعول ادعوا والحق هو الله تعالى كل وقت أى بأن أكون سببا للدعاء اذلا يتصور دعاؤه بعد موته وانما الملائكة تقوم مقامه فى الدعاء بدأ وردا كما قال صلى الله عليه وسلم من دعا لآخيه المؤمن بظهر الغيب قالت الملائكة ولك مثل ذلك (قوله فانسأل الله سبحانه وتعالى الخ) وكذلك الفقير يسأل ربه القدير أن يفرله وللناظم والشارح ومشايخنا وجميع المسلمين وأن يثبتته عند سؤال الملكين عند تولى الاهل والقربات انه قريب محب الدعوات وصلى الله على سيدنا محمد سيد السادات وعلى آله وصحبه ما طلعت النجوم الزاهرات وسلم تسليما كثيرا وهذا آخر ما تسر جمعه من الفوائد المسماة بتحفة الأعالى على ضوء المعالى (قال جامعها) وكان الفراغ من جمعه ليلة الثلاثاء عاشر شهر جادى الاولى سنة ١١٦٤ أربع وستين ومائة وألف من الهجرة

﴿ هذا بدء الأمال ذيلنا به الكتاب ليسهل حفظه على الطلاب ﴾

بسم الله الرحمن الرحيم

يقول العبد فى بدء الامالى * لتوحيد بنظم كالالاتى
 اله الحق مولانا قديم * وموصوف بأوصاف الكمال
 هو الحى المدبر كل أمر * هو الحق المقدر ذو الجلال
 مرید الخير والشر القبيح * ولكن ليس يرضى بالمحال

شوال ختم بالخير والاقبال فى سلك شهور عام عشر بعد الالف من الهجرة النبوية على سيدنا محمد أفضل الصلاة والتحية

صفات الله ليست عين ذات * ولا غير اسواه ذا انفصال
 صفات المذات والافعال طرا * قديمات مهصونات الزوال
 نسمى الله شيئاً لا كالا شياً * وذاتا عن جهات الست خالى
 وليس الاسم غيرا للمسمى * لدى أهل البصيرة خير آل
 وما ان جوهر ربي وجسم * ولا كل و بعض ذو اشتغال
 وفي الأذهان حق كون جزء * بلا وصف التجزى يا ابن خالى
 وما القرآن مخلوقا تعالى * كلام الرب عن جنس المقال
 ورب العرش فوق العرش لكن * بلا وصف التمكن واتصال
 وما التشبيه للرجن وجهها * فصن عن ذاك أصناف الأهل
 ولا يمضى على الديان وقت * وأزمان وأحوال بحال
 ومستغن الهى عن نساء * وأولاد اناث أو رجال
 كذا عن كل ذى عون ونصر * تفرد ذو الجلال وذو المعالى
 يبيت الخلق قهرا ثم يحيى * فيجزيمهم على وفق الخصال
 لأهل الخير جنات ونعمى * وللكفار ادراك النكال
 ولا يفنى الجحيم ولا الجنان * ولا أهلوهما أهل انتقال
 يراه المؤمنون بنير كيف * وادراك وضرب من مثال
 فينسون النعيم اذار أوه * فيا خسران أهل الاعتزال
 وما ان فعل صلح ذا افتراض * على الهادى المقدس ذى التعالى
 وفرض لازم تصديق رسل * وأملك كرام بالحوال
 وختم الرسل بالصدر المعلى * نبيها شمي ذى جبال
 امام الانبياء بلا اختلاف * وتاج الاصفياء بلا اختلال
 وباق شرعه فى كل وقت * الى يوم القيامة وارتحال
 وحق أمر معراج وصدق * ففيد نص أخبار عوالى
 ومرجو شفاعته أهل خير * لا صحاب الكباثر كالجبال
 وان الانبياء لنى أمان * عن العصيان عمد او انزال
 وما كانت نبيا قط أنتى * ولا عبد وشخص ذو افتعال
 وذو القرنين لم يعرف نبيا * كذا لقمان فاحذر عن جدال
 وعيسى سوف ياتى ثم يتوى * لدجال شقى ذى خبال
 كرامات الولى بدار دنيا * لهاكون فهم أهل النوال
 ولم بفضل ولى قط دهرا * نبيا أورسولا فى اتحال

وللصديق رجحان جلي * على الاصحاب من غير احتمال •
 وللفاروق رجحان وفضل * على عثمان ذي النورين على
 وذو النورين هما كان خيرا * من الكرار في صف القتال
 وللكرار فضل بعد هذا * على الأغيار طرا لا تبالي
 وللصديقة الرجحان فاعلم * على الزهراء في بعض الخلال
 ولم يلعن يزيدا بعد موت * سوى المكثاري الاغراء غالي
 وايمان المقلد ذو اعتبار * بانواع الدلائل كالنصال
 وما عذر لذي عقل بجهل * بخلاق الاسافل والاعالي
 وما ايمان شخص حال بأس * بمقبول لفقد الامثال
 وما أفعال خير في حساب * من الايمان مفروض الوصال
 ولا يقضى بكفر وارتداد * بهراً و بقتل و اختزال
 ومن ينو ارتدادا بعدد هر * يصرعن دين حق ذا انسال
 ولفظ الكفر من غير اعتقاد * بطوع رد دين باغتفال
 ولا يحكم بكفر حال سكر * بما يهذى ويلغو بارتجال
 وما المعدوم مرثيا وشياً * لفقه لاح في يمن الهلال
 وغيران المكون لا كشيء * مع النكوين خذء لا كنهال
 وان السمحت رزق مثل حل * وان يكره مقالي كل قالي
 وفي الأجدات عن توحيد ربي * سبيلي كل شخص بالسؤال •
 وللكفار والفاسق يقضى * عذاب القبر من سوء الافعال
 دخول الناس في الجنات فضل * من الرحمن يا أهل الأمال
 حساب الناس بعد البعث حق * فكونوا بالتحرز عن وبال
 ويعطى الكتب بعضا نحويني * وبعضا نحو ظهر و الشمال
 وحق وزن أعمال وجري * على متن الصراط بلا اهتبال
 ومرجو شفاعاة أهل خير * لاصحاب الكباثر كالجبال
 وللدعوات تأثير بليغ * وقد ينفيه أصحاب الضلال
 وديانا حديث والهيولى * عديم الكون فاسمع باجتدال
 وللجنان والنيران ككون * عليها مر أحوال خوالى
 وذوالايما لا يبتقى مقيا * بسوء الذنب في دار اشتعال
 لقدأ لبتت للتوحيد نظما * بديع الشكل كالسحر الحلال
 يسلى القلب بالبشرى بروح * ويحيي الروح كالماء الزلال
 فحوضوا فيه حفظا و اعتقادا * تنالوا جنس أصناف المنال

وكونوا عون هذا العبد هرا * بذكر الخير في حال ابتهاج
 لعل الله يعفوه بفضل * ويعطيه السعادة في المسأل
 واني لله هرا دعو كنه وسى * لمن بالخير يوما قد دعا لي

بسم الله الرحمن الرحيم

لك الحمد يا من نجحت بحمده آمالي وعلى نيك الصلاة والسلام المتوالي وعلى
 آله وصحبه الذين راضوا جواد الهمم في حلبة المعالي (أما بعد) فقد طبعت
 الحواشي الجليله ذات القوائد والعوائد الجزيله المسماة تحفة الاعلى على
 شرح العلامة على القارى المسمى ضوء المعالي شرح بده الامالى ولعمري انه
 لكتاب كشف عن وجه معرفة الله اللثام وأغنى علماء الكلام بايجازه عن
 تطويل الكلام اذا أتى ما يجب على الموحدين ونبذ وراء ظهره شبه الملحدين
 فعظمت به المنة على الاصاغر والاكابر وسارع اليه من كل حدب البادى
 والحاضرو من ثم غنى بطبعه وكشف ضرا الجهل نور نفعه الفقير
 الذى داءما لمفوره يرتجى محمد على افندى الجبناجى
 بمطبعة (اختر) البهيد ذات التصحيح الباهر والالات
 الحسة المرضيه وفاح مسك الختام فى

نصف ربيع الاول سنة ١٣٠٨

من هجرة الخلاصة من اشرف

العرب صلى الله عليه

وعلى آله المستكملين

بآداب

كلاه